ما شاء الله لا قوة إلا بالله

الجلد الأول من ... المسمى بالفتوحات الإلهية لتوضيح دقائق تفسير الجلالين المعروف

بالجمل

للشيخ الإمام العلامة الفهّام فريد العصر وحيد الدهر المرحوم الشيخ سليمان الجمل نفعنا الله تعالى به

در مطبع منشی محمد رضی خان بطبع رسید

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على أفضاله والصلوة والسلام على سيدنا محمد وصحبه وآله وبعد فيقول العبد
الفقير سليمان الجمل خادم الفقراء هذه حواش تتعلق بتفسير الامامين الجليلين الامام المحقق محمد
بن أحمد المحلي الشافعي والامام عبد الرحمن جلال الدين السيوطي الشافعي رحمهما الله تعالى و
أعاد علينا من بركاتهما آمين ينتفع بها المبتدي ان شاء الله تعالى جمعتها من التفاسير وقواعد المعقول
أسأل الله أن ينفع بها كما انفع بأصلها آمين وسميتها **الفتوحات الالهية بتوضيح
تفسير الجلالين للدقائق الخفية** وعلى الله الكريم اعتمادي واليه تفويضي و
استنادي فأقول وبالله التوفيق **مقدمة** ينبغي للشارع في كل علم قبل الشروع فيه معرفة
ماهيته وموضوعه ليكون على بصيرة والغرض منه لئلا يعد سعيه عبثا ودليله واستمداده
ليعينه على تحصيله فنقول أصل التفسير الكشف والابانة وأصل التأويل الرجوع والكشف وعلم
التفسير يبحث فيه عن أحوال القرآن المجيد من حيث دلالته على مراد الله تعالى بحسب الطاقة
البشرية ثم هو قسمان تفسير وهو ما لا يدرك الا بالنقل كأسباب النزول وتأويل وهو ما يمكن ادراكه
بالقواعد العربية فهو مما يتعلق بالدراية والسر في جواز التأويل بالرأي بشروطه دون التفسير أن التفسير
شهادة على الله وقطع بأنه عنى بهذا اللفظ هذا المعنى ولا يجوز الا بتوقيف ولذا جزم الحاكم
بأن تفسير الصحابي مطلقا في حكم المرفوع والتأويل ترجيح لأحد المحتملات بلا قطع فاغتفر
وموضوعه القرآن من الحيثية المذكورة والقرآن الكلام العربي المنزل على محمد صلى

الله عليه وسلم المتحدّى بأقصر سورة منه المنقول تواترا ودليله الكتاب والسنة ولغة
العرب العرباء واستمداده من علمي اصول الدين والفقه والغرض منه معرفة الاحكام الشرعية
العملية وقد استفدت ذلك من سيدنا ومولنا شيخنا الشهاب الرملي وممن عاصره ممن
تردّدت اليه من الائمة الاعلام كشيخ الاسلام شمس الدين محمد بن ابرهيم التتائي المالكي
والشيخ المحقق المدقق نصر الدين اللقاني المالكي والشيخ المقري المالكي والشيخ الامام شهاب
الدين أحمد التونسي المغربي المالكي والشيخ ناصر الدين الطبلاوي الشافعي والشيخ عبد الحميد السنهوري
الشافعي والشيخ منلا صادق الشيرواني الشافعي ومولنا الشيخ شهاب الدين بن عبد الحق السنباطي
الشافعي والشيخ شهاب الدين احمد ابن شيخ ابي بكر الشافعي السعودي خليفة العارف بالله تعالى
ابي السعود الجارحي والشيخ شمس الدين بن جماعة والشيخ الحافظ جلال الدين السيوطي الشافعي والشيخ
أمين الدين بن عبد العال الحنفي شيخ شيوخ الخانقاه الشيخونية وشيخ الاسلام شمس الدين محمد
السموسي الحنفي والشيخ سراج الدين العراقي والشيخ نور الدين الطندتائي ومنلا النعمان البسطامي رحمة
الله عليهم أجمعين اه . الكرخي **فائدة** اعلم أن الله تعالى أنزل القران المجيد من اللوح
المحفوظ جملة الى السماء الدنيا في شهر رمضان في ليلة القدر ثم كان ينزل مفرّقا على لسان
جبريل عليه السلام الى النبيّ صلى الله عليه وسلم مدّة رسالته نجوما عند الحاجة وبحدوث
ما يحدث على ما يشاء الله وترتيب نزول القران غير ترتيبه في التلاوة والمصحف فامّا ترتيب
نزوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاوّل ما نزل من القران بمكة اقرأ باسم ربك
الذي خلق ثم ن والقلم ثم يايها المزّمل ثم المدّثّر ثم تبّت يدا ابي لهب ثم
اذا الشمس كوّرت ثم سبح اسم ربك الاعلى ثم والليل اذا يغشى ثم والفجر ثم
والضحى ثم الم نشرح ثم والعصر ثم والعاديات ثم انا أعطيناك الكوثر ثم
ألهاكم التكاثر ثم أرأيت ثم قل يا ايها الكافرون ثم الفيل ثم قل هو الله أحد
ثم والنجم ثم عبس ثم سورة القدر ثم البروج ثم التين ثم لايلاف قريش
ثم القارعة ثم القيمة ثم الهمزة ثم المرسلات ثم ق ثم سورة البلد ثم
الطارق ثم اقتربت الساعة ثم ص ثم الاعراف ثم الجنّ ثم يس ثم الفرقان
ثم فاطر ثم مريم ثم طه ثم الواقعة ثم الشعراء ثم النمل ثم القصص ثم
بني اسرائيل ثم يونس ثم هود ثم يوسف ثم الحجر ثم الانعام ثم والصافات
ثم لقمن ثم سبأ ثم الزمر ثم المؤمن ثم حم السجدة ثم حمعسق ثم الزخرف
ثم الدخان ثم الجاثية ثم الاحقاف ثم الذاريات ثم الغاشية ثم الكهف ثم
النحل ثم نوح ثم ابرهيم ثم الانبياء ثم المؤمنون ثم تنزيل السجدة ثم الطور ثم
الملك ثم الحاقة ثم سال سائل ثم عم يتساءلون ثم النازعات ثم اذا السماء انفطرت
ثم اذا السماء انشقت ثم الروم ثم العنكبوت واختلفوا في اخر ما نزل بمكة فقال ابن
عباس العنكبوت وقال الضحاك وعطاء المؤمنون وقال مجاهد ويل للمطففين
فهذا ترتيب ما نزل من القران بمكة فذلك ثلث وثمانون سورة على ما استقرّت
عليه روايات الثقات وأمّا ما نزل بالمدينة فاحدى وثلثون سورة فاوّل ما نزل

بالمدينة سورة البقرة ثم الانفال ثم آل عمران ثم الاحزاب ثم الممتحنة
ثم النساء ثم اذا زلزلت الارض ثم الحديد ثم سورة محمد
صلى الله عليه وسلم ثم الرعد ثم سورة الرحمن ثم هل اتى على الانسان
ثم الطلاق ثم لم يكن ثم الحشر ثم الفلق ثم الناس ثم اذا
جاء نصر الله والفتح ثم النور ثم الحج ثم المنافقون ثم المجادلة
ثم الحجرات ثم التحريم ثم الصف ثم الجمعة ثم التغابن ثم الفتح
ثم التوبة ثم المائدة ومنهم من يقدم المائدة على التوبة فهذا ترتيب ما نزل
من القران بالمدينة * واما الفاتحة فقيل نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة
واختلفوا في سور فقيل نزلت بمكة وقيل نزلت بالمدينة وسنذكر ذلك في مواضعه
ان شاء الله تعالى اه خازن **فائدة** قال صلى الله عليه وسلم نزل القران على
سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه اه واختلفوا في المراد بالسبعة احرف على اقوال
والصحيح منها ان المراد بها القراآت السبع لانها التي ظهرت واستفاضت عن النبي صلى الله
عليه وسلم وضبطها عنه الصحابة واثبتها عثمان والجماعة في مصاحفهم صحتها
ورفضوا منها ما لم يثبت متواترا وان هذه الاحرف تختلف معانيها تارة والفاظها
اخرى وليست متضادة ولا متباينة روى الشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل على حرف فراجعته فزادني فلم
أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى الى سبعة احرف ومعنى الحديث لم أزل أطلب من جبريل
أن يطلب من الله عز وجل الزيادة في الاحرف والتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل
ربه عز وجل فيزيده حتى انتهى الى السبعة اه خازن **فائدة** السور باعتبار الناسخ
والمنسوخ اربعة اقسام قسم ليس فيه منسوخ ولا ناسخ وهو ثلاث واربعون الفاتحة ويوسف
ويس والحجرات والرحمن والحديد والصف والجمعة والتحريم والملك والحاقة ونوح
والجن والمرسلات والنبأ والنازعات والانفطار والمطففين والانشقاق والبروج
والفجر والبلد والشمس والليل والضحى والم نشرح والقلم والقدر والقيامة والزلزلة
والعاديات والقارعة والتكاثر والهمزة والفيل وقريش وأرأيت والكوثر والنصر
وتبت والاخلاص والفلق والناس وقسم فيه منسوخ وناسخ وهو خمس وعشرون البقرة
وآل عمران والنساء والمائدة والانفال والتوبة وابراهيم ومريم والانبياء والحج والنور
والفرقان والشعراء والاحزاب وسبأ والمؤمن والشورى والذاريات والطور والمجادلة
والواقعة والمزمل والمدثر والتكوير والعصر وقسم فيه منسوخ فقط وهو اربعون الانعام
والاعراف ويونس وهود والرعد والحجر والنحل والاسراء والكهف وطه والمؤمنون
والنمل والقصص والعنكبوت والروم ولقمان والم السجدة وفاطر والصافات
وص والزمر وحم السجدة والزخرف والدخان والجاثية والاحقاف ومحمد وق
والنجم والقمر والامتحان والمعارج والقيامة والانسان وعبس والطارق
والغاشية والتين والكافرون وقسم فيه ناسخ فقط وهو ستة الفتح والحشر

والمنافقون

والمنافقون والتغابن والطلاق والاعلى اه من اسباب النزول **فائدة** قد نظم بعضهم كلا الواردة في القرآن التي يجوز الوقف عليها والتي لا يجوز فقال

ثلاثون كلا أتبعت بثلاثة ... جميع الذي في الذكر منها أتت ولا
ومجموعها في خمس عشرة سورة ... ولا شيء منها جاء في النصف أولا
فخمس عليها قف تماما بمريم ... وفي الشعرا عدد و في سبأ انجلا
وفي تسعة خير فلا فلي سائل ... ومثل ثريء وثالثه ...
وأول حرف في القيامة قد أتى ... ومطففين ثان وفي الفجر أولا
وفي غيرها حرف ولا وقف عندهم ... عليها سوى هذا لمن قد تأملا
وعند امام النحو في فرقة سحوا ... عليها يكون الوقف فيها محصلا
وليس لها معنى سوى الردع عندهم ... وان أوهمت شيئا سواه تأولا
وقال سواهم انما الردع غالب ... وتأتي لمعنى غير ذاك محصلا
كحقا ومعنى سوف في نادر أتت ... ومثل نعم أيضا ومشبهة ألا
فقف ان أتت للردع وابدأ بها اذا ... أتت لسوى هذا على ما تفصلا
ومهما عليه كان وقفك دائما ... تجد به سندا من سيبويه ومعقلا

وسنكون عودة لذلك في سورة مريم **فائدة** في تفصيل حروف القرآن ذكرها الامام النسفي في كتابه مجموع العلوم ومطلع النجوم الالف ثمانية وأربعون الفا وسبعمائة واربعون الباء احد عشر الفا وأربعمائة وعشرون التاء ألف وأربعمائة وأربعة الثاء عشرة الاف وأربعمائة وثمانون الجيم ثلاثة الاف وثلثمائة واثنان وعشرون الحاء أربعة الاف ومائة وثمانية وثلاثون الخاء ألفان وخمسمائة وثلاثة الدال خمسة الاف وتسعمائة وثمانية وتسعون الذال أربعة الاف وتسعمائة وأربعة وثلاثون الراء ألفان ومائتان وستة الزاي ألف وستمائة وثمانون السين خمسة الاف وسبعمائة وتسعة وتسعون الشين ألفان ومائة وخمسة عشر الصاد ألفان وسبعمائة وثمانون الضاد ألف وثمانمائة واثنان وثمانون الطاء ألف ومائتان وأربعة الظاء ثمانمائة واثنان وأربعون العين تسعة الاف وأربعمائة وسبعون الغين ألف ومائتان وتسعة وعشرون الفاء تسعة الاف وثمانمائة وثلاثة عشر القاف ثمانية الاف وتسعة وتسعون الكاف ثمانية الاف واثنان وعشرون اللام ثلاثة وثلاثون ألفا وتسعمائة واثنان وعشرون الميم ثمانية وعشرون ألفا وتسعمائة واثنان وعشرون النون سبعة عشر ألفا الهاء ستة وعشرون الفا وتسعمائة وخمسة وعشرون الواو خمسة وعشرون ألفا وخمسمائة وستة لام ألف أربعة عشر ألفا وسبعمائة وسبعة الياء خمسة وعشرون ألفا وسبعمائة وسبعة عشر اه وأما جملة حروفه فهي ألف ألف وسبعة ... ألفا بادخال حروف الآيات المنسوخة ونصفه الاول باعتبارها ... قوله في سورة الكهف لقد جئت شيئا نكرا والكاف أول النصف الثاني ... القرآن وبين كل درجتين قدر ما بين السماء والارض ... وأما أحمد ... آياته فهي ... قوله هو ... في سورة الشعراء فألقى عصاه فاذا هي ثعبان فكون ...

وان شئت به الى تعالى في نسخة المؤلف والصفاء بخطه به لاجل الاثنين كلا الاخير مصححه ٥١

وراح جلالات القرآن لثمان وستمائة وأربعة وستون اهـ ومصنف هذه التكملة هو الإمام العلامة حافظ العصر ومجتهده سيدنا ومولانا جلال الدين عبد الرحمن السيوطي الشافعي فسح الله في قبره ونفعنا والمسلمين ببركته بمحمد وآله والسيوطي بضم السين ويقال أسيوطي بضم الهمزة وفي القاموس يقال سيوط وأسيوط بالضم فيهما مدينة بالصعيد اهـ **قوله الحمد لله** الخ افتتح رحمه الله تعالى كتابه بهذه الصيغة لأنها أفضل المحامد كما صرحوا به فيما لو نذر أن يحمد الله بأفضل المحامد أو حلف ليحمدن الله تعالى بجميع المحامد وبأجل التحاميد فطريقه أن يقول الحمد لله حمدا الخ اهـ كرخي وهذه الصيغة مقتبسة من الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله حمدا يوافي نعمه ويكافئ مزيده وقد غير المصنف الحديث بعض تغيير والتغيير اليسير مغتفر في الاقتباس **قوله موافيا لنعمه** أي مقابلا لها بحيث يكون بقدرها فلا تقع نعمة إلا مقابلة بهذا الحمد بحيث يكون الحمد بإزاء جميع النعم وهذا على سبيل المبالغة بحسب ما ترجاه وإلا فكل نعمة تحتاج لحمد مستقل **قوله مكافئا لمزيده** أي مماثلا ومساويا له والمزيد مصدر ميمي من زاده الله النعم وفي المختار والزيادة النمو وبابه باع وزيادة أيضا وزاده الله خيرا قلت يقال زاد الشيء وزاد غيره فهو لازم ومتعد إلى مفعولين والمعنى أنه يترجى أن يكون الحمد لله الذي أتى به موفيا بحق النعم الحاصلة بالفعل وما يزيد منها في المستقبل تأمل **قوله على محمد** في نسخة على سيدنا محمد وعليها تعطف وآله وما بعده على سيدنا لا على محمد لما يلزم عليه من أن آل محمد وآله وصحبه وجنوده من السيد وهو في نفس الأمر محمد فقط اهـ شيخنا **قوله وجنوده** جمع جند وهو اسم جنس جمعي يفرق بينه وبين واحده بالياء على خلاف الغالب فالذي بالياء هو الواحد والذي بدونها هو الجمع والمراد بجنده صلى الله عليه وسلم كل من يعين على الدين وعلى إظهاره بالقتال في سبيل الله أو بتقرير العلم أو بتأليفه وضبطه أو بتعمير المساجد وبغير ذلك من عصره صلى الله عليه وسلم إلى آخر الزمان تأمل **قوله هذا** هي بمنزلة أما بعد وبمنزلة أيضا في أن كلا منهما اقتضاب مشوب بتخلص والإشارة إلى العبارات الذهنية التي استحضرها في ذهنه ليحصل بها تكميل تفسير المحلي فما في قوله ما اشتدت واقعة على عبارات ذهنية وعبر باشتدت دون دعت إشارة إلى أن حاجتهم بلغت حد الضرورة لمزيد احتياجهم إلى هذه التكملة وذلك لأن تفسير النصف الثاني قد احتوى على المعنى العزيز وانطوى على اللفظ الوجيز وأبدع فيما رقم وأتقن وغاص بفكره على جواهر الدرر فسطع نورها وأشرق فلذا عجز من بعده عن الارتقاء إلى مدارج كماله والنسج على منواله فتمت المناسبة اهـ كرخي **قوله حاجة الراغبين** أي المحبين والمريدين لتكميل هذا الكتاب بالتأليف وفي المصباح رغبت في الشيء ورغبته يتعدى بنفسه أيضا إذا أردته رغبا بفتح الغين وسكونها ورغبت عنه إذا لم ترده والرغبة بالهاء لتأنيث المصدر اهـ وفي المختار رغب في الشيء أراده وبابه طرب ورغب عنه لم يرده اهـ **قوله في تكملة تفسير القرآن** أي تكميله وتتميمه والقرآن اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم للإعجاز بسورة منه المتعبد بتلاوته ووصفه بالكريم من حيث ما فيه من الخيرات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله حمدا موافيا لنعمه مكافئا لمزيده و الصلوة والسلام على محمد وآله وصحبه وجنوده هذا ما اشتدت إليه حاجة الراغبين في تكملة تفسير القرآن الكريم

الذى الفه الامام العلامة المحقق جلال الدين محمد ابن احمد المحلى الشافعى رحمه الله وتتميم ما فاته وهو من اول سورة البقرة الى اخر الاسراء

والمنافع الكثيرة والتفسير التبيين والتوضيح ففى المصباح فسرت الشئ فسرا من باب ضرب بينته واوضحته والتثقيل مبالغة اهـ والفرق بين التفسير والتأويل أن التفسير تعيين معنى اللفظ بواسطة نقل من قرآن أو سنة أو أثر أو بواسطة التخريج على القواعد الادبية وأن التأويل حمل اللفظ المحتمل لمعان على بعضها بواسطة القواعد العقلية الصحيحة والمراد هنا بالتفسير ما يعم الامرين اهـ شيخنا وفى الكرخى ما نصه واعلم أن المفسرين وان تباينت مراتبهم فى العلم وتفاوتت منازلهم فى الفهم أصناف ثلثة لا رابع لها الاول من اذا درس اية اقتصر على ما فيها من المنقول وأقوال المفسرين وأسباب النزول والمناسبة ووجوه الاعراب ومعانى الحروف ونحو ذلك وهذا لا حظ له عند المحققين ولا نصيب له بين فرسان الفهوم والثانى من يأخذ فى وجوه الاستنباط منها ويستعمل فكره بمقدار ما اتاه الله تعالى من الفهم ولا يشتغل بأقوال السابقين وتصرفات الماضين علما منه أن ذلك أمر موجود فى بطون الاوراق لا معنى لاعادته والثالث من يرى الجمع بين الامرين والتحلى بالوصفين ولا يخفى أنه ارفع الاصناف ومن هذا الصنف الجلال المحلى والجلال السيوطى كصاحب الكشاف والكواشى والقاضى والفخر الرازى رضى الله تعالى عنهم اهـ وقال أبو حيان فى البحر ما نصه ومن أحاط بمعرفة مدلول الكلمة وأحكامها قبل التركيب وعلم كيفية تركيبها فى تلك اللغة وارتقى الى تمييز حسن تركيبها وقبحه فلا يحتاج فى فهم ما تركب من تلك الالفاظ الى مفهم ولا معلم وانما تفاوت الناس فى ادراك هذا الذى ذكرناه فلذلك اختلفت أفهامهم وتباينت أقوالهم وقد جرينا الكلام يوما مع بعض من عاصرنا فكان يزعم أن علم التفسير مضطر الى النقل فى فهم معانى تراكيبه بالاسناد الى مجاهد وطاوس وعكرمة وأضرابهم وأن فهم الآيات متوقف على ذلك والعجب له أنه يرى أقوال هؤلاء كثيرة الاختلاف متباينة الاوصاف متعارضة ينافض بعضها بعضا وكان هذا المعاصر يزعم أن كل اية قد نقل فيها التفسير خلفا عن سلف بالسند الى أن وصل ذلك الى الصحابة ومن كلامه ان الصحابة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسيرها هذا وهم العرب الفصحاء الذين نزل القرآن بلسانهم وقد روى عن على كرم الله وجهه وقد سئل هل خصكم يا أهل البيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ فقال ما عندنا غير ما فى هذه الصحيفة أو فهم يؤتاه الرجل فى كتاب الله تعالى وقول هذا المعاصر يخالف قول على رضى الله تعالى عنه وعلى قول هذا المعاصر يكون ما استخرجه الناس بعد التابعين من علوم التفسير ومعانيه ودقائقه واظهار ما احتوى عليه من علم الفصاحة والبيان والاعجاز لا يكون تفسيرا حتى ينقل بالسند الى مجاهد ونحوه وهذا كلام ساقط اهـ **قوله** المحلى بفتح الحاء نسبة للمحلة الكبرى مدينة من مدن مصر **قوله** وتتميم ما فاته بالرفع عطفا على ما فى قوله ما اشتدت اليه حاجة الراغبين أو بالجر عطفا على قوله فى تكملة تفسير القرآن وعلى الاول هو مساو فى المعنى للمعطوف عليه وكذا على الثانى فذكره من قبيل الاطناب كأنه ذكره توطئة للاوصاف التى ذكرها بقوله على نمطه الخ وفى هذا التعبير تسمح من حيث ان ما أتى به السيوطى تتميم لما أتى به المحلى لا لما فاته اذ الذى فاته هو نفس ما أتى به السيوطى وقوله

وهو من اول الخ الضمير راجع لما فاته أى التفسير لما عرفت أن ما فاته والتتميم مصدقهما واحد
وهو تفسير السيوطى وقوله من أول سورة البقرة الخ أى وأما الفاتحة فتفسير المحلى فجعلها
السيوطى فى آخر تفسير المحلى لتكون منضمة لتفسيره وابتداء هو من أول البقرة اه شيخنا
وسيأتى له فى آخر الاسراء أنه فسر هذا النصف فى مقدار ميعاد الكليم أى فى أربعين
يوما بل فى أقل منها وكان عمره اذ ذاك اثنتين وعشرين سنة أو أقل منها بشهور فكانت هذه
التكملة أول تفاسيره وقد ابتدأها يوم الاربعاء مستهل رمضان سنة سبعين وثمانمائة
وفرغ منها عاشر شوال من السنة المذكورة وكان ابتداء تأليف هذه التكملة بعد وفاة
المحلى بست سنين ✱ وكان مولده أى السيوطى بعد المغرب ليلة الاحد مستهل رجب سنة
تسع بتقديم التاء الفوقية وأربعين وثمانمائة وكانت وفاته سنة ثلاث عشرة وتسعمائة فجملة
عمره اربع وستون سنة ✱ وأما المحلى رضى الله تعالى عنه فكان مولده سنة احدى وتسعين
وسبعمائة ومات من أول يوم سنة اربع وستين وثمانمائة فعمره نحو اربع وسبعين سنة

قوله بتتمة) متعلق بقوله وتفسير والباء بمعنى مع أى هذا التتميم الذى أتى له السيوطى
تفسير النصف الأول مصاحب لتتمة والمراد بها ما ذكره بعد فراغه من سورة الاسراء بقوله
هذا آخر ما كملت به تفسير القرآن الكريم الخ **قوله** على نمطه) حال من التتميم أى حال
كون هذا التتميم كائنا على نمطه أى نمط تفسير المحلى أى على طريقته واسلوبه وفى القاموس
ان النمط يقال بمعنى الطريقة وقوله من ذكر ما يفهم به الخ بيان لنمط وطريق تفسير المحلى
الذى تبعه فيه السيوطى وقد بين ذلك النمط بامور أربعة **قوله** من ذكر ما يفهم
به كلام الله) ما عبارة عن المعانى التفسيرية أو العبارات الذهنية الدالة عليها **قوله**
والاعتماد) بالجر عطفا على ذكر أى والاقتصار على ارجح الاقوال وكذا قوله واعراب وقوله
وتنبيه الخ ونكر هذا المصدر دون ما قبله اشارة الى قلة التنبيه المذكور وأنه لم ينبه
على جميع القراءات المختلفة وقوله المختلفة أى المتنوعة وتنوعها من سبعة أوجه لانه اما
من حيث الشكل فقط كالبخل والبخل فقد قرئ بهما والمعنى فيهما واحد واما من حيث
المعنى فقط نحو فتلقى ادم من ربه كلمات برفع ادم ونصب كلمات وبالعكس وقد قرئ بهما واما
من حيث اللفظ والمعنى وصورة الحرف واحدة نحو تبلو كل نفس وتتلو فقد قرئ بهما
وصورة الباء والتاء واحدة واختلاف النقط نحو ادب واما أن يكون الاختلاف فى صورة الحرف
لا فى المعنى كبسطة وبصطة واما من حيث اللفظ والمعنى وصورة الحرف نحو فاسعوا وامضوا
فقد قرئ بهما واما من حيث الزيادة والنقص كأوصى ووصى واما من حيث التقديم
والتأخير كيقتلون ويقتلون بتقديم المبنى للفاعل على المبنى للمفعول وبالعكس اه من كتاب
التحبير فى علم التفسير وقوله المشهورة أى بالمعنى اللغوى يعنى الواضحة فلا ينافى أن القراءات
السبع كلها متواترة وأن المشهورة عندهم رتبة دون رتبة المتواترة اه **قوله** على وجه لطيف)
متعلق بالمصادر الاربعة قبله والمراد باللطيف هنا القصير فعطف قوله وتعبير وجيز عطف
تفسير وفى المصباح لطف الشئ فهو لطيف من باب قرب صغر جسمه وهو ضد الضخامة والاسم
اللطافة بالفتح اه **قوله** وترك التطويل) معطوف على وجه لطيف فهو تصريح بما علم

من

على نمط من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على أرجح الاقوال وإعراب ما يحتاج اليه وتنبيه على القراءات المختلفة المشهورة على وجه لطيف وتعبير وجيز وترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية وأعاريب محلها كتب العربية

من قوله وتعبير وجيز اذ يلزم من كونه وجيزا أن لا يكون طويلا وقوله بذكر أقوال متعلق بتطويل وقوله غير مرضية أى عند المفسرين وقوله اعاريب معطوف على أقوال **قوله** والله أسأل النفع به) أى بالتتميم المذكور وقوله بمنه وكرمه الباء فيه للتوسل أى أتوسل اليه فى قبول هذا الدعاء بصفتيه العظيمتين وهما منه وتفضله على عباده بالعطايا وكرمه أى ايصال فضله للبارّ والفاجر سواء سئل فيه أو لم يسأل **قوله** سورة البقرة الخ) مبتدأ ومدنية خبر اوّل ومائتان الخ خبر ثان ويؤخذ من هذا أن تسميتها بما ذكر غير مكروهة خلافا لمن قال بذلك وقال لا يقال ذلك لما فيه من نوع تنقيص وانما يقال السورة التى تذكر فيها البقرة والسورة قد يكون لها اسم واحد وقد يكون لها اسمان أو اكثر * وأسماء السور توقيفية أى تتوقف على نقلها عن النبىّ صلى الله عليه وسلم وكذا ترتيب السور فكان اذا تمت السورة يقول جبريل للنبىّ صلى الله عليه وسلم اجعل هذه السورة عقب سورة كذا وقبل سورة كذا وكذا ترتيب الآيات توقيفىّ فكان جبريل يقول للنبىّ صلى الله عليه وسلم اجعل هذه الآية عقب آية كذا وقبل آية كذا * والسورة مأخوذة من سور البلد لارتفاع رتبتها كارتفاعه وهى طائفة من القرآن لها أوّل وآخر وترجمة باسم خاص بها بتوقيف كما سبق وكون ترتيب الآيات والسور توقيفيا انما هو على الراجح وقيل انه ثبت باجتهاد الصحابة وعبارة المفسر فى التحبير اختلف هل ترتيب الآى والسور على النظم الذى هو الآن عليه بتوقيف من النبىّ صلى الله عليه وسلم أو باجتهاد من الصحابة فذهب قوم الى الثانى واختار مكّى وغيره أن ترتيب الآيات والبسملة فى الاوائل من النبىّ صلى الله عليه وسلم وترتيب السور منه لا باجتهاد الصحابة والمختار أن الكل من النبىّ صلى الله عليه وسلم اه وعلى كل من القولين فأسماء السور فى المصاحف لم يثبتها الصحابة فى مصاحفهم وانما هو شئ ابتدعه الحجاج كما ابتدع اثبات الاعشار والاسباع كما ذكره الخطيب فاثبات اسماء السور ظاهر كما فعل المفسرون واثبات الاعشار بأن جزّأ الحجاج القرآن عشرة أجزاء وكتب عند اوّل كل عشر بهامش المصحف عشر بضم العين وكذلك كتب الاسباع فآخر السبع الاوّل الدال من قوله فى النساء ومنهم من صدّ عنه وآخر السبع الثانى التاء من قوله فى الاعراف اولئك حبطت وآخر الثالث الالف من أكلها فى قوله فى الرعد أكلها دائم وآخر الرابع الالف من جعلنا فى قوله فى الحج ولكل أمّة جعلنا منسكا وآخر الخامس التاء من قوله فى الاحزاب وما كان لمؤمن ولا مؤمنة وآخر السادس الواو من قوله فى الفتح الظانين بالله ظن السوء وآخر السابع ما بقى من القرآن كما ذكره القرطبىّ وذكر أيضا أن الحجاج كان يقرأ كل ليلة ربعا فأوّل ربعه خاتمة الانعام والربع الثانى فى الكهف وليتلطف والربع الثالث خاتمة الزمر والربع الرابع ما بقى من القرآن وقيل غير ذلك والخلاف مذكور فى كتاب البيان لابى عمرو الدانى * وقوله مدنية فى المكىّ والمدنىّ خلاف كثير وأرجحه أن المكىّ ما نزل قبل الهجرة ولو فى غير مكة وأن المدنىّ ما نزل بعد الهجرة ولو فى مكة أو عرفة وحاصل ما فى الجلال البلقينى الجزم بمدنية عشرين سورة وحكاية خلاف فى سبع عشرة والجزم بمكية سبع وسبعين ومكية أو مدنية جملة السورة لا ينافى أن بعضها ليس كذلك كما سيأتى فى التنبيه

والله أسأل النفع به فى الدنيا والآخرة وأحسن الجزاء عليه فى العقبى بمنه وكرمه سورة البقرة مدنية مائتان

أعلم ذلك كله في هذا التفسير و قوله وست أو سبع الخ منشأ هذا الخلاف اختلاف المصحف
الكوفي والبصري وغيره في رؤوس بعض الآي اه شيخنا مو وقال المصنف في التحبير ما نصه وكون
أسماء السور توقيفية إنما هو بالنسبة للاسم الذي تذكر به السورة وتشتهر والا فقد سمى
جماعة من الصحابة والتابعين سورا بأسماء من عندهم كما سمى حذيفة التوبة بالفاضحة وسورة العذاب
وسمى خالد بن معدان البقرة فسطاط القرآن وسمى سفيان بن عيينة سورة الفاتحة الوافية
وسماها يحيى بن كثير الكافية لأنها تكفي عما عداها ومن السور ما له اسمان فأكثر فالفاتحة
تسمى أم القرآن وأم الكتاب وسورة الحمد وسورة الصلوة والشفاء والسبع المثاني والرقية
والنور والدعاء والمناجاة والشافية والكافية والكنز والاساس وبراءة تسمى التوبة
والفاضحة وسورة العذاب ويونس تسمى السابعة لأنها سابعة السبع الطوال والاسراء
تسمى سورة بني اسرائيل والسجدة تسمى المضاجع وفاطر تسمى سورة الملائكة وغافر تسمى المؤمن
وفصلت تسمى السجدة والجاثية تسمى الشريعة وسورة محمد صلى الله عليه وسلم تسمى القتال
والطلاق تسمى سورة النساء القصرى وقد يوضع اسم لجملة من السور كالزهراوين
للبقرة وآل عمران والسبع الطوال وهي البقرة وما بعدها الى الاعراف والسابعة يونس
كذا روي عن سعيد بن جبير ومجاهد والمفصل والاصح أنه من الحجرات الى آخر القرآن لكثرة
الفصل بين سوره بالبسملة والمعوذات للاخلاص والفلق والناس اه بحروفه **فائدة**
قال ابن العربي سورة البقرة فيها ألف أمر وألف نهي وألف حكم وألف خبر أخذها بركة
وتركها حسرة لا تستطيعها البطلة وهم السحرة سموا بذلك لحيلتهم بالباطل اذا قرئت في بيت
لم تدخله مردة الشياطين ثلاثة أيام اه دميري وروى مسلم عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم مقابر ان الشيطان يفر من البيت الذي
تقرأ فيه سورة البقرة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء سنام
وسنام القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي أخرجه الترمذي
وقال حديث غريب اه خازن **فائدة** في الكلام على الاستعاذة ولفظها المختار أعوذ
بالله من الشيطان الرجيم وعليه الشافعي وأبو حنيفة وهو الموافق لقوله تعالى فاذا
قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال أحمد الاولى أن يقول أعوذ بالله السميع
العليم من الشيطان الرجيم جمعا بين هذه الآية وبين قوله تعالى فاستعذ بالله انه هو السميع
العليم وقال الثوري والاوزاعي الاولى أن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله
هو السميع العليم وقد اتفق الجمهور على أن الاستعاذة سنة في الصلاة فلو تركها لم تبطل
صلاته سواء تركها عمدا أو سهوا ويستحب لقارئ القرآن خارج الصلاة أن يتعوذ أيضا
وحكي عن عطاء وجوبها سواء كانت في الصلوة أو غيرها وقال ابن سيرين اذا تعوذ الرجل
في عمره مرة واحدة كفى في اسقاط الوجوب ووقت الاستعاذة قبل القراءة عند الجمهور
سواء في الصلوة أو خارجها وحكي عن النخعي أنه بعد القراءة وهو قول داود واحدى
الروايتين عن ابن سيرين ومعنى أعوذ بالله ألتجئ اليه وأمتنع به مما أخشاه من
عاذ يعوذ من باب قال والشيطان أصله من شطن أي تباعد من الرحمة وقيل من شاط

يشيط اذا هلك واحترق والشيطان اسم لكل عات من الجن والانس وشيطان الجن مخلوق
من قوة النار فلذلك كان فيه القوة الغضبية والرجيم فقيل بمعنى فاعل اى يرجم بالوسوسة
والشر وقيل بمعنى مفعول اى مرجوم بالشهب عند استراق السمع وقيل مرجوم
بالعذاب وقيل مرجوم بمعنى مطرود عن الرحمة وعن الخيرات وعن منازل الملأ الاعلى
وبالجملة فالاستعاذة تطهير القلب عن كل شيء يشغل عن الله تعالى ومن لطائف الاستعاذة
ان قوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقرار من العبد بالعجز والضعف واعتراف من العبد
بقدرة البارى عز وجل وانه الغنى القادر على دفع جميع المضرات والآفات واعتراف
من العبد ايضا بان الشيطان عدو مبين ففى الاستعاذة الالتجاء الى الله تعالى القادر على دفع
وسوسة الشيطان الغوى الفاجر وانه لا يقدر على دفعه عن العبد الا الله تعالى والله اعلم
اه خازن **فائدة** اختلف الائمة فى كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور
سوى سورة براءة فذهب الشافعى وجماعة من العلماء الى انها آية من الفاتحة ومن كل سورة
ذكرت فى اولها سوى سورة براءة وهو قول ابن عباس وابن عمر وابى هريرة وسعيد بن جبير
وعطاء وابن المبارك واحمد فى احدى الروايتين عنه واسحق ونقل البيهقى هذا القول عن
على بن ابى طالب والزهرى والثورى ومحمد بن كعب وذهب الاوزاعى ومالك وابو حنيفة الى
ان البسملة ليست آية من الفاتحة زاد ابو داود ولا من غيرها من السور وانما هى بعض آية فى
سورة النمل وانما كتبت للفصل والتبرك قال مالك ولا يستفتح بها فى الصلاة المفروضة وللشافعى
قول انها ليست من اوائل السور مع القطع بانها من الفاتحة اه خازن والاحسن ان يقدر
متعلق الجار هنا قولوا لان هذا المقام مقام تعليم وهذا الكلام صادر عن حضرة الرب
تعالى اه **قوله** وثمانون آية قيل اصلها ايية كثمرة قلبت عينها الفا على غير قياس
وقيل ايية كقائلة حذفت الهمزة تخفيفا وقيل غير ذلك وهى فى العرف طائفة من كلمات
القرآن متميزة بفصل والفصل هو آخر الآية وقد تكون كلمة مثل والفجر والضحى والعصر
وكذا الم وطه ويس ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسميها آيات بل يقول هى
فواتح السور وعن ابى عمرو الدانى لا اعلم كلمة هى وحدها آية الا قوله تعالى مدهامتان اه
من التحبير **قوله** الم اعلم ان مجموع الاحرف المنزلة فى اوائل السور اربعة عشر حرفا وهى
نصف حروف الهجاء وقد تفرقت فى تسع وعشرين سورة المبدوء بالالف واللام منها
ثلاثة عشر وبالحاء والميم سبعة وبالطاء اربعة وبالكاف واحدة وبالياء واحدة وبالصاد
واحدة وبالقاف واحدة وبالنون واحدة وبعض هذه الحروف المبدوء بها احادى
وبعضها ثنائى وبعضها ثلاثى وبعضها رباعى وبعضها خماسى ولا تزيد اه شيخنا **قوله**
الله اعلم بمراده بذلك اشار بهذا الى ارجح الاقوال فى هذه الاحرف التى ابتدئ بها كثير
من السور سواء كانت احادية كق وص ون او ثنائية او ثلاثية كما سيأتى وهو انها
من المتشابه وانه جرى على مذهب السلف القائلين باختصاص الله تعالى بعلم المراد منها
وعلى هذا القول فلا محل لها من الاعراب لانه فرع ادراك المعنى وفرع تركبه فهى
غير معربة وغير مبنية لعدم موجب بنائها وغير مركبة مع عامل وعلى هذا فهى آية

وست وسبع وثمانون آية
بسم الله الرحمن الرحيم الم
الله اعلم بمراده بذلك

فوقع اربعة عشر وتجمع
في قولك نص حكيم قاطع له سر اه

مستقلة يوقف عليها وقفا تاما وقد قيل فيها أقوال أخر غير هذا القول فقيل انها أسماء للسور التي ابتدئت بها وقيل اسماء للقرآن وقيل لله تعالى وقيل كل حرف منها مفتاح اسم من اسماء الله تعالى أي ان كل حرف منها اسم مدلوله حرف من حروف المباني وذلك الحرف جزء من اسم من أسماء الله تعالى فالالف اسم مدلوله ا من الله واللام اسم مدلوله ل من لطيف والميم اسم مدلوله م من مجيد وقيل كل حرف منها يشير الى نعمة من نعم الله وقيل الى ملك وقيل الى نبي وقيل الالف يشير الى آلاء الله واللام تشير الى لطف الله والميم تشير الى ملك الله وعلى هذه الاقوال فلها محل من الاعراب فقيل الرفع وقيل النصب وقيل الجر وبعض قول آخر هي عليه لا محل لها من الاعراب كالقول الاول المعتمد ونص عبارة السمين ان قيل ان الحروف المقطعة في أوائل السور أسماء حروف التهجي بمعنى أن الميم اسم لمه والعين اسم لعه وان فائدتها اعلامهم بأن هذا القرآن منتظم من جنس ما تنظمون منه كلامكم ولكن عجزتم عنه فلا محل لها حينئذ من الاعراب وانما جئ لهذه الفائدة فألغيت كأسماء الاعداد نحو واحد اثنان وهذا أصح الاقوال الثلاثة في الاسماء التي لم يقصد الاخبار عنها ولا بها وان قيل انها أسماء السور المفتتحة بها أو انها بعض أسماء الله تعالى حذف بعضها وبقي منها هذه الحروف دالة عليها وهذا رأي ابن عباس لقوله الميم من عليم والصاد من صادق فلها محل من الاعراب حينئذ ويحتمل الرفع والنصب والجر فالرفع على أحد وجهين اما بكونها مبتدأ واما بكونها خبرا كما سيأتي بيانه مفصلا والنصب على أحد وجهين أيضا باضمار فعل لائق تقديره اقرؤا الم واما باسقاط حرف القسم كقوله

اذا ما الخبز تأدمه بلحم * فذاك امانة الله الثريد

يريد وامانة الله وكذلك هذه الحروف أقسم الله تعالى بها والجر من وجه واحد وهو أنها مقسم بها حذف حرف القسم وبقي عمله كقولهم الله لا فعلن أجاز ذلك الزمخشري وأبو البقاء وهذا ضعيف لان ذلك من خصائص الجلالة المعظمة لا يشركها فيه غيرها فتلخص مما تقدم أن في الم ونحوها ستة أوجه وهي أنها لا محل لها من الاعراب أو لها محل وهو الرفع بالابتداء أو الخبر والنصب باضمار فعل أو حذف حرف القسم والجر باضمار حرف القسم وأما ذلك الكتاب فيجوز في ذلك أن يكون مبتدأ ثانيا والكتاب خبره والجملة خبر الم وأغنى الربط باسم الاشارة ويجوز أن يكون الم مبتدأ وذلك خبره والكتاب صفة لذلك أو بدل منه أو عطف بيان وأن يكون الم مبتدأ أول وذلك مبتدأ ثان والكتاب اما صفة له أو بدل منه أو عطف بيان ولا ريب فيه خبر عن المبتدا الثاني وهو وخبره خبر عن الاول ويجوز أن يكون الم خبر مبتدا مضمر تقديره هذه الم فتكون جملة مستقلة بنفسها ويكون ذلك مبتدأ والكتاب خبره ويجوز أن يكون صفة له أو بدلا أو بيانا ولا ريب فيه هو الخبر عن ذلك أو يكون الكتاب خبرا لذلك ولا ريب فيه خبر ثان اه **فائدة** هذا الربع من هذه السورة ينقسم أربعة أقسام قسم يتعلق بالمؤمنين ظاهرا وباطنا وهو الآيات الاول الاربع الى المفلحون وقسم يتعلق بالكافرين كذلك وهو الآيتان بعد ذلك وقسم يتعلق بالمؤمنين ظاهرا لا باطنا وهو ثلاث عشرة آية من قوله ومن الناس من يقول الى قوله يا أيها الناس وقسم يتعلق بالفرق الثلاثة

وهو

قوله باضمار فعل هكذا في نسخة المؤلف ولعل اما محذوفة هنا ليناسب ما قبله وعطف الثانية عليها تأمل اه مصححه

ومن قوله يا ايها الناس الى اخر الربع اه شيخنا **قوله** ذلك الكتاب) ذا اسم اشارة
واللام عماد جئ به للدلالة على بعد المشار اليه والكاف للخطاب والمشار اليه هو المسمى فانه
منزل منزلة المشاهد بالحس البصرى وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه
للايذان بعلو شأنه وكونه فى الغاية القاصية من الفضل والشرف اثر تنويهه بذكر اسمه
اه أبو السعود **قوله** أي هذا) بيان لحاله فى نفس الامر وأنه قريب حضوره وهذا لا ينافى
بعد رتبته كما سيشير اليه بقوله والاشارة به للتعظيم اه شيخنا **قوله** الذى يقرؤه
محمد) أى لا الذى يقرؤه غيره من الانبياء كالتوراة والانجيل اه شيخنا والكتاب فى الاصل
مصدر قال تعالى كتاب الله عليكم وقد يراد به المكتوب وأصل هذه المادة الدلالة على
الجمع ومنه كتيبة الجيش والكتابة عرفا ضم بعض حروف الهجاء الى بعض اه سمين **قوله**
لا ريب فيه) الريب الشك مع تهمة وحقيقته على ما قاله الزمخشرى قلق النفس واضطرابها
ومنه الحديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك وليس قول من قال الريب الشك مطلقا
بجيد بل هو أخص من الشك كما تقدم وقال بعضهم فى الريب ثلاث معان أحدها الشك
وثانيها التهمة وثالثها الحاجة اه سمين ثم قال فان قيل قد وجد الريب من كثير
من الناس فى القرآن وقوله تعالى لا ريب فيه ينفى ذلك فالجواب من ثلاثة أوجه أحدها
أن المنفى كونه متعلقا للريب ومحلا له بمعنى أن معه من الادلة ما لو تأمله المنصف المحق لم يرتب
فيه ولا اعتبار بريب من وجد منه الريب لانه لم ينظر حق النظر فريبه غير معتد به والثانى
أنه مخصوص والمعنى لا ريب فيه عند المؤمنين والثالث أنه خبر معناه النهى والاول أحسن
اه **قوله** أنه من عند الله) بدل من الضمير فى فيه **قوله** والاشارة به) أى بذلك للتعظيم
أى تعظيم المشار اليه لما فيه من لام البعد الدالة على بعد مرتبته وعلوها فى الشرف **قوله**
هدى) أى رشاد وبيان فهو مصدر من هداه كالسرى والبكى اه أبو السعود وفى السمين أنه
يذكر وهو الكثير وبعضهم يؤنثه فيقول هذه هدى اه **قوله** للمتقين) جمع متق وأصله
متقيين بياءين الاولى لام الكلمة والثانية علامة الجمع فاستثقلت الكسرة على لام الكلمة
وهى الياء الاولى فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت احداهما وهى الاولى ومتق اسم فاعل
من الوقاية أى المتخذ له وقاية من النار وتخصيص الهدى بالمتقين لما أنهم المقتبسون
من أنواره المنتفعون بآثاره وان كانت هدايته شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ولذلك
أطلقت الهداية فى قوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس تأمل اه
من أبى السعود **قوله** الصائرين الى التقوى) أى ففيه مجاز الاول وذلك لانهم لم يتصفوا
بالتقوى الا بعد هدايته وارشاده لهم **قوله** بامتثال الاوامر) الباء لتصوير التقوى
أو للسببية متعلقة بالصائرين اه شيخنا وهذه تقوى الخواص وفوقها تقوى خواص
الخواص وهى اتقاء ما يشغل عن الله ودونهما تقوى العوام وهى اتقاء الكفر بالايمان
والآية يصح أن يراد منها الاقسام الثلاثة **قوله** لاتقائهم) تعليل لتسميتهم متقين واشارة
الى تقدير المفعول وقوله بذلك أى الامتثال والاجتناب اه شيخنا **قوله** الذين
يؤمنون بالغيب) اما موصول بالمتقين ومحله الجر على أنه صفة مقيدة له ان فسرت

(ذلك) أي هذا (الكتاب)
الذي يقرؤه محمد (لا ريب)
شك (فيه) أنه من عند الله
وجملة النفي خبر مبتدؤه
ذلك والإشارة به للتعظيم
(هدى) خبر ثان هاد
(للمتقين) الصائرين الى
التقوى بامتثال الأوامر
واجتناب النواهي
لاتقائهم بذلك النار
(الذين يؤمنون) يصدقون
(بالغيب)

التقوى بترك المعاصي فقط مرتبة عليه ترتب التحلية على التخلية أو موضحة ان فسرت التقوى بما هو المتعارف شرعا والمتبادر عرفا من فعل الطاعات وترك السيئات معا لانها حينئذ تكون تفصيلا لما انطوى عليه اسم الموصول اجمالا أو مادحة للموصوفين بالتقوى المفسرة بما مر من فعل الطاعات وترك السيئات وتخصيص ما ذكر من الخصال الثلاث بالذكر لاظهار شرفها وانافتها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من الحسنات أو النصب على المدح بتقدير أعنى والرفع عليه بتقدير هم واما مفصول عنه مرفوع بالابتداء خبره الجملة المصدرة باسم الاشارة كما سيأتى بيانه فالوقف على المتقين حينئذ وقف تام لانه وقف على مستقل وما بعده ايضا مستقل واما على الوجوه الاول فالوقف حسن غير تام لتعلق ما بعده به وتبعيته له اه أبو السعود **قوله** بما غاب عنهم) أشار به الى أن المصدر بمعنى اسم الفاعل قال أبو السعود والغيب اما مصدر وصف به الغائب مبالغة كالشهادة في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة أى ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو المراد من قوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم قامت عليه البراهين كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشر والحساب والجزاء وهو المراد ههنا فالباء صلة للايمان اما بتضمينه معنى الاعتراف أو بجعله مجازا عن الوثوق وهو واقع موقع المفعول به واما مصدر على حاله كالغيبة فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل كما فى قوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب أى يؤمنون ملتبسين بالغيبة اما عن المؤمن به أى غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لما معه من شواهد النبوة واما عن الناس أى غائبين عن المؤمنين لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين امنوا قالوا امنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم وقيل المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم فالباء حينئذ للآلة وترك ذكر المؤمن به على التقادير الثلاثة اما للقصد الى احداث نفس الفعل كما فى قولهم فلان يعطى ويمنع أى يفعلون الايمان واما للاكتفاء بما سيجئ فان الكتب الالهية ناطقة بتفاصيل ما يجب الايمان به اه **قوله** ويقيمون الصلوة) أصل يقيمون يؤقومون حذفت همزة أفعل لوقوعها بعد حرف المضارعة فصار يقومون بوزن يكرمون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى القاف ثم قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها اه سمين واقامتها عبارة عن تعديل اركانها وحفظها من أن يقع فى شيء من فرائضها وسننها وادابها خلل من أقام العود اذا قومه وعدله وقيل عبارة عن المواظبة عليها مأخوذ من قامت السوق اذا نفقت وأقمتها اذا جعلتها نافقة فانها اذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذى يرغب فيه وقيل عبارة عن التشمر لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر وأقامه اذا جد فيه واجتهد وقيل عبارة عن أدائها عبر عنه بالاقامة لاشتماله على القيام كما عبر عنه بالقنوت الذى هو القيام وبالركوع والسجود والتسبيح والاول هو الاظهر لانه أشهر والى الحقيقة أقرب والصلوة فعلة من صلى اذا دعا كالزكوة من زكى وانما كتبتا بالواو

بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار ويقيمون الصلوة)

مراعاة للفظ المفخم وانما سمي الفعل المخصوص بها لاشتماله على الدعاء اه أبو السعود **قوله** بحقوقها) أي حال كونها ملتبسة بحقوقها يعني الظاهرة وهي الاركان والشروط والسنن وبترك المفسدات والمكروهات والباطنة كالخشوع والحضور القلب اه شيخنا **قوله** ومما رزقناهم) باسقاط نون من الجارة خطا كسقوطها لفظا وهي تبعيضية وما موصولة والعائد ضمير منصوب محذوف فيقدر متصلا او منفصلا على حد قوله (وصل أو افصل هاء سلنيه) وقوله رزقناهم يرسم بدون ألف كما في الخط العثماني وقوله أعطيناهم أي ملكناهم وقوله ينفقون أي انفاقا واجبا كالزكاة ونفقة الاهل أو مندوبا وهو صدقة التطوع اه شيخنا **قوله** في طاعة الله) تعليلية **قوله** والذين يؤمنون بما أنزل اليك معطوف على الموصول الاول على تقديري وصله بما قبله وفصله عنه مندرج معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معا أو من حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام اذ المراد بالاولين الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالآخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الايمان بالكتب المنزلة قبل كعبد الله بن سلام واضرابه والمراد بما أنزل اليك هو القرآن بأسره والشريعة عن آخرها والتعبير عن انزاله بالماضي مع كون بعضه مترقبا حينئذ لتغليب المحقق على المقدر أو لتنزيل ما في شرف الوقوع لتحققه منزلة الواقع كما في قوله تعالى انا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مع أن الجن ما كانوا سمعوا الكتاب جميعا ولا كان الجميع اذ ذاك نازلا وبما أنزل من قبلك التوراة والانجيل وسائر الكتب السالفة وعدم التعرض لذكر ما أنزل اليه من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقصد الايجاز مع عدم تعلق الغرض بالتفصيل حسب تعلقه به في قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل الآية والايمان بالكل جملة فرض عين وبالقرآن تفصيلا من حيث انا متعبدون بتفاصيله فرض كفاية فان في وجوبه على الكل عينا حرجا بينا واخلالا بأمر المعاش وبناء الفعلين للمفعول للايذان بتعين الفاعل وقد قرئا على البناء للفاعل اه أبو السعود **قوله** وبالآخرة) أي بما فيها من الجزاء والحساب وغيرهما وبالآخرة متعلق بيوقنون ويوقنون خبر عن هم وقدم المجرور للاهتمام به كما قدم المنفق في قوله ومما رزقناهم ينفقون لذلك وهذه جملة اسمية عطفت على الجملة الفعلية قبلها فهي صلة أيضا ولكنه جاء بالجملة هنا من مبتدأ وخبر بخلاف ومما رزقناهم ينفقون لان وصفهم بالايقان بالآخرة أوقع من وصفهم بالانفاق من الرزق فناسب التأكيد بمجيء الجملة الاسمية أو لئلا يتكرر اللفظ لو قيل ومما رزقناهم هم ينفقون اه سمين والايقان اتقان العلم بالشيء بنفي الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقينا أي يعلمون علما قطعيا مزيحا لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والاوهام التي من جملتها زعمهم أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا أو نصارى وأن النار لن تمسهم الا أياما معدودات واختلافهم في أن نعيم الجنة هل هو من قبيل نعيم الدنيا أولا وهل هو دائم أولا وفي تقديم الصلة وبناء يوقنون على الضمير تعريض بمن عداهم من أهل الكتاب فان اعتقادهم في أمور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا عن

أي يأتون بها بحقوقها
(ومما رزقناهم) أعطيناهم
(ينفقون) في طاعة الله
(والذين يؤمنون بما أنزل
اليك) أي القرآن (وما أنزل
من قبلك) أي التوراة
والانجيل وغيرهما (وبالآخرة
هم يوقنون) يعلمون

الوصول الى مرتبة اليقين والاخرة تأنيث الآخر كما أن الدنيا تأنيث الادنى غلبتا على
الدارين فجرتا مجرى الاسماء اه أبو السعود **قوله** اولئك) اشارة الى الذين حكيت خصالهم
الحميدة من حيث اتصافهم بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكمل تميز منتظمون
بسببه في سلك الامور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم
في الفضل وهو مبتدأ وقوله على هدى خبره وما فيه من الابهام المفهوم من التنكير لكمال
تفخيمه كأنه قيل على هدى أى هدى أى هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره وايراد كلمة الاستعلاء
بناء على تمثيل حالهم في ملابستهم بالهدى بحال من يعلو الشئ ويستولى عليه بحيث يتصرف
فيه كيفما يريد أو على استعارتها لتمسكهم بالهدى استعارة تبعية متفرعة على
تشبيهه باستعلاء الراكب واستوائه على مركوبه والجملة على تقدير كون الموصولين موصولين
بالمتقين مستقلة لا محل لها من الاعراب مقررة لمضمون قوله تعالى هدى للمتقين مع
زيادة تأكيد له وتحقيق اه أبو السعود **قوله** من ربهم) أى كائن من ربهم وهو
شامل لجميع أنواع هدايته تعالى وفنون توفيقه اه أبو السعود **قوله** وأولئك هم
المفلحون) تكرير اسم الاشارة لاظهار مزيد العناية بشأن المشار اليهم وللتنبيه على
أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضي نيل كل واحدة من تينك الخصلتين وأن كلا منهما كاف
في تميزهم عما عداهم ويؤيده توسيط العاطف بين الجملتين بخلاف قوله تعالى اولئك
كالانعام بل هم أضل اولئك هم الغافلون فان التسجيل عليهم بكمال الغفلة عبارة عما يفيده
تشبيههم بالبهائم فتكون الجملة الثانية مقررة للاولى وأما الافلاح الذى هو عبارة عن الفوز
بالمطلوب فلما كان مغايرا للهدى نتيجة له وكان كل منهما في نفسه اعز مرام يتنافس فيه
المتنافسون عطف عليه وهم ضمير فصل يفصل بين الخبر والصفة أى يميز ويفرق بين كون
اللفظ خبرا أو صفة للمبتدا ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه أو مبتدأ
خبره المفلحون والجملة خبر لاولئك اه أبو السعود **قوله** ان الذين كفروا) هذه الآية نزلت
فيمن علم الله عدم ايمانه من الكفار اما مطلقا واما في طائفة مخصوصة وان حرف توكيد
ينصب الاسم ويرفع الخبر والذين كفروا اسمها وكفروا صلة وعائد ولا يؤمنون خبرها وما
بينهما اعتراض وسواء مبتدأ وأأنذرتهم وما بعده في قوة التأويل بمفرد هو الخبر والتقدير
سواء عليهم الانذار وعدمه ولم يحتج هنا الى رابط لان الخبر نفس المبتدا ويجوز أن يكون سواء
خبرا مقدما وأأنذرتهم بالتأويل المذكور مبتدأ مؤخرا تقديره الانذار وعدمه سواء
وهذه الجملة يجوز فيها أن تكون معترضة بين اسم ان وخبرها وهو لا يؤمنون كما تقدم ويجوز
أن تكون هي نفسها خبرا لان وجملة لا يؤمنون في محل نصب على الحال أو مستأنفة أو تكون
دعاء عليهم بعدم الايمان وهو بعيد أو تكون خبرا بعد خبر على رأى من جوز ذلك ويجوز
أن يكون سواء وحده خبر ان وأأنذرتهم وما بعده بالتأويل المذكور في محل رفع فاعل له
والتقدير استوى عندهم الانذار وعدمه ولا يؤمنون على ما تقدم من الاوجه أعني الحال
والاستئناف والدعاء والخبرية والهمزة في أأنذرتهم الاصل فيها الاستفهام وهو هنا
غير مراد اذ المراد التسوية وأأنذرتهم فعل وفاعل ومفعول وأم هنا عاطفة وتسمى متصلة

وكونها

(اولئك) الموصوفون بما ذكر
(على هدى) كائن من ربهم وأولئك
هم (المفلحون) الفائزون
بالجنة الناجون من النار
(ان الذين كفروا) كأبي
جهل وأبي لهب ونحوهما
(سواء عليهم

ولكونها متصلة شرطان أحدهما أن يتقدمها همزة استفهام أو تسوية لفظا أو تقديرا والثاني
أن يكون ما بعدها مفردا أو مؤولا بمفرد كهذه الآية فان الجملة فيها في تأويل مفرد كما تقدم
وجوابها أحد الشيئين أو الأشياء ولا تجاب بنعم ولا بلا فان فقد شرط سميت منقطعة
ومنفصلة وتتقدر ببل والهمزة وجوابها نعم أو لا ولها أحكام أخر ولم حرف جزم معناه
نفي الماضي مطلقا وسواء اسم بمعنى الاستواء فهو اسم مصدر ويوصف به على أنه بمعنى مستو
فيتحمل حينئذ ضميرا ويرفع الظاهر ومنه قولهم مررت برجل سواء والعدم برفع العدم على أنه
معطوف على الضمير المستكن في سواء ولا يثنى ولا يجمع اما لكونه في الأصل مصدرا واما للاستغناء
عن تثنيته بتثنية نظيره وهو سي بمعنى مثل تقول هما سيان أي مثلان وليس هو الظرف
الذي يستثنى به في قولك قاموا سوى زيد وان شاركه لفظا وأكثر ما تجيء بعده الجملة المصدرة
بالهمزة المعادلة بأم كهذه الآية وقد تحذف للدلالة كقوله تعالى اصبروا أو لا تصبروا سواء
عليكم أي أصبرتم أم لم تصبروا اه سمين **قوله** أأنذرتهم) الانذار يتعدى لاثنين
قال تعالى انا أنذرناكم عذابا أنذرتكم صاعقة فيكون الثاني في هذه الآية محذوفا تقديره
أأنذرتهم العذاب أم لم تنذرهم اياه والأحسن أن لا يقدر له مفعول كما تقدم في نظائره اه
سمين **قوله** بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال ألف بينهما بقدر المد الطبيعي وتركه هاتان
قراءتان وقوله وابدال الثانية ألفا أي ممدودة مدا لازما بقدر ثلاث ألفات ثالثة
وقوله وتسهيلها الخ رابعة وخامسة فجملة القراءات في هذا المقام خمسة وقوله وادخال
ألف الخ بمعنى مع وهو قيد في قوله وتسهيلها فالحاصل أن التسهيل فيه وجهان وكذا
التحقيق والابدال وجه واحد قال العلامة البيضاوي تبعا للزمخشري وقراءة الابدال لحن
وعلله بوجهين الأول أن الهمزة المتحركة لا تقلب الثاني أنه يؤدي الى جمع الساكنين
على غير حده ورد عليه القاري بأن ما قاله خطأ أما الوجه الأول فلأن قولهم المتحركة لا
تقلب محله في القلب القياسي وأما السماعي فتقلب فيه المتحركة وهو كثير كسال سائل ومنسأة
وأما الوجه الثاني فلأن جمع الساكنين على غير حده انما هو ممتنع قياسا وأما اذا سمع
تواترا كما هنا فيستشهد به ويحتج به فكيف يرد المتواتر عن النبي وهو أفصح العرب
وأيضا فجمع الساكنين على غير حده أجازه الكوفيون اه شيخنا ونص عبارة البيضاوي
وهذا الابدال لحن لأن المتحركة لا تقلب ولأنه يؤدي الى جمع الساكنين على غير حده اه
قال منلا على قاري وأما قول البيضاوي وقلب الثانية ألفا لحن فهو خطأ نشأ من
تقليد الكشاف فلأن القراءة به متواترة عن النبي فانكارها كفر فأما تعليلهم بأن
المتحركة لا تقلب فممنوع لأنها قد تقلب كما ثبت في منسأته عند القراء ونقل في كلام الفصحاء
قال الجعبري وجه البدل المبالغة في التخفيف اذ في التسهيل قسط همز قال قطرب وقد شبهه
وليست قياسية لكنها كثرت حتى اطردت وأما تعليلهم بأنه يؤدي الى جمع الساكنين على
غير حده فمدفوع بأن من يقلبها ألفا يشبع الألف اشباعا زائدا على مقدار الألف بحيث
يصير المد لازما ليكون فاصلا بين الساكنين ويقوم قيام الحركة كما في محياي باسكان
الياء فيه وصلا ويسمى هذا حاجزا وقد أجمع القراء وأهل العربية على ابدال الهمزة المتحركة

ءأنذرتهم) بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية ألفا
وتسهيلها وادخال ألف
بين المسهلة والأخرى
وتركه

الثانية فى نحو لأن ثم اعلم أن موافقة العربية انما هى شرط لصحة القراءة اذا كانت بطريق الاحاد وأما اذا ثبتت متواترة فيستشهد بها لا لها وانما ذكرنا ما ذكر تفقيها للقاعدة وتتميما للفائدة اه

قوله فلا تطمع فى ايمانهم) أى فالقصد من هذه الآية تيئيسه صلى الله عليه وسلم من ايمانهم واراحته من انذارهم وعلاجهم **قوله** مع تخويف) قال بعضهم ولا يكاد يكون الا فى تخويف يسع زمانه الاحتراز من المخوف به فان لم يسع زمانه الاحتراز فهو اشعار واعلام واخبار لا انذار اه سمين وأبو حيان **قوله** ختم الله على قلوبهم) استئناف تعليلى لما سبق من الحكم وهو عدم ايمانهم وحيث أطلق القلب فى لسان الشرع فليس المراد به الجسم الصنوبرى الشكل فانه للبهائم وللاموات بل المراد به معنى آخر يسمى بالقلب أيضا وهو جسم لطيف قائم بالقلب الجسمانى قيام العرض بمحله أو قيام الحرارة بالفحم وهذا القلب هو الذى يحصل منه الادراك وترتسم فيه العلوم والمعارف اه **قوله** طبع عليها الخ) هذا بيان لمعنى الختم فى الاصل وهو وضع الخاتم على الشئ وطبعه فيه صيانة لما فيه وليس هذا المعنى مرادا هنا بل المراد بالختم هنا عدم وصول الحق الى قلوبهم وعدم نفوذه واستقراره فيها فشبه هذا المعنى بضرب الخاتم على الشئ تشبيه معقول بمحسوس والجامع انتفاء القبول لمانع منع منه وكذا يقال فى الختم على الاسماع وجعل الغشاوة على الابصار **قوله** وعلى سمعهم) معطوف على على قلوبهم فالوقف عليه تام وما بعده جملة اسمية بدليل أفرأيت من اتخذ الهه هواه الآية اه شيخنا **قوله** أى مواضعه) جواب ما يقال كيف وحد السمع وجمع ما قبله وما بعده وايضاح ذلك أنه مصدر حذف ما أضيف اليه لدلالة المعنى أى مواضع سمعهم أو يقال وحد السمع لوحدة المسموع وهو الصوت دونهما أو للمصدرية والمصدر لا يجمع وقرئ شاذا وعلى أسماعهم اه كرخى **قوله** غطاء) اى عظيم وانما خص الله تعالى هذه الاعضاء بالذكر لانها طرق العلم فالقلب محل العلم وطريقه اما السماع واما الرؤية اه كرخى **قوله** ولهم عذاب عظيم) العذاب ايصال الألم الى الحى هوانا وذلا فايلام الاطفال والبهائم ليس بعذاب اه كرخى (**قوله** عظيم) هو ضد الحقير وأصله أن توصف به الاجرام وقد توصف به المعانى كما هنا ولهذا قال الشارح قوى دائم اه كرخى وهل العظيم والكبير بمعنى واحد أو هو فوق الكبير لان العظيم يقابل الحقير والكبير يقابل الصغير والحقير دون الصغير قولان وفعيل له معان كثيرة يكون اسما وصفة والاسم مفرد وجمع والمفرد اسم معنى واسم عين نحو قميص وظريف وصهيل وكليب جمع كلب ويكون اسم فاعل من فعل نحو عظيم من عظم كما تقدم ومبالغة فى فاعل نحو عليم فى عالم وبمعنى مفعول كجريح بمعنى مجروح ومفعل كسميع بمعنى مسمع ومفاعل كجليس بمعنى مجالس ومفتعل كبديع بمعنى مبتدع ومنفعل كسعير بمعنى منسعر وفعل كعجيب بمعنى عجب وفعال كصحيح بمعنى صحاح وبمعنى الفاعل والمفعول كصريخ بمعنى صارخ أو مصروخ وبمعنى الواحد والجمع نحو خليط وجمع فاعل كغريب جمع غارب اه سمين **قوله** ونزل فى المنافقين) أى فى بيان حالهم الباطنة والظاهرة وفى بيان عاقبتهم وفى تجهيلهم والاستهزاء بهم وغير ذلك من احوالهم المذكورة فى الآيات الثلاثة عشر وانتهاؤها قوله ان الله على كل شئ قدير اه شيخنا **قوله**

ومن

(أم لم تنذرهم لا يؤمنون) علم الله منهم ذلك فلا تطمع فى ايمانهم والانذار اعلام مع تخويف (ختم الله على قلوبهم) طبع عليها واستوثق فلا يدخلها خير (وعلى سمعهم) أى مواضعه فلا ينتفعون بما يسمعونه من الحق (وعلى أبصارهم غشاوة) غطاء فلا يبصرون الحق (ولهم عذاب عظيم) قوى دائم (ونزل فى المنافقين

ومن الناس) خبر مقدّم ومن يقول مبتدأ مؤخر ومن يحتمل أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة
أي الذي يقول أو فريق يقول فجملة يقول على الاول لا محلّ لها من الاعراب لكونها صلة
وعلى الثاني محلها الرفع لكونها صفة للمبتدأ اه سمين وردّ هذا ابو السعود ونصه ومحلّ
الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو نعت لمقدّر هو المبتدأ كما في قوله تعالى
وما دون ذلك أي وجمع منا الخ ومن في قوله من يقول موصولة أو موصوفة ومحلها الرفع
على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو وبعض من الناس الذي يقول كقوله تعالى ومنهم
الذين يؤذون النبي الخ أو فريق يقول كقوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا الخ على أن
يكون مناط الافادة والمقصود بالاصالة اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة وما يتعلق به
من الصفات جميعا لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وأما جعل الظرف خبرا كما هو الشائع في موارد
الاستعمال فيأباه جزالة المعنى لأن كونهم من الناس ظاهر فالاخبار به عار عن الفائدة اه
والناس اسم جمع لا واحد له من لفظه ويرادفه أناس جمع انسان أو انسي وهو حقيقة في الآدميين
ويطلق على الجن مجازا اه سمين وفي أبي السعود ما نصه وأصل ناس أناس كما يشهد له
انسان وأناسي وانس حذفت همزته تخفيفا وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا
يجمع بينهما سموا بذلك لظهورهم وتعلق الايناس بهم كما سمي الجن جنا لاجتنانهم وذهب بعضهم
الى أن أصله النوس وهو الحركة انقلبت واوه ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وذهب بعضهم
الى أنه مأخوذ من نسي نقلت لامه الى موضع العين فصار نيس ثم قلبت ألفا سموا بذلك
لنسيانهم اه (**قوله** لانه آخر الايام) فيه أن اليوم عرفا هو زمان من طلوع الشمس
الى غروبها وشرعا من طلوع الفجر الى غروبها وكل منهما لا تصح ارادته هنا فيكون المراد به الوقت
وهو إما محدود أو غير محدود الاول آخر الاوقات المحدودة وهو وقت النشور والحساب
الى دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار والثاني ما لا ينتهي وهو الابد الدائم الذي
لا انقطاع له ويؤخذ من كلام القاضي وغيره ترجيح الثاني اه كرخي (**قوله** وما هم
بمؤمنين) ردّ لما ادّعوه على أكمل وجه فالجملة الاسمية تفيد انتفاء الايمان عنهم في
جميع الازمنة بخلاف الفعلية الموافقة لدعواهم فلا تفيد الا نفيه في الماضي اه أبو السعود
(**قوله** يخادعون الله الآية) هذه الجملة الفعلية يحتمل أن تكون مستأنفة جوابا لسؤال مقدّر
وهو ما بالهم قالوا آمنا وما هم بمؤمنين فقيل يخادعون الله ويحتمل أن تكون بدلا من الجملة
الواقعة صلة لمن وهو يقول ويكون هذا من بدل الاشتمال لان قولهم كذا مشتمل على الخداع
وأصل الخداع الاخفاء ومنه الاخدعان عرقان مستبطنان في العنق ومنه مخدع البيت
اه سمين والخدع أن يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقعه فيه من
حيث لا يشعر أو يوهمه المساعدة على ما يريد هو به ليغتر بذلك وكلا المعنيين مناسب
للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها الى المنابذين وأن
يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر الكفرة اه أبو السعود وحاصله أنه بمنزلة النفاق والرياء
في الافعال الحسية قال الطيبي وقد يكون الخداع حسنا اذا كان الغرض منه استدراج الغير
من الضلال الى الرشد ومن ذلك استدراجات التنزيل على لسان الرسل في دعوة الامم اه

(ومن الناس من يقول
آمنا بالله وباليوم الآخر)
أي يوم القيامة لانه آخر
الايام (وما هم بمؤمنين)
روعي فيه معنى من وفي ضمير
يقول لفظها (يخادعون الله
والذين آمنوا) باظهار
خلاف ما أبطنوه من الكفر

كرخي) **قوله** ليدفعوا عنهم أحكامه) أشار به الى بيان الغرض من الخداع وقوله الدنيوية
كالقتل والاسر وضرب الجزية وكدخولهم في سلك المؤمنين في الاكرام والاعظام الى غير
ذلك من الاغراض اه كرخي **قوله** لان وبال خداعهم) الوبال الهول والوخامة والثقل اه
قوله وما يشعرون) هذه الجملة الفعلية يحتمل أن لا يكون لها محل من الاعراب وأن يكون
لها محل وهو النصب على الحال من فاعل يخدعون والمعنى وما يرجع وبال خداعهم الا على أنفسهم
غير شاعرين بذلك ومفعول يشعرون محذوف للعلم به تقديره وما يشعرون أن وبال
خداعهم راجع على أنفسهم أو اطلاع الله عليهم والاحسن أن لا يقدر له مفعول لان الغرض
نفي الشعور عنهم البتة من غير نظر الى متعلقه والاول يسمى حذف الاختصار ومعناه حذف
الشئ لدليل والشعور ادراك الشئ من وجه يدق ويخفى مشتق من الشعر لدقته وقيل
هو الادراك بالحاسة مشتق من الشعار وهو ثوب يلي الجسد ومنه مشاعر الانسان أي
حواسه الخمس التي يشعر بها اه سمين وفي القاموس شعر به كنصر وكرم شعرا وشعورا علم به
وفطن له وعقله وأشعره الامر وبه أعلمه والشعر غلب على منظوم القول لشرفه بالوزن والقافية
وان كان كل علم شعرا وشعر كنصر وكرم شعرا قاله أو شعر بالفتح قاله وبالضم أجاده اه **قوله**
أن خداعهم لانفسهم) أشار به الى أن مفعول يشعرون محذوف للعلم به وتقديره ان الله
يطلع نبيه على كذبهم اه كرخي **قوله** والمخادعة الخ) أشار به الى جواب سؤال ومحصله
أن الخديعة الحيلة والمكر واظهار خلاف الباطن فهي بمنزلة النفاق وهي مستحيلة في حق
الله وصيغة المفاعلة تقتضي المشاركة فأشار الى جوابه بما ذكر ومحصله انها هنا ليست على
بابها وقوله وذكر الله الخ جواب سؤال آخر تقديره كيف يخادع الله أي يحتال عليه وهو يعلم
الضمائر فكيف قيل يخادعون الله فأجاب عنه بما ذكر ومحصله أن الآية من قبيل الاستعارة
التمثيلية حيث شبه حالهم في معاملتهم لله بحال المخادع مع صاحبه من حيث القبح ومن
باب المجاز العقلي في النسبة الايقاعية وأصل التركيب يخادعون رسول الله أو من باب التورية
حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع اه من أبي السعود وغيره **قوله** وذكر الله فيه تحسين
أي للكلام بطريق المجاز المركب أو العقلي أو التورية فكل من الثلاثة يحسن الكلام اه شيخنا
قوله في قلوبهم مرض) هذه الجملة مقررة لما يفيده قوله وما هم بمؤمنين من استمرار
عدم ايمانهم أو تعليل له كأنه قيل ما لهم لا يؤمنون فقيل في قلوبهم مرض يمنعه
والمرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به ويوجب الخلل في
أفعاله وقد يؤدي الى الموت استعير هنا لما في قلوبهم من الجهل وسوء العقيدة وعداوة
النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من فنون الكفر المؤدية الى الهلاك الروحاني والآية
تحتملهما فان قلوبهم كانت متألمة تحرقا على ما فاتهم من الرياسة وحسدا على ما يرون
من ثبات أمر الرسول واستعلاء شأنه يوما فيوما والتنكير للدلالة على كونه نوعا مبهما غير
ما يتعارفه الناس من الامراض اه من البيضاوي وأبي السعود والمراد بكون الآية تحتملهما
أنها تحمل عليهما معا جمعا بين الحقيقة والمجاز وقد أشار الى هذا الجلال بقوله شك ونفاق
هذا اشارة الى المعنى المجازي وبقوله فهو يمرض قلوبهم الخ هذا اشارة الى المعنى

الحقيقي

ليدفعوا عنهم أحكامه الدنيوية

(وما يخدعون الا أنفسهم) لان وبال خداعهم راجع اليهم فيفتضحون في الدنيا باطلاع الله نبيه على ما أبطنوه ويعاقبون في الآخرة

(وما يشعرون) يعلمون أن خداعهم لانفسهم والمخادعة هنا من واحد كعاقبت اللص وذكر الله فيها تحسين وفي قراءة وما يخدعون

(في قلوبهم مرض) شك ونفاق فهو يمرض قلوبهم أي يضعفها

الحقيقي **قوله** فزادهم الله مرضا) بأن طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بأنه لا يؤثر فيها التذكير والانذار وقيل زادهم كفرا بزيادة التكاليف الشرعية لانهم كانوا كلما ازدادت التكاليف بنزول الوحي يزدادون كفرا اه أبو السعود وقد أشار الجلال للثاني بقوله بما أنزله من القرآن الخ وزاد يستعمل لازما ومتعديا لاثنين ثانيهما غير الاول كأعطى وكسا فيجوز حذف مفعوليه وأحدهما اختصارا واقتصارا تقول زاد المال فهذا لازم وزدت زيدا خيرا ومنه وزدناهم هدى فزادهم الله مرضا وزدت زيدا ولا تذكر ما زدته وزدت مالا ولا تذكر من زدته وألف زاد منقلبة من ياء لقولهم يزيد اه سمين **قوله** مؤلم) بفتح اللام على طريق الاسناد المجازي حيث اسند الالم للعذاب وهو في الحقيقة انما يسند الى الشخص المعذب يقال ألم من باب طرب فهو أليم كوجع فهو وجيع أي متألم ومتوجع ولا يقال انه بكسر اللام اسم فاعل على طريق الاسناد الحقيقي كسميع بمعنى مسمع لخلوه عن دعوى المبالغة الحاصلة على كونه بفتح اللام حيث يقتضي أن العذاب لشدة ايلامه للمعذب صار كأنه مؤلم أي معذب فهو على حد جد جده اه من حواشي البيضاوي **قوله** بما كانوا يكذبون) الباء سببية وما يجوز أن تكون مصدرية أي بكونهم يكذبون وهذا على القول بأن كان لها مصدر وهو الصحيح عند بعضهم للتصريح به في قوله

ببذل وحلم ساد في قومه الفتى + وكونك اياه عليك يسير

فقد صرح بالكون وعلى هذا فلا حاجة الى ضمير عائد على ما لانها حرف مصدري على الصحيح خلافا للاخفش وابن السراج في جعل المصدرية اسما ويجوز أن تكون ما بمعنى الذي وحينئذ فلا بد من تقدير عائد أي بالذي كانوا يكذبونه وجاز حذف العائد لاستكمال الشروط وهو كونه متصلا منصوبا بفعل وليس ثم عائد آخر اه سمين **قوله** واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض) شروع في تعديد بعض قبائحهم وقوله أي لهؤلاء أي المنافقين وهذا استئناف وقيل انه معطوف على يكذبون الواقع خبرا لكان وقيل معطوف على يقول الواقع صلة من واذا ظرف زمان مستقبل يلزمها معنى الشرط غالبا وقيل أصله قول كضرب فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى القاف بعد سلب حركتها فسكنت الواو بعد كسرة فقلبت ياء وهذه أفصح اللغات وقائل هذا القول الله تعالى أو الرسول أو بعض المؤمنين واللام متعلقة بقيل ومعناها الانهاء والتبليغ والقائم مقام الفاعل جملة لا تفسدوا على أن المراد بها اللفظ وقيل هو مضمر يفسره المذكور والفساد خروج الشيء عن الحالة اللائقة به والصلاح مقابله والفساد في الارض يهيج الحروب والفتن المستتبعة لزوال الاستقامة عن أحوال العباد واختلال أمر المعاش والمعاد والمراد بما نهوا عنه ما يؤدي الى ذلك من افشاء أسرار المؤمنين الى الكفار واغرائهم عليهم وغير ذلك من فنون الشرور كما يقال للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار اذا قدم على ما تلك عاقبته **قوله** قالوا انما نحن مصلحون) جواب اذا وهو العامل فيها أي نحن مقصورون على الاصلاح المحض بحيث لا يتعلق به شائبة الافساد والفساد وهذا الجواب منهم رد للناصح على أبلغ وجه والمعنى انه لا تصح مخاطبتنا بذلك فان شأننا ليس الا الاصلاح وان حالنا متمحضة عن شوائب الفساد لان انما تفيد قصر

(فزادهم الله مرضا) بما أنزله من القرآن لكفرهم به (ولهم عذاب أليم) مؤلم (بما كانوا يكذبون) بالتشديد أي نبي الله وبالتخفيف أي في قولهم آمنا (واذا قيل لهم) أي لهؤلاء (لا تفسدوا في الارض) بالكفر والتعويق عن الايمان (قالوا انما نحن مصلحون) وليس ما نحن فيه بفساد

مادخلة على ما بعدها مثل انما زيد منطلق وانما ينطلق زيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال تعالى أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا **قوله** رد عليهم) عبارة السمين والتأكيد بان وبضمير الفصل وتعريف الخبر للمبالغة في الرد عليهم لما ادعوه من قولهم انما نحن مصلحون لانهم أخرجوا الجواب جملة اسمية مؤكدة بانما ليدلوا بذلك على ثبوت الوصف لهم فرد الله عليهم بأبلغ وآكد مما ادعوه انتهت **قوله** للتنبيه) أي تنبيه المخاطب للحكم الذي يلقى بعدها اه شيخنا وعبارة السمين ألا حرف تنبيه واستفتاح وليست مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية بل هي بسيطة ولكنها لفظ مشترك بين التنبيه والاستفتاح فتدخل على الجملة اسمية كانت أو فعلية وبين العرض والتحضيض فتختص بالافعال لفظا أو تقديرا اه (**قوله** بذلك) أي أن ما فعلوه فساد لا اصلاح أو أن الله تعالى يطلع نبيه على فسادهم اه كرخي (**قوله** واذا قيل لهم آمنوا) أي قيل لهم من قبل المؤمنين بطريق الامر بالمعروف اثر نهيهم عن المنكر اتماما للنصح واكمالا للارشاد اه ابو السعود يعني أن المؤمنين نصحوا المنافقين من وجهين أحدهما النهي عن الافساد وهو عبارة عن التخلي عن الرذائل وثانيهما الامر بالايمان وهو عبارة عن التحلي بالفضائل اه صادق **قوله** كما آمن الناس) الكاف في محل نصب واكثر المعربين يجعلون ذلك نعتا لمصدر محذوف والتقدير آمنوا ايمانا كايمان الناس وهذا ليس مذهب سيبويه انما مذهبه في هذا ونحوه أن يكون منصوبا على الحال من المصدر المضمر المفهوم من الفعل المتقدم وانما احوج سيبويه الى ذلك أن حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه لا يجوز الا في مواضع محصورة ليس هذا منها اه سمين واللام في الناس للجنس والمراد به الكاملون في الانسانية العاملون بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمل في مسماه مطلقا أي من غير اعتبار قيد معه المسمى يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس بانسان ومن هذا الباب قوله تعالى صم بكم عمي ونحوه أو للعهد الخارجي العلمي والمراد به الرسول ومن معه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متمحضا عن شوائب النفاق مماثلا لايمانهم اه بيضاوي وقد أشار الجلال الى الاحتمال الثاني بقوله أصحاب النبي اه **قوله** كما آمن السفهاء) مرادهم بهم الصحابة وانما سفهوهم لاعتقادهم فساد رأيهم أو لتحقير شأنهم فان أكثر المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال والمراد أنهم قالوا ذلك فيما بينهم لا بحضرة المسلمين لان الفرض انهم مسلمون ظاهرا ومخالطون للمسلمين فلا يمكنهم أن ينسبوهم للسفه والا لظهرت حالهم وهم يخفونها اه شيخنا أي فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام والمؤمنين بما قالوه فيما بينهم اه **قوله** الجهال) فسر السفه بالجهل أخذا من مقابلته بالعلم وفسره غيره بنقص العقل لان السفه خفة وسخافة رأي يقتضيهما نقصان العقل والحلم يقابله اه كرخي وأشار بقوله أي لا نفعل كفعلهم الى أن الاستفهام انكاري **قوله** ولكن لا يعلمون) عبر هنا بنفي العلم وثم بنفي الشعور لان المثبت لهم هناك هو الافساد وهو مما يدرك بأدنى تأمل لانه من المحسوسات التي لا تحتاج الى فكر كبير فنفى عنهم ما يدرك بالحواس مبالغة في تجهيلهم

قال الله تعالى ردا عليهم (ألا) للتنبيه (انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) بذلك (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) أصحاب النبي (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الجهال أي لا نفعل كفعلهم قال تعالى ردا عليهم (ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) ذلك

وهو أن الشعور الذي قد ثبت للبهائم منفي عنهم والمثبت هنا هو السفه والمصدّر به هو الامر بالايمان وذلك مما يحتاج الى معان فكر ونظر تامّ يفضي الى الايمان والتصديق ولم يقع منهم المأمور به وهو الايمان فناسب ذكر نفي العلم عنهم اه سمين وقوله ذلك أي انهم سفهاء **قوله** واذا لقوا الذين امنوا الخ) بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفار وأما ما صدّر به القصة من قوله ومن الناس من يقول آمنا الخ فالقصد به بيان مذهبهم ونفاقهم في الواقع ونفس الامر فليس تكرارا * وسبب نزول هذه الاية ما روى أن ابن أبيّ وأصحابه جاءهم نفر من الصحابة ليصحبوهم فقال لقومه انظروا كيف أردّ هؤلاء السفهاء عنكم فاخذ بيد أبي بكر الصدّيق وقال مرحبا بالصدّيق وشيخ الاسلام ثم أخذ بيد عمر وقال مرحبا بالفاروق القويّ في دينه ثم أخذ بيد عليّ فقال مرحبا بابن عمّ النبي وسيد بني هاشم فقال له عليّ يا عبد الله اتق الله ولا تنافق فقال له مهلا يا أبا الحسن اني لا أقول هذا والله الا لان ايماننا كايمانكم ثم افترقوا فقال ابن أبيّ لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فاذا رأيتموهم فافعلوا مثل ما فعلت فاثنوا عليه وقالوا لم نزل بخير ما عشت فينا فرجع المسلمون الى النبيّ وأخبروه بذلك فنزلت اه خازن واذا منصوب بقالوا وهو جوابها اه سمين واللقاء المصادقة يقال لقيته ولاقيته اذا صادفته واستقبلته ومنه ألقيته اذا طرحته فانك بطرحه جعلته بحيث يلقى اه بيضاوي **قوله** أصله لقيوا) بوزن شربوا وقوله ثم الياء أي التي هي لام الكلمة يعني وبعد حذفها قلبت كسرة القاف ضمة لمناسبة الواو وصار وزنه فعوا اه **قوله** قالوا آمنا) أي قولا يؤدي معنى هذا من خداعهم المؤمنين واظهارهم الاسلام عندهم اه **قوله** واذا خلوا) أصل خلوا خلووا فقلبت الواو الاولى التي هي لام الكلمة ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فبقيت ساكنة وبعدها واو الضمير ساكنة فالتقى ساكنان فحذفت أولهما وهو الالف وبقيت الفتحة دالة عليها اه سمين **قوله** واذا خلوا منهم) أي عنهم أي انفردوا عنهم أي المؤمنين وقوله الى شياطينهم متعلق بمحذوف كما قدره الشارح حيث ضمّنه أن خلوا بمعنى انفردوا وفي البيضاوي تفسير آخر محصله أن الى بمعنى مع ولا حذف في الكلام ونصه من خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه اه **قوله** رؤسائهم) عبارة الخازن المراد بشياطينهم رؤساؤهم وكهنتهم قال ابن عباس وهم خمسة كعب بن الاشرف من اليهود بالمدينة وأبو بردة في بني أسلم وعبد الدار في جهينة وعوف بن عامر في بني أسد وعبد الله بن الاسود بالشام ولا يكون كاهن الا ومعه شيطان تابع له وقيل هم رؤساؤهم الذين شابهوا الشياطين في تمرّدهم انتهت وفي أبي السعود ما نصه والمراد بشياطينهم المماثلون منهم الشياطين في التمرّد والعناد المظهرون لكفرهم واضافتهم اليهم للمشاركة في الكفر أو كبار المنافقين والقائلون صغارهم اه **قوله** انما نحن) أي في اظهار الايمان عند المؤمنين مستهزؤن بهم من غير أن يخطر ببالنا الايمان حقيقة وهو استئناف مبنيّ على سؤال نشأ من ادّعاء المعية كأنه قيل لهم عند قولهم انا معكم فما بالكم توافقون المؤمنين في الاتيان بكلمة الايمان فقالوا انما نحن مستهزؤن بهم فلا يقدح ذلك في كوننا معكم بل يؤكده وقد ضمّنوا جوابهم انهم يهينون المؤمنين ويعدّون ذلك نصرة لدينهم أو تأكيد لما قبله فان المستهزئ

(وإذا لقوا) اصله لقيوا حذفت الضمة للاستثقال ثم الياء لالتقائها ساكنة مع الواو (الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا) منهم ورجعوا (إلى شياطينهم) رؤسائهم (قالوا إنا معكم) في الدين (إنما نحن مستهزءون) بهم

بالشئ مصرّ على خلافه أو يكذ منه لانّ من حقر الاسلام فقد عظم الكفر والاستهزاء بالشئ السخرية
منه يقال هزأت واستهزأت بمعنى وأصل الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأ
يهزأ مات فجأة وتهزأ به ناقته أى تسرع به وتخف اه أبو السعود **قوله** باظهار الايمان
أى ليأمن من شرّهم ونقف على سرّهم ونأخذ من غنائمهم وصدقاتهم اه كرخى **قوله**
يجازيهم باستهزائهم) أى عليه وهذا جواب عما يقال كيف وصف الله تعالى بأنه يستهزئ
وقد ثبت أن الاستهزاء من باب العبث والسخرية وذلك قبيح على الله تعالى ومنزه عنه
وايضاحه أنه سمى جزاء الاستهزاء استهزاء مشاكلة فى اللفظ ومنه وجزاء سيئة سيئة مثلها
فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ولم يقل الله مستهزئ بهم قصدا الى استمرار الاستهزاء
وتجدده وقتا فوقتا كما كانت نكايات الله فيهم ومنه اولا يرون أنهم يفتنون اه كرخى
قوله يمهلهم) أشار به الى أنه من المدّ أى التطويل فى العمر وفى البيضاوى ويمدهم من مدّ
الجيش من باب ردّ وأمدّه اذا زاده وقوّاه ومنه مددت السراج والارض اذا أصلحتهما
بالزيت والسماد اه وفى السمين والمشهور فتح الياء من يمدهم وقرئ شاذ بضمها فقيل
الثلاثى والرباعى بمعنى واحد تقول مدّه وامدّه بكذا وقيل مدّه اذا زاده من جنسه وأمدّه
اذا زاده من غير جنسه وقيل مدّه فى الشر كقوله تعالى ونمد له من العذاب مدا وأمدّه
فى الخير كقوله ويمددكم بأموال وبنين وأمددناهم بفاكهة ولحم أن يمدكم ربكم بثلاثة الاف
اه **قوله** فى طغيانهم) الطغيان مصدر طغى يطغى طغيانا وطغيانا بكسر الطاء وضمها ولام
طغى قيل ياء وقيل واو ويقال طغيت وطغوت وأصل المادة مجاوزة الحد ومنه انا لما طغى الماء
والعمه التردد والتحير وهو قريب من العمى الا أن بينهما عموما وخصوصا لانّ العمى يطلق على ذهاب
ضوء العين وعلى الخطا فى الرأى والعمه لا يطلق الا على الخطا فى الرأى يقال عمه يعمه من باب
طرب عمها وعمهانا فهو عمه وعامه اه سمين **قوله** يترددون) أى فى البقاء على الكفر
وتركه الى الايمان وقوله تحيرا مفعول لاجله وحال مؤكدة ليترددون وقوله حال
أى أن جملة يعمهون فى محل نصب على الحال اما من الضمير فى يمدهم أو من الضمير فى
طغيانهم وجاءت الحال من المضاف اليه لانّ المضاف مصدر وترددهم فى الكفر لا ينافى
كونهم فى الباطن عليه المقتضى لجزمهم به لانّ بعضهم كان شاكا فى حقية الاسلام وباقيهم
كان عليه امارة الشك لما يشاهده من الايات الباهرة فهم وان أصروا على الكفر انما
اصرارهم تجلد وعناد اه شيخنا **قوله** أولئك) أى الموصوفون بالصفات السابقة من
قوله ومن الناس من يقول الى هنا وأولئك مبتدأ والذين وصلته خبره والضلالة الجور
عن القصد والهدى التوجه اليه وقد استعير الاول للعدول عن الصواب فى الدين والثانى
للاستقامة عليه وقوله فما ربحت تجارتهم هذه الجملة عطف على الجملة الواقعة صلة وهى
اشتروا والمشهور ضم واو اشتروا لالتقاء الساكنين وانما ضمت تشبيها بتاء الفاعل
وقيل للفرق بين واو الجمع والواو الاصلية نحو لو استطعنا وقيل لانّ الضمة أخف
من الكسرة لانها من جنس الواو وقيل حرّكت بحركة الياء المحذوفة فان الاصل اشتريوا
كما سيأتى وقرئ بكسرها على أصل التقاء الساكنين وبفتحها لانه أخف واصل اشتروا
اشتريوا

باظهار الايمان (الله يستهزئ
بهم) يجازيهم باستهزائهم
(ويمدهم) يمهلهم (فى طغيانهم)
تجاوزهم الحد بالكفر
(يعمهون) يترددون تحيرا
حال (أولئك الذين اشتروا
الضلالة

اشتروا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين وبقيت
الفتحة دالة عليها اهـ سمين **قوله** بالهدى) أى الذى كان فى وسعهم وتمكنهم منه
خصوصا وقد جعل الله لهم بمقتضى الفطرة التى فطر الناس عليها هذا هو المراد وليس المراد
أنه كان عندهم هدى بالفعل واستبدلوا به الضلالة والباء هنا للعوض والمقابلة
وهى تدخل على المتروك أبدا كما هنا **قوله** أى استبدلوها به) أشار بهذا إلى أن الشراء
هنا مجاز المراد به الاستبدال كعبارة السمين والشراء هنا مجاز عن الاستبدال بمعنى
أنهم لما تركوا الهدى وآثروا الضلالة جعلوا بمنزلة المشترين لها بالهدى ثم رشح هذا المجاز
بقوله فما ربحت تجارتهم فأسند الربح إلى التجارة والمعنى فما ربحوا فى تجارتهم انتهت
والتجارة صناعة التجار وهى التصدى للبيع والشراء لتحصيل الربح وهو الفضل على رأس
المال يقال ربح فلان فى تجارته أى أصاب الربح فاسناد عدمه الذى هو عبارة عن الخسران
إليها هو لابسها بناء على التوسع **قوله** وما كانوا مهتدين) أى لطرق التجارة فإن
المقصود منها سلامة رأس المال والربح وهؤلاء قد أضاعوا الطلبتين لأن رأس مالهم
كان الفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل
عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به إلى إدراك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين
عن الربح فاقدين للأصل اهـ بيضاوى **قوله** فيما فعلوا) أى من الاستبدال المذكور
قوله مثلهم الخ) لما بين حقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة فى التوضيح والتقرير
والتشنيع ومثلهم مبتدأ وكمثل جار ومجرور خبره فيتعلق بمحذوف على قاعدة الباب
وأجاز أبو البقاء وابن عطية أن تكون الكاف اسما هى الخبر وهذا مذهب الأخفش فإنه يجوز
أن تكون الكاف اسما مطلقا وأما مذهب سيبويه فلا يجيز ذلك إلا فى شعر والذى ينبغى أن
يقال إن كاف التشبيه لها ثلاثة أحوال حال يتعين أن تكون فيها اسما وهى ما إذا كانت
فاعلا أو مجرورة بحرف أو إضافة وحال يتعين فيها أن تكون حرفا وهى الواقعة صلة نحو جاء
الذى كزيد لأن جعلها اسما يستلزم حذف عائد المبتدأ من غير طول الصلة وهو ممتنع عند
البصريين وحال يجوز فيها الأمران وهى ما عدا ما ذكر نحو زيد كعمرو والوجه أن المثل هنا بمعنى
القصة والتقدير صفتهم وقصتهم كقصة المستوقد فليست زائدة على هذا التأويل والمثل
بالفتح فى الأصل بمعنى مثل ومثيل نحو شبه وشبه وشبيه وقيل بل هو فى الأصل الصفة وأما
المثل فى قوله تعالى ضرب الله مثلا فهو القول السائر الذى فيه غرابة من بعض الوجوه ولذلك
حوفظ على لفظه فلم يغير فيقال لكل من فرط فى أمر عسير الحصول الصيف ضيعت اللبن سواء
كان المخاطب به مفردا أو مثنى أو مجموعا أو مذكرا أو مؤنثا والذى فى محل خفض بالإضافة
وهو موصول للمفرد المذكر ولكن المراد به هنا الجمع ولذلك روعى معناه فى قوله ذهب الله
بنورهم وتركهم فأعاد الضمير عليه جمعا اهـ سمين **قوله** فى نفاقهم) أى فى حال نفاقهم
وقوله استوقد السين والتاء فيه زائدتان ولذلك قال وقد **قوله** أنارت) أشار به
إلى أن الفعل متعد وفاعله ضمير مستتر وما الموصولة مفعوله أى أضاءت النار المكان الذى
حوله فما بمعنى المكان اهـ وفى أبى السعود ما نصه الإضاءة فرط الإنارة كما يعرب عنه قوله

(بالهدى) أى استبدلوها به أى فما ربحت تجارتهم أى ما ربحوا فيها بل خسروا لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم (وما كانوا مهتدين) فيما فعلوا (مثلهم) صفتهم فى نفاقهم (كمثل الذى استوقد) أوقد (نارا) فى ظلمة (فلما أضاءت) أنارت (ما حوله)

تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وتجئ متعدية ولازمة والفاء للدلالة على ترتبها
على ما قبلها ان جعلت متعدية والاستيعاد أى فلما أضاءت النار ما حول المستوقد أو فلما أضاء ما حوله والتأنيث
لكونه عبارة عن الاماكن والاشياء أو وأضاءت النار نفسها فيما حوله على أن ذلك ظرف وفى اسناد
النار المنزل منزلتها لا لنفسها أو ما بيده وحوله ظرف اه **قوله** واستدفأ) فى المصباح
دفئ البيت بدفأ مهموز من باب تعب قالوا ولا يقال فى اسم الفاعل دفئ وزان كريم بل
وزان تعب ودفئ الشخص فالذكر دفآن والانثى دفآى مثل غضبان وغضبى اذا لبس ما يدفئه
ودفئ اليوم مثال قرب والدفء وزان حمل خلاف البرد اه وفى المختار الدفء نتاج الابل
وألبانها وما ينتفع به منها قال الله تعالى لكم فيها دفء وفى الحديث لنا من دفئهم ما سلموا
بالميثاق وهو أيضا السخونة من دفئ الرجل من باب سلم وطرب وهو يضا ما يدفئ ورجل
دفئ بالقصر ودفئ بالمد ودفآن والمرأة دفأى ويوم دفئ بالمد وبابه ظرف وليلة دفيئة
أيضا وكذا الثوب والبيت اه **قوله** ذهب الله بنورهم) أى المقصود بالايقاد فبقوا فى ظلمة
وخوف واليه أشار الشيخ المصنف فى التقرير وعدل عن ضوئهم الذى هو مقتضى اللفظ لئلا
يحتمل ذهاب ما فى الضوء من الزيادة وبقاء ما يسمى نورا لان الغرض ذهاب النور عنهم بالكلية
وحاصله أن الضوء أبلغ من النور كما يدل له ما تقدم اه كرخى والباء فيه للتعدية وهى
مرادفة للهمزة فى التعدية هذا مذهب الجمهور وزعم المبرد أن بينهما فرقا وهو أن الباء يلزم
فيها مصاحبة الفاعل للمفعول فى ذلك الفعل والهمزة لا يلزم فيها ذلك فاذا قلت ذهبت بزيد
فلا بد أن تكون قد صاحبته فى الذهاب فذهبت معه واذا قلت أذهبته جاز أن تكون قد
صحبته وأن لا تكون قد صحبته ورد الجمهور على المبرد بهذه الآية لان مصاحبته تعالى لهم فى الذهاب
مستحيلة اه سمين والنور ضوء كل نير واشتقاقه من النار أى أطفأ الله نارهم التى هى مدار
نورهم اه ابو السعود **قوله** مراعاة لمعنى الذى) أى بعد جعله بمعنى الذين كما فى قوله تعالى
وخضتم كالذى خاضوا **قوله** وتركهم) ترك فى الاصل بمعنى طرح وخلى فيتعدى لواحد
وقد يضمن معنى التصيير فيتعدى لاثنين فان جعل متعديا لواحد فهو الضمير البارز وفى ظلمات
ولا يبصرون حالان وان جعل متعديا لاثنين فالثانى فى ظلمات ولا يبصرون حال وهى مؤكدة
لان من كان فى الظلمة لا يبصر اه من السمين ومفعول يبصرون محذوف قدره
بقوله ما حولهم **قوله** فى ظلمات) جمع الظلمة باعتبار ظلمة الليل وظلمة تراكم الغمام فيه
وظلمة انطفاء النار اه شيخنا وفى البيضاوى وظلماتهم ظلمة الكفر وظلمة النفاق وظلمة
يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبايمانهم او ظلمة الضلال
وظلمة سخط الله وظلمة العقاب السرمدى أو ظلمة شديدة كأنها ظلمات متراكمة اه وهذا منه
يقتضى أن الضمير فى وتركهم راجع للمنافقين المشبهين بالذين أوقدوا النار وهذا ليس
بالجيد بل الاولى أنه راجع لاصحاب المثل المستوقدين والى هذا يشير قول الجلال فكذلك
هؤلاء الخ أى هؤلاء المنافقين المشبهين بأصحاب المثل **قوله** فكذلك هؤلاء آمنوا)
أى أمنوا على أنفسهم وأولادهم وأموالهم باظهارها كلمة الايمان أى بسبب اظهارها **قوله**
هم صم) هذا ما عليه الاكثرون من أن رفع الثلاثة على اضمار مبتدأ وهى أخبار

متباينة

فأبصر واستدفأ وأمن مما يخافه (ذهب الله بنورهم) أطفأه وجمع الضمير مراعاة لمعنى الذى (وتركهم فى ظلمات لا يبصرون) ما حولهم متحيرين عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء أمنوا باظهار كلمة الايمان فاذا ماتوا جاءهم الخوف والعذاب هم (صم) عن الحق فلا يسمعونه سماع قبول

قلوب المنافقين أو كمثل من ... ويعلم ... المنافقين ...

[illegible] مع كونهم سمع لاذا [illegible] الى عدم قبول الحق [illegible]

[illegible] الظاهرة كما أشار اليه في التقرير والجملة

[illegible] صممت الاذن صمما من باب تعب بطل سمعها

[illegible] جدا فيقال صم زيد يصم صمما فالذكر

[illegible] وفيه ايضا بكم يبكم من باب تعب

[illegible] الاخرس الذي خلق ولا نطق له والابكم الذي له نطق ولا يعقل

[illegible] وفيه ايضا عمي من باب صدى فقد بصره فهو عمي والمرأة عمياء

[illegible] **قوله** فلا يقبلونه) الظاهر أن يقيد هذا النفي

[illegible] ظاهرا ولذا يقال في قوله فلا يرونه أي

[illegible] شيخنا **قوله** عن الضلالة) أشار به الى أن الفعل لازم وقيل انه متعد

[illegible] أي لا يردونه والفاء للدلالة على أن اتصافهم بالاحكام

[illegible] كرخي **قوله** أو كصيب من السماء) في أو خمسة

أقوال الظاهر منها أنها للتفصيل بمعنى أن الناظرين في حال هؤلاء منهم من يشبههم بحال

المستوقد الذي هذه صفته ومنهم من يشبههم بأصحاب صيب هذه صفته والثاني أنها

للابهام [illegible] على عادة تشبيههم بهؤلاء أو بهؤلاء الثالث أنها للشك بمعنى أن الناظر

[illegible] الرابع أنها للاباحة الخامس أنها للتخيير أي ابح للناس أن يشبهوهم بكذا أو بكذا

[illegible] وزاد الكوفيون فيها معنيين آخرين أحدهما كونها بمعنى الواو والثاني كونها بمعنى

بل والصيب المطر سمي بذلك لنزوله يقال صاب يصوب من باب قال اذا نزل والسماء

كل ما علاك من سقف ونحوه مشتقة من السمو وهو الارتفاع والاصل سماو وانما قلبت

الواو همزة لوقوعها طرفا بعد ألف زائدة وهو بدل مطرد نحو كساء ورداء بخلاف نحو سقاية

وشقاوة لعدم تطرف حرف العلة ولذلك لما دخل عليها تاء التأنيث صحت نحو سماوة

[illegible] **قوله** أي كأصحاب) أخذ تقدير هذا المضاف من الواو في يجعلون أصابعهم

وبقي لا يحتاج الى مضاف آخر لم يذكره وهو مثل ودليله كمثل فيما سبق اه شيخنا **قوله**

وأصله صيوب) اي فاجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء

وأدغمت الياء في الياء **قوله** من السماء) ظرف لغو متعلق [illegible] بمعنى نازل أو نعت

لصيب [illegible] عليهما ويجوز أن تكون تبعيضية على الثاني على حذف مضاف في تقديره

من أمطار السماء اه شيخنا **قوله** فيه ظلمات) المتبادر من [illegible] النظم أن الضمير

راجع للصيب فلذا اعاده عليه غير الجلال من المفسرين وأما هو فقد أعاده على السحاب الذي

هو مدلول السماء وهو خلاف ظاهر نظم الآية وفي بمعنى مع **قوله** متكاثفة) أي مجتمعة

من ثلاث ظلمات ظلمة السحاب وظلمة المطر وظلمة الليل اه شيخنا **قوله** ورعد)

أي شديد عظيم فالتنوين للتعظيم وحينئذ فهو صاعقة لما يأتي أنها شدة صوت

الرعد فالتعبير بالرعد تارة وبالصاعقة أخرى للتفنن اه شيخنا **قوله** لمعان

سوطه) وسوطه آلة من نار يزجر بها السحاب [illegible] بيسوقه كما

(بكم) خرس عن الخير (عمي) عن طريق الهدى فلا يرونه (فهم لا يرجعون) عن الضلالة

(أو) مثلهم (كصيب) أي كأصحاب مطر وأصله صيوب من صاب يصوب أي ينزل (من السماء) السحاب (فيه) أي السحاب (ظلمات) متكاثفة (ورعد)

هو الملك الموكل به وقيل صوته (وبرق) لمعان سوطه الذي يزجره به

في الحنان. **قوله** يجعلون الخ) الضمير لأصحاب الصيب فهو وإن حذف لفظه وأقيم الصيب مقامه
لكن معناه باق فيجوز أن يعود عليه والجملة استئناف فكأنه لما ذكر ما يؤذن بالشدة
والهول قيل فكيف حالهم مع ذلك فأجاب بها وإنما أطلق الأصابع على الأنامل للمبالغة
اهـ بيضاوي **قوله** أى أناملها) أشار إلى أنه من أنواع المجاز اللغوي وهو إطلاق
الكل على الجزء ونكتة التعبير عنها بالأصابع الإشارة إلى إدخالها على غير المعتاد مبالغة
في الفرار من شدة الصوت فكأنهم جعلوا الأصابع جميعها اهـ كرخي **قوله** من الصواعق)
أل للعهد الذكري لأنها ذكرت بعنوان الرعد بواسطة التنوين ولا يضر في العهد الذكري
اختلاف العنوان كما قرر في محله اهـ شيخنا **قوله** شدة صوت الرعد) أى الملك
كما روي أنه إذا اشتد غضبه على السحاب طارت من فيه النار فتضطرب أجرام السحاب
وتنعقد اهـ كرخي فهذا التركيب ظاهر على القول بأن الرعد هو الملك وعلى القول بأنه صوته
تكون الإضافة بيانية أى شدة صوت هو الرعد وفي السمين والصواعق جمع صاعقة
وهي الصيحة الشديدة من صوت الرعد يكون معها القطعة من النار ويقال ساعقة بالسين
وصاقعة بتقديم القاف اهـ وفسرها الجلال في سورة الرعد بأنها نار تخرج من السحاب
اهـ **قوله** لئلا يسمعوها) علة لمجموع المعلل الذي هو الجعل مع علته التي هي من الصواعق
اهـ وقوله حذر الموت فيه وجهان أظهرهما أنه مفعول من أجله ناصبه يجعلون ولا
يضر تعدد المفعول من أجله لأن الفعل يعلل بعلل الثاني أنه منصوب على المصدر
وعامله محذوف تقديره يحذرون حذر الموت اهـ سمين **قوله** كذلك هؤلاء الخ)
هذا شروع في بيان حال المشبه بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع في كلامه
يقتضي أن الآية من قبيل التشبيهات المفردة وحاصلها غاية خمسة هنا وإن كان
في أولها اختصار وهو قوله إذا نزل القرآن الخ وكان عليه أن يقول المشبه بالمطر أى في أن
كلا مادة الحياة والثلاثة ظاهرة من كلامه والخامس يؤخذ من قوله يسدون آذانهم الخ
والثلاثة الباقية تأتي في قوله تمثيل لإزعاج ما في القرآن الخ هذا والأقرب أن لفظ الآية من
قبيل التشبيه المركب لذلك قال البيضاوي الظاهر أن التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة
وهو أن تشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامت أجزاؤه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا
بأخرى مثلها فالغرض تمثيل حال المنافقين الخ اهـ شيخنا **قوله** المشبه بالظلمات) أى
في عدم الاهتداء للحق وفي الحيرة في الدين والدنيا وهو بالرفع نعت لذكر الكفر وكذا قوله
المشبه بالرعد أى في إزعاجه وإرهابه وقوله المشبه بالبرق أى في ظهوره اهـ كرخي فرفع
الثلاثة أنسب ليكون المطر فيه الثلاثة المذكورة فيكون شبيهه وهو القرآن فيه ثلاثة تشابه
تلك الثلاثة **قوله** يسدون آذانهم) بيان لحالة المشبهين الشبيهة بجعل أصحاب الصيب
أصابعهم في آذانهم وقوله لئلا يسمعوه الخ نظير قوله في جانب المشبه به من الصواعق حذر
الموت فكذلك هؤلاء يسدون آذانهم من سماع القرآن حذر الميل إلى الإيمان الذي هو
بمنزلة الموت عندهم **قوله** وهو عندهم) أى ترك دينهم موت أى لأنه كفر اهـ كرخي
قوله والله محيط بالكافرين) علما وقدرة هذه جملة من مبتدأ وخبر وأصل محيط محوط لأنه من حاط

(يجعلون) أى أصحاب الصيب (أصابعهم) أى أناملها (في آذانهم من) أجل (الصواعق) شدة صوت الرعد لئلا يسمعوها (حذر) خوف (الموت) من سماعها كذلك هؤلاء إذا نزل القرآن وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون آذانهم لئلا يسمعوه فيميلوا إلى الإيمان وترك دينهم وهو عندهم موت (والله محيط بالكافرين)

يحوط وأعلّ أعلال يستعين بأن نقلت كسرة الواو الى الساكن قبلها ثم قلبت ياء لسكونها اثر كسرة والاحاطة خاصة بالمحسوسات فشبه شمول القدرة لهم باحاطة السور واستعيرت الاحاطة للشمول واشتق منها الوصف وعبارة السمين والاحاطة حصر الشئ من جميع جهاته وهي هنا عبارة عن كونهم تحت قهره لا يفوتونه وقيل ثم مضاف محذوف أى عقابه محيط بهم وهذه الجملة قال الزمخشري اعتراض لا محل لها من الاعراب كأنه يعني بذلك أن جملة قوله يجعلون أصابعهم وجملة قوله يكاد البرق شيئا واحدا لانهما من قصة واحدة فكان ما بينهما اعتراضا **قوله** علما وقدرته) منصوبان على التمييز المحوّل عن المبتدا والاصل وعلم الله وقدرته محيطان بهم اه **قوله** فلا يفوتونه) أى لان المحاط لا يفوت المحيط وفيه اشارة الى أنه شبه شمول قدرته تعالى اياهم باحاطة المحيط ما أحاط به في امتناع الفوات فهو استعارة تبعية في الصفة سارية اليها من مصدرها كما قاله العلامة الشريف اه كرخي **قوله** يكاد البرق) واوي العين فوزنه يكود كيعلم نقلت فتحة الواو الى الساكن قبلها ثم يقال تحركت الواو بحسب الاصل وانفتح ما قبلها بحسب الآن فقلبت ألفا فصار يكاد بوزن يخاف وماضيه كود بكسر العين كخوف ومصدره الكود كالخوف وهذا في كاد الناقصة وأما كاد التامة فهي يائية العين المفتوحة في الماضي كباع ومصدره الكيد كالبيع ولذلك جاء المضارع في القرآن مختلفا يكاد زيتها يضئ فيكيدوا لك كيدا ومعنى التامة المكر ومعنى الناقصة المقاربة اه شيخنا **قوله** يخطف أبصارهم) خبر يكاد وفي المصباح خطفه يخطفه من باب فهم اجتذبه بسرعة وخطفه خطفا من باب ضرب لغة اه **قوله** كلما أضاء لهم مشوا فيه) كل نصب على الظرف وما مصدرية والزمان محذوف أى كل زمان اضاءة وقيل ما نكرة موصوفة ومعناها الوقت والعائد محذوف تقديره كل وقت أضاء لهم فيه فأضاء في الاول لا محل له لكونه صلة ومحله الجر على الثاني والعامل في كلما جوابها وهو مشوا وأضاء يجوز أن يكون لازما وقال المبرد هو متعد ومفعوله محذوف أى أضاء لهم البرق الطريق فالهاء في فيه تعود على البرق في قول الجمهور وعلى الطريق المحذوف في قول المبرد وفيه متعلق بمشوا وفي على بابها أى أنه محيط بهم وقيل بمعنى الباء ولا بد من حذف على القولين أى مشوا في ضوئه أو بضوئه اه سمين وفي البيضاوي وأضاء اما متعد والمفعول محذوف بمعنى كلما نوّر لهم ممشى أخذوه أو لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا في موضع نوره اه **قوله** أى في ضوئه) لا حاجة لهذا المضاف بعد تفسير البرق بكونه لمعان السوط **قوله** تمثيل لازعاج الخ) أى هو من قبيل تشبيه المفردات بمفردات والمعنى أنه تمثيل لهؤلاء المنافقين بأنهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج أزعج قلوبهم لظهورها لهم وصدقوا به ان كان مما يحبون من عصمة الدماء والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلاة والصوم وقفوا متحيرين اه كرخي **قوله** تمثيل لازعاج ما في القرآن الخ) أى باختطاف البرق لابصارهم وقوله وتصديقهم الخ أى تشبيهم في البرق وقوله ووقوفهم الخ أى بوقوفهم في الظلمة اه شيخنا **قوله** ولو شاء الله الخ) يعني أن امتناع اذهاب الله لاسماعهم وأبصارهم بسبب عدم مشيئته ذلك فعدم

علما وقدرة فلا يفوتونه (يكاد) يقرب (البرق يخطف أبصارهم) يأخذها بسرعة (كلما أضاء لهم مشوا فيه) أى في ضوئه (واذا أظلم عليهم قاموا) وقفوا تمثيل لازعاج ما في القرآن من الحجج قلوبهم وتصديقهم لما سمعوا فيه مما يحبون ووقوفهم عما يكرهون (ولو شاء الله لذهب بسمعهم)

الجارّ والمجرور قبله وهو واجب التقديم وأنداداً جمع ندّ وقال أبو البقاء أنداداً جمع ندّ وندِيد
وفي جعله جمع نديد نظر لأنّ أفعالاً يحفظ في فعيل بمعنى فاعل نحو شهيد وأشراف ولا يقاس
عليه والندّ المقاوم المضاهي سواء كان مثلاً أو ضدّاً أو خلافاً وقيل هو الضدّ وقيل الكفؤ
والمثل اه سمين **قوله** وأنتم تعلمون) جملة من مبتدإ وخبر في محل نصب على الحال اه سمين
قوله أنه الخالق الخ) أي وأن الأنداد لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله كقوله هل
من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء فعلى هذا أي على كون وأنتم تعلمون حالاً فالمقصود
منه التوبيخ سواء جعل مفعول تعلمون مطروحاً أو منوياً وإن كان أكد كما صرح به الكشاف
لا تقييد الحكم وهو النهي عن جعله لله أنداداً بحال علمهم فإن العالم والجاهل المتمكن من العلم
سواء في التكليف فلا يرد أن يقال المشركون لم يكونوا عالمين بذلك بل كانوا يعتقدون
أن له أنداداً أو المراد وأنتم تعلمون أنه ليس في التوراة والإنجيل جواز اتخاذ الأنداد
اه كرخي **قوله** ولا يخلقون) أي وأنهم لا يخلقون **قوله** وإن كنتم في ريب الخ)
فيه ثلاثة أمور الأول أن إن تقلب الماضي إلى الاستقبال حتى كان عند الجمهور والشك
هنا واقع لا مستقبل وجوابه أن المراد وإن دمتم على الشك والدوام مستقبل الثاني
أن إن لغير المحقق والشك هنا واقع محقق وجوابه أنها مستعملة في المحقق على خلاف
الأصل فيها توبيخاً لهم وإشارة إلى أن الشك لا ينبغي أن يقع بالفعل الثالث أن قوله
وإن كنتم الخ يقتضي أنهم شاكون وقوله الآتي إن كنتم صادقين يشعر بأنهم جازمون بأنه
من عند غيره وجوابه أن حالهم التي هم عليها في نفس الأمر الشك والتي يظهرونها ويعبرون
عنها أنه من عند محمد مغالطة له فأول الآية ناظر لما في نفس الأمر وآخرها ناظر لما يظهرونه تأمل
اه شيخنا **قوله** في ريب) خبر كان متعلق بمحذوف ومحل كان الجزم وهي وإن كانت
ماضية لفظاً فهي مستقبلة معنى وزعم المبرد أن لكان الناقصة حكماً مع إن ليس لغيرها
من الأفعال فزعم أن كان لقوتها وتوغلها في المضي لا تقلبها إن الشرطية للاستقبال
بل تبقى على معناها من المضي وتبعه في ذلك أبو البقاء وعلل ذلك بأن أكثر استعمالاتها غير
دال على حدث وهذا مردود عند الجمهور لأن التعليق إنما يكون في المستقبل وتأولوا ما ظاهره
غير ذلك نحو إن كان قميصه قدّ إما بإضمار يكن بعد إن وإما على التبيين والتقدير إن
يكن كان قميصه أو إن تبين كون قميصه ولما خفي هذا المعنى على بعضهم جعل إن هنا بمنزلة
إذ وقوله في ريب مجاز من حيث إنه جعل الريب ظرفاً محيطاً بهم بمنزلة المكان لكثرة وقوعه
منهم ومما يتعلق بمحذوف لأنه صفة لريب فهو في محل جر ومن للسببية أو ابتداء الغاية
ولا يجوز أن تكون للتبعيض ويجوز أن تتعلق بريب أي إن ارتبتم من أجل فمن هنا للسببية
وما موصولة أو نكرة موصوفة والعائد على كلا القولين محذوف أي نزلناه والتضعيف
في نزلناه للتعدية مرادفاً للهمزة التعدية ويدل عليه قراءة أنزلنا بالهمزة وجعل الزمخشري
التضعيف هنا دالاً على التنزيل منجماً في أوقات مختلفة وفي قوله نزلنا التفات من الغيبة إلى
التكلم لأن قبله اعبدوا ربكم فلو جاء الكلام على ظاهره لقيل مما نزل على عبده ولكنه التفت
للتفخيم وعلى عبدنا متعلق بنزلنا وعدّي بعلى لإفادتها الاستعلاء كأن المنزل تمكن من

قوله عن جعله هكذا في نسخة المؤلف وبعضها عن جعلهم اه

(وأنتم تعلمون) أنه الخالق ولا يخلقون ولا يكون إلهاً إلا من يخلق (وإن كنتم في ريب) شك (مما نزلنا على عبدنا)

المنزل عليه وليس كذلك ولهذا جاء أكثر القرآن بالتعدي بها دون الى فانها تفيد الانتهاء والوصول فقط والاضافة في عبدنا تفيد التشريف وقرئ عبادنا فقيل المراد النبي صلى الله عليه وسلم وأمته لان جدوى المنزل و فائدته حاصلة لهم وقيل المراد بهم جميع الانبياء عليهم السلام اه سمين **قوله** من القرآن) بيان لما وقوله انه من عند الله أي في انه من عند الله أي أو في انه من عند نفسه اه **قوله** فأتوا بسورة) جواب الشرط والفاء هنا واجبة لان ما بعدها لا يصح أن يكون شرطا وأصل ائتوا ائتيوا مثل اضربوا فالهمزة الاولى همزة وصل أتي بها للابتداء بالساكن والثانية فاء الكلمة اجتمع همزتان قلبت ثانيتهما ياء على حد ايمان وبابه واستثقلت الضمة على الياء التي هي لام الكلمة فحذفت فسكنت الياء وبعدها واو الضمير ساكنة فحذفت الياء لالتقاء الساكنين وضمت التاء قبلها للتجانس فوزن ائتوا افعوا وهذه الهمزة انما يحتاج اليها ابتداء أما في الدرج فانه يستغنى عنها وتعود الهمزة التي هي فاء الكلمة لانها انما قلبت لاجل الكسر الذي كان قبلها وقد زال اه سمين **قوله** للبيان) بناء على ما جرى عليه من عود الضمير للمنزل وهو وان كان الراجح كما سيأتي لا يتعين بل يصح كما جرى عليه البيضاوي وغيره كونها تبعيضية أي بسورة أي بمقدارها كائنة من مثل المنزل في فصاحته واخباره بالغيوب وغير ذلك لكن فيه ايهام أن للمنزل مثلا عجزوا عن الاتيان ببعضه ومن أعاد الضمير على عبدنا جعل من ابتدائية أي بسورة كائنة عن هو على حاله من كونه بشرا أميا لم يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم قالوا وعوده للمنزل أوجه لانه الظاهر المطابق لقوله في سورة يونس فأتوا بسورة مثله وليست السورة مثل النبي صلى الله عليه وسلم ولان الكلام في المنزل لا في المنزل عليه فقوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فحقه أن لا ينفك عنه ليتسق الترتيب والنظم اذ المعنى وان ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فأتوا بشيء مما يماثله ولو كان الضمير للمنزل عليه لكان حقه أن يقال وان ارتبتم في أن محمدا منزل عليه فأتوا بقرآن من مثله اه كرخي وفي السمين قوله من مثله في الهاء ثلاثة أقوال * أحدها أنها تعود على ما نزلنا فيكون من مثله صفة لسورة ويتعلق بمحذوف أي بسورة كائنة من مثل المنزل في فصاحته واخباره بالغيوب وغير ذلك ويكون معنى من التبعيض واختار ابن عطية والمهدوي أن تكون للبيان وأجاز أبو البقاء أن تكون زائدة ولا يجيء الا على قول الاخفش * الثاني أنها تعود على عبدنا فيتعلق من مثله بائتوا ويكون معنى من ابتداء الغاية ويجوز على هذا الوجه أيضا أن تكون صفة لسورة أي بسورة كائنة من رجل مثل عبدنا * الثالث قال أبو البقاء انها تعود على الانداد بلفظ المفرد كقوله وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه قلت ولا حاجة تدعو الى ذلك والمعنى يأباه أيضا اه **قوله** والسورة قطعة الخ) والآية طائفة من السورة متميزة بفصل يسمى الفاصلة اه كرخي وقوله اقلها ثلاث آيات بيان لحالها في الواقع وليس من التعريف والا لما صدق على شيء من السور كما لا يخفى ثم رأيت في حواشي البيضاوي ما نصه قوله اقلها الخ تنبيه على أن أقل ما تتألف منه السورة ثلاث آيات لا قيد في التعريف والا لا يصدق على شيء من السور أنها طائفة مترجمة أقلها ثلاث آيات تأمل قال السعد

قوله من القرآن أي انه من عند الله (أو أنه ليس من عند الله) فأتوا بسورة من مثله) أي المنزل ومن للبيان أي هي مثله في البلاغة وحسن النظم والاخبار عن الغيب والسورة قطعة لها أول وآخر أقلها ثلاث آيات

قوله أقلها هكذا في نسخة المؤلف ولعل الاولى حذف الكاف من أقلها تأمل اه مصححه

وفي البيضاوي والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي أقلها ثلاث آيات وهي ان جعلت
واوها أصلية منقولة من سورة المدينة لانها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على
حيالها أو محتوية على أنواع من العلم احتواء سور المدينة على ما فيها أو من السورة التي هي
الرتبة لان السور كالمنازل والمراتب يترقى فيها القارئ أو لها مراتب في الطول والقصر
والفضل والشرف وثواب القراءة وان جعلت مبدلة من الهمزة فمن السؤرة التي هي البقية
والقطعة من الشيء والحكمة في تقطيع القرآن سورا افراد الانواع وتلاحق الاشكال وتناسب
النظم وتنشيط القارئ وتسهيل الحفظ والترغيب فيه فانه اذا ختم سورة نفس ذلك عنه
بعض كربه كالمسافر اذا علم أنه قطع ميلا أو طوى بريدا والحافظ متى حفظها اعتقد أنه أخذ
من القرآن حظا تاما وفاز بطائفة محدودة مستقلة فعظم ذلك عنده وابتهج به الى غير
ذلك من الفوائد اه **قوله** وادعوا شهداءكم) هذه جملة أمر معطوفة على الامر قبلها فهي في
محل جزم أيضا ووزن ادعوا افعوا لان لام الكلمة محذوفة اه سمين أي فأصله ادعووا
بواوين الاولى مضمومة وهي لام الكلمة والثانية ساكنة وهي واو الجماعة فاستثقلت الضمة على
الواو الاولى فحذفت الضمة فاجتمع ساكنان فحذفت الواو الاولى التي هي لام الكلمة **قوله**
آلهتكم) سموا شهداء لانهم يشهدون لهم بين يدي الله في القيامة بصحة عبادتهم اياهم على
زعمهم الفاسد وقوله من دون الله وصف للشهداء أو حال منهم والمعنى على زيادة من اذ
تقديره شهداءكم التي هي غير الله أو حال كونها مغايرة لله اه وفي البيضاوي والشهداء
جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر أو الامام وكأنه سمي به لانه يحضر
المجالس وتبرم بحضرته الامور ومعنى دون أدنى مكان من الشيء ومنه تدوين الكتب لانه
ادناء البعض من البعض ودونك هذا أي خذه من أدنى مكان منك ثم استعير للتفاوت
في الرتب فقيل زيد دون عمرو أي في الشرف ومنه الشيء الدون ثم اتسع فيه فاستعمل في كل
تجاوز حد الى حد وتخطي أمر الى أمر قال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون
المؤمنين أي لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين ومن متعلقة بادعوا
والمعنى وادعوا الى المعارضة من حضركم أو رجوتم معونته من انسكم وجنكم وآلهتكم غير
الله فانه لا يقدر على أن يأتي بمثله الا الله أو وادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بأن
ما أتيتم به مثله ولا تستشهدوا بالله فان الاستشهاد به من عادة المبهوت العاجز عن اقامة الحجة
أو شهداءكم الذين اتخذتموهم من دون الله أولياء أو آلهة وزعمتم أنها تشهد لكم يوم القيامة
أو الذين يشهدون لكم بين يدي الله تعالى على زعمكم اه **قوله** ان كنتم صادقين) شرط
حذف جوابه كما قدره المفسر بقوله فافعلوا ذلك أي الاتيان والدعاء وكذلك تصريح كالسمين
والبيضاوي على أنه شرط حذف جوابه لكن يعكر عليه القاعدة المشهورة من أنه اذا اجتمع
شرطان وتوسط الجزاء بينهما يكون الاول قيدا في الثاني ويكون الجواب المذكور جوابا عنه
وسيذكر هذه القاعدة عند قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة
وكذلك ذكرها الجلال المحلي في سورة الجمعة تأمل **قوله** فان لم تفعلوا ولن تفعلوا)
ان الشرطية داخلة على جملة لم تفعلوا وتفعلوا مجزوم بلم كما تدخل ان الشرطية

على

(وادعوا شهداءكم) من
آلهتكم التي تعبدونها من
دون الله) أي غيره لتعينكم
(ان كنتم صادقين) في أنه
قاله من عند نفسه فافعلوا
ذلك فانكم عربيون فصحاء مثله
ولما عجزوا عن ذلك قال تعالى
(فان لم تفعلوا) ما ذكر
لعجزكم

على فعل منفيّ بلا نحو لا تفعلون فيكون لم تفعلوا في محلّ جزم بها وقوله فاتقوا جواب الشرط ويكون قوله ولن تفعلوا جملة معترضة بين الشرط وجزائه اه سمين **قوله** ابدا) أخذه من المقام والسياق لا من مقتضى لن على الراجح فيها **قوله** اعتراض) اى جملة ولن تفعلوا معترضة بين الشرط وجوابه وواوها ليست عاطفة بل للاستئناف فلا محلّ لها من الاعراب لانها لم تقع موقع المفرد ولا يصح كونها حالا لانّ واو الحال لا تدخل على جملة مستانفة ومعنى الاعتراض في الغالب التاكيد ويجئ لغيره بحسب المقام وعبر بلن دون لا لانها أبلغ منها في نفي المستقبل واستمراره **قوله** فاتقوا النار) جواب الشرط على أن اتقاء النار كناية عن الاحتراز من العناد اذ بذلك يتحقق تسببه عنه وترتبه عليه كانه قيل فاذا عجزتم عن الاتيان بمثله كما هو المقرر فاحترزوا من انكار كونه منزلا من عند الله سبحانه فانه مستوجب للعقاب بالنار اه أبو السعود واتقوا أصله اتقيوا استثقلت الضمة على الياء التي هي لام الكلمة فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الياء ثم ضمّ ما قبلها لمناسبة الواو وفي الكرخيّ ما نصه وعرّف النار هنا ونكرها في التحريم لانّ الخطاب في هذه مع المنافقين وهم في أسفل النار المحيطة بهم فعرّفت بلام الاستغراق أو العهد الذهنيّ وفي تلك مع المؤمنين والذي يعذب من عصاتهم بالنار يكون في جزء من اعلاها فناسب تنكيرها لتقليلها اه **قوله** التي وقودها) بفتح الواو أي ما توقد به وأمّا بضمها فهو المصدر هذه التفرقة على المشهور في أن المفتوح اسم للآلة والمضموم مصدر وبعضهم قال كل من الفتح والضم يجري في الالة والمصدر فما توقد به النار يقال له وقود بالفتح والضم وايقادها كذلك وكذا يقال في الوضوء والسحور والطهور ونحو ذلك اه من السمين **قوله** منها) حال من أصنامهم أي حال كونها من الحجارة وقيد بذلك ليصح كون الاصنام مثالا للحجارة احترازا عما اذا كانت من غيرها والحجارة جمع حجر كجمالة جمع جمل وهو قليل غير منقاس اه بيضاويّ **قوله** هيئت) بين به معنى أعدّت يقال اعدّ له كذا هيأه له فدل على أنها مخلوقة اذ الاخبار عن اعدادها للكافرين بلفظ الماضي دليل على وجودها والا لزم الكذب في خبر الله تعالى فازعمته المعتزلة من أنها تخلق يوم الجزاء قالوا لانّ خلقها قبله عبث لا فائدة فيه فلا يليق بالحكيم مردود لما تقرر من بطلان القول بتعليل أفعاله تعالى بالفوائد لا يسئل عما يفعل سبحانه وتأويلهم بأنه يعبر عن المستقبل بالماضي لتحقق الوقوع ومثله كثير في القرآن مدفوع بأنه خلاف الظاهر ولا يصار اليه الا بقرينة ذكره في شرح المقاصد اه كرخيّ **قوله** أو حال) أي من النار ولا يصح أن تكون حالا من الضمير في وقودها لانه مضاف اليه ولانّ المضاف اسم بمعنى العين كالحطب فهو جامد لا يعمل اه من السمين **قوله** لازمة) دفع لما قيل هي معدّة للكافرين اتقوا أم لم يتقوا فمن ثم قال لازمة اه كرخيّ **قوله** وبشر الذين امنوا الخ) عطف على مضمون اية فان لم تفعلوا الخ والبشارة أوّل خبر من خير أو شرّ قالوا لانّ أثرها يظهر في البشرة وهي ظاهر جلد الانسان وهذا رأي سيبويه الا أن الاكثر استعمالها في الخير وان استعملت في الشرّ فمقيد كقوله تعالى فبشرهم بعذاب وان أطلقت كانت للخير وظاهر كلام الزمخشريّ أنها تختص بالخير والبشارة أيضا

(ولن تفعلوا) ذلك ابدا لظهور اعجازه اعتراض (فاتقوا) بالايمان بالله وانه ليس من كلام البشر (النار التي وقودها الناس) الكفار (والحجارة) كاصنامهم منها يعني انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه (أعدت) هيئت (للكافرين) يعذبون بها جملة مستانفة أو حال لازمة (وبشر) أخبر (الذين امنوا) صدقوا بالله

الحال في البشير الجميل ونبا شير الفجر أوائله وفاعل بشر إما ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام وهو الواضح وإما كل من تصح منه البشارة ا ه سمين كعلماء المسلمين **قوله** الصالحات جمع صالحة وهي من الصفات التي جرت مجرى الأسماء في إيلائها العوامل ا ه سمين **قوله** تجري الخ) صفة لجنات وقوله كلما رزقوا صفة ثانية وقوله ولهم فيها صفة ثالثة وقوله وهم فيها الخ صفة رابعة وأما قوله وأتوا به متشابها فهو اعتراض مقرر لما قبله وقوله تجري أي على ظهر الأرض من غير حفيرة بل هي متماسكة بقدرة الله تعالى وقوله الأنهار أي جنسها أو المعهودة في آية القتال مثل الجنة التي وعد المتقون الخ ا ه شيخنا وعبارة البيضاوي وعن مسروق أنهار الجنة تجري في غير أخدود واللام في الأنهار للجنس كما في قولك لفلان بستان فيه الماء الجاري أو للعهد والمعهود هي الأنهار المذكورة في قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الآية والنهر بالفتح والسكون المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات انتهت **قوله** وقصورها) أي المعبر عنها بقوله ومساكنها ففيه تفنن **قوله** والنهر الموضع الخ) النهر يجوز فيه فتح الهاء وسكونها وكذا كل ما عينه حرف حلقي لكن الساكن الهاء يجمع على أنهر ومفتوحها يجمع على أنهار على حد قوله

لفعل اسما صح عينا أفعل وقوله وغيرها أفعال فيه مطرد ✕ من الثلاثي اسما بأفعال يرد

وينبغي أن يضبط في الشرح بفتح الهاء لأن غرضه أن يبين مفرد الجمع الذي في الآية وهو بالفتح لا غير ا ه شيخنا وفي السمين الأنهار جمع نهر بالفتح وهي اللغة العالية وفيه تسكين الهاء ولكن أفعال لا ينقاس في فعل الساكن العين بل يحفظ نحو أفراخ وأزناد وأفراد والنهر دون البحر وفوق الجدول وهل هو مجرى الماء أو الماء الجاري نفسه الأول أظهر لأنه مشتق من نهرت أي وسعت ومنه النهار لاتساع ضوئه وإنما أطلق على الماء مجازا إطلاقا للمحل على الحال ا ه وفي المختار ونهر النهر حفره ونهر الماء جرى في الأرض وجعل لنفسه نهرا وبابهما قطع وكل كثير جرى فقد نهر واستنهر ا ه **قوله** رزقا) أي مرزوقا مفعول ثان والأول الواو والضمير القائم مقام الفاعل وكونه مصدرا بعيد لقوله هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها والمصدر لا يؤتى به متشابها إنما يؤتى بالمرزوق كذلك وتقدير الكلام ومعناه كل حين رزقوا مرزوقا مبتدأ من الجنات مبتدأ من ثمرة أي لأنها بدل من قوله منها بدل اشتمال بإعادة العامل وإنما قلنا إنه بدل اشتمال لأنه لا يتعلق حرفان بمعنى واحد بعامل واحد إلا على سبيل البدلية أو العطف وإنما احتيج إلى تقدير مثل لأن هذا إذا لم يذكر معه الوصف كان إشارة إلى المحسوس الحاضر وهو الذات الجزئية لا الماهية الكلية وأما إذا قيل هذا النوع كذا فلا يلزم ذلك فهم لم يريدوا بقولهم المذكور نفس ما أكلوه لأن الحاضر بين أيديهم في ذلك الوقت يستحيل أن يكون عين الذي تقدم ولكن أرادوا هذا من نوع ما رزقنا من قبل والحاصل أن المراد بثمرة النوع لا الفرد إذ لا معنى لابتداء الرزق من البستان من تفاحة واحدة قاله الشيخ سعد الدين التفتازاني في أطال الكلام في تقريره ا ه كرخي **قوله** قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) قالوا هو العامل في كلما كما تقدم وهذا الذي رزقنا مبتدأ وخبر في محل نصب بالقول وعائد الموصول محذوف لاستكمال الشروط أي رزقناه ومن قبل متعلق به ومن لابتداء

(وعملوا الصالحات) من الفروض والنوافل (أن) أي بأن (لهم جنات) حدائق ذات شجر ومساكن (تجري من تحتها) أي تحت أشجارها وقصورها (الأنهار) أي المياه فيها والنهر الموضع الذي يجري فيه الماء لأن الماء ينهره أي يحفره وإسناد الجري إليه مجاز (كلما رزقوا منها) أطعموا من تلك الجنات (من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي) أي مثل ما (رزقنا من قبل) أي قبله في الجنة لتشابه ثمارها بقرينة

الغاية

تعالى فيكون معنى إن الله لا يستحيي أن يضرب مثلاً أي لا يترك المثل لقول الكفار واليهود انتهت
قوله (الثابت الواقع موقعه) تفسير للحق ومنه حق الأمر ثبت وهو كما قال البيضاوي
يعم الأعيان الثابتة والأفعال الصائبة والأقوال الصادقة اهـ كرخي والمراد بكونه واقعاً
موقعه أنه ليس عبثاً بل هو مشتمل على الحكم والأسرار والفوائد قوله (من ربهم) من لابتداء
الغاية المجازية وعاملها محذوف وقع حالاً من الضمير المستكن في الحق أي كائناً أو
صادراً من ربهم والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم للإيذان بأن ضرب
المثل تنبيه لهم وإرشاد إلى ما يوصلهم إلى كمالهم اللائق بهم فهو من جملة التربية والجملة
سادّة مسدّ مفعولي يعلمون اهـ كرخي قوله (وأما الذين كفروا فيقولون) كان من حقه
وأما الذين كفروا فلا يعلمون ليطابق قرينه ويقابل قسيمه لكن لما كان قولهم هذا دليلاً
واضحاً على كمال جهلهم عدل إليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه اهـ بيضاوي
قوله (تمييز) أي من اسم الإشارة تمييز نسبة وهي نسبة التعجب والإنكار إلى المشار إليه
والمثل كل شيء حاكيت به شيئاً ومنه قيل للصور المنقوشة تماثيل وهي جمع تمثال ويطلق المثل
على المثل بكسر الميم وسكون الثاء وعلى القول السائر وعلى النعت ومنه كمثل الذي استوقد
ناراً ولله المثل الأعلى اهـ كرخي قوله (بصلته) أي مع صلته وهي أراد والعائد
محذوف لاستكمال شرطه تقديره أراده الله والجملة في محل رفع وقوله خبره أي المبتدأ وإن
وقع نكرة والخبر معرفة على ما جوّزه سيبويه والإرادة نزوع أي اشتياق النفس وميلها إلى
فعل بحيث يحملها عليه أو هي قوة هي مبدأ النزوع والأول مع الفعل والثاني قبله وكلاهما
لا يتصور في حقه تعالى وإرادته تعالى ترجيح أحد مقدوريه على الآخر بالإيقاع أو معنى
يوجب هذا الترجيح بخلاف القدرة فإنها لا تخص الفعل ببعض الوجوه بل هي موجدة
للفعل مطلقاً ومعلوم أن الإرادة صفة ذاتية قديمة زائدة على العلم اهـ كرخي قوله (يضل
به كثيراً) الباء في به للسببية وكذلك في يهدي به وهاتان الجملتان لا محل لهما لأنهما كالبيان
للجملتين قبلهما المصدرتين بأما وهما من كلام الله تعالى وقيل في محل نصب لأنهما صفتان
لمثلاً أي مثلاً يفترق الناس به إلى ضالين ومهتدين وهما على هذا من كلام الكفار وأجاز
أبو البقاء أن يكون حالاً من اسم الله أي مضلاً بكثير وهادياً به وجوّز ابن عطية أن تكون
جملة قوله يضل به كثيراً من كلام الكفار وجملة قوله ويهدي به كثيراً من كلام الباري تعالى
وهذا ليس بظاهر لأنه إلباس في التركيب اهـ سمين قوله (وما يضل به إلا الفاسقين)
الفاسقين مفعول ليضل وهو استثناء مفرغ ويجوز عند الفراء أن يكون منصوباً على
الاستثناء والمستثنى منه محذوف تقديره وما يضل به أحداً إلا الفاسقين اهـ سمين
وفي المصباح فسق فسوقاً من باب قعد خرج عن الطاعة والاسم الفسق وفسق يفسق بالكسر
من باب جلس لغة حكاها الأخفش فهو فاسق والجمع فساق وفسقة اهـ قوله (الخارجين
عن طاعته) أي بارتكاب الكبيرة وله ثلاث درجات الأولى يرتكبها أحياناً مستقبحاً لها
الثانية الانهماك فيها بلا مبالاة بها الثالث الجحد بأن يرتكبها مستصوباً لها فهذا كافر خارج
عن الإيمان كما نحن فيه وعند المعتزلة مرتكب الكبيرة لا كافر ولا مؤمن والنصوص ترد هم

(فأما الذين آمنوا فيعلمون
أنه) أي المثل (الحق) الثابت الواقع موقعه
(من ربهم وأما الذين
كفروا فيقولون ماذا أراد الله
بهذا مثلاً) تمييز أي بهذا
المثل وما استفهام إنكار
مبتدأ وذا بمعنى الذي بصلته
خبره أي أي فائدة فيه قال
الله تعالى (يضل به) أي بهذا المثل (كثيراً)
عن الحق لكفرهم به (ويهدي
به كثيراً) من المؤمنين
لتصديقهم به (وما يضل به
إلا الفاسقين) الخارجين
عن طاعته

اه كرخي قوله (الذين ينقضون عهد الله) صفة للفاسقين للذم وتقرير للفسق والنقض فك
التركيب وأصله في طاقات الحبل واستعماله في ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له
الحبل لما فيه من ربط أحد المتعاهدين بالآخر فان اطلق مع لفظ الحبل كان ترشيحا للمجاز
وان ذكر مع العهد كان رمزا الى شئ هو من روادفه وهو أن العهد حبل في ثبات الوصلة
بين المتعاهدين والعهد الموثق ووضعه لما من شأنه أن يراعى ويتعهد كالوصية واليمين
ويقال للدار من حيث انها تراعى بالرجوع اليها والتاريخ لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد المأخوذ
بالعقل وهو الحجج القائمة على عباده الدالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رسله
وعليه حمل قوله واشهدهم على أنفسهم أو المأخوذ من الرسل على الامم بأنهم اذا بعث اليهم رسول
مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا أمره ولم يخالفوا حكمه واليه أشار بقوله
واذ اخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ونظائره وقيل عهود الله ثلاثة عهد أخذه على
جميع ذرية آدم بأن يقروا بربوبيته وعهد أخذه على النبيين بأن يقيموا الدين ولا
يتفرقوا فيه وعهد أخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه اه بيضاوي قوله نعت
أي صفة للفاسقين للذم فيكون في موضع نصب لان الفاسقين مفعول يضل اه كرخي قوله
من بعد ميثاقه) متعلق بينقضون ومن لابتداء الغاية وقيل زائدة وليس بشئ وميثاقه
الضمير فيه يجوز أن يعود على العهد وأن يعود على اسم الله تعالى فهو على الاول مصدر مضاف
الى المفعول وعلى الثاني مضاف للفاعل اه سمين وعبارة البيضاوي من بعد ميثاقه
الضمير للعهد والميثاق اسم لما تقع به الوثاقة وهي الاحكام والمراد به ما وثق الله به
أي قوى به عهده من الآيات والكتب وما وثقوه به من الالتزام والقبول ويحتمل أن يكون
بمعنى المصدر ومن للابتداء فان ابتداء النقض بعد الميثاق اه قوله وغير ذلك) كموالاة المؤمنين
وعدم التفرقة بين الرسل وفي البيضاوي ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل أي من كل قطيعة
لا يرضاها الله كقطع الرحم والاعراض عن موالاة المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم
السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير أو تعاطي
شر فانه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والامر هو
القول الطالب للفعل وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور تسمية
للمفعول به بالمصدر فانه مما يؤمر به وأن يوصل يحتمل النصب والخفض على أنه بدل من ما أو ضميره
والثاني أحسن لفظا ومعنى اه وقوله أحسن لفظا أي لقربه ومعنى لان قطع ما أمر الله
بوصله أبلغ من قطع وصل ما أمر الله به نفسه اه شهاب أي لانه على الاول يصير المعنى
ويقطعون وصل ما أمر الله به اه قوله الموصوفون بما ذكر) أي من قوله الذين ينقضون
الى آخره وأولئك مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو فصل والخاسرون خبر اه كرخي قوله لمصيرهم
الى النار المؤبدة عليهم) أي باهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحياة الابدية
والخاسر من خسر أجلاهم ثلاث المال والبدن والعقل وهؤلاء من الثالث اه
كرخي (١) وفي القاموس خسر كفرح وضرب خسرا وخسرا وخسرا وخسرانا وخسارة
وخسارا ضل فهو خاسر وخسير والتاجر غبن في تجارته والخسر النقص كالاخسار

(الذين) نعت (ينقضون عهد الله) ما عهده اليهم في الكتب من الايمان بمحمد ﷺ (من بعد ميثاقه) توكيده عليهم (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الايمان بالنبي والرحم وغير ذلك وأن بدل من ضميره (ويفسدون في الارض) بالمعاصي والتعويق عن الايمان (أولئك) الموصوفون بما ذكر (هم الخاسرون) لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم

(١) قوله وفي القاموس الخ هو كما قال الا انه زاد على ما ذكره مصدرين وهما خسر بالضم باعتبار وخسير مع لفظه بعد قوله فهو خاسر وضيع في تجارته والتاجر غبن والخسر الخ فتدبر اه مصححه

ولخسران اه **قوله** كيف تكفرون بالله) كيف للسؤال عن الأحوال والمراد هنا الأحوال
التى يقع عليها الكفر من العسر واليسر والسفر والاقامة والكبر والصغر والعز والذل وغير
ذلك والاستفهام هنا للتوبيخ والانكار فكأنه قال لا ينبغى أن توجد فيكم تلك الصفات
التى يقع عليها الكفر فلا ينبغى أن يصدر منكم الكفر لأن صفات الكفر لازمة له ونفى
اللازم يوجب نفى الملزوم فهذا استدلال على نفى الكفر أى نفى لياقته وانبغائه بنفى لازمه
لأن نفى اللازم يوجب نفى الملزوم اه شيخنا **قوله** وقد كنتم) أشار به الى أن جملة
وكنتم الى قوله ثم اليه ترجعون فى محل نصب على الحال وأن قد مضمرة بعد الواو جريا على
القاعدة المقررة عند الجمهور أن الفعل الماضى اذا وقع حالا فلا بد من قد ظاهرة أو مقدرة
اه كرخى **قوله** وكنتم أمواتا) لا بد من التأويل على ما قرره أى وكانت موادّ أبدانكم
أو اجزاؤها أمواتا هذا والظاهر الحمل على التشبيه لأن طرفيه مذكوران فيكون المعنى كنتم
كالأموات فلا يرد السؤال كيف قيل أمواتا فى حال كونهم جمادا وانما يقال ميت فيما تصح
فيه الحياة من البنية اه كرخى **قوله** نطفا) أى وعلقا ومضغا **قوله** بنفخ الروح)
من المعلوم أن نفخ الروح انما هو فى الرحم فالظرف متعلق بقوله فى الأرحام فقط اه
قوله والاستفهام للتعجيب) أى ايقاعهم فى الأمر العجيب وحمل المخاطب على التعجب
والاستغراب **قوله** مع قيام البرهان) هذا هو منشأ التعجب لأن الكفر أى الاشراك
بالله مع قيام برهان الوحدانية مستغرب فيتعجب منه وأما الكفر فى حد ذاته فلا غرابة
فيه والمراد بالبرهان هو المذكور بقوله وكنتم أمواتا الخ يعنى فالمحيى والمميت ينبغى أن يكون
هو الاله وغيره من الأصنام لا يصلح للألوهية لعدم قدرته على ما ذكر اه شيخنا **قوله**
ثم يميتكم) عبر بثم لتخلل مدة العمر بين نفخ الروح والاماتة وقوله ثم يحييكم عبر بها لتخلل مدة
البرزخ وقوله ثم اليه ترجعون عبر بها لتخلل مدة الحشر والحساب اه شيخنا وعبارة السمين
والفاء فى قوله فأحياكم على بابها من التعقيب وثم على بابها من التراخى لأن المراد
بالموت الأول العدم السابق وبالحياة الأولى الخلق وبالموت الثانى الموت المعهود وبالحياة
الثانية الحياة للبعث فجاءت الفاء وثم على بابيهما من التعقيب والتراخى على هذا التفسير
وهو أحسن الأقوال ويعزى لابن عباس وابن مسعود ومجاهد والرجوع الى الجزاء أيضا
متراخ عن البعث انتهت **قوله** بأعمالكم) أى عليها **قوله** وقال دليلا على البعث)
يعنى ان الدليل السابق لما كان بعض مقدماته وهو قوله ثم يحييكم ثم اليه ترجعون منكرا
عندهم ناسب اثباته بالدليل اه شيخنا ودليلا منصوب على المفعول من أجله أى لأجل
الدليل أى لأجل الاستدلال **قوله** هو الذى خلق لكم الخ) لكم متعلق بخلق ومعناها
التعليل أى لأجلكم وقيل للملك والاباحة فيكون تمليكا خاصا لما ينتفع به وقيل
للاختصاص وما موصولة وفى الأرض صلتها وهى فى محل نصب مفعولا بها وجميعا حال
من المفعول الذى هو ما وهى بمعنى كل ولا دلالة لها على الاجتماع فى الزمان وهذا هو الفارق
بين قولك جاؤا جميعا وجاؤا معا فان مع تقتضى المصاحبة فى الزمان بخلاف جميع قيل وهى
هنا حال مؤكدة لأن قوله ما فى الأرض عام اه سمين لكن يرد على هذا العموم

(كيف تكفرون) يا أهل
مكة (بالله و) قد
(كنتم أمواتا) نطفا فى
الأصلاب (فأحياكم) فى
الأرحام والدنيا بنفخ الروح
فيكم والاستفهام للتعجيب
من كفرهم مع قيام البرهان
أو للتوبيخ (ثم يميتكم) عند
انتهاء آجالكم (ثم يحييكم)
بالبعث (ثم اليه ترجعون)
تردون بعد البعث فيجازيكم
بأعمالكم وقال دليلا على
البعث لما أنكروه (هو الذى
خلق لكم ما فى الأرض)

ان

ان كثيرا مما فى الارض ضارّ كالسباع والحشرات وبعضها لا فائدة له أصلا كالهوامّ وبجاب بأنها كلها نافعة إمّا بالذات كالمأكول والمركوب أو بواسطة ألا ترى أن السباع الضارية أهلكت كثيرا من الحيوانات التى لو بقيت أهلكت الحرث والنسل والحيات يتخذ منها الترياق اه شهاب **قوله** أى الارض وما فيها) أى بأن يراد بالارض جهة السفل فتصدق بها نفسها وبما فيها من الحيوان والنبات وغير ذلك وقوله وتعتبروا عطف خاص على عامّ لانّ الانتفاع صادق بالدنيوىّ وبالاخروىّ وهو الاعتبار اه شيخنا وعبارة الكرخىّ قوله وتعتبروا أى تعتبروا به كالسباع والعقارب والحيات فان فيها عبرة وتخويف فانه اذا رأى طرفا من المتوعد به كان أبلغ فى الزجر عن المعصية وأمّا خلق السمّ القاتل ففيه نفع لاجل دفع الحيوانات المؤذية وقتلها فلا يرد السؤال بأنه لا نفع فيه فكيف قيل خلق لكم ما فى الارض جميعا انتهت **قوله** ثم استوى الى السماء) أصل ثمّ أن تقتضى تراخيا زمانيا ولا زمان هنا فقيل هى اشارة الى التراخى بين رتبتى خلق الارض والسماء وقيل لما كان بين خلق الارض والسماء أعمال أخر من جعل الجبال رواسى وتقدير الاقوات كما أشار اليه فى الآية الاخرى عطف بثمّ اذ بين خلق الارض والاستواء الى السماء تراخ واستوى معناه لغة استقام واعتدل من استوى العود وقيل علا وارتفع قال تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك ومعناه هنا قصد وعمد وفاعل استوى ضمير يعود على الله والقصد فى حق الله تعالى معناه تعلق ارادته التنجيزىّ لحادث أى ثم تعلقت ارادته تعلقا حادثا بخلق السموات أى بترجيح وجودها على عدمها فتعلقت القدرة بايجادها اه **قوله** بعد خلق الارض) أى غير مدحوّة أى مبسوطة ولم يقل وما فيها كما هو مقتضى السياق اشارة الى أن خلق ما فى الارض ليس سابقا على خلق السموات بل متأخر عنه وحاصل المقام أن الله تعالى خلق الارض أى جرمها من غير دحو وبسط فى يومين ثم خلق السموات السبع مبسوطة فى يومين ثم خلق ما فى الارض مما ينتفع به فى يومين والى هذا أشار القرطبىّ فى سورة الانبياء فى قوله تعالى أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما ونص عبارته هنا ثم استوى للترتيب الاخبارىّ لا الزمانىّ وذلك لانّ خلق ما فى الارض متأخر عن خلق السماء والاستواء فى اللغة الارتفاع والعلوّ على الشئ قال الله تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك وقال لتستووا على ظهوره وهذه الآية من المشكلات والناس فيها وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه قال بعضهم نقرؤها ونؤمن بها ولا نفسرها واليه ذهب كثير من الائمة وقال بعضهم نقرؤها ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة وهذا قول المشبهة وقال بعضهم أوّلها ونحيل حملها على ظاهرها وقال الفرّاء الاستواء فى كلام العرب على وجهين أحدهما أن يستوى الرجل وينتهى شبابه وقوته أو يستوى من اعوجاج فهذان وجهان وقال البيهقىّ أبو بكر محمد بن علىّ بن الحسين وجعل الاستواء بمعنى الاقبال صحيح لانّ الاقبال هو القصد الى خلق السموات والقصد هو الارادة وذلك جائز فى صفات الله تعالى وقال سفيان بن عيينة وابن كيسان فى قوله ثم استوى الى السماء أى قصد اليها أى بخلقه واختراعه فهذا قول وقيل علا دون تكييف ولا تحديد واختاره الطبرىّ ويذكر عن أبى

أى الارض وما فيها (جميعا) لتنتفعوا به وتعتبروا (ثم استوى) بعد خلق الارض أى قصد (الى السماء فسواهن) الضمير يرجع الى السماء

العالية الرياحي في هذه الاية أنه قال استوى بمعنى أنه ارتفع قال البيهقي ومراده من ذلك
والله أعلم ارتفاع أمره وهو بخار الماء الذي خلق منه السماء ويظهر من هذه الاية أنه سبحانه
خلق الارض قبل السماء وكذلك في حم السجدة وقال في النازعات أأنتم أشد خلقا أم السماء
بناها فوصف خلقها ثم قال والارض بعد ذلك دحاها فكأن السماء على هذا خلقت قبل
الارض وقال تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وهذا قول قتادة ان السماء
خلقت أولا حكاه عنه الطبري وقال مجاهد والطبري وغيره من المفسرين انه تعالى أيبس
الماء الذي كان عرشه عليه فجعله أرضا وثار منه دخان فارتفع فجعله سماء فصار خلق الارض
قبل السماء ثم قصد أمره الى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وكانت
اذ خلقها غير مدحوة قلت وقول قتادة صحيح ان شاء الله وهو أن الله تعالى خلق أولا دخان
السماء ثم خلق الارض ثم استوى الى السماء وهي دخان فسواها ثم دحا الارض بعد ذلك
ومما يدل على أن الدخان خلق أولا قبل الارض ما رواه السدي عن أبي مالك وعن أبي
صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى
السماء فسواهن سبع سموات قال ان الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا
قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق اخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسما عليه فسماه
سماء ثم ايبس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فتقها فجعلها سبع أرضين في يومين في الاحد والاثنين
فجعل الارض على حوت والحوت هو النون الذي ذكره الله بقوله ن والقلم والحوت في الماء
على صفاة والصفاة على ظهر ملك والملك على الصخرة والصخرة على الريح وهي الصخرة التي ذكر لقمان
أنها ليست في الارض ولا في السماء فتحرك الحوت واضطرب فتزلزلت الارض فأرسى عليها
الجبال فقرت فالجبال تفخر على الارض وذلك قوله تعالى وألقى في الارض رواسي أن تميد
بكم وخلق الجبال فيها وأقوات أهلها وشجرها وما ينبغي لها في يومين في الثلاثاء والاربعاء
وذلك حين يقول أئنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له أندادا ذلك
رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها يقول أقواتها
لأهلها في أربعة أيام سواء للسائلين وقوله فسواهن سبع سموات ذكر تعالى أن السموات
سبع ولم يأت للارض في التنزيل عدد صريح لا يحتمل التأويل الا قوله تعالى ومن الارض مثلهن
وقد اختلف فيه فقيل ومن الارض مثلهن أي في العدد لأن الكيفية والصفة مختلفة
بالمشاهدة والاخبار فتعين العدد وقيل ومن الارض مثلهن أي في الغلظ وما بينهن
وقيل هي سبع الا أنه لم يفتق بعضها من بعض قال الماوردي والصحيح الاول وأنها سبع
كالسموات اه وعبارته في سورة الطلاق قال الماوردي وعلى أنها سبع أرضين متفاصلة
بعضها فوق بعض تختص دعوة الاسلام بأهل الارض العليا ولا تلزم من في غيرها من الارضين
وان كان فيها من يعقل من خلق مميز وفي مشاهدتهم السماء واستمدادهم للضوء منها قولان
أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها وهذا
قول من جعل الارض مبسوطة والقول الثاني أنهم لا يشاهدون السماء فان الله

تعالى

تعالى خلق لهم غبياء يستمدون منه وهذا قول من جعل الارض كرية وفى الآية قول ثالث حكاه الطبى عن أبى صالح عن ابن عباس انها سبع أرضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعها السماء ا ه وفيه هناك مزيد بسط على هذا فتأمل **قوله** لانها فى معنى الجمع) أى لان أل جنسية وقوله الآتية اليه أى الصائرة بعد خلقها بالفعل سيما والجمع هو السموات السبع وقوله أى صيرها تفسير لقوله فسواهن وقوله فقضاهن بدل من اية اخرى وقوله سبع سموات مفعول ثان لسوّاهن لا لقضى كما قد يتوهم ا ه شيخنا **قوله** أفلا تعتبرون أى تفهمون وتعلمون وقوله على خلق ذلك أى ماذكر من الارض وما بعدها **قوله** واذكر الخ أشار به الى أن اذ فى محل نصب وأن العامل فيها اذكر مقدرا وضعف هذا بأنها لا تتصرف الا باضافة الزمان اليها والاحسن جعله منصوبا بقالوا أتجعل أى قالوا ذلك القول وقت قول الله عز وجل لهم انى جاعل فى الارض خليفة لانه أسهل الاوجه ا ه كرخى **قوله** اذ قال ربك للملائكة) أى لمطلق الملائكة أو لنوع مخصوص منهم وهى الطائفة التى أرسلها الله على الجن فطردتهم من الارض الى الجزائر والجبال وتلك الطائفة جند يقال لهم الجان ورئيسهم ابليس وهم خزان الجنان أنزلهم الله من السماء الى الارض فطردوا الجن وسكنوا الارض فخفف الله عنهم العبادة وكان ابليس يعبد الله تارة فى الارض وتارة فى السماء وتارة فى الجنة فدخله العجب وقال فى نفسه ما أعطانى الله هذا الملك الا لانى أكرم الملائكة عليه فقال له ولجنده انى جاعل فى الارض خليفة يعنى بدلا عنكم ورافعكم الى فكرهوا ذلك لانهم كانوا أهون الملائكة عبادة ا ه من الخازن **قوله** أيضا اذ قال ربك للملائكة) أى تعليما للمشاورة وتعظيما لآدم وبيانا لكون الحكمة تقتضى ايجاد ما يغلب خيره على شره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير ا ه كرخى **قوله** للملائكة) جمع ملأك الذى مخففه ملك والراجح أنه من الملك لا من الالوكة بمعنى الرسالة والملك جسم لطيف قادر على التشكل بأشكال مختلفة بدليل أن الرسل كانوا يرونهم كذلك فمنهم المقربون المستغرقون فى معرفة الحق كما وصفهم فى محكم تنزيله وقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون ومنهم السماويون يدبرون الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الالهى ومنهم الارضيون قال أبو حيان فى تفسيره واللام فى للملائكة للتبليغ وهو أحد المعانى التى جاءت لها اللام ا ه كرخى **قوله** انى جاعل) أى خالق أو مصير ولم يذكر الزمخشرى غيره وقوله خليفة مفعول به على الاول وعلى الثانى هو المفعول الاول وفى الارض هو الثانى قدم عليه ا ه كرخى وصيغة اسم الفاعل بمعنى المستقبل ا ه أبو السعود **قوله** يخلفنى فى تنفيذ أحكامى الخ) عبارة أبى السعود والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه فعيل بمعنى فاعل والتاء للمبالغة والمراد بالخلافة الخلافة من جهته سبحانه فى اجراء أحكامه وتنفيذ أوامره بين الناس وسياسة الخلق لكن لا لحاجة به تعالى الى ذلك بل لقصور استعداد المستخلف عليهم وعدم لياقتهم لتلقى الاحكام والعلوم من الذات العلية بلا واسطة انتهت وخلف من باب كتب كما فى القاموس **قوله** قالوا أتجعل فيها الخ) انما قالوا ذلك استكشافا عما خفى

لانها فى معنى الجمع الآية (الخ) أى صيرها كما فى آية اخرى فقضاهن سبع سموات وهو بكل شئ عليم مجملا ومفصلا أفلا تعتبرون أن القادر على خلق ذلك ابتداء وهى أعظم منكم قادر على اعادتكم (و) اذكر يا محمد (اذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة) يخلفنى فى تنفيذ أحكامى فيها وهو آدم (قالوا أتجعل فيها

عليهم من الحكمة التي بهرت أى غلبت تلك المفاسد وألغتها وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة فانهم أعلى من أن يظن بهم ذلك لقوله تعالى بل عباد مكرمون الآية وانما عرفوا ذلك باخبار من الله أو تلق من اللوح أو قياس لأحد الثقلين على الآخر كما يؤخذ من كلام الشيخ المصنف والا فهم كانوا لا يعلمون الغيب اه كرخي **قوله** من يفسد فيها) أى بمقتضى القوة الشهوانية وقوله ويسفك الدماء أى بمقتضى القوة الغضبية وذلك أن في كل انسان ثلاث قوى شهوانية وغضبية وعقلية فبالاوليين يحصل النقص وبالاخيرة يحصل الكمال والفضل فنظروا المقتضى الاوليين وغفلوا عن مقتضى الاخرى اه شيخنا **قوله** بالمعاصي) من الحسد والبغي وقتل بعضهم بعضا وانظر تسمية هذا معصية مع أنه قبل بعثة الرسل من البشر هل لانهم كانوا مكلفين بواسطة رسل منهم أو أن تسميته معصية باعتبار الصورة اه شيخنا **قوله** ويسفك الدماء) المشهور ويسفك بكسر الفاء وقرئ بضمها وقرئ أيضا بضم حرف المضارعة من أسفك وقرئ أيضا مشددا للتكثير والسفك هو الصب ولا يستعمل الا في الدم وقال ابن فارس والجوهري يستعمل أيضا في الدمع وقال المهدوي لا يستعمل السفك الا في الدم وقد يستعمل في نثر الكلام يقال سفك الكلام أى نثره اه سمين وفي المصباح وسفك الدم أراقه وبابه ضرب وفي لغة من باب قتل اه **قوله** بنو الجان) الجان في الجن بمنزلة آدم في البشر فهو أبوهم وأصلهم كما أن آدم أبو البشر وذلك الاب قيل هو ابليس وقيل مخلوق آخر هو أبو الجن وان ابليس أبو الشياطين كما سيأتي في سورة الحجر اه والجان أيضا اسم لطائفة من الملائكة كما في الخازن اه **قوله** متلبسين) فيه اشارة الى أن بحمدك في موضع الحال المتداخلة لانها حال في حال أى نسبح ملتبسين بحمدك ومتلبسين به اه كرخي **قوله** فاللام زائدة) أى والكاف مفعول نقدس أى نقدسك وقال البيضاوي ان اللام للتعليل وقال أبو حيان والاحسن أن تكون معدية للفعل كهي في سبح لله اه كرخي **قوله** والجملة) أى جملة قوله ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك حال والمقصود منها الاستفسار عن ترجيحهم مع ما هو متوقع منهم أى من بني آدم من الفساد على الملائكة المعصومين في الاستخلاف لا العجب والتفاخر وفائدة الجمع بين التسبيح والتقديس وان كان ظاهر كلامهم ترادفهما أن التسبيح بالطاعات والعبادات والتقديس بالمعارف في ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله أى التفكر في ذلك كما هو مبسوط في الاحياء اه كرخي **قوله** أى فنحن أحق الخ) هذا بيان لغرضهم من قولهم المذكور **قوله** وأن ذريته) أى ومن أن ذريته الخ وقوله فيظهر أى آدم العدل **قوله** فقالوا لن يخلق ربنا الخ) أى قالوا ذلك سرا فيما بينهم لقوله الآتي وما كنتم تكتمون حيث فسره الشارح هناك بهذا القول اه **قوله** لسبقنا له) أى عليه أى على ذلك الخلق أى المخلوق وهذا راجع لقوله أكرم عليه منا وقوله ورؤيتنا ما لم يره كاللوح المحفوظ راجع لقوله ولا أعلم **قوله** فخلق تعالى آدم الخ) وعاش من العمر تسعمائة سنة وستين سنة قاله السيوطي في التحبير في علم التفسير **قوله** أى وجهها) في القاموس والاديم من السماء والارض ما ظهر منهما اه وفي المختار وربما سمي وجه الارض أديما اه **قوله**

(من يفسد فيها) بالمعاصي (ويسفك الدماء) يريقها بالقتل كما فعل بنو الجان وكانوا فيها فلما أفسدوا أرسل الله عليهم الملائكة فطردوهم الى الجزائر والجبال (ونحن نسبح) متلبسين (بحمدك) أى نقول سبحان الله وبحمده (ونقدس لك) ننزهك عما لا يليق بك فاللام زائدة والجملة حال أى فنحن أحق بالاستخلاف (قال) تعالى (اني أعلم ما لا تعلمون) من المصلحة في استخلاف آدم وأن ذريته فيهم المطيع والعاصي فيظهر العدل بينهم فقالوا لن يخلق ربنا خلقا أكرم عليه منا ولا أعلم لسبقنا له ورؤيتنا ما لم يره

الارض أى وجهها

بأن قبض منها قبضة) أي بواسطة عزرائيل فإن وهب بن منبه لما أراد الله تعالى أن
يخلق آدم أوحى إلى الأرض إني خالق منك خلقا منهم من يطيعني ومنهم من يعصيني فمن
أطاعني أدخلته الجنة ومن عصاني أدخلته النار قالت الأرض أتخلق مني خلقا يكون
للنار قال نعم فبكت الأرض فانفجرت منها العيون إلى يوم القيامة الخ القصة اه من الخازن
قوله من جميع ألوانها) وكانت ستين لونا وقوله وسوّاه أي صوّره **قوله** وعلّم آدم
الأسماء) أي جميع اللغات لكن بتوم تفرّقوا في اللغات فحفظ بعضهم العربية ونسي غيرها
وبعضهم التركية ونسي غيرها وهكذا اه شيخنا **قوله** الأسماء) أي لفظا ومعنى وحقيقة
مفردا ومركبا كأصول العلم فإن الاسم باعتبار الاشتقاق علامة للشيء ودليله الذي
يرفعه إلى الذهن أي يوصله إلى الفطنة والمراد بالاسم ما يدل على معنى ولو كان ذاتا أو حرفا
فهو أعم من الاسم والفعل والحرف اه كرخي **قوله** حتى القصعة الخ) أي حتى الوضيع و
الحقير وحتى الذوات والمعاني فإن الفسوة المرة من الفسو على حد قوله (وفعلة لمرة
كجلسة) فهي عبارة عن المرة من إخراج الريح اه شيخنا وفي المصباح فسا يفسو من باب
علا والاسم الفساء بالمد وهو ريح يخرج من الدبر من غير صوت يسمع اه وفيه أيضا ضرط
يضرط من باب تعب وضرط ضرطا من باب ضرب لغة والاسم الضراط اه **قوله** بأن ألقى
في قلبه علمها) أي علم الأسماء يعني وعرض عليه المسميات أيضا كما عرضها على الملائكة فعلم المسميات
مشترك بينه وبينهم واختصاصه عنهم إنما هو بالأسماء فكان يعرف أن هذا الجرم يسمى
بكذا وهم يعرفون الجرم ولا يعرفون اسمه اه شيخنا **قوله** ثم عرضهم على الملائكة)
الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمنا إذ التقدير أسماء المسميات فحذف
المضاف إليه لدلالة المضاف عليه وعوّض عنه اللام كقوله واشتعل الرأس شيبا لأن العرض
للسؤال عن أسماء المعروضات فلا يكون المعروض نفس الأسماء لا سيما إن أريد بها الألفاظ
والمراد بها ذوات الأشياء أو مدلولات الألفاظ اه بيضاوي **قوله** وفيه) أي في الضمير
في عرضهم الذي هو جمع مذكر تغليب العقلاء وهم الجن والإنس والملائكة على غير العقلاء
والجمادات حيث لم يقل عرضها وقرئ عرضهن وعرضها وكلامه شامل للتذكير أيضا حيث
كنى عن الإناث بلفظ الذكور * وكيفية العرض على الملائكة بأن خلق تعالى معاني الأسماء
التي علمها آدم حتى شاهدتها الملائكة أو صور الأشياء في قلوبهم فصارت كأنهم شاهدوها
وفي الحديث أنه تعالى عرضهم أمثال الذر ولعله عز وجل عرض عليهم من أفراد كل نوع
ما يصلح أن يكون أنموذجا يتعرف منه أحوال البقية وأحكامها اه كرخي وهذا ظاهر
في المسميات التي هي ذوات وأما التي هي معان كالفرح والسرور والعلم والجهل والقدرة
والإرادة فمعنى عرضها أن الله تعالى ألقاها في قلب آدم ففهمها وأدركها وعلم تعالى أسماءها
وكذا يقال في عرضها على الملائكة تأمل **قوله** تبكيتا) أي توبيخا وإسكاتا وفي المختار
التبكيت كالتقريع والتعنيف والتوبيخ وبكته بالحجة تبكيتا غلبه اه يقال بكته بكتا
وبكته عليه أي قرعه عليه وألزمه حتى عجز عن الجواب اه زكريا وقوله أنبئوني من نبأ
والنبأ خبر ذو فائدة عظيمة سواء حصل علما أو غلبة ظن فإيثاره على الإخبار للإيذان برفعة

بأن قبض منها قبضة من جميع ألوانها وعجنت بالمياه المختلفة وسوّاه ونفخ فيه الروح فصار حيوانا حساسا بعد أن كان جمادا (وعلم آدم الأسماء) أي أسماء المسميات (كلها) حتى القصعة والقصيعة والفسوة والفسية والمغرفة بأن ألقى في قلبه علمها (ثم عرضهم) أي المسميات وفيه تغليب العقلاء (على الملائكة فقال) لهم تبكيتا (أنبئوني) أخبروني (بأسماء هؤلاء) المسميات

شأن الاسماء وعظم خطرها فان النبأ انما يطلق على الخبر الخطير والامر العظيم اه كرخي

قوله وجواب الشرط) وهو ان كنتم محذوف تقديره فانبئوني دل عليه ما قبله اي انبئوني في السابق وأشار بما ذكره الى الرد على ابن عطية وغيره في قولهم ان الجواب أنبئوني السابق وانه يجوز تقديم الجواب على الشرط على مذهب سيبويه وقد نبه أبو حيان على رد ذلك اه كرخي

قوله قالوا سبحانك لا علم لنا الخ) اعتراف بالعجز والقصور واشعار بأن سؤالهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا وأنه قد بان لهم ما خفي عليهم من فضل الانسان والحكمة في خلقه واظهار لشكر نعمته بما عرفهم وكشف لهم ما اشتبه عليهم ومراعاة للادب بتفويض العلم كله اليه وسبحان مصدر كغفران ولا يكاد يستعمل الا مضافا منصوبا باضمار فعله كمعاذ الله وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى صلوات الله عليه سبحانك تبت اليك وقال يونس عليه السلام سبحانك اني كنت من الظالمين اه بيضاوي

قوله انك أنت العليم الحكيم) أنت يحتمل ثلاثة أوجه أن يكون توكيدا لاسم ان فيكون منصوب المحل وأن يكون مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبر ان وأن يكون فصلا وفيه الخلاف المشهور هل له محل اعراب أم لا واذا قيل ان له محلا فهل باعراب ما قبله كقول الفراء فيكون في محل نصب أو باعراب ما بعده فيكون في محل رفع كقول الكسائي والحكيم خبر ثان أو صفة للعليم وهما فعيل بمعنى فاعل وفيهما من المبالغة ما ليس فيه والحكمة لغة الاتقان والمنع من الخروج عن الارادة ومنه حكمة الدابة وقدم العليم على الحكيم لانه هو المتصل به في قوله وعلم وقوله لا علم لنا فناسب اتصاله به ولان الحكمة ناشئة عن العلم وأثر له وكثيرا ما تقدم صفة العلم عليها والحكيم صفة ذات ان فسر بذي الحكمة وصفة فعل ان فسر بأنه المحكم لصنعته اه سمين

قوله قال تعالى يا آدم) أراد تعالى بهذا اظهار مزية آدم عليه السلام على الملائكة وآدم اسم أعجمي لا اشتقاق له ولا يتصرف ولذا قال السمين بعد كلام طويل والحاصل أن ادعاء الاشتقاق فيه بعيد لان الاسماء الاعجمية لا يدخلها اشتقاق ولا تصريف اه

قوله فسمى كل شيء باسمه الخ) أي بأن قال لهم هذا الجرم يسمى القصعة وحكمته وضع الطعام فيه وهكذا

قوله قال تعالى لهم موبخا) أي مقرعا على ترك الاولى اذ كان الاولى لهم أن يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم ولا يتجرؤن على السؤال بطريق ظاهره الاعتراض والطعن في بني آدم وأفهمت الآية أنه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها أي لانه أخبر عن علمه تعالى بأسماء المسميات جميعها ولم تكن موجودة قبل الاخبار اه كرخي

قوله ما تبدون) وزنه تفعون لان أصله تبديون مثل تخرجون فأعل بحذف الواو بعد سكونها والابداء الاظهار والكتم الاخفاء يقال بدا يبدو بدوا وقوله وما كنتم تكتمون ما عطف على ما الاولى بحسبها تكون عليه من الاعراب اه سمين

قوله واذ قلنا للملائكة) أي الملائكة الذين أسكنهم الله الارض لطرد الجن أو جميع الملائكة وهو الظاهر من قوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وهذا السجود كان قبل دخول آدم الجنة اه شيخنا وهذه القصة ذكرت في القرآن في سبع سور في هذه السورة والاعراف والحجر والاسراء والكهف وطه وص ولعل السر في تكريرها

(إن كنتم صادقين) فيه أني لا أخلق أعلم منكم فأنتم أحق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ما قبله (قالوا سبحانك) تنزيها لك عن الاعتراض عليك (لا علم لنا إلا ما علمتنا) إياه (إنك أنت) تأكيد للكاف (العليم الحكيم) الذي لا يخرج شيء عن علمه وحكمته (قال) تعالى (يا آدم أنبئهم) أي الملائكة (بأسمائهم) أي المسميات فسمى كل شيء باسمه وذكر حكمته التي خلق لها (فلما أنبأهم بأسمائهم قال) تعالى لهم موبخا (ألم أقل لكم إني أعلم غيب السماوات والأرض) ما غاب فيهما (وأعلم ما تبدون) تظهرون من قولكم أتجعل فيها الخ (وما كنتم تكتمون) تسرون من قولكم لن يخلق الله أكرم عليه منا ولا أعلم (و) اذكر (إذ قلنا للملائكة

تسلية النبي صلى الله عليه وسلم فإنه كان في محنة عظيمة في قومه وأهل زمانه فكأنه تعالى يقول ألا ترى أن أول الأنبياء هو آدم عليه السلام ثم إنه كان في محنة عظيمة للخلق اه من الخطيب في سورة الإسراء **قوله** اسجدوا لآدم) السجود في الأصل تذلل مع تطامن وفي الشرع وضع الجبهة على قصد العبادة والمأمور به إما المعنى الشرعي فالمسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبلة سجودهم تعظيما لشأنه أي سببا لوجوبه كما جعلت الكعبة قبلة للصلاة والصلاة لله فمعنى اسجدوا له أي إليه وإما المعنى اللغوي وهو التواضع لآدم تحية وتعظيما له كسجود إخوة يوسف له في قوله تعالى وخروا له سجدا ولم يكن فيه وضع الجبهة بالأرض إنما كان الانحناء فلما جاء الإسلام أبطل ذلك بالسلام اه خطيب وعن جعفر الصادق أنه قال كان أول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال إلى العصر اه من المواهب وقيل بقي الملائكة المقربون في سجودهم مائة سنة وقيل خمسمائة سنة اه ع ش عليه **قوله** سجود تحية) أي سجود تعظيم لآدم ثم نسخ الإسلام هذه التحية وجعل التحية هو السلام وقوله بالانحناء أي من غير وضع الجبهة على الأرض وهذا أصح القولين في المقام اه شيخنا وفي المصباح وحياه تحية أصله الدعاء بالحياة ومنه التحيات لله أي البقاء وقيل الملك ثم كثر حتى استعمل في مطلق الدعاء ثم استعملها الشرع في دعاء مخصوص وهو السلام عليك اه

قوله إلا إبليس) في المصباح وأبلس إبلاسا إذا سكت غما وأبلس يئس وفي التنزيل فإذا هم مبلسون وإبليس أعجمي ولهذا لا ينصرف للعجمة والعلمية وقيل عربي مشتق من الإبلاس وهو اليأس ورد بأنه لو كان عربيا لانصرف كما تنصرف نظائره اه من السمين **قوله** هو أبو الجن) أي المسمى فيما سبق بالجان في قوله كما فعل بنو الجان فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وهو أصح القولين اه شيخنا **قوله** كان بين الملائكة) هكذا في خط الشيخ المصنف بين الملائكة وهو تابع في ذلك للشيخ في سورة طه وغيرها وقضية كلامهما أنه ليس من الملائكة وصرح بذلك في الكشاف فقال كان جنيا واحدا بين أظهرهم لوف من الملائكة مغمورا بينهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا ولكن أكثر المفسرين كالبغوي والواحدي والقاضي على أنه كان من الملائكة وإلا لم يتناوله أمرهم ولم يصح استثناؤه منهم قالوا ولا يرد على ذلك قوله تعالى إلا إبليس كان من الجن لجواز أن يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا أو لأن الملائكة قد يسمون جنا لاختفائهم والحاصل أن ما ذكروه محاولة على جعل الاستثناء متصلا وهو الأصل وما ذكره الشيخان محاولة على أنه منقطع فلا حاجة إلى التأويل لكنه خلاف الأصل اه كرخي **قوله** تكبر) أفاد به أن السين للمبالغة لا للطلب وقدم الإباء عليه وإن كان متأخرا عنه في الترتيب لأنه من الأفعال الظاهرة بخلاف الاستكبار فإنه من أفعال القلوب واقتصر في سورة ص على ذكر الاستكبار اكتفاء به وفي سورة الحجر على ذكر الإباء حيث قال أبى أن يكون مع الساجدين اه كرخي **قوله** وكان من الكافرين) أي قبل هذا التكبر وأورد عليه أنه كان قبله عابدا طائعا وأجاب عنه الشارح بقوله في علم الله يعني أن علم الله الأزلي متعلق بأنه

اسجدوا لآدم) سجود تحية بالانحناء (فسجدوا إلا إبليس) هو أبو الجن كان بين الملائكة (أبى) امتنع من السجود (واستكبر) تكبر وقال أنا خير منه (وكان من الكافرين) في علم الله

يكفر فيما لا يزال بسبب هذا التكبر اهـ شيخنا وفي الشهاب ما نصه وإنما أوّلت الآية بما ذكر لأنه لم يحكم بكفره قبل ذلك ولم يصدر منه ما يقتضيه فإما أن يكون التعبير بكان باعتبار ما سبق في علم الله من كفره وتقديره ذلك وقيل إن كان بمعنى صار اهـ وعبارة الكرخي قوله في علم الله إشارة إلى أن الأظهر أن كان على بابها قال البيضاوي وأو صار منهم باستقباحه أمر الله له بالسجود لآدم لاعتقاده أنه أفضل منه والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به كما أشعر به قوله أنا خير منه وبجملة على الأولى اعتراضية مقررة لما سبق من الإباء والاستكبار وعلى الثانية حال لأنه علي أن يخمل الإباء والاستكبار كفر لأنهما بسبب أنه كما تقتضيه الفاء وأفادت الآية استقباح التكبر وبحجر وستر الله تعالى وأن الأمر للوجوب انتهت **فائدة** قال كعب الأحبار رضي الله تعالى عنه إن إبليس اللعين كان خازن الجنة أربعين ألف سنة ومع الملائكة ثمانين ألف سنة ووعظ الملائكة عشرين ألف سنة وسيد الكروبيين ثلاثين ألف سنة وسيد الروحانيين ألف سنة وطاف حول العرش أربعة عشر ألف سنة وكان اسمه في سماء الدنيا العابد وفي السماء الثانية الزاهد وفي السماء الثالثة العارف وفي الرابعة الولي وفي الخامسة التقي وفي السادسة الخازن وفي السابعة عزازيل وفي اللوح المحفوظ إبليس وهو غافل عن عاقبة أمره اهـ من كشف الغيث للسمرقندي **قوله** وقلنا يا آدم الخ) هذه الجملة معطوفة على جملة إذ قلنا لا على قلنا وحده لاختلاف زمانيهما وهو من خطاب الأكابر والعظماء فأخبر الله تعالى عن نفسه بصيغة الجمع لأنه ملك الملوك اهـ كرخي ومثله في السمين لكن قوله لاختلاف زمانيهما لا يصلح علة لمنع العطف من عطف الفعل على الفعل وقد عرفت أن إذ مفعول به لفعل محذوف والحق أن العطف على الفعل وحده صحيح إذ التقدير واذكر وقت قولنا للملائكة اسجدوا وقولنا لآدم اسكن أي اذكر الوقتين وما وقع فيهما من القصتين تأمل **قوله** اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا) إن قيل قال هنا وكلا بالواو وفي الأعراف فكلا بالفاء قلت لأن اسكن هنا معناه استقر لكون آدم وحواء كانا في الجنة والأكل يجامع الاستقرار غالبا فلهذا عطف بالواو الدالة على الجمع والمعنى اجمعا بين الاستقرار والأكل وفي الأعراف معناه ادخل لكونهما كانا خارجين عنها والأكل لا يجامع الدخول عادة بل عقبه فلهذا عطف بالفاء الدالة على التعقيب وقد يبحث في هذا الجواب بأن هذا ليس في القرآن وهذه اهـ شيخ الإسلام في متشابهات القرآن وهذه التفرقة لا دليل عليها بل الظاهر أن الأمر هنا وفي الأعراف بالسكنى المراد به الدخول لأن قصة السجود كانت قبل دخول الجنة ثم لما فرغ منها أمره الحق بدخول الجنة فقال ويا آدم اسكن الخ والله أعلم بمراده وأسرار كتابه **قوله** ليعطف عليه الخ) وإنما صح العطف عليه مع أن المعطوف لا يباشر فعل الأمر لأنه تابع ويغتفر فيه ما لا يغتفر في المتبوع اهـ زكريا **قوله** من ضلعه الأيسر) فلذا كان كل إنسان ناقصا ضلعا من الجانب الأيسر فجهة اليمين أضلاعها ثمانية عشر وجهة اليسار أضلاعها سبعة عشر * وقصة خلقها أن الله تعالى ألقى النوم على آدم ثم نزع ضلعا من أضلاع جنبه الأيسر وهو الأقصر فخلق منه حواء وخلق مكان الضلع لحما من غير أن يحس آدم بذلك ولم يجد ألما ولو وجد ألما لما عطف رجل على امرأة قط اهـ

من

(وقلنا يا آدم اسكن أنت) تأكيد للضمير المستتر ليعطف عليه (وزوجك) حواء بالمد وكان خلقها من ضلعه الأيسر (الجنة وكلا منها)

من الخازن ولا يرد أنه لا تكليف فيها ولا خروج منها لانهما ممتنعان لمن دخلها جزاء ١٥
كرخي **قوله** رغدا) في المصباح رغد العيش بالضم رغادة من باب ظرف اتسع ولان فهو رغد
ورغيد ورغد رغدا من باب تعب لغة فهو راغد وهو في رغد من العيش أي رزق واسع وأرغد
القوم بالالف اخصبوا والرغيدة الزبد اه **قوله** حيث شئتما) أي في أي مكان من الجنة
شئتما وسع الامر عليهما ازاحة للعلة والعذر في التناول من الشجرة المنهي عنها من بين
أشجارها التي لا تنحصر اه بيضاوي **قوله** ولا تقربا) في المصباح قرب الشيء منا قربا
وقرابة وقربة وقربى أي دنا وقربت الامر أقربه من باب تعب وفي لغة من باب قتل
قربانا بالكسر فعلته أو دانيته ومن الاول ولا تقربوا الزنى ومن الثاني لا تقرب الحمى أي لا
تدن منه اه **قوله** أو غيرهما) كالاترج أو النخلة أو التين وأشار كما قال القاضي الى
أن الاولى ان لا تعين من غير دليل قاطع بل أو ظاهر اه كرخي **قوله** فتكونا) اما مجزوم
بالعطف على تقربا أو منصوب في جواب النهي ولا يدل العطف على السببية بخلاف النصب
قوله من الظالمين أي الذين وضعوا أمر الله تعالى في غير موضعه وأصل الظلم وضع الشيء في
غير موضعه اه كرخي **قوله** فأزلهما الشيطان عنها) أي أصدر زلتهما أي زلقهما وحملهما
على الزلة بسببها ونظيره عن هذه ما في قوله تعالى وما فعلته عن أمري أو أزلهما عن الجنة بمعنى
أذهبهما وأبعدهما عنها يقال زل عني كذا اذا ذهب عنك ويعضده قراءة أزالهما وهما
متقاربان في المعنى فان الازلال أي الازلاق يقتضي زوال الزال عن موضعه البتة وازلاله
قوله لهما هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقوله ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا أن
تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ومقاسمته لهما اني لكما لمن الناصحين اه أبو السعود
وفي المصباح زل عن مكانه زلا من باب ضرب تنحى عنه وزل زللا من باب تعب لغة وزل
في منطقه أو فعله يزل من باب ضرب زلة أخطأ اه لكن يرد هنا ما يقال ان قصة ابليس
بالوسوسة لادم كانت بعد طرده واخراجه من الجنة وكان ادم وحواء اذ ذاك فيها وذلك
لان قصة السجود كانت قبل دخول ادم الجنة فلما امتنع اللعين من السجود طرده الله تعالى
وأخرجه من الجنة ثم أمر ادم وحواء بدخول الجنة وسكناها فلما سكناها ازداد اللعين غيظا
وحسدا وأحب أن يتسبب في اخراجهما من الجنة كما اخرج هو منها بسببهما وأجيب
بوجوه منها أن ادم وحواء دارا في الجنة للتمتع بها فقربا من بابها وكان ابليس اذ ذاك واقفا
خارجه فكلمهما بما كان سببا في اخراجهما ومنها أنه تصور في صورة دابة من دواب
الجنة ودخل ولم تعرفه الخزنة ومنها أنه دخل في فم الحية اه من البيضاوي هنا وفي الخازن
في سورة الاعراف أنه وسوس اليهما وهو في الارض فوصلت وسوسته اليهما وهما في الجنة
بالقوة القوية التي جعلها الله له اه **قوله** وقاسمهما) أي أقسم لهما فالمفاعلة ليست على
بابها بل للمبالغة اه أبو السعود من سورة الاعراف **قوله** فأكلا منها) اشار به الى أن قوله
تعالى فأخرجهما معطوف على مقدر وأورد عليه أن ادم معصوم فكيف يخالف النهي
وأجيب بوجوه منها أنه اعتقد أن النهي للتنزيه لا للتحريم ومنها أنه نسي النهي
ومنها أنه اعتقد نسخه بسبب مقاسمة ابليس له انه لمن الناصحين فاعتقد انه لا يحلف احد

(وكلا منها رغدا) واسعا لا حجر فيه (حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة) بالاكل منها وهي الحنطة أو الكرم أو غيرهما (فتكونا) فتصيرا (من الظالمين) العاصين (فأزلهما الشيطان) ابليس أذهبهما وفي قراءة فأزالهما (عنها) أي الجنة بأن قال لهما هل أدلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما لمن الناصحين فأكلا منها

بالله كاذبا اه شيخنا **قوله** مما كانا فيه) ما يجوز أن تكون موصولة اسمية وأن تكون
نكرة موصوفة أي من المكان أو النعيم الذي كانا فيه أو من مكان أو نعيم كانا فيه فالجملة
من كان واسمها وخبرها لا محل لها على الأول ومحلها الجر على الثاني ومن للابتداء الغاية
اه سمين **قوله** الى الارض) فهبط آدم بسرنديب من أرض الهند على جبل يقال له نود
وهبطت حواء بجدة وابليس بالابلة من أعمال البصرة والحية بأصبهان اه من الخازن **قوله**
اي انتما الخ) تصحيح لضمير الجمع مع أن المخاطب آدم وحواء وأجاب بعضهم بأن الخطاب لهما
ولابليس والحية وقوله بما اشتملتما أي مع ما اشتملتما عليه وقوله من ذريتكما أي التي في الاصلاب
فكانت في ظهر آدم اه شيخنا **قوله** بعضكم لبعض عدو) هذه جملة من مبتدأ وخبر
وفيها وجهان أصحهما أنها في محل نصب على الحال أي اهبطوا متعادين والثاني أنها
لا محل لها لانها مستأنفة اخبار بالعداوة وأفرد لفظ عدو وان كان المراد به جمعا
لاحد وجهين إما اعتبارا بلفظ بعض فانه مفرد وإما لان عدوا أشبه المصادر في الوزن
كالقبول ونحوه وقد صرح أبو البقاء بأن بعضهم جعل عدوا مصدرا اه سمين **قوله** وفي
قراءة) أي لابن كثير بنصب آدم ورفع كلمات على أنها فاعل وآدم مفعول وقرأ الباقون برفع
آدم مع نصب كلمات اسنادا للفعل لآدم وايقاعه على كلمات ووجه الاختلاف في ذلك
أن تلقيته فقد تلقاك وما تلقاك فقد تلقيته فمعنى تلقى آدم للكلمات استقبالها بالقبول والعمل
بها حين علمها ومعنى تلقي الكلمات لآدم استقبالها اياه بأن تلقته واتصلت به وكلاهما
استعمال مجازي لان حقيقة التلقي استقبال من جاء من بعد وقد أشار الى ذلك الشيخ المصنف
في تقريره ولم يؤنث الفعل على القراءة الاولى وان كان الفاعل مؤنثا لانه غير حقيقي
وللفصل أيضا واقتصر على ذكر آدم عليه السلام مع أن حواء شاركته في التوسل
بهذه الكلمات كما سيأتي في سورة الاعراف في قوله تعالى قالا ربنا ظلمنا أنفسنا الآية
وذلك لان حواء تبع لآدم في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في أكثر مواضع الكتاب
والسنة اه كرخي **قوله** وهي ربنا ظلمنا أنفسنا الخ) أي على أصح الاقوال وقيل هي
سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي
انه لا يغفر الذنوب الا أنت اه بيضاوي **قوله** فتاب عليه) أي مما لا يليق بمقامه الشريف
فان الاكل وان كان جائزا لاحد الوجوه السابقة لكنه غير لائق به صلى الله عليه وسلم فسمي
معصية صورة وعوقب عليه بخروجه من الجنة على حد حسنات الابرار سيئات المقربين
وقد قيل ان آدم لما نزل الى الارض مكث ثلثمائة سنة لا يرفع رأسه الى السماء حياء من الله
تعالى وقد قيل لو أن دموع أهل الارض جمعت لكانت دموع داود أكثر ولو أن دموع
داود ودموع أهل الارض جمعت لكانت دموع آدم أكثر اه من الخازن **قوله** انه هو
التواب) أي كثير قبول التوبة أو الرجاع على عباده بالرحمة ووصف العبد بها ظاهر لانه
يرجع عن المعصية الى الطاعة وأصل التوبة الرجوع وهي في العبد الاعتراف بالذنب والندم
عليه والعزم على أن لا يعود اليه ورد المظالم ان كانت وفيه تعالى الرجوع عن العقوبة
الى المغفرة اه كرخي ولا يطلق عليه تعالى تائب وان صح معناه في حقه ووضح اسناد

(فأخرجهما مما كانا فيه)
من النعيم (وقلنا
اهبطوا) أي أنتما
بما اشتملتما عليه من ذريتكما
(بعضكم) بعض الذرية
(لبعض عدو) من ظلم بعضهم
بعضا (ولكم في الارض
مستقر) موضع قرار
(ومتاع) ما تتمتعون به من
نباتها (الى حين) وقت
انقضاء آجالكم (فتلقى آدم
من ربه كلمات) ألهمه اياها
وفي قراءة بنصب آدم ورفع
كلمات أي جاءه وهي ربنا
ظلمنا أنفسنا الآية فدعا بها
(فتاب عليه) قبل توبته (انه
هو التواب) على عباده
(الرحيم) بهم

فعله اليه كما فى قوله فتاب عليه وذلك لان اسماءه تعالى توقيفية ١ه **قوله** جميعا) حال من فاعل اهبطوا أى مجتمعين اما فى زمان واحد او فى أزمنة متفرقة لان المراد الاشتراك فى أصل الفعل وهذا هو الفرق بين جاؤا جميعا وجاؤا معا فان قولك معا يستلزم مجيئهم جميعا فى زمن واحد لما دلت عليه مع من الاصطحاب بخلاف جميعا فانها انما تفيد أنه لم يتخلف أحد منهم عن المجئ من غير تعرض لاتحاد الزمان ١ه سمين **قوله** كرره ليعطف عليه الخ) غرضه بهذا أن التكرير للتأكيد وتوطئة لما بعده وهو أحد قولين وقيل ان الثانى غير الاول باعتبار المتعلق والغرض المقصود من الامرين وعبارة البيضاوى كرر للتأكيد أو لاختلاف المقصود فان الاول دل على أن هبوطهم الى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثانى أشعر بأنهم أهبطوا للتكليف فمن اهتدى الهدى نجا ومن ضله هلك وقيل الاول من الجنة الى سماء الدنيا والثانى منها الى الارض انتهت **قوله** فاما يأتينكم الخ) فيه تنبيه على عظم نعم الله تعالى عليهما كأنه قال وان اهبطتكما من الجنة فقد أنعمت عليكما بما يؤدى المؤدية الى الجنة مرة اخرى على الدوام الذى لا ينقطع ١ه من الخازن **قوله** فيه ادغام نون ان الخ) بصلحه أن اما هى ان الشرطية زيدت عليها ما للتأكيد ولاجلها للتأكيد المذكور حسن تأكيد الفعل بالنون وان لم يكن فيه معنى الطلب وجواب هذا الشرط هو مجموع الجملتين بعده الشرطية وهى قوله فمن تبع الخ والحملية وهى قوله والذين كفروا الخ وانما جئ بحرف الشك واتيان الهدى كائن لامحالة لانه محتمل فى نفسه غير واجب عقلا أى العقل لم يستقل بالعلم بوقوعه بل لابد أن يسمع من النبى صلى الله عليه وسلم فاستعمال ان فى الآية مجاز ١ه كرخى **قوله** فمن تبع هداى الخ) بقى قسم ثالث وهو من آمن ولم يعمل الطاعات فليس داخلا فى الآيتين على تفسير الشارح ١ه شيخنا **قوله** فلا خوف عليهم) أى عند الفزع الاكبر وقوله ولا هم يحزنون فى الآخرة أى على ما فاتهم من الدنيا والخوف غم يلحق الانسان من توقع أمر فى المستقبل والحزن غم يلحقه من فوت أمر فى الماضى وأما الخوف المثبت لهم فى بعض الآيات فهو فى الدنيا ١ه كرخى **قوله** فى الآخرة) متعلق بهما وقوله بأن يدخلوا الجنة متعلق بانتفى أى انتفى عنهم الامران بسبب الخ ١ه شيخنا **قوله** والذين كفروا الخ) عطف على فمن تبع الخ قسيم له كأنه قال ومن لم يتبع بل كفروا بالله وكذبوا بآياته أو كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون الفعلان متوجهين الى الجار والمجرور والآية فى الاصل العلامة الظاهرة وتقال للمصنوعات من حيث انها تدل على وجود صانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن ١ه بيضاوى **قوله** يا بنى اسرائيل الخ) قال ابن جزى الكلبى فى تفسيره لما قدم دعوة الناس عموما وذكر مبدأهم دعا بنى اسرائيل خصوصا وهم اليهود وجرى الكلام معهم من هنا الى حزب سيقول السفهاء فتارة دعاهم بالملاطفة وذكر الانعام عليهم وعلى آبائهم وتارة بالتخويف وتارة باقامة الحجة وتوبيخهم على سوء أعمالهم وذكر عقوبات آبائهم التى عاقبهم بها فذكر من النعم عليهم عشرة أشياء وهى اذ نجيناكم من آل فرعون واذ فرقنا بكم البحر وبعثناكم من بعد موتكم وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى وعفونا عنكم ونغفر لكم

(قلنا اهبطوا منها) من الجنة (جميعا) كرره ليعطف عليه (فاما) فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة (يأتينكم منى هدى) كتاب ورسول (فمن تبع هداى) فآمن بى وعمل بطاعتى (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فى الآخرة بأن يدخلوا الجنة (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) كتبنا (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ماكثون أبدا لا يفنون ولا يخرجون (يا بنى اسرائيل) أولاد يعقوب

خطاياكم وآتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون وانفجرت منه اثنتا عشرة عينا وذكر
من سوء أفعالهم عشرة أشياء قولهم سمعنا وعصينا واتخذتم العجل وقولهم أرنا الله جهرة
وبدل الذين ظلموا ولن نصبر على طعام واحد ويحرفون الكلم وتوليتم من بعد ذلك وقست
قلوبكم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وذكر من عقوبتهم عشرة أشياء ضربت
عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله ويعطوا الجزية واقتلوا أنفسكم وكونوا
قردة وأنزلنا عليهم رجزا من السماء وأخذتكم الصاعقة وجعلنا قلوبهم قاسية وحرمنا
عليهم طيبات أحلت لهم وهذا كله جرى لآبائهم المتقدمين وخوطب به المعاصرون لمحمد
صلى الله عليه وسلم لانهم متبعون لهم راضون بأحوالهم وقد وبخ الله المعاصرين لمحمد صلى الله
عليه وسلم بتوبيخات اخرى وهى عشرة كتمانهم أمر محمد صلى الله عليه وسلم مع معرفتهم به
ويحرفون الكلم ويقولون هذا من عند الله وتقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم
من ديارهم وحرصهم على الحياة وعداوتهم لجبريل واتباعهم السحر وقولهم نحن أبناء الله
وقولهم يد الله مغلولة [illegible] وبني منادى وعلامة نصبه الياء لانه جمع [illegible]
نونه للاضافة وهو شبيه جمع التكسير لتغير مفرده ولذلك عاملته العرب ببعض معاملة
جمع التكسير فألحقوا فى فعل المسند اليه تاء التأنيث نحو قالت بنو فلان [illegible]
مشتق من البناء لان الابن فرع الاب مبني عليه [illegible] البنوة [illegible]
قولان الصحيح الاول وأما البنوة فلا دلالة فيها لانهم قد قالوا الفتوة [illegible]
ذوات الياء الأول الاخفش [illegible] الثانى بأن حذف الواو أكثر واختلف [illegible]
العين وقيل بسكونها وهو أحد الاسماء العشرة التى سكنت فاؤها [illegible]
الوصل واسرائيل خفض بالاضافة ولا ينصرف للعلمية والعجمة [illegible]
مثل عبد الله فان اسرا بالعبرانية هو العبد وايل هو الله وقيل اسرا [illegible]
فكان معناه الذى قواه الله وقيل لانه اسرى بالليل مهاجرا الى الله تعالى [illegible]
كان يطفئ سراج بيت المقدس قال بعضهم فعلى هذا [illegible]
عجميا وقد تصرفت فيه العرب بلغات كثيرة أفصحها لغة القرآن [illegible]
أبو جعفر والاعمش اسرايل بياء بعد الالف من غير همز [illegible]
الالف دون ياء واسرأل بهمزة مفتوحة بين الراء واللام واسرئل بهمزة مكسورة بين
الراء واللام واسرال بالف محضة بين الراء واللام وتروى قراءة عن نافع واسرائين
أبدلوا من اللام نونا كاصيلان فى صيلال وجمع على سارئل وأجاز الكوفيون [illegible]
وأساريل كأنهم يجيزون التعويض بالتاء قال الصفار ولا نعلم أحدا يجيز حذف الهمزة
من أوله [illegible] **قوله** اذكروا نعمتى) الذكر والذكر بكسر الذال وضمها بمعنى واحد
يكونان باللسان وبالجنان وقال الكسائى هو بالكسر للسان وبالضم للقلب فضد المكسور
الصمت وضد المضموم النسيان وبالجملة فالذكر الذى محله القلب ضد النسيان والذى محله
اللسان ضد الصمت سواء قيل انهما بمعنى واحد أم لا والنعمة اسم لما ينعم به وهى شبيهة بفعل
بمعنى مفعول نحو ذبح ورعى والمراد بها الجمع لانها اسم جنس قال تعالى وان تعدوا نعمة الله

اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم
أى على آبائكم من الانبياء
من فرعون وفلق
البحر وتظليل الغمام

لا تحصوها والتى نعمت صفتها والعائد محذوف فان قيل من شرط حذف عائد الموصول اذا كان مجرورا أن يجر الموصول بمثل ذلك الحرف وأن يتحد متعلقهما وهنا قد فقد الشرط ان فان الاصل التى أنعمت بها فالجواب أنه انما حذف بعد أن صار منصوبا بحذف حرف الجر فبقى انعمتها وهو نظير كالذى خاضوا فى أحد الاوجه وسيأتى تحقيقه ان شاء الله تعالى + وعليكم متعلق به وأتى بعلى دلالة على شمول النعمة لهم اه سمين **قوله** وغير ذلك أى مما سيأتى تعداده قريبا فى قوله واذ نجيناكم من آل فرعون الايات **قوله** بأن تشكروها تصوير للذكر وفيه نوع مسامحة لان الذكر هو الاخطار بالبال فتفسيره بالشكر المشتمل عليه لان الشكر فعل ينبئ عن تعظيم المنعم من حيث انه منعم فكأنه قال أطيعونى وعظمونى من حيث انى منعم عليكم فاستعمال الذكر فى الشكر يشبه استعمال الجزء فى الكل اه شيخنا **قوله** أيضا بأن تشكروها) جواب عما قيل اليهود أبدا يذكرون هذه النعمة فلم ذكروا مالم ينسوه وحاصل الجواب مع الايضاح أن المراد بذكر النعمة شكرها واذا لم يشكروها حق شكرها فكأنهم نسوها وان أكثروا ذكرها اه كرخى **قوله** واوفوا بعهدى أوف بعهدكم) هذه جملة أمرية عطف على الامرية قبلها ويقال أوفى ووفى ووفى مشددا ومخففا ثلاث لغات بمعنى وقيل يقال وفيت ووفيت بالعهد وأوفيت بالكيل لا غير وعن بعضهم ان اللغات الثلاث واردة فى القرآن أما أوفى فكهذه الاية وأما وفى بالتشديد فكقوله وابراهيم الذى وفى وأما وفى بالتخفيف فلم يصرح به وانما أخذ من قوله تعالى ومن أوفى بعهده من الله وذلك أن افعل التفضيل لا يبنى الا من الثلاثى لكن هذا هو المشهور وان كان فى المسئلة كلام كثير ويحكى أن المستنبط لذلك أبو القاسم الشاطبى اه سمين وتفصيل العهدين يأتى فى سورة المائدة فى قوله ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل الى قوله ولادخلنكم جنات اه بيضاوى **قوله** دون غيرى) اشار الى ان تقديم المفعول هنا مشعر بتخصيصه سبحانه بذلك وهو هنا مشعر بتخصيصه بالاقبال عليه وعدم الالتفات الى غيره وهو آكد فى افادة التخصيص من اياك نعبد لان اياك منصوب بما بعده فهو جملة واحدة وهنا منصوب بارهبوا مقدرا لا بالمذكور فارهبوا مفعول وهو مع ذلك فى بعض القراآت فهما جملتان والتقدير واياى ارهبوا فارهبون فيكون الامر بالرهبة مكررا اه كرخى * والفاء فى فارهبون فيها قولان للنحويين أحدهما أنها جواب أمر مقدر تقديره تنبهوا فارهبون وهو نظير قولهم زيدا فاضرب أى تنبه فاضرب زيدا ثم حذف تنبه فصار فاضرب زيدا ثم قدم المفعول اصلاحا للفظ لئلا تقع الفاء صدرا وانما دخلت الفاء لتربط هاتين الجملتين والقول الثانى فى هذه الفاء انها زائدة اه سمين **قوله** مصدقا لما معكم) أى من حيث انه نازل حسبما نعت فى الكتب الالهية أو مطابق لها فى القصص والمواعيد والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس والنهى عن المعاصى والفواحش وفيما يخالفها من جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الاعصار فى المصالح من حيث ان كل واحدة منها حق بالاضافة الى زمانها مراعى فيه صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم فى ايام المتأخر لنزل على وفقه ولذلك قال عليه السلام لو كان

> وغير ذلك بأن تشكروها (وأوفوا بعهدى) الذى عهدت اليكم من الايمان بمحمد (أوف بعهدكم) الذى عهدت اليكم من الثواب عليه بدخول الجنة (واياى فارهبون) خافون فى ترك الوفاء به دون غيرى (وآمنوا بما أنزلت) من القرآن (مصدقا لما معكم

موصحيا لما وتنبيها لاتباعها على أن اتباعها لا ينافي الايمان به بل يوجبه ولذلك عرّض بقوله ولا تكونوا أوّل كافر به بأن الواجب أن تكونوا أوّل من آمن به لانهم كانوا أهل النظر في معجزاته والعلم بشأنه والمستفتحين به والمبشرين بزمانه اه بيضاوي **قوله** من التوراة أي والانجيل واقتصر عليها لان الانجيل موافق لها في معظم أحكامها وقوله بما فقه الباء سببية وقوله في التوحيد والنبوّة أي وفي كثير من الاعمال الفرعية اه شيخنا **قوله** أوّل كافر به) مفهوم الصفة غير مراد هنا فلا يرد ما يقال ان المعنى ولا تكونوا أوّل كافر بل آخر كافر وانما ذكرت الاوّلية لانها أفحش لما فيها من الابتداء بالكفر أي بل يجب أن تكونوا أوّل فوج مؤمن به لانكم أهل نظر في معجزاته والعلم بشأنه وكافر لفظه واحد وهو في معنى الجمع أي أوّل الكفار أو هو نعت لمحذوف تقديره أوّل فريق كافر ولذلك أتى بلفظ التوحيد والخطاب لجماعة كما مرّت الاشارة اليه اه كرخي **قوله** من أهل الكتاب) دفع به ما يقال ان أوّل من كفر به مشركوا العرب بمكة قبل كفر اليهود بالمدينة فكيف نهى اليهود والنصارى عن أن يكونوا أوّلا فأجاب بأن الاوّلية نسبية أي بالنسبة لاهل الكتاب ومفهوم الاوّلية معطل كما تقدّم ومعنى الآية لا تكفروا به فتكونوا أوّلا بالنسبة لمن بعدكم من ذريتكم فتبوءوا باثمكم واثمهم فهذا أبلغ من قوله ولا تكفروا به لان فيه اثمين اه شيخنا **قوله** تستبدلوا) دفع به ما يقال الباء في حيز الشراء تدخل على المأخوذ وهنا دخلت على المتروك فأجاب بأن الشراء بمعنى الاستبدال وهي في حيزه تدخل على المتروك وفي الكرخي وهي في حيزه تدخل على العوضين اه **قوله** خوف فوات ما تأخذونه الخ) وذلك أن كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود وعلماءهم كانوا يصيبون المآكل من سفلتهم وجهالهم وكانوا يأخذون منهم في كل سنة شيئا معلوما من زروعهم وثمارهم ونقودهم فخافوا انهم ان بينوا صفة محمد وتبعوه تفوتهم تلك الفوائد فغيروا نعته بالكتابة فكتبوا في التوراة بدل أوصافه أضدادها وكانوا اذا سئلوا عن أوصافه كتموها ولم يذكروها فأشار الى التغيير بالكتابة بقوله ولا تشتروا وبقوله ولا تلبسوا والكتمان بقوله وتكتموا الحق اه شيخنا **قوله** ولا تلبسوا الحق أي لا تكتبوا في التوراة ما ليس فيها فيختلط الحق المنزل بالباطل وقوله تخلطوا أشار به الى أن اللبس بالفتح مصدر لبس بفتح الباء أي خلط والباء للالصاق كقولك خلطت الماء باللبن فلا يتميز زاد القاضي وقد يلزمه جعل الشئ مشتبها بغيره واشارة الى الجواب عن سؤال وهو أنهم لم يخلطوا الحق بالباطل بل جعلوا الباطل موضع الحق وجعلوه مشتبها به فالباء للاستعانة كالتي في قولك كتبت بالقلم قال أبو حيان وفي جعلها للاستعانة بعد وصرف عن الظاهر من غير ضرورة قال السمين ولا أدري ما هذا الاستبعاد مع وضوح هذا المعنى وحسنه وأمّا اللبس بالضم فمصدر لبس بكسر الباء من لبس الثوب وأمّا بالكسر فهو اللباس قاله الجوهري اه كرخي وفي المصباح لبس الثوب من باب تعب لبسا بضم اللام واللبس بالكسر واللباس ما يلبس ولبست عليه الامر لبسا من باب ضرب خلطته وفي التنزيل وللبسنا عليهم ما يلبسون والتشديد مبالغة وفي الامر لبس بالضم ولبسة أيضا أي اشكال

والتبس

من التوراة بما فقه لهم في
التوحيد والنبوة (ولا تكونوا
أوّل كافر به) من أهل
الكتاب لان خلفكم تبع لكم
فاثمهم عليكم (ولا تشتروا)
تستبدلوا (بآياتي) التي
في كتابكم من نعت محمد (ثمنا
قليلا) عوضا يسيرا من
الدنيا أي لا تكتموها خوف
فوات ما تأخذونه من سفلتكم
(واياي فاتقون) خافون في
ذلك دون غيري (ولا تلبسوا)
تخلطوا (الحق) الذي أنزلت
عليكم (بالباطل)

والتبس الامر اشكل ولابسته بمعنى خالطته اه **قوله** الذي تفترونه) أي تخترعونه كما عبر به البيضاوي **قوله** ولا تكتموا الحق) أتى بلا ليفيد أن الاولى والارجح والاظهر أنه مجزوم عطفا على تلبسوا نهاهم عن كل فعل على حدته أي لا تفعلوا هذا ولا هذا وجوز البيضاوي وغيره فيه النصب على النهي باضمار أن وأوله بالجمع لا يقال يلزم عليه جواز تلبيسهم بدون الكتمان وعكسه كما في لا تأكل السمك وتشرب اللبن لأنا نمنع ذلك اذ النهي عن الجمع لا يدل على جواز البعض ولا على عدمه وانما يدل عليه دليل آخر أما في مسئلة السمك فللطب وأما في الآية فلقبح كل منهما وفائدة الجمع المبالغة في النعي عليهم واظهار قبح أفعالهم من كونهم جامعين بين الفعلين اللذين ان انفرد كل منهما عن صاحبه كان قبيحا وقراءة الجزم وان دلت على المبالغة لكن تفوت فائدة النعي عليهم اه كرخي **قوله** نعت محمد) فيه اشارة الى الجواب عن سؤال وهو أن قوله ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق لا تغاير بينهما فكيف عطف أحدهما على الآخر وحاصله أنهما متغايران لفظا ومعنى اه كرخي **قوله** وأنتم تعلمون أنه حق) أي فهو أقبح اذ الجاهل قد يعذر بخلاف العالم والجملة في معنى على الحال أي عالمين اه كرخي **قوله** صلوا مع المصلين الخ) أي صلوا صلاة الجماعة فلا تكرار وعبر عن الصلاة بالركوع ردا على اليهود من حيث ان صلاتهم لا ركوع فيها فكأنه قال صلوا الصلاة ذات الركوع في جماعة اه شيخنا **قوله** وكانوا يقولون لأقربائهم) أي يقولون لهم ذلك سرا ففي البيضاوي وكانوا يأمرون سرا من نصحوه باتباع محمد ولا يتبعونه اه **قوله** بالبر) هو اسم جامع لجميع أنواع الخير والطاعات وتفسيره بالايمان بمحمد لأنه المراد في هذا المقام ولأن الايمان بمحمد أصل كل بر اه شيخنا وفي السمين والبر سعة الخير من الصلة والطاعة والفعل منه بر يبر كعلم يعلم والبر بالفتح الاجلال والتعظيم ومنه ولد بر بوالديه أي يعظمهما والله تعالى بر لسعة خيره على خلقه وفي البيضاوي البر بالكسر التوسع في الخير مأخوذ من البر بالفتح وهو الفضاء الواسع والبر بالكسر ثلاثة أقسام بر في عبادة الله وبر في مراعاة الأقارب وبر في معاملة الأجانب اه **قوله** تتركونها) عبر عن الترك بالنسيان لأن نسيان الشيء يلزمه تركه فهو من استعمال الملزوم في اللازم أو السبب في المسبب وسر هذا التجوز الاشارة الى أن ترك ما ذكر لا ينبغي أن يصدر عن العاقل الا نسيانا اه شيخنا **قوله** وأنتم تتلون الكتاب) حال والعامل فيها تنسون تبكيت وتقريع كقوله وأنتم تعلمون اه كرخي وقوله وفيها الوعيد الواو للحال **قوله** أفلا تعقلون) المعنى لا ينبغي أن ينتفي عنكم العقل أي لا ينبغي أن تنتفي عنكم ثمرته وفي السمين الهمزة للانكار أيضا وهي في نية التأخير عن الفاء لأنها حرف عطف وكذا تتقدم أيضا على الواو وثم نحو أولا يعلمون أثم اذا ما وقع والنية بها التأخير وما عدا ذلك من حروف العطف لا تتقدم عليه هذا مذهب الجمهور وزعم الزمخشري أن الهمزة في موضعها غير منوي بها التأخير ويقدر قبل الفاء والواو وثم فعلا محذوفا عطف عليه ما بعدها يقدر هنا أتغفلون فلا تعقلون وكذا أفلم يسيروا أي أعموا فلم يسيروا وقد خالف هذا الأصل ووافق الجمهور في مواضع يأتي التنبيه عليها اه **قوله** محل الاستفهام الانكاري) أي

الذي تفترونه (و) لا (تكتموا) تخفوا (الحق) نعت محمد (وأنتم تعلمون) أنه حق (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) صلوا مع المصلين محمد وأصحابه ونزل في علمائهم وكانوا يقولون لأقربائهم المسلمين اثبتوا على دين محمد فانه حق (أتأمرون الناس بالبر) بالايمان بمحمد (وتنسون أنفسكم) تتركونها فلا تأمرونها به (وأنتم تتلون الكتاب) التوراة وفيها الوعيد على مخالفة القول العمل (أفلا تعقلون) سوء فعلكم فترجعون فجملة النسيان محل الاستفهام الانكاري

الداخل على أ تأمرون المتضمن للتوبيخ والتقريع فالآية ناعية على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه بسوء صنعه وخبث نفسه وأن فعله فعل الجاهل بالشرع أو الاحمق الخالي عن العقل فان الجامع بين العلم والعقل تأبى نفسه عن كونه واعظا غير متعظ بل يبدأ بتزكية نفسه والاقبال عليها بتكميلها ليقوّم نفسه فيقوّم غيره اه كرخي **قوله** واستعينوا) الخطاب للمسلمين لا للكفار لأنّ من ينكر الصلاة والصبر على دين محمد لا يقال له استعن بالصبر والصلوة فوجب صرفه الى من صدّق محمدا وسيأتي مقابله بقوله وقيل الخ والثاني أنسب بسوق النظم فان في الاول تفكيكا له اه شيخنا **قوله** الحبس للنفس على ما تكره) كالاجتهاد في العبادة وكظم الغيظ والحلم والاحسان الى المسيئ والصبر عن المعاصي وبما تقرر علم أن الصبر على ثلاثة أقسام صبر على الشدة والمصيبة وصبر على الطاعة وهو أشد من الاول وأجره أكثر منه وصبر عن المعصية وهو أشد من الاول والثاني وأجره أكثر منهما اه كرخي **قوله** والصلاة) أي الناهية عن الفحشاء والمنكر وقدّم الصبر عليها لانه مقدمة الصلاة فان من لا صبر له لا يقدر على مسالك النفس عن الملاهي حتى يشتغل بالصلاة فلا يمكن حصولها كاملة الا به اه كرخي **قوله** أفردها بالذكر تعظيما لشأنها) أي لانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة والعكوف للعبادة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن شهوتي الفرج والبطن اه كرخي **قوله** وفي الحديث الخ) استدلال على عظم شأنها أو على أنها يستعان بها **قوله** اذا حزبه أمر) حزبه بحاء مهملة وزاي وباء موحدة أي أهمه ونزل به وضبطه الطيبي بالنون وحكى الموحدة عن ضبط النهاية اه كرخي وفي القاموس حزبه الامر من باب كتب اشتد عليه أو ضغطه والاسم الحزابة بالضم اه وفيه أيضا في باب النون وحزنه الامر من باب كتب حزنا بالضم وأحزنه جعله حزينا اه وقوله بادر الى الصلاة وفي رواية فزع الى الصلاة أي لجأ اليها اه كرخي **قوله** وقيل الخطاب لليهود الخ) اشارة الى أنه متصل بما قبله لأنّ ما تقدم على الآية وما تأخر عنها خطاب لبني اسرائيل اه كرخي **قوله** الشره) أي الحرص وفي نسخة الشهوة بدل الشره اه **قوله** وانها لكبيرة) الجملة حالية أو اعتراضية في آخر الكلام على رأي من يجوزه **قوله** أي الصلاة) هذا هو الظاهر الجاري على قاعدة كون الضمير للاقرب وقيل للاستعانة المفهومة من استعينوا وقدمه القاضي على ما قبله وقيل للامور التي أمر بها بنو اسرائيل ونهوا عنها من قوله اذكروا نعمتي الى قوله واستعينوا اه كرخي **قوله** ثقيلة) أي شاقة كقوله كبر على المشركين ما تدعوهم اليه اه كرخي وانما لم تثقل على الخاشعين ثقلها على غيرهم لانّ نفوسهم مرتاضة بأمثالها متوقعة في مقابلتها الثواب الذي يستحقر لاجله مشاقها ويستلذ بسببه متاعبها ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قرة عيني في الصلاة اه بيضاوي **قوله** الا على الخاشعين استثناء مفرغ وشرطه أن يسبق بنفي فيؤوّل الكلام هنا بالنفي أي وانها لا تخف ولا تسهل الا على الخاشعين والخشوع حضور القلب وسكون الجوارح اه شيخنا

قوله

(واستعينوا) طلبوا المعونة بالصبر على ما تكره النفس عليه (والصلاة) أفردها بالذكر تعظيما لشأنها وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم اذا حزبه أمر بادر الى الصلاة وقيل الخطاب لليهود لما عاقهم عن الايمان الشره وحب الرياسة فأمروا بالصبر وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلاة لانها تورث الخشوع وتنفي الكبر (وانها) أي الصلاة (لكبيرة) ثقيلة (الا على الخاشعين) الساكنين الى الطاعة

الساكنين الى الطاعة (الذين يظنون) يوقنون (أنهم ملاقوا ربهم) بالبعث (وأنهم اليه راجعون) في الآخرة فيجازيهم (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) بالشكر عليها بطاعتي (وأني فضلتكم) أي آباءكم (على العالمين) عالمي زمانهم (واتقوا) خافوا (يوما)

قوله الساكنين) أى المائلين **قوله** يوقنون) اشارة الى أن الظنّ هنا بمعنى اليقين ومثله انى ظننت أنى ملاق حسابيه فيستعمل الظنّ استعمال اليقين مجازا كما يستعمل العلم استعمال الظنّ كقوله فان علمتموهنّ مؤمنات اه كرخى **قوله** ملاقوا ربهم) أى مجتمعون عليه برؤيتهم له أى يوقنون أنهم يرونه وقوله بالبعث أى بسببه وهو الاحياء من القبور فهو سبب للرؤية فمفاد هذه الجملة غير مفاد التى بعدها اه شيخنا **قوله** بالبعث الخ) أشار الى أن لقاء الله على الحقيقة يمتنع لكن الحقّ جواز رؤية الله تعالى كما ورد بها الحديث متواترا فسرّ الملاقاة واللقاء بالرؤية مجازا وانما يعبّر بها عنها لما بين الملقاة كلقاء ثوابه والجزاء مطلقا أو العلم المحقق الشبيه بالمشاهدة والمعاينة وعليه يحمل اطلاق الملاقاة على العلم بها الموافق لقراءة ابن مسعود يعلمون بدل يظنون وقد أشار اليه الشيخ المصنف فى التقرير وترد الملاقاة بمعنى الاجتماع والمصير قال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا أى لا يخافون المصير الينا وقال قل ان الموت الذى تفرّون منه فانه ملاقيكم أى انه يجتمع معكم وصائر اليكم اه كرخىّ **قوله** فيجازيهم) يؤخذ منه مع ما قبله جواب سؤال تقديره ما فائدة ذكر الثانى مع أن ما قبله يغنى عنه وايضاحه لا يغنى عنه لانّ المراد بالاوّل أنهم ملاقو ثواب ربهم على الصبر والصلاة والثانى أنهم يوقنون بالبعث وبحصول الثواب على ما ذكر اه كرخىّ **قوله** يا بنى اسرائيل اذكروا) كرّره للتأكيد ولربط ما بعده من الوعيد الشديد به اه أبو السعود **قوله** وأنى فضلتكم على العالمين) أنّ وما فى حيزها فى محلّ نصب لعطفها على المنصوب فى قوله اذكروا نعمتى أى اذكروا نعمتى وتفضيلى اياكم والجارّ متعلق به وهذا من باب عطف الخاص على العامّ والتفضيل الزيادة فى الخير وفعله فضل بالفتح يفضل بالضم كقتل يقتل وأما الذى معناه الفضلة من الشئ وهى البقية ففعله أيضا كما تقدّم ويقال فيه أيضا فضل بالكسر يفضل بالفتح كعلم يعلم ومنهم من يكسرها فى الماضى ويضمها فى المضارع وهو من التداخل بين اللغتين اه سمين **قوله** عالمى زمانهم) يعنى لا جميع ما سوى الله لئلا يلزم تفضيلهم على جميع الناس ولئلا يلزم تفضيلهم على نبينا وأمته صلى الله عليه وسلم ووجه ذلك أن العالم اسم لكل موجود سوى البارى فيحمل على الموجود فى زمانهم بالفعل فلا يتناول من مضى ولا من يوجد بعدهم على أنه لو سلم العموم فى العالمين فلا دلالة فيه على التفضيل من كل وجه فلا ينافى كنتم خير أمة وأيضا فمعنى تفضيلهم على جميع العوالم أن الله تعالى بعث منهم رسلا كثيرة لم يبعثهم من أمة غيرهم ففضلوا بهذا النوع من التفضيل على سائر الامم قاله شيخ الاسلام زكريا الانصارىّ فى حاشيته على البيضاوىّ ويؤيده أن ما فضلوا به قد ذكر فى سورة المائدة وهو خاص بهم وذلك فى قوله تعالى واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين قال الجلال هناك من المنّ والسلوى وفلق البحر وغير ذلك يعنى كتظليل الغمام وقبول توبتهم وغير ذلك من بقية الامور المذكورة فى هذا السياق هنا وهذا كل خاص بهم اه **قوله** واتقوا يوما) يوما مفعول به على حذف المضاف أى اتقوا عظائمه وأهواله وأصله اوتقوا لانه من الوقاية قلبت الواو

تاء وادغمت التاء في التاء كما هو القاعدة اه سمين **قوله** لا تجزى نفس) أى لا تغنى اه من الشارح في آخرها تنبيه فالجملة في محل نصب صفة ليوما والعائد محذوف والتقدير لا تجزى فيه ثم حذف الجار والمجرور لان الظروف يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها وهذا مذهب سيبويه وقيل انما حذف الضمير بعد حذف حرف الجر واتصال الضمير بالفعل فصار لا تجزيه فصار الضمير منصوبا ثم حذف وعن نفس متعلق بتجزى فهو في محل نصب به والاجزاء الاغناء والكفاية يقال أجزأني كذا أى كفاني وكذا الجزاء تقول جزيته وأجزيته بمعنى اه سمين والنفس الاولى هى المؤمنة والثانية هى الكافرة **قوله** ولا تقبل منها شفاعة) هذه الجملة عطف على ما قبلها فهى صفة أيضا ليوما والعائد منها عليه محذوف كما تقدم أى ولا تقبل منها فيه شفاعة وشفاعة مفعول ما لم يسم فاعله فلذلك رفعت والضميران في لا يقبل منها ولا يؤخذ منها يعودان على النفس الثانية لانها أقرب مذكور ولاجل أن تكون الضمائر الثلاثة على نسق واحد ويجوز أن يعود الضمير الاول على الاولى وهى النفس الجازية والثانى على الثانية وهى المجزى عنها وهذا هو المناسب اه من السمين والذى يتبادر من كلام الجلال هو الاحتمال الاول لان قوله أى ليس لها شفاعة فتقبل معناه أن النفس الكافرة ليس لها شفاعة أصلا فضلا عن قبولها ويحتمل أن معناه أن النفس المؤمنة ليس لها شفاعة في الكافرة اه **قوله** ولا يؤخذ منها عدل) العدل بالفتح الفداء وبالكسر المثل يقال عدل وعديل وقيل عدل بالفتح المساوى للشئ قيمة وقدرا وان لم يكن من جنسه وبالكسر المساوى له في جنسه وجرمه وحكى الطبرى أن من العرب من يكسر الذى بمعنى الفداء والاول أشهر وأما العدل واحد الاعدال فهو بالكسر لا غير اه سمين **قوله** ولا هم ينصرون) جملة من مبتدأ وخبر معطوفة على ما قبلها وانما أتى هنا بالجملة مصدرة بالمبتدأ مخبرا عنه بالمضارع تنبيها على المبالغة والتأكيد في عدم النصرة والضمير في قوله ولا هم ينصرون يعود على النفس لان المراد بها جنس الانفس وانما عاد الضمير مذكرا وان كانت النفس مؤنثة لان المراد بها العباد والاناسى والنصر العون والانصار الاعوان ومنه من أنصارى الى الله والنصر أيضا الانتقام يقال انتصر زيد لنفسه من خصمه أى انتقم منه لها والنصر أيضا الاتيان يقال نصرت أرض بنى فلان أى أتيتها اه سمين **قوله** واذ نجيناكم الخ) شروع في تفصيل نعمة الله عليهم وفصلت بعشرة امور تنتهى بقوله واذا استسقى موسى والفرعون اتباعه وأهل دينه واسمه الوليد بن مصعب بن ريان وعمر أكثر من أربعمائة سنة وأما موسى عليه السلام فعاش مائة وعشرين سنة اه من الشروح وأصل الانجاء والنجاة الالقاء على نجوة من الارض وهى المرتفع منها ليسلم من الآفات ثم أطلق الانجاء على كل فائز وخارج من ضيق الى سعة وان لم يلق على نجوة اه سمين **قوله** واذكروا اذ نجيناكم أفاد به أن اذ في موضع نصب عطفا على اذكروا نعمتى وكذا تلك الظروف التى بعد كما أشار اليه فيما يأتى وقيل انها معطوفة على نعمتى أى اذكروا نعمتى وتفضيلى وقت نجيتكم أى آباءكم وتكون جملة واتقوا يوما اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه تذكيرا لهم بنعمة الله على آبائهم لانهم نجوا بنجاتهم اه كرخى **قوله** وكذا تلك الظروف التى بعده

(تجزى) فيه (نفس عن نفس شيئا) هو يوم القيامة (ولا تقبل) بالتاء والياء (منها شفاعة) أى ليس لها شفاعة فتقبل فما لنا من شافعين (ولا يؤخذ منها عدل) فداء (ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله (و) اذكروا (اذ نجيناكم) أى آباءكم

وهي ستة واذ فرقنا واذ وعدنا واذ آتينا موسى الكتاب واذ قال موسى لقومه واذ قلتم يا موسى
لن نؤمن لك واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فيقدر في الكل اذكروا كذا وكذا والتقدير لو اضمر
أن يقال يا بني اسرائيل اذكروا اذ نجيناكم واذكروا اذ فرقنا واذكروا اذ وعدنا واذكروا
اذ آتينا موسى الكتاب واذكروا اذ قال موسى لقومه واذكروا اذ قلتم يا موسى لن نؤمن
لك واذكروا اذ قلنا ادخلوا هذه القرية الخ وكونها ستة انما هو بالنظر لظاهر صنيع الجلال
حيث قدر في قوله واذ استسقى واذكر المتبادر في أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
وأن تذكير بني اسرائيل قد انقضى وسيأتي هناك الاعتراض على الجلال وأن الاولى ما
سلكه غيره من أن هذا من جملة تذكير بني اسرائيل وأن التقدير فيه واذكروا اذ استسقى
الخ وعلى هذا تكون الظروف المتعاطفات هنا أكثر من ستة اذ منها واذ استسقى واذ قلتم
يا موسى لن نصبر واذ أخذنا ميثاقكم واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم الخ وكذا ما بعده
من الظروف الآتية في الكلام المتعلق ببني اسرائيل وتقدم أنه ينقضي عند قوله تعالى سيقول
السفهاء الخ **قوله** والخطاب به الخ) نبه به على أنه لا بد من حذف مضاف كما قدره
نحو حملناكم في الجارية أو لان انجاء الآباء سبب في وجود الابناء **قوله** من آل فرعون)
أتباعه وأهل دينه وخص آل بالاضافة الى أولي القدر والشرف كالانبياء والملوك وانما
قيل آل فرعون لتصوره بصورة الاشراف أو لشرفه في قومه عندهم وفرعون اسم ملك العمالقة
أولاد عمليق بن لاوذ بن ارم بن سام بن نوح ككسرى وقيصر لملكي الفرس والروم وعمر فرعون
أكثر من أربعمائة سنة وهو الوليد بن مصعب بن ريان كما عليه أكثر المفسرين وهو الاشهر
اه كرخي قال المسعودي ولا يعرف لفرعون تفسير بالعربية وظاهر كلام الجوهري أنه
مشتق من معنى العتو فانه قال والعتاة الفراعنة وقد تفرعن وهو ذو فرعنة أي دهاء
ومكر اه سمين **قوله** يسومونكم سوء العذاب) هذه الجملة في محل نصب على الحال من آل
أي حال كونهم سائمين ويجوز أن تكون مستأنفة لمجرد الاخبار بذلك وتكون حكاية حال
ماضية قال معناه ابن عطية وليس بظاهر وقيل هي خبر لمبتدأ محذوف أي هم يسومونكم
ولا حاجة اليه أيضا والكاف مفعول أول وسوء مفعول ثان لان سام يتعدى لاثنين
كأعطى ومعناه أولاه كذا وألزمه اياه أو كلفه اياه قال الزمخشري وأصله من سام
السلعة اذا طلبها كأنه بمعنى يبغون أي يطلبون لكم سوء العذاب وقيل أصل السوم الدوام
ومنه سائمة الغنم لمداومتها الرعي والمعنى يديمون تعذيبكم وسوء العذاب أشده
وأفظعه وان كان كله سيئا لانه أقبحه بالاضافة الى سائره والسوء كل ما يغم الانسان من أمر
دنيوي أو أخروي وهو في الاصل مصدر ويؤنث بالالف قال تعالى أساءوا السوأى اه سمين
قال وهب بن منبه كان بنو اسرائيل أصنافا في أعمال فرعون فالقوي يقطع الحجر من الجبال
حتى... هذا صنف وصنف ينقل الحجارة والطين لبناء قصوره وصنف يضرب اللبن ويطبخ الآجر
وصنف نجار وآخر حداد والضعفاء منهم يضرب عليهم الجزية والنساء يغزلن الكتان
وينسجنه فقول الجلال بيان لما قبله يعني بعض بيان **قوله** أشده) أي أفظعه وأقبحه وان
كان كله سيئا لانه أقبحه بالاضافة الى سائره وهذا جواب سؤال وهو أن العذاب كله سوء

والخطاب به وبما بعده
للموجودين في زمن نبينا
بما أنعم على آبائهم تذكيرا
لهم بنعمة الله تعالى ليؤمنوا
(من آل فرعون يسومونكم
سوء العذاب)
يذبحون أبناءكم ...
أشده والجملة حال من ضمير
نجيناكم

فما معنى قوله سوء العذاب فأجاب بأنه أشده اه كرخي **قوله** يذبحون أبناءكم الخ) فذبحوا منهم اثني عشر ألفا وقيل سبعين ألفا اه من الخازن **قوله** بيان لما قبله أي بيان معنوي أي تفسير لا بيان نحوي لأن عطف البيان لا يكون في الأفعال ولا في الجمل على ما اطلقه ابن هشام كغيره وجوز في ذلك أن يكون حالا أو استئنافا أو بدلا واستشكل كونه بيانا وتفسيرا ليسومونكم بعطفه عليه في سورة ابراهيم والعطف يقتضي المغايرة وأجيب بأن ما هنا من كلام الله فوقع تفسيرا لما قبله وما هناك من كلام موسى وكان مأمورا بتعداد المحن في قوله وذكرهم بأيام الله فعدد المحن عليهم فناسب ذكر العاطف وأجيب أيضا بأن ما هنا تفسير لصفات العذاب وما هناك مبين أنه قد مسهم عذاب غير الذبح اه كرخي

قوله ويستحيون نساءكم) عطف على ما قبله وأصله يستحييون بياءين الاولى عين الكلمة والثانية لامها فقيل حذفت الاولى فصار وزنه يستفلون وقيل الثانية فصار وزنه يستفعون وطريق الحذف على الاول أن يقال استثقلت الكسرة على الياء الاولى فحذفت فالتقى ساكنان الياء الاولى مع الحاء فحذفت الياء وطريق الحذف على الثاني أن يقال حذفت الياء الثانية اعتباطا وتخفيفا ثم ضمت الاولى لمناسبة الواو والمراد بالنساء الاطفال وانما عبر عنهن بالنساء لما لهن الى ذلك وقيل المراد غير الاطفال كما قيل في الابناء ولام النساء الظاهر أنها منقلبة عن واو ولظهورها في مرادفه وهو نسوة ونسوان قال ابو البقاء وهل نساء جمع نسوة أو جمع امرأة من حيث المعنى قولان اه من السمين **قوله** لقول بعض الكهنة الخ) أي في جواب سؤاله لما سألهم عما رآه في النوم وهو أن نارا أقبلت من بيت المقدس وأحاطت بمصر وأحرقت كل قبطي بها ولم تتعرض لبني اسرائيل فشق عليه ذلك وسأل الكهنة عن هذه الرؤيا فقالوا له ما ذكر فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني اسرائيل حتى قتل من أولادهم اثني عشر ألفا وأسرع الموت في شيوخهم فجاء رؤساء القبط الى فرعون وقالوا له ان الموت قد وقع في بني اسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك أن يقع العمل علينا فأمر فرعون أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هرون في السنة التي لا يذبح فيها وولد موسى في السنة التي يذبح فيها اه من الخازن **قوله** وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) الجار خبر مقدم وبلاء مبتدأ مؤخر ولامه واو لظهورها في الفعل نحو بلوته أبلوه ولنبلونكم فأبدلت همزة والبلاء يكون في الخير والشر قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة لان الابتلاء امتحان فيمتحن الله تعالى عباده بالخير ليشكروا وبالشر ليصبروا وقال ابن كيسان ابلاه وبلاه في الخير والشر وقيل الاكثر في الخير أبليته وفي الشر بلوته وفي الاختيار ابتليته وبلوته قاله النحاس في اسم الاشارة من قوله وفي ذلكم يجوز أن يكون اشارة الى الانجاء وهو خير محبوب ويجوز أن يكون اشارة الى الذبح وهو شر مكروه وقال الزمخشري والبلاء المحنة ان أشير بذلكم الى صنع فرعون والنعمة أن أشير به الى الانجاء وهو حسن وقال ابن عطية ذلكم اشارة الى مجموع الامرين من الانجاء والذبح اه سمين **قوله** واذ فرقنا بكم البحر) الفرق والفلق واحد وهو الفصل والتمييز ومنه وقرآنا فرقناه أي فصلناه وميزناه بالبيان اه سمين وفي المصباح فرقت بين الشيئين

(يذبحون) بيان لما قبله (أبناءكم) المولودين (ويستحيون) يستبقون (نساءكم) لقول بعض الكهنة لهان مولودا يولد في بني اسرائيل يكون سببا لذهاب ملكك (وفي ذلكم) العذاب أو الانجاء (بلاء) ابتلاء أو انعام (من ربكم عظيم) (و) اذكروا (اذ فرقنا) بكم

فرقا من باب قتل فصلت أبعاضه وفرقت بين الحق والباطل فصلت أيضا هذه هي اللغة العالية وفي لغة من باب ضرب اه وفيه أيضا فلقته فلقا من باب ضرب شققته فانفلق اه **قوله** بسببكم) أي لاجلكم أي لاجل أن يتيسر لكم سلوكه **قوله** البحر) في القاموس البحر الماء الكثير والملح والجمع بحور وبحار وأبحر اه **قوله** وأغرقنا آل فرعون) الغرق الرسوب في الماء ويجوز به عن المداخلة في الشئ تقول غرق فلان في اللهو فهو غرق اه سمين **قوله** قومه معه) يعني أنه كنى بآل فرعون عن فرعون وآله كما يقال بنو هاشم وقال تعالى ولقد كرمنا بني آدم يعني هذا الجنس الشامل لآدم اه شهاب **فائدة** كان بنو اسرائيل في ذلك الوقت ستمائة وعشرين ألفا ليس فيهم ابن عشرين سنة لصغره ولا ابن ستين لكبره وكانوا يوم دخلوا مصر مع يعقوب اثنين وسبعين انسانا ما بين رجل وامرأة مع أن بين يعقوب وموسى أربعمائة سنة فانظر كيف تناسلوا وكثروا في هذه المدة هذه الكثرة بقطع النظر عمن مات وعمن ذبحه فرعون وكان آل فرعون اذ ذاك ألف ألف وسبعمائة ألف وكان فيهم سبعون ألفا من دهم الخيل اه من الخازن **قوله** وان وعدنا موسى الخ عبارة البيضاوي لما عاد والى مصر بعد هلاك فرعون وعد الله تعالى موسى أن يعطيه التوراة وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذي الحجة وعبر عنها بالليالي لانها غرر الشهور وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي واعدنا لانه تعالى وعده الوحي ووعده موسى المجيء للميقات الى الطور اه وقوله وضرب له ميقاتا الخ أي أمره أن يجيء الى الطور ويصوم فيه ذا القعدة وعشر ذي الحجة فذهب واستخلف هرون على بني اسرائيل ومكث في الطور أربعين ليلة وأنزلت عليه التوراة في ألواح من زبرجد وكانت المواعدة ثلاثين ليلة ثم تمت بعشرة كما في سورة الاعراف اه شهاب وموسى اسم أعجمي غير منصرف وهو في الاصل مركب والاصل موشى بالشين لان الماء بالعبرانية يقال له مو والشجر يقال له شا فعربته العرب فقالوا موسى قالوا وقد اخذه فرعون من الماء بين الاشجار لما وضعته امه في الصندوق كما سيأتي في سورة القصص واختلفوا في موسى هل هو مشتق من أوسيت رأسه اذا حلقته فهو موسى كأعطيته فهو معطى وهو فعلى مشتق من ماس يميس أي تبختر في مشيته وتحرك فقلبت الياء واوا لانضمام ما قبلها كموقن من اليقين انما هو في موسى الحديد التي هي آلة الحلق لانها تتحرك وتضطرب عند الحلق بها وليس موسى اسم النبي صلى الله عليه وسلم اشتقاق لانه أعجمي + وقوله أربعين ليلة مفعول ثان ولا بد من حذف مضاف أي تمام أربعين ولا يجوز أن ينتصب على الظرف لفساد المعنى وعلامة نصبه الياء لانه جار مجرى جمع المذكر السالم وهو في الاصل مفرد اسم جمع سمي به هذا العقد من العدد ولذلك أعربه بعضهم بالحركات اه سمين **قوله** ثم اتخذتم العجل) اتخذ يتعدى لاثنين والمفعول الثاني محذوف أي اتخذتم العجل الها وقد يتعدى لمفعول واحد اذا كان معناه عمل وجعل نحو وقالوا اتخذ الله ولدا وقال بعضهم تخذ واتخذ يتعديان لاثنين ما لم يفهما كسبا فيتعديا لواحد واختلف في اتخذ فقيل هو افتعل من الاخذ والاصل ائتخذ بهمزتين الاولى همزة وصل والثانية فاء الكلمة فاجتمع همزتان ثانيتهما

(بسببكم) أي لاجلكم (البحر) حتى دخلتموه هاربين من عدوكم (فأنجيناكم) من الغرق (وأغرقنا آل فرعون) قومه معه (وأنتم تنظرون) الى انطباق البحر عليهم (واذ وعدنا) بالف ودونها (موسى أربعين ليلة) نعطيه عند انقضائها التوراة لتعملوا بها (ثم اتخذتم العجل)

ساكنة فوجب قلبها ياء ثم قلبت الياء فاء قبل تاء الافتعال فأبدلت تاء وادغمت في تاء الافتعال
اه سمين وفي المصباح والاتخاذ افتعال من الاخذ ويستعمل بمعنى جعل ولما كثر استعماله توهموا
أصالة التاء فبنوا منه وقالوا تخذ يتخذ من باب تعب تخذا بفتح الخاء وسكونها وتخذت ته
صديقا جعلته وتخذت مالا كسبته اه **قوله** ثم اتخذتم العجل من بعده) فالذي عبده
منهم ثمانية آلاف وقيل كلهم الا هرون مع اثني عشر الف رجل وهذا أصح اه من الخازن
قوله السامري) واسمه موسى وكان من بني اسرائيل وكان منافقا اه **قوله** محونا ذنوبكم
أي بعد شرككم لما تبتم فعفو الله تعالى معناه محو الذنوب عن العبيد والمراد بالعفو هنا
قبول التوبة من عبدة العجل وأمره برفع السيف عنهم والفرق بين العفو والمغفرة
أن العفو يجوز أن يكون بعد العقوبة فيجتمع معها وأما المغفرة فلا يكون مع عقوبة وهو
من الاضداد يقال عفت الريح الاثر أي اذهبته وعفا الشئ أي كثر ومنه حتى عفوا اه كرخي
قوله لعلكم تشكرون) لعل تعليلية أي لكي تشكروا نعمة العفو وتستمروا بعد ذلك
على الطاعة اه أبو السعود **قوله** عطف تفسير) فيه اشارة الى أنه من باب عطف الصفات
المشروط فيها أن تكون مختلفة المعاني كما قال في الكشاف أي الجامع بين كونه كتابا
منزلا وفرقانا فرقت الواو بين الصفتين للاعلام باستقلال كل منهما اه كرخي **قوله**
لعلكم تهتدون) لعل تعليلية اي لكي تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما يحويه اه أبو السعود
قوله واذ قال موسى لقومه) هذا شروع في بيان وقوع كيفية العفو المذكور اه أبو السعود
قوله يا قوم) القوم اسم جمع لانه دال على أكثر من اثنين وليس له واحد
من لفظه ومفرده رجل واشتقاقه من قام بالامر يقوم به قال تعالى الرجال قوامون
على النساء والاصل اطلاقه على الرجال ولذلك قوبل بالنساء في قوله تعالى لا يسخر قوم
من قوم ولا نساء من نساء وأما قوله تعالى كذبت قوم نوح قوم لوط والمكذبون رجال
ونساء فانما ذلك من باب التغليب ولا يجوز أن يطلق على النساء وحدهن البتة وان كانت
عبارة بعضهم توهم ذلك اه سمين **قوله** الها) مفعول ثان والمصدر هنا مضاف للفاعل
وهو أحسن الوجهين فان المصدر اذا اجتمع فاعله ومفعوله فالاولى اضافته الى الفاعل
لان رتبته التقديم اه كرخي **قوله** فتوبوا الى بارئكم) قيل معناه فاعزموا وصمموا
على التوبة ويكون قوله فاقتلوا أنفسكم بيانا لنفس التوبة وقيل معناه فحققوا التوبة وأوجدوها
وهذا فيه اجمال فيكون قوله فاقتلوا أنفسكم تفصيلا وبيانا لاجماله ويرجع في المعنى
الى أن العطف للتفسير اه **قوله** الى بارئكم) البارئ هو الخالق يقال برأ الله الخلق
اي خلقهم وقد فرق بعضهم بين البارئ والخالق بأن البارئ هو المبدع المحدث والخالق
هو المقدر الناقل من حال الى حال وأصل هذه المادة اي مادة برئ يدل على انفصال شئ عن
شئ وتميزه عنه يقال برئ المريض من مرضه اذا زال عنه المرض وانفصل وبرئ المدين من
دينه اذا زال عنه الدين وسقط عنه ومنه البارئ في أوصاف الله تعالى لان معناه الذي
أخرج الخلق من العدم وفصلهم عنه الى الوجود ومنه البرية اي الخليقة لانفصالهم من العدم
الى الوجود اه من السمين وفي المختار أن برئ المريض من بابي سلم وقطع وأن برأ الله
الخلق

(الذي صاغه لكم السامري إلهاً) (من بعده) أي بعد ذهابه إلى ميعادنا (وأنتم ظالمون) باتخاذه لوضعكم العبادة في غير محلها (ثم عفونا عنكم) محونا ذنوبكم (من بعد ذلك) الاتخاذ (لعلكم تشكرون) نعمتنا عليكم (وإذ آتينا موسى الكتاب) التوراة (والفرقان) عطف تفسير أي الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام (لعلكم تهتدون) به من الضلال (وإذ قال موسى لقومه) الذين عبدوا العجل (يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) إلهاً (فتوبوا إلى بارئكم) خالقكم من عبادته

الخلق من بارئ قطع لاغير اه **قوله** فاقتلوا أنفسكم) أى سلموها للقتل وارضوا به فليس
المراد به ظاهره من الامر بقتل الانسان لنفسه لان هذا لم يقل به أحد ولم يفعله أحد
من بنى اسرائيل فقول الجلال أى ليقتل البرئ منكم المجرم تفسير للمعنى بحسب المآل
قوله أى ليقتل البرئ منكم) قد عرفت أنهم كانوا اثنى عشر ألفا فلما أمر موسى المجرمين
بالقتل قالوا نصبر لامر الله فجلسوا محتبين وقال لهم من حل حبوته أو مد طرفه الى قاتله
أو اتقاه بيد أو رجل فهو ملعون مردودة توبته فأخرجت الخناجر والسيوف وأقبلوا عليهم
للقتل فكان الرجل يرى ابنه وأباه وأخاه وقريبه وصديقه وجاره فيرق له ولا يمكنه أن يقتله
فقالوا يا موسى كيف نفعل فأرسل الله عليهم سحابة سوداء تغشى الارض كالدخان لئلا
يعرف القاتل المقتول فشرعوا يقتلون من الغداة الى العشى حتى قتلوا سبعين ألفا واشتد
الكرب فبكى موسى وهرون فتضرعا الى الله تعالى فانكشفت السحابة ونزلت التوبة وأوحى
الله الى موسى أما يرضيك أن ادخل القاتل والمقتول الجنة فكان من قتل منهم شهيدا
ومن بقى مغفورا له خطيئته اه من الخازن **قوله** ذلكم القتل) يعنى أن الاشارة الى
القتل المفهوم من فاقتلوا ومقتضاه أن فاقتلوا أنفسكم تفسير للتوبة وجرى عليه قوم
ولا يلزم منه تفسير الشئ بنفسه بل التفسير عين المفسر من جهة الاجمال وغيره من جهة التفصيل
وحينئذ فتسمى هذه الفاء فاء التفسير وفاء التفصيل لما فى مضمونها من بيان الاجمال
فيما قبلها اه كرخى **قوله** فوفقكم لفعل ذلك) أى للقتل بأن رضى المجرمون واستسلموا
وامتثل البريئون وقتلوا وأشار المفسر بهذا الى أن قوله تعالى فتاب عليكم معطوف
على مقدر وعلى هذا يكون قوله فتاب عليكم من كلام الله تعالى خاطبهم به على طريق
الالتفات من التكلم الذى يقتضيه السياق الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر أن يقال
فوفقكم فتبت عليكم وعبارة أبى السعود قوله فتاب عليكم عطف على محذوف على أنه
خطاب من الله سبحانه على سبيل الالتفات من التكلم الذى يقتضيه سياق النظم الكريم
وسباقه فان مبنى الجميع على التكلم الى الغيبة وجوز بعضهم أن يكون فتاب عليكم من جملة
كلام موسى لقومه وأنه جواب لشرط محذوف تقديره ان فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم
ولا يخفى أنه بمعزل من اللياقة بجلالة شأن التنزيل لانه على هذا يكون حكاية لوعد موسى
عليه السلام قومه بقبول توبتهم وقد عرفت أن الاية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكى
فيما قبل وأن المراد تذكير المخاطبين بتلك النعمة اه **قوله** فتاب عليكم) أى قبل توبة
من قتل منكم وغفر لمن لم يقتل من بقية المجرمين وعفا عنهم من غير قتل **قوله** انه
هو التواب الرحيم) تعليل لما قبله أى الذى يكثر توفيق المذنبين للتوبة ويبالغ فى قبولها
منهم وفى الانعام عليهم اه أبو السعود **قوله** واذ قلتم يا موسى الخ) قد عرفت أن هذا
معطوف على الظروف المتقدمة وان التقدير فيه واذكروا اذ قلتم يا موسى الخ والقائلون
هذا القول سبعون رجلا من خيارهم كما قال تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا
لميقاتنا الاية وذلك أن الله أمر موسى أن يأتيه فى أناس من بنى اسرائيل يعتذرون اليه من
عبادة العجل فاختار موسى سبعين وقال لهم صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم ففعلوا وخرج

فاقتلوا أنفسكم أى ليقتل البرئ منكم المجرم ذلكم القتل خير لكم عند بارئكم فوفقكم لفعل ذلك وأرسل عليكم سحابة سوداء لئلا يبصر بعضكم بعضا فيرحمه حتى قتل منكم نحو سبعين ألفا فتاب عليكم قبل توبتكم انه هو التواب الرحيم واذ قلتم وقد خرجتم مع موسى لتعتذروا الى الله من عبادة العجل وسمعتم كلامه يا موسى

بهم الى الطور سيناء فقالوا لموسى اطلب لنا أن نسمع كلام ربنا فأسمعهم الله إني أنا الله لا إله إلا
أنا أخرجتكم من أرض مصر بيد شديدة فاعبدوني ولا تعبدوا غيري اهـ من الخازن وهؤلاء
السبعون ممن لم يعبدوا العجل ذهبوا للاعتذار عن قومهم الذين عبدوه وعبارة الجلال
في سورة الأعراف واختار موسى قومه أي من قومه سبعين رجلا ممن لم يعبدوا العجل بأمره
تعالى لميقاتنا أي للوقت الذي وعدناه بإتيانهم فيه ليعتذروا من عبادة أصحابهم
العجل فخرج بهم فلما أخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لأنهم لم يزايلوا أي لم
يفارقوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألوا الرؤية فأخذتهم الصاعقة انتهت
قوله لن نؤمن لك) أي لن نصدقك بأن ما نسمعه كلام الله اهـ كرخي وأورد عليه أن
الإيمان إنما يتعدى بنفسه أو بالباء لا باللام وأجيب بأن اللام للتعليل لا للتعدية أي لن نؤمن
لأجل قولك أو بأن نؤمن ضمن معنى نقر والمؤمن به إعطاء الله إياه التوراة أو تكليمه إياه
أو أنه نبي وأنه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم اهـ من أبي السعود **قوله** عيانا) أشار
به الى أن جهرة مفعول مطلق لأنها نوع من مطلق الرؤية فيلاقي عامله في المعنى **قوله** الصيحة)
وهي صوت هائل سمعوه من جهة السماء وقيل الصاعقة التي أخذتهم نار نزلت من السماء
فأحرقتهم وسيأتي في الأعراف أنهم ماتوا بالرجفة أي الزلزلة ويمكن الجمع بأنهم حصل
لهم الجميع تأمل **قوله** فمتم) أي موتا حقيقيا وقوله وأنتم تنظرون أي ينظر بعضكم الى
بعض كيف يأخذه الموت وكيف يحيى فمكثوا ميتين يوما وليلة اهـ شيخنا **قوله**
أحييناكم) أي لأنهم لما ماتوا جعل موسى يبكي ويتضرع ويقول يا رب إنهم قد خرجوا معي
وهم أحياء لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي فلم يزل يناشد ربه حتى أحياهم الله تعالى
رجلا بعد رجل بعدما مكثوا ميتين يوما وليلة وذلك لإظهار آثار القدرة وليستوفوا
بقية آجالهم وأرزاقهم ولو ماتوا بآجالهم لم يحيوا الى يوم القيامة اهـ كرخي **قوله**
نعمتنا بذلك) أي نعامنا بذلك أي بالبعث بعد الموت اهـ أبو السعود **قوله** بالسحاب
الرقيق) وكان يسير بسيرهم وكانوا يسيرون ليلا ونهارا وينزل عليهم بالليل عمود من نور
يسيرون في ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى اهـ أبو السعود **قوله** في التيه) وهو واد بين
الشام ومصر وقدره تسعة فراسخ مكثوا فيه أربعين سنة متحيرين لا يهتدون الى
الخروج منه وسبب ذلك مخالفتهم أمر الله تعالى بقتال الجبارين الذين كانوا بالشام حيث
امتنعوا من القتال وقالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا كما سيأتي بسطه في سورة المائدة
في قوله تعالى يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة الآيات وكان عدد بني إسرائيل الذين تاهوا فيه
ستمائة ألف وماتوا كلهم في التيه إلا من لم يبلغ العشرين ومات فيه موسى وهرون وكان
موت موسى بعد موت هرون بسنة ونبئ يوشع وأمر بقتال الجبارين فسار بمن بقي معه من
بني إسرائيل فقاتلهم اهـ شيخنا وعبارة أبي السعود في سورة المائدة قيل كان طول
الوادي الذي تاهوا فيه تسعين فرسخا وقيل تاهوا في ستة فراسخ أو تسعة فراسخ في ثلاثين
[illegible] في ستة فراسخ في اثني عشر فرسخا انتهت وعبارة الخطيب هناك قال عمرو بن
[illegible] هرون قبل موسى وكانا خرجا الى بعض الكهوف فمات هرون فدفنه موسى

وانصرف

(لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة) عيانا (فأخذتكم الصاعقة) الصيحة فمتم (وأنتم تنظرون) ما حل بكم (ثم بعثناكم) أحييناكم (من بعد موتكم لعلكم تشكرون) نعمتنا بذلك (وظللنا عليكم الغمام) سترناكم بالسحاب الرقيق من حر الشمس في التيه

وانصرف الى بني اسرائيل فقالوا قتلته لحبنا اياه وكان محببا في بني اسرائيل فتضرع موسى
الى ربه فأوحى الله تعالى اليه أن انطلق بهم الى هرون فاني باعثه فانطلق بهم الى قبره فناداه
يا هرون فخرج من قبره ينفض رأسه قال أنا قتلتك قال لا ولكن مت قال فعد الى مضجعك
وانصرفوا وعاش موسى صلى الله عليه وسلم بعده سنة روى عن ابى هريرة رضي الله تعالى
عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت الى موسى فقال له أجب أمر ربك
فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها فقال ملك الموت يا رب انك أرسلتني الى عبد لا يريد
الموت وقد فقأ عيني قال فرد الله تعالى عينه وقال ارجع الى عبدي فقل له الحياة تريد فان
كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعره فانك تعيش بعدده سنين
قال ثم ماذا قال ثم تموت قال الآن من قريب قال رب أدنني من الارض المقدسة رمية حجر
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أني عنده لأريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب
الاحمر قال وهب خرج موسى ليقضي حاجة فمر برهط من الملائكة يحفرون قبرا لم ير شيئا
أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله لمن
تحفرون هذا القبر فقالوا لعبد كريم على ربه فقال ان هذا العبد لمن الله بمنزلة ما رأيت كاليوم
أحسن منه مضجعا فقالت الملائكة يا صفي الله أتحب أن يكون لك قال وددت قالوا فانزل
فاضطجع فيه وتوجه الى ربك قال فاضطجع فيه وتوجه الى ربه ثم تنفس أسهل نفس فقبض
الله تعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة وقيل ان ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها
فقبض الله تعالى روحه **قوله** المن والسلوى) كان المن ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى
طلوع الشمس لكل انسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السماني فيذبح الرجل منه ما يكفيه
اه ابو السعود **قوله** والطير السماني) أى المعروف بعينه أو يشبه السماني وقدم عليه
المن مع أنه غذاء والمن حلوى والعادة تقديم الغذاء على الحلوى لان نزول المن من السماء
أمر مخالف للعادة فقدم لاستعظامه بخلاف الطيور المأكولة اه كرخي * وفي الخطيب
في سورة الاعراف قال ابن يحيى السلوى طائر يشبه السماني وخاصيته أن اكل لحمه
يلين القلوب القاسية يموت اذا سمع صوت الرعد كما أن الخطاف يقتله البرد فيلهمه الله تعالى
أن يسكن جزائر البحر التي لا يكون فيها مطر ولا رعد الى انقضاء اوان المطر والرعد فيخرج
من الجزائر وينتشر في الارض اه **قوله** وقلنا كلوا) فيه اشارة الى أنه على ارادة القول
وان فيه اختصارا اه كرخي **قوله** من طيبات) أى مستلذات ما رزقناكم يجوز
فيها أن تكون بمعنى الذى وما بعدها صلة لها والعائد محذوف أى رزقناكموه وأن
تكون نكرة موصوفة فالجملة لا محل لها على الاول ومحلها الجر على الثاني والكلام في العائد
كما تقدم وأن تكون مصدرية والجملة صلتها ولم يحتج الى عائد على ما عرف قبل ذلك
ويكون هذا المصدر واقعا موقع المفعول أى من طيبات مرزوقنا اه سمين **قوله**
فقطع عنهم) أى فدود وفسد ما ادخروه اه خطيب ونظر بأى شئ كانوا يقتاتون بعد
انقطاعه عنهم وهذا بظاهره يخالف ما يأتي في قوله واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد
الآية لاقتضاء ذلك أنهم سئموه مع بقائه فليحرر **قوله** وما ظلمونا) كلام عدل به عن نهج

(وأنزلنا عليكم) فيه (المن
والسلوى) هما الترنجبين
والطير السماني بتخفيف الميم
والقصر وقلنا (كلوا من
طيبات ما رزقناكم)
ولا تدخروا فكفروا النعمة
وادخروا فقطع عنهم (وما
ظلمونا)

للخطاب السابق للايذان باقتضاء جنايات المخاطبين للاعراض عنهم وتعداد قبائحهم عند غيرهم
على طريق المباثة معطوفة على مضمر قد حذف للايجاز والاشعار بانه أمر محقق غني عن
التصريح به أي فظلموا أنفسهم بأن كفروا تلك النعمة الجليلة وما ظلمونا بذلك ولكن كانوا
أنفسهم يظلمون بالكفران اذ لا يتخطاهم ضرره وتقديم المفعول للدلالة على القصر الذي
يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب تهكم بهم والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة
على تماديهم في الظلم واستمرارهم على الكفر اه أبو السعود ان قلت ما الحكمة في ذكر كانوا
هنا وفي الاعراف وحذفها في آل عمران فالجواب أن ما في السورتين اخبار عن قوم انقرضوا
وما في آل عمران مثل منبه عليه بقوله مثل ما ينفقون الخ اه كرخي **قوله** بذلك) أي
يفعل شئ مما قابلوا فيه الاحسان بالكفران اه خطيب من سورة الاعراف **قوله**
لان وباله عليهم) وهو نقص أنفسهم حظها من نعيم الآخرة اه كرخي **قوله** هذه القرية
هذه منصوبة عند سيبويه على الظرف وعند الاخفش على المفعول به والقرية نعت
لهذه أو عطف بيان والقرية مشتقة من قريت أي جمعت لجمعها لاهلها تقول قريت
الماء في الحوض أي جمعته واسم ذلك الماء قرى بكسر القاف والقرية في الاصل اسم للمكان
الذي يجتمع فيه القوم وقد تطلق عليهم مجازا وقوله تعالى واسأل القرية يحتمل الوجهين
اه سمين **قوله** بيت المقدس) هو قول مجاهد وقوله أو أريحا هو قول ابن عباس
وهي بفتح الهمزة وكسر الراء وبالحاء المهملة قرية بالغور قريبة من بيت المقدس قاله
ابن الاثير وجزم القاضي وغيره بالاول ورجح الثاني بأن الفاء في فبدل تقتضي التعقيب
فيكون وقوعه عقب هذا الامر في حياة موسى عليه السلام وموسى توفي في التيه ولم يدخل
بيت المقدس قاله الرازي اه كرخي وفي القاموس الغور بغين معجمة مكان منخفض بين
القدس وحوران مسيرة ثلاثة أيام في عرض فرسخ + وعبارة الخازن قال ابن عباس القرية
هي أريحا قرية الجبارين قيل كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة ورأسهم عوج
ابن عنق فعلى هذا يكون القائل يوشع بن نون لانه الذي فتح أريحا بعد موسى لان موسى
مات في التيه وقيل هي بيت المقدس وعلى هذا فيكون القائل موسى والمعنى اذا خرجتم بعد
مضي الاربعين سنة فادخلوا بيت المقدس اه وقوله لانه الذي فتح أريحا بعد موسى الخ
يخالف ما ذكره البيضاوي في سورة المائدة ومثله أبو السعود ونص الاول روي أن موسى
عليه السلام سار بعد انقضاء الاربعين سنة بمن بقي من بني اسرائيل ففتح أريحا وأقام فيها
ما شاء الله تعالى ثم قبض فيها وقيل انه قبض في التيه ولما احتضر أخبرهم بان يوشع بعده نبي
وأن الله تعالى أمره بقتال الجبابرة فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام كله لبني
اسرائيل اه **قوله** وادخلوا الباب) من قال ان القرية أريحا قال المعنى ادخلوا من أي
باب كان من أبوابها وكان لها سبعة أبواب ومن قال ان القرية هي بيت المقدس قال المعنى
من باب هو باب حطة اه خازن **قوله** منحنين) أشار الى ان سجدا نصبه على الحال أي
متواضعين كرخي وعبارة الخازن سجدا منحنين متواضعين كالراكع ولم يرد به نفس
السجود انتهت **قوله** مسئلتنا) أي الذي نسأله حطة والحطة في الاصل اسم للهيئة

من

كانوا بذلك (ولكن كانوا
أنفسهم يظلمون) لأن وباله
عليهم (واذ قيل لهم) اذكر
خبرهم من النبي (اسكنوا
هذه القرية) بيت المقدس
أو أريحا (فكلوا منها حيث
شئتم رغدا) واسعا لا حجر
(وادخلوا الباب) أي
بابها (سجدا) منحنين
(وقولوا) مسئلتنا (حطة)
أي أن تحط عنا خطايانا
(نغفر

من الخطا كالجليسة والفعدة وقيل هي لفظة أمروا بها ولا يدرى معناها وقيل هي لفظة سريانية
اه سمين **قوله** خطاياكم) جمع خطيئة وأصله خطائي بياء قبل الهمزة فقلبت تلك الياء
همزة مكسورة فاجتمع همزتان فقلبت الثانية ياء فاستثقلت الكسرة على حرف ثقيل من
نفسه وهو الهمزتان الاولى فقلبت فتحة ثم يقال تحركت الياء التي بعد الهمزة وانفتح ما قبلها
وهو الهمزة فقلبت ألفا على القاعدة فصار خطاءا بالفين بينهما همزة فاستثقل ذلك
لان الهمزة تشبه الالف فكأنه اجتمع ثلاث الفات متواليات فقلبت الهمزة ياء للخفة فصار
خطايا بوزن فعالا ففيه خمسة أعمال قلب الياء التي قبل الهمزة همزة ثم قلب الهمزة الثانية ياء
ثم قلب كسرة الاولى فتحة ثم قلب الثانية ألفا ثم قلب الاولى ياء تأمل **قوله** فبدل الذين
ظلموا قولا) أي وبدلوا الفعل أيضا بدليل قوله ودخلوا يزحفون الخ اه **قوله** فقالوا حبة
في شعرة) وفي رواية في شعيرة وقالوا ذلك استهزاء بدل قوله حطة فغيروا القول بقول آخر
وقوله ودخلوا يزحفون الخ أي على سبيل الاستهزاء بدل دخول الباب سجدا فغيروا الفعل
بفعل آخر قبيح وقوله على أستاههم جمع سته وهو الدبر وفي المصباح الاست العجيزة ويراد
به حلقة الدبر والاصل سته بالتحريك ولهذا يجمع على أستاه مثل سبب واسباب ويصغر على
ستيهة وقد يقال سه بالهاء وست بالتاء فيعرب اعراب يد ودم وبعضهم يقول في الوصل بالتاء
وفي الوقف بالهاء على قياس هاء التأنيث اه **قوله** مبالغة في تقبيح شأنهم) أشار به الى أن
وضع الظاهر موضع الضمير يكون لفوائد ويقدر في كل محل بما يناسبه تعظيما كقوله أولئك
حزب الله الا ان حزب الله أو تحقيرا كقوله أولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان أو ازالة
لبس أو غير ذلك كما هو مبسوط في الاتقان في علوم القرآن للشيخ المصنف اه كرخي **قوله**
طاعونا) من المعلوم أنه ضرب الجن للانس فهو أرضي لا سماوي وانما قيل فيه من السماء
من حيث ان تقديره والقضاء به يقع فيها كسائر التقديرات **قوله** بسبب فسقهم)
أشار به الى أن الباء سببية وما مصدرية وهو الظاهر وقال في سورة الاعراف بظلمون
تنبيها على أنهم جامعون بين هذين الوصفين القبيحين كما أشار اليه الشيخ المصنف اه
كرخي **قوله** فهلك منهم الخ) أي في القرية التي دخلوها فهذا الوباء غير الذي حل بهم في
التيه اه شيخنا **قوله** واذكر اذ استسقى الخ) هذا التقدير يقتضي أن الخطاب لمحمد
صلى الله عليه وسلم ويبعده سياق الكلام فانه كله في تذكير بني اسرائيل فكان الاولى
أن يقول واذكروا اذ استسقى ولذلك قال أبو السعود هذا تذكير لنعمة اخرى كفروها اه
قوله طلب السقيا) أي على وجه الدعاء أي سأل لهم السقيا فالسين للطلب وهذا أحد
معاني استفعل وألفه منقلبة عن ياء لانه من السقي ومفعوله وهو المستسقى منه محذوف
اه كرخي والسقيا بالضم اسم مصدر بمعنى تحصيل الماء وفي المختار وسقاه الله الغيث واسقاه
والاسم السقيا بالضم اه **قوله** وقد عطشوا في التيه) يشير بهذه الجملة الحالية الى أن الكلام
رجع الى قصة موسى حيث كانوا في التيه وأصابهم العطش اه كرخي **قوله** فقلنا اضرب
بعصاك) وكانت من آس الجنة طولها عشرة أذرع على طول موسى ولها شعبتان تتقدان
في الظلمة نورا حملها آدم معه من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب

وقرئ بالياء والتاء مبنيا (نغفر لكم) للمفعول فيهما (خطاياكم وسنزيد المحسنين) بالطاعة ثوابا (فبدل الذين ظلموا) منهم (قولا غير الذي قيل لهم) فقالوا حبة في شعرة ودخلوا يزحفون على أستاههم (فأنزلنا على الذين ظلموا) فيه وضع الظاهر موضع المضمر مبالغة في تقبيح شأنهم (رجزا) عذابا طاعونا (من السماء بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم أي خروجهم عن الطاعة فهلك منهم في ساعة سبعون ألفا أو أقل (و) اذكر (اذ استسقى موسى) أي طلب السقيا (لقومه) وقد عطشوا في التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر)

فأعطاها لموسى * وقوله الحجر قال وهب لم يكن حجرا معينا بل كان موسى يضرب أي حجر كان
بسعه عيون وقيل كان حجرا معينا كان موسى يضعه في مخلاته فإذا احتاجوا إلى الماء
وضعه وضربه بعصاه فينفجر الماء فإذا أخذوا كفايتهم منه ضربه فيمسك الماء وقوله وهو
الذي فر بثوبه فلما فر به أتاه جبريل وقال إن الله يأمرك أن ترفع هذا الحجر معك فوضعه في
مخلاته فلما سألوه السقيا ضربه اهـ من الخازن **قوله** وهو الذي فر) أي هرب وقوله مربع
أي له أربعة أوجه أي جوانب وكان ذراعا في ذراع اهـ **قوله** أو كذان) في القاموس الكذان
ككتان حجارة رخوة كالمدر اهـ وذكر في المصباح في مادة الكاف مع الذال المعجمة أن
الكذان بالفتح والتثقيل الحجر الرخو كأنه مدر الواحدة كذانة اهـ **قوله** فضربه) أشار به إلى
أن قوله فانفجرت جملة معطوفة بالفاء الفصيحة على جملة محذوفة أي فامتثل الأمر
فضربه ويدل عليه وجود الانفجار مرتبا على ضربه إذ لو كان ينفجر بدون ضربه لم يكن
للأمر فائدة اهـ كرخي والانفجار الانشقاق والتفتح ومنه الفجر لانشقاقه بالضوء
وفي الأعراف فانبجست فقيل هما بمعنى وقيل الانبجاس أضيق لأنه يكون أولا في الأول
والانفجار ثانيا اهـ سمين **قوله** اثنتا عشرة عينا) كل عين تسيل في قناة إلى سبط
وكانوا ستمائة ألف وسعة العسكر اثنا عشر ميلا وكان الحجر أهبطه الله مع آدم من الجنة ووصل
لشعيب في عصا لموسى وقوله بعدد الأسباط أي القبائل وسبب تفرقهم اثني عشر أن أولاد
يعقوب كانوا كذلك فكل سبط ينتمي لواحد منهم اهـ شيخنا **قوله** مشربهم) مفعول لعلم
بمعنى عرف والمشرب هنا موضع الشرب لأنه روي أنه كان لكل سبط عين من اثني عشرة
عينا لا يشركه فيها غيره وقيل هو نفس المشروب فيكون مصدرا واقعا موقع المفعول به اهـ سمين
قوله من رزق الله) من للابتداء أو للتبعيض ولما كان من غير تعب أضيف إلى الله ومن
متعلقة بكلوا واشربوا من باب التنازع على إعمال الثاني كما هو مذهب البصريين
والرزق هو المن والسلوى والمشروب هو ماء العيون اهـ كرخي **قوله** حال مؤكدة لعاملها
أي لأن معناها قد فهم من عاملها وحسن ذلك اختلاف اللفظين كما في قوله ثم وليتم
مدبرين اهـ كرخي **قوله** من عثى) في المصباح عثا يعثو وعثي يعثى من باب قال وتعب
أفسد فهو عاث اهـ **قوله** وإذ قلتم يا موسى) معمول لمحذوف تقديره واذكر وإذ
يا بني إسرائيل إذ قلتم أي قال أسلافكم لن نصبر الخ وعبارة أبي السعود هذا تذكير لجناية
أخرى صدرت من أسلافهم وإسناد القول المذكور إلى فروعهم وتوجيه التوبيخ إليهم لما بينهم
وبين أصولهم من الاتحاد اهـ **قوله** أي نوع منه) جواب عما يقال إن الطعام كان قسمين
فكيف وصفه بالوحدة وحاصله أنه وصف بها باعتبار كونه نوعا واحدا داخلا تحت جنس
الطعام ونوعيته باعتبار أنه مستلذ حلا على خلاف العادة ونوعيته بهذا الاعتبار لا
تنافي أن له فردين اهـ شيخنا **قوله** شيئا) مفعول يخرج ولا يجوز جعل ما مصدرية
لأن المفعول المحذوف لا يوصف بالإنبات لأن الإنبات مصدر والمخرج جوهر اهـ كرخي
قوله من بقلها) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون بدلا من ما بإعادة العامل ومن
لبيان الجنس والثاني أن يكون في محل نصب على الحال من الضمير المحذوف

العائد

وهو الذي فر بثوبه خفيف
مربع كرأس الرجل رخام أو
كذان فضربه (فانفجرت)
انشقت وسالت (منه اثنتا
عشرة عينا) بعدد الأسباط
(قد علم كل أناس) سبط منهم
(مشربهم) موضع شربهم فلا
يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم
(كلوا واشربوا من رزق الله
ولا تعثوا في الأرض مفسدين)
حال مؤكدة لعاملها من
عثى بكسر المثلثة أفسد (وإذ
قلتم يا موسى لن نصبر على
طعام واحد) أي نوع منه
وهو المن والسلوى (فادع لنا
ربك يخرج لنا) شيئا (مما
تنبت الأرض من) للبيان
(بقلها وقثائها وفومها

العائد عليها أي مما تنبته الارض في حال كونه من بقلها ومن أيضا للبيان والبقل كل ما تنبته الارض من النجم أي مما لا ساق له وجمعه بقول * والقثاء معروف الواحدة قثاءة وفيها لغتان المشهور منهما كسر القاف وقرئ بضمها والهمزة أصل بنفسها لثبوتها في قولهم أقثأت الارض أي كثر قثاؤها ووزنها فعال اه سمين **قوله** (وفومها) في المصباح الفوم الثوم ويقال الحنطة وفسر قوله تعالى وفومها بالقولين اه وفي السمين والثاء المثلثة قد تقلب فاء ولكنه غير قياس اه **قوله** (قال لهم موسى) أي أو الله تعالى وقدمه القاضي على ما قبله اه كرخي **قوله** (الذي هو أدنى) فيه ثلاثة أقوال أحدها وهو الظاهر وهو قول أبي اسحق الزجاج أن أصله أدنو من الدنو وهو القرب فقلبت الواو ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ومعنى الدنو في ذلك القرب لانه أقرب وأسهل تحصيلا من غيره لخساسته وقلة قيمته والثاني أصله أدنأ مهموز من دنأ يدنأ دناءة الا أنه خففت همزته بقلبها ألفا والثالث أن أصله أدون مأخوذ من الشيء الدون أي الرديء نقلت الواو التي هي عين الكلمة الى ما بعد النون التي هي لامها فصار أدنو بوزن أفلع فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا اه من السمين **قوله** أي أتأخذونه بدله أشار به الى أن الباء مع الإبدال تدخل على المتروك لا على المأتي به اه كرخي **قوله** والهمزة للانكار أي مع التوبيخ أي لا ينبغي منكم ذلك ولا يليق **قوله** (فدعا الله تعالى) أشار به الى أن قوله اهبطوا الخ مرتب على هذا المقدر اه **قوله** (انزلوا) أي انتقلوا من هذا المكان الى مكان آخر فيه ما تطلبون فالهبوط لا يختص بالنزول من المكان العالي الى الاسفل بل قد يستعمل في الخروج من أرض الى أرض مطلقا اه من الشهاب * وفي المصباح وهبطت من موضع الى موضع من باب ضرب فعلا انتقلت وهبطت الوادي هبوطا نزلته اه وهذا الامر للتعجيز والاهانة على حد كونوا حجارة لانهم لا يمكنهم هبوط مصر لانسداد الطرق عليهم اذ لو عرفوا طريق مصر لما أقاموا أربعين سنة متحيرين لا يهتدون الى طريق من الطرق **قوله** مصرا) قرأه الجمهور منونا وهو خط المصحف فقيل انهم أمروا بهبوط مصر من الامصار فلذلك صرف وقيل أمروا بمصر بعينه وهي مصر موسى وفرعون وانما صرف لخفته بسكون وسطه كهند ودعد وقرأه الحسن وغيره مصر بلا تنوين وكذلك هو في بعض مصاحف عثمان ومصحف أبي كأنهم عنوا مكانا بعينه والمصر في أصل اللغة الحد الفاصل بين الشيئين وحكي عن أهل هجر أنهم اذا كتبوا بيع دار قالوا اشترى فلان الدار بمصورها أي حدودها اه سمين وفي الخطيب المصر البلد العظيم **قوله** (ما سألتم) ما في محل نصب اسم لان والخبر الجار والمجرور قبله وما بمعنى الذي والعائد محذوف أي الذي سألتموه اه سمين **قوله** وضربت عليهم الذلة) أي ضربت على فروع بني اسرائيل وأخلافهم خصوصا من بعد قتل عيسى فهذا الذل الذي أصابهم انما هو بسبب قتلهم عيسى في زعمهم فهذا الكلام أي قوله وضربت عليهم الذلة الى قوله فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون معترض في خلال القصص المتعلقة بحكاية أحوال بني اسرائيل الذين كانوا في عهد موسى يدل على هذا قوله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين فان قتل الانبياء انما كان من فروعهم وذريتهم

خنطتها) وعدسها وبصلها (قال) لهم موسى (أتستبدلون الذي هو أدنى) أخس (بالذي هو خير) أشرف أي أتأخذونه بدله والهمزة للانكار فلم يرجعوا فدعا الله تعالى فقال تعالى (اهبطوا) انزلوا (مصرا) من الامصار (فان لكم) فيه (ما سألتم) من النبات (وضربت) جعلت (عليهم الذلة) الذل والهوان

أو مذهب مبنى للمفعول والذلة قائم مقام الفاعل ومعنى ضربت ألزموها وقضى عليهم بها والذلة بالكسر الصغار والهوان والحقارة والذل بالضم ضد العز + والمسكنة مفعلة من السكون لأن المسكين قليل الحركة والنهوض لما به من الفقر والمسكين مفعيل منه اهـ من السمين **قوله** من السكون والخزى) بيان لأثر الفقر **قوله** وإن كانوا أغنياء) ولذلك ترى اليهود وإن كانوا أغنياء كأنهم فقراء ولا يوجد يهودى غنى النفس ولا ترى أحدا من أهل الملل أذل ولا أحرص على المال من اليهود اهـ من الخازن **قوله** لزوم الدرهم المضروب لسكته) هذه العبارة مقلوبة وحقها أن يقول لزوم السكة للدرهم المضروب والكلام على حذف المضاف أى لزوم أثر السكة وأثرها هو النقش الحاصل من طبعها على الدراهم وفى المصباح والسكة بالكسر حديدة منقوشة تطبع بها الدراهم والدنانير والجمع سكك مثل سدرة وسدر اهـ **قوله** وباؤا بغضب) ألف باء منقلبة عن واو لقولهم باء يبوء مثل قال يقول وقال عليه السلام أبوء بنعمتك والمصدر البواء ومعناه الرجوع اهـ سمين وفى استعمالها قال أبو عبيدة والزجاج باؤا بغضب احتملوه وقيل استحقوه وقيل أقروا به وقيل لازموه وهو الأوجه يقال بوأته منزلا فتبوأه أى ألزمه فلزمه اهـ **قوله** بغضب) فى موضع الحال من فاعل باؤا والباء للملابسة أى رجعوا مغضوبا عليهم وليس مفعولا به كمررت بزيد اهـ سمين **قوله** من الله) الظاهر أنه فى محل جر صفة لغضب ومن لابتداء الغاية مجازا وغضب الله تعالى ذمه إياهم فى الدنيا وعقوبته لهم فى الآخرة اهـ كرخى **قوله** بآيات الله) أى بصفة محمد وآية الرجم التى فى التوراة وبالإنجيل والقرآن اهـ خازن **قوله** ويقتلون النبيين الخ) روى أن اليهود قتلت سبعين نبيا فى أول النهار ولم يبالوا ولم يغتموا حتى قاموا فى آخر النهار يسوقون مصالحهم وقتلوا زكريا ويحيى وشعياء وغيرهم من الأنبياء اهـ خازن **قوله** بغير حق) فائدة هذا القيد مع أن قتل الأنبياء لا يكون إلا كذلك الإيذان بأن ذلك عندهم أيضا بغير الحق إذ لم يكن أحد منهم معتقدا حقية قتل نبى وإنما حملهم على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى كما يفصح عنه قوله تعالى ذلك بما عصوا الخ اهـ من أبى السعود **قوله** وكرره) أى كرر اسم الإشارة وهو لفظ ذلك وعبارة السمين وفى تكرير الإشارة قولان أحدهما أنه مشار به إلى ما أشير إليه بالأول على سبيل التأكيد والثانى ما قاله الزمخشرى وهو أن يشار به إلى الكفر وقتل الأنبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لأنهم انهمكوا فيها وما مصدرية والباء للسببية أى بسبب عصيانهم فلا محل لعصوا لوقوعه صلة وأصل عصوا عصيوا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى ساكنان هى والواو فحذفت لكونها أول الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها ويعتدون فى محل نصب خبر لكان وكان وما بعدها عطف على صلة ما المصدرية وأصل العصيان الشدة يقال عصت النواة اشتدت والاعتداء المجاوزة من عدا يعدو فهو افتعال منه ولم يذكر متعلق العصيان والاعتداء ليعم كل ما يعصى ويعتدى فيه وأصل يعتدون يعتديون ففعل به ما فعل بيتقون من الحذف والإعلال فوزنه يفتعون والواو من عصوا واجبة الإدغام ومثله فقد اهتدوا وإن تولوا وهذا بخلاف ما إذا

انضم ما قبل الواو فان المدّ يقوم مقام الحاجز بين المثلين فيجب الاظهار نحو آمنوا وعملوا ومثله
الذى يوسوس اه سمين **قوله** من قبل) أى قبل بعثة محمد **قوله** والذين هادوا) أى
تهوّدوا يقال هاد وتهوّد اذا دخل فى اليهودية ويهود اما عربىّ من هاد اذا تاب سموا
بذلك لما تابوا من عبادة العجل واما معرّب يهوذا أو كأنهم سموا باسم أكبر أولاد
يعقوب عليه السلام اه بيضاوى **قوله** والنصارى) جمع نصران كالندامى والياء
فى نصرانىّ للمبالغة كما فى أحمرىّ سموا بذلك لانهم نصروا المسيح أو لانهم كانوا معه فى
قرية يقال لها نصران أو ناصرة فسموا باسمها أو باسم من أسسها اه بيضاوى **قوله**
والصابئين) جمع صابئ وقوله طائفة من اليهود أو النصارى أى قيل انهم من اليهود وقيل
انهم من النصارى ولكنهم عبدوا الملائكة وقيل عبدوا الكواكب وفى البيضاوى أنهم
قوم بين اليهود والمجوس اه وفى السمين والصابئ التارك لدينه اه وفى المصباح
وصبأ صبوًّا من باب قعد وصبوة أيضا مثل شهوة مال وصبأ من دين الى دين يصبأ
مهموز بفتحتين خرج فهو صابئ ثم جعل هذا اللقب علما على طائفة من الكفار يقال انها
تعبد الكواكب فى الباطن وتنسب الى النصرانية فى الظاهر وهم الصابئة والصابئون
ويدّعون أنهم على دين صابئ بن شيث بن آدم ويجوز التخفيف فيقال الصابون وقرأ به نافع
اه **قوله** من آمن منهم الخ) من اما فى محلّ رفع بالابتداء وهى حينئذ اما شرطية أو موصولة
فعلى الاول خبرها فيه الخلاف المعلوم وعلى الثانى خبرها قوله فلهم الخ وقرن بالفاء
لعموم المبتدا واما فى محلّ نصب على البدل من اسم انّ وما عطف عليه وحينئذ فخبر
انّ قوله فلهم أجرهم اه من أبى السعود **قوله** فى زمن نبينا) جواب عما يقال كيف
قال فى أوّل الآية انّ الذين آمنوا وقال فى آخرها من آمن بالله فما وجه التعميم ثم
التخصيص ومحصل الجواب أنه أراد انّ الذين آمنوا على التحقيق فى زمن الفترة مثل قس
ابن ساعدة وورقة بن نوفل وبحيرة الراهب وأبى ذرّ الغفارىّ وسلمان الفارسىّ فمنهم من
أدرك النبىّ وتابعه ومنهم من لم يدركه كأنه قال انّ الذين آمنوا قبل بعثة محمد والذين كانوا
على الدين الباطل المبدّل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم
الآخر وبمحمد فلهم أجرهم الخ اه من الخازن **قوله** فلهم أجرهم) الاجر فى الاصل مصدر يقال
أجره الله يأجره أجرا من بابى ضرب وقتل وقد يعبر به عن نفس الشئ المجازى به والآية
الكريمة تحتمل المعنيين اه سمين **قوله** عند ربهم) عند ظرف مكان لازم للاضافة لفظا
ومعنى والعامل فيه الاستقرار الذى تضمنه لهم ويجوز أن يكون فى محلّ نصب على
الحال من أجرهم فيتعلق بمحذوف تقديره فلهم أجرهم ثابتا عند ربهم والعندية مجاز
لتعاليه عن الجهة وقد تخرج الى ظرف الزمان اذا كان مظروفها معنى ومنه قوله عليه الصلاة
والسلام انما الصبر عند الصدمة الاولى والمشهور كسر عينها وقد تفتح وقد تضم اه سمين
قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن
المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب اه بيضاوى **قوله** والعمل بما فى التوراة
ومنه الايمان بموسى **قوله** وقد رفعنا) أشار الى أن الجملة فى محلّ نصب على

(ان الذين آمنوا) بالانبياء (من قبل) (والذين هادوا) هم اليهود (والنصارى والصابئين) طائفة من اليهود أو النصارى (من آمن) منهم (بالله واليوم الآخر) فى زمن نبينا (وعمل صالحا) بشريعته (فلهم أجرهم) أى ثواب أعمالهم (عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) روعى فى ضمير آمن وعمل لفظ من وفيما بعده معناها (و) اذكر (اذ أخذنا ميثاقكم) عهدكم بما فى التوراة (و) قد (رفعنا)

قوله والعمل هكذا فى نسخة وفى نسخ المؤلف والذى فى نسخ التفسير بالعمل بالباء ولعله الاولى قال المصححة اه

الحالية اه كرخي والطور يطلق على أي جبل كان كما في القاموس وصرّح به السمين ويطلق أيضا على جبال مخصوصة بأعيانها وهذا الجبل الذي رفع فوقهم كان من جبال فلسطين كما في الخازن عن ابن عباس اه قوله فوقكم) ظرف مكان ناصبه رفعنا وحكم فوق مثل حكم تحت وقد تقدّم الكلام عليه اه سمين قوله اقتلعناه) أي اقتلعه جبريل وكان على قدر عسكرهم وكان قدره فرسخا في فرسخ فرفعه فوق رؤسهم قدر قامتهم كالظلة وقيل لهم ان لم تقبلوا التوراة والا أنزلته عليكم ورضخت رؤسكم به فقبلوا وسجدوا على انصاف وجوههم اليسرى وجعلوا يلاحظون الجبل بأعينهم اليمنى وهم سجود فصار ذلك سنة في سجود اليهود لا يسجدون الا على انصاف وجوههم فلما رفع عنهم رجعوا عن القبول الى الامتناع فذلك قوله تعالى ثم توليتم الخ اه من الخازن قيل فكأنه حصل لهم بجعلها القسر والالجاء قبول واذعان اختياري أو كان يكفي في الامم السابقة مثل هذا الايمان اه ويردّه ما في التيسير عن القفال انه ليس جبارا على الاسلام لان الجبر ما سلب الاختيار ولا يصح معه الاسلام بل كان اكراها وهو جائز ولا يسلب الاختيار كالمحاربة مع الكفار وأمّا قوله لا اكراه في الدين وقوله أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين فقد كان قبل الامر بالقتال ثم نسخ اه شهاب قوله وقلنا خذوا الخ) اشار الى ان خذوا في محل نصب بالقول المضمر والقول المضمر في محل نصب على الحال من فاعل رفعنا والتقدير ورفعنا الطور قائلين وما آتيناكم مفعول خذوا وقوله بقوّة حال مقدّرة والمعنى خذوا الذي آتيناكموه حال كونكم عازمين على الجد بالعمل به اه كرخي قوله بالعمل به) عبارة البيضاوي واذكروا ما فيه احفظوه ولا تنسوه أو تفكروا فيه فان التفكر ذكر بالقلب أو اعملوا به انتهت قوله لعلكم تتقون) لعل تعليلية أي لكي تتقوا المعاصي أو رجاء منكم أن تكونوا متقين اه بيضاوي قوله ثم توليتم الخ) ثم للتراخي فدلت على أنهم امتثلوا الامر مدة ثم أعرضوا وتولوا اه شهاب قوله ثم توليتم من بعد ذلك) التولي تفعل من الولي وأصله الاعراض والادبار عن الشيء بالجسم ثم استعمل في الاعراض عن الامور والاعتقادات اتساعا ومجازا اه سمين قوله من بعد ذلك) فسر الشارح الاشارة بالميثاق وفسره غيره برفع الطور وبايتاء التوراة اه قوله فلولا فضل الله) لولا حرف امتناع لوجود تختص بالجمل الاسمية والاسم الواقع بعدها مبتدأ خبره واجب الحذف لدلالة الكلام عليه وسد جواب لولا مسدّه في حصول الفائدة اه بيضاوي قوله بالتوبة) متعلق بكل من المصدرين من حيث المعنى والمراد انه وفقهم ورحمهم بتوفيقهم لها اه قوله لكنتم من الخاسرين) اللام في جواب لولا واعلم أن جوابها ان كان مثبتا فالكثير دخول اللام كهذه الآية ونظائرها ويقلّ حذفها وان كان منفيا فلا يخلو امّا أن يكون حرف النفي ما أو غيرها فان كان غيرها فترك اللام واجب نحو لولا زيد لم أقم أو لن أقوم لئلا يتوالى لامات وان كان ما فالكثير الحذف ويقلّ الاتيان بها وهكذا حكم جواب لو الامتناعية وقد تقدّم عند قوله ولو شاء الله لذهب بسمعهم والاصح لجوابها من الاعراب ومن الخاسرين في محل نصب خبر كان ومن للتبعيض اه سمين قوله الهالكين) أي بسبب الانهماك

(فوقكم الطور) الجبل اقتلعناه من أصله عليكم لما أبيتم قبولها وقلنا (خذوا ما آتيناكم بقوة) بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) بالعمل به (لعلكم تتقون) النار أو المعاصي (ثم توليتم) أعرضتم (من بعد ذلك) الميثاق عن الطاعة (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) لكم بالتوبة أو تأخير العذاب (لكنتم من الخاسرين) الهالكين

فى المعاصى اه **قوله** ولقد علمتم) علمتم بمعنى عرفتم فيتعدى لواحد فقط والفرق بين العلم والمعرفة أن العلم يستدعى معرفة الذات وما هى عليه من الاحوال نحو علمت زيدا قائما أو ضاحكا والمعرفة تستدعى معرفة الذات والفرق أن المعرفة يسبقها جهل والعلم قد لا يسبقه جهل ولذلك لا يجوز اطلاق المعرفة عليه سبحانه والذين اعتدوا الموصول وصلته فى محل النصب مفعولا به ولا حاجة الى حذف مضاف كما قدره بعضهم أى أحكام الذين اعتدوا لان المعنى عرفتم أشخاصهم وأعيانهم وأصل اعتدوا اعتديوا فأعل بالحذف ووزنه افتعوا وقد عرفت تصريفه ومعناه اه سمين **قوله** منكم) فى محل نصب على الحال من الضمير فى اعتدوا والسبت فى الاصل مصدر سبت أى قطع العمل وقال ابن عطية والسبت اما مأخوذ من السبوت الذى هو الراحة والدعة واما من السبت وهو القطع لان الاشياء فيه سبتت وتم خلقها ومنه قولهم سبت رأسه أى حلقه وقال الزمخشرى والسبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت يوم السبت وفيه نظر فان هذا اللفظ موجود واشتقاقه مذكور فى لسان العرب قبل فعل اليهود ذلك اللهم الا أن يراد هذا السبت الخاص المذكور فى هذه الاية والاصل فيه المصدر كما ذكر ثم سمى به هذا اليوم من الاسبوع لاتفاق وقوعه فيه كما تقدم اه سمين وكانت هذه القصة فى زمن داود عليه السلام بقرية بأرض أيلة فلما عملوا الحيلة واصطادوا صاروا ثلاثة أصناف وكانوا نحو سبعين ألفا صنفا مسك ونهى وصنف امسك ولم ينه وصنف انهمكوا فى الذنب وهتكوا الحرمة وكان الصنف الناهى اثنى عشر ألفا فمسخ المجرمين قردة لهم أذناب ويتعاوون وقيل صار الشبان منهم قردة والشيوخ خنازير فمكثوا ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يمكث مسيخ فوق ثلاثة ولم يأكلوا ولم يشربوا ولم يتوالدوا اه من الخازن ونجا الفريقان الاخران الناهون والساكتون وفى الخطيب فى سورة الاعراف فى قوله وجعل منهم القردة والخنازير فمسخ بعضهم قردة وهم أصحاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار مائدة عيسى وقيل كلا المسخين فى أصحاب السبت مسخت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير اه **قوله** فقلنا لهم كونوا قردة) هذا أمر تسخير وتكوين فهو عبارة عن تعلق القدرة بنقلهم من حقيقة البشرية الى حقيقة القردة وقوله خاسئين حال من الضمير فى كونوا وقوله مبعدين أى عن الرحمة والشرف وفى المختار خسأ الكلب طرده من باب قطع وخسأ هو بنفسه خضع والخسأ أيضا وخسئ البصر حسر من باب قطع وخضع اه **قوله** نكالا) مفعول ثان لجعل التى بمعنى صير والاول هو الضمير والنكال المنع ومنه النكل والنكل اسم للقيد من الحديد واللجام لانه يمنع به وسمى العقاب نكالا لانه يمنع به غير المعاقب أن يفعل فعله ويمنع المعاقب أن يعود الى فعله الاول والتنكيل اصابة الغير بالنكال ليرتدع غيره ونكل عن كذا ينكل نكولا امتنع اه سمين **قوله** وبعدها) أى الى يوم القيامة كما قاله ابن عباس اه كرخى **قوله** للمتقين الله) أى من قومهم أو لكل متق سمعها اه كرخى **قوله** واذ قال موسى لقومه الخ) توبيخ آخر لاخلاف بنى اسرائيل بتذكير بعض جنايات صدرت من أسلافهم أى واذكروا وقت قول موسى عليه السلام لاصولكم اه أبو السعود **قوله** وقد قتل لهم قتيل الخ)

(ولقد) لام قسم (علمتم) عرفتم (الذين اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم فى السبت) بصيد السمك وقد نهيناهم عنه وهم أهل أيلة (فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين) مبعدين فكانوا وهلكوا بعد ثلاثة أيام (فجعلناها) أى تلك العقوبة (نكالا) عبرة مانعة من ارتكاب مثل ما عملوا (لما بين يديها وما خلفها) أى للامم التى فى زمانها وبعدها (وموعظة للمتقين) الله وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها بخلاف غيرهم (و) اذكر (اذ قال موسى) وقد قتل لهم قتيل لا يدرى قاتله وسألوه أن يدعو الله أن يبينه لهم فدعاه

هذا هو أول القصة الآتي في قوله وإذ قتلتم نفسا كما سيذكره المصنف بقوله وهو أول القصة
فحق ترتيبها أن يقال وإذ قتلتم نفسا الخ إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الخ فقلنا اضربوه
ببعضها فإن قلت إذا كان حق الترتيب هكذا فما وجه عدول التنزيل عنه قلت وجهه أنه
لما ذكرهما بقبائحهم وجناياتهم ونعى عليها ناسب أن يقدم في هذه القصة ما هو من قبائحهم
وهو تعنتهم على موسى لتتصل قبائحهم بعضها ببعض اه من الخازن وعبارة الكرخي
فيما سيأتي قوله وهو أول القصة أي وإن كان مؤخرا في التلاوة وإنما أخر أول القصة
تقديما لذكر مساويهم وتعديدا لها ليكون أبلغ في توبيخهم على القتل اه **قوله** قتيل)
اسمه عاميل **قوله** بقرة) البقرة واحد البقر تقع على الذكر والأنثى نحو حمامة والصفة
تميز الذكر من الأنثى تقول بقرة ذكر وبقرة أنثى وقيل بقرة اسم للأنثى خاصة من هذا
الجنس والذكر الثور ونحو ناقة وجمل وأتان وحمار وسمي هذا الجنس بذلك لأنه يبقر الأرض
أي يشقها بالحرث ومنه بقر بطنه اه سمين وفي المصباح وبقرت الشيء بقرا من باب قتل
شققته وبقرته فتحته والمراد بقرة مبهمة كما هو ظاهر النظم فكانوا يخرجون من العهدة بذبح
أي بقرة كانت كما في الحديث الآتي لكن ترتب على تعنتهم نسخ الحكم الأول بالثاني والثاني
بالثالث تشديدا عليهم لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالكلية بل على طريقة تقييده
وتخصيصه شيئا فشيئا ولا يصح أن يكون المراد من أول الأمر بقرة معينة كما قيل إذ
لو كان كذلك لما عدت مراجعتهم المحكية من قبيل الجنايات بل كانت تعد من قبيل
العبادات فإن الامتثال للأمر بدون الوقوف على المأمور به مما لا يتيسر اه من أبي السعود
والمراد من قوله أن تذبحوا بقرة أن تذبحوها وتأخذوا بعضها وتضربوا به القتيل فيحيى
ويخبركم بقاتله ففي الكلام هنا اختصار يدل عليه ما يأتي اه **قوله** قالوا أتتخذنا) أي
تصيرنا هزوا وهزوا مفعول ثان لتتخذنا وفي وقوعه مفعولا ثلاثة أقوال أحدها على حذف
مضاف أي ذوي هزو الثاني أنه مصدر واقع موقع المفعول أي مهزوا بنا الثالث
أنهم جعلوا نفس الهزو مبالغة وهذا أولى اه سمين فقول الجلال مهزوا بنا إشارة
إلى أن المصدر بمعنى اسم المفعول وتسمية الهزو مصدرا تسمح فإنه اسم مصدر وفي المصباح
هزأت به أهزأ مهموزا من باب نفع وفي لغة من باب تعب سخرت منه والاسم الهزؤ بضم
الزاي وسكونها للتخفيف وقرئ بهما في السبع اه **قوله** بمثل ذلك) أي لأنا نسألك عن
أمر القتيل وأنت تأمرنا بذبح بقرة وإنما قالوا ذلك لبعد ما بين الأمرين في الظاهر ولم يعلموا
أن الحكمة هي حياته بضربه ببعضها فيخبر بقاتله اه شيخنا **قوله** من الجاهلين) هو أبلغ
من قولك أن أكون جاهلا فإن المعنى أن انتظم في سلك قوم اتصفوا بالجهل وقوله
المستهزئين أي لأن الهزو في أثناء تبليغ أمر الله سبحانه جهل وسفه اه كرخي **قوله**
فلما علموا أنه) أي الأمر بالذبح وقوله عزم أي حق وفي القاموس وعزمة من عزمات الله
حق من حقوقه أي واجب مما أوجبه الله وعزائم الله فرائضه التي أوجبها **قوله** ما سنها)
أي حالتها وصفتها وفيه إشارة إلى أن ما يسأل بها عن الجنس والحقيقة غالبا تقول ما عندك
أي أي أجناس الأشياء عندك وجوابه كتاب أو نحوه أو الوصف تقول ما زيد وجوابه

(إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتتخذنا هزوا) مهزوءا بنا حيث تجيبنا بمثل ذلك (قال أعوذ) أمتنع (بالله) من (أن أكون من الجاهلين) المستهزئين فلما علموا أنه عزم (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أي ما سنها

فارض أو كريم والمراد هنا السؤال عن صفة البقرة لا عن حقيقتها فلا يسأل عنها لأن حقيقة البقرة معروفة **قوله** لا فارض ولا بكر) لا نافية وفارض صفة لبقرة واعترض بلا بين الصفة والموصوف نحو مررت برجل لا طويل ولا قصير وأجاز أبو البقاء أن يكون خبرا لمبتدإ محذوف أي لا هي فارض وقوله ولا بكر مثل ما تقدم وتكررت لا لأنها متى وقعت قبل خبر أو نعت أو حال وجب تكريرها تقول زيد لا قائم ولا قاعد ومررت به لا ضاحكا ولا باكيا ولا يجوز عدم التكرار إلا في ضرورة خلافا للمبرد وابن كيسان والفارض المسنة الهرمة قال الزمخشري كأنها سميت بذلك لأنها فرضت سنها أي قطعته وبلغت آخره اهـ سمين **قوله** مسنة) أي جدا بحيث لا تلد وقوله صغيرة أي جدا بحيث لا تلد هذا معنى الفارض والبكر كما في الخازن اهـ وفي المختار وفرضت البقرة طعنت في السن ومنه قوله تعالى لا فارض ولا بكر وبابه جلس وظرف اهـ فالمصدر فراضة وفروضا كما في القاموس اهـ **قوله** عوان) في المصباح العوان النصف في السن من النساء والبهائم والجمع عون بضم العين وسكون الواو والأصل بضم الواو ولكن سكن تخفيفا اهـ **قوله** المذكور من السنين) أشار به إلى جواب ما يقال بين تقتضي شيئين فصاعدا فكيف جاز دخولها على ذلك وهو مفرد وإيضاحه أن ذلك يشار به إلى المفرد والمثنى والمجموع ومنه قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وقوله زين للناس إلى قوله ذلك متاع الحياة الدنيا فمعناه بين الفارض والبكر اهـ كرخي **قوله** ما تؤمرون) ما موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف وتقديره تؤمرون به فحذفت الباء وهو حذف مطرد فاتصل الضمير فحذف وليس نظير كالذي خاضوا فإن الحذف هناك غير مقيس ويضعف أن تكون نكرة موصوفة لأن المعنى على العموم وهو بالذي أشبه اهـ سمين **قوله** فاقع لونها) الفقوع بضم الفاء نصوع الصفرة وخلوصها فالفاقع شديد الصفرة وقد فقع لونه من بابي خضع ودخل اهـ مختار ويجوز أن يكون فاقع صفة ولونها فاعل به وأن يكون خبرا مقدما ولونها مبتدأ مؤخرا والجملة صفة ذكر هما أبو البقاء وفي الوجه الأول نظر وذلك أن بعضهم نقل أن هذه التوابع للألوان لا تعمل عمل الأفعال ويجوز أن يكون لونها مبتدأ وتسر خبره وإنما أنث الفعل لاكتساب المبتدإ التأنيث من المضاف إليه ويقال في التأكيد أصفر فاقع أي شديد الصفرة وأبيض ناصع أي شديد البياض وأحمر قانئ أي شديد الحمرة وأسود حالك أي شديد السواد اهـ سمين وقوله ذكرهما أبو البقاء أي وصنيع الجلال يحتملهما ويبعد احتماله للوجه الثالث كما لا يخفى اهـ **قوله** تسر الناظرين) جملة في محل رفع صفة لبقرة أيضا وقد تقدم أنه يجوز أن يكون خبرا عن لونها والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه ومنه السرير الذي يجلس عليه إذا كان لأولي النعمة وسرير الميت تشبيها له به في الصورة وتفاؤلا بذلك اهـ سمين **قوله** بحسنها) أي بسببه **قوله** أي تعجبهم) أي تحملهم على التعجب من شدة صفرتها لغرابتها وخروجها عن المعتاد اهـ **قوله** أسائمة) أي غير عاملة بدليل المقابلة وبدليل أن العاملة في العادة تعلف وأن السائمة لا تستعمل وعلى هذا التقرير فليس هذا السؤال تكريرا للسؤال الأول كما ادعاه بعضهم اهـ من الخطيب **قوله** بما ذكر)

(قال) موسى (إنه) أي الله (يقول إنها بقرة لا فارض) مسنة (ولا بكر) صغيرة (عوان) نصف (بين ذلك) المذكور من السنين (فافعلوا ما تؤمرون) به من ذبحها (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال إنه يقول إنها بقرة صفراء فاقع لونها) شديد الصفرة (تسر الناظرين) إليها بحسنها أي تعجبهم (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أسائمة أم عاملة (إن البقر) أي جنسه المنعوت بما ذكر (تشابه علينا) لكثرته فلم نهتد إلى المقصودة

أي بالوصفين المذكورين وهما كونها عوانا أي وسطا وكونها صفراء ١ه وقوله لكثرتها أي
كثرة البقر الموصوف بهذين الوصفين فنحتاج الى وصف آخر يعين البقرة التي أمرنا بذبحها
وقوله المقصودة أي المرادة لله أي التي أراد الله تعالى ذبحها وأمرنا به وقوله لمهتدون
اليها قالوا هذا على سبيل الترجي فترجوا من الله تعالى أن يهديهم اليها ببيان وصفها المعين
لها وجواب الشرط محذوف لدلالة ان وما في حيزها عليه التقدير ان شاء الله هدايتنا للبقرة
اهتدينا وقوله لمهتدون خبران واللام للابتداء زحلقت الى الخبر **قوله** لو لم يستثنوا) المراد
بالاستثناء التعليق بالمشيئة وسمي التعليق بها استثناء لصرفه الكلام عن الجزم وعن الثبوت
في الحال من حيث التعليق بما لا يعلمه الا الله تعالى ١ه كرخي **قوله** آخر الابد) بالنصب
وهو على سبيل المبالغة والا فالابد لا آخر له ١ه كرخي **قوله** لا ذلول) الذل بالكسر ضد
الصعوبة وبالضم ضد العز والمراد هنا الاول أي لا هينة سهلة الانقياد بل صعبته
لانها غير عاملة وشأن غير العاملة الصعوبة فتكون كأنها وحشية ١ه شيخنا **قوله**
غير مذللة) بين به أن لا بمعنى غير فهي اسم لكن لكونها على صورة الحرف ظهر اعرابها
فيما بعدها ١ه كرخي وفي السمين قوله لا ذلول الذلول التي ذللت بالعمل يقال بقرة
ذلول بينة الذل بكسر الذال ورجل ذليل بين الذل بضمها ١ه **قوله** صفة ذلول) وهي
في المعنى مفسرة لكونها ذلولا فان الذلول هي المذللة بالعمل ومن جملته اثارة الارض
وقوله داخلة في النفي أي فالنفي مسلط على الموصوف وصفته أي انها بقرة انتفى عنها التذليل
واثارة الارض وانتفى عنها أيضا سقي الحرث على ما سيأتي **قوله** ولا تسقي الحرث)
لا هذه مزيدة لتأكيد الاولى والجملة بعدها صفة ثانية لذلول فكأنه قيل لا ذلول صفتها أنها
مثيرة وساقية فالنفي مسلط على الموصوف مع صفتيه ١ه **قوله** الارض المهيأة للزراعة)
كان الاولى تفسير الحرث بالزرع أي المزروع ففي المختار والحرث المزروع وبابه نصر وكتب
والحراث الزراع ١ه **قوله** لا شية فيها) الشية في الاصل مصدر وشى من باب وعد
وشيا وشية اذا خلط لونا بلون آخر والمراد هنا نفس اللون والتصرف فيها كالتصرف في عدة
١ه شيخنا وفي السمين وشية مصدر وشيت الثوب أشيه شيا وشية فحذفت فاؤها
لوقوعها بين ياء وكسرة في المضارع ثم حمل باقي الباب عليه ووزنها علة ومثلها صلة وعدة وزنة
ومنه ثوب موشى أي منسوج بلونين فأكثر وثور موشي القوائم أي أبلقها ويقال ثور أشيه وفرس
أبلق وكبش أخرج وتيس أبرق وغراب أبقع كل ذلك بمعنى البلق ١ه **قوله** الآن)
منصوب بجئت وهو ظرف زمان يقتضي الحال ويخلص المضارع له عند جمهور النحويين
وهو لازم للظرفية لا يتصرف غالبا بني لتضمنه معنى حرف الاشارة كأنك قلت هذا الوقت
واختلف في أل التي فيه فقيل للتعريف الحضوري وقيل زائدة لازمة ١ه كرخي **قوله**
جئت بالحق) هذا لا يتم الا لو كانوا يعلمون البقرة الموصوفة بهذه الصفات وكانوا قد رأوها
خارجا والا فالصفات المذكورة لم تنف أصل الاشتراك وعبارة أبي السعود جئت بالحق أي
بحقيقة وصف البقرة بحيث ميزتها عن جميع ما عداها ولم يبق لنا في شأنها اشتباه أصلا
بخلاف المرتين الاوليين فان ما جئت به فيهما لم يكن في التعيين بهذه المرتبة ولعلهم كانوا قبل

خلاف

(وانا ان شاء الله لمهتدون) اليها وفي حديث لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الابد (قال انه يقول انها بقرة لا ذلول) غير مذللة بالعمل (تثير الارض) تقلبها للزراعة والجملة صفة ذلول داخلة في النفي (ولا تسقي الحرث) الارض المهيأة للزراعة (مسلمة) من العيوب وآثار العمل (لا شية فيها) لون غير لونها (قالوا الآن جئت بالحق)

ذلك فلا رأوها ووجدوها جامعة لجميع ما فصل من الاوصاف المشروحة في المرات الثلاث
من غير مشارك لها فيما عدا في المرة الاخيرة والا فبين أين عرفوا اختصاص النعوت الاخيرة
بها دون غيرها انتهت بالحرف وفي الخازن بعد أن ذكر أن الفتى البار بأمه قد ذهب بها الى
السوق ثلاث مرات للبيع ما نصه فقال له الملك اذهب الى أمك وقل لها أمسكي هذه البقرة
فان موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل يقتل في بني اسرائيل فلا تبيعيها الا بملء مسكها
ذهبا اه **قوله** نطقت بالبيان التام) بين بهذا أنه ليس مرادهم بالحق ضد الباطل
المقتضي بطريق المفهوم أن ما ذكره في المرتين الاوليين باطل بل أرادوا انك الآن نطقت
بالبيان المحقق والمعين لنا البقرة المطلقة والا لكفروا بمقتضى مفهوم ذلك قال الشيخ المصنف
في الاتقان وقوله فاذكلام أن بالحق في محل نصب على الحال من فاعل جئت أي جئت ملتبسا
بالحق أو ومعك الحق اه كرخي **قوله** فطلبوها) اشارة الى أن قوله فذبحوها مرتب على
هذا المقدر أي بحثوا عنها وفتشوا عليها **قوله** بملء مسكها) المسك بفتح الميم الجلد وكانت
قيمة البقرة غير هذه في ذلك الوقت ثلاثة دنانير اه بيضاوي وفي المصباح والمسك
الجلد والجمع مسوك مثل فلس وفلوس اه **قوله** وما كادوا يفعلون) أي ما قاربوا الذبح
يعني قبل زمن الذبح فانتفاء المقاربة في زمن التفتيش عليها وتوقف أم الفتى في بيعها الا
بالزيادة في ثمنها الخارجة عن العادة اه شيخنا وفي البيضاوي وما كادوا يفعلون لتطويلهم
وكثرة مراجعاتهم ولخوف الفضيحة في ظهور القاتل أو لغلاء ثمنها ولا ينافي قوله وما كادوا
يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف وقتيهما اذ المعنى ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت
سؤالاتهم وانقطعت تعللاتهم ففعلوا كالمضطر الملجأ الى الفعل اه وجملة وما كادوا في محل
الحال ومفعول يفعلون محذوف والمعنى فذبحوها في حال انتفاء مقاربتهم للفعل أي الذبح
وذلك الانتفاء كان قبل زمان الذبح **قوله** واذ قتلتم) أي واذكروا يا بني اسرائيل اذ قتلتم
نفسا أي اذكروا وقت قتل هذه النفس وما وقع فيه من القصة والخطاب لليهود المعاصرين
للنبي صلى الله عليه وسلم واسناد القتل والتدارؤ اليهم لأن ما يصدر من الاسلاف ينسب
للاخلاف توبيخا وتقريعا اه من أبي السعود قال علماء السير والاخبار انه كان في بني
اسرائيل رجل غني وله ابن عم فقير لا وارث له سواه فلما طال عليه موته قتله ليرثه وحمله الى
قرية أخرى وألقاه على بابها ثم أصبح يطلب ثأره وجاء بناس الى موسى يدعي عليهم بالقتل
فجحدوا واشتبه أمر القتيل على موسى صلى الله عليه وسلم فسألوا موسى أن يدعو الله ليبين
لهم ما أشكل عليهم فسأل موسى ربه في ذلك فأمره بذبح بقرة وأمره أن يضربه ببعضها فقال
لهم ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الخ اه خازن **قوله** فادارأتم) عبارة السمين أصل
ادارأتم تدارأتم تفاعلتم من الدرء وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وهما متقاربان في المخرج
فأريد الادغام فقلبت التاء دالا وسكنت لأجل الادغام ولا يمكن الابتداء بساكن فاجتلبت
همزة الوصل ليبتدأ بها فبقي ادارأتم فأدغم **قوله** وتدافعتم) عبر بالتفاعل لأن كل واحد
من المتخاصمين يدفع القتل عن نفسه ويحيله على خصمه وقوله فيها أي في شأنها اه **قوله**
ما كنتم تكتمون) ما موصولة أي الذي كنتم تكتمونه من أمر القتيل اه **قوله** وهذا)

نطقت بالبيان التام فطلبوها فوجدوها عند الفتى البار بأمه فاشتروها بملء مسكها ذهبا (فذبحوها وما كادوا يفعلون) لغلاء ثمنها وفي الحديث لو ذبحوا أي بقرة كانت لأجزأتهم ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم (واذ قتلتم نفسا فادارأتم) فيه ادغام التاء في الأصل في الدال أي تخاصمتم وتدافعتم (فيها والله مخرج) مظهر (ما كنتم تكتمون) من أمرها وهذا اعتراض وهو أول القصة

اى قوله والله مخرج اعتراض أى بين العاطف والمعطوف عليه وهما فادّارأتم فقلنا اضربوه
وقوله وهو أى قوله واذ قتلتم نفسا اه كرخى لكن فى صنيعه تساهل لان هذا الضمير أى قوله
وهو أوّل القصة ثم تقدّم له مرجع فى كلامه اه **قوله** فقلنا اضربوه الخ) معطوف على
قوله فادّارأتم فيها **قوله** فحيى) أى وقام وأوداجه تشخب دما فقال قتلنى فلان
وفلان ثم مات حالا فى مكانه اه خطيب **قوله** كذلك يحيى الله الموتى) كذلك فى محل
نصب لانه نعت لمصدر محذوف تقديره يحيى الله الموتى احياء مثل ذلك الاحياء فيتعلق
بمحذوف أى احياء كائنا كذلك الاحياء اه سمين يعنى أن احياء الله للموتى يوم
القيامة كاحياء هذا القتيل المشاهد فى الدنيا فلا فرق بينهما فى الجواز والامكان فا
لغرض من هذا الرد عليهم فى انكار البعث اه شيخنا وهذا يقتضى أن هذا الخطاب مع
منكرى البعث وهم العرب لامع اليهود لانهم أهل كتاب يقرون بالبعث والجزاء فعلى هذا
يكون قوله كذلك يحيى الله الموتى الخ معترضا فى خلال الكلام المسوق فى شأن بنى اسرائيل
تأمل **قوله** ويريكم آياته) الرؤية هنا بصرية فالهمزة للتعدية أكسبت الفعل مفعولا
ثانيا وهو آياته والمعنى يجعلكم مبصرين آياته والكاف هو المفعول الاوّل اه سمين
قوله ثم قست قلوبكم) ثم موضوعة للتراخى فى الزمان ولا تراخى هنا اذ قسوة قلوبهم
فى الحال لا بعد زمان فهى محمولة على الاستبعاد مجازا أى يبعد من العاقل القسوة بعد تلك
الآيات وقوله من بعد ذلك مؤكد للاستبعاد أشد تأكيد اه شهاب **قوله** صلبت
عن قبول الحق) أشار الى أن فى لفظ قست استعارة تبعية تمثيلية تشبيها لحال القلوب فى
عدم الاعتبار والاتعاظ بالقسوة ولاعتبار هذه الاستعارة حسن التفريع والتعقيب
بقوله فهى كالحجارة اه كرخى وصلب من باب ظرف وسمع اه **قوله** من الآيات) كفلق
البحر وانفجار العيون من الحجر فانها مما يوجب لين القلوب اه كرخى **قوله** أو أشد) اشارة
الى أن قسوة منصوب على التمييز لان الابهام حصل فى نسبة التفضيل اليها والمفضل
عليه محذوف للدلالة عليه وأو للتخيير بالنسبة الينا أو بمعنى بل واختار أبو حيان
منها للتنويع بمعنى أن قلوبهم على قسمين قلوب كالحجارة قسوة وقلوب أشد قسوة منها ولم اشبه
بالحديد وان كان أصلب لانه قابل للتليين وقد لان لداود عليه السلام وعلى الاشارة
بقوله وان من الحجارة الخ اه كرخى **قوله** لما يتفجر منه) لام الابتداء دخلت على اسم ان لتقدّم
الخبر وهو من الحجارة وما بمعنى الذى فى محل النصب ولو لم يتقدّم الخبر لم يجز دخول اللام
على الاسم لئلا يتوالى حرفا تأكيد وان كان الاصل يقتضى ذلك والضمير فى منه يعود على
ما حملا على اللفظ قال أبو البقاء ولو كان فى غير القرآن لجاز منها على المعنى اه سمين
قوله لما يتفجر منه الانهار) قيل أراد به جميع الحجارة وقيل أراد به الحجر الذى كان يضرب
موسى ليسقى الاسباط والتفجر التفتح بالسعة والكثرة وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء
يعنى العيون الصغار التى هى دون الانهار وان منها لما يهبط من خشية الله يعنى ينزل من أعلى
الجبل الى أسفله وخشيتها عبارة عن انقيادها لامر الله وأنها لا تمتنع عما يريد منها وقلوبكم
يا معشر اليهود لا تلين ولا تخشع فان قلت الحجر جماد لا يعقل ولا يفهم فكيف يخشى قلت

ان الله

قوله بين العاطف والمعطوف عليه هكذا فى النسخ ولعل صوابه بين المعطوف والمعطوف عليه تأمل اه مصححه

(فقلنا اضربوه ببعضها) فضرب بلسانها أو بعجز ذنبها فحيى وقال قتلنى فلان وفلان لابنى عمه ومات فحرم الميراث وقتلا قال تعالى (كذلك) الاحياء يحيى الله الموتى ويريكم آياته دلائل قدرته لعلكم تعقلون تتدبرون فتعلمون أن القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون (ثم قست قلوبكم) أيها اليهود صلبت عن قبول الحق (من بعد ذلك) المذكور من الآيات (فهى كالحجارة) فى القسوة (أو أشد قسوة) منها (وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق) فيه ادغام التاء فى الاصل فى الشين

ان الله تعالى قادر على افهام الحجر والجمادات فتعقل وتخشى بالهامه ومذهب أهل السنة
ان الله تعالى في الجمادات والحيوانات علما وحكمة لا يقف عليه غيره فلها صلاة وتسبيح
وخشية يدل عليه قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده وقال تعالى والطير صافات كل قد
علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء الايمان به ويكل علمه الى الله تعالى اه خازن **قوله** وان
منها لما يهبط الخ) أي يتجلى الطور لما خر دكا من هيبة الله تعالى وقد قال مجاهد ما ينزل حجر
الى أسفل الا من خشية الله اه من الخازن **قوله** وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع
فيه اشارة الى أن الخشية مجاز عن الانقياد اطلاقا لاسم الملزوم على اللازم أو انها حقيقة
بمعنى انه تعالى يخلق للحجارة حياة وتمييزا ذكره النسفي وغيره واختاره ابن عطية وعليه
قوله تعالى لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية كما سيأتي ايضاحه اه كرخي **قوله**
وما الله بغافل عما تعملون) فيه وعيد وتهديد والمعنى ان الله تعالى بالمرصاد لهؤلاء القاسية
قلوبهم محافظ لاعمالهم حتى يجازيهم بها في الآخرة اه من الخازن **قوله** أفتطمعون
الهمزة للاستفهام وتدخل على ثلاثة من حروف العطف الفاء كما هنا والواو كقوله الآتي
أولا يعلمون وثم كقوله أثم اذا ما وقع آمنتم به واختلف في مثل هذه التراكيب
فذهب الجمهور الى أن الهمزة مقدمة من تأخير لأن لها الصدر ولا حذف في الكلام والتقدير
فأتطمعون وألا يعلمون وثم أاذا ما وقع وذهب الزمخشري الى أنها داخلة على محذوف
دل عليه سياق الكلام والتقدير هنا أتسمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم فتطمعون
اه من أبي السعود **قوله** أيها المؤمنون) يعني النبي وأصحابه وقيل الخطاب للنبي
وحده والجمع للتعظيم **قوله** أن يؤمنوا لكم) ضمنه معنى ينقادوا أو اللام زائدة
قوله أي اليهود) يعني الموجودين في زمن النبي والاستفهام للانكار كما سيأتي والمراد
الانكار الاستبعادي يعني أن طمعكم في ايمانهم بعيد لانهم أربع فرق في كل منهم
وصف يمنع مادة الطمع في ايمانه فأشار الى الأول بقوله وقد كان الخ ولا يقدح في كون
المراد الموجودين في زمن النبي التعبير بكان لأن المضي بالنسبة لزمن نزول الآية وأشار
الى الثاني بقوله واذا لقوا الذين آمنوا والى الثالث بقوله واذا خلا بعضهم الى بعض والى
الرابع بقوله ومنهم أميون الخ اه أبو السعود **قوله** وقد كان) الواو للحال والتقدير
أفتطمعون في ايمانهم والحال أنهم كاذبون محرفون لكلام الله تعالى وقد مقربة للماضي من
الاستقبال سوغت وقوعه حالا ويسمعون خبر كان والفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه
كرهط وقوم اه سمين **قوله** أحبارهم) في المصباح الحبر بالكسر العالم والجمع أحبار مثل
حمل وأحمال والحبر بالفتح لغة فيه وجمعه حبور مثل فلس وفلوس اه **قوله** في التوراة
أي حال كونه في التوراة وذلك كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم اه بيضاوي
فيكتبون بدل أكحل العينين ربعة جعد الشعر حسن الوجه طويلا أزرق العين سبط
الشعر اه زكريا **قوله** من بعد ما عقلوه) متعلق بيحرفونه والتحريف الامالة والتحويل
وثم للتراخي اما في الزمان أو في الرتبة وما يجوز أن تكون موصولة اسمية أي ثم
يحرفون الكلام من بعد المعنى الذي فهموه وعرفوه ويجوز أن تكون مصدرية والضمير

(فيخرج منه الماء وان منها
لما يهبط) ينزل من علو الى
أسفل (من خشية الله)
وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين
ولا تخشع (وما الله بغافل
عما تعملون) وانما يؤخركم
لوقتكم وفي قراءة بالتحتانية
وفيها التفات عن الخطاب
(أفتطمعون) أيها المؤمنون
(أن يؤمنوا لكم) أي اليهود
(وقد كان فريق) طائفة (منهم
يسمعون كلام الله) في التوراة (ثم يحرفونه) يغيرونه
(من بعد ما عقلوه)

فى عقلوه يعود حينئذ على الكلام أى من بعد تعقلهم اياه ا ه سمين **قوله** فهموه) أى عقلوه
ولم يبق لهم فى مضمونه ولا فى كونه كلام رب العزة ريبة أصلا ا ه كرخى **قوله** وهم
يعلمون) جملة حالية وفى العامل فيها قولان أحدهما عقلوه ولكن يلزم منه أن تكون
حالا مؤكدة لان معناها قد فهم من قوله عقلوه والثانى وهو الظاهر أنه يحرفونه أى
يحرفونه حال علمهم بذلك ا ه سمين **قوله** والهمزة للانكار) أى الاستبعادى على
حد أنى لهم الذكرى الخ وقوله فلهم سابقة فى الكفر أى لهم كفر سابق على الكفر بمحمد وهو
تحريف التوراة يعنى فحينئذ ايمانهم مستبعد غاية الاستبعاد ا ه شيخنا **قوله** واذا لقوا
الذين امنوا الخ) معطوف على جملة الحال فهى حال أخرى والمراد أن من كان هذا شانه
فايمانه بعيد جدا فلا تطمعوا فيه وفى السمين وهذه الجملة الشرطية تحتمل وجهين أحدهما
أن تكون مستأنفة كاشفة عن أحوال اليهود والمنافقين والثانى أن تكون فى محل نصب
على الحال معطوفة على الجملة الحالية قبلها وهى وقد كان فريق والتقدير كيف تطمعون
فى ايمانهم وحالهم كيت وكيت ا ه **قوله** قالوا أتحدثونهم الخ) أى البعض الساكتون
الذين لم ينافقوا قالوا للمنافقين موبخين لهم على ما صنعوا ا ه أبو السعود **قوله**
بما فتح الله) متعلق بالتحديث قبله وما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف أى
فتحه الله والجملة من قوله أتحدثونهم فى محل نصب بالقول والفتح هنا معناه الحكم والقضاء
وقيل الفتاح القاضى بلغة اليمن وقيل للانزال وقيل للاعلام أو التبيين بمعنى أنه بين
لكم صفة محمد عليه الصلاة والسلام أو المن بمعنى ما من به عليكم من نصركم على عدوكم وكل
هذه أقوال مذكورة فى التفاسير ا ه سمين **قوله** من نعت محمد) والتعبير عنه بالفتح
للايذان بأنه سر مكنون وباب مغلق لا يقف عليه أحد ا ه من أبى السعود **قوله** للصيرورة
أى للعاقبة والمآل لا للعلة الباعثة ومع كونها للصيرورة المضارع منصوب بعدها
بأن مضمرة وهى متعلقة بتحدثونهم **قوله** عند ربكم) ظرف معمول لقوله ليحاجوكم
بمعنى ليحاجوكم يوم القيامة فكنى عنه بقوله عند ربكم وقيل عند بمعنى فى أى ليحاجوكم
فى ربكم أى فيكونون أحق به منكم وقيل ثم مضاف محذوف أى عند ذكر ربكم **قوله**
مع علمكم) الاولى مع اقراركم كما فى الخازن لان هذا هو الذى يحصل للمنافقين وأما
العلم بصدقه فقدر مشترك بينهم وبين الموبخين لهم ا ه شيخنا **قوله** أفلا تعقلون
من تمام مقول الموبخين **قوله** أولا يعلمون) أى اليهود الموبخون للمنافقين **قوله** الاستفهام
للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار والاعتراف بأمر قد استقر عنده أى مع التوبيخ ا ه
كرخى وقوله والواو الداخل عليها الضمير المستكن فى الداخل راجع للاستفهام والضمير
فى عليها للواو وفى الصفة قد جرت على غير من هى له فكان حقه أن يبرز بأن يقول والواو الداخل
هو أى الاستفهام عليها للعطف أى على محذوف تقديره أيلومونهم على التحديث بما ذكر
ولا يعلمون الخ وعبارة السمين قوله أولا يعلمون أن الله تقدم أن مذهب الجمهور أن النية
بالواو التقديم على الهمزة لانها عاطفة وانما أخرت عنها لقوة همزة الاستفهام وأن مذهب
الزمخشرى تقدير فعل بعد الهمزة ولا للنفى وأن الله يعلم فى محل نصب وفيها حينئذ احتمالان

والداخل عليها للعطف

أحدهما

فيهم لا تطمعوا أن يؤمنوا ... يحرفون والهمزة للانكار ... فلهم سابقة ... أى لا تطمعوا (وإذا لقوا) أى منافقو اليهود (الذين آمنوا قالوا آمنا) بأن محمدا نبى (وإذا خلا) رجع (بعضهم إلى بعض) وهو المبشر به فى كتابنا ... (قالوا) أى رؤساؤهم الذين لم ينافقوا لمن نافق (أتحدثونهم) أى المؤمنين (بما فتح الله عليكم) أى عرفكم فى التوراة من نعت محمد (ليحاجوكم) ... عند ربكم ...

أحدها أنها سادّة مسدّ مفرد ان جعلنا علم بمعنى عرف والثانى أنها سادّة مسدّ مفعولين ان جعلناها متعدية لاثنين كظننت وقد تقدّم ان هذا مذهب سيبويه وأن الاخفش يدّعى أنها سادّة مسدّ الاول والثانى محذوف وما يجوز أن تكون بمعنى الذى وعائدها محذوف أى يسرّونه ويعلنونه وأن تكون مصدرية أى يعلم سرّهم وعلنهم والسرّ والعلانية متقابلان انتهت **قوله** ما يسرّون) أى اليهود المنافقون وفى البيضاوى أو لا يعلمون يعنى هؤلاء المنافقين أو اللائمين أو كليهما أو اياهم والمحرّفين أن الله يعلم ما يسرّون وما يعلنون ومن جملته اسرارهم الكفر واظهارهم الايمان وتحريف الكلم عن مواضعه ومعانيه اه **قوله** من ذلك) أى نعت محمد وقوله فيرعووا أى يرجعوا عن ذلك وفى المصباح ارعوى عن الامر رجع عنه اه **قوله** ومنهم أمّيون) الجملة معطوفة على الجمل الثلاث الحالية لمشاركتها لهنّ فان مضمونها مناف لرجاء الخير منهم وان لم يكن فيها ما يحسم مادّة الطمع فى ايمانهم كما هو مضمون الجمل الثلاثة فان الجهل بالكتاب فى منافاة الايمان ليس بمثابة تحريف كلام الله ولا بمثابة النفاق ولا بمثابة النهى عن اظهار ما فى التوراة اه من أبى السعود والاميون جمع امّى وهو الذى لا يقرأ ولا يكتب منسوب الى الام كانه باق على أصل الخلقة اه كرخى **قوله** أمّيون عوام) أى ومن هذا شأنه لا يطمع فى ايمانه **قوله** لا يعلمون) جملة فعلية فى محل رفع صفة لاميين كأنه قيل أميون غير عالمين اه سمين **قوله** الا امانىّ) استثناء منقطع كما أشار له بتفسيره بلكن على عادته فى أنه يشير للمنقطع بتفسير الا بلكن لان الامانىّ ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ولا يصح أن تكون منصوبة بيعلمون لان ادراك الامانىّ أى الاكاذيب ليس علما بل هو جهل مركب أو اعتقاد ناشئ عن تقليد فحينئذ الناصب لها محذوف كما أشار له البيضاوى فى محل تقديره لكن يعتقدون امانىّ أو يدركون امانىّ أو نحو ذلك والامانىّ جمع امنية بتشديد الياء فيها وتخفيفها فيهما وهى فى الاصل ما يقدّره الانسان فى نفسه من منى اذا قدّر ولذلك تطلق على الكذب وعلى ما يتمنّى وما يقرأ والمعنى ولكن يعتقدون أكاذيب أخذوها تقليدا من المحرّفين أو مواعيد فارغة سمعوها منهم من أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا وأن النار لن تمسهم الا أياما معدودة وقيل الا ما يقرؤن قراءة عارية عن معرفة المعنى اه من البيضاوى والسمين مع زيادة لغيرهما **قوله** وان ما هم) نبه به على أن ان نافية بمعنى ما ولكن لا تعمل عملها وأكثر ما تأتى بمعناها اذا انتقض بالا وقد جاءت وليس معها الا كما سيجئ فى موضعه ان شاء الله اه كرخى وعبارة السمين ان نافية بمعنى ما واذا كانت نافية فالمشهور أنها لا تعمل عمل ما الحجازية وأجاز بعضهم ذلك ونسبه لسيبويه وهم فى محل رفع بالابتداء لا اسم ان لانها غير عاملة على المشهور والا للاستثناء المفرّغ ويظنون فى محل الرفع خبر لقوله هم وحذف مفعولى الظنّ للعلم بهما أو اقتصارا اه **قوله** فويل للذين يكتبون) ويل مبتدأ وجاز الابتداء به وان كان نكرة لانه دعاء عليهم والدعاء من المسوّغات سواء كان دعاء له نحو سلام عليكم أو عليه كهذه الآية والجارّ هو الخبر فيتعلق بمحذوف اه سمين **قوله** شدّة عذاب) أى أو هو واد فى جهنم لو سيّرت فيه الجبال لانماعت ولذابت من حرّه كما رواه الترمذى وغيره مرفوعا وابن

(أن الله يعلم ما يسرّون وما يعلنون) ما يخفون وما يظهرون من ذلك وغيره فيرعووا عن ذلك (ومنهم) أى اليهود (أمّيون) عوام (لا يعلمون الكتاب) التوراة (الا) لكن (امانىّ) أكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها (وان) ما (هم) فى جحد نبوّة النبى وغيره مما يختلقونه (الا يظنون) ظنا ولا علم لهم (فويل) شدّة عذاب

المنذر موقوفا على ابن مسعود اه كرخي قوله (بأيديهم) متعلق بيكتبون ويبعد جعله
حالا من الكتاب وفائدة ذكر الأيدي مع أن الكتابة لا تكون إلا بها تحقيق مباشرتهم ما حرفوه
بأنفسهم زيادة في تقبيح فعلهم قال تعالى ولا طائر يطير بجناحيه يقولون بأفواههم اه كرخي
والكتاب هنا بمعنى المكتوب فنصبه على المفعول به ويبعد جعله مصدرا على بابه والأيدي
جمع يد والأصل أيدي بضم الدال كفلس وأفلس في القلة فاستثقلت الضمة قبل الياء فقلبت
كسرة للمجانسة ثم حذفت ضمة الياء للتخفيف اه سمين قوله (مختلقا من عندهم) أشار به
إلى أن قوله بأيديهم في محل الحال والمعنى يكتبون الكتاب أي اللفظ المكتوب أي الذي
يكتب حال كونه كائنا بأيديهم وكونه بأيديهم كناية عن كونه مختلقا ومكذوبا وعبارة
السمين وقال ابن السراج ذكر الأيدي كناية عن أنهم اختلقوا ذلك من تلقائهم ومن عند
أنفسهم اه قوله (ليشتروا به ثمنا قليلا) روى أن أحبار اليهود خافوا ذهاب ملكهم وزوال
رياستهم حين قدم النبي المدينة فاحتالوا في تعويق أسافلهم عن الإيمان بمحمد مخافة أن ينقطع
عنهم ما يأخذونه منهم فعمدوا إلى صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وكانت هي
فيها حسن الوجه حسن الشعر أكحل العينين ربعة فغيروا ذلك وكتبوا مكانه طويل أزرق
العينين سبط الشعر فإذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرءوا عليهم ما كتبوه فيجدونه مخالفا
لصفة النبي فيكذبونه اه من أبي السعود قوله (فويل لهم مما كتبت أيديهم) تأكيد لقوله
فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لأن قوله مما كتبت أيديهم
وقع تعليلا فهو مقصود وقوله فيما سبق يكتبون الكتاب بأيديهم وقع صلة فهو غير مقصود و
قوله وويل لهم مما يكسبون الكلام فيه كالذي فيما قبله من جهة أن التكرير للتأكيد اه من
أبي السعود قوله (من الرشا) أي أو من المعاصي وقوله كالزمخشري هنا من الرشا وفيما
قبل من المختلق يشعر بأن كلمة ما في الموضعين موصولة لكن المصدرية أرجح لفظا ومعنى
كما لا يخفى قال الشيخ سعد الدين التفتازاني وإنما كرر الويل ليفيد أن الهلاك مترتب على
كل واحد من الفعلين على حدته لا على مجموع الأمرين وأخر يكسبون لأن الكتابة مقدمة
ونتيجتها كسب المال فالكتب سبب والكسب مسبب فجاء النظم على هذا الترتيب اه
كرخي والرشا بضم الراء وكسرها جمع رشوة بتثليثها وهي ما يدفع إلى الحاكم ليحكم بحق أو
ليمتنع من ظلم اه زاده قوله (إلا أياما معدودة) هذا استثناء مفرغ وأياما منصوب
على الظرف بالفعل قبله والتقدير لن تمسنا النار أبدا إلا في أيام قلائل يحصرها العد لأن
العد يحصر القليل وأصل أيام أيوام لأنه جمع يوم نحو قوم وأقوام فاجتمعت الياء
والواو وسبقت إحداهما بالسكون فوجب قلب الواو ياء وإدغام الياء في الياء مثل هين
وميت اه سمين قوله (معدودة) أي يضبطها العد ويلزمها في العادة القلة فقوله قليلة
الخ تفسير باللازم اه شيخنا قوله (حذفت منه همزة الوصل) أي لاستثقال اجتماع
همزتين كما مر اه كرخي قوله (ميثاقا منه) أي خبرا ووعدا بما تزعمون اه بيضاوي قوله
قوله (فلن يخلف الله عهده) هذا جواب الاستفهام المتقدم في قوله أتخذتم وصح
هذا بطريق تضمين الاستفهام معنى الشرط أي بطريق إضمار الشرط بعد الاستفهام

فاحوانه

(الذين يكتبون الكتاب بأيديهم) أي مختلقا من عندهم (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) من الدنيا وهم اليهود غيروا صفة النبي في التوراة وآية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما أنزل (فويل لهم مما كتبت أيديهم) من المختلق (وويل لهم مما يكسبون) من الرشا (وقالوا) لما وعدهم النبي بالنار (لن تمسنا النار إلا أياما معدودة) قليلة أربعين يوما مدة عبادة آبائهم العجل ثم تزول (قل) لهم (أتخذتم) حذفت منه همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام (عند الله عهدا) ميثاقا منه بذلك (فلن يخلف الله عهده) لا

وأخواته وقد تقدم تحقيقها واختار الزمخشري القول الثاني فإنه قال لن يخلف متعلق بمحذوف تقديره ان اتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده وقال ابن عطية فلن يخلف الله عهده اعتراض بين أثناء الكلام كأنه يعني بذلك أن قوله أم تقولون معادل لقوله أتخذتم فوقعت هذه الجملة بين المتعادلين معترضة والتقدير أي هذين واقع اتخاذكم العهد أم قولكم بغير علم فعلى هذا لا محل لها من الاعراب وعلى الأول محلها الجزم اه سمين **قوله** أم تقولون) أم هنا يحتمل أن تكون متصلة وهي التي يطلب بها وبالهمزة التعيين وحينئذ فالاستفهام للتقرير المؤدي الى التبكيت لتحقق العلم بالشق الاخير كأنه قيل أم لم تتخذوا بل تقولون الخ ويحتمل أن تكون منقطعة وهي التي بمعنى بل والاستفهام لانكار الاتخاذ وتفيده ومعنى بل الاضراب والانتقال من التوبيخ بالانكار على اتخاذ العهد لما تفيده همزتها من التوبيخ على القول اه من أبي السعود والجلال جرى على الثاني حيث قدر جواب الهمزة بلا النافية وفسر أم ببل وهي هنا للاضراب الانتقالي وبعد ذلك فأم المنقطعة تفسر ببل وحدها أو ببل مع الهمزة خلاف بينهم والشارح جرى على الأول فيكون المعنى على نفي ما في حيز الهمزة واثبات ما في حيز أم ويكون الكلام في الحقيقة من قبيل الخبر بخلافه على كونها متصلة فهو من قبيل الانشاء اه شيخنا **قوله** بلى) حرف جواب كنعم وجير وأجل واي الا أن بلى جواب لنفي متقدم أي ابطال ونقض وايجاب سواء دخله استفهام أم لا فتكون ايجابا له نحو قول القائل ما قام زيد فتقول بلى أي قد قام وقوله أليس زيد قائما فتقول بلى أي هو قائم قال تعالى ألست بربكم قالوا بلى ويروى عن ابن عباس أنهم لو قالوا نعم لكفروا اه سمين **قوله** تمسكم وتخلدون) أشار به الى أن بلى جواب واثبات لما نفوه من مس النار لهم الا أياما معدودة أي بدليل ما بعده من أن الخلود في مقابلة قولهم الا أياما معدودة وهو تقرير حسن اه كرخي **قوله** من كسب سيئة الخ) في معنى التعليل لما افادته بلى ومن تحتمل الشرطية والموصولية والانسب بقوله والذين آمنوا الخ هو الثاني وأتى بالفاء في الشق الأول دون الثاني ايذانا بتسبب الخلود في النار عن الشرك وعدم تسبب الخلود في الجنة عن الايمان بل هو محض فضل الله تعالى اه شيخنا وأصل سيئة سيوئة لانها من ساء يسوء فوزنها فيعلة فاجتمعت الياء والواو وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء كما في سيد وميت اه سمين **قوله** سيئة شركا) أخذه مما بعده كما أشار اليه في تقريره وهذا ما عليه اجماع المفسرين كما قاله الواحدي اه كرخي **قوله** بالافراد) أي على أن المراد بها الشرك وهو واحد وقوله والجمع أي جمع التصحيح خطيئات على أن المراد بالخطيئات أنواع الكفر المتجددة في كل وقت وأوان اه كرخي **قوله** من كل جانب) أي فلا تبقى له حسنة وقوله بأن مات مشركا أي لأن غيره وان لم يكن له سوى تصديق قلبه واقرار لسانه لم تحط الخطيئة به أي لم تستول عليه جميع طرق الجنة بخلاف الكفر فانه يستولي على صاحبه جميع طرقها **قوله** واذكر اذ أخذنا الخ) هذا التقرير يقتضي أن الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو وان كان صحيحا لكنه ليس مناسبا للسياق وهو تذكير اليهود المعاصرين للنبي

(أم) بل (تقولون على الله
ما لا تعلمون بلى) تمسكم
وتخلدون فيها (من كسب
سيئة) شركا (وأحاطت به
خطيئته) بالافراد والجمع
أي استولت عليه وأحدقت
به من كل جانب بأن مات
مشركا (فأولئك أصحاب
النار هم فيها خالدون) روعي
فيه معنى من (والذين آمنوا
وعملوا الصالحات أولئك
أصحاب الجنة هم فيها خالدون)
و) اذكر (اذ أخذنا

صلى الله عليه وسلم بما وقع لأسلافهم فلا ولى الاحتمال الآخر وهو أن يكون الخطاب مع بني اسرائيل وهم اليهود المعاصرون للنبي صلى الله عليه وسلم بما وقع من أسلافهم وعلى هذا يقدر العامل اذكروا وعبارة أبي السعود واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل شروع في تعداد بعض آخر من قبائح أسلاف اليهود مما ينادي بعدم ايمان أخلافهم وكلمة اذ نصب باضمار فعل خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ليحملهم التأمل والنظر في أحوالهم على قطع الطمع في ايمانهم أو نحو خوطب به اليهود الموجودون في عهد النبي صلى الله عليه وسلم توبيخا لهم بسوء صنيع أسلافهم أي اذكروا اذ أخذنا ميثاقهم الخ انتهت **قوله** ميثاق بني اسرائيل أي الذين كانوا في زمن موسى **قوله** لا تعبدون الا الله) فيه التفات عن التعبير بالغيبة بني اسرائيل وهذا اذا لم يقدر وقلنا كما صنعه الشارح فان قدر فلا التفات اه من السمين **قوله** لا تعبدون الا الله) جعله الشارح معمولا لقول محذوف وهذا القول يحتمل أنه في محل الحال ويحتمل أن هذا القول المقدر ليس في محل الحال بل هو مجرد اخبار وهذا هو المتبادر من قول الجلال خبر بمعنى النهي ويحتمل أن جملة لا تعبدون مفسرة لأخذ الميثاق وذلك أنه لما ذكر تعالى أنه أخذ ميثاق بني اسرائيل كان في ذلك ابهام للميثاق ما هو فأتى بهذه الجملة مفسرة له ولا محل لها حينئذ من الاعراب اه من السمين **قوله** خبر بمعنى النهي) وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من الاعتناء بشأن المنهي عنه وتأكده حتى كأنه امتثل وأخبر عنه اه زكريا وعبارة أبي السعود وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من ايهام أن المنهي حقه أن يسارع الى الانتهاء عما نهي عنه فكأنه انتهى عنه فيخبر به الناهي انتهت **قوله** وقرئ لا تعبدوا) أي بصريح النهي وهذه القراءة شاذة اه كرخي ونبه الشارح على شذوذها بقوله وقرئ على قاعدته أنه يشير للسبعية بقوله وفي قراءة وللشاذة بقوله وقرئ وهذه القاعدة أغلبية في كلامه وسيأتي أنه يخالفها في مواضع **قوله** وبالوالدين) متعلق بمحذوف كما قدره الشارح وانما عطف بر الوالدين على الأمر بعبادة الله لأن شكر المنعم واجب ولله على عبده أعظم النعم لأنه أوجده بعد العدم فيجب تقديم شكره على شكر غيره ثم ان للوالدين على الولد نعمة عظيمة لأنهما السبب في وجوده ولهما عليه حق التربية فحقهما يلي حق المنعم بالوجود الحقيقي وعطف على برهما بر ذوي القربى لأن حق القرابة تابع لحق الوالدين والاحسان اليهم انما هو بواسطة الوالدين اه من الخازن **قوله** مصدر) في القاموس الحسن بالضم الجمال والجمع محاسن على غير قياس وقياسه أن يكون جمعا لمحسن كمسجد ومساجد وحسن ككرم ونصر فهو حاسن وحسن بفتحتين وحسين كأمير وحسان كغراب وحسان كرمان اه وأما حسن بفتحتين على قراءة حمزة والكسائي فهو صفة مشبهة لا مصدر كما فهم من عبارة القاموس فسقط ما للكرخي هنا **قوله** وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) يريد بهما ما فرض عليهم في ملتهم اه كرخي **قوله** فقبلتم ذلك) أي الميثاق المذكور وقدر هذا ليعطف عليه قوله ثم توليتم اه **قوله** فيه التفات عن الغيبة) أي الى الخطاب لأن ذكر بني اسرائيل انما وقع بطريق الغيبة وهذا الذي قاله كالزمخشري انما يجيء

على

(ميثاق بني اسرائيل) (و) قلنا (لا تعبدون) بالتاء والياء (إلا الله) خبر بمعنى النهي وقرئ لا تعبدوا (و) أحسنوا (بالوالدين احسانا) برا (وذي القربى) القرابة عطف على الوالدين (واليتامى والمساكين وقولوا للناس) قولا (حسنا) من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في شأن محمد والرفق بهم وفي قراءة بضم الحاء وسكون السين مصدر وصف به مبالغة (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة) فقبلتم ذلك (ثم توليتم) أعرضتم عن الوفاء به فيه التفات عن الغيبة والمراد آباؤهم

على قرأة لا يعبدون بالغيبة وأما على قرأة الخطاب فلا التفات البتة ويجوز أن يكون أراد بالالتفات الخروج عن خطاب بني إسرائيل القدماء إلى خطاب الحاضرين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قيل بذلك فيكون التفاتا على القراءتين ومن فوائد الالتفات تطرية الكلام وصيانة السمع عن الضجر والملال لما جبلت عليه النفوس من حب التنقلات والسآمة من الاستمرار على منوال واحد كما هو مقرر في محله اه كرخي **قوله** إلا قليلا منكم وهو من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن أسلم منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه اه كرخي **قوله** كآبائكم) وعلى هذا يكون العطف للمغايرة لأن قوله ثم توليتم خطاب لهم والمراد آباؤهم وقوله وأنتم معرضون خطاب لهم مع كونهم مرادين بأنفسهم فكأنه قال ثم تولى آباؤكم وتوليتم بتوليهم اه شيخنا وفي السمين وقال أبو البقاء ثم توليتم يعني آباءهم وأنتم معرضون يعني أنفسهم كما قال وإذ نجيناكم من آل فرعون أي آباءكم اه وهذا يؤدي إلى أن جملة قوله وأنتم معرضون لا تكون حالا لأن فاعل التولي في الحقيقة غير هو صاحب الحال والله أعلم اه **قوله** وإذ أخذنا ميثاقكم) خطاب لليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أسلافهم المعاصرون لموسى على سنن التذكيرات السابقة أي واذكروا يا أيها اليهود المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وسلم وقت أن أخذنا ميثاقكم أي ميثاق آبائكم أي الميثاق عليهم في التوراة وهذا شروع في بيان ما فعلوا بالعهد المتعلق بحقوق العباد بعد بيان ما فعلوا بالعهد المتعلق بحقوق الله وما يجري مجراها وقوله لا تسفكون دماءكم الخ جعله الشارح معمولا لقول محذوف فيكون في محل نصب ويحتمل أنه تفسير لأخذ الميثاق فيكون لا محل له من الإعراب على قياس ما تقدم **قوله** لا تسفكون) في المصباح سفكت الدمع والدم سفكا من باب ضرب وفي لغة من باب قتل أرقته والفاعل سافك وسفاك مبالغة اه وفي السمين وقرئ لا تسفكون بضم الفاء وتسفكون من أسفك الرباعي اه **قوله** بقتل بعضكم بعضا) أي لأن من أراق دم غيره فكأنما أراق دم نفسه فهو من باب المجاز بأدنى ملابسة أو لأنه يوجب قصاصا فهو من باب إطلاق السبب على المسبب اه كرخي **قوله** ولا تخرجون أنفسكم) فيه حذف حال مقدرة يدل عليها ما يأتي من قوله وتخرجون فريقا الخ والتقدير ولا تخرجون أنفسكم من دياركم متظاهرين عليهم بالإثم والعدوان وذلك لأن العهود المأخوذة عليهم هنا أربعة كما يؤخذ من كلام الشارح ترك القتل وترك الإخراج وترك المظاهرة وفك الأسرى اه **قوله** من دياركم) متعلق بتخرجون ومن لابتداء الغاية وديار جمع دار والأصل دوار لأنها من دار يدور وإنما قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها واعتلالها في الواحد اه سمين **قوله** قبلتم ذلك الميثاق) أشار به إلى أن المراد ههنا الإقرار الذي هو الرضا بالأمر والصبر عليه فيكون ذلك الإقرار مجازا اه كرخي **قوله** على أنفسكم) وشهادة المرء على نفسه مفسرة بالإقرار فيكون العطف للتأكيد وبعضهم جعل ثم أقررتم على الإقرار من آبائهم وجعل وأنتم تشهدون على شهادتهم على آبائهم اه وعبارة البيضاوي وأنتم تشهدون توكيد كقولك أقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وأنتم أيها الموجودون

(إلا قليلا منكم وأنتم معرضون) عنه كآبائكم (وإذ أخذنا ميثاقكم) وقلنا (لا تسفكون دماءكم) تريقونها بقتل بعضكم بعضا (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) لا يخرج بعضكم بعضا من داره (ثم أقررتم) قبلتم ذلك الميثاق (وأنتم تشهدون) على أنفسكم

قوله فهو من باب إطلاق السبب الخ صوابه العكس تأمل اه

تشهدون على اقراراسلافكم ويكون اسناد الاقرار إليهم مجازا اه شيخنا **قوله** ثم أنتم الخ) أنتم مبتدأ وتقتلون خبره والنداء اعتراض بينهما اه شيخنا **قوله** فيه ادغام التاء في الاصل أى قبل قلبها ظاء والاصل تتظاهرون بتاءين الاولى حرف المضارعة والثانية تاء التفاعل فاجتمع مثلان واجتماعهما ثقيل فخفف بادغام الثانية في الظاء فصار باللفظ بظاء مشددة واختير الادغام على الحذف لقرب المخرجين ويكون الثاني أقوى من الاول اه كرخى **قوله** على حذفها) أى التاء الثانية وفي السمين وهل المحذوف الثانية وهي الاولى لحصول الثقل بها ولعدم دلالتها على معنى المضارعة أو الاولى كما زعم هشام اه وجملة تظاهرون حال من الواو في تخرجون أو من فريقا أى منهما اه شيخنا **قوله** بالاثم والعدوان الباء للملابسة وصلة الفعل محذوفة والمعنى تتظاهرون عليهم بحلفائكم من العرب حال كونكم ملتبسين بالاثم والعدوان اه شيخنا والاثم في الاصل الذنب وجمعه آثام ويطلق على الفعل الذى يستحق به صاحبه الذم واللوم وقيل هو ما تنفر منه النفس ولا يطمئن اليه القلب فالاثم في الآية يحتمل أن يكون مرادا به ما ذكرت من هذه المعاني ويحتمل أن يتجوز به عما يوجب الاثم اقامة للسبب مقام المسبب والعدوان التجاوز في الظلم وقد تقدم في تعتدوا وهو مصدر كالكفران والغفران والمشهور ضم فائه وفيه لغة بالكسر اه سمين **قوله** وان يأتوكم الواو واقعة على الفريق أى وان يأتكم ذلك الفريق الذى تخرجونه من دياره وقت الحرب حال كونهم أسرى تفدوه ومعنى ثنيانه لهم أنه يقع في يد حلفائهم فيتمكنون من افتدائه منهم فاذا وقع نضيرى في يد الاوسى يقال انه أتى قريظة من حيث انه وقع في أيدى حلفائهم فكأنه في أيديهم تأمل **قوله** وفي قراءة اسرى) أى في قراءة حمزة لكن مع الامالة ومع كون الفعل تفدوهم وقوله وفي قراءة تفادوهم يعني مع أسارى بالامالة وعدمها وكذلك تفدوهم عند غير حمزة مع اسارى بالامالة وعدمها فالقراءات خمسة اسرى بالامالة مع تفدوهم وأسارى بالامالة وعدمها مع تفدوهم وتفادوهم اه شيخنا وفي المصباح ان كلا من اسرى وأسارى جمع أسير وفي السمين يحتمل أن اسارى جمع اسرى وأسرى جمع أسير اه **قوله** تنقذوهم) تفسير باللازم ففي المختار فداه وفاداه أعطى فداءه فأنقذه اه وقوله أو غيره كالرجال **قوله** وهو مما عهد اليهم) أى قوله وان يأتوكم أسارى الخ من جملة الميثاق المأخوذ عليهم فهو معطوف في المعنى على قوله لا تسفكون دماءكم لكنه الآن اعتراض بين المتعاطفين لان قوله وهو محرم الخ حال معطوفة على الحال أعنى تظاهرون الخ اه شيخنا **قوله** أى الشأن) أى هو ضمير الشأن ويسمى ضمير القصة ولا يرجع الا على ما بعده اذ لا يجوز للجملة المفسرة له أن تتقدم هي ولا شيء منها عليه وفائدة الدلالة على تعظيم المخبر عنه وتفخيمه وهذا هو الظاهر من الوجوه المنقولة فيه فيكون في محل رفع بالابتداء قال في المغنى خالف القياس في خمسة أوجه أحدها عوده على ما بعده لزوما اذ لا يجوز للجملة المفسرة له أن تتقدم عليه ولا شيء منها الثاني أن مفسره لا يكون الا جملة الثالث أن لا يتبع بتابع فلا يؤكد ولا يعطف عليه ولا يبدل منه الرابع أنه لا يعمل فيه الا الابتداء أو نواسخه الخامس أنه ملازم للافراد ومن أمثلته قل هو الله أحد فاذا هي شاخصة

قوله ملتبسين صوابه متلبسين بتقديم المثناة على اللام وهكذا يقال في أمثاله اه مصححه

(ثم أنتم) يا (هؤلاء تقتلون أنفسكم) يقتل بعضكم بعضا (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون) فيه ادغام التاء في الاصل في الظاء وفي قراءة بالتخفيف على حذفها تتعاونون (عليهم بالاثم) بالمعصية (والعدوان) الظلم (وان يأتوكم أسارى) وفي قراءة أسرى (تفدوهم) وفي قراءة تفادوهم تنقذوهم من الاسر بالمال أو غيره وهو مما عهد اليهم (وهو) أى الشأن

ايضا

ابصارالذين كفروا فانها لا تعمى الابصار ا ه كرخى **قوله محرم)** خبر مقدم وفيه ضمير قائم مقام الفاعل واخراجهم مبتدأ مؤخر والجملة فى محل رفع خبر لضمير الشأن ولم يحتج هنا الى عائد على المبتدا لان الخبر نفس المبتدا وعينه ا ه كرخى **قوله متصل بقوله وتخرجون)** أى على انه حال من فاعله أو مفعوله أو منهما وذلك لانه معطوف على تظاهرون الواقع حالا كما ذكر ا ه بشيخنا **قوله والجملة بينهما)** الجملة هى قوله وان يأتوكم أسارى تفدوهم وقوله بينهما أى بين المعطوف وهو قوله وهو محرم الخ والمعطوف عليه وهو جملة تظاهرون لانها حال كما عرفت **قوله فكان كل فريق الخ)** فقريظة يقاتلون مع الاوس والنضير مع الخزرج فاذا انتصب الحرب بين الاوس والخزرج صارت قريظة والنضير يتقاتلان تبعا لحلفائهم فقد نقضوا الميثاق المأخوذ عليهم بعدم قتل بعضهم بعضا ا ه شيخنا **قوله ويخرب ديارهم)** الضمير عائد على ما يفهم من السياق أى يخرب الفريق المقاتل بكسر التاء ديارهم اى ديار الفريق المقاتل بفتحها فتخرب قريظة ديار النضير اذا قاتلوهم مع الاوس وتخرب النضير ديار قريظة اذا قاتلوهم مع الخزرج وقوله ويخرجهم أى يخرج المقاتل بكسر التاء المقاتلين بفتحها وقوله فاذا أسروا أى أسر واحد من المقاتلين بفتح التاء ووقع فى يد حلفاء المقاتلين بكسرها وقوله فدوهم أى فدى المقاتلون بكسر التاء الاسارى مثلا اذا أسر واحد من النضير ووقع فى يد الاوس افتدته قريظة منهم بالمال مع أنهم لو أمكنهم قتل ذلك الاسير فى وقت الحرب لقتلوه لانه كان يقاتلهم مع الخزرج وهكذا يقال فى عكسه وعبارة أبى السعود قال السدى ان الله تعالى أخذ على بنى اسرائيل فى التوراة أن لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم وايما عبدا أو أمة وجدتموه من بنى اسرائيل فاشتروه وأعتقوه وكانت قريظة حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج حين كان بينهما ما كان من العداوة والشنآن فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فاذا غلبوا خربوا ديارهم وأخرجوهم منها ثم اذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له مالا فيفدونه فعيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تفدونهم فيقولون أمرنا ان نفديهم وحرم علينا قتالهم ولكنا نستحيى أن تذل حلفاؤنا فذمهم الله تعالى على المناقضة انتهت **قوله قالوا أمرنا بالفداء)** أى فنفعله وفاء بالعهد وهو واحد من أربعة واعتذروا عن عدم العمل بالثلاثة الباقية بقولهم حياء أن يستذل حلفاؤنا يعنى أن القتل والاخراج والمظاهرة لما كان فى تركها ذل حلفائنا فعلناها وان انتقض الميثاق وأما الفداء فليس فيه ذل لهم فوفينا به ا ه شيخنا **قوله أفتؤمنون ببعض الكتاب)** كأن المراد بالايمان لازمه الشرعى وهو فعل الواجبات وترك المحرمات وهم قد فعلوا بعض الواجبات وهو الفداء ولم يتركوا المحرم وهو القتال والاخراج والمعاونة بل فعلوه وعبارة ابى السعود افتؤمنون ببعض الكتاب أى التوراة التى أخذ فيها الميثاق المذكور والهمزة للانكار التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام أى أتفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب وهو المفاداة وتكفرون ببعض وهو حرمة القتال والاخراج مع أن من قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقى لكون الكل من عند الله تعالى داخلا فى الميثاق فمناط التوبيخ كفرهم بالبعض مع ايمانهم بالبعض حسبما يفيده ترتيب

قوله مقام الفاعل لعل الاولى مقام نائب الفاعل كما لا يخفى ا ه مصححه

(محرم عليكم اخراجهم) متصل بقوله وتخرجون والجملة بينهما اعتراض أى كما حرم ترك الفداء وكانت قريظة حالفوا الاوس والنضير الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فاذا أسروا فدوهم وكانوا اذا سئلوا لم تقاتلونهم وتفدونهم قالوا أمرنا بالفداء فيقال فلم تقاتلونهم فيقولون حياء أن يستذل حلفاؤنا قال تعالى (أفتؤمنون ببعض الكتاب) وهو الفداء (وتكفرون ببعض) وهو ترك القتل والاخراج والمظاهرة

النظم الكريم اه **قوله** فما جزاء) ما نافية وجزاء مبتدأ منكم حال من فاعل يفعل أي يفعل
ذلك حال كونه منكم وقوله الا خزي خبره وهو استثناء مفرغ وبطل عمل ما عند الحجازيين
لانتقاض النفي بالا وفي ذلك خلاف طويل محله كتب العربية اه كرخي **قوله** وقد خزوا
بفتح فضم وأصله خزيوا بكسر الزاي وضم الياء فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى
ساكنان الياء والواو فحذفت الياء ثم ضمت الزاي لمناسبة الواو وفي المصباح خزي
خزيا من باب علم ذل وهان وأخزاه الله أذله وأهانه وخزي خزاية بالفتح وهو الاستحياء
فهو خزيان اه **قوله** بقتل قريظة) وكانت وقعتهم في السنة الثالثة عقب وقعة الاحزاب
وقتل صلى الله عليه وسلم منهم سبعمائة في يوم واحد وقوله ونفي النضير وكان ذلك قبل وقعة
قريظة وقوله وضرب الجزية أي على النضير في الشام وعلى من بقي من قريظة الذين سكنوا
خيبر اه **قوله** بالياء والتاء) يمكن رجوعه لكل من يردون وتعملون لكن كل من القرائتين
في تعملون سبعية وأما في تردون فالسبعية بالياء التحتانية وبالفوقانية شاذة وعبارة
السمين ويردون بالغيبة على المشهور وفيه وجهان أحدهما أن يكون التفاتا فيكون راجعا الى قوله
أفتؤمنون فخرج من ضمير الخطاب الى ضمير الغيبة والثاني أنه لا التفات فيه بل هو راجع الى قوله
من يفعل وقرأ الحسن تردون بالخطاب وفيه الوجهان المتقدمان فالالتفات نظرا لقوله
من يفعل وعدم الالتفات نظرا لقوله أفتؤمنون وكذلك وما الله بغافل عما يعملون قرئ
في المشهور بالغيبة والخطاب والكلام فيها كما تقدم انتهت **قوله** أولئك) مبتدأ
والموصول بصلته خبره وقوله فلا يخفف عنهم الخ خبر آخر وقوله ولا هم ينصرون من عطف
الاسمية على الفعلية **قوله** ولقد آتينا موسى الكتاب) شروع في بيان بعض آخر من جناياتهم
وتصديره بالجملة القسمية لاظهار كمال الاعتناء به والمراد بالكتاب التوراة روي
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان التوراة لما نزلت جملة واحدة أمر الله عز وجل
موسى عليه السلام بحملها فلم يطق ذلك فبعث الله تعالى بكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا حملها
فخففها الله تعالى لموسى عليه السلام فحملها اه من أبي السعود **قوله** وقفينا من بعده)
قفى يتعدى لمفعولين أحدهما بنفسه والآخر بالباء الداخلة على التابع فكان مقتضى الظاهر
أن يقال وقفيناه بالرسل لكنه أقام الظرف مقام المفعول وقول الشارح أي
أتبعناهم مفعوله محذوف أي اياه وقوله رسولا حال أي مترتبين اه وفي السمين
قوله وقفينا من بعده بالرسل التضعيف في قفينا ليس للتعدية اذ لو كان كذلك لتعدى الى اثنين
لانه قبل التضعيف يتعدى لواحد نحو قفوت زيدا ولكنه ضمن معنى جئنا كأنه قيل وجئنا
من بعده بالرسل فان قيل يجوز أن يكون متعديا لاثنين على معنى أن الاول محذوف والثاني
بالرسل والباء فيه زائدة تقديره وقفيناه من بعده الرسل فالجواب أن كثرة مجيئه في القرآن
كذلك يبعد هذا التقدير وسيأتي لذلك مزيد بيان في المائدة ان شاء الله تعالى وقفينا أصله
قفونا ولكن لما وقعت الواو رابعة قلبت ياء واشتقاقه من قفوته اذا اتبعت قفاه ثم اتسع فيه
فأطلق على كل تابع وان بعد زمان التابع من زمان المتبوع والقفا مؤخر العنق ويقال له القافية
أيضا ومنه قافية الشعر ومن بعده متعلق بقفينا وكذلك بالرسل وهو جمع رسول بمعنى مرسل

(فما جزاء من يفعل ذلك منكم الا خزي) هوان وذل (في الحيوة الدنيا) وقد خزوا بقتل قريظة ونفي النضير الى الشام وضرب الجزية (ويوم القيمة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما يعملون) بالياء والتاء (أولئك الذين اشتروا الحيوة الدنيا بالآخرة) بأن آثروها عليها (فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) يمنعون منه (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (وقفينا من بعده

وتعل

وفعل غير مقيس في فعول بمعنى مفعول اه **قوله** بالرسل) وهم يوشع وشمويل وشمعون
وداود وسليمان وشعيا وأرمياء وعزير وحزقيل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى
وغيرهم عليهم السلام اه أبو السعود وقد قيل ان عدة الانبياء بين موسى وعيسى سبعون
ألفا وقيل أربعة آلاف وكانوا جميعا على شريعة موسى فكانوا مأمورين بالعمل بالتوراة
وتبليغها الى أممهم وذكر السيوطي في التحبير أن مدة ما بين موسى وعيسى ألف وتسعمائة
سنة وخمس وعشرون سنة اه **قوله** في اثر رسول) في المصباح جئت في أثره بفتحتين
وفي اثره بكسر الهمزة وسكون المثلثة أي تبعته عن قرب اه وكون بعضهم في اثر بعض ليس
من لفظ الاية وانما أخذه الجلال من السياق والمقام وهذا يفيد عدم اجتماع رسولين
في زمن واحد فان كان المراد بالرسل خصوص من أمروا بالتبليغ أمكنت صحته وان كان
المراد بهم مطلق الانبياء بعد كل البعد لان من المعلوم أنهم قتلوا سبعين نبيا في يوم واحد
فانظر اجتماع هذا العدد في وقت واحد اه شيخنا **قوله** عيسى ابن مريم) خصه بالذكر
من بين الرسل عليهم الصلاة والسلام ووصفه بما ذكر من ايتاء البينات والتأييد بروح
القدس لما أن بعثتهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها وأما عيسى عليه السلام فقد
نسخ بشرعه كثيرا من أحكامها ولحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه عليه السلام ببيان حقيقته
واظهار كمال قبح ما فعلوه به عليه السلام اه أبو السعود ومريم أصل بالسريانية صفة
بمعنى الخادم ثم سمي به فلذلك لم ينصرف وفي لسان العرب هي المرأة التي تكره مخالطة
الرجال اه سمين **قوله** وابراء الاكمه) أي الاعمى سواء كان عماه خلقيا أو طارئا وفي
المصباح كمه كمها من باب تعب فهو أكمه والمرأة كمهاء مثل أحمر وحمراء وهو العمى يولد عليه
الانسان وربما كان من عرض اه **قوله** وأيدناه) معطوف على قوله وآتينا عيسى ابن
مريم اه وفي المختار آد الرجل اشتد وقوي وبابه باع والايد والآد بالمد القوة تقول أيده
تأييدا والفاعل منه مؤيد بوزن مكرم وتأيد الشيء تقوى ورجل أيد بوزن جيد أي قوي
اه **قوله** جبريل) وتسميته روحا على سبيل الاستعارة لمشابهته الروح الحقيقي في أن
كلا جسم لطيف نوراني وأن كلا مادة الحياة فجبريل تحيى به القلوب والارواح من حيث
اتيانه بالوحي والعلوم والروح تحيى بها الابدان والاجساد وقوله لطهارته أي عن مخالفة الله
تعالى في شيء لا يعصون الله ما أمرهم الاية اه شيخنا **قوله** يسير معه الخ) فلم يفارقه
حتى صعد به الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وهذا بيان لوجه تأييده به اه شيخنا
قوله فلم تستقيموا) هذا هو المقصود بسياق الكلام من قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الخ وهذا
كناية عن التكذيب والقتل وغير ذلك من قبائحهم وعنادهم اه كرخي وأيضا أشار به
الى أن قوله أفكلما جاءكم رسول الخ معطوف على هذا المقدر فكأنه قيل فلم تستقيموا
فاستكبرتم كلما جاءكم رسول الخ وتوسيط الهمزة بين المعطوف والمعطوف عليه لاجل
توبيخهم على تعقيبهم النعم التي عددت عليهم باستكبارهم المذكور اه **قوله** بما لا تهوى
أنفسكم) متعلق بقوله جاءكم وجاء يتعدى بنفسه تارة كهذه الاية وبحرف الجر أخرى
نحو جئت اليه وما موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف لاستكمال الشروط والتقدير

بالرسل أي أتبعناهم رسولا في إثر رسول وآتينا عيسى ابن مريم البينات المعجزات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص وأيدناه قويناه بروح القدس من إضافة الموصوف إلى الصفة أي الروح المقدسة جبريل لطهارته يسير معه حيث سار فلم تستقيموا أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى تحب أنفسكم

بما لا تهوى اه سمين وتهوى مضارع هوى بالكسر اذا مال وأحب وفي المختار وهوى أحب وبابه صدى ويقال هوى يهوى كرمى يرمى هويا بالفتح اذا سقط اه وهويا بضم الهاء وفتحها اه مصباح وقوله من الحق بيان لما وأشار به الى أن ما موصولة وعائدها محذوف كما تقدم **قوله** تكبرتم) أى فالسين زائدة للمبالغة اه **قوله** وهو محل الاستفهام أى فالتقدير أستكبرتم كلما جاءكم رسول الخ ومعنى كونه محل الاستفهام أنه هو المستفهم عنه والموبخ عليه والمعبر به **قوله** ففريقا كذبتم) الفاء عاطفة جملة كذبتم على استكبرتم وفريقا مفعول مقدم قدم لتتفق رؤس الآى وكذا وفريقا تقتلون ولا بد من محذوف أى فريقا منهم والمعنى أنه نشأ عن استكبارهم مبادرتهم لفريق من الرسل بالتكذيب ومبادرتهم لآخرين بالقتل وقدم التكذيب لانه أول ما يفعلونه من الشر لانه مشترك بين المقتول وغيره فان المقتولين قد كذبوهم أيضا وانما لم يصرح به لانه ذكر أقبح منه في الفعل اه سمين **قوله** لحكاية الحال الماضية) وصورتها أن يقدر ويفرض الواقع في الماضي واقعا وقت التكلم ويخبر عنه بالمضارع الدال على الحال **قوله** وقالوا للنبي استهزاء) أشار به الى أن هذا القول صدر من فريق آخر وذلك الفريق هم المعاصرون للنبي صلى الله عليه وسلم **قوله** أى مغشاة بأغطية ينبغي حملها على الحسية ليصح كون القول استهزاء والا فلو أنها مغطاة بالاغطية المعنوية كلا بل ران على قلوبهم الآية وليصح ابطال هذا القيل بالاضراب المذكور والا لو كان المراد المنوية لم يصح ابطاله لانها حاصلة وثابتة لهم اه شيخنا وفي السمين وغلف بسكون اللام جمع أغلف كأحمر وحمر وأصفر وصفر والمعنى على هذا انها خلقت وجبلت مغشاة لا يصل اليها الحق استعارة من الاغلف الذى يختتن اه **قوله** بل للاضراب) أى الابطالى **قوله** وليس عدم قبولهم لخلل في قلوبهم) أى كما ادعوا من أنها مغطاة فهذا هو الخلل اه شيخنا **قوله** أى ايمانهم قليل جدا) قلته باعتبار قلة المؤمن به وهو الظاهر أو باعتبار قلة الافراد المؤمنين منهم اه شيخنا وقليلا منصوب على أنه نعت لمصدر محذوف أى فيؤمنون ايمانا قليلا هذا هو المتبادر من صنيع الجلال ويحتمل أنه صفة لزمان محذوف أى فزمانا قليلا يؤمنون فهو على حد قوله آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره اه سمين **قوله** ولما جاءهم) أى جاء اليهود المعاصرين له صلى الله عليه وسلم فهذا راجع لقوله وقالوا قلوبنا غلف وسيأتى أن جواب لما هذه محذوف وحينئذ فيقدر قبل قوله وكانوا الخ ويكون هذا المعطوف معطوفا على الشرطية الاولى بتمامها من الشرط والجواب وتكون الشرطية الاولى اشارة الى قصة والمعطوف مع ما بعده اشارة الى قصة أخرى فالاول اشارة الى كفرهم بالقرآن والثانى اشارة الى كفرهم بالنبى وهذا أحسن ما قيل هنا من الاعاريب فالمعنى ولما جاءهم كتاب مصدق لكتابهم كذبوه وكانوا من قبل مجيئه يستفتحون بمن أنزل عليه ذلك الكتاب فلما جاءهم ذلك النبى الذى عرفوه كفروا به اه شيخنا **قوله** من التوراة) بيان لما **قوله** يقولون اللهم انصرنا الخ) عبارة الخازن يستفتحون أى يستنصرون به على الذين كفروا يعنى مشركى العرب وذلك أنهم كانوا اذا حزبهم أمر

(تكبرتم) تكبرتم من الحق (استكبرتم) عن اتباعه جواب كلما وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ (ففريقا) منهم (كذبتم) كعيسى (وفريقا تقتلون) المضارع لحكاية الحال الماضية أى قتلتم كزكريا ويحيى (وقالوا) للنبى استهزاء (قلوبنا غلف) جمع أغلف أى مغشاة بأغطية فلا تعى ما تقول قال تعالى (بل) للاضراب (لعنهم الله) أبعدهم عن رحمته وخذلهم عن القبول (بكفرهم) وليس عدم قبولهم لخلل فى قلوبهم (فقليلا ما يؤمنون) ما زائدة لتأكيد القلة أى ايمانهم قليل جدا (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم) من التوراة هو القرآن (وكانوا من قبل) قبل مجيئه (يستفتحون) يستنصرون (على الذين كفروا) يقولون اللهم انصرنا

ودهم

وعدهم عدوّ يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لأعدائهم من المشركين قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم انتهت وفي المصباح فتح الله على نبيه نصره واستفتحت استنصرت اهـ وفي المختار والاستفتاح الاستنصار والفتح النصر اهـ **قوله** فلعنة الله على الكافرين) جملة من مبتدإ وخبر متسببة عما تقدم والمصدر هنا مضاف للفاعل وأتى بعلى تنبيها على أن اللعنة قد استعلت عليهم وشملتهم وقال على الكافرين ولم يقل عليهم إقامة للظاهر مقام المضمر لينبه على السبب المقتضي لذلك وهو الكفر اهـ سمين **قوله** باعوا) أي استبدلوا والباء في به داخلة على المأخوذ **قوله** تمييز لفاعل بئس) أي المستكن على معنى بئس الشيء شيئا واشتروا به أنفسهم صفة ما اهـ كرخي **قوله** والمخصوص بالذم أن يكفروا) أشار إلى أن في تأويل مصدر كما اقتضاه السياق لظهور أن ما باعوا به أنفسهم في الماضي هو أن يكفروا في المستقبل وإنما عبر عنهم بالمضارع حكاية للحال الماضية واستحضارا لفعلهم للتشنيع اهـ كرخي **قوله** مفعول له ليكفروا) هذا ما استظهره السفاقسي وهو مقتضى تفسير القاضي لأنه قال وهو علة يكفروا دون اشتروا وفيه رد لما قاله صاحب الكشاف من أنه علة اشتروا به اهـ كرخي **قوله** على أن ينزل الله) قدر على ليفيد أنه على إسقاط الخافض لأنه مفعول من أجله اهـ كرخي **قوله** الوحي) مفعول ينزل فأشار إلى أنه محذوف وأن أنزله بفضل الله وليس بواجب عليه وعبارة الكرخي قوله الوحي أشار إلى أن من فضله صفة لموصوف محذوف هو مفعول ينزل اهـ **قوله** بكفرهم) الباء سببية وقوله بما أنزل هو القرآن وقوله على غضب على بمعنى مع وقوله بتضييع التوراة سببية **قوله** مهين) صفة لعذاب وأصله مهون لأنه من الهوان وهو اسم فاعل من أهان يهين إهانة مثل أقام يقيم إقامة فنقلت كسرة الواو إلى الساكن قبلها فسكنت الواو وبعد كسرة فقلبت ياء والإهانة الإذلال والخزي وقال وللكافرين ولم يقل ولهم تنبيها على العلة المقتضية للعذاب المهين اهـ سمين وقوله ذو إهانة أي وإذلال لهم لما أن كفرهم بما أنزل الله تعالى كان مبنيا على الحسد المبني على طمع النزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم بخلاف عذاب العاصي إذ هو مطهر له فقط اهـ كرخي **قوله** وإذا قيل لهم آمنوا الخ) شروع في بيان ما يلزمهم من كفرهم بكتابهم الذي ادعوا الإيمان به وبيان اللزوم أن قتلهم الأنبياء يقتضي كفرهم بالتوراة لأن فيها تحريم ذلك فلو آمنوا بها لما فعلوه فالأمر لهم بالإيمان بجميع ما أنزل الله تعالى لا بالبعض كما ادعوا اهـ شيخنا **قوله** بما أنزل الله) أي بجميع ما أنزل الله **قوله** قالوا نؤمن بما) أي قالوا في جواب هذا القيل يعني قالوا نفرق في الإيمان بما أنزل الله فنؤمن بما أنزل على أنبيائنا ونكفر بما أنزل على محمد اهـ **قوله** الواو للحال) أي قالوا نؤمن في حال كونهم كافرين بكذا ولم تجعل هذه الجملة استئنافية مستأنفة للإخبار بأنهم يكفرون بما عدا التوراة لأن الحال أدخل في الرد مقالتهم أي قالوا ذلك مقارنا لما هو شاهد على بطلانه اهـ كرخي **قوله** بما وراءه) متعلق بيكفرون وما موصولة والظرف صلتها متعلقة بفعل مستقر والهاء في وراءه تعود على ما في قوله

عليهم بخروجه (يستفتحون) يستنصرون (على الذين كفروا) يقولون اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث آخر الزمان (فلما جاءهم ما عرفوا) من الحق وهو بعثة النبي (كفروا به) حسدا وخوفا على الرياسة وجواب لما الأولى دل عليه جواب الثانية (فلعنة الله على الكافرين بئسما اشتروا) باعوا (به أنفسهم) أي حظها من الثواب وما نكرة بمعنى شيئا تمييز لفاعل بئس والمخصوص بالذم (أن يكفروا) أي كفرهم (بما أنزل الله) من القرآن (بغيا) مفعول له ليكفروا أي حسدا على (أن ينزل) بالتخفيف والتشديد (الله من فضله) الوحي (على من يشاء) للرسالة (من عباده فباءوا) رجعوا (بغضب) من الله بكفرهم بما أنزل والتنكير للتعظيم (على غضب) استحقوه من قبل بتضييع التوراة والكفر بعيسى (وللكافرين عذاب مهين) ذو إهانة (وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) القرآن وغيره (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) أي التوراة قال تعالى (ويكفرون) الواو للحال (بما وراءه) سواه أو بعده من القرآن

نؤمن بما أنزل علينا ووراء من الظروف المتوسطة التصرف وهو ظرف مكان والمشهور أنه
بمعنى خلف وقد يكون بمعنى أمام فهو من الاضداد وفسره الفراء هنا بمعنى سوى التي بمعنى
غير وفسره أبو عبيدة وقتادة بمعنى بعد وفي همزته قولان أحدهما أنها أصل بنفسها واليه
ذهب ابن جني مستدلا بثبوتها في التصغير في قولهم وريئة والثاني أنها بدل من ياء لقولهم
توريت قال أبو البقاء وفيه نظر ولا يجوز أن تكون الهمزة بدلا من واو لان ما فاؤه واو لا
تكون لامه واوا الا نذورا اه سمين **قوله** حال) أي من ما والعامل فيها يكفرون
قوله مصدقا فالحال ثانية مؤكدة) أي لان تؤكد وهو الحق قد تضمن معناها والحال المؤكدة إما
أن تؤكد عاملها نحو ولا تعثوا في الارض مفسدين وإما أن تؤكد مضمون جملة فان كان
الثاني التزم اضمار عاملها وتأخيرها عن الجملة والتقدير وهو الحق أحقه مصدقا اه
سمين وفي أبي السعود مصدقا حال مؤكدة لمضمون الجملة وصاحبها اما ضمير الحق وعاملها
ما فيه من معنى الفعل قاله أبو البقاء وإما ضمير دل عليه الكلام وعاملها فعل مضمر أي
أحقه مصدقا اه **قوله** قل لهم) أي الزاما وبيانا لكفرهم بالتوراة التي ادعوا الايمان
بها اه شيخنا **قوله** فلم تقتلون) الفاء جواب شرط مقدر تقديره ان كنتم آمنتم
بما أنزل عليكم فلم قتلتموهم وهذا تكذيب لهم لان الايمان بالتوراة مناف لقتل أشرف
خلقه ولم جار ومجرور واللام حرف جر وما استفهامية في محل جر أي لاي شيء ولكن
حذفت ألفها فرقا بينها وبين ما الخبرية وقد تحمل الاستفهامية على الخبرية فتثبت ألفها
وقد تحمل الخبرية على الاستفهامية فتحذف ألفها اه سمين **قوله** ان كنتم مؤمنين
في ان قولان أحدهما أنها شرطية وجوابها محذوف تقديره ان كنتم مؤمنين فلم
فعلتم ذلك ويكون الشرط وجوابه قد ذكر مرتين فحذف الشرط من الجملة الاولى وبقي
جوابه وهو فلم تقتلون وحذف الجواب من الثانية وبقي شرطه فقد حذف من كل واحد
ما أثبت في الاخرى وقال ابن عطية جوابها متقدم وهو قوله فلم وهذا انما يتأتى على
قول الكوفيين وأبي زيد والثاني أن ان نافية بمعنى ما أي ما كنتم مؤمنين لمنافاة ما صدر
منكم للايمان اه سمين **قوله** لرضاهم به) أي وعزمهم عليه وفي الآية دليل على أن من
رضي بالمعصية فكأنه فاعلها اه كرخي **قوله** ولقد جاءكم موسى الخ) هذا داخل
تحت الامر السابق أي وقل لهم لقد جاءكم موسى الخ فالغرض منه بيان كذبهم في قولهم
نؤمن بما أنزل علينا أي لو آمنتم بالتوراة كما ادعيتم لما عبدتم العجل لتحريم التوراة
لعبادته لكنكم عبدتموه فلم تؤمنوا بها هكذا أفاده البيضاوي وكثير من المفسرين وفيه
انه لا يظهر الا لو كانت عبادتهم العجل بعد نزول التوراة حتى يلزم مخالفتهم لما فيها والواقع ليس
كذلك لان عبادة العجل كانت حين غيبة موسى للاتيان بالتوراة ففي وقت عبادتهم لم
تحصل مخالفتهم للتوراة فليتأمل اه شيخنا وهذا التعقيب أشار له أبو السعود **قوله**
بالبينات) في محل الحال من موسى على أن الباء للملابسة أو المصاحبة أي جاءكم ذا بينات
وحجج أو ومعه البينات اه سمين **قوله** كالعصا واليد) أي وكالخمسة المذكورة في
الاعراف فأرسلنا عليهم الطوفان الآية وكتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وانفجار

الماء

(وهو الحق) حال (مصدقا) حال ثانية مؤكدة (لما معهم قل) لهم (فلم تقتلون) أي قتلتم (أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) بالتوراة وقد نهيتم فيها عن قتلهم والخطاب للموجودين في زمن نبينا بما فعل آباؤهم لرضاهم به (ولقد جاءكم موسى بالبينات) بالمعجزات كالعصا واليد وفلق البحر

الماء من الحجر اهـ شيخنا **قوله** ثم اتخذتم العجل) ثم للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية
قبح ما صنعوا اهـ أبو السعود **قوله** من بعد ذهابه إلى الميقات) أي ليأتي بالتوراة **قوله**
وأنتم ظالمون) حال أي اتخذتم العجل حال كونكم ظالمين أي كافرين بعبادته وهذه الآية
توبيخ لليهود على كفرهم وعبادتهم العجل بعد ما رأوا آيات موسى وبيان أنهم إن كفروا
بمحمد صلى الله عليه وسلم فليس بأعجب من كفرهم في زمان موسى اهـ سمين **قوله**
وإذ أخذنا ميثاقكم) توبيخ من جهة الله تعالى وتكذيب لهم في ادعائهم الإيمان بما أنزل
عليهم بتذكير جناياتهم الناطقة بتكذيبهم أي واذكروا حين أخذنا ميثاقكم الخ
اهـ أبو السعود **قوله** وقد رفعنا) أي والحال **قوله** قالوا سمعنا) أي بآذاننا وعصينا
أي بقلوبنا وغيرها اهـ زكريا **قوله** وأشربوا) يجوز أن يكون معطوفا على قوله قالوا
سمعنا ويجوز أن يكون حالا من فاعل قالوا أي قالوا ذلك وقد أشربوا ولا بد من إضمار
قد لتقريب الماضي إلى الحال خلافا للكوفيين حيث قالوا لا يحتاج إليها ويجوز أن يكون
مستأنفا لمجرد الإخبار بذلك واستضعفه أبو البقاء قال لأنه قال بعد ذلك قل بئسما
يأمركم فهو جواب قولهم سمعنا وعصينا فالأولى أن لا يكون بينهما أجنبي والواو في أشربوا
هي المفعول الأول قامت مقام الفاعل والثاني هو العجل لأن شرب يتعدى بنفسه فأكسبته
الهمزة مفعولا آخر اهـ كرخي والإشراب مخالطة المائع للجامد ثم اتسع فيه حتى قيل
في الألوان نحو أشرب بياضه حمرة والمعنى أنهم داخلهم حب عبادة العجل كما داخل الصبغ
الثوب وعبر بالشرب دون الأكل لأن المشروب يتغلغل في باطن الشيء بخلاف المأكول
فإنه يجاوره اهـ سمين **قوله** خالط حبه) أي حب عبادته وحسن حذف هذين المضافين
المبالغة في ذلك حتى كأنه تصوّر إشراب ذات العجل اهـ كرخي **قوله** كما يخالط الشراب)
مفعوله محذوف وقد ذكره غيره بقوله أعماق البدن أي أجزاءه الباطنة اهـ **قوله**
بكفرهم) الباء للسببية متعلقة بأشربوا أي أشربوا بسبب كفرهم السابق اهـ سمين
قوله قل لهم) أي توبيخا لحاضري اليهود إثر ما بين أحوال رؤسائهم الذين بهم
يقتدون في كل ما يأتون وما يذرون اهـ أبو السعود **قوله** بئسما) فعل ماض وفاعله
مستتر فيه يعود على عبادة العجل وما تمييز للفاعل المضمر وقوله يأمركم جملة وقعت نعتا
لما التي هي بمعنى شيئا وقوله بالتوراة متعلق بإيمانكم وقوله عبادة العجل بيان للمخصوص بالذم
المحذوف اهـ وعبارة الكرخي وإسناد الأمر إلى إيمانهم تهكم وكذلك إضافة الإيمان إليهم
أما الثاني فظاهر كما في قوله إن رسولكم الذي أرسل إليكم لمجنون تحقيرا ودلالة على أن
مثل هذا لا يليق أن يسمى إيمانا إلا بالإضافة إليكم وأما الأول فلأن الإيمان إنما يأمر
ويدعو إلى عبادة من هو في غاية العلم والحكمة فالإخبار بأن إيمانهم يأمر بعبادة ما هو
في غاية البلادة غاية التهكم والاستهزاء سواء جعل يأمر به بمعنى يدعو إليه أم لا انتهت
قوله إن كنتم مؤمنين) يجوز فيها الوجهان السابقان من كونها نافية وشرطية
وجوابها محذوف تقديره فبئسما يأمركم وقيل تقديره فلا تقتلوا أنبياء الله ولا تكذبوا
الرسل ولا تكتموا الحق وأسند الإيمان إليهم تهكما بهم ولا حاجة إلى حذف صفة أي إيمانكم

(ثم اتخذتم العجل) إلها (من
بعده) من بعد ذهابه إلى
الميقات (وأنتم ظالمون)
باتخاذه (وإذ أخذنا
ميثاقكم) على العمل بما
في التوراة (و) قد (رفعنا
فوقكم الطور) الجبل حين
امتنعتم من قبولها ليسقط
عليكم وقلنا (خذوا
ما آتيناكم بقوة) بجد
واجتهاد (واسمعوا) ما
تؤمرون به سماع قبول
(قالوا سمعنا) قولك (وعصينا)
أمرك (وأشربوا في قلوبهم
العجل) أي خالط حبه
قلوبهم كما يخالط الشراب (بكفرهم
قل) لهم (بئسما) شيئا
(يأمركم به إيمانكم) بالتوراة
عبادة العجل (إن كنتم
مؤمنين) بها كما زعمتم

الباطل أو حذف مضاف أي صاحب إيمانكم اه سمين **قوله** المعنى لستم بمؤمنين الخ) اشارة
لما قرره غيره من أن هذا من قبيل القياس الاستثنائي وتقريره هكذا لو كنتم مؤمنين
لم يأمركم إيمانكم بعبادة العجل لكنه أمركم بها فلستم بمؤمنين فقوله لستم بمؤمنين هو النتيجة
وقوله لأن الإيمان الخ اشارة الى مقدم الشرطية وقوله لا يأمر الخ اشارة الى تاليها هكذا
وجه التطبيق بين كلامه وكلام غيره وبعد ففي المقام وقفة من جهة كذب الاستثنائية
حيث قالوا في بيانها لكنه أمركم بعبادة العجل فصغرى القياس كاذبة وحينئذ لا ينتج
انتاجا صحيحا ولذلك قرر البيضاوي الاستثنائية بقوله لكنه لم يأمركم بما ذكر كأنه
فر مما ذكروه ووقع في خطأ آخر وهو أنه استثنى عين التالي وهو لا ينتج اه **قوله**
قل إن كانت الخ) كرر الأمر مع قرب العهد بالأمر السابق لما أنه أمر بتبكيتهم واظهار كذبهم
في فن آخر من أباطيلهم لكنه لم يحك عنهم قبل الأمر بابطاله بل اكتفى بالاشارة اليه في
تضاعيف الكلام اه أبو السعود **قوله** إن كانت لكم الدار الآخرة) شرط جوابه
فتمنوا والدار اسم كان وهي الجنة والأولى أن يقدر حذف مضاف أي نعيم الدار لأن
الدار الآخرة في الحقيقة هي انقضاء الدنيا وهي للفريقين واختلفوا في خبر كان على ثلاثة
أقوال أحدها أنه خالصة فيكون عند ظرفا لخالصة وللاستقرار الذي في لكم والثاني
أن الخبر لكم فيتعلق بمحذوف ونصب خالصة حينئذ على الحال والثالث أن الخبر هو الظرف
وخالصة حال أيضا اه سمين **قوله** خاصة) اشارة الى أن خالصة مصدر جاء على فاعلة
كالعافية والعاقبة وهو بمعنى الخلوص اه كرخي وقوله من دون الناس متعلق بخالصة لأن
دون تستعمل للاختصاص يقال هذا لي دونك أي من دونك أي لا حق لك فيه اه شهاب
قوله كما زعمتم) أي حيث قلتم لن يدخل الجنة الا من كان هودا اه بيضاوي **قوله**
تعلق بتمنيه الخ) الأظهر تعلق تمنيه بالشرطين وقوله على أن الأول الخ ظاهره أن الأول
هو تمام معنى الثاني فلا يتحقق معنى الثاني بدونه وشأن القيد الانفكاك واستقلال
المقيد بدونه اه شيخنا وجعل بعضهم الجواب المذكور جوابا عن الأول وجعل جواب
الثاني محذوفا وعبارة أبي السعود إن كنتم صادقين جوابه محذوف ثقة بدلالة
ما سبق عليه أي إن كنتم صادقين فتمنوه انتهت **قوله** ولن يتمنوه أبدا) هذا في المعنى
اشارة الى استثناء نقيض التالي وقوله المستلزم لكذبهم اشارة الى النتيجة التي هي نقيض
المقدم اه شيخنا وهذا كلام مستأنف غير داخل تحت الأمر سيق من جهته تعالى لبيان
ما يكون منهم من الاحجام عما دعوا اليه اه كرخي وأبدا منصوب بيتمنوه وهو ظرف زمان
يصدق بالماضي والمستقبل تقول ما فعلت أبدا اه سمين وقال هنا لن وفي الجمعة
لا لأن أبلغ في النفي من لا حتى قيل انها للتأبيد للنفي ودعواهم هنا بالغة قاطعة وهي كون
الجنة لهم بصفة الخلوص ولأن السعادة القصوى فوق مرتبة الولاية لأن الثانية تراد
لحصول الأولى فناسب ذكر لن فيها ودعواهم في الجمعة قاصرة مترددة وهي زعمهم أنهم
أولياء الله فناسب ذكر لا فيها اه كرخي **قوله** بما قدمت أيديهم) متعلق بيتمنوه
والباء للسببية أي بسبب ما عملوا من المعاصي وما يجوز فيها ثلاثة أوجه أظهرها كونها

موصولة

المعنى لستم بمؤمنين لأن الإيمان لا يأمر بعبادة العجل والمراد آباؤهم أي فكذلك أنتم لستم بمؤمنين وقد كذبتم محمدا والإيمان به لا يأمر بتكذيبه (قل إن كانت لكم الدار الآخرة) أي الجنة (عند الله خالصة) خاصة (من دون الناس) كما زعمتم (فتمنوا الموت إن كنتم صادقين) تعلق بتمنيه الشرطان على أن الأول قيد في الثاني أي إن صدقتم في زعمكم أنها لكم ومن كانت له يؤثرها والموصل اليها الموت فتمنوه (ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم)

موصولة بمعنى الذى والثانى أنها نكرة موصوفة والعائد على كلا القولين محذوف أى
قدّمته فالجملة لا محلّ لها على الاوّل ومحلها الجرّ على الثانى والثالث أنها مصدرية أى بتقديم
أيديهم اه سمين **قوله** ولتجدنهم الخ) هذا أبلغ من قوله ولن يتمنوه أبدا يعنى أنهم
أشد الناس حرصا على الحياة زيادة على عدم تمنى الموت اه شيخنا وهذه اللام جواب قسم
محذوف والنون للتوكيد تقديره والله لتجدنهم ووجد هنا متعدية لمفعولين أوّلهما الضمير
والثانى أحرص واذا تعدت لاثنين كانت كعلم فى المعنى نحو وان وجدنا أكثرهم لفاسقين
ويجوز أن تكون متعدّية لواحد ومعناها معنى صادف وأصاب وينتصب أحرص على الحال
اه سمين **قوله** أحرص الناس) فى المصباح وحرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد
والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب أيضا وحرص حرصا من باب تعب
لغة اذا رغب رغبة مذمومة اه **قوله** على حيوة) متعلق بأحرص لانّ هذا الفعل يتعدّى
بعلى تقول حرصت عليه والتنكير فى حياة للتنبيه على أنه أراد حياة مخصوصة وهى الحياة
المتطاولة ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أبىّ على الحياة بالتعريف وقيل
ان ذلك على حذف مضاف تقديره على طول حياة وأصل حياة حيية تحركت الياء
الثانية وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا اه سمين **قوله** ومن الذين اشركوا) متعلق بمحذوف
دل عليه ما قبله وذكر الشارح هذا المحذوف بقوله وأحرص من الذين اشركوا وفى السمين
وهذا العطف محمول على المعنى لانّ معنى أحرص الناس أحرص من الناس فكأنه قيل
أحرص من الناس ومن الذين أشركوا ويحتمل أنه حذف من الثانى لدلالة الاوّل عليه
والتقدير وأحرص من الذين أشركوا اه بنوع تصرف فى اللفظ فان قلت الذين أشركوا
قد دخلوا تحت الناس فى قوله أحرص الناس فلم أفردهم بالذكر قلت أفردهم بالذكر
لشدّة حرصهم وفيه توبيخ عظيم لليهود لانّ الذين لا يؤمنون بالمعاد ولا يعرفون الا الحياة
الدنيا لا يستبعد حرصهم عليها فاذا زاد أهل الكتاب عليهم فى الحرص وهم مقرون بالبعث و
الجزاء كانوا أحق بالتوبيخ العظيم اه خازن **قوله** عليها) متعلق بأحرص المقدّرة
فى كلام الشارح والضمير للحياة **قوله** لعلمهم الخ) بيان لنكتة عطف هذا الخاص على العامّ
وقوله بأن مصيرهم أى فيحبون الحياة فرارا من هذا المصير وقوله له أى لهذا المصير
اه شيخنا **قوله** ألف سنة) كناية عن الكثرة فليس المراد خصوص هذا العدد وفى سنة
قولان أحدهما أن أصلها سنوة لقولهم سنوات وسنية وسانيت والثانى أن أصلها
سنهة لقولهم سنهات وسنيهة وسانهت واللغتان ثابتتان عن العرب اه سمين **قوله**
لو مصدرية) اى لكنها لا تنصب ولا جواب لها اه **قوله** وما هو بمزحزحه الخ) فى هذا الضمير
أقوال أحدها أنه عائد على أحد كما جرى عليه الجلال وما اما تميمية وهو مبتدأ خبره
بمزحزحه على زيادة الباء فى الخبر وأن يعمر فاعل باسم الفاعل الذى هو مزحزح واما حجازية
وهو اسمها وبمزحزحه خبرها على زيادة الباء الخ ما تقدم والثانى أنه ضمير الامر والشأن
واليه نحا الفارسى فى الحلبيات موافقة للكوفيين فانهم يجيزون تفسير ضمير الشأن بمفرد اذا انتظم
من ذلك اسناد معنوى وعلى هذا فهو مبتدأ خبره بمزحزحه على زيادة الباء فى الخبر وأن يعمر

من كفرهم بالنبى المستلزم
لكذبهم (والله عليم
بالظالمين) الكافرين
فيجازيهم (ولتجدنهم
لام قسم (أحرص الناس
على حيوة و) أحرص (من
الذين اشركوا) المنكرين
للبعث عليها لعلمهم بأن
مصيرهم النار دون المشركين
لانكارهم له (يود) يتمنى
(أحدهم لو يعمر ألف سنة)
لو مصدرية بمعنى أن وهى
بصلتها فى تأويل مصدر
مفعول يود (وما هو) أى
أحدهم (بمزحزحه)

فاعل بالجيد والبصريون يأبون تفسيره بالمفرد بل لابد من جملة مصرح بجزئيها سالمة من حرف جر الى آخر ما فى السمين **قوله** من العذاب) من بمعنى عن ويستعمل زحزح متعديا كما هنا ولازما كقول الشاعر

خليلى ما بال الدجى لا يزحزح ❊ وما بال ضوء الصبح لا يتوضح ١٥ سمين

قوله والله بصير بما يعملون) البصير فى كلام العرب العالم بكنه الشئ الخبير به ومنه قولهم فلان بصير بالفقه أى الله عليم بخفيات أعمالهم فهو مجازيهم لا محالة ١٥ أبو السعود **قوله** بالياء والتاء) أى قرأ يعقوب بالتاء على الخطاب لأنه خطاب للحاضرين وتذكير لهم والباقون بالياء على الغيبة لأنه حكاية عن الغائبين وأتى بصيغة المضارع وإن كان علمه محيطا بأعمالهم السالفة مراعاة لرؤس الآى وختم الفواصل ١٥ كرخى **قوله** بالياء والتاء الاولى وهى قراءة الياء التحتية قرأة الجمهور والثانية وهى قرأة الفوقية قراءة يعقوب من العشرة والخلاف فيما زاد على السبعة فى أنه شاذ أو غير شاذ مشهور وعبارة ابن السبكى ولا يجوز القرأة بالشاذ والصحيح أنه ما وراء العشرة وفاقا للبغوى والشيخ الامام وقيل ما وراء السبعة انتهت **قوله** وسأل ابن صوريا النبى الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية أن عبد الله بن صوريا حبر من أحبار اليهود قال للنبى صلى الله عليه وسلم أى ملك يأتيك من السماء قال جبريل قال ذاك عدونا ولو كان ميكائيل لآمنا بك ان جبريل ينزل بالعذاب والشدة والخسف وانه عادانا مرارا وقيل ان عمر بن الخطاب كان له أرض بأعلى المدينة وكان ممره إليها على مدارس اليهود فكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا يوما ما فى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحب إلينا منك وانا لنطمع فيك فقال عمر والله ما أتيتكم لحبكم ولا أسألكم لأنى شاك فى دينى وانما ادخل عليكم لأزداد بصيرة فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره فى كتابكم فقالوا من صاحب محمد الذى يأتيه من الملائكة قال جبريل قالوا ذاك عدونا يطلع محمدا صلى الله عليه وسلم على سرنا وهو صاحب كل عذاب وخسف وشدة وان ميكائيل يجئ بالخصب والسلامة الخ انتهت وفى البيضاوى ان عمر هو الذى سأل اليهود ونصه وقيل دخل عمر مدارس اليهود يوما فسألهم عن جبريل فقالوا ذاك عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب الخ ١٥ **قوله** قل من كان عدوا لجبريل) من شرطية فى محل رفع بالابتداء وكان خبره على ما هو الصحيح كما تقدم وجوابه محذوف تقديره من كان عدوا لجبريل فلا وجه لعداوته أو فليمت غيظا ولا جائز أن يكون فانه نزله جوابا للشرط لوجهين أحدهما من جهة المعنى والثانى من جهة الصناعة أما الاول فلان فعل التنزيل محقق المضى والجزاء لا يكون الا مستقبلا وأما الثانى فلانه لابد فى جملة الجزاء من ضمير يعود على اسم الشرط فلا يجوز من يقم فزيد منطلق ولا ضمير فى قوله فانه نزله يعود على من فلا يكون جوابا للشرط وقد جاءت مواضع كثيرة من ذلك ولكنهم أولوها على حذف العائد ولجبريل يجوز أن يكون صفة لعدوا فيتعلق بمحذوف وأن تكون اللام مقوية لتعدية عدوا إليه وجبريل اسم ملك وهو أعجمى فلذلك لم ينصرف وقول من قال انه مشتق من جبروت الله بعيد لأن الاشتقاق لا يكون فى الأسماء الأعجمية وكذا قول من قال انه

متعلق بـ (من العذاب) فاعل (أن يعمر) ... تعمير ... (بما يعملون) بالياء والتاء ... وسأل ابن صوريا النبى أو عمر عمن يأتى بالوحى من الملائكة فقال جبريل فقال هو عدونا يأتى بالعذاب ولو كان ميكائيل لآمنا لأنه يأتى بالخصب والسلم فنزل (قل)

مركب تركيب الاضافة وان جبر معناه عبد وايل اسم من أسماء الله تعالى فهو بمنزلة عبد الله
لانه كان ينبغي أن يجرى الاوّل بوجوه الاعراب وأن ينصرف الثانى وكذا قول المهدوى
انه مركب تركيب مزج نحو حضرموت لانه كان ينبغي أن يبنى الاوّل على الفتح ليس الا وقد
تصرّفت فيه العرب على عادتها فى الاسماء الاعجمية فجاءت فيه بثلاث عشرة لغة أشهرها
وأفصحها جبريل بزنة قنديل وهى قراءة أبى عمرو ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم وهى
لغة الحجاز الثانية كذلك الا أنها بفتح الجيم وهى قراءة ابن كثير والحسن الثالثة جبرئيل
كسلسبيل وهى لغة قريش وتميم وبها قرأ حمزة والكسائى الرابعة كذلك الا أنه لا ياء
بعد الهمزة وتروى عن عاصم ويحيى بن يعمر الخامسة كذلك الا أن اللام مشدّدة وتروى
أيضا عن عاصم ويحيى بن يعمر أيضا قالوا وال بالتشديد اسم من أسماء الله تعالى وفى بعض
التفاسير لا يرقنوا فى مؤمن الا قيل معناه الله السادسة جبرائل بألف بعد الراء وهمزة
مكسورة بعد الالف وبها قرأ عكرمة السابعة مثلها الا أنها بياء بعد الهمزة الثامنة جبراييل
بياءين بعد الالف من غير همز وبها قرأ الاعمش ويحيى أيضا التاسعة جبرال العاشرة
جبريل بالياء والقصر وهى قراءة طلحة بن مصرف الحادية عشر جبرين بفتح الجيم
والنون الثانية عشر كذلك الا أنها بكسر الجيم الثالثة عشر جبرائين اه سمين **قوله** من
كان عدوّا لجبريل) أى بسبب نزوله بالقرآن المشتمل على سبهم وتكذيبهم اه شيخنا **قوله**
على قلبك) خصه بالذكر لانه خزانة الحفظ وبيت الرب وأضاف الى ضمير المخاطب دون ياء
المتكلم وان كان ظاهر الكلام يقتضى أن يكون على قلبى امّا مراعاة لحال الامر بالقول
فيرد لفظه بالخطاب وامّا لانّ ثمّ قولا آخر مضمرا بعد قل والتقدير قل يا محمد قال الله من كان
عدوّا لجبريل اه سمين **قوله** باذن بأمر الله) فيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام
الى تنزيله وصدق عزيمته عليه وهو حال من فاعل نزله قال ابن الخطيب تفسير الاذن هنا بالامر
أى بأمر الله أولى من تفسيره بالعلم لانّ الاذن حقيقة فى الامر مجاز فى العلم ويجب الحمل على
الحقيقة ما أمكن اه كرخى **قوله** باذن الله) أى واذا كان نزوله باذن الله تعالى فلا
وجه للعداوة وانما كان لها وجه لو كان النزول برأيه اه شيخنا **قوله** مصدقا الخ) أحوال
من مفعول نزله وفى ذكر الاخيرين تنبيه على أن القرآن مشتمل على بيان ما وقع به التكليف
من أفعال القلوب والجوارح فمن الاوّل هدى ومن الثانى بشرى والاوّل مقدّم على الثانى
وجودا فقدّم عليه لفظا اه كرخى **قوله** وهدى وبشرى للمؤمنين) أى وعذابا وشدّة
على الكافرين اه كرخى والجارّ والمجرور متعلق بكل من المصدرين قبله كما فى الخازن
قوله من كان عدوّا لله الخ) لما بين فى الآية الاولى أن من كان عدوّا لجبريل لاجل أنه نزل
بالقرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فقد خلع ربقة الانصاف بين فى هذه الآية أن كل
من كان عدوّا الواحد من هؤلاء فانه عدوّ لجميعهم وبين أنّ الله عدوّ له بقوله فان الله عدوّ
للكافرين اه خازن وعبارة البيضاوى وأفرد الملكان بالذكر للتنبيه على أن معاداة
الواحد والكل سواء فى الكفر واستجلاب العداوة من الله تعالى وأن من عادى أحدهم
فكأنه عادى الجميع اذ الموجب لمحبتهم وعداوتهم على الحقيقة واحد ولانّ المحاجة كانت

قل لهم من كان عدوّا لجبريل فليمت غيظا فانه نزله أى القرآن على قلبك باذن بأمر الله مصدقا لما بين يديه قبله من الكتب وهدى من الضلالة وبشرى بالجنة للمؤمنين من كان عدوّا لله وملائكته ورسله

فيهما انتهت **قوله** بكسر الجيم) كقنديل وقوله وفتحها كشمويل وقوله بلا همز راجع لهما وقوله وبالخ راجع للمفتوح فقط فالقراءات أربعة واحدة في مكسور الجيم وثلاثة في مفتوحها وكلها سبعية والثالثة بوزن سلسبيل والرابعة بوزن جحمرش اه **قوله** وميكال اسم عجمي والكلام فيه كالكلام في جبريل من كونه مشتقا من ملكوت الله أو أن ميك بمعنى عبد وايل الله وان تركيبه تركيب اضافة أو تركيب مزج وفيه سبع لغات ميكال بوزن مفعال وهي لغة الحجاز وبها قرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم الثانية كذلك الا أن بعد الالف همزة وبها قرأ نافع الثالثة كذلك الا أنه بزيادة ياء بعد الهمزة وهي قراءة الباقين الرابعة ميكئيل مثل ميكعيل وبها قرأ ابن محيصن الخامسة كذلك الا أنه لا ياء بعد الهمزة فهو مثل ميكعل وقرئ بها السادسة ميكاييل بياءين بعد الالف وبها قرأ الأعمش السابعة ميكاءل بهمزة مفتوحة بعد الالف كما يقال اسراءل وحكى الماوردي عن ابن عباس أن جبر بمعنى عبد بالتكبير وميكا بمعنى عبيد بالتصغير فمعنى جبريل عبد الله ومعنى ميكائيل عبيد الله قال ولا نعلم لابن عباس في هذا مخالفا اه سمين **قوله** عطف على الملائكة) أي عطف لجبريل وميكال كما في الخازن **قوله** من عطف الخاص على العام) أي لدخولهما في الملائكة قالوا وفائدة هذا العطف التنبيه على فضلهما على غيرهما من الملائكة كأنهما من جنس آخر لان التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات قال الكرماني في العجائب خص بالذكر ردا على اليهود في دعوى عداوته وضم اليه ميكائيل لانه ملك الرزق الذي هو حياة الاجساد كما أن جبريل ملك الوحي الذي هو حياة القلوب والارواح وقدم جبريل لشرفه وقدم الملائكة على الرسل كما قدم الله على الجميع لان عداوة الرسل بسبب نزول الكتب ونزولها بتنزيل الملائكة وتنزيلهم لها بأمر الله فذكر الله ومن بعده على هذا الترتيب اه كرخي **قوله** وفي أخرى بلا ياء) أي والقراءات الثلاث كلها سبعية اه شيخنا **قوله** بيان لحالهم) فيه اشارة الى أن فائدة الوضع المذكور أعني أنهم كفرة بهذه العداوة لان الجزاء مترتب على كل واحد من المذكورين في الشرط لا على مجموع والمراد بعداوة الله تعالى مخالفة أمره عنادا والخروج عن طاعته مكابرة أو معاداة المقربين من عباده وصدر الكلام بذكره الجليل تفخيما لشأنهم لان العداوة على الحقيقة الاضرار بالعدو وبغضه وذلك محال على الله ويؤخذ منه أن جواب من هذا محذوف وان الله عدو للكافرين والرابط كما أشار اليه من وجهين أحدهما أن الاسم الظاهر قام مقام المضمر والثاني أن يراد بالكافرين العموم والعموم من الروابط لاندراج الاول تحته ويجوز أن يكون هو الجواب وأي فهو كافر اه كرخي **قوله** واضحات) أي واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله اه أبو السعود **قوله** ما جئتنا بشيء) أي بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فنتبعك اه بيضاوي **قوله** الا الفاسقون) اللام للعهد أي الفاسقون المعهودون وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابهم الخارجون عن دينهم أو للجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا اه كرخي **قوله** أو كلما عاهدوا الخ) قال ابن عباس لما ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخذ الله عليهم من العهود في محمد صلى الله عليه وسلم

وجبريل) بكسر الجيم وفتحها بلا همز وبه بياء ودونها (وميكال) عطف على الملائكة من عطف الخاص على العام وفي قراءة ميكائيل بهمز وياء وفي أخرى بلا ياء (فإن الله عدو للكافرين) أوقعه موقع لهم بيانا لحالهم (ولقد أنزلنا إليك) يا محمد (آيات بينات) واضحات حال رد لقول اليهود ما جئتنا بشيء (وما يكفر بها إلا الفاسقون) كفروا بها (أوكلما

أن يؤمنوا به قال مالك بن الصيف والله ما عهد إلينا في محمد عهد فأنزل الله هذه الآية ٢ ه
خازن **قوله** (كفروا بها) أي الآيات وكلما الخ أشار به إلى أن الواو للعطف والهمزة قبلها
للاستفهام على معنى الإنكار والعطف على المحذوف الذي قدره وهو تابع في ذلك للكشاف
في قول الأخفش إن الهمزة للاستفهام والواو زائدة جاء على ما به في جواز زيادتها اه كرخي
قوله (عاهدوا الله) قدره ليفيد أن عهدا منصوب على المفعول به وعاهدوا ضمن معنى
أعطوا ويكون المفعول الأول محذوفا اه كرخي **قوله** (وهو محل الاستفهام الإنكاري)
أي المقصود به فهو في المعنى مسلط عليه والمعنى على إنكار اللياقة والمناسبة أي لا ينبغي
ولا يليق منهم نبذ العهد كلما عقدوه اه **قوله** (بل أكثرهم لا يؤمنون) هذا فيه قولان
أحدهما أنه من باب عطف الجمل وهو الظاهر وتكون بل للإضراب الانتقالي لا الإبطالي
وقد عرفت أن بل لا تسمى عاطفة حقيقة إلا في المفردات والثاني أن يكون من عطف المفردات
ويكون أكثرهم معطوفا على فريق ولا يؤمنون جملة في محل نصب على الحال من أكثرهم
وقال ابن عطية من الضمير في أكثرهم وهذا الذي قاله جائز لا يقال قد جاءت الحال
من المضاف إليه لأنا نقول هو جائز إذا كان المضاف جزءا من المضاف إليه كما هنا
وفائدة هذا الإضراب على هذا القول أنه لما كان الفريق يطلق على القليل والكثير
وأسند النبذ إليه وكان فيما يتبادر إليه الذهن أنه يحتمل أن النابذين للعهد قليل بين
أن النابذين الأكثر فعلى الاحتمال المذكور والنبذ الطرح وهو حقيقة في الأجرام وإسناده
إلى العهد مجاز اه سمين **قوله** (ولما جاءهم رسول الخ) هذا تشنيع عليهم بما قبله حيث
أفاد أنهم نبذوا كتابهم الذي كانوا قبلوه وقال السدي لما جاءهم محمد عارضوه
بالتوراة فاتفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة لموافقة القرآن لها وأخذوا بكتاب
آصف وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن فهذا قوله تعالى ولما جاءهم رسول الخ اه شيخنا
قوله (مصدق لما معهم) أي التوراة من حيث إنه صلى الله عليه وسلم قرر صحتها وحقق
حقية نبوة موسى صلى الله عليه وسلم بما أنزل عليه ومن حيث إنه صلى الله عليه وسلم جاء
على وفق ما نعت له فيها اه كرخي **قوله** (الكتاب كتاب الله) الكتاب مفعول ثان لأوتوا لأن
يتعدى في الأصل إلى اثنين فأقيم الأول مقام الفاعل وهو الواو وبقي الثاني منصوبا وقد
تقدم أنه عند السهيلي مفعول أول وكتاب الله مفعول نبذ ووراء منصوب على الظرفية
وناصبه نبذ وهذا مثل لإهمالهم التوراة تقول العرب جعل هذا الأمر وراء ظهره وخلف
أذنه أي أهمله اه سمين **قوله** (أي التوراة) إنما حمل على هذا لأن النبذ لا يكون
إلا بعد التمسك والقبول ولم يتمسكوا بالقرآن فهذا أولى من حمل الكتاب على القرآن اه
من الخازن **قوله** (أي لم يعملوا بما فيها الخ) إشارة إلى أنه مجاز عن عدم الالتفات إليه
أي الكتاب والاعتناء به لأن النبذ الحقيقي لم يحصل منهم لأنه بين أيديهم يقرؤونه وقال سفيان
بن عيينة أدرجوه في الحرير والديباج وحلوه بالذهب والفضة ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه
فذلك النبذ وامتناع عنه الكتاب الله تشريفا له وتعظيما لحقها عليهم وتهويلا لما اجترؤوا عليه
من الكفر بها اه كرخي **قوله** (كأنهم لا يعلمون) جملة في محل نصب على الحال وصاحبها

الله (عهدا) على الإيمان بالنبي إن خرج أو النبي ... لا يعاونوا عليه المشركين (نبذه) طرحه (فريق منهم) بنقضه جواب كلما وهو محل الاستفهام الإنكاري (بل) للانتقال (أكثرهم لا يؤمنون) (ولما جاءهم رسول من عند الله) محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب) أي التوراة (كتاب الله وراء ظهورهم) أي لم يعملوا بما فيها من الإيمان بالرسول وغيره (كأنهم لا يعلمون) ما فيها من أنه نبي حق أو أنها كتاب الله

فريق وإن كان نكرة لتخصيصه بالوصف والعامل فيها نبذ والتقدير مشبهين بالجهال ومتعلق العلم محذوف تقديره أنه كتاب الله مع أنهم لا يداخلهم فيه شك والمعنى أنهم كفروا عنادا اهـ سمين + واعلم أنه تعالى دل بالآيتين على أن جل اليهود أربع فرق فرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كمؤمني أهل الكتاب وهم الأقلون المدلول عليهم بمفهوم قوله بل أكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهروا بنبذ عهودها وتخطي حدودها تمردا وفسوقا وهم المعنيون بقوله نبذه فريق منهم وفرقة لم يجاهروا بنبذها ولكن نبذوا لجهلهم وهم الأكثرون المدلول عليهم بمنطوق قوله بل أكثرهم لا يؤمنون وفرقة تمسكوا بها ظاهرا ونبذوها خفية عالمين بالحال بغيا وعنادا وهم المتجاهلون المدلول عليهم بقوله كأنهم لا يعلمون اهـ بيضاوي قوله (عطف على نبذ) أي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر والأولى أن تكون هذه الجملة معطوفة على مجموع الجملة السابقة من قوله ولما جاءهم إلى آخرها لأن عطفها على نبذ يقتضي كونها جوابا لقوله ولما جاءهم رسول والاتباع لما تتلو الشياطين ليس مترتبا على مجيء الرسول بل كان اتباعهم لذلك قبل وما موصولة وعائدها محذوف والتقدير تتلوه اهـ كرخي قوله (أي تلت) أي قرأت أو افترت وكذبت اهـ قوله (على عهد ملك سليمان) فيه [illegible] أن على بمعنى في أي في زمن ملك [illegible] أن يضمن تتلو معنى تتقول أي تتقول على ملك سليمان وتقول يتعدى بعلى قال تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل وهذا الثاني أولى فإن التجوز في الأفعال أولى من التجوز في الحروف وهو مذهب البصريين كما مر غير مرة وإنما أحوج إلى هذين التأويلين أن تلا إذا تعدى بعلى كان المجرور بعلى شيئا يصح أن يتلى عليه نحو تلوت على زيد القرآن والملك ليس كذلك والتلاوة الاتباع أو القراءة وهو قريب منه وسليمان علم أعجمي فلذلك لم ينصرف وقال أبو البقاء فيه ثلاثة أسباب العجمة والتعريف والألف والنون وهذا إنما يثبت بعد دخول الاشتقاق فيه والتصريف حتى تعرف زيادتهما وقد تقدم أنهما لا يدخلان في الأسماء الأعجمية وكرر ذكره في قوله وما كفر سليمان وذكره ظاهرا تفخيما له وتعظيما اهـ سمين قوله (لما نزع ملكه) وكانت مدة نزعه أربعين يوما وسبب ذلك أن إحدى زوجاته عبدت صنما أربعين يوما وهو لا يشعر بها فعاتبه الله بنزع ملكه أربعين يوما قدر المدة المذكورة وذلك أن ملكه كان في خاتمه وكان من الجنة وكان إذا دخل الخلاء نزعه ووضعه عند زوجة له تسمى الأمينة ففعل ذلك يوما فأتى جني اسمه صخر المارد وتصور بصورة سليمان ودخل على الأمينة وقال أعطيني خاتمي فدفعته له فسخرت له الجن والإنس والطير والريح وجلس على كرسي سليمان فجاء سليمان للأمينة وطلب الخاتم فرأت صورته غير الصورة التي تعرفها منه فقالت له ما أنت سليمان وسليمان قد أخذ الخاتم فلما تمت الأربعون طار الجني من فوق الكرسي ومر على البحر وألقى الخاتم فيه [illegible] فوقع في يد سليمان فأخذه من بطنها ولبسه ورجع له الملك فأمر الجن بإحضار المارد وأتوا به فحبسه في صخرة وسد عليه بالرصاص والحديد ورماها في قعر البحر اهـ من الخازن في سورة ص قوله (وكانت تسترق السمع الخ) هذا في المعنى معطوف على قوله من السحر أو تسترق يعني أن الذي تلته الشياطين قيل هو السحر وقيل ما أخذته

الكهنة

قوله حبل اليهود الذي في أي السعق حبل اليهود اهـ

(واتبعوا) عطف على نبذ (ما تتلوا) أي تلت (الشياطين) (على) عهد (ملك سليمان) من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه وكانت تسترق السمع وتضم إليه أكاذيب وتلقيه إلى الكهنة فيدونونه وفشا ذلك وشاع أن الجن تعلم الغيب فجمع سليمان الكتب ودفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا إنما ملككم بهذا فتعلموه ورفضوا كتب أنبيائهم

الكهنة من الشياطين وما ضموه له من الاكاذيب فى عبارة الخطيب واتبعوا ما تتلوا الشياطين
على عهد ملك سليمان من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه فلم يشعر بذلك سليمان
فلما مات استخرجوه وقالوا للناس انما ملككم سليمان بهذا فتعلموه فاما علماء بنى اسرائيل
وصلحاؤهم فقالوا معاذ الله أن يكون هذا من علم سليمان عليه الصلاة والسلام وأما سفلاؤهم
فقالوا هذا علم سليمان وأقبلوا على تعلمه ورفضوا كتب أنبيائهم وفشت الملامة على سليمان
فلم تزل هذه حالهم حتى بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وأنزل الله عليه براءة سليمان
هذا قول الكلبى وقال السدى وكانت الشياطين تسترق السمع فيسمعون كلام الملائكة
فيما يكون فى الارض من موت وغيره فيأتون الكهنة ويخلطون بما يسمعون فى كل كلمة سبعين
كذبة ويخبرونهم بها فاكتتب الناس ذلك وفشا فى بنى اسرائيل أن الجن تعلم الغيب فبعث
سليمان فى الناس وجمع تلك الكتب فجعلها فى صندوق ودفنها تحت كرسيه وقال لا اسمع أن
أحدا يقول ان الشياطين تعلم الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء
الذين كانوا يعرفون أمر سليمان ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل لهم شيطان
على صورة انسان فأتى نفرا من بنى اسرائيل فقال هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبدا قالوا نعم
قال فاحفروا تحت الكرسى وذهب معهم وأراهم المكان وأقام فى ناحية فقالوا ادن فقال
لا ولكنى ههنا فان لم تجدوه فاقتلونى وذلك أنه لم يكن أحد من الشياطين يدنو من
الكرسى الا احترق فحفروا فأخرجوا تلك الكتب فقال الشيطان ان سليمان كان يضبط
الجن والانس والشياطين والطيور ويحكم فيهم بهذا ثم طار الشيطان وفشا فى الناس أن
سليمان كان ساحرا وأخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلذلك كان أكثر ما يوجد السحر
فى اليهود فلما جاء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم برأ الله سليمان من ذلك وأنزل تكذيبا لمن
زعم ذلك واتبعوا ما تتلوا الشياطين الخ انتهت **قوله** لانه كفر) أى من غير تفصيل وذلك
فى شريعته وأما فى شرعنا ففيه تفصيل بين الاستحلال وعدمه فالاول مكفر دون الثانى اه
شيخنا وفى زكريا على البيضاوى ما نصه ومحل كون السحر مكفرا اذا اعتقد فاعله حل
استعماله وأما تعلمه فقيل حرام وقيل مكروه وقيل مباح والاوجه أنه ان تعلمه ليعمل به
فحرام أو ليتوقاه فمباح والا فمكروه اه وذهب الامام أحمد الى أن السحر مكفر مطلقا
أى سواء اعتقد فاعله حله أو لم يعتقد اه خطيب **قوله** ولكن بالتشديد) أى للنون
مفتوحة ونصب تاليها وجوبا اشارة الى قراءة غير ابن عامر وحمزة والكسائى وقوله
والتخفيف اشارة الى قراءة ابن عامر وحمزة والكسائى ورفع تاليها مبتدأ فمن شدد أعملها
ومن خفف أهملها اه كرخى **قوله** يعلمون الناس السحر) الناس مفعول أول والسحر
مفعول ثان واختلفوا فى هذه الجملة على خمسة أقوال أحدها أنها حال من فاعل كفروا
أى كفروا معلمين الثانى أنها حال من الشياطين ورده أبو البقاء بأن لكن لا تعمل فى الحال
وليس بشئ فان لكن فيها رائحة الفعل الثالث أنها فى محل رفع على أنها خبر ثان للشياطين
الرابع أنها بدل من كفروا أبدل الفعل من الفعل الخامس أنها استئنافية أخبر عنهم
بذلك هذا اذا أعدنا الضمير من يعلمون على الشياطين أما اذا أعدناه على الذين اتبعوا

قال تعالى تبرئة لسليمان
وردا على اليهود فى قولهم
انظروا الى محمد يذكر سليمان
فى الانبياء وما كان الا ساحرا
(وما كفر سليمان) أى لم
يعمل السحر لانه كفر
(ولكن) بالتشديد والتخفيف
(الشياطين كفروا يعلمون
الناس السحر) الجملة حال
من ضمير كفروا

ما تتلو الشياطين فتكون حالا من فاعل تبعوا أو استثنا فيه فقط والسحر كل ما لطف ودق يقال سحره اذا ابدى له أمرا يدق عليه ويخفى وهو فى الاصل مصدر يقال سحره سحرا ولم يجئ مصدر لفعل يفعل على فعل الا سحرا وفعلا اه سمين وقال الغزالى فى الاحياء ما نصه السحر نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور حسابية فى مطالع النجوم فيتخذ من تلك الخواص هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى الاستغاثة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله العادة أحوال غريبة فى الشخص المسحور اه **قوله** ويعلمونهم ما أنزل) أشار به الى أن ما الموصولة فى محل نصب عطفا على السحر وسوغ عطفه عليه تغايرهما لفظا أو المراد بما أنزل على الملكين نوع أقوى من السحر فالتغاير بالحقيقة لا بالاعتبار اه كرخى **قوله** وقرئ بكسر اللام) أى شاذا وأشار به الى تأييد القول بأن المنزل عليهما علم السحر كانا رجلين سميا ملكين باعتبار صلاحهما ووجه التأييد أنهم أجروا الشاذ مجرى اخبار الآحاد فى الاحتجاج لانه منقول عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من انتفاء قرآنيته انتفاء عموم خبريته اه كرخى **قوله** ببابل) متعلق بأنزل والباء بمعنى فى أى فى بابل ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من الملكين أو من الضمير فى أنزل فيتعلق بمحذوف ذكر هذين الوجهين أبو البقاء وبابل لا ينصرف للعجمة والعلمية فانها اسم أرض وان شئت قلت للتأنيث والعلمية وسميت بذلك لتبلبل ألسنة الخلائق بها وذلك أن الله تعالى أمر ريحا فحشرتهم بهذه الارض فلم يدر أحد ما يقول الآخر ثم فرقتهم الريح فى البلاد يتكلم كل واحد بلغة والبلبلة التفرقة وقيل لما أهبط نوح عليه السلام نزل فبنى قرية وسماها ثمانين فأصبح ذات يوم وقد تبلبلت ألسنتهم على ثمانين لغة وقيل لتبلبل ألسنة الخلق عند سقوط صرح نمرود اه سمين **قوله** هاروت وماروت) الجمهور على فتح تائهما وهما غير منصرفين للعلمية والعجمة لانهما سريانيان ويجمعان على هواريت ومواريت وهوارية ومواربة وليس من زعم اشتقاقهما من الهرت والمرت وهو الكسر بمصيب لعدم انصرافهما ولو كانا مشتقين كما ذكره لانصرفا اه من السمين وغيره **قوله** ابتلاء من الله للناس) أى امتحانا واختبارا لهم هل يتعلمونه أولا كما ابتلى قوم طالوت بالشرب من النهر وقيل انما أنزلا لتعليمه للتمييز والفرق بينه وبين المعجزة لئلا يغتر به الناس وذلك أن السحرة كثروا فى ذلك الزمان واستنبطوا أبوابا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة فبعث الله تعالى هذين الملكين ليعلما الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين واظهار أمرهم على الناس وأما ما يحكى من أن الملائكة عليهم السلام لما رأوا ما يصعد من ذنوب بنى آدم عيروهم وقالوا لله سبحانه هؤلاء الذين اخترتهم لخلافة الارض يعصونك فقال عز وجل لو ركبت فيكم ما ركبت فيهم لعصيتمونى قالوا سبحانك ما ينبغى لنا أن نعصيك قال تعالى فاختاروا من خياركم ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من أصلحهم وأعبدهم فأهبطا الى الارض بعد ما ركب فيهما ما ركب فى البشر من الشهوة وغيرها من القوى ليقضيا بين الناس نهارا ويعرجا الى السماء مساء وقد نهيا عن

(و) يعلمونهم (ما أنزل على الملكين) أى ألهماه من السحر وقرئ بكسر اللام الكائنين (ببابل) بلد فى سواد العراق (هاروت وماروت) بدل أو عطف بيان للملكين قال ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان أنزلا لتعليمه ابتلاء من الله للناس

(وما يعلمان من) زائدة (أحد حتى يقولا) له نصحا (إنما نحن فتنة)

الاشراك والقتل بغير الحق وشرب الخمر والزنا وكانا يقضيان بينهم نهارا فاذا أمسيا ذكرا اسم الله الاعظم فصعدا الى السماء فاختصمت اليهما ذات يوم امرأة من أجمل النساء تسمى زهرة وكانت من لخم وقيل كانت من أهل فارس ملكة فى بلدها وكانت خصومتها مع زوجها فلما رأياها افتتنا بها فراوداها عن نفسها فأبت فالحا عليها فقالت لا الا أن تقضيا لى على خصمى ففعلا ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تقتلاه ففعلا ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تشربا الخمر وتسجدا للصنم ففعلا كل ذلك ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تعلمانى ما تصعدان به الى السماء فعلماها الاسم الاعظم فدعت به وصعدت الى السماء فمسخها الله سبحانه كوكبا فهما بالعروج على حسب عادتهما فلم تطعهما أجنحتهما فعلما ما حل بهما وكان ذلك فى عهد ادريس عليه الصلاة والسلام فالتجآ اليه ليشفع لهما ففعل فخيرهما الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا الاول لانقطاعه عما قليل فهما معذبان ببابل قيل معلقان بشعورهما وقيل منكوسان يضربان بسياط الحديد الى قيام الساعة فمما لا تعويل عليه لما أن مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لادلة العقل والنقل اه أبو السعود ومثله فى الخازن ثم قال وقيل ان رجلا من امة محمد صلى الله عليه وسلم قصدهما ليتعلم السحر منهما فوجدهما معلقين بأرجلهما مزرقة عيونهما مسودة جلودهما ليس بين ألسنتهما وبين الماء الا قدر أربع اصابع وهما يعذبان بالعطش فلما رأى ذلك هاله فقال لا اله الا الله فلما سمعا كلامه قالا لا اله الا الله من انت قال انا رجل من الناس فقالا من أى امة أنت قال من امة محمد صلى الله عليه وسلم قالا وقد بعث محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم فقالا الحمد لله وأظهرا الاستبشار فقال الرجل مم استبشاركما قالا انه نبى الساعة وقد دنا انقضاء عذابنا اه وقول أبى السعود لما أن مداره رواية اليهود يقتضى أن هذه القصة غير صحيحة وأنها لم تثبت بنقل معتبر وتبع فى ذلك البيضاوى التابع فى ذلك للفخر الرازى والسعد التفتازانى وغيرهما ممن أطال فى ردها لكن قال شيخ الاسلام زكريا الانصارى الحق كما أفاده شيخنا حافظ عصره الشهاب بن حجر أن لها طرقا تفيد العلم بصحتها فقد رواها مرفوعة الامام أحمد وابن حبان والبيهقى وغيرهم وموقوفة على على وابن مسعود وابن عباس وغيرهم بأسانيد صحيحة والبيضاوى لما استبعد هذا المنقول ولم يطلع عليه قال انه محكى عن اليهود ولعله من رموز الاولين الخ اه خطيب **قوله** وما يعلمان من أحد) هذه الجملة عطف على ما قبلها والضمير فى يعلمان فيه قولان أحدهما أنه يعود على هاروت وماروت والثانى أنه عائد على الملكين ويؤيده قراءة أبى باظهار الفاعل وما يعلم الملكان والاول هو الاصح وذلك أن الاعتماد انما هو على البدل دون المبدل منه فانه فى حكم الطرح فمراعاته أولى وأحد هنا الظاهر أنه الملازم للنفى وأنه الذى همزته أصل بنفسها وأجاز أبو البقاء أن يكون بمعنى واحد فتكون همزته بدلا من واو اه سمين **قوله** حتى يقولا) حتى حرف غاية وهى هنا بمعنى الى أن والفعل بعدها منصوب باضمار أن ولا يجوز اظهارها وعلامة النصب حذف النون والتقدير الى أن يقولا وأجاز أبو البقاء أن تكون حتى بمعنى الا أن قال والمعنى وما يعلمان من أحد الا أن يقولا والجملة فى محل نصب بالقول وكذلك فلا تكفر اه سمين **قوله** انما نحن

فتنة) الفتنة الاختبار والامتحان وإفرادها مع تعددهما لكونها مصدرا وحملها عليهما حمل مواطأة للمبالغة كأنهما نفس الفتنة والقصر لبيان أنه ليس لهما فيما يتعاطيانه شأن سواها لينصرف الناس عن تعلمه أي وما يعلمان ما أنزل عليهما من السحر أحدا من طالبيه حتى ينصحاه قبل التعليم ويقولا له إنما نحن فتنة وابتلاء من الله عز وجل فمن عمل بما تعلم منا واعتقد حقيته كفر ومن توقى عن العمل به واتخذه ذريعة للاتقاء عن الاغترار بمثله بقي على الإيمان فلا تكفر باعتقاد حقيته وجواز العمل به اهـ أبو السعود **قوله** فلا تكفر بتعلمه) أي مع العمل به **قوله** فيتعلمون) في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها معطوفة على قوله وما يعلمان والضمير في فيتعلمون عائد على أحد وجمع حملا على المعنى نحو قوله فما منكم من أحد عنه حاجزين فإن قيل المعطوف عليه منفي فيلزم أن يكون فيتعلمون منفيا أيضا لعطفه عليه وحينئذ ينعكس المعنى فالجواب ما قالوه وهو أن وما يعلمان من أحد حتى يقولا وإن كان منفيا لفظا فهو موجب معنى لأن المعنى يعلمان الناس السحر بعد قولهما إنما نحن فتنة وهذا الوجه ذكره الزجاج وغيره * الثاني قال أبو البقاء هو مستأنف وهذا يحتمل أن يريد أنه خبر مبتدأ مضمر وأن يكون مستقلا بنفسه غير محمول على شيء قبله وهو ظاهر كلامه وقوله منهما متعلق بيتعلمون ومن لابتداء الغاية وفي الضمير ثلاثة أقوال أظهرها عوده على الملكين سواء قرئ بكسر اللام أو فتحها والثاني أنه يعود على السحر وعلى المنزل على الملكين والثالث أنه يعود على الفتنة وعلى الكفر المفهوم من قوله فلا تكفر وهو قول أبي مسلم اهـ سمين **قوله** ما يفرقون) الظاهر في ما أنها موصولة اسمية وأجاز أبو البقاء أن تكون نكرة موصوفة وليس بواضح ولا يجوز أن تكون مصدرية لعود الضمير في به عليها والمصدرية حرف عند جمهور النحويين كما تقدم غير مرة والباء سببية أي بسبب استعماله اهـ من السمين وأبي السعود **قوله** وما هم بضارين به من أحد) يجوز في ما وجهان أحدهما أن تكون الحجازية فيكون هم اسمها وبضارين خبرها والباء زائدة فهو في محل نصب الثاني أن تكون التميمية فيكون هم مبتدأ وبضارين خبره والباء زائدة أيضا فهو في محل رفع والضمير فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه عائد على السحرة العائد عليهم ضمير فيتعلمون الثاني يعود على اليهود العائد عليهم ضمير واتبعوا الثالث يعود على الشياطين والضمير في به يعود على ما في قوله ما يفرقون به أي بما تعلموه واستعملوه من السحر اهـ سمين **قوله** إلا بإذن الله) هذا استثناء مفرغ من أعم الأحوال فهو في محل نصب على الحال فيتعلق بمحذوف وفي صاحب هذه الحال أربعة أوجه أحدها أنه الفاعل المستكن في بضارين الثاني أنه المفعول وهو أحد وجاءت الحال من النكرة لاعتمادها على النفي والثالث أنه الهاء في به أي بالسحر والتقدير وما يضرون أحدا بالسحر إلا ومعه علم الله أو مقرونا بإذن الله ونحو ذلك والرابع أنه المصدر المعرف وهو الضرر إلا أنه حذف للدلالة عليه اهـ سمين **قوله** ويتعلمون ما يضرهم) أي لأنهم يقصدون به العمل أو لأن العلم يجر إلى العمل غالبا وقوله ولا ينفعهم صرح بذلك إيذانا بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر محض لأنهم لا يقصدون به التخلص عن الاغترار بفعل من يدعي النبوة من السحرة أو تخليص

الناس

بل هي من الله للناس ليمتحنهم بتعليمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو مؤمن (فلا تكفر) بتعلمه فإن أبى إلا التعليم علماه (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه) بأن يبغض كلا إلى الآخر (وما هم) أي السحرة (بضارين به) بالسحر (من) زائدة (أحد إلا بإذن الله) بإرادته (ويتعلمون ما يضرهم) في الآخرة (ولا ينفعهم) وهو السحر

الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة وفيه أن الاجتناب عما لا تؤمن من غوائله خير كتعلم الفلسفة التي لا تؤمن أن تجر إلى الغواية اﻫ أبو السعود **قوله** ولقد علموا) راجع في المعنى لقوله واتبعوا فهو معطوف عليه والضمير في علموا فيه خمسة أقوال أحدها أنه ضمير اليهود الذين في عهد النبي صلى الله عليه وسلم الثاني أنه ضمير اليهود الذين في عهد سليمان عليه السلام الثالث أنه ضمير جميع اليهود الرابع أنه ضمير الشياطين الخامس أنه ضمير الملكين عند من يرى أن الاثنين جمع اﻫ من السمين **قوله** ومن موصولة) أي في محل رفع بالابتداء واشتراه صلتها وقوله ما له في الآخرة من خلاق جملة من مبتدأ وخبر ومن مزيدة في المبتدأ وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا منه ولو أخر عنه لكان صفة له والتقدير ما له خلاق في الآخرة وهذه الجملة في محل الرفع على أنها خبر للموصول والجملة في حيز النصب سادة مسد مفعولي علموا إن جعل متعديا إلى اثنين أو مفعوله الواحد إن جعل متعديا لواحد اﻫ أبو السعود **قوله** بكتاب الله) وهو التوراة **قوله** ولبئس ما شروا به أنفسهم) اللام جواب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف أي والله لبئس ما باعوا به أنفسهم السحر والكفر وفيه إيذان بأنهم حيث نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم فقد عرضوا أنفسهم للهلاك وباعوها بما لا يزيدهم إلا تبارا اﻫ أبو السعود **قوله** أن تعلموه) أن مصدرية والمصدر المأخوذ منها ومن صلتها هو المخصوص بالذم وحيث تعليلية للذم اﻫ **قوله** حقيقة ما يصيرون إليه الخ) قصد بهذا دفع التنافي في الآية حيث أثبتت لهم العلم أولا في قوله ولقد علموا لمن اشتراه ونفته عنهم ثانيا بمقتضى لو الامتناعية وحاصل الدفع أن المثبت لهم علم عدم الثواب والمنفي عنهم ثانيا علم خصوص العذاب أو أن المثبت العلم الإجمالي والمنفي العلم التفصيلي على التحقيق والتعيين اﻫ شيخنا **قوله** ولو أنهم آمنوا) أن واسمها وخبرها في تأويل مصدر في محل رفع واختلف في ذلك على قولين أحدهما وهو قول سيبويه أنه في محل رفع بالابتداء وخبره محذوف تقديره ولو إيمانهم ثابت والثاني وهو قول المبرد أنه في محل رفع بالفاعلية رافعه محذوف تقديره ولو ثبت إيمانهم اﻫ سمين **قوله** لمثوبة) المثوبة فيها قولان أحدهما أن وزنها مفعولة والأصل مثووبة بواوين فنقلت الضمة على الواو الأولى فنقلت إلى الساكن قبلها فالتقى ساكنان فحذف أولهما الذي هو عين الكلمة فصار مثوبة على وزن مفولة ومحوزة ومصونة ومشوبة وقد جاءت مصادر على مفعول كالمعقول فهي مصدر نقل ذلك الواحدي والثاني أنها مفعلة بضم العين وإنما نقلت الضمة منها إلى الثاء وقرأ أبو السمال وقتادة مثوبة كمشورة ومتربة وكان من حقها الإعلال فيقال مثابة كمقالة إلا أنهم صححوها اﻫ سمين **قوله** من عند الله) في محل رفع صفة لمثوبة فيتعلق بمحذوف أي لمثوبة كائنة من عند الله والعندية هنا مجاز كما تقدم في نظائره قال الشيخ وهذا الوصف هو المسوغ لجواز الابتداء بالنكرة وقوله خير خبر لمثوبة وليس هنا بمعنى أفعل التفضيل بل هو لبيان أنها فاضلة كقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا أفمن يلقى في النار خير اﻫ سمين وقد جرى الجلال على أنها صيغة تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله مما شروا به أنفسهم لكن هذا بالنظر لزعمهم والا فلا مشاركة أصلا

(ولقد) لام قسم (علموا) أي اليهود (لمن) لام ابتداء معلقة لما قبلها ومن موصولة (اشتراه) اختاره أو استبدله بكتاب الله (ما له في الآخرة من خلاق) نصيب في الجنة (ولبئس ما) شيئا (شروا) باعوا (به أنفسهم) أي الشارين أن تعلموه حيث أوجب لهم النار (لو كانوا يعلمون) حقيقة ما يصيرون إليه من العذاب ما تعلموه (ولو أنهم) أي اليهود (آمنوا) بالنبي والقرآن (واتقوا) عقاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف أي لأثيبوا دل عليه (لمثوبة) ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسم (من عند الله خير) خبره مما شروا به أنفسهم

اه **قوله** أنه خير) الضمير في أنه للثواب المعبر عنه بالمثوبة وقوله لما آثروه الضمير اشتروا به أنفسهم وهو السحر والضمير في عليه للثواب **قوله** أمر من المراعاة) وهي المبالغة في الرعي وهو حفظ الغير وتدبير أموره وتدارك مصالحه اه أبو السعود **قوله** وكانوا) أي المسلمين يقولون له ذلك أي إذا ألقى عليهم شيئاً من العلم يقولون راعنا يا رسول الله أي راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونحفظه وكانت لليهود كلمة عبرانية أو سريانية يتسابون بها فيما بينهم وهي راعينا قيل معناها اسمع لا سمعت فلما سمعوا بقول المؤمنين ذلك افترصوه واتخذوه ذريعة إلى مقصدهم فجعلوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم يعنون به تلك المسبة أو نسبته عليه الصلاة والسلام إلى الرعن وهو الحمق والهوج روي أن سعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه سمعها منهم وكان يعرف لغتهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه قالوا أولستم تقولونها فنزلت الآية ونهي فيها المؤمنون عن ذلك قطعاً لألسنة اليهود عن التدليس وأمروا بما في معناها ولا يقبل التدليس فقيل وقولوا انظرنا اه أبو السعود **قوله** وهي بلغة اليهود الخ) في معنى التعليل للنهي المذكور وقوله سب من الرعونة أي سب مأخوذ من هذا المعنى يعني لا من قولهم اسمع لا سمعت فإن هذه العبارة كان لها عند اليهود هذان المعنيان فالشارح نظر للأول وغيره للثاني هذا وهي بالمعنى الأول المذكور في الشرح عربية وبالثاني المذكور في غيره عبرانية أو سريانية اه شيخنا **قوله** انظرنا) أي أمهلنا حتى نحفظ وقوله أي انظر إلينا أي فهو من باب الحذف والإيصال اه أبو السعود **قوله** ما تؤمرون به) أوضح من هذا ما قاله أبو السعود لأنه أمس بالسياق ونصه واسمعوا أي وأحسنوا سماع ما يكلمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقي عليكم من المسائل بآذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى الاستعادة وطلب المراعاة أو واسمعوا ما كلفتموه من النهي والأمر بجد واعتناء حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتم عنه أو واسمعوا سماع طاعة وقبول ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا اه **قوله** وللكافرين) أي اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور إلى كفرياتهم وجعلوه سبباً للتهاون برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا له ما قالوا اه أبو السعود **قوله** ما يود الذين كفروا الخ) نزلت تكذيباً لجمع من اليهود يظهرون مودة المؤمنين ويزعمون أنهم يودون لهم الخير والود محبة الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل في كل منهما ومن للتبيين كما في قوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين اه بيضاوي **قوله** ولا المشركين) عطف على أهل المجرور بمن ولا زائدة للتوكيد لأن المعنى ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين بغير زيادة لا اه سمين **قوله** أن ينزل) ناصب ومنصوب في تأويل مصدر مفعول بيود أي ما يودون إنزال خير وبني الفعل للمفعول للعلم بالفاعل وللتصريح به في قوله من ربكم وأتى بما في النفي دون غيرها لأنها لنفي الحال وهم كانوا متلبسين بذلك اه سمين **قوله** من خير) هذا هو القائم مقام الفاعل ومن زائدة أي ينزل خير من ربكم وحسن زيادتها هنا وإن كان ينزل لم يباشره حرف النفي

اصحاب بالنفى عليه من حيث المعنى لانه اذا نفيت الودادة انتفى متعلقها وهذا له نظائر
فى كلامهم نحو ما أظن أحدا يقول ذلك الا زيد برفع زيد بدلا من فاعل يقول وان لم يسبقه
النفى لكنه فى قوة ما يقول أحد ذلك الا زيد وهذا على رأى سيبويه وأتباعه وأما الكوفيون
والاخفش فلا يحتاجون الى شىء من هذا اه سمين **قوله** من ربكم) من لابتداء الغاية
فتتعلق بينزل اه سمين **قوله** حسدا لكم) تعليل للنفى وحسد اليهود بسبب زعمهم
أن النبوة لا تليق الا بهم لكونهم أبناء الانبياء وحسد العرب بسبب ما عندهم من
الرياسة ونفاذ الكلمة والغنى والفخر فقالوا لا تليق النبوة الا بنا اه شيخنا **قوله** والله
يختص) يستعمل متعديا ولازما فعلى الاول فاعله ضمير مستتر فيه والموصول بصلته فى محل
النصب على المفعولية والمعنى والله يخص الخ وعلى الثانى الفاعل هو الموصول بصلته و
المعنى والله يتميز برحمته من يشاء الله تمييزه اه شيخنا **قوله** والله ذو الفضل العظيم)
يعنى ان كل خير يناله عباده فى دينهم ودنياهم فانه منه تفضلا عليهم من غير استحقاق
منهم لذلك بل له الفضل والمنة على خلقه اه خازن **قوله** ولما طعن الكفار) قيل هم المشركون
وقيل هم اليهود وقوله يأمر أصحابه اليوم الخ المراد منه ومن قوله غدا مطلق الزمان
لا خصوص معناهما المعلوم اه شيخنا وفى الخازن وسبب نزول هذه الآية أن المشركين
أو اليهود قالوا ان محمدا يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول
اليوم قولا ويرجع فيه غدا ما يقوله الا من تلقاء نفسه كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله واذا
بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما أنت مفتر وأنزل ما ننسخ من آية فبين
بهذه الآية وجه الحكمة فى النسخ وأنه من عنده لا من عند محمد صلى الله عليه وسلم اه
قوله ما ننسخ من آية) لما حرم الله سبحانه قولهم راعنا بعد حل وكان ذلك من باب النسخ
قال ما ننسخ بغير عطف لشدة ارتباطه بما قبله اه من البهنسى وفى أبى السعود ما نصه
وهذا كلام مستأنف مسوق لبيان سر النسخ الذى هو فرد من أفراد تنزيل الوحى وابطال
مقالة الطاعنين فيه اثر تحقيق حقيقة الوحى ورد كلام الكارهين له رأسا والنسخ فى
اللغة الازالة والنقل يقال نسخت الريح الاثر أى أزالته ونسخت الكتاب أى نقلته ونسخ
الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعا وانساؤها اذهابها
من القلوب والمعنى ان كل آية نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من ازالة لفظها
أو حكمها أو كليهما معا الى بدل أو الى غير بدل نأت بخير منها أى نوح اليك أخرى هى خير
للعباد بحسب الحال فى النفع والثواب من الذاهبة اه وما مفعول مقدم على ننسخ وهى شرطية
جازمة له والتقدير أى شىء ننسخ مثل قوله أياما تدعوا وقوله من آية من للتبعيض فهى
متعلقة بمحذوف لانها صفة لاسم الشرط ويضعف جعلها حالا والمعنى أى شىء ننسخ من
الآيات فانه مفرد وقع موقع الجمع وعلى هذا يخرج كل ما جاء من هذا التركيب كقوله
ما يفتح الله للناس من رحمة وما بكم من نعمة فمن الله وهذا المجرور هو المخصص والمبين لاسم
الشرط وذلك أن فيه ابهاما من جهة عمومه اه سمين **قوله** اما مع لفظها) كنسخ عشر رضعات
معلومات يحرمن وقوله أولا كنسخ آية العدة المقدرة بالحول وبقى نسخ التلاوة

(من ربكم) حسدا لكم (والله يختص برحمته) نبوته (من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ولما طعن الكفار فى النسخ وقالوا ان محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غدا نزل (ما ننسخ من آية) أى نزل حكمها اما مع لفظها أو لا

دون الحكم وسيذكره في قوله أو ننسأها اه شيخنا وفي الخازن ما نصه ثم النسخ الواقع في القرآن على ثلاثة وجوه أحدها ما رفع حكمه وتلاوته كما روي عن أبي أمامة بن سهل أن قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقرؤا سورة فلم يذكروا فيها بسم الله الرحمن الرحيم فغدوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك السورة رفعت بتلاوتها وحكمها أخرجه البغوي وقيل إن سورة الأحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع بعضها تلاوة وحكما الوجه الثاني ما رفع تلاوته وبقي حكمه مثل آية الرجم وروي عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله بعث محمدا بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعيناها وعقلناها ورجم رسول الله ورجمنا بعده فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله تعالى وإن الرجم في كتاب الله تعالى حق على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحمل أو الاعتراف أخرجه مسلم والبخاري نحوه الوجه الثالث ما رفع حكمه وثبت خطه وتلاوته وهو كثير في القرآن مثل آية الوصية للأقربين نسخت بآية الميراث عند الشافعي وبالسنة عند غيره وآية عدة الوفاة بالحول بآية أربعة أشهر وعشر وآية القتال وهي قوله إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين الآية نسخت بقوله تعالى الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا الآية ومثل هذا كثير في القرآن اه **قوله** بضم النون) أي من الرباعي المتعدي بالهمزة إلى اثنين فتقدير ما صيغة أنسخ الله جبريل أو النبي الآية أي أمر بنسخها أي الإعلام بنسخها فقوله أي نأمرك الخ الكاف ومعطوفها المفعول الأول وبنسخها المفعول الثاني وكون أنسخ بمعنى أمر بالنسخ مع أن أصل الثلاثي معناه النسخ نفسه بعيد وقد أطال في ذلك السمين اه شيخنا **قوله** بنسخها) أي بالإعلام به **قوله** أو ننسأها) من النسء وهو التأخير ومراده تأخير الحكم عن النسخ أي إبقاؤه مع نسخ التلاوة وهو الاحتمال الأول في الشارح أو تأخيرها في اللوح عن الإنزال إلى وقت يريد الله تعالى إنزالها فيه وهو الاحتمال الثاني اه شيخنا **قوله** فلا ننزل حكمها) أي بل نبقيه وقوله ونرفع تلاوتها مرفوع عطفا على المنفي لا المنفي فهذا إشارة إلى ثالث أقسام النسخ وهو نسخ التلاوة دون الحكم كنسخ الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة اه شيخنا **قوله** وفي قراءة بلا همز) الأولى أن يقول وفي قراءة بضم النون وكسر السين ليكون تنصيصا على المراد لأن عبارته تحتمل غير هذا الضبط وهو ننسها بفتح النون والسين وهو فاسد لفظا ومعنى الأول لأنه خلاف القراءة والثاني لأنه يقتضي صدور النسيان من الله وقوله من النسيان الأولى من الإنساء لأن هذا هو مصدر الرباعي الذي الكلام فيه اه شيخنا **قوله** أي نمحها من قلبك) ولا يمحو الله من قلبه إلا ما نسخ قبل ذلك كما سيصرح به الشارح في قوله تعالى فلا تنسى إلا ما شاء الله اه شيخنا **قوله** في السهولة) كنسخ وجوب مصابرة الواحد لعشرة بوجوب مصابرته لاثنين وقوله أو كثرة الأجر كنسخ التخيير بين الصوم والفدية بتعيين الصوم فالأول في النسخ بالبدل الأخف والثاني في النسخ بالبدل الأثقل وقوله أو مثلها كنسخ وجوب استقبال

قوله فلم يذكروا فيها الخ عبارة الخطيب فلم يذكروها وامتنع الا ... اه من هامش نخ

وفي قراءة بضم النون من أنسخ أي نأمرك أو جبريل بنسخها (أو ننسأها) نؤخرها فلا ننزل حكمها ونرفع تلاوتها أو نؤخرها في اللوح المحفوظ وفي قراءة بلا همز من النسيان أي ننسكها ونمحها من قلبك وجواب الشرط (نأت بخير منها) أنفع للعباد في السهولة أو كثرة الأجر (أو مثلها) في التكليف والثواب

بيت المقدس موجوبا مستقبل الكعبة فهما متساويان في الاجزاء ه شيخنا **قوله** ألم
تعلم أن الله على كل شئ قدير) استدلال على جواز النسخ كما أشار له الشارح وقوله ألم تعلم الخ مستقل
على هذا الدليل اه شيخنا **قوله** والاستفهام للتقرير) والمراد بهذا التقرير الاستشهاد
بعلمه بما ذكر على قدرته تعالى على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ وبما
هو مثله لان ذلك من جملة الاشياء المقهورة تحت قدرته سبحانه فمن علم شمول قدرته
تعالى لجميع الاشياء علم قدرته على ذلك قطعا والالتفات بوضع الاسم الجليل موضع الضمير
لتربية المهابة والاشعار بمناط الحكم فان شمول القدرة لجميع الاشياء من احكام الالوهية
اه أبو السعود **قوله** ألم تعلم) الخطاب للنبي والمراد هو وامته لقوله وما لكم وانما
أفرده لانه أعلمهم ومبدأ علمهم اه بيضاوي **قوله** وما لكم من دون الله من ولي
يجوز في ما وجهان أحدهما كونها تميمية فلا عمل لها فيكون لكم خبرا مقدما ومن ولي مبتدأ
مؤخرا زيدت فيه من فلا تعلق لها بشئ والثاني أن تكون حجازية وذلك عند من يجيز
تقديم خبرها ظرفا أو حرف جر فيكون لكم في محل نصب خبرا مقدما ومن ولي اسمها
مؤخرا ومن فيه زائدة أيضا ومن دون الله فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بما تعلق
به لكم من الاستقرار المقدر ومن لابتداء الغاية والثاني أنه في محل نصب على الحال من قوله
من ولي ولا نصير لانه في الاصل صفة للنكرة فلما قدم عليها انتصب حالا قاله أبو البقاء وأتى
بصيغة فعيل في ولي ونصير لانها أبلغ من فاعل ولان وليا أكثر استعمالا من وال ولهذا
لم يجئ في القرآن الا في سورة الرعد وأيضا لتواخي الفواصل وأواخر الآي اه سمين **قوله**
من ولي) مبتدأ مؤخر ولكم خبر مقدم والفرق بين الولي والنصير أن الولي قد يضعف
عن النصرة والنصير قد يكون أجنبيا عن المنصور فبينهما عموم وخصوص من وجه وهذه الجملة
معطوفة على الجملة الواقعة خبرا لان داخلة معها تحت تعلق العلم وفيه اشارة الى تعلق
الخطابين السابقين بالامة أيضا وانما أفرده صلى الله عليه وسلم بهما لما أن علومهم
مستندة الى علمه صلى الله عليه وسلم كما مرت الاشارة اليه اه كرخي **قوله** ونزل لما سأله أهل
مكة الخ) يرد على هذا أن السورة مدنية وأيضا سياق الكلام سابقا ولاحقا في شأن اليهود
وأيضا تقديره أم ببل التي للاضراب الانتقالي مما بعد هذا فانه لم يتقدم كلام مع أهل مكة
حتى ينتقل منه الى الكلام الآخر معهم فالاظهر انما هو القول الآخر وهو أنها في شأن اليهود
وعبارة الخازن نزلت في اليهود وذلك أنهم قالوا يا محمد ائتنا بكتاب من السماء جملة كما
أتى موسى بالتوراة وقيل انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لن نؤمن لك حتى
تأتي بالله والملائكة قبيلا كما سأل قوم موسى فقالوا أرنا الله جهرة فأنزل الله تعالى هذه الآية اه
قوله أن يوسعها) أي بأن يزيل عنها الجبلين اللذين هي بينهما لتكون أشرح وأنزه اه
شيخنا **قوله** أم بل أتريدون) أشار به الى أن أم هنا منقطعة مقدرة ببل والهمزة وهو
الظاهر ويكون اضراب انتقال من قصة الى قصة لا اضراب ابطال ولم تجعل أم متصلة لفقد شرطها
وهو تقدم همزة الاستفهام أو التسوية وليست هي معادلة للهمزة المذكورة في قوله ألم تعلم
كما لا يخفى بما مر من التقرير اه كرخي وأصل تريدون ترودون لانه من راد يرود فنقلت

(ألم تعلم أن الله على كل شئ قدير) ومنه النسخ والاستفهام للتقرير (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) يفعل فيهما ما يشاء (وما لكم من دون الله) أي غيره (من) زائدة (ولي) يحفظكم (ولا نصير) يمنع عذابه عنكم ان أتاكم + ونزل لما سأله أهل مكة أن يوسعها ويجعل الصفا ذهبا (أم) بل (تريدون)

حركة الواو على الراء فسكنت الواو بعد كسرة فقلبت ياء اه سمين **قوله** أن تسألوا رسولكم) ناصبة ومنصوبها في محل نصب مفعول به لقوله تريدون أي أتريدون سؤال رسولكم اه سمين **قوله** كما سئل موسى) الكاف منصوبة محلا صفة لمصدر محذوف وما مصدرية وكما في موضع المفعول المطلق أي سؤالا مثل سؤال موسى اه كرخي **قوله** أي سأله قومه) إشارة إلى أن حذف الفاعل للعلم به جائز اه كرخي وقوله من قبل أي من قبل رسولكم ومن قبل زمانكم **قوله** وغير ذلك) بالنصب على أنه من مقول القول ومن جملة قولهم أنهم قالوا لموسى ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض الآية وقولهم يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة إلى غير ذلك **قوله** أي يأخذه بدله) إشارة إلى أن الباء للعوض وهو ما استظهره السفاقسي لا للسبب كما قاله أبو البقاء اه كرخي **قوله** واقتراح غيرها) أي طلب غيرها تعنتا وتحكما وفي القاموس والاقتراح التحكم اه وفي المختار اقترح عليه كذا سأله إياه من غير روية اه **قوله** فقد ضل) في محل جزم لأنها جزاء الشرط والفاء واجبة هنا لعدم صلاحيته شرطا اه كرخي **قوله** سواء السبيل) من إضافة الصفة للموصوف كما ذكره الشارح أي الطريق المستوي أي المعتدل أي الحق اه شيخنا **قوله** ود كثير من أهل الكتاب) نزلت هذه الآية في نفر من أحبار اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزمتم ولا أنكم ما أصابكم فارجعا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا أمر شديد عظيم قال إني عاهدت الله تعالى أن لا أكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ما عشت فقالت اليهود أما هذا فقد صبأ وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا وبالقرآن إماما وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين إخوانا ثم إنهما أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبراه بذلك فقال أصبتما الخير وأفلحتما فأنزل الله تعالى ود أي تمنى كثير من أهل الكتاب يعني اليهود اه خازن **قوله** لو يردونكم) الكلام في لو كالكلام فيها عند قوله يود أحدهم لو يعمر فمن جعلها مصدرية هناك جعلها كذلك هنا وقال هي مفعول لود أي ود كثير ردكم ومن أبى ذلك جعل جوابها محذوفا تقديره لو يردونكم كفارا لسروا وفرحوا بذلك ويرد هنا فيه قولان أحدهما وهو الواضح أنها المتعدية لمفعولين بمعنى صير فضمير المخاطبين مفعول أول وكفارا مفعول ثان وجعله أبو البقاء حالا من ضمير المفعول على أنها المتعدية لواحد وهو ضعيف لأن الحال يستغنى عنها غالبا والأول أدخل لما فيه من الدلالة صريحا على كون الكفر المفروض بطريق القسر اه من السمين وغيره **قوله** حسدا) نصب على المفعول له وفيه الشروط المجوزة لنصبه والعامل فيه ود أي الحامل على ودادتهم ردكم كفارا حسدهم لكم اه سمين **قوله** أي حملتهم عليه أنفسهم) فهو بمجرد تشهيهم من غير سبب لا موجب يقتضيه **قوله** من بعد ما تبين) متعلق بود ومن لابتداء الغاية أي أن ودادتهم ذلك ابتدئت من حين وضوح الحق وتبينه لهم فكفرهم عناد وما مصدرية أي من بعد تبين الحق والحسد تمني زوال نعمة الإنسان **قوله** من بعد ما تبين لهم الحق) أي

أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى) أي سأله قومه (من قبل) من قولهم أرنا الله جهرة وغير ذلك (ومن يتبدل الكفر بالإيمان) أي يأخذه بدله بترك النظر في الآيات البينات واقتراح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) أخطأ الطريق الحق والسواء في الأصل الوسط (ود كثير من أهل الكتاب لو) مصدرية (يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا) مفعول له كائنا (من عند أنفسهم) أي حملتهم عليه أنفسهم الخبيثة (من بعد ما تبين لهم) في التوراة (الحق) في شأن النبي

بالمعجزات والنعوت المذكورة في التوراة اه بيضاوي **قوله** فاعفوا واصفحوا) العفو والصفح متقاربان ففي المصباح عفا الله عنك أي محا ذنوبك وعفوت عن الحق اسقطته كأنك محوته عن الذي هو عليه وعافاه الله محا عنه الاسقام اه وفيه أيضا صفحت عن الذنب صفحا من باب نفع عفوت عنه وصفحت عن الامر أعرضت عنه وتركته اه فعلى هذا يكون العطف في الاية للتأكيد وحسنه تغاير اللفظين اه وقال بعضهم العفو ترك العقوبة على الذنب والصفح ترك اللوم والعتاب عليه اه **قوله** من القتال) على حذف مضاف أي من الاذن فيه والامر به وهذا بيان للامر ولو قال حتى يأتي الله بأمره بقتالهم لكان أوضح وعبارة البيضاوي حتى يأتي الله بأمره الذي هو الاذن في قتالهم وضرب الجزية عليهم أو قتل قريظة واجلاء بني النضير انتهت وهذا كله يقتضي أن هذه الاية نزلت قبل الامر بالقتال وينافيه ما تقدم عن الخازن وغيره في سبب نزولها من أنها نزلت بعد أحد وقد كان الامر بالقتال قد نزل وحصل القتال بالفعل الا أن يقال الاذن في القتال الذي كان قد حصل انما كان في قتال العرب وأما قتال بني اسرائيل من اليهود والنصارى فقد تأخر الامر به والاذن فيه عن غزوة الاحزاب أو قبلها بيسير تأمل **قوله** ان الله على كل شيء قدير) فيه وعيد وتهديد لهم اه خازن **قوله** وأقيموا الصلوة الخ) لما أمر المؤمنين بالعفو والصفح أمرهم بما فيه صلاح أنفسهم فقال وأقيموا الخ اه خازن **قوله** وما تقدموا الخ فيه ترغيب في الطاعات وأعمال البر وزجر عن المعاصي اه خازن **قوله** أي ثوابه) بين به المراد لان الخير المتقدم سبب منقض لا يوجد انما يوجد ثوابه أي تجدوا ثوابه عند رجوعكم الى الله اه كرخي **قوله** عند الله) يجوز فيه وجهان * أحدهما أنه متعلق بتجدوه * والثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من المفعول أي تجدوا ثوابه مدخرا معدا عند الله والظرفية هنا مجاز نحو لك عند فلان يد اه سمين **قوله** وقالوا) عطف على ود والضمير لاهل الكتاب من اليهود والنصارى اه بيضاوي **قوله** الا من كان هودا أو نصارى) من فاعل يدخل وهو استثناء مفرغ فان ما قبل الا مفتقر لما بعدها والتقدير لن يدخل الجنة أحد اه سمين **قوله** جمع هائد) أي على أظهر القولين نحو بازل وبزل وعائذ وعوذ وحائل وحول وبائر وبور وهائد من الاوصاف الفارق بين مذكرها ومؤنثها تاء التأنيث اه سمين والعوذ بالذال المعجمة قال الجوهري الحديثات النتاج من الظباء والابل والخيل واحدها عائذ اه زكريا وفي المختار هاد تاب ورجع وبابه قال فهو هائد وقوم هود قال أبو عبيد التهود التوبة والعمل الصالح ويقال أيضا هاد وتهود أي صار يهوديا والهود بوزن العود اليهود اه **قوله** أو نصارى) في المختار النصارى جمع نصران ونصرانة كالندامى جمع ندمان وندمانة ولم يستعمل نصران الا بياء النسب اه وفي المصباح والنصارى جمع نصري كمهري ومهارى اه فتلخص أن نصارى له مفردان نصري ونصران **قوله** قال ذلك يهود المدينة الخ) عبارة الخطيب نزلت لما قدم نصارى نجران على النبي صلى الله عليه وسلم وأتاهم أحبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم فقالت لهم اليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بعيسى والانجيل

(فاعفوا) عنهم أي اتركوهم (واصفحوا) أعرضوا فلا تجازوهم (حتى يأتي الله بأمره) فيهم من القتال (ان الله على كل شيء قدير وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة وما تقدموا لانفسكم من خير) طاعة كصلاة وصدقة (تجدوه) أي ثوابه (عند الله ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا) جمع هائد (أو نصارى) قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم

وقالت النصارى لليهود ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بموسى والتوراة انتهت **قوله** أي قال اليهود لن يدخلها الخ) بيان لحاصل المعنى فلف بين كلام الفريقين أي جمع بينهما ثقة بأن السامع يرده الى كل فريق قوله وأمنا من الالباس لما علم من التعادي بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما لصاحبه ونحوه وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا اذ معلوم أن اليهود لا تقول كونوا نصارى ولا النصارى تقول كونوا هودا وقدمت اليهود على النصارى لفظا لتقدمهم زمانا اه كرخي **قوله** أي قال اليهود الخ) أي قالوا ذلك وقالوا لا دين الا دين اليهودية وقوله وقال النصارى الخ أي قالوا ذلك وقالوا لا دين الا دين النصرانية اه من الخازن **قوله** تلك أمانيهم) تلك مبتدأ وأمانيهم خبره ولا محل لهذه الجملة لكونها اعتراضا بين قوله وقالوا وبين قل هاتوا برهانكم فهي اعتراض بين الدعوى ودليلها **قوله** القولة) أي المفهومة من قالوا لن يدخل الجنة وأفراد المبتدأ لفظا لانه كما ذكرنا كناية عن القولة وهي مصدر يصلح للقليل والكثير وأريد بها هنا الكثير باعتبار القائلين ولذلك جمع الخبر وهو قوله أمانيهم لتطابق من حيث المعنى في الجمعية اه كرخي والاماني جمع أمنية وتقدم بسط الكلام عليها في قوله ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني اه **قوله** هاتوا برهانكم) هذه الجملة في محل نصب بالقول واختلف في هات على ثلاثة أقوال أحدها أنه فعل أمر وهذا هو الصحيح لاتصاله بالضمائر المرفوعة البارزة نحو هاتوا هاتي هاتيا هاتين الثاني أنه اسم فعل بمعنى احضروا الثالث وبه قال الزمخشري أنه اسم صوت بمعنى ها التي بمعنى احضر اه سمين **قوله** برهانكم) مفعول به واختلف فيه على قولين أحدهما أنه مشتق من البره وهو القطع وذلك أنه دليل يفيد العلم القطعي ومنه برهة الزمان أي القطعة منه فوزنه فعلان والثاني أن نونه أصلية لثبوتها في برهن يبرهن برهنة والبرهنة البيان فبرهن فعلل لا فعلن لان فعلن غير موجود في أبنيتهم فوزنه فعلال وعلى هذين القولين يترتب الخلاف في صرف برهان وعدمه اذا سمي به اه سمين **قوله** بلى يدخل الجنة غيرهم) اشارة الى اثبات ما نفوه وأن ذلك مستفاد من بلى فان معناها ايجاب النفي اه كرخي **قوله** وخص الوجه لانه أشرف الاعضاء) أي الظاهرة ولان فيه أكثر الحواس ولانه مجمع المشاعر وموضع السجود ومظهر آثار الخضوع الذي هو أخص خصائص الاخلاص اه كرخي **قوله** وهو محسن) جملة في محل نصب على الحال والعامل فيها أسلم وهذه الحال حال مؤكدة لان من أسلم وجهه لله فهو محسن اه سمين **قوله** موحد) أي ومتبع أمر الله اه كرخي **قوله** فله أجره) الفاء جواب شرط ان قيل بأن من شرطية وزائدة في الخبر ان قيل بأنها موصولة وقد تقدم تحقيق القولين عند قوله بلى من كسب سيئة وهذه نظير تلك فليلتفت اليه اه سمين **قوله** الجنة) بدل من الثواب **قوله** في الآخرة) أي أما في الدنيا فالمؤمنون أشد خوفا وحزنا من غيرهم من أجل خوفهم من العاقبة اه كرخي **قوله** وقالت اليهود ليست النصارى على شيء) بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه اثر بيان تضليله كل من عداه على وجه العموم اه أبو السعود **قوله** معتد به) أي في الدين وفيه تلويح الى أنه على

حذف

أي قال اليهود لن يدخلها الا اليهود وقال النصارى لن يدخلها الا النصارى (تلك) القولة (أمانيهم) شهواتهم الباطلة (قل) لهم (هاتوا برهانكم) حجتكم على ذلك (ان كنتم صادقين) فيه (بلى) يدخل الجنة غيرهم (من أسلم وجهه لله) أي انقاد لامره وخص الوجه لانه أشرف الاعضاء فغيره أولى (وهو محسن) موحد (فله أجره عند ربه) أي ثواب عمله الجنة (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة (وقالت اليهود ليست النصارى على شيء) معتد به وكفرت بعيسى (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) معتد به وكفرت بموسى

حذف الصفة كقوله انه ليس من أهلك أى أهلك الناجين اه كرخى وليس فعل ماض ناقص بدا من اخوات كان ولا ينصرف ووزنه على فعل بكسر العين اه سمين **قوله** وهم يتلون الكتاب) أى فكان حق كل منهم أن يعترف بحقية دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فان كتب الله تعالى متصادقة اه أبو السعود واللام فى الكتاب للجنس اه **قوله** كذلك أى مثل ذلك الذى سمعت به والكاف فى محل نصب اما على انها نعت لمصدر محذوف قدم على عامله لافادة القصر أى قولا مثل ذلك القول بعينه لا قولا مغايرا له اه أبو السعود **قوله** وغيرهم) بالرفع أى غير المشركين من الكفار **قوله** بيان لمعنى ذلك) أى على أنه بدل منه وعبارة غيره بيان لمعنى كذلك يعنى أن لفظ مثل بيان للكاف ولفظ قولهم بيان لاسم الاشارة اه شيخنا **قوله** ليسوا) الضمير راجع لكل باعتبار معناه أى ليس أصحاب الدين على شئ أى شئ يعتد به **قوله** فالله يحكم بينهم) رجع فى الكشاف الضمير الى الفريقين وتبعه البيضاوى وقضية اللفظ أن يقال بين الفرق أى اليهود والنصارى والذين لا يعلمون لكنه خص الاولين بالذكر لان المراد توبيخهما حيث نظما أنفسهما مع علمهما فى سلك من لا يعلم شيئا ورجعه البغوى الى المبطل والمحق وهو شامل للفرق المذكورة وكلام الشيخ المصنف محتمل لرجوعه الى الفريقين اللذين قدرهما فى عود ضمير وهم يتلون الكتاب والى الفرق الثلاث اه كرخى **قوله** ومن أظلم) من استفهام فى محل رفع بالابتداء وأظلم أفعل تفضيل خبره ومعنى الاستفهام هنا النفى أى لا أحد أظلم منه ولما كان المعنى على ذلك أورد بعض الناس سؤالا وهو أن هذه الصيغة قد تكررت فى القرآن ومن أظلم ممن افترى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فمن أظلم ممن كذب على الله وكل واحدة منها تقتضى أن المذكور فيها لا يكون أحد أظلم منه فكيف يوصف غيره بذلك وفى ذلك جوابان أحدهما أن يخص كل واحد بمعنى صلته كأنه قال لا أحد من المانعين أظلم ممن منع مساجد الله ولا أحد من المفترين أظلم ممن افترى على الله ولا أحد من الكذابين أظلم ممن كذب على الله تعالى وهكذا كل ما جاء منه الثانى أن هذا نفى للأظلمية ونفى الأظلمية لا يستدعى نفى الظالمية لان نفى المقيد لا يدل على نفى المطلق واذا لم يدل على نفى الظالمية لا يكون تناقضا لان فيها اثبات التسوية فى الأظلمية واذا ثبتت التسوية فى الأظلمية لم يكن أحد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر لانهم متساوون فى ذلك وصار المعنى ولا أحد أظلم ممن منع وممن افترى وممن ذكر ولا اشكال فى تساوى هؤلاء فى الأظلمية ولا يدل ذلك على أن أحد هؤلاء يزيد على الآخر فى الظلم كما أنك اذا قلت لا أحد أفقه من زيد وبكر وخالد لا يدل على أن أحدهم أفقه من الآخر بل نفيت أن يكون واحد أفقه منهم ومن يجوز أن تكون موصولة فلا محل للجملة بعدها وأن تكون موصوفة فتكون الجملة فى محل جر صفة لها ومساجد مفعول أول لمنع وهى جمع مسجد وهو اسم مكان السجود وكان من حقه أن يأتى على مفعل بالفتح لانضمام عين مضارعه ولكنه شذ كسره كما شذت ألفاظ يأتى ذكرها وقد سمع مسجد بالفتح على الاصل وقد تبدل جيمه ياء ومنه المسيد فى لغة اه سمين **قوله** ممن منع مساجد الله) الممنوع فى الحقيقة هو الناس وانما وقع المنع على المساجد لما أن منعهم من طرح الاذى والتخريب

(وهم) أى الفريقان (يتلون الكتاب) المنزل عليهم وفى كتاب اليهود تصديق عيسى وفى كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال (كذلك) كما قال هؤلاء (قال الذين لا يعلمون) من العرب وغيرهم (مثل قولهم) بيان لمعنى ذلك أى قالوا لكل ذى دين ليسوا على شىء (فالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين فيدخل المحق الجنة والمبطل النار (ومن أظلم) أى لا أحد أظلم (ممن منع مساجد الله)

وغيرهما متعلق بالمسجد لا بالناس اه أبو السعود وقوله مساجد الله فيه أن الممنوع بيت
المقدس على قول أو المسجد الحرام على قول على ما ذكره الشارح فكيف التعبير بالجمع وأجيب بأن
من خرب مسجدا من هذين فقد خرب مساجد كثيرة بالقوة لانهما أفضل المساجد غيرهما اه
شيخنا **قوله** أن يذكر فيها اسمه) ناصب ومنصوب وفيه أربعة أوجه أحدها أنه مفعول
ثان لمنع تقول منعته كذا والثاني أنه مفعول من أجله أي كراهة أن يذكر وقال الشيخ
يتعين حذف مضاف أي دخول مساجد الله وما اشبهه والثالث أنه بدل اشتمال
من مساجد الله أي منع ذكر اسمه فيها والرابع أنه على اسقاط حرف الجر والاصل من أن
يذكر اه سمين **قوله** بالهدم) مبني على أن المراد بيت المقدس وقوله أو التعطيل مبني
على أن المراد المسجد الحرام فأو لتنويع الخلاف كما ذكره بعد اه شيخنا واختلف في خراب
فقال أبو البقاء هو اسم مصدر بمعنى التخريب كالسلام بمعنى التسليم وأضيف اسم المصدر
لمفعوله لانه يعمل عمل الفعل وهذا على أحد القولين في اسم المصدر هل يعمل أم لا وقال
غيره هو مصدر خرب المكان يخرب خرابا فالمعنى سعى في أن تخرب هي بنفسها
بعدم تعاهدها بالعمارة ويقال منزل خراب وخرب اه سمين **قوله** الذين خربوا بيت
المقدس) فقد روى أن النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الاذى ويمنعون الناس
أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهله فخربوه وأحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقد نقل عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن فلطيوس الرومي ملك النصارى وأصحابه غزوا بني
اسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذراريهم وأحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا
فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خرابا حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضي الله تعالى
عنه اه أبو السعود **قوله** أولئك) أي المانعون ما كان لهم الخ فيه تبشير للمؤمنين كأن
الله يقول سأفتحها عليكم أيها المسلمون وتكونوا أولى بها منهم وهم يجا في نكم فلا يدخلوها
وكان كذلك اه خازن **قوله** ما كان لهم أن يدخلوها) لهم خبر كان مقدم على اسمها
واسمها أن يدخلوها لانه في تأويل المصدر أي ما كان لهم الدخول والجملة المنفية في محل رفع
خبر عن أولئك اه سمين **قوله** ما كان لهم أن يدخلوها الخ) أي ما كان ينبغي لهم أن
يدخلوها الا بخشية وخشوع فضلا أن يجترئوا على تخريبها أو ما كان الحق أن يدخلوها
الا خائفين من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلا أن يمنعوهم منها أو ما كان لهم في علم الله تعالى
وقضائه فيكون وعدا للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد أنجز وعده اه
بيضاوي وقوله ما كان ينبغي لهم الخ دفع لما يتوهم من أن الله أخبر بأنهم لا يدخلوها الا
خائفين وقد دخلوها آمنين وقد بقي في أيديهم أكثر من مائة سنة لا يدخله مسلم الا خائفا
حتى استخلصه السلطان صلاح الدين اه شهاب **قوله** الا خائفين) حال من فاعل
يدخلوها وهذا استثناء مفرغ من أعم الاحوال لان التقدير ما كان لهم الدخول في جميع
الاحوال الا في حالة الخوف اه سمين **قوله** خبر بمعنى الامر) فيه بعد جدا خصوصا مع التعبير
بكان وقد رأيت استبعاده منقولا عن العصام اه شيخنا وعبارة البيضاوي وقيل
وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد واختلف الائمة فيه

بجوازه

أن يذكر فيها اسمه) بالصلاة والتسبيح وسعى في خرابها بالهدم أو التعطيل نزلت إخبارا عن الروم الذين خربوا بيت المقدس أو في المشركين لما صدوا النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين) خبر بمعنى الأمر أي أخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها أحد آمنا

قوله وتكونوا الخ هكذا في نسخة المؤلف وفي بعض النسخ بحذف النون ناصبا له بجواب النهي وهو خطأ في اللغة المشهورة وذلك لأن قوله بعد فلا يدخلوها ولا يدخلوها اه مصححه

يجوّزه أبو حنيفة مطلقا ومنعه مالك مطلقا وفرّق الشافعي بين المسجد الحرام فمنعه فيه مطلقا وغيره فجوّزه بشرط إذن مسلم فيه أي وبشرط أن يكون في دخوله حاجة انتهت بزيادة **قوله** لهم في الدنيا خزي) هذه الجملة وما بعدها لا محل لها لاستئنافها عما قبلها ولا يجوز أن تكون حالا لأن خزيهم ثابت على كل حال لا يتقيد بحال دخول المساجد خاصة اه سمين **قوله** أو في صلاة النافلة الخ) معطوف على لما لا على قوله في نسخ وأو لتنويع الخلاف يعني أنه قيل نزلت لما طعن اليهود وقيل نزلت في شأن صلاة النافلة في السفر والقولان محكيان في الخازن ونصه روى الشيخان عن ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومئ وكان ابن عمر يفعله وفي رواية لمسلم كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على دابته وهو مقبل من مكة الى المدينة حيثما توجهت وفيه نزلت فأينما تولوا فثمّ وجه الله الآية وقيل نزلت في تحويل القبلة الى الكعبة وذلك أن اليهود عيرت المؤمنين وقالوا ليس لهم قبلة معلومة فتارة يستقبلون هكذا وتارة يستقبلون هكذا فأنزل الله هذه الآية اه **قوله** ولله المشرق والمغرب) جملة مرتبطة بقوله منع مساجد الله وسعى في خرابها يعني أنه ان سعى ساع في المنع من ذكره تعالى وفي خراب بيوته فليس ذلك مانعا من أداء العبادة في غيرها لأن المشرق والمغرب وما بينهما له تعالى والتنصيص على ذكر المشرق والمغرب دون غيرهما لوجهين أحدهما لشرفهما حيث جعلا لله تعالى والثاني أن يكون من حذف المعطوف للعلم به أي لله المشرق والمغرب وما بينهما كقوله تقيكم الحر أي والبرد وفي المشرق والمغرب قولان أحدهما أنهما اسما مكان الشروق والغروب والثاني أنهما اسما مصدر أي الإشراق والإغراب والمعنى لله تولي إشراق الشمس من مشرقها وإغرابها من مغربها وجاء المشارق والمغارب باعتبار وقوعهما في كل يوم والمشرقين والمغربين باعتبار مشرقي الشتاء والصيف ومغربيهما وكان من حقهما فتح العين كما تقدم من أنه اذا لم تكسر عين المضارع فحق اسم المصدر والزمان والمكان فتح العين ونحو ذلك قياسا لا تلاوة اه سمين **قوله** فأينما تولوا) أين هنا اسم شرط بمعنى ان وما مزيدة عليها وتولوا مجزوم بها وزيادة ما ليست لازمة لها وهي ظرف مكان والناصب لها ما بعدها وتكون اسم استفهام أيضا فهي لفظ مشترك بين الشرط والاستفهام لكن وما وزعم بعضهم أن أصلها السؤال عن الأمكنة وهي مبنية على الفتح لتضمنه معنى حرف الشرط أو الاستفهام وأصل تولوا توليوا فأعلّ بالحذف اه سمين **قوله** فثمّ وجه الله) الفاء وما بعدها جواب الشرط فالجملة في محل جزم وثمّ خبر مقدم ووجه الله رفع بالابتداء وثمّ اسم إشارة للمكان البعيد خاصة مثل هنا وهنّا بتشديد النون وهو مبني لتضمنه معنى حرف الإشارة أو حرف الخطاب قال أبو البقاء لأنك تقول في الحاضر هنا وفي الغائب هناك وثمّ ناب عن هناك وهذا ليس بشيء وقيل بني لشبهه بالحرف في الافتقار فانه يفتقر الى مشار اليه ولا يتصرف بأكثر من جرّه بمن اه سمين **قوله** قبلته التي رضيها) عبارة غيره فثمّ وجه الله جهته التي ارتضاها قبلة وأمر بالتوجه نحوها اه وفي المختار الوجه والجهة بمعنى والهاء عوض من الواو اه **قوله** قبلته

(لهم في الدنيا خزي) هوان بالقتل والسبي والجزية (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو النار. ونزل لما طعن اليهود في نسخ القبلة أو في صلاة النافلة على الراحلة في السفر حيثما توجهت (ولله المشرق والمغرب) أي الأرض كلها لأنهما ناحيتاها (فأينما تولوا) وجوهكم في الصلاة بأمره (فثمّ) هناك (وجه الله) قبلته التي رضيها (إن الله واسع) يسع فضله كل شيء (عليم) بتدبير خلقه

قوله المتضمنة الاستفهام لتضمنها كما لا يخفى مصححه

التى رضيها) وذلك لان المتحير قبلته الجهة التى اعتقدها قبلة اه شيخنا **قوله** بواو) اى
عطفا على سابقه اى على مفهوم قوله ومن اظلم اى على معناه وكانه قيل لا احد اظلم ممن
منع مساجد الله ولا ممن قال اتخذ الله ولدا وان كان الثانى اظلم من الاول و **قوله** ودونها
اى على الاستئناف واشار بالاول الى قراءة غير ابن عامر وبالثانى الى قراءته واتفق على
حذف الواو فى موضع فى يونس لانه ابتداء كلام خرج مخرج التعجب من عظيم جراءتهم وليس
فى سابقه ما ينسق عليه اه كرخى **قوله** اى اليهود والنصارى الخ) اى قالت اليهود عزير
ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقوله ومن زعم الخ معطوف على الفاعل اى
قال من زعم الخ ويجعلون لله البنات سبحانه فقوله ولدا هو العزيز على قول والمسيح على اخر
وللملائكة على اخر اه شيخنا **قوله** اتخذ الله ولدا) بمعنى صنع فيتعدى لواحد او
بمعنى صير والمفعول الاول محذوف اى صير بعض مخلوقاته ولدا الا انه مع كثرة ورود هذا
التركيب لم يذكر معها الا مفعول واحد وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ما اتخذ الله من ولد وما
ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا اه كرخى **قوله** تنزيها له عنه) اى عن الاتخاذ لان اتخاذ
الولد لبقاء النوع والله منزه عن الفناء والزوال اه كرخى **قوله** وعبر بما) اى التى لغير
اولى العلم مع قوله قانتون تغليبا لما لا يعقل اى للاعلام بانهم فى غاية من القصور عن فهم
معنى الربوبية وفى نهاية من النزول الى معنى العبودية اهانة بهم وتنبيها على اثبات مجانستهم
بالمخلوقات المنافية للالوهية اه كرخى **قوله** كل) التنوين عوض عن المضاف اليه اى
كل ما فيهما كائنا ما كان من اولى العلم وغيرهم له قانتون منقادون لا يستعصى شئ منهم
على تكوينه وتقديره ومشيئته اه ابو السعود وجمع قانتون حملا على المعنى لما تقدم من ان
كلا اذا قطعت عن الاضافة جاز فيها مراعاة اللفظ ومراعاة المعنى وهو الاكثر نحو كل فى
فلك يسبحون وكل اتوه داخرين ومن مراعاة اللفظ قل كل يعمل على شاكلته فكلا اخذنا
بذنبه والقنوت الطاعة والانقياد وطول القيام والصمت او الدعاء اه سمين **قوله**
مطيعون) اى طاعة تسخير وقهر فالجماد مسخر لما اراد الله منه فالطاعة هنا طاعة للارادة
والمشيئة لا طاعة العبادة قاله الرازى اه كرخى **قوله** كل بما يراد منه) اى كل فرد من
افراد المخلوقات مطلوب لما يراد منه فالباء بمعنى اللام **قوله** وفيه) اى فى التعبير بصيغة
جمع العقلاء تغليب للعاقل اى بيانا بان الاشياء كلها فى التسخير والانقياد بمنزلة العاقل
المطيع المنقاد الذى يؤمر فيمتثل لا يتوقف عن الامر ولا يمتنع عن الارادة اه كرخى
قوله بديع السموات) المشهور رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو بديع وقرئ بالجر
على انه بدل من الضمير فى له وفيه الخلاف المشهور وقرئ بالنصب على المدح وبديع
السموات من باب الصفة المشبهة اضيفت الى منصوبها الذى كان فاعلا فى الاصل والاصل
بديع سمواته اى بدعت لمجيئها على شكل فائق حسن غريب ثم شبهت هذه الصفة باسم
الفاعل فنصبت ما كان فاعلا ثم اضيفت اليه تخفيفا وهكذا كل ما جاء من نظائره فالاضافة
لا بد ان تكون من نصب لئلا يلزم اضافة الصفة الى فاعلها وهو لا يجوز كما لا يجوز فى اسم
الفاعل الذى هو الاصل اه سمين وفى القاموس وبدع ككرم بداعة وبدوعا اه

(وقالوا) بواو ودونها اى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله (اتخذ الله ولدا) قال تعالى (سبحانه) تنزيها له عنه (بل له ما فى السموات والارض) ملكا وخلقا وعبيدا والملكية تنافى الولادة وعبر بما تغليبا لما لا يعقل (كل له قانتون) مطيعون كل بما يراد منه وفيه تغليب العاقل (بديع السموات والارض) موجدهما لا على مثال سبق

قوله

قوله وإذا قضى أمرا) العامل في إذا محذوف يدل عليه الجواب من قوله فإنما يقول له والتقدير إذا قضى أمرا يكون ويحصل فلفظ يكون المقدر هو العامل في إذا و قوله أراد فيه إشارة إلى بيان المراد بالقضاء هنا فإن القضاء له معان كثيرة مرجعها إلى انقطاع الشيء وتمامه فيكون بمعنى خلق نحو فقضاهن سبع سموات وبمعنى أعلم و قضينا إلى بني إسرائيل وبمعنى أمر وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه وبمعنى وفى فلما قضى موسى الأجل وبمعنى ألزم وقضى القاضي بكذا وبمعنى أراد وإذا قضى أمرا وبمعنى قدر وأمضى تقول قضى يقضي قضاء اه من السمين **قوله** فيكون) الجمهور على رفعه وفيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون مستأنفا أي خبر المبتدإ محذوف أي فهو يكون ويعزى لسيبويه والثاني أن يكون معطوفا على يقول وهو قول الزجاج والطبري والثالث أن يكون معطوفا على كن من حيث المعنى وهو قول الفارسي وقرأ ابن عامر بالنصب هنا وفي الأولى من آل عمران وهي كن فيكون ونعلمه تحرزا من قوله كن فيكون الحق من ربك وفي مريم كن فيكون وإن الله ربي وربكم وفي غافر كن فيكون ألم تر إلى الذين يجادلون ووافقه الكسائي على ما في النحل ويس وهي أن يقول له كن فيكون اه سمين ويكون من كان التامة بمعنى أحدث فيحدث وليس المراد به حقيقة أمر وامتثال بل تمثيل حصول ما تعلقت به إرادته بلا مهلة بطاعة المأمور المطيع بلا توقف اه بيضاوي وقوله بل تمثيل حصول الخ بأن شبهت الحالة التي تتصور من تعلق إرادته تعالى بشيء من المكونات وسرعة إيجاده إياه بحالة أمر الآمر النافذ تصرفه في المأمور المطيع الذي لا يتوقف في الامتثال فأطلق على هذه الحالة ما كان يستعمل في تلك من غير أن يكون هناك أمر وقول اه شهاب **قوله** وقال الذين لا يعلمون) هذا حكاية لنوع آخر من قبائحهم وهو قدحهم في أمر النبوة بعد حكاية قدحهم في شأن التوحيد بنسبة الولد إليه سبحانه وتعالى واختلف في هؤلاء القائلين فقال ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود وقال مجاهد هم النصارى ووصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالتوحيد والنبوة كما ينبغي أو لعدم عملهم بموجب علمهم أو لأن ما يحكى عنهم لا يصدر عمن له شائبة علم أصلا وقال قتادة وأكثر أهل التفسير هم مشركو العرب لقوله تعالى فليأتنا بآية كما أرسل الأولون وقالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا اه أبو السعود **قوله** هلا) أشار إلى أن لولا هنا حرف تحضيض كهلا وما نقل عن الخليل أن لولا الواقعة في جميع القرآن بمعنى هلا إلا فلولا أنه كان من المسبحين فمعناه لو لم يكن متصفا بآيات منها لولا أن رأى برهان ربه فإنها امتناعية وجوابها لهم بها اه كرخي **قوله** يكلمنا الله) أي مشافهة من غير واسطة أو بواسطة الوحي إلينا لا إليك اه شيخنا وهذا منهم استكبار وتعنت و قوله أو تأتينا آية هذا منهم جحود وإنكار لكون ما أنزل عليهم آيات استهانة به وعنادا اه من البيضاوي **قوله** مما اقترحناه) قال في الصحاح اقترحت عليه شيئا إذا سألته إياه من غير روية واقتراح الكلام ارتجاله زاد في القاموس واستنباط الشيء من غير سماع اه كرخي **قوله** كذلك قال الذين من قبلهم) فقالوا أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر على طعام واحد الآية وقالوا هل يستطيع ربك الخ وقالوا اجعل لنا إلها الخ اه أبو السعود **قوله** ...

وإذا قضى) أمرا أراد (أمرا) أي إيجاده (فإنما يقول له كن فيكون) أي فهو يكون وفي قراءة بالنصب جوابا للأمر (وقال الذين لا يعلمون) أي كفار مكة للنبي صلى الله عليه وسلم (لولا) هلا (يكلمنا الله) إنك رسوله (أو تأتينا آية) مما اقترحناه على صدقك (كذلك) كما قال هؤلاء (قال الذين من قبلهم) من كفار الأمم الماضية لأنبيائهم من التعنت وطلب الآيات (مثل قولهم تشابهت قلوبهم) في الكفر والعناد فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) يعلمون أنها آيات فيؤمنون ...

التعنت) أى التشديد والتحكم اه **قوله** تشابهت قلوبهم) أى قلوب هؤلاء وأولئك فى العمى والعناد والا لما تشابهت أقاويلهم الباطلة اه أبو السعود **قوله** فيه) أى فى قوله كذلك قال الذين الخ **قوله** قد بينا الآيات) أى نزلناها بينة بأن جعلناها كذلك فى انفسها كما فى قولهم سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل لا أنا بيناها بعد أن لم تكن بينة اه كرخى **قوله** بالحق) أى ملتبسا ومصاحبا له أو بسببه أى بسبب اقامته والمراد بالهدى دين الاسلام بدليل قوله الآتى قل ان هدى الله أى الاسلام اه شيخنا **قوله** ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) بالبناء للمفعول ورفع الفعل على أن لا نافية وفى هذه الجملة وجهان أحدهما أنها حال فتكون معطوفة على الحال قبلها كأنه قيل بشيرا ونذيرا وغير مسئول والثانى أن تكون مستأنفة اه سمين وفى القاموس والجحيم النار الشديدة التأجج وكل نار بعضها فوق بعض وجحمها كمنعها أوقدها فجحمت ككرمت جحوما وجحمت كفرح جحما وجحما وجحوما اضطرمت والجاحم الجمر الشديد الاشتعال ومن الحرب معظمها اه **قوله** ما لهم لم يؤمنوا) هذا صورة السؤال المنفى أى لا يقال لك فى القيامة هذا القول وقوله انما عليك الخ تعليل للنفى المذكور اه **قوله** وفى قراءة بجزم تسأل) على صيغة الفاعل وقوله نهيا أى نهيا من الله سبحانه وتعالى للنبى صلى الله عليه وسلم أى لا تسأل عن حالهم التى تكون لهم فى القيامة فانها شنيعة ولا يمكنك فى هذه الدار الاطلاع عليها وهذا فيه تخويف لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم اه شيخنا **قوله** ولن ترضى الخ) هذا حكاية لما وقع منهم فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم لن نرضى عنك حتى تتبع ديننا فلما حكى الله عنهم ذلك علمه الرد عليهم بقوله قل ان هدى الله الخ اه شيخنا والرضا ضد الغضب وهو من ذوات الواو لقولهم الرضوان والمصدر رضا ورضاء بالقصر والمد ورضوان بكسر الراء وضمها وقد يتضمن معنى عطف فيتعدى بعلى كقوله اذا رضيت على بنو قشير

اه سمين **قوله** ولئن اتبعت) هذه تسمى اللام الموطئة للقسم وعلامتها أن تقع قبل أدوات الشرط وأكثر مجيئها مع ان وقد تأتى مع غيرها نحو لما آتيتكم من كتاب لمن تبعك منهم وسيأتى بيانه ولكونها مؤذنة بالقسم اعتبر سبقها فأجيب القسم دون الشرط بقوله مالك من الله من ولى وحذف جواب الشرط ولو أجيب الشرط لوجبت الفاء وقد تحذف هذه اللام ويعمل بمقتضاها فيجاب القسم نحو قوله تعالى وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن اه سمين **قوله** لام قسم) أى دالة على قسم مقدر **قوله** أهواءهم) هى المعبر عنها أولا بقوله ملتهم وقوله فرضا أى على سبيل الفرض والتقدير والا فاتباعه لهم محال اه شيخنا **قوله** من العلم) فى محل نصب على الحال من فاعل جاءك ومن للتبعيض أى جاءك حال كونه بعض العلم اه سمين **قوله** مالك من الله من ولى الخ) جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل عليه هذا المذكور تقديره فمالك من الله الخ وذلك لأن القاعدة أنه اذا اجتمع شرط وقسم يحذف جواب المتأخر منهما كما قال ابن مالك

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم ✱ جواب ما أخرت فهو ملتزم اه شيخنا

قوله يحفظك) عبارة الخازن مالك من الله من ولى يلى أمرك ويقوم بك ولا نصير ينصرك

يحفظك

(مثل قولهم) من التعنت وطلب الآيات (تشابهت قلوبهم) فى الكفر والعناد فيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) يعلمون أنها آيات فيؤمنون فاقتراح آية معها تعنت (انا أرسلناك) يا محمد (بالحق) بالهدى (بشيرا) من أجاب اليه بالجنة (ونذيرا) من لم يجب اليه بالنار (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) النار أى الكفار ما لهم لم يؤمنوا انما عليك البلاغ وفى قراءة بجزم تسأل نهيا (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) دينهم (قل ان هدى الله) أى الاسلام (هو الهدى) وما عداه ضلال (ولئن) لام قسم (اتبعت أهواءهم) التى يدعونك اليها فرضا (بعد الذى جاءك من العلم) الوحى من الله (ما لك من الله من ولى) يحفظك (ولا نصير) يمنعك منه

ويمنعك من عقابه انتهت. قوله (الذين آتيناهم) رفع بالابتداء وفي خبره قولان أحدهما يتلونه
ويكون الجملة من قوله أولئك يؤمنون إما مستأنفة وهو الصحيح وإما حالا على قول ضعيف
تقدم مثله أول السورة والثاني أن الخبر هو الجملة من قوله أولئك يؤمنون ويكون يتلونه
في محل نصب على الحال إما من المفعول في آتيناهم وإما من الكتاب وعلى كلا القولين
فهي حال مقدرة لأن وقت الإيتاء لم يكونوا تالين ولا كان الكتاب متلوا وجوز الحوفي أن
يكون يتلونه خبرا وأولئك يؤمنون خبرا بعد خبر قال مثل قولهم هذا حلو حامض كأنه
يريد جعل الخبرين بمعنى خبر واحد هذا إن أريد بالذين قوم مخصوصون وإن أريد به
العموم كان أولئك يؤمنون هو الخبر قال جماعة منهم ابن عطية وغيره ويتلونه حال لا يستغنى
عنها وفيها الفائدة اهـ سمين. قوله (يتلونه حق تلاوته) أي يقرءونه كما أنزل لا يغيرونه
ولا يحرفونه ولا يبدلون ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معناه يتبعونه
حق اتباعه فيحلون حلاله ويحرمون حرامه ويعملون بمحكمه ويؤمنون بمتشابهه ويقفون عنده
ويكلون علمه إلى الله تعالى وقيل معناه يتدبرونه حق تدبره ويتفكرون في معانيه
وحقائقه وأسراره اهـ خازن. قوله (نزلت في جماعة الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس
نزلت في أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن أبي طالب وكانوا أربعين رجلا اثنان
وثلاثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشأم منهم بحيرا الراهب وقيل هم مؤمنو أهل
الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة
وقيل هم المؤمنون عامة انتهت. قوله (أي بالكتاب المؤتى) اسم مفعول من آتى الرباعي
بوزن أكرم اهـ وقوله بأن يحرفه أي يغيره كتغيير النصارى واليهود لكتابيهما اهـ شيخنا.
قوله (وأني فضلتكم) معطوف على نعمتي. قوله (تقدم مثله) عبارة الخازن وفي هذه
الآية عظة لليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكررها في أول السورة
وهنا للتوكيد وتذكير النعم انتهت. قوله (خافوا يوما) على حذف مضاف أي خافوا
عذابه. قوله (لا تجزي نفس) أي مؤمنة عن نفس أي كافرة وقوله ولا يقبل منها
أي النفس الكافرة وكذا بقية الضمائر اهـ والجملة صفة ليوما والرابط محذوف قدره بقوله فيه
وقوله شيئا أي شيئا من الإغناء أو شيئا من الجزاء. **تنبيه** اتفق القراء على قراءة يقبل
هنا بالياء على التذكير اهـ خطيب. قوله (وإذ ابتلى الخ) الخطاب بهذا المقدر للنبي صلى
الله عليه وسلم ويصح أن يقدر واذكروا خطابا لبني إسرائيل وعبارة أبي السعود وإذ
منصوب على المفعولية بمضمر مقدم خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام أي واذكر لهم
وقت ابتلائه عليه السلام ليتذكروا ما وقع فيه من الأمور الداعية إلى التوحيد الوازعة
عن الشرك فيقبلوا الحق ويتركوا ما هم فيه من الباطل ولا يبعد أن ينتصب بمضمر معطوف
على اذكروا خوطب به بنو إسرائيل ليتأملوا فيما يحكى عمن ينتسبون إلى ملته من إبراهيم
وأبنائه من الأفعال والأقوال فيقتدوا بهم ويسيروا سيرتهم اهـ والغرض من هذا
التذكير توبيخ أهل الملل المخالفين وذلك لأن إبراهيم يعترف بفضله جميع الطوائف قديما
وحديثا فحكى الله تعالى عن إبراهيم أمورا توجب على المشركين واليهود والنصارى قبول

(الذين آتيناهم الكتاب)
مبتدأ (يتلونه حق تلاوته)
أي يقرءونه كما أنزل والجملة
حال وحق نصب على المصدر
والخبر (أولئك يؤمنون به)
نزلت في جماعة قدموا من
الحبشة وأسلموا (ومن يكفر به)
أي بالكتاب المؤتى بأن يحرفه
(فأولئك هم الخاسرون)
لمصيرهم إلى النار المؤبدة
عليهم (يا بني إسرائيل اذكروا
نعمتي التي أنعمت عليكم وأني
فضلتكم على العالمين) تقدم
مثله (واتقوا) خافوا (يوما
لا تجزي) تغني (نفس عن
نفس) فيه (شيئا ولا يقبل منها
عدل) فداء (ولا تنفعها
شفاعة ولا هم ينصرون) يمنعون
من عذاب الله (و) اذكر
(إذ ابتلى)

قوله محمد لان ما اوجبه الله تعالى على ابراهيم جاء به محمد وفي ذلك حجة عليهم اه خازن قوله
اختبر) اختبار الله تعالى عبده مجاز لان حقيقة الابتلاء والامتحان لاستفادة علم خفي على
المختبر وذلك غير جائز في حق الله تعالى لانه تعالى عالم بالمعلومات التي لا نهاية لها على سبيل
التفصيل من الازل الى الابد فهو استعارة تبعية واقعة على طريق التمثيل أي فعل معه فعلا
مثل فعل المختبر اه كرخي قوله ابراهيم) مفعول مقدم وهو واجب التقديم عند جمهور
النحاة لانه متى اتصل بالفاعل ضمير يعود على المفعول وجب تقديمه لئلا يعود الضمير على متأخر
لفظا ورتبة اه كرخي وابراهيم اسم اعجمي ومعناه أب رحيم وهو ابن تارخ بن آزر بن
ناخور بن شاروخ بن ارغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام
اه من الخازن وفي ابراهيم لغات سبع اشهرها ابراهيم بالف وياء وابراهام بالفين
والثالثة ابراهم بالف بعد الراء وكسر الهاء دون ياء والرابعة كذلك الا أنه بفتح الهاء
الخامسة كذلك الا أنه بضم الهاء السادسة ابرهم بفتح الهاء من غير ألف وياء السابعة
ابراهوم بالواو اه سمين قوله بأوامر ونواه الخ) عبارة الخطيب واختلف في الكلمات
التي ابتلى الله تعالى بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال عكرمة عن ابن عباس
هي ثلاثون من شرائع الاسلام * عشر في براءة التائبون العابدون الخ + وعشر في الاحزاب
ان المسلمين والمسلمات الخ + وعشر في المؤمنون الى قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون
وفي سأل والذين هم بشهاداتهم قائمون + وقال طاوس عن ابن عباس ابتلاه الله بعشرة
أشياء هي الفطرة خمس في الرأس الشامل للوجه قص الشارب والمضمضة والاستنشاق
والسواك وفرق الرأس وخمس في الجسد تقليم الاظافر ونتف الابط وحلق العانة
والختان والاستنجاء بالماء وفي الخبر ان ابراهيم اول من قص الشارب واول من اختتن
واول من قلم الاظفار واول من رأى الشيب فلما رآه قال يا رب ما هذا قال الوقار قال يا رب
زدني وقارا وقال قتادة هي مناسك الحج أي فرائضه وسننه كالطواف والسعي والرمي
والاحرام والتعريف وغيرهن وقال الحسن ابتلاه الله بالكواكب والقمر والشمس فأحسن
فيها النظر وعلم أن ربه قائم لا يزول وبالنار فصبر عليها وبالختان وبذبح ولده وبالهجرة فصبر
عليها وقال مجاهد هي الآيات التي بعدها في قوله تعالى اني جاعلك للناس اماما الى آخر القصة اه
قوله كلفه بها) هذا تفسير لقوله اختبر الواقع تفسيرا لابتلى والمراد التكليف على سبيل
الوجوب فقد كانت هذه العشرة واجبة عليه وأما في حقنا فبعضها سنة وبعضها واجب
قوله وفرق الرأس) أي فرق شعره الى الجانب الايمن والجانب الايسر قوله والاستنجا
أي بالماء وأما بالحجر فهو من خصائص هذه الامة اه قوله قال اني) هذه الجملة
القولية يجوز أن تكون معطوفة على ما قبلها اذا قلنا بأنها عاملة في اذ لان التقدير
وقال اني جاعلك اذ ابتلي ويجوز أن تكون استئنافا اذا قلنا ان العامل في اذ مضمر كأنه
قيل فماذا قال ربه حين أتم الكلمات فقيل قال اني جاعلك ويجوز فيها أيضا على هذا
القول أن تكون بيانا لقوله ابتلى وتفسيرا له فيراد بالكلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت
ورفع القواعد وما بعدها نقل ذلك الزمخشري اه كرخي قوله جاعلك) هو

اسم

قوله وهو ابن تارخ بن آزر الخ هكذا في نسخة المؤلف والذي وقفت عليه في تاريخ م ب الفدا ما نصه وهو ابراهيم بن تارح وهو آزر بن ناحور بن ساروغ بن رعو بن فالغ بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقد سقط من ذكر قينان بن ارفخشذ من عمود النسب قيل بسبب أنه كان ساحرا فأسقطوه وقالوا شالح بن ارفخشذ وهو بالحقيقة شالح بن قينان بن ارفخشذ فاعلم ذلك اه مصححه

اختبر (ابراهيم ربه بكلمات) بأوامر ونواه كلفه بها قيل هي مناسك الحج وقيل المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وفرق الرأس وقلم الاظفار ونتف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء (فأتمهن) أداهن تامات (قال) تعالى له (اني جاعلك)

اسم فاعل من جعل بمعنى صيّر فيتعدّى لاثنين احدهما الكاف وفيها الخلاف المشهور هل هي في محلّ نصب أو جرّ وذلك أن الضمير المتصل باسم الفاعل العامل فيه قولان أحدهما أنه في محلّ جرّ بالاضافة الثانى أنه في محلّ نصب وانما حذف التنوين لشدة اتصال الضمير والمفعول الثانى اماما اه سمين **قوله** للناس) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بجاعل أى لاجل الناس الثانى أنه حال من اماما فانه صفة نكرة قدّم عليها فيكون حالا منها والاصل اماما للناس فعلى هذا يتعلق بمحذوف والامام اسم ما يؤتم به أى يقصد ويتبع كالازار اسم لما يؤتزر به ومنه قيل لخيط البناء امام اه سمين **قوله** قدوة فى الدين) أى الى القيامة اذ لم يبعث بعده نبىّ الا كان من ذرّيته مأموراً باتباعه فى الجملة اه كرخى **قوله** قال ومن) أى واجعل من بعض ذرّيتى وهذا كعطف التلقين كما يقال لك سأكرمك فتقول وزيدا وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق اه كرخى **قوله** قال لا ينال) أى لا يصيب عهدى الظالمين الجمهور على نصب الظالمين مفعولا به وعهدى فاعل أى لا يصل عهدى الى الظالمين فيدركهم وقرأ قتادة والاعمش وابو رجاء الظالمون رفعا بالفاعلية وعهدى مفعول به والقراءتان ظاهرتان اذ الفعل تصحّ نسبته الى كل منهما فان من نالك فقد نلته والنيل الادراك وهو العطاء اه سمين والعهد فسره غيره بالنبوّة أو الامامة فالباء فى كلام الشارح للتصوير أى عهدى المصوّر بالامامة أى الذى هو الامامة **قوله** واذ جعلنا) اذ عطف على اذ قبلها وقد تقدّم الكلام فيها وجعلنا يحتمل أن يكون بمعنى خلق ووضع فيتعدّى لواحد وهو البيت ويكون مثابة نصبا على الحال وأن يكون بمعنى صيّر فيتعدّى لاثنين فيكون مثابة هو المفعول الثانى والاصل فى مثابة مثوبة فأعلّ بالنقل والقلب وهل هو مصدر أو اسم مكان قولان وهل الهاء فيه للمبالغة كعلامة ونسابة لكثرة من يثوب اليه أى يرجع أو لتأنيث المصدر كمقامة أو لتأنيث البقعة ثلاثة اقوال وقد جاء حذف هذه الهاء وهل معناه من ثاب يثوب أى رجع أو من الثواب الذى هو الجزاء قولان اظهرهما أوّلهما وقرأ الاعمش وطلحة مثابات جمعا ووجهه أنه مثابة كل واحد من الناس اه سمين **قوله** الكعبة) ويدخل فى البيت جميع الحرم فان الله تعالى وصفه بكونه امنا وهذا صفة جميع الحرم اه خازن **قوله** للناس) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف لانه صفة لمثابة ومحله النصب الثانى أنه متعلق بجعلنا أى لاجل الناس أى لاجل مناسكهم اه سمين **قوله** مرجعا) بكسر الجيم وان كان خلاف القياس اذ القياس الفتح وقوله يثوبون اليه أى يرجعون اليه لكن هذا لا يصدق الا بمن حج ثم رجع وأمّا من أتاه ابتداء فلم يدخل فى ظاهر العبارة ثم رأيت فى الشهاب قوله مرجعا الخ يعنى أن الزائرين يثوبون اليه بأعيانهم أو بأمثالهم وأشباههم لظهور أن الزائر ربما لا يثوب لكن صحّ اسناده الى الكل لاتحادهم فى القصد اه ومحصله أن المراد بالمرجع مطلق الاتيان سواء كان ابتداء ومسبوقا باتيان آخر **قوله** مأمنا لهم) يعنى أن أمنا المصدر بمعنى موضع أمن لمن يسكنه ويلجأ اليه وعلى حذف مضاف أى ذا أمن أو هو مؤول من جعل بمعنى اسم الفاعل أى آمنا على سبيل المجاز كقوله حرما آمنا لان الامن ...

للناس اماما) قدوة فى الدين (قال ومن ذرّيتى) أولادى اجعل أئمة (قال لا ينال عهدى) بالامامة (الظالمين) الكافرين منهم دل على أنه ينال غير الظالم (واذ جعلنا البيت) الكعبة (مثابة للناس) مرجعا يثوبون اليه من كل جانب (وأمنا) مأمنا لهم من الظلم والاغارات الواقعة فى غيره

الساكن والملتقى فان الاول لا مجاز فيه اه كرخي **قوله** فلا يجحه) أي فلا يبرح عنه بحراً صدرهم

قوله واتخذوا) قرأ نافع وابن عامر اتخذوا فعلاً ماضياً على لفظ الخبر والباقون على لفظ الامر فأما قراءة الخبر ففيها ثلاثة أوجه أحدها أنه معطوف على جعلنا المخفوض بإذ تقديراً فيكون الكلام جملة واحدة الثاني أنه معطوف على مجموع قوله وإذ جعلنا فيحتاج إلى تقدير إذ أي وإذ اتخذوا ويكون الكلام جملتين الثالث ذكره أبو البقاء أن يكون معطوفاً على محذوف تقديره فثابوا واتخذوا وأما قراءة الامر ففيها أربعة أوجه أحدها أنها عطف على اذكروا إذا قيل ان الخطاب هنا لبني اسرائيل أي اذكروا نعمتي واتخذوا والثاني أنها عطف على الامر الذي تضمنه قوله مثابة كأنه قال ثوبوا واتخذوا ذكرهذين الوجهين المهدوي الثالث أنه معمول لقول محذوف أي وقلنا اتخذوا ان قيل بأن الخطاب لابراهيم وذريته أو لمحمد عليه الصلاة والسلام وأمته الرابع أن يكون مستأنفاً اه سمين **قوله** من مقام ابراهيم) في من ثلاثة أوجه أحدها أنها تبعيضية وهذا هو الظاهر الثاني أنها بمعنى في الثالث أنها زائدة على قول الاخفش وليسا بشيء والمقام هنا مكان القيام وهو يصلح للزمان والمصدر أيضاً وأصله مقوم فأعل بنقل حركة الواو الى الساكن قبلها وقلبها ألفاً ويعبر به عن الجماعة مجازاً كما يعبر عنهم بالمجلس اه سمين وهذه المعاني الثلاثة لا يظهر منها شيء هنا وان استظهر الاول وانما الذي يظهر أنها بمعنى عند ويكون المعنى واتخذوا مصلى كائناً عند مقام ابراهيم والعندية تصدق بجهاته الاربع وانتخصيص بكون المصلي خلفه انما استفيد من فعل النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة بعده فقول الشارح بأن تصلوا خلفه بيان لما آل المعنى حاصله وبعد ذلك يقال في التعبير بالخلف نظر لأن الحجر مربع متساوي الجهات في نحو ذراع طولاً وعرضاً وسمكاً فالتعبير بالخلف بالنظر لما أحدث هناك من شباك حديد دائر به له باب يقابل المصلي الذي يقف هناك وقد ذكر الحلبي في على الجلال أن هذا الباب كان أولاً من جهة الكعبة فيكون وقوف المصلي خلف ذلك الباب وان كان الآن يصير مقابلاً له فليتأمل **قوله** الذي قام عليه) أي الذي وقف عليه أي كان يقف عليه عند البناء وأصله من الجنة كالحجر الاسود وفي الخبر الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة ولولا ما مسهما من أيدي المشركين لاضاءتا ما بين المشرق والمغرب اه خطيب **قوله** عند بناء البيت) وبناؤه كان متأخراً عن بناء مكة وكل منهما في زمن ابراهيم أما الاول فبناء ابراهيم وأما الثاني فبناء طائفة من جرهم وذلك أن ابراهيم لما جاء بأم اسمعيل وابنها اسمعيل وهي ترضعه وضعهما عند مكان البيت وليس هناك يومئذ بناء ولا أحد فلما عطشت واشتد عليها الامر جاءها الملك فبحث بعقبه أو بجناحه في موضع زمزم حتى ظهر الماء فصارت تشرب منه فاستمرت كذلك هي وولدها حتى مرت بهم طائفة من جرهم فقالوا عهدنا بهذا الوادي ما فيه ماء فأتوا أم اسمعيل فقالوا لها أتأذنين أن ننزل عندك قالت نعم ولكن لا حق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا عندها وأرسلوا الى أهلهم فبنوا هناك أبياتاً فلما شب اسمعيل وأعجبهم زوجوه امرأة منهم وماتت أم اسمعيل اه من الخازن **قوله** مصلى مفعول ثان و

كان الرجل يلقى قاتل أبيه فيه فلا يهيجه (واتخذوا) أيها الناس (من مقام ابراهيم) هو الحجر الذي قام عليه عند بناء البيت (مصلى) مكان صلاة بأن تصلوا خلفه ركعتي الطواف وفي قراءة بفتح الخاء خبر

فقالوا يوم الاثنين يا بني اسمعيل لكم لا حق ... اه

وهو هنا اسم مكان أيضا وجاء في التفسير بمعنى قبلة وقيل هو مصدر فلا بد من حذف مضاف
أي مكان صلاة وألفه منقلبة عن واو والأصل مصلو لأن الصلاة من ذوات الواو كما تقدم
أول الكتاب اهـ سمين **قوله** (وإسمعيل) هو علم أعجمي وفيه لغتان اللام والنون ويجمع على
سماعلة وسماعيل وأساميع ومن أغرب ما نقل في التسمية أن ابراهيم عليه السلام
لما دعا الله تعالى أن يرزقه ولدا كان يقول اسمع ايل اسمع ايل وايل هو الله تعالى فسمى
ولده بذلك اهـ سمين **قوله** (أمرناهما) أي أمرا مؤكدا اهـ أبو السعود وعبارة
الخازن أي أمرناهما وألزمناهما وأوجبنا عليهما اهـ **قوله** (أن طهرا) يجوز في
أن وجهان أحدهما أنها تفسيرية لجملة قوله عهدنا فإنه يتضمن معنى القول لأنه بمعنى
أمرنا أو وصينا فهي بمنزلة أي التي للتفسير وشرط أن التفسيرية أن تقع بعد ما هو بمعنى
القول لا حروفه وقال أبو البقاء أن التفسيرية تقع بعد القول وما كان في معناه وقد
غلط في ذلك وعلى هذا فلا محل لها من الإعراب والثاني أن تكون مصدرية وخرجت عن
نظائرها في جواز وصلها بالجملة الأمرية قالوا كتبت اليه بأن قم وفيها بحث ليس هذا موضعه
والأصل بأن طهرا ثم حذفت الباء فيجيء فيها الخلاف المشهور من كونها في محل نصب أو خفض
وبيتي مفعول به أضيف اليه تعالى للتشريف والطائف اسم فاعل من طاف يطوف ويقال
أطاف رباعيا وهذا من باب فعل وأفعل بمعنى والعكوف لغة اللزوم واللبث يقال عكف
يعكف ويعكف بالفتح في الماضي والضم والكسر في المضارع وقد قرئ بهما والسجود
يجوز فيه وجهان أحدهما أنه جمع ساجد نحو قاعد وقعود وهو مناسب لما قبله والثاني
أنه مصدر نحو الدخول والقعود فعلى هذا لا بد من حذف مضاف أي ذوي السجود
ذكره أبو البقاء وعطف أحد الوصفين على الآخر في قوله للطائفين والعاكفين
لتباين ما بينهما ولم تعطف إحدى الصفتين على الأخرى في قوله الركع السجود لأن
المراد بهما شيء واحد وهو الصلاة إذ لو عطف لتوهم أن كلا منهما عبادة على حيالها
وجمع صفتين جمع سلامة وأخريين جمع تكسير لأجل المقابلة وهو نوع من الفصاحة وأخر
صيغة فعول على فعل لأنها فاصلة اهـ سمين **قوله** (من الأوثان) فيه أنه لم يكن هناك إذ ذاك
أوثان عند البيت حتى يطهر منها إلا أن يقال المراد أديما طهارته منها أي امنعا أن تعبد
هي عنده لو طلب بعض المشركين أن يفعل ذلك **قوله** (المقيمين فيه) فسر به العاكفين
ليطابق ما في سورة الحج من قوله والقائمين إذ المراد منه المقيمون وغاير بينهما لفظا جريا
على عادة العرب من تفننهم في الكلام اهـ كرخي **قوله** (هذا المكان) أي الأرض القفر الذي
ليس فيه زرع ولا ماء ولا بناء فهذا من الشارح مبني على أن الدعاء قبل بناء مكة
اهـ شيخنا وعبارة الكرخي ونكر البلد هنا وعرفه في ابراهيم لأن الدعوة هنا كانت
قبل جعل المكان بلدا فطلب من الله تعالى أن يجعله ويصيره بلدا آمنا وثم كانت بعد جعله
بلدا اهـ **قوله** (ذا أمن) أشار به إلى أن آمنا صيغة نسب على حد قوله

ومع فاعل وفعال فعل * في نسب أغنى عن اليا فقبل

وعبارة الكرخي قوله ذا أمن أشار به إلى أن آمنا صفة كعيشة راضية بمعنى ذات رضا

(وعهدنا الى ابراهيم واسمعيل) أمرناهما (أن) أي بأن (طهرا بيتي) من الأوثان (للطائفين) والعاكفين) المقيمين فيه (والركع السجود) جمع راكع وساجد المصلين (وإذ قال ابراهيم رب اجعل هذا) المكان (بلدا آمنا) ذا أمن وقد أجاب الله دعاءه

لا بمعنى مرضية من اسناد ما للمفعول للفاعل ويجوز أن يكون اسنادا الى المكان مجازا كما فى
ليل نائم نسبة الى الزمان أى نائم فيه قاله السعد التفتازانى فعلى هذا اسناد آمنا الى الحرم
على سبيل المجاز لان المقصود أمن الملتجئ اليه فأسند اليه مبالغة اه **قوله** لا يسفك
فيه دم انسان) أى ولو قصاصا على مذهب أبى حنيفة فلا يقتص منه فيه عنده بل يضيق
عليه بمنع الاكل والشرب حتى يخرج منه و يقتص منه خارجه وعند الشافعى يقتص منه
فيه والخلاف بينهما فيما اذا قتل خارج الحرم ثم دخله ملتجئا اليه أما اذا قتل فيه فانه يقتص
منه فيه اتفاقا وقوله ولا يظلم فيه أحد أى من حيث كون الظلم فيه معصية زيادة على
كونه معصية فى نفسه وهذا يشهد لقول ابن عباس ان السيات تضاعف فيه كالحسنات
وقوله ولا يختلى خلاه أى لا يقطع ولا يؤخذ خلاه بالقصر أى حشيشه الرطب اه شيخنا
قوله من الثمرات) أى بعض الثمرات ولم يقل من الحبوب لما فى تحصيلها من الذل الحاصل
بالحرث ونحوه فاقتصاره على الثمرات لتشريفهم اه شيخنا وقيل من للبيان وليس
بشئ اذ لم يتقدم مبهم يبين بها فان قيل ما الفائدة فى قول ابراهيم عليه الصلاة
والسلام رب اجعل هذا بلدا آمنا وقد أخبر الله تعالى عنه قبل ذلك بقوله واذ جعلنا
البيت مثابة للناس وأمنا فالجواب أن المراد من الامن المذكور فى قوله واذ جعلنا
البيت مثابة للناس وأمنا هو الامن من الاعداء والخسف والمسخ والمراد من الامن
فى دعاء ابراهيم هو الامن من القحط ولهذا قال وارزق أهله من الثمرات اه كرخى **قوله**
اليه) أى الى قربه بنحو مرحلتين وقوله وكان أى المكان اه **قوله** موافقة لقوله) أى فلما
أدبه الله تعالى وعلمه الدعاء حيث لام على التعميم فى سؤال الامامة تأدب فى سؤال
الرزق فخصه بالمؤمنين قياسا على تخصيص الله الامامة بهم فقيل له من جانب الحق
فرق بين الرزق والامامة فالرزق يعم المؤمن والكافر دون الامامة فلذلك قال وأرزق
من كفر اه شيخنا **قوله** وأرزق من كفر) قدره ليفيد أن ومن كفر معطوف على من
آمن عطف تلقين كانه قيل وارزق من كفر وأن محل من نصب بفعل محذوف دل الكلام
عليه أى لان الرزق رحمة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم فى الدين
ويجوز ان تكون من مبتدأ موصولا أو شرطية وقوله فأمتعه خبره أو جوابه اه كرخى
قوله ألجئه) اشارة الى أن فيه معنى الاستعارة حيث شبه حالة الكافر المذكور بحالة من
لا يملك الامتناع مما اضطر اليه فاستعمل فى المشبه ما استعمل فى المشبه به وعبارة
القاضى أى ألزه اليه لز المضطر لكفره وتضييعه ما متعته به من النعم اه كرخى **قوله** هى)
أى النار فالمخصوص بالذم محذوف والواو فيه ليست للعطف اذ يلزم عطف الانشاء على
الاخبار بل الواو للاستئناف كما قال صاحب المغنى فى قوله واتقوا الله ويعلمكم الله ان
[illegible] ويعلمكم الله للاستئناف لا للعطف للزوم عطف الخبر على الامر اه كرخى **قوله**
واذ يرفع ابراهيم الخ) صيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية استحضارا لصورة رفع
القواعد العجيبة اه أبو السعود وقصة بناء البيت أن الله تعالى خلق موضع البيت
قبل الارض بألفى عام فكان زبدة بيضاء على وجه الماء فدحيت الارض من تحتها

لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه أحد ولا يختلى خلاه ولا يصاد صيده (وارزق أهله من الثمرات) وقد فعل بنقل الطائف من الشام اليه وكان أقفر لا زرع فيه ولا ماء (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهله وخصهم بالدعاء لهم موافقة لقوله لا ينال عهدى الظالمين (قال) تعالى (و) أرزق (من كفر فأمتعه) بالتشديد والتخفيف فى الدنيا بالرزق (قليلا) مدة حياته (ثم أضطره) ألجئه فى الآخرة (الى عذاب النار) فلا يجد عنها محيصا (وبئس المصير) هى (و) اذكر (اذ يرفع ابراهيم القواعد) [illegible]

فلما أهبط الله آدم الى الارض استوحش فشكا الى الله فأنزل الله عز وجل البيت المعمور
وهو ياقوتة من يواقيت الجنة له بابان من زمرد أخضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على
موضع البيت وقال يا آدم انى أهبطت اليك بيتا تطوف به كما يطاف حول عرشي وتصلي
عنده كما يصلى عند عرشي وأنزل الله تعالى عليه الحجر الاسود فتوجه آدم من الهند ماشيا
فأرسل الله اليه ملكا يدله على البيت فحج آدم البيت فلما فرغ قالت الملائكة بر حجك يا آدم
لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام قال ابن عبا[illegible] حج آدم اربعين حجة من الهند
ماشيا على رجليه وبقي هذا البيت الى زمن الطوفان فرفعه الله تعالى الى السماء الرابعة وهو
البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه وبعث الله تعالى جبريل
حتى خبأ الحجر الاسود في جبل أبي قبيس صيانة له من الغرق فكان موضع البيت خاليا الى
زمن ابراهيم ثم ان الله تعالى أمر ابراهيم بعدما ولد اسمعيل واسحق ببناء بيت فسأل الله
تعالى أن يبين له موضعه فدله عليه ودله على الحجر الاسود الذى كان قد خبأه جبريل فبنى البيت
هو واسمعيل اه من الخازن وفي القسطلاني على البخاري ما نصه وبنيت الكعبة
عشر مرات * الاول بناء الملائكة روى أن الله تعالى أمرهم أن يبنوا في كل سماء بيتا
وفي كل أرض بيتا قال مجاهد هي أربعة عشر بيتا وروى أن الملائكة حين اسست
الكعبة انشقت الارض الى منتهاها وقذفت الملائكة فيها حجارة كأمثال الابل فتلك
القواعد من البيت التى وضع عليها ابراهيم واسمعيل بناءهما * الثانى بناء آدم روى انه
قيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس * الثالث بناء ابنه شيث بالطين
والحجارة فلم يزل معمورا به وبأولاده ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فأغرقه الطوفان وغير
مكانه * الرابع بناء ابراهيم وقد كان المبلغ له ببنائه جبريل عن الملك الجليل ومن ثم قيل ليس
في هذا العالم أشرف من الكعبة لأن الآمر ببنائها الملك الجليل والمبلغ والمهندس جبريل
والبانى الخليل والمعين اسمعيل * الخامس بناء العمالقة * السادس بناء جرهم والذى بناه
منهم هو الحرث بن مضاض الاصغر * السابع بناء قصي خامس جد للنبي صلى الله عليه وسلم *
الثامن بناء قريش وحضره النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وثلاثين سنة * التاسع
بناء عبد الله بن الزبير وسببه توهين الكعبة من حجارة المنجنيق التى أصابتها حين حوصر
ابن الزبير بمكة في أوائل سنة أربع وستين بمعاندة يزيد بن معاوية فهدمها بعد أن استخار
واستشار وكان يوم السبت منتصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وبلغ بالهدم
قامة ونصفا حتى وصل قواعد ابراهيم فوجدها كالابل المسنمة وبعضها متصل ببعض حتى
ان من ضرب بالمعول طرف البناء تحرك طرفه الآخر فبناها على قواعد ابراهيم وأدخل فيها
ما أخرجته منها قريش من الحجر بكسر الحاء وجعل لها بابين لاصقين بالارض أحدهما بابها
الموجود الآن والآخر المقابل له المسدود وكان ابتداء البناء في جمادى الآخرة وختمه في
رجب سنة خمس وستين ثم ذبح مائة بدنة للفقراء وكساهم * العاشر بناء الحجاج وكان
بناؤه للجدار الذى من جهة الحجر بكسر الحاء والباب الغربي المسدود عند الركن اليماني وما تحت
عتبة الباب الشرقي وهو أربعة أذرع وشبر وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير

بناء الحجاج الى الآن اه ملخصا وهذا بحسب علمه عليه رحمه الله تعالى والا فقد بناه بعد ذلك بعض الملوك سنة ألف وتسع وثلاثين كما نقله بعض المؤرخين اه وقد نظم العشرة الاول بعضهم فقال

بنى بيت رب العرش عشر فخذهم + ملائكة الله الكرام وآدم
فشيث فابراهيم ثم عمالق + قصي قريش قبل هذين جرهم
وعبد الاله بن الزبير بنى كذا + بناء لحجاج وهذا متمم اه

فائدة قال ابن عباس بنى ابراهيم البيت من خمسة أجبل من طور سينا وطور زيتا ولبنان جبل بالشام والجودي جبل بالجزيرة وبنى قواعده من حراء جبل بمكة اه وقوله واذ يرفع ابراهيم القواعد المراد برفعها البناء عليها فانها كانت موجودة مبنية من قبل بنائه غائصة في الارض الى منتهاها وانما بنى عليها ورفع البناء فوقها فقوله يبنيه تفسير ليرفع وقوله من البيت نعت للقواعد أي القواعد التي هي من البيت أي التي هي بعضه المستتر في الارض وهذا أوضح من قول الجلال متعلق بيرفع وقوله الاسس جمعتين جمع أساس بفتح الهمزة كعناق وعنق وأساس البناء أصله الثابت في الارض وقوله أو الجدر جمع جدار ككتاب وكتب والجدار الحائط وفي المصباح أس الحائط بالضم أصله وجمعه اساس مثل قفل واقفال وربما قيل اساس كعش وعشاش والاساس بالفتح مثله وجمعه اسس مثل عناق وعنق وأسسته تأسيسا جعلت له أساسا اه **قوله** يقولان) قدره ليصح وقوع الجملة الطلبية حالا فانه يتوقف على تصييرها خبرية بتقدير القول اه شيخنا

قوله منقادين) المراد طلب الزيادة في الاخلاص والاذعان أو الثبات عليه لان الاصل حاصل وانما لم يحمل الاسلام على الحقيقة أعني احداثه لان الانبياء معصومون عن الكفر قبل النبوة وبعدها ولانه لا يتصور الوحي والاستنباء قبل الاسلام اه كرخي

قوله أمة جماعة) أفاد ان الامة هنا الجماعة وتكون واحدا اذا كان يقتدى به قال تعالى ان ابراهيم كان أمة قانتا لله وقد يطلق لفظ الامة على غير هذا المعنى ومنه قوله تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة أي على دين وملة اه كرخي **قوله** وأتى به) أي التبعيض لتقدم الخ وهو من يعني ولم يعمم فيقول واجعل ذريتنا اه شيخنا **قوله** وأرنا) اصله أرئينا فالهمزة الثانية عين الكلمة والياء لامها تحذف الياء لاجل بناء الفعل ونقلت حركة الهمزة الى الراء الساكنة قبلها وهي فاء الكلمة ثم حذفت الهمزة وحينئذ فوزنه أفنا وقوله علمنا يعني عرفنا فهي قلبية تتعدى لواحد وتعدت للثاني بواسطة همزة النقل اه شيخنا والمناسك واحدها منسك بفتح السين وكسرها وقد قرئ بهما والمفتوح هو المقيس لانضمام عين مضارعه اه سمين **قوله** شرائع عبادتنا أو حجنا) قدم الاول لان النسك في الاصل غاية العبادة وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة اه كرخي **قوله** أي أهل البيت) أي بيت ابراهيم وهم ذريته وعبر عنهم أولا بالذرية وثانيا بأهل البيت والمراد منهما واحد والمراد ذرية ابراهيم واسمعيل معا ولم يأت من ذريتهما معا نبي الا محمد صلى الله عليه وسلم وأما جملة الانبياء بعد ابراهيم

فمن

من الاسس) وتعلق من
البيت) يبنيه متعلق بيرفع
(واسمعيل) عطف على
ابراهيم يقولان (ربنا تقبل
منا) بناءنا (انك انت السميع)
للقول (العليم) بالفعل (ربنا
واجعلنا مسلمين) منقادين
(لك و) اجعل (من ذريتنا)
اولادنا (امة) جماعة (مسلمة
لك) ومن للتبعيض وأتى به
لتقدم قوله لا ينال عهدي
الظالمين (وأرنا) علمنا
(مناسكنا) شرائع عبادتنا
او حجنا (وتب علينا) سألاه
التوبة مع عصمتهما تواضعا
وتعليما لذريتهما (ربنا
وابعث فيهم) اي اهل البيت
(رسولا منهم) من انفسهم
وقد اجاب الله دعاءه
بمحمد صلى الله عليه وسلم

فمن ذريته هو واسحق اه شيخنا **قوله** أيضا أى أهل البيت) أفاد به أن الضمير عائد على الذرية بمعنى الأمة اذ لو عاده على لفظها لقال فيها اه كرخى **قوله** يتلو عليهم) فى محل نصب صفة ثانية لرسولا وجاء هذا على الترتيب الاحسن حيث تقدم ما هو شبيه بالمفرد وهو الجار والمجرور على الجملة أى هى فى محل نصب على الحال من رسولا لانه لما وصف تخصص اه كرخى **قوله** الكتاب) أى معانيه فالكلام على حذف مضاف وقد صرح به الخازن وفسر الحكمة بأنها الاصابة فى القول والعمل ووضع كل شئ موضعه اه **قوله** والحكمة) أى ما تكمل به نفوسهم من المعارف والاحكام وقال ابن قتيبة هى العلم والعمل ولا يكون الرجل حكيما حتى يجمعهما وقال أبو بكر بن دريد كل كلمة وعظتك أودعتك الى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهى حكمة وقيل هى فهم القرآن وقيل هى الفقه فى الدين وقيل هى السنة اه **قوله** من الاحكام) أى الشرعية فهو أخص مما قبله اه شيخنا **قوله** الغالب) فهو صفة ذات وقوله فى صنعه فهو صفة فعل **قوله** ومن يرغب الخ) سبب نزولها أن عبد الله بن سلام وكان من أحبار اليهود وقد أسلم دعا ابنى أخيه الى الاسلام وهما مهاجر وسلمة فقال لهما قد علمتما أن الله تعالى قال فى التوراة انى باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وامتنع مهاجر من الاسلام فنزلت هذه الآية والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهو تعريض وتوبيخ لليهود والنصارى ومشركى العرب لان اليهود والنصارى يفتخرون بالانتساب الى ابراهيم لانهم من بنى اسرائيل وهو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والعرب يفتخرون به لانهم من ولد اسمعيل بن ابراهيم واذا كان كذلك وكان ابراهيم هو الذى طلب بعثة هذا الرسول فى آخر الزمان فمن رغب عن الايمان بهذا الرسول الذى هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم اه من الخازن **قوله** أى لا يرغب) أشارة الى أن من اسم استفهام بمعنى الانكار والتوبيخ فهو نفى فى المعنى ولذلك جاءت بعدها الا التى للايجاب وهى فى محل رفع بالابتداء ويرغب خبره وفيه ضمير يعود عليه وقوله فيتركها أى مع ظهورها ووضوحها اه كرخى **قوله** الا من سفه) فى من وجهان أحدهما أنها فى محل رفع على البدل من الضمير فى يرغب وهو المختار لان الكلام غير موجب والكوفيون يجعلون هذا من باب العطف نحو ما قام القوم الا زيد فالا عندهم حرف عطف وزيد معطوف على القوم وتحقيق هذا مذكور فى كتب النحو الثانى أنها فى محل نصب على الاستثناء ومن يحتمل أن تكون موصولة وأن تكون نكرة موصوفة فالجملة بعدها لا محل لها على الاول ومحلها الرفع أو النصب على الثانى اه سمين **قوله** جهل أنها مخلوقة لله) أشار بهذا الى أن سفه مضمن معنى جهل وقوله أو استخف بها أشار به الى أنه متعد بنفسه من غير تضمين وهما وجهان حكاهما السمين ونصه قوله نفسه فى نصبه وجهان أحدهما وهو المختار أن يكون مفعولا به لان ثعلبا والمبرد حكيا أن سفه بكسر فيتعدى بنفسه كما يتعدى سفه بفتح الفاء والتشديد وحكى عن أبى الخطاب أنها لغة وهو اختيار الزمخشرى فانه قال سفه نفسه امتهنها واستخف بها والثانى أنه مفعول به ولكن على تضمين سفه معنى فعل يتعدى فقدره

(يتلو عليهم آياتك) القرآن (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) أى ما فيه من الاحكام (ويزكيهم) يطهرهم من الشرك (انك أنت العزيز) الغالب (الحكيم) فى صنعه (ومن) أى لا (يرغب عن ملة ابراهيم) فيتركها (الا من سفه نفسه) جهل أنها مخلوقة لله يجب عليه عبادته

الزجاج وابن جني هو جهل وتمييز ومعنى سفه نفسه جهل نفسه اه قوله (جهل أنها مخلوقة لله) يستدل بما فيها من آثار الصنعة على الصانع قوله نبيا نبيا بالمعجزة والعرب تضع سفه موضع جهل لأن من عبد حجرا أو بقرا أو شمسا أو صنما فقد جهل نفسه لأنه لم يعلم خالقها قوله (أو استخف بها وامتهنها) أي فلان اصطفيناه في الدنيا فمن رغب عما لا يرغب فيه فقد بالغ في إذلال نفسه وامتهانها اه كرخي قوله (ولقد اصطفيناه) تعليل للحصر قبله واللام جواب قسم محذوف والاعتراض بين المعطوفين لبيان لقوله ومن يرغب الخ اه كرخي وأكد جملة الاصطفاء باللام والثانية بأن واللام لأن الثانية محتاجة لمزيد تأكيد وذلك أن كونه في الآخرة من الصالحين أمر مغيب فاحتاج الإخبار به إلى فضل تأكيد وأما اصطفاء الله تعالى له فقد شاهدوه ونقله جيل بعد جيل اه كرخي قوله (بالرسالة) الباء سببية أو بمعنى اللام قوله (بالملة) أي باتباعها وأعاد الضمير لها لأنه قد جرى ذكرها وقال الزمخشري والضمير في بها لقوله أسلمت لرب العالمين على تأويل الكلمة والجملة اه كرخي قوله (إبراهيم بنيه) وكانوا ثمانية إسمعيل وهو أول أولاده وأمه هاجر القبطية وإسحق وأمه سارة والبقية أمهم قنطورا بنت يقطن الكنعانية تزوجها إبراهيم بعد وفاة سارة وقيل كان أولاده أربعة عشر وأولاد يعقوب اثنى عشر روبين بضم الراء وبالنون وروي باللام وشمعون ولاوي ويهوذا ويشسوخر وزبولون ودون ونفتولي وكودا وأوشير وبنيامين ويوسف اه من البيضاوي والخازن قوله (ويعقوب بنيه) نبه به على أن يعقوب بالرفع عطفا على إبراهيم كما هو الأظهر والمفعول محذوف أي ووصى يعقوب بنيه أيضا ويجوز أن يكون مبتدأ حذف خبره تقديره ويعقوب قال يا بني إن الله اصطفى اه كرخي قوله (يا بني) فيها وجهان أحدهما أنه من مقول إبراهيم وذلك على القول بعطف يعقوب على إبراهيم الثاني أنه من مقول يعقوب إن قلنا رفعه بالابتداء ويكون قد حذف مقول إبراهيم للدلالة عليه تقديره ووصى إبراهيم بنيه يا بني وعلى كل تقدير فالجملة من قوله يا بني وما بعدها منصوب بقول محذوف على رأي البصريين أي فقال يا بني وبفعل الوصية لأنها في معنى القول على رأي الكوفيين اه سمين قوله (دين الإسلام) أي فالألف واللام للعهد لأنهم كانوا قد عرفوه اه كرخي قوله (إلا وأنتم مسلمون) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أي لا تموتوا على حالة غير حالة الإسلام فليس فيه نهي عن الموت الذي هو قهري ولذلك قال الشارح نهى عن ترك الإسلام اه شيخنا وأنتم مسلمون مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال كأنه قال لا تموتن على حال إلا على هذه الحال والعامل فيها ما قبل إلا اه سمين قوله (نهى عن ترك الإسلام) جواب عن سؤال وهو أن الموت ليس في قدرة الإنسان حتى ينهى عنه فأجاب بأن النهي في الحقيقة إنما هو عن عدم إسلامهم حال موتهم كقولك لا تصل إلا وأنت خاشع فالنهي فيه إنما هو عن ترك الخشوع حال صلاته لا عن الصلاة اه كرخي والنكتة في إدخال حرف النهي على الصلاة وهي غير منهي عنها هي إظهار أن الصلاة التي لا خشوع فيها كلا صلاة كأنه قال أنهاك عنها إذا لم تصلها على هذه الحالة وكذلك المعنى في الآية إظهار أن موتهم لا على حال الثبات على الإسلام موت لا خير فيه

وأن حق هذا الموت أن لا يحصل فيهم وأصل تموتن تموتونن الاولى علامة الرفع والثانية المثقلة للتوكيد فاجتمع ثلاثة أمثال فحذفت نون الرفع لان نون التوكيد أولى بالبقاء لانها على معنى مستقل فالتقى ساكنان الواو والنون الاولى المدغمة فحذفت الواو لالتقاء الساكنين وبقيت الضمة تدل عليها وهكذا كل ما جاء من نظائره اه سمين **قوله** ألست تعلم) أي أنت تعلم **قوله** باليهودية) أي باتباعها والتمسك بها وهي ملة موسى **قوله** نزل الخ أي نزل تكذيبهم ببيان ما قاله في ذلك الوقت وهو قوله ما تعبدون من بعدي فهذا هو الذي قاله ومما يكذبهم أيضا أن اليهودية انما كانت من بعد موسى اه شيخنا **قوله** شهداء) جمع شاهد أو شهيد اه سمين **قوله** اذ حضر) اذ منصوب بشهداء على أنه ظرف لا مفعول به أي شهداء وقت حضور الموت اياه وحضور الموت كناية عن حضور أسبابه ومقدماته اه سمين **قوله** يعقوب) سمي بذلك لانه هو وأخوه العيص كانا توأمين في بطن واحد فتقدم العيص وقت الولادة في الخروج مسابقة ليعقوب فتأخر يعقوب عنه ونزل على أثره وعقبه في الخروج اه من الخازن **قوله** بدل من اذ) أي بدل اشتمال **قوله** ما تعبدون) ما اسم استفهام في محل نصب لانه مفعول مقدم لتعبدون وهو واجب التقديم لان له صدر الكلام أي أي شيء تعبدونه وأتى بما دون من لان المعبودات ذلك الوقت كانت غير عقلاء كالاوثان والاصنام والشمس والقمر فاستفهم بما التي لغير العاقل فعرف بنوه ما اراد فأجابوه بالحق اذ الجواب على وفق السؤال اه كرخي

قوله واله آبائك) انما أعاد المضاف لاجل صحة العطف على حد قوله

وعود خافض لدى عطف على ✦ ضمير خفض لازما قد جعلا

ولما كان ربما يتوهم من ظاهر هذا العطف تعدد الاله أتى بالبدل وهو قوله الها واحدا لدفع هذا التوهم اه شيخنا **قوله** عد اسمعيل الخ) أي مع أنه عم يعقوب وقد أجاب عن هذا بجوابين وبقي أن يقال لم قدم اسمعيل على اسحق في الذكر مع أن اسحق هو الاب حقيقة وجوابه أن تقديمه لشرفه على اسحق من وجهين الاول أنه أسبق منه في الولادة باربع عشرة سنة الثاني أنه جد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اه شيخنا **قوله** ولان العم بمنزلة الاب) أي ففي الصحيحين عم الرجل صنو أبيه أي مثله في أن أصلهما واحد اه كرخي **قوله** ونحن له مسلمون) هذه الجملة معطوفة على قوله نعبد بمعنى أنها من تتمة جوابهم له فأجابوه بزيادة أو حال من فاعل نعبد أو مفعوله أي ومن حالنا أنا له مسلمون مخلصون التوحيد قال أبو حيان الاول أبلغ اه كرخي **قوله** وأم بمعنى همزة الانكار) أي جحدها وهذا أحد وجوه ثلاثة فانه يجوز في أم أن تقدر بالهمزة وحدها وببل وحدها وبهما معا والغالب في كلامه أن يقدرها بهما معا وعبارة السمين في أم هذه ثلاثة أقوال أحدها وهو المشهور أنها منقطعة والمنقطعة تقدر ببل وهمزة الاستفهام وبعضهم يقدرها ببل وحدها ومعنى الاضراب انتقال من شيء الى شيء لا ابطال له ومعنى الاستفهام الانكار والتقريع ... النفي أي بل أكنتم شهداء يعني لم تكونوا الت... وهو قول ابن عطية والطبري الخ انتهت

ولما قال اليهود للنبي ألست تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية نزل أم كنتم شهداء حضورا اذا حضر يعقوب الموت اذ بدل من اذ قبله قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق عد اسمعيل من الآباء تغليب ولان العم بمنزلة الاب الها واحدا بدل من الهك ونحن له مسلمون وأم بمعنى همزة الانكار أي لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون اليه ما لا يليق به

قوله وأنث) أي أتى به اسم الإشارة مؤنثا مع أن الظاهر أن يقال هؤلاء أمة اهـ شيخنا **قوله** لها ما كسبت) على حذف مضاف كما قدره بقوله أي جزاؤه **قوله** استئناف) أي أو صفة أخرى لأمة أو حال من الضمير في خلت والأول أظهر اهـ كرخي **قوله** والجملة أي جملة ولا تسألون عما كانوا يعملون وقوله تأكيد لما قبلها أي لجملة لها ما كسبت ولكم ما كسبتم لأنها أفادت أن أحدا لا ينفعه كسب أحد بل هو مختص به إن خيرا فخير وإن شرا فشر وهذا حاصل بدون الجملة المذكورة اهـ كرخي **قوله** وقالوا كونوا هودا الخ معطوف في المعنى على قوله وقالوا لن يدخل الجنة الخ وهذا شروع في بيان فن آخر من فنون كفرهم وإضلالهم لغيرهم إثر بيان ضلالتهم في أنفسهم والضمير في قالوا لأهل الكتابين يعني قالوا للمؤمنين ما ذكر لكن على التوزيع كما أشار له الشارح يعني قالت اليهود للمؤمنين كونوا هودا وقالت النصارى للمؤمنين كونوا نصارى ومعنى كونوا هودا وكونوا نصارى اتبعوا اليهودية واتبعوا النصرانية وقول الشارح أو للتفصيل أي لا للتقسيم أي تفصيل القول المجمل بقوله وقالوا الخ أي أن قولهم قسمان اهـ شيخنا وقوله تهتدوا أي تصلوا إلى الخير وتظفروا به **قوله** قل لهم بل نتبع الخ) أي قل لهم في الرد عليهم لا نكون كما قلتم بل نكون على ملة إبراهيم اهـ شيخنا **قوله** بل نتبع) قدره ليفيد أن ملة مفعول فعل مضمر لأن معنى كونوا هودا أو نصارى اتبعوا اليهودية أو النصرانية وقال الكشاف نصب على الإغراء أي الزموا ملة وهو قول أبي عبيدة وهذا كالوجه الأول في أنه مفعول به وإن اختلف العامل اهـ كرخي **قوله** وما كان من المشركين) تعريض باليهود والنصارى ومشركي العرب حيث ادعوا أنهم على ملة إبراهيم مع أنه لم يكن مشركا وهم مشركون اهـ شيخنا فالمراد بالإشراك مطلق الكفر **قوله** قولوا آمنا بالله الخ) أي قولوا لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هودا أو نصارى تهتدوا وهذا في المعنى إيضاح لقوله قل بل نتبع اهـ شيخنا **قوله** خطاب للمؤمنين) أي لقوله فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به اهـ كرخي وقيل إنه خطاب للقائلين كونوا هودا أو نصارى والمراد بالمنزل عليهم إما القرآن وإما التوراة والإنجيل اهـ شيخنا

قوله وما أنزل إلى إبراهيم) أعاد الموصول لئلا يتوهم من إسقاطه اتحاد المنزل مع أنه ليس كذلك كما أشار له الشارح وذكر إسمعيل وما بعده لكونهم مرجحين ومقررين لما أنزل على إبراهيم فكأنه منزل عليهم أيضا وإلا فليس منزلا عليهم في الحقيقة وقوله وما أوتي الخ عبر بالإيتاء دون الإنزال كسابقه فرارا من التكرار لصورة الموجب للتنقص في العبارة وقوله وعيسى لم يعد الموصول بأن يقول وما أوتي عيسى إشارة إلى اتحاد المنزل عليهما أعني موسى فإن الإنجيل مقرر للتوراة ولم يخالفها إلا في قليل يسير فيه تسهيل كما قال ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم اهـ شيخنا **قوله** أولاده) أي أولاد يعقوب قيل المراد لصلبه وحينئذ فتسميتهم أسباطا بالنظر لكونهم أولاد أولاد إسحق وإبراهيم وقيل المراد أولاد أولاده وتسميتهم أولادا ظاهرة والأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب من بني إسمعيل فأسباط بني إسرائيل قبائلهم وهذا كله

بالنظر

بالنظر إلى أصل اللغة في إطلاق السبط على ولد الولد مطلقا وإلا فالعرف الطارئ خصص السبط بولد البنت والحفيد بولد الابن اهـ شيخنا **قوله** (وما أوتي النبيون) أي المذكورون وغير المذكورين ذكر ما أوتي هنا وحذفه في آل عمران اختصارا كما هو الأنسب بالآخر ولأن الخطاب هنا عام كما ترى وثم خاص فكان الأنسب ذكره في الأول وحذفه في الثاني وقال هنا أوتي موسى ولم يقل وما أنزل إلى موسى كما قال قبل وما أنزل إلى إبراهيم للاحتراز عن كثرة التكرار اهـ كرخي **قوله** (من ربهم) في محل نصب وهو الظاهر ومن لابتداء الغاية وتتعلق بأوتي الثانية إن أعدنا الضمير على النبيين فقط دون موسى وعيسى أو بأوتي الأولى وتكون الثانية تكرارا لسقوطها في آل عمران إن أعدنا الضمير على موسى وعيسى والنبيين اهـ كرخي **قوله** (لا نفرق الخ) أي في الإيمان كما أشار له الشارح بقوله فنؤمن الخ وإلا فنحن نفرق بينهم في الأفضلية اهـ **قوله** (فنؤمن ببعض ونكفر ببعض) أي بل نؤمن بجميعهم لأن تصديق الكل واجب ونؤمن منصوب لأنه مفرع على المنفي على حد قوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولفظ أحد لوقوعه في سياق النفي عام فساغ أن يضاف إليه بين من غير تقدير معطوف نحو المال بين الناس ووجهه الكشاف بقوله وأحد في معنى الجماعة بحسب الوضع وعلله الشيخ سعد الدين التفتازاني بقوله لأنه اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوي فيه المذكر والمؤنث والمثنى والمجموع ويشترط أن يكون استعماله مع كل أو في كلام غير موجب وهذا غير الأحد الذي هو أول العدد في مثل قل هو الله أحد وليس كونه في معنى الجماعة من جهة كونه نكرة في سياق النفي على ما سبق إلى كثير من الأذهان ألا ترى أنه لا يستقيم لا نفرق بين رسول من الرسل إلا بتقدير العطف أي رسول ورسول اهـ كرخي **قوله** (فإن آمنوا الخ) مرتب على قوله قولوا آمنا بالله الخ أي وإذا قلتم ما ذكر فحال اليهود والنصارى إما مساواتكم فيما ذكر أو مخالفتكم فيه وقوله بمثل ما آمنتم به وهو المذكور في قوله آمنا بالله الخ وقوله مثل زائد أي لئلا يلزم ثبوت المثل لله وللقرآن اهـ شيخنا **قوله** (خلاف معكم) أي لأن كل واحد من المتشاقين يكون في شق غير شق صاحبه أي في ناحية وفيه إشارة إلى بيان المراد بالشقاق هنا لأن له في اللغة ثلاث معان أحدها الخلاف ومنه وإن خفتم شقاق بينهما والثاني العداوة مثل قوله لا يجرمنكم شقاقي والثالث الضلال مثل وإن الظالمين لفي شقاق بعيد اهـ كرخي **قوله** (ونصبه بفعل مقدر) وقيل نصبه بالفعل المذكور لملاقاته في المعنى وفي المصباح صبغت الثوب صبغا من بابي نفع وقتل وفي لغة من باب ضرب اهـ **قوله** (لظهور أثره الخ) توجيه لإطلاق الصبغة على الدين أي أنه بطريق الاستعارة التصريحية قال البغوي في تقرير ما قرر إطلاق مادة لفظ الصبغ على التطهير مجاز تشبيهي وذلك أنه شبه التطهير من الكفر بالإيمان بصبغ المغموس في الصبغ الحسي ووجه الشبه ظهور أثر كل منهما على ظاهر صاحبه فيظهر أثر التطهير على المؤمن حسا ومعنى بالعمل الصالح والأخلاق الطيبة كما يظهر أثر الصبغ على الثوب ولا بد في ذلك كونه مشاكلة اهـ وتقرير المشاكلة هنا مبسوط في التلخيص وشرحه للسعد نصها والثاني

(وما أوتي موسى) من التوراة (وعيسى) من الإنجيل (وما أوتي النبيون من ربهم) من الكتب والآيات (لا نفرق بين أحد منهم) فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى (ونحن له مسلمون) (فإن آمنوا) أي اليهود والنصارى (بمثل ما آمنتم به) مثل زائد (فقد اهتدوا وإن تولوا) عن الإيمان به (فإنما هم في شقاق) خلاف معكم (فسيكفيكهم الله) يا محمد شقاقهم (وهو السميع) لأقوالهم (العليم) بأحوالهم وقد كفاه إياهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية عليهم (صبغة الله) مصدر مؤكد لآمنا ونصبه بفعل مقدر أي صبغنا الله والمراد بها دينه الذي فطر الناس عليه لظهور أثره

من قسمي المشاكلة وهو ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوعه في صحبته تقديرا نحو قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الى قوله صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون وهو أى قوله صبغة الله مصدر لانه فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ مؤكد لآمنا بالله أى تطهير الله من دنس الكفر لان الايمان يطهر النفوس فيكون آمنا مشتملا على تطهير الله لنفوس المؤمنين ودالا عليه فيكون صبغة الله بمعنى تطهير الله مؤكدا لمضمون قوله آمنا بالله ثم أشار الى وقوع تطهير الله في صحبة ما يعبر عنه بالصبغ تقديرا بقوله والاصل فيه أى في هذا المعنى وهو ذكر التطهير بلفظ الصبغ أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المعمودية ويقولون انه أى الغمس في ذلك الماء تطهير لهم فاذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فأمر المسلمون بأن يقولوا للنصارى قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان صبغة هذا هو المذكور في الآية لا مثل صبغتنا هذا هو المقدر وطهرنا به تطهيرا لا مثل تطهيرنا هذا اذا كان الخطاب في قوله قولوا آمنا بالله للكافرين وان كان الخطاب للمسلمين فالمعنى ان المسلمين أمروا بأن يقولوا صبغنا الله بالايمان هذا هو المذكور في الآية صبغة ولم نصبغ صبغتكم أيها النصارى هذا هو المقدر فعبر عن الايمان بالله بصبغة الله للمشاكلة لوقوعه في صحبة صبغة النصارى تقديرا بهذه القرينة الحالية التي هي سبب النزول من غمس النصارى أولادهم في الماء الاصفر وان لم يذكر ذلك لفظا اه بحروفه وقوله فعبر عن الايمان الخ حاصله أن الصبغ ليس مذكورا في كلام الله ولا في كلام النصارى ولكن غمسهم الاولاد عبارة عن الصبغ وان لم يتكلموا به والآية نازلة في سياق هذا فكان لفظ الصبغ مذكور اه سمين **قوله** ومن أحسن) مبتدأ وخبر وهذا استفهام معناه النفي أى لا أحد وأحسن هنا فيها احتمالان أحدهما أنها ليست للتفضيل اذ صبغة غير الله منتف عنها الحسن الثاني أن يراد التفضيل باعتبار من يظن أن في صبغة غير الله حسنا لا أن ذلك بالنسبة الى حقيقة الشئ ومن الله متعلق بأحسن فهو في محل نصب وصبغة نصب على التمييز من أحسن وهو من التمييز المنقول من المبتدا والتقدير ومن صبغته أحسن من صبغة الله فالتفضيل انما يجري بين الصبغتين لا بين الصابغين وهذا غريب أعني كون التمييز منقولا من المبتدا اه سمين **قوله** ونحن له عابدون) معطوف على آمنا فهو داخل معه تحت الامر أى وقولوا نحن الخ شيخنا وقوله صبغة الله الخ معترض بين المعطوف والمعطوف عليه اه ابو السعود **قوله** الكتاب الاول) أى التوراة وأوليته بالنسبة للقرآن والا فقبله كتب وقوله وقبلتنا أى بيت المقدس **قوله** أتحاجوننا) هذه الجملة في محل نصب بالقول قبلها والضمير في قل يحتمل أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح للخطاب والضمير المرفوع في أتحاجوننا لليهود والنصارى أو لمشركي العرب والمحاجة مفاعلة من حجه يحجه وقوله في الله لا بد من حذف مضاف أى في شأن الله أو في دين الله اه سمين أى أتخاصموننا في اصطفاء الله نبيا منا ولا ينبغي هذا منكم والحال أنه ربنا وربكم فله أن يجعل النبوة فيمن يشاء بمحض الفضل وأن توهمتم أن النبوة مرتبة على العمل فلا ينبغي أيضا منكم ما ذكر لان لنا

علي صاحبه كالصبغ والنفوس (ومن) أى لا أحد (أحسن من الله صبغة) تمييز (ونحن له عابدون) قال اليهود للمسلمين نحن أهل الكتاب الاول وقبلتنا أقدم ولم تكن الانبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل (قل) لهم (أتحاجوننا) تخاصموننا (في الله) أن اصطفى نبيا من العرب

قوله وقوله صبغة الله الخ قال أبو السعود ان الذى في قوله ومن أحسن من الله صبغة كما يعلم المعترض جملة راجعه اه مصححه

عملا كما ذكرتم على ... النبوة بل عملنا كما أن يرتبها على عملكم بل نحن أولى منكم
بها لانا مخلصون في عملنا دونكم اه شيخنا **قوله** فله أن يصطفى) أي يخص بالفضل **قوله**
ما نستحق به الاكرام) أي عمل نستحق الاكرام بسببه بأن يرتب عليه النبوة فكانه ألزمهم
على كل مذهب يقصدونه ويتيممون عليه تمامًا وتبكيتًا فان كرامة النبوة اما تفضل
من الله تعالى على من يشاء من عباده والكل فيه سواء واما افاضة حق على المستعدين لها
بالمواظبة على الطاعة والتحلي بالاخلاص فكما أن لكم أعمالا ربما يعتبرها الله في اعطائها
فلنا أيضا أعمال اه بيضاوي **قوله** دونكم) أي لم تخلصوا له بل جعلتم له شركاء ففي
الآية اضمار اه كرخي **قوله** فنحن أولى بالاصطفاء) أي الاختيار للنبوة أي اختيار كونها
فينا **قوله** والهمزة) أي في قوله أتحاجوننا وقوله والجمل الثلاث الخ أولاها قوله
وهو ربنا وربكم الثانية ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم الثالثة ونحن له مخلصون اه
شيخنا وقوله أحوال أي من الواو في أتحاجوننا والعامل فيها أتحاجوننا اه **قوله** بل
أتقولون) الهمزة للانكار أيضا أي لا ينبغي لهم أن يقولوا ما ذكر لان اليهودية والنصرانية
انما هي من وقت موسى وعيسى وابراهيم ومن ذكر معه قبلهما فكيف يقال فيهم انهم كانوا
هودا أو نصارى كما سيأتي في قوله تعالى يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت
التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقلون اه شيخنا وعبارة السمين والاستفهام
للانكار والتوبيخ أيضا فيكون قد انتقل عن قوله أتحاجوننا وأخذ في الاستفهام عن قضية أخرى
والمعنى على انكار نسبة اليهودية والنصرانية الى ابراهيم ومن ذكر معه انتهت **قوله** أم
الله) أم متصلة والجلالة عطف على أنتم ولكنه فصل بين المتعاطفين بالمسؤول عنه وهو
أحسن الاستعمالات الثلاثة وذلك أنه يجوز في مثل هذا التركيب ثلاثة أوجه تقدم المسؤول عنه
نحو أأعلم أنتم أم الله وتوسطه نحو أأنتم أعلم أم الله وتأخره نحو أأنتم أم الله أعلم وقال أبو
البقاء أم الله مبتدأ والخبر محذوف أي أم الله أعلم وأم هنا المتصلة أي أيكم أعلم والتفضيل
في قوله أعلم على سبيل الاستهزاء أو على تقدير أن يظن بهم علم في الجملة والا فلا مشاركة اه
سمين **قوله** أي الله أعلم) أشار به الى بيان جواب الاستفهام **قوله** وقد برأ منهما)
أي اليهودية والنصرانية **قوله** والمذكورون معه) وهم اسمعيل واسحق ويعقوب
والأسباط تبع له أي في الدين اه كرخي **قوله** كائنة) قدره ليفيد أنه صفة لشهادة بعد
صفة لان عنده صفة أولى لشهادة اه كرخي ويحتمل أنه متعلق بكتم وأن الكلام على حذف
مضاف تقديره كتمها من عباد الله وعبارة السمين قوله من الله في من وجهان أحدهما
أنها متعلقة بكتم وذلك على حذف مضاف أي من كتم من عباد الله شهادة عنده والثاني
أن تتعلق بمحذوف على أنها صفة لشهادة بعد صفة لان عنده صفة لشهادة وهو ظاهر قول
الزمخشري فانه قال ومن في قوله شهادة عنده من الله مثلها في قولك هذه شهادة مني
لفلان اذا شهدت له ومثله براءة من الله ورسوله اه **قوله** أي لا أحد أظلم الخ) عبارة
البيضاوي المعنى لا أحد أظلم من أهل الكتاب لانهم كتموا هذه الشهادة أو لا أحد
أظلم منا لو كتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد بالنبوة في ...

ربنا وربكم فله أن يصطفي من عباده من يشاء (ولنا أعمالنا) نجازى بها (ولكم أعمالكم) تجازون بها فلا يبعد أن يكون في أعمالنا ما نستحق به الاكرام (ونحن له مخلصون) الدين والعمل دونكم فنحن أولى بالاصطفاء والهمزة للانكار والجمل الثلاث أحوال (أم) بل (تقولون) بالتاء والياء (إن إبراهيم وإسمعيل وإسحق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى قل) لهم (أأنتم أعلم أم الله) أي الله أعلم وقد برأ منهما إبراهيم بقوله ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا والمذكورون معه تبع له (ومن أظلم ممن كتم) ...

وغيرهما ا ه قوله وهم اليهود) تفسير لمن كتم قوله وما الله بغافل عما تعملون) تهديد لهم وإعلام بأنه لا يترك أمرهم سدى وأنه مجازيهم على أعمالهم والغافل الذي لا يفطن للأمور إهمالا منه مأخوذ من الأرض الغفل وهي التي لا علم بها ولا أثر عمارة وقال الكسائي أرض غفل لم تمطر فإن قيل ما الحكمة في عدوله عن قوله والله عليم إلى قوله وما الله بغافل فالجواب أن نفي النقائص عن صفات الله تعالى أكمل من ذكر الصفات مجردة عن ذكر نفي نقيضها فإن نفي النقيض يستلزم اثبات النقيض وزيادة والاثبات لا يستلزم نفي النقيض كأن العليم قد يغفل عن النقيض فلما قال تعالى وما الله بغافل عما تعملون دل ذلك على أنه عالم وأنه غير غافل وذلك أبلغ في الزجر المقصود من الآية فإن قيل قد قال تعالى في موضع آخر والله عليم بما يعملون فالجواب أن ذلك سيق لمجرد الاعلام بالقصة لا للزجر بخلاف هذه الآية فإن المقصود بها الزجر والتهديد ا ه كرخي قوله تقدم مثله) أي وكرر تأكيدا وزجرا عما هم عليه من الافتخار بالآباء والاتكال على أعمالهم أو لأن الأمة في الآية الأولى للأنبياء وفي الثانية لأسلاف اليهود والنصارى أو لأن الخطاب في تلك الآية لهم وفي هذه الآية لنا ا ه كرخي قوله سيقول السفهاء) أتى بالسين مع مضي القول المذكور لاستمرارهم عليه بناء على أن الآية متقدمة في نظم القرآن متأخرة في النزول عن آية قد نرى تقلب وجهك في السماء كما ذكره ابن عباس وغيره فمعنى سيقول السفهاء أنهم يستمرون على هذا القول وإن كانوا قد قالوه وحكمة الاستقبال أنهم كما قالوا ذلك في الماضي منهم أيضا من يقوله في المستقبل وقول الشيخ المصنف كالقاضي البيضاوي تبعا لما في الكشاف والاتيان بالسين الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب هو ما عليه أكثر المفسرين وفائدة تقديم الاخبار به أي على المخبر عنه توطين النفس وإعداد الجواب فلا يرد السؤال وهو أي فائدة في الاخبار به قبل وقوعه أو فائدته أن مفاجأة المكروه أشد والعلم به قبل وقوعه أبعد عن الاضطراب إذا وقع فيكون أرد للخصم وأقطع لشنعته وقوله اليهود والمشركين أي والمنافقين فإن السفيه من لا يميز ماله وما عليه ويعدل عن طريق منافعه إلى ما يضره ولا شك أن الخطأ في باب الدين أعظم مضرة منه في باب الدنيا فيكون أولى بهذا الاسم فلا كافر إلا وهو سفيه قوله من الناس) في محل نصب على الحال من السفهاء والعامل فيها سيقول وهي حال مبينة فإن السفه كما يوصف به الناس يوصف به غيرهم من الحيوان والجماد وكما ينسب القول إليهم حقيقة ينسب لغيرهم مجازا فرفع المجاز بقوله من الناس ذكره ابن عطية وغيره ا ه سمين قوله اليهود) ومدار انكارهم كراهتهم للتحول عنها وزعمهم أنه خطأ وقوله والمشركين ومدار انكارهم مجرد القصد إلى الطعن في الدين والقدح في أحكامه وإظهار أن كلا من التوجه إليها والانصراف عنها واقع بغير داع لا لكراهتهم الانصراف عنها والتوجه إلى مكة ا ه من أبي السعود قوله أي شيء الخ) أشار به إلى أن ما استفهامية والجملة بعدها خبرها وهو مع خبرها في محل نصب بالقول والاستفهام للانكار أي أي شيء وأي سبب اقتضى انصرافهم عن قبلتهم التي كانوا عليها أي لا سبب يقتضي ذلك وإنما هو من تشهيهم وتحكم فهم رأيهم ومحصل الجواب

وهم اليهود كتموا شهادة الله في إبراهيم بالحنيفية وما الله بغافل عما تعملون) تهديد لهم تلك أمة تقدم مثله سيقول السفهاء) الجهال من الناس) اليهود والمشركين ما ولاهم) أي شيء صرف النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين

قوله عنها أي صخرة بيت المقدس الدنيا فرارا منهم ا ه

المذكور بقوله قل لله المشرق الخ بيان السبب المقتضي لذلك وهو ارادة المالك المختار تأمل **قوله** على استقبالها) أى أو اعتقادها فلا بدّ من حذف مضاف والاستفهام فى محل نصب بالقول والاستعلاء فى قوله عليها مجاز نزل مواظبتهم على المحافظة عليها منزلة من استعلى على الشئ اه كرخي وعبارة أبى السعود التى كانوا عليها أى ثابتين مستمرين على التوجه اليها و مراعاتها واعتقاد حقيتها انتهت **قوله** فيأمر بالتوجه الى أىّ جهة شاء) أى لا يختص به مكان دون مكان لخاصة ذاتية تمنع اقامة غيره مقامه وانما العبرة بارتسام امره أى امتثاله لا بخصوص المكان وتخصيص هاتين الجهتين بالذكر لمزيد ظهورهما حيث كان أحدهما مطالع الانوار والاصباح والآخر مغربها ولكثرة توجه الناس اليهما لتحقيق الاوقات بتحصيل المقاصد والمهمات اه كرخي **قوله** أى ومنهم أنتم) أى وممن هداهم الله أنتم أيها المؤمنون وقوله دلّ على هذا أى على قوله ومنهم أنتم أى على كون المؤمنين مهديين وقوله كما هديناكم بيان لاسم الاشارة فهى واقعة على هداية المؤمنين أى جعلناكم أمّة وسطا مثل ما هديناكم اه شيخنا **قوله** خيارا عدولا) أى مزكين بالعلم والعمل كما قاله القاضى كالكشاف اى ممدوحين بهما من قولك زكى نفسه أى مدحها قاله الجوهرى أى فالوسط مستلزم للخيار والعدول كما أشار اليه الشيخ المصنف فاطلق الملزوم وأراد اللازم فيكون استعارة وأصل الوسط مكان تستوى اليه المساحة من سائر الجوانب ثم استعير للخصال المحمودة ثم أطلق على المتصف بها والآية دالة على أن الاجماع حجة اذ لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لانثلمت به عدالتهم أى اختلت اه كرخي **قوله** لتكونوا شهداء على الناس الخ) وذلك أن الله تعالى يجمع الاولين والآخرين فى صعيد واحد ثم يسأل كفار الامم ألم يأتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم البينة وهو أعلم بهم اقامة للحجة فيقولون أمة محمد صلى الله عليه وسلم تشهد لنا فيؤتى بمحمد عليه الصلاة والسلام فيشهدون لهم أنهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من أين علموا وانما كانوا بعدنا فيسأل الله تعالى هذه الامة فيقولون أرسلت الينا رسولا وأنزلت علينا كتابا أخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بصدقهم اه من الخازن **قوله** لتكونوا) يجوز فى هذه اللام وجهان أحدهما أن تكون لام كى فتفيد العلية والثانى أن تكون لام الصيرورة وعلى كلا التقديرين فهى حرف جرّ وبعدها أن مضمرة هى وما بعدها فى محل جرّ وأتى بشهداء جمع شهيد الذى يدل على المبالغة دون شاهدين وشهود جمعى شاهد وفى على قولان أحدهما أنها على بابها وهو الظاهر والثانى أنها بمعنى اللام بمعنى انكم تنقلون اليهم ما علمتموه من الوحى والدين كما نقله الرسول عليه الصلاة والسلام وكذلك القولان فى على الاخيرة بمعنى أن الشهادة بمعنى التزكية منه عليه السلام لهم وانما قدّم متعلق الشهادة آخرا وأخّره أولا لوجهين أحدهما وهو ما ذكره الزمخشرى أن الغرض فى الاول اثبات شهادتهم على الامم وفى الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم والثانى أن شهيدا أشبه بالفواصل والمقاطع من عليكم فكان

(عن قبلتهم التي كانوا عليها) على استقبالها في الصلاة وهي بيت المقدس ... (قل لله المشرق والمغرب) أي الجهات كلها فيأمر بالتوجه إلى أي جهة شاء لا اعتراض عليه (يهدي من يشاء) هدايته (إلى صراط) طريق (مستقيم) دين الإسلام أي ومنهم أنتم دل على هذا (وكذلك) كما هديناكم إليه (جعلناكم) يا أمة محمد (أمة وسطا) خيارا عدولا (لتكونوا شهداء على الناس) يوم القيامة أن رسلهم بلغتهم

قوله شهيدا تمام الجملة ومقطعها دون عليكم وهذا الوجه قاله الشيخ مختارا له رادا على الزمخشري
مذهبه من أن تقديم المفعول يشعر بالاختصاص وقد تقدم ذلك اه سمين **قوله**
أنه بلغكم) هو أحد القولين في المراد بقوله عليكم شهيدا وحاصله أنه إذا ادعى على أمته
أنه بلغهم تقبل منه هذه الدعوى ولا يطالب بشهيد يشهد له فسميت دعواه شهادة من
حيث قبولها وعدم توقفها على شيء آخر بخلاف سائر الأنبياء لا تقبل دعواهم على أممهم
إلا بشهادة الشهود وهم هذه الأمة والثاني أن المراد به أن الرسول يزكيكم في شهادتكم
على الأمم السابقة أن أنبياءهم بلغوهم وعلى هذا تكون على بمعنى اللام أي يكون شاهدا لكم
أي مزكيا لكم وشاهدا بعدالتكم اه كرخي ببعض تصرف **قوله** القبلة التي كنت عليها)
فيه أعاريب خمسة أحسنها ما سلكه الجلال وهو أن القبلة المفعول الثاني مقدما والتي
نعت لمحذوف أي الجهة التي كنت عليها وهذا هو المفعول الأول فأخروا التقدير وما صيرنا
الجهة التي كنت عليها أولا يعني قبل الهجرة القبلة لك الآن أي بعد نسخ استقبال بيت المقدس
أي وما جعلنا قبلتك الأولى قبلة لك ثانيا أي ما حولناك ورجعناك إليها إلا لنعلم الخ
اه شيخنا وعبارة السمين في هذه الآية خمسة أوجه أحدها أن القبلة مفعول أول والتي
كنت عليها مفعول ثان وأن الجعل بمعنى التصيير وهذا ما جزم به الزمخشري الثاني
أن القبلة هي المفعول الثاني والتي كنت عليها هو الأول وهذا ما اختاره الشيخ محتجا له
بأن التصيير هو الانتقال من حال إلى حال فالمتلبس بالحالة الثانية هو المفعول الثاني ألا ترى
أنك تقول جعلت الطين خزفا وجعلت الجاهل عالما ثم ذكر بقية الأوجه فراجعه إن
شئت **قوله** ثم حول) أي أمر بالتحول إلى الكعبة **قوله** إلا لنعلم) استثناء مفرغ من
أعم العلل أي وما جعلنا ذلك لشيء من الأشياء إلا لنمتحن الناس أي نعاملهم معاملة
من يمتحنهم فنعلم حينئذ من يتبع الرسول في التوجه إلى ما أمر به من الدين أو نقبله
والالتفات إلى الغيبة مع إيراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة للإشعار بعلة الاتباع
اه أبو السعود **قوله** علم ظهور) جواب عما يفهم من الآية من حدوث العلم فأجاب
بأن المراد إلا ليظهر علمنا من يتبع الخ فالذي يتجدد ويحدث ظهور العلم لا نفسه هذا مراد
الشارح وفي الحقيقة الذي يحدث متعلق العلم وهو إيمان بعض وكفر بعض اه شيخنا
قوله من يتبع الرسول) من موصولة وهي مع صلتها مفعول لنعلم على تضمينه معنى التمييز أي
لنميز الثابت من المتزلزل كقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع
التمييز الذي هو مسبب عنه ويشهد له قراءة ليعلم على بناء المجهول مع صيغة الغيبة اه من
أبي السعود **قوله** فيصدقه) بالرفع عطفا على يتبع لأنه لم يسبقه نفي ولا طلب **قوله**
على عقبيه) في محل نصب على الحال أي ينقلب مرتدا وراجعا على عقبيه وهذا مجاز وقرئ
على عقبيه بسكون القاف وهي لغة تميم اه سمين **قوله** أي يرجع إلى الكفر) إشارة إلى
أنه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب الإنسان على عقبيه اه كرخي **قوله** في حيرة
بفتح الحاء المهملة أي تحير وقوله من أمره أي شأن نفسه وقوله وقد ارتد لذلك أي للظن
المذكور **قوله** مخففة من الثقيلة) أي واللام في لكبيرة فارقة بينها وبين

(ويكون الرسول عليكم شهيدا) أنه بلغكم (وما جعلنا) صيرنا (القبلة) لك الآن الجهة (التي كنت عليها) أولا وهي الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي إليها فلما هاجر أمر باستقبال بيت المقدس تألفا لليهود فصلى إليه ستة أو سبعة عشر شهرا ثم حول (إلا لنعلم) علم ظهور (من يتبع الرسول) فيصدقه (ممن ينقلب على عقبيه) أي يرجع إلى الكفر شكا في الدين وظنا أن النبي صلى الله عليه وسلم في حيرة من أمره وقد ارتد لذلك جماعة (وإن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف

النافية

النافية لا بين الثقيلة والمخففة كما وقع في تفسير الكواشي نبه عليه السعد التفتازاني اهـ كرخي

قوله أي التولية) أي المفهوم من قوله ما ولاهم عن قبلتهم وقوله اليها أي الكعبة قوله الا على الذين) متعلق بكبيرة وهو استثناء مفرغ فان قيل لم يتقدم هنا نفي ولا شبهه وشرط الاستثناء المفرغ تقدم شيء من ذلك فالجواب أن الكلام وان كان موجبا لفظا فانه في معنى النفي اذ المعنى انها لا تخف ولا تسهل الا على الذين وهذا التأويل بعينه قد قدروه في قوله تعالى وانها لكبيرة الا على الخاشعين وقال الشيخ هو استثناء من مستثنى منه محذوف تقديره وان كانت لكبيرة على الناس الا على الذين وليس استثناء مفرغا لانه لم يتقدمه نفي ولا شبهه وقد تقدم جواب ذلك اهـ سمين وتقرير الجلال يحتمل كلا من الوجهين قوله وما كان الله ليضيع) في هذا التركيب وما اشبهه مما ورد في القرآن وغيره نحو وما كان الله ليطلعكم ما كان الله ليذر قولان أحدهما قول البصريين وهو أن خبر كان محذوف وهذه اللام تسمى لام الجحود ينتصب الفعل بعدها باضمار أن وجوبا فينسبك منها ومن الفعل مصدر منجر بهذه اللام وتتعلق هذه اللام بذلك الخبر المحذوف والتقدير وما كان الله مريدا لاضاعة ايمانكم وشرط لام الجحود عندهم أن يتقدمها كون منفي واشترط بعضهم مع ذلك أن يكون كونا ماضيا ويفرق بينها وبين لام كي بما ذكرنا من اشتراط تقدم كون منفي ويدل على مذهب البصريين التصريح بالخبر المحذوف في قوله سموت ولم تكن أهلا لتسمو والقول الثاني للكوفيين وهو أن اللام وما بعدها في محل الخبر ولا يقدرون شيئا وان اللام للتأكيد اهـ سمين قوله لأن سبب نزولها الخ) عبارة الخازن وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم الى بيت المقدس وذلك أن حيي بن أخطب وأصحابه من اليهود قالوا للمسلمين أخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد دنتم لله بها مدة ومن مات عليها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدى فيما أمر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شهادتكم على من مات منكم على قبلتنا وقد مات قبل أن تحول القبلة الى الكعبة أسعد بن زرارة من بني النجار والبراء بن معرور من بني سلمة وكانا من النقباء ورجال آخرون فانطلق عشائرهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فأنزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم الى بيت المقدس اهـ قوله ان الله بالناس) تعليل لما قبله قوله لرءوف رحيم) بالمد أي زيادة واو بعد الهمزة والقصر أي حذف تلك الواو والقراءتان سبعيتان وهما جاريان من هذه الكلمة حيثما وقعت من القرآن قوله في عدم اضاعة أعمالهم) في سببية أي انه رءوف رحيم بسبب عدم اضاعته أعمالهم ومن أجل ذلك قوله وقدم الابلغ) أي مع أن العادة العكس ليكون للابلغ بعد غيره فائدة فيقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم اهـ شيخنا وقوله للفاصلة أي لاجلها على الميم والفاصلة هي الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وقرينة السجع وانما عبر بالفاصلة دون السجع أخذا من قوله تعالى فصلت آياته وهي هنا قوله سابقا على صراط مستقيم وهنا رءوف رحيم اهـ كرخي

أي (وانها) (وان كانت) أي التولية اليها (لكبيرة) شاقة على الناس (الا على الذين هدى الله) منهم (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أي صلاتكم الى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لأن سبب نزولها السؤال عمن مات قبل التحويل (ان الله بالناس) المؤمنين (لرءوف رحيم) في عدم اضاعة أعمالهم والرأفة شدة الرحمة وقدم الابلغ للفاصلة

قوله (قد نرى الخ) هذا في المعنى علة ثانية لقوله وما جعلنا القبلة الخ أي إنما حولنا القبلة لنعلم
الخ ولأنا نرى الخ اهـ شيخنا وسبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما
هاجر أمر باستقبال بيت المقدس تأليفا لليهود فرضي وأحب وامتثل وصلى إليه مدة ومع
ذلك كان يحب بطبعه أن يستقبل الكعبة وقال لجبريل وددت لو حولني الله إلى الكعبة فقال
جبريل إنما أنا عبد مثلك ثم عرج جبريل وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يديم النظر إلى السماء
رجاء أن ينزل جبريل بما يحب من أمر القبلة فأنزل الله قد نرى الآية اهـ خازن وفي
البيضاوي وروي أنه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة
عشر شهرا ثم وجه إلى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين وقد صلى بأصحابه
في مسجد بني سلمة ركعتين من الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وتبادل الرجال
والنساء صفوفهم فسمي المسجد مسجد القبلتين اهـ وفي المواهب ما نصه قال الحربي قدم
عليه الصلاة والسلام المدينة في ربيع الأول فصلى إلى بيت المقدس تمام السنة وصلى من
سنة اثنتين ستة أشهر ثم حولت القبلة وقيل كان تحويلها في جمادى وقيل كان يوم
الثلاثاء في نصف شعبان وقيل يوم الاثنين نصف رجب وظاهر حديث البراء في البخاري أنها
كانت صلاة العصر ووقع عند النسائي من رواية أبي سعيد بن المعلى أنها الظهر واختلفوا
في المسجد الذي كان يصلي فيه فعند ابن سعد في الطبقات أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين
من الظهر في مسجده بالمسلمين ثم أمر أن يتوجه إلى المسجد الحرام فاستدار إليه ودار معه المسلمون
ويقال إنه عليه الصلاة والسلام زار أم بشر بن البراء بن معرور في بني سلمة بكسر
اللام فصنعت له طعاما وكانت الظهر فصلى عليه الصلاة والسلام بأصحابه ركعتين ثم أمر
فاستداروا إلى الكعبة واستقبلوا الميزاب فسمي مسجد القبلتين اهـ وقوله فاستداروا
إلى الكعبة بأن تحول الإمام من مكانه الذي كان يصلي فيه إلى مؤخر المسجد فتحولت الرجال
حتى صاروا خلفه وتحولت النساء حتى صرن خلف الرجال ولا يشكل بأنه عمل كثير لاحتمال
أنه قبل تحريمه فيها كالكلام أو اغتفر هذا العمل للمصلحة أو لم تتوال الخطا عند التحول
بل وقعت متفرقة اهـ شارحه قوله (قد للتحقيق) أي كما في قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه
لكن صنيع الكشاف يقتضي موافقة ما ذكره سيبويه في الآية من أنها للتكثير بقرينة ذكر
التقلب والتكثير بالنسبة إلى المرئي وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا إلى الرائي وهو الله تعالى
لأنه منزه عن ذلك فلا يرد أنها إذا كانت للتكثير يلزم أن أفعاله تعالى توصف بالقلة والكثرة
وهو باطل كما هو مقرر في كتب الأصول اهـ كرخي قوله (فلنولينك الخ) هذه بشارة من الله
تعالى له صلى الله عليه وسلم بما يحب وقوله فول وجهك إنجاز بما بشر به اهـ شيخنا والفاء
هنا للتسبب وهو واضح وهذا جواب قسم محذوف أي فوالله لنولينك وولى يتعدى لاثنين
فالأول هنا الكاف والثاني قبلة وترضاها الجملة في محل نصب صفة لقبلة قال الشيخ وهذا
يعني فلنولينك يدل على أن في الجملة السابقة حالا محذوفة تقديره قد نرى تقلب وجهك
في السماء طالبا قبلة غير التي أنت مستقبلها اهـ سمين قوله (نحولنك) يقتضي أن قبلة منصوب
بنزع الخافض أي إلى قبلة وبالنظر للفظ القرآن يصح أن يكون مفعولا ثانيا وقوله

(قد) للتحقيق (نرى تقلب) تصرف (وجهك في) جهة (السماء) متطلعا إلى الوحي ومتشوقا للأمر باستقبال الكعبة وكان يود ذلك لأنها قبلة إبراهيم ولأنه أدعى إلى إسلام العرب (فلنولينك) نحولنك (قبلة ترضاها) تحبها

لحبها أي محبة طبيعية لأنها قبلة إبراهيم وقبلته هو أيضا قبل الهجرة وإن كان يحب بيت المقدس
أيضا من حيث امتثال الأمر اه شيخنا **قوله** شطر المسجد الخ) الشطر يكون بمعنى النصف
من الشيء والجزء منه ويكون بمعنى الجهة والنحو ويقال شطر بعد ومنه الشاطر وهو الشاسع
البعيد من الجيران الغائب عن منزله يقال شطر شطورا والشطير البعيد ومنه منزل
شطير وشطر إليه أي أقبل وقال الراغب وصار يعبر بالشاطر عن البعيد وجمعه شطر
والشاطر أيضا من يتباعد عن الحق وجمعه شطار اه سمين **قوله** وحيثما كنتم) أي
من بر أو بحر مشرق أو مغرب اه خازن وفي حيثما هنا وجهان أظهرهما أنها شرطية وشرط
كونها كذلك زيادة ما بعدها خلافا للفراء وكنتم في محل جزم بها وفولوا جوابها وتكون هي
منصوبة على الظرف بكنتم فتكون عاملة فيه الجزم وهو عامل فيها النصب نحو أيا ما تدعوا
فله الأسماء الحسنى واعلم أن حيث من الأسماء اللازمة للإضافة فالجملة التي بعدها
كان القياس يقتضي أن تكون في محل خفض بها ولكن منع من ذلك مانع وهو كونها
صارت من عوامل الأفعال قال الشيخ وحيث هي ظرف مكان مضافة إلى الجملة فهي مقتضية
للخفض بعدها وما اقتضى الخفض لا يقتضي الجزم لأن عوامل الأسماء لا تعمل في الأفعال
والإضافة موضحة لما أضيف كما أن الصلة موضحة فينافي اسم الشرط لأن اسم الشرط
مبهم فإذا وصلت بما زال منها معنى الإضافة وضمنت معنى الشرط وجوزي بها وصار
من عوامل الأفعال والثاني أنها ظرف غير مضمن معنى الشرط والناصب له قوله فولوا
قاله أبو البقاء وليس بشيء لأنه متى زيدت عليها ما وجب تضمنها معنى الشرط وأصل
ولوا وليوا فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان فحذف أولهما وهو الياء
وضم ما قبله لتجانس الضمير فوزنه فعوا اه سمين **قوله** خطاب للأمة) أي فهو أمر لهم بعد أمر
رسولهم فلا تكرار فيه اه كرخي **قوله** وإن الذين أوتوا الكتاب) قال السدي هم اليهود
خاصة والكتاب التوراة وقال غيره أحبار اليهود وعلماء النصارى لعموم اللفظ والكتاب
التوراة والإنجيل اه كرخي **قوله** أنه الحق) يحتمل أن تكون أن واسمها وخبرها
سادة مسد المفعولين ليعلمون عند الجمهور ومسد أحدهما عند الأخفش والثاني
محذوف على أنه يتعدى لاثنين وأن تكون سادة مسد مفعول واحد على أنها بمعنى العرفان
وفي الضمير ثلاثة أقوال أحدها يعود على التولي المدلول عليه بقوله فولوا والثاني على
الشطر والثالث على النبي صلى الله عليه وسلم ويكون على هذا التفاتا من خطابه بقوله
فلنولينك إلى الغيبة اه سمين **قوله** من ربهم) متعلق بمحذوف على أنه حال من الحق
أي الحق كائنا من ربهم اه سمين **قوله** لما في كتبهم الخ) علة لقوله يعلمون وقوله من أنه
يتحول إليها بدل اشتمال من نعت النبي وبيان له **قوله** لام قسم) أي وإن شرطية فقد
اجتمع شرط وقسم وسبق القسم فالجواب له وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم
مسده ولذلك جاء فعل الشرط ماضيا لأنه متى حذف الجواب وجب كون فعل الشرط ماضيا
إلا في ضرورة كما هو مقرر في محله اه كرخي **قوله** أتيت الذين أوتوا الكتاب) يعني اليهود
والنصارى **قوله** في أمر القبلة) أي في أن تحولك بأمر من الله) **قوله** أي

(فول وجهك) استقبل في (الصلاة شطر) نحو (المسجد الحرام) أي الكعبة (وحيثما كنتم) خطاب للأمة (فولوا وجوهكم) في الصلاة (شطره وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه) أي التولي إلى الكعبة (الحق) الثابت (من ربهم) لما في كتبهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم من أنه يتحول إليها (وما الله بغافل عما تعملون) بالتاء أيها المؤمنون من امتثال أمره وبالياء أي اليهود من إنكار أمر القبلة (ولئن) لام قسم (أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية) على صدق قولك في أمر القبلة

يتبعون) أي ما يتبعون وإنما فسره بذلك لوقوعه جوابا للشرط المقتضي لاستقبال كل من الشرط والجواب وهو في الحقيقة جواب لقسم وجواب الشرط محذوف على حد قوله واحذف لدى اجتماع شرط وقسم البيت اهـ شيخنا وعبارة الكرخي أي يتبعون تنبيه على أن تبعوا وإن كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لأن الشرط قيد في الجملة والشرط مستقبل فوجب أن يكون مضمون الجملة مستقبلا ضرورة أن المستقبل لا يكون شرطا في الماضي اهـ

قوله عنادا) أي لأن تركهما تباعك ليس عن شبهة تزيلها بإيراد الحجة اهـ كرخي

قوله وما أنت بتابع قبلتهم) ما تحتمل وجهين أعني كونها حجازية أو تميمية فعلى الأول يكون أنت مرفوعا بها وبتابع في محل نصب وعلى الثاني يكون مرفوعا بالابتداء وبتابع في محل رفع وهذه الجملة معطوفة على جملة الشرط وجوابه لا على الجواب وحده إذ لا محل له لأن نفي تبعيتهم لقبلته مقيد بشرط لا يصح أن يكون قيدا في نفي تبعيته قبلتهم وهذه الجملة أبلغ في النفي من قوله ما تبعوا قبلتك من وجوه كونها اسمية تكرر فيها الاسم مؤكدا نفيها بالباء ووحد القبلة وإن كانت مثناة لأن لليهود قبلة وللنصارى قبلة أخرى لأحد وجهين إما لاشتراكهما في البطلان فصارا قبلة واحدة وإما لأجل المقابلة في اللفظ لأن قبله ما تبعوا قبلتك وقرئ بتابع قبلتهم بالإضافة تخفيفا لأن اسم الفاعل المستكمل لشروط العمل يجوز فيه الوجهان واختلف في هذه الجملة هل المراد بها النهي أي لا تتبع قبلتهم ومعناه الدوام على ما أنت عليه لأنه معصوم من اتباع قبلتهم أو الإخبار المحض بنفي الاتباع والمعنى أن هذه القبلة لا تصير منسوخة أو قطع رجاء أهل الكتاب أن يعود إلى قبلتهم قولان مشهوران اهـ سمين **قوله** قطع لطمعه الخ) يعني أن هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع لقوله ما تبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع لقوله وما أنت بتابع قبلتهم ففيه لف ونشر مرتب اهـ شيخنا وفي البيضاوي وما أنت بتابع قبلتهم قطع لأطماعهم فإنهم قالوا لو ثبت على قبلتنا لكنا نرجو أن يكون صاحبنا الذي ننتظره تغريرا له وطمعا في رجوعه وقبلتهم وإن تعددت لكنها متحدة في البطلان ومخالفة الحق اهـ

قوله أي اليهود قبلة النصارى) وكانت مطلع الشمس وكانوا يستقبلونها وقبلة اليهود هي بيت المقدس وقبلة النبي هي الكعبة اهـ أبو السعود لكن ينظر هل كون قبلة النصارى مطلع الشمس من عند أنفسهم أو بتبعيتهم لعيسى فيه اهـ شيخنا ثم رأيت في الشهاب ما نصه ثم إن كون قبلة النصارى مطلع الشمس صرحوا به لكن وقع في بعض كتب القصص أن قبلة عيسى عليه الصلاة والسلام كانت بيت المقدس وبعده فظهر بولس فدس في دينهم دسائس منها أنه قال لقيت عيسى عليه الصلاة والسلام فقال لي إن الشمس كوكب أحبه يبلغ سلامي في كل يوم فمر قومي يتوجهوا إليها في صلاتهم ففعلوا ذلك وفي بدائع الفوائد لابن القيم قبلة أهل الكتاب ليست بوحي وتوقيف من الله بل بمشورة واجتهاد منهم أما النصارى فلا ريب أن الله لم يأمرهم في الإنجيل ولا في غيره باستقبال المشرق وهم يقرون بأن قبلة المسيح عليه الصلاة والسلام قبلة بني إسرائيل وهي الصخرة وإنما وضع لهم أشياخهم هذه القبلة وهم يعتذرون عنهم بأن المسيح عليه الصلاة والسلام فوض إليهم التحليل والتحريم

(ما تبعوا) أي تبعوا (وما أنت) عنادا) (قبلتك) قطع لطمعه (تابع قبلتهم) وطمعهم في عوده في إسلامهم (وما بعضهم بتابع قبلة بعض) أي اليهود قبلة النصارى وبالعكس

وشرع الاحكام وأن ما احلوه وحرموه فقد احله هو وحرمه في السما فهم مع اليهود متفقون على أن الله تعالى لم يشرع استقبال بيت المقدس على رسوله أبدا والمسلمون شاهدون عليهم بذلك الامر وأما قبلة اليهود فليس في التوراة الامر باستقبال الصخرة البتة وانما كانوا ينصبون التابوت ويصلون اليه من حيث خرجوا فاذا قدموا نصبوه على الصخرة وصلوا اليه فلما رفع صلوا الى موضعه وهو الصخرة اهـ **قوله** ولئن اتبعت أهواءهم) أي الامور التي يهوونها ويحبونها منك ومنها رجوعك الى قبلتهم **قوله** الوحي) أي في أمر القبلة بأنك لا تعود الى قبلتهم **قوله** فرضا) أي على سبيل الفرض وتقدير المحال المستحيل وقوعه كقوله ومن يقل منهم اني اله اهـ كرخي **قوله** الذين آتيناهم الكتاب) هم اليهود والنصارى **قوله** أي محمدا) هذا هو الصحيح من أن الضمير لمحمد صلى الله عليه وسلم وان لم يسبق له ذكر لدلالة الكلام عليه وعدم اللبس ذكره القاضي ويقال عليه بل سبق ذكره بلفظ الرسول مرتين اهـ كرخي **قوله** كما يعرفون أبناءهم) أي يعرفون أنهم منهم وأنهم من نسلهم اهـ شيخنا والكاف في محل نصب اما على كونها نعتا لمصدر محذوف أي معرفة كائنة مثل معرفتهم أبناءهم أو في موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة مماثلة لعرفانهم ابناءهم وهذا مذهب سيبويه وتقدم تحقيق هذا وما مصدرية لانه ينسبك منها ومما بعدها مصدر كما تقدم تحقيقه اهـ سمين أي والتقدير كمعرفتهم أبناءهم **قوله** بنعته) متعلق بيعرفون الاول **قوله** قال ابن سلام كان من أحبار اليهود فحسن اسلامه وقال ذلك لما سأله عمر بن الخطاب قال له ان الله تعالى أنزل على نبيه الذين آتيناهم الكتاب الآية فكيف هذه المعرفة فقال عبد الله يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ومعرفتي بمحمد أشد من معرفتي بابني فقال عمر فكيف ذلك فقال أشهد أنه رسول الله حقا وقد نعته الله تعالى في كتابنا ولا أدري ما تصنع النسا فقبل عمر رأسه وقال وفقك الله يا ابن سلام فقد صدقت اهـ خازن **قوله** ومعرفتي لمحمد أشد أي من معرفتي لابني لاني لست أشك في محمد أنه نبي وأما ولدي فلعل والدته خانت وخص الابناء دون البنات أو الاولاد لان الذكور أعرف وأشهر وهم لصحبة الآباء ألزم وبقلوبهم ألصق والالتفات عن الخطاب الى الغيبة للايذان بأن المراد ليس معرفتهم له صلى الله عليه وسلم من حيث ذاته ونسبه الزاهر بل من حيث كونه مسطورا في الكتاب منعوتا بالنعوت التي من جملتها انه صلى الله عليه وسلم يصلي الى القبلتين كأنه قيل الذين آتيناهم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه وبهذا تظهر جزالة النظم الكريم اهـ كرخي **قوله** وان فريقا منهم) أي من أهل الكتاب **قوله** وهم يعلمون) أي يعلمون أن كتمان الحق معصية وأن صفة محمد مكتوبة في التوراة والانجيل وهم مع ذلك يكتمونه اهـ خازن والجملة اسمية في محل نصب على الحال من فاعل يكتمون والاقرب فيها أن تكون حالا مؤكدة لان لفظ يكتمون الحق يدل على علمه اذ الكتم اخفاء ما يعلم وقيل متعلق العلم هو ما على الكاتم من العقاب أي وهم يعلمون العقاب المرتب على كاتم الحق فتكون اذ ذاك حالا مبنية اهـ سمين **قوله** هذا الذي الخ) مبتدأ وقوله الحق خبر عنه فهو خبر عن هذا المقدر وقوله كائنا أشار

(ولئن اتبعت أهواءهم) التي يدعونك اليها (من بعد ما جاءك من العلم) الوحي (انك اذا) ان اتبعتهم فرضا (لمن الظالمين الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي محمدا (كما يعرفون أبناءهم) بنعته في كتبهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ومعرفتي لمحمد أشد (وان فريقا منهم ليكتمون الحق) نعته (وهم يعلمون) هذا الذي أنت عليه (الحق) كائنا (من ربك)

الى أن من ربك حال وعبارة السمين قوله الحق من ربك فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنه مبتدأ وخبره
الجار والمجرور بعده وفى الالف واللام حينئذ وجهان أن تكون للعهد والاشارة للحق الذى
عليه الرسول صلى الله عليه وسلم أو الى الحق الذى فى قوله يكتمون الحق أى هذا الذى يكتمونه
هو الحق من ربك وأن تكون للجنس على معنى ان جنس الحق من الله لا من غيره الثانى أنه
خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق من ربك والضمير يعود على الحق المكتوم أى ما كتموه هو
الحق الثالث أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره الحق من ربك يعرفونه والجار والمجرور
على هذين القولين فى محل نصب على الحال من الحق انتهت **قوله** فيه) متعلق بالممترين
أى فى أنه الحق من ربك وقوله أى من هذا النوع تفسير لقوله من الممترين فالمراد بالنوع
من اتصف بالامتراء وقوله فهو أبلغ أى لانه يفيد النهى عن الامتراء بطريق اللازم فهو
كناية وهى أبلغ من الصريح اه شيخنا **قوله** ولكل وجهة) هذا فى المعنى نتيجة
قوله سابقا ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب الخ والجار والمجرور خبر مقدم ووجهة
مبتدأ مؤخر وجاء على خلاف القياس اذ القياس جهة على حد قوله
فأمر ومضارع من كوعد * احذف وفى كعدة ذاك اطرد اه شيخنا
وعبارة السمين وفى وجهة قولان أحدهما أنها اسم للمكان المتوجه اليه كالكعبة وعلى هذا يكون
اثبات الواو قياسا اذ هى غير مصدر الثانى أنها مصدر وعلى هذا يكون ثبوت الواو وشاذا اذ
منبها على الاصل المتروك فى عدة ونحوها انتهت **قوله** من الامم) أى المسلمين واليهود
والنصارى فقبلة المسلمين الكعبة وقبلة اليهود بيت المقدس وقبلة النصارى مطلع الشمس
اه شيخنا **قوله** هو موليها) بكسر اللام فى قراءة غير ابن عامر على أن الفاعل مستتر
عائد على هو وهو عائد على كل والمعنى كما أشار اليه الشيخ المصنف ولكل فريق وجهة
ذلك الفريق موليها نفسه فالمفعول الثانى محذوف لفهم المعنى اه كرخى **قوله** وجهه) مثلا
هو المفعول الثانى لاسم الفاعل وهو موليها والاول الضمير وقوله وفى قراءة الخ وعليها فهو
اسم مفعول أى مصروف ومحول اليها وفيه ضمير مستتر نائب فاعل هو المفعول الاول والهاء
المفعول الثانى وهو فى محل جر بالاضافة وفى محل نصب للمفعولية على حد قوله
وانصب بذى الاعمال تلوا واخفض الى أن قال وكل ما قرر لاسم فاعل الخ اه شيخنا
قوله الخيرات) منصوب بنزع الخافض كما أشار له المفسر اه شيخنا والخيرات جمع خيرة
وفيها احتمالان أحدهما أن تكون مخففة من خيرة بالتشديد بوزن فيعلة نحو ميت فى ميت
والثانى أن تكون غير مخففة من خيرة بل ثبتت على فعلة بوزن جفنة يقال رجل خير وامرأة
خيرة وعلى كلا التقديرين فليستا للتفضيل والسبق الوصول الى الشئ أولا وأصله التقدم
فى السير ثم تجوز به فى كل تقدم اه سمين **قوله** وقبولها) أى قبولها وامرها اه **قوله**
أينما تكونوا) أى فى أى موضع تكونوا وأين اسم شرط يجزم فعلين وما مزيدة عليها على
سبيل الجواز وهى ظرف مكان وهى هنا فى محل نصب خبرا لكان وتقديمها واجب لتضمنها معنى
ما له صدر الكلام وتكونوا مجزوم بها على الشرط وهو الناصب لها ويأت جوابها وتكون
أين استفهاما فلا تعمل شيئا وهى مبنية على الفتح لتضمن معنى حرف الشرط
والاستفهام

أو الاستفهام ١ه سمين **قوله** فيجازيكم بأعمالكم) بالرفع والنصب على حد قوله
والفعل من بعد الجزا ان يقترن + بالفاء أو الواو بتثليث قمن أي حقيق
وكان القياس جواز الجزم أيضا لكن الرسم منع منه ١ه شيخنا **قوله** ان الله) في معنى
التعليل لما قبله وقوله على كل شيء ومنه جمعكم في المحشر ١ه **قوله** ومن حيث خرجت
فول) من حيث متعلق بقوله فول وخرجت في محل جر باضافة حيث اليها والظاهر أن من
ابتدائية أي فول وجهك مبتدئا من أي مكان خرجت اليه للسفر ويصح أن تكون بمعنى
في بل هو الاقرب أي فول وجهك الى الكعبة في أي مكان سافرت فيه ولا تكون هنا شرطية
لعدم زيادة ما والهاء في قوله وانه للحق الكلام فيها كالكلام عليها فيما تقدم وقرئ يعملون
بالياء والتاء وهما واضحتان كما تقدم ١ه سمين وفي زكريا على البيضاوي ما نصه قوله ومن
حيث خرجت الخ قد جوزوا اعمال ما بعد الفاء فيما قبلها فيكون من حيث متعلقا بول لكن
لا مساغ لاجتماع الواو والفاء فالوجه أنه متعلق بمحذوف عطف عليه فول أي ومن حيث
خرجت افعل ما أمرت به فول ويجوز أن يجعل من حيث خرجت في معنى الشرط أي اينما
كنت وتوجهت فالفاء للجزاء ذكره السعد ١ه **قوله** وانه) أي التولي للحق **قوله** تقدم
مثله) أي مثل هذا القول وهو قوله سابقا فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد
الحرام وقوله وكرره أي هذا القول المذكور فالضميران له وبعضهم قال الأول منهما راجع
لكونه بالتاء والياء والثاني للقول المذكور ١ه شيخنا **قوله** ومن حيث خرجت) أي
ومن أي مكان خرجت للسفر ١ه بيضاوي **قوله** كرره للتأكيد) عبارة الخازن فان
قلت هل في هذا التكرار فائدة قلت فيه فائدة عظيمة وهي أن هذه الواقعة أول الوقائع
التي ظهر فيها النسخ في شرعنا فأول ما نسخ هو القبلة فدعت الحاجة الى التكرار لاجل
التأكيد والتقرير وازالة الشبهة **قوله** لئلا يكون للناس الخ) اللام لام كي وأن هي
المصدرية ولا نافية وللناس خبر يكون مقدم وحجة اسمها وعليكم حال من حجة أي لاجل أن
ينتفي احتجاجهم عليكم يعني لو استقبلتم بيت المقدس فلو استقبلتموه لاحتجوا عليكم بما ذكر
في الشارح ولما تحولتم الى الكعبة بطل احتجاجهم المذكور ١ه شيخنا **قوله** اليهود أو المشركين
اشارة الى أن اللام للعهد وأشار في الكشاف الى أن حكما لنفي متعلق بكل فرد منهم
لا بكل جمع وأنه لعموم النفي لا لنفي العموم وأن حجة اسم كان خبره للناس وعليكم
متعلق بهما وحال من الحجة على أنه في الاصل صفة ١ه كرخي **قوله** حجة) أي في استقبالكم
بيت المقدس **قوله** أي لتنتفي مجادلتهم) أي باستقبالكم الكعبة **قوله** منهم) أي
من كل من اليهود والمشركين والجار والمجرور في محل نصب على الحال فيتعلق بمحذوف ويحتمل
أن تكون من للتبعيض وأن تكون للبيان ١ه كرخي **قوله** فانهم يقولون ما تحول الخ) هذه
مقالة المعاندين من اليهود وترك الشارح مقالة المعاندين من المشركين وهي قولهم
ان محمدا في حيرة من أمره فلم يهتد الى قبلة يثبت عليها فكل من هاتين المقالتين لم يبطل
باستقبال الكعبة بخلاف المقالتين السابقتين ١ه شيخنا **قوله** والمعنى لا يكون لاحد
الخ) اشارة الى أن المراد بالحجة الاعتراض والمجادلة لا الحجة حقيقة والمجادلة الباطلة قد

فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا إن الله على كل شيء قدير ومن حيث خرجت للسفر فول وجهك شطر المسجد الحرام وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون بالتاء والياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوي حكم السفر وغيره ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره كرره للتأكيد لئلا يكون للناس اليهود أو المشركين عليكم حجة أي مجادلة في التولي إلى غيره أي لتنتفي مجادلتهم لكم من قول اليهود يجحد ديننا ويتبع قبلتنا وقول المشركين يدعي ملة إبراهيم ويخالف قبلته إلا الذين ظلموا منهم بالعناد فإنهم يقولون ما تحول إليها إلا ميلا إلى دين آبائه والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لأحد عليكم كلام إلا كلام هؤلاء فلا تخشوهم تخافوا جدالهم في التولي إليها

تسمى حجة قوله حجتهم داحضة عند ربهم لشبهها لها صورة فلا يرد كيف أطلق اسم الحجة على
قول المعاندين او أن المراد نفي الحجة للعلم بأن الظالم لا حجة له اه كرخي **قوله** عطف على لئلا
يكون) أي فهو علة ثانية وكأن المعنى عرفناكم وجه الصواب في قبلتكم والحجة لكم لانتفاء
حجج الناس عليكم ولاتمام النعمة فيكون التعريف معللا بهاتين العلتين والفصل بالاستثناء
وما بعده كلا فصل اذ هو من متعلق العلة الاولى فان قيل انه تعالى أنزل عند قرب وفاة
الرسول صلى الله عليه وسلم اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي فبين أن تمام
النعمة انما حصل ذلك اليوم فكيف قال قبل ذلك بسنين كثيرة في هذه الآية ولاتم نعمتي
عليكم قلنا تمام النعمة في كل وقت بما يليق به وفي الحديث تمام النعمة دخول الجنة
وعن علي رضي الله عنه تمام النعمة الموت على الاسلام اه كرخي **قوله** ولعلكم تهتدون
أي لكي تهتدوا فهو علة ثالثة **قوله** كما أرسلنا الخ) كاف التشبيه تحتاج الى شئ ترجع
اليه كما أشار له الشارح بقوله متعلق بأتم اه شيخنا وقوله كاتمامها الخ أي بجامع التحقق
في كل وعبارة الكرخي أي اتماما كاتمامها بارسالنا اشارة الى أن ما مصدرية والكاف
للتشبيه وتشبيه الهداية بالارسال في التحقق والثبوت اه والتعبير بصيغة التكلم
الدالة على العظمة بعد التعبير بالصيغة التي لا دلالة لها عليه من قبيل التفنن وجريا على
سنن الكبرياء أفاده أبو السعود اه **قوله** منكم) أي من جنسكم العرب فلم يكن ملكا لئلا تنفروا
منه لعدم الالفة بينكم وبين الملائكة اه شيخنا **قوله** يتلو عليكم آياتنا) أي وذلك من أعظم
النعم لانه معجزة على الدوام اه شيخنا **قوله** يطهركم من الشرك) أي ومن باقي الذنوب
اه خازن **قوله** القرآن) أي معانيه اه خازن **قوله** والحكمة) أي السنة وعلى ما
جرى عليه الشيخ المصنف يكون من ذكر الخاص بعد العام وهو كثير بخلاف عكسه
اه كرخي **قوله** ما لم تكونوا تعلمون) أي تستقلون بعلمه بعقولكم يعني يعلمكم أخبار
الامم الماضية وقصص الانبياء وأخبار الحوادث المستقبلة اه خازن **قوله** فاذكروني)
أي باللسان والقلب والجوارح فالصلاة مشتملة على الثلاثة فالاول كالتسبيح والتكبير
والثاني كالخشوع وتدبر القراءة والثالث كالركوع والسجود اه شيخنا **قوله** ونحوه
كالتحميد والتهليل **قوله** اجازيكم) وفي نسخة أجازكم أي أجازيكم بالثواب على
ذكركم ومقابل هذا القيل أن معنى أذكركم أعينكم وقيل معناه أغفر لكم كما يؤخذ
من الخطيب اه **قوله** من ذكرني في نفسه) أي خاليا عن الخلق ولو جهرا وقوله في نفسي
أي بحيث لا يطلع عليه أحد والمراد بذكر الله للعبد الاثابة والمجازاة اه خازن
قوله في ملأ) أي أشراف الناس وعظمائهم الذين يرجع الى رأيهم اه وفي المصباح
والملأ مهموز أشراف القوم سموا بذلك لملاءتهم بما يلتمس عندهم من المعروف وجودة
الرأي أو لانهم يملأون العيون أبهة والصدور هيبة والجمع أملاء مثل سبب وأسباب اه
وفي القاموس ان الملاء جمع ملئ اه **قوله** واشكروا لي) تقدم أن شكر يتعدى تارة
بنفسه وتارة بحرف جر على حد سواء على الصحيح وقال بعضهم اذا قلت شكرت لزيد فمعناه
شكرت لزيد صنيعه فجعلوه متعديا لاثنين أحدهما بنفسه والآخر بحرف الجر ولذلك

(ولاتم) عطف على يكون (نعمتي عليكم) بالهداية الى معالم دينكم (ولعلكم تهتدون) الى الحق (كما أرسلنا) متعلق بأتم أي اتماما كاتمامها بارسالنا (فيكم رسولا منكم) محمدا صلى الله عليه وسلم (يتلو عليكم آياتنا) القرآن (ويزكيكم) يطهركم من الشرك (ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه من الاحكام (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذكروني) بالصلاة والتسبيح ونحوه (أذكركم) قيل معناه أجازيكم وفي الحديث عن الله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير من ملئه (واشكروا لي) نعمتي بالطاعة (ولا تكفرون) بالمعصية

قوله وفي القاموس الخ هكذا في النسخ والذي في القاموس [illegible] عكسه والملاء لا الملأ على وزن جبل الذي نحن فيه فليراجع اه مصححه

فسر

فسر الزمخشري هذا الموضع بقوله واشكروا لي ما أنعمت عليكم وقال ابن عطية واشكروا
لي واشكروني بمعنى واحد ولي أفصح وأشهر مع الشكر ومعناه اشكروا نعمتي وأيادي
وكذلك اذا قلت شكرتك فالمعنى شكرت لك صنيعك وذكرته فحذف المضاف اذ معنى
الشكر ذكر اليد وذكر مسديها معا فما حذف من ذلك فهو اختصار لدلالة ما بقي على ما حذف
اه سمين **قوله** بالمعصية) أي لان من أطاع الله فقد شكره ومن عصاه فقد كفره وعلى
هذا لا يغني ذكر أحدهما عن الآخر وهذا جواب ما فائدة ذكر الثاني مع أن الأول يقتضيه
اه كرخي **قوله** بالصبر على الطاعة) أي فعلا وتركا فيشمل الصبر على ترك المعاصي
فطاعة اه شيخنا **قوله** لتكررها وعظمها) لانها أم العبادات ومعراج المؤمنين
ومناجات رب العالمين اه كرخي **قوله** بالعون) أي لان المعية على قسمين أحدهما
معية عامة وهي المعية بالعلم والقدرة وهذه عامة في حق كل أحد والثاني معية خاصة
وهي المعية بالعون والنصر وهذه خاصة بالمتقين والمحسنين والصابرين ولهذا قال ان الله
مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقال هنا ان الله مع الصابرين فافهم أنه مع المصلين
بالاولى اه كرخي وعلى هذا يكون التعليل للامر بالاستعانة بالصبر والصلاة لكن ذكر الصبر
بالمنطوق وذكرت الصلاة بمفهوم الاولى وفي تفسير أبي السعود ما يقتضي أن التعليل للامر
بالاستعانة بالصبر خاصة ونصه ان الله مع الصابرين تعليل للامر بالاستعانة بالصبر خاصة
لما أنه المحتاج الى التعليل وأما الصلاة فحيث كانت عند المؤمنين أجل المطالب كما ينبئ عنه
قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرة عيني في الصلاة لم يفتقر الامر بالاستعانة بها الى
التعليل اه **قوله** ولا تقولوا لمن يقتل الآية) نزلت فيمن قتل ببدر من المسلمين وكانوا
اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار كان الناس يقولون لمن قتل في سبيل الله
مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذاتها فأنزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان الكفار والمنافقين
قالوا ان الناس يقتلون أنفسهم ظلما لمرضاة محمد من غير فائدة فنزلت هذه الآية وأخبر
فيها أن من قتل في سبيل الله فانه حي بقوله تعالى بل أحياء وانما أحياهم الله عز وجل
لايصال الثواب اليهم وعن الحسن أن الشهداء أحياء عند الله تعالى تعرض أرزاقهم على
أرواحهم ويصل اليهم الروح والريحان والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون
غدوة وعشيا فيصل اليهم الالم والوجع ففيه دليل على أن المطيعين لله يصل اليهم ثوابهم
وهم في قبورهم في البرزخ وكذا العصاة يعذبون في قبورهم فان قلت نحن نراهم موتى فما معنى
قوله بل أحياء وما وجه النهي في قوله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات قلت معناه
لا تقولوا أموات بمنزلة غيرهم من الاموات بل هم أحياء تصل أرواحهم الى الجنان كما ورد ان
أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة فهم أحياء من هذه الجهة وان كانوا أمواتا
من جهة خروج الروح من أجسادهم وجواب آخر وهو أنهم أحياء عند الله تعالى في عالم
الغيب لانهم صاروا الى الآخرة فنحن لا نشاهدهم كذلك ويدل على ذلك قوله تعالى ولكن
لا تشعرون أي لا ترونهم أحياء فتعلموا ذلك حقيقة وانما تعلمون باخباري اياكم به فان
قلت أليس سائر المطيعين من المسلمين لله يصل اليهم من نعيم الجنة في قبورهم فلم خص

بالمعصية) (يا أيها الذين آمنوا
استعينوا) على الآخرة
(بالصبر) على الطاعة والبلاء
(والصلاة) خصها بالذكر
لتكررها وعظمها (ان الله
مع الصابرين) بالعون (و
لا تقولوا لمن يقتل في سبيل
الله) هم (أموات

الشهداء بالذكر قلت انما خصهم لان الشهداء فضلوا على غيرهم بمزيد النعيم وهو انهم يرزقون من مطاعم الجنة وما كلها وغيرهم ينعمون بما دون ذلك وجواب اخر وهو انه رد لقول من قال ان من قتل فى سبيل الله قد مات وذهب عنه نعيم الدنيا ولذاتها فأخبر الله تعالى بقوله بل أحياء انهم فى نعيم دائم اه خازن **قوله** أرواحهم فى حواصل طيور الخ) بمعنى أن الطيور للارواح كالهوادج للجالس فيها اه شيخنا **قوله** تعلمون ما هم فيه) أى من الكرامة والنعيم وهو تنبيه على أن حياتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس من الحيوانات وانما هى أمر لا يدرك الا بالكشف والوحى هذا ما عليه أكثر المفسرين قال ابن عادل ويحتمل أن حياتهم بالجسد وان لم نشاهده وأيده بأن حياة الروح ثابتة لجميع الاموات بالاتفاق فلو لم تكن حياة الشهيد بالجسد لاستوى هو وغيره ولم يكن له مزية وسيأتى لهذا مزيد بيان فى آل عمران اه كرخى **قوله** ولنبلونكم) هذا جواب قسم محذوف ومتى كان جوابه مضارعا مثبتا مستقبلا وجب تلقيه باللام واحدى النونين خلافا للكوفيين حيث يعاقبون بينهما ولا يجيز البصريون ذلك الا فى ضرورة وفتح الفعل المضارع لاتصاله بالنون وقد تقدم تحقيق ذلك وما فيه من الخلاف اه سمين **قوله** للعدو) اللام زائدة أو بمعنى من وقوله القحط تفسير بالسبب فان القحط احتباس المطر وهو سبب الجوع اه شيخنا **قوله** من الاموال) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون متعلقا بنقص لانه مصدر نقص الثانى أن يكون فى محل نصب صفة لمفعول محذوف نصب بهذا المصدر المنون والتقدير ونقص شيئا كائنا من كذا ذكره أبو البقاء ويكون معنى من على هذا للتبعيض الثالث أن يكون فى محل جر صفة لنقص فيتعلق بمحذوف أيضا أى نقص كائن من كذا وتكون من لابتداء الغاية اه سمين **قوله** بالجوائح) فى المصباح الجائحة الآفة يقال جاحت الآفة المال تجوحه جوحا من باب قال اذا أهلكته وتجيحه جياحة لغة فهى جائحة والجمع الجوائح والمال مجوح ومجيح وأجاحته بالالف لغة ثالثة فهو مجاح واجتاحت المال مثل جاحته اه **قوله** أى لنختبرنكم الخ) عبارة أبى السعود لنصيبنكم اصابة من يختبر أحوالكم أتصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء بشىء من الخوف والجوع أى بقليل من ذلك لان ما وقاهم عنه أكثر بالنسبة الى ما اصابهم بألف مرة فكذا ما يصيب به معاندهم وانما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه نفوسهم ويزداد يقينهم عند مشاهدتهم له حسبما أخبر به وليعلموا أنه شىء يسير له عاقبة حميدة اه **قوله** وبشر الصابرين) عطف على ولنبلونكم عطف المضمون على المضمون أى الابتلاء حاصل لكم وكذا البشارة لكن لمن صبر قاله الشيخ سعد الدين التفتازانى اه كرخى **قوله** الذين اذا اصابتهم مصيبة) فيه اربعة أوجه أحدها أن يكون منصوبا على النعت للصابرين وهو الاصح الثانى أن يكون منصوبا على المدح الثالث أن يكون مرفوعا على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين وحينئذ يحتمل أن يكون على القطع وأن يكون على الاستئناف الرابع أن يكون مبتدأ والجملة الشرطية من اذا وجوابها صلته وخبره ما بعده وهو قوله اولئك عليهم صلوات اه سمين **قوله** قالوا انا لله) أى باللسان والقلب باللسان فقط فان التلفظ بذلك مع الجزع

بل) هم (أحياء) أرواحهم فى حواصل طيور خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت لحديث بذلك (ولكن لا تشعرون) تعلمون ما هم فيه (ولنبلونكم بشىء من الخوف) للعدو (والجوع) القحط (ونقص من الاموال) بالهلاك (والانفس) بالقتل والموت والامراض (والثمرات) بالجوائح أى لنختبرنكم فننظر أتصبرون أم لا (وبشر الصابرين) على البلاء بالجنة هم (الذين اذا اصابتهم مصيبة) بلاء (قالوا انا لله) ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء (وانا اليه راجعون) فى الآخرة فيجازينا

فيه

قبيح وسخط للقضاء وذلك بأن يتصور ما خلق لاجله وأنه راجع الى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه
ليرى أن ما بقى الله تعالى عليه أضعاف ما استرده منه فيهون عليه ويستسلم قيل ما أعطى
أحد مثل ما أعطيت هذه الامة يعنى الاسترجاع عند المصيبة ولو أعطيه أحد لاعطيه يعقوب
ألا ترى الى قوله عند فقد يوسف يا أسفا على يوسف وفى قول العبد انا لله الخ رجوع
وتفويض منه الى الله وأنه راض بكل ما نزل به من المصائب اه كرخى **قوله** من استرجع
أى قال انا لله وانا اليه راجعون **وقوله** أجره الله فيها أى بسببها وفى المصباح أجره
الله أجرا من بابى ضرب وقتل وآجره بالمد لغة ثالثة اذا أثابه اه **قوله** انما هذا مصباح
يعنى هذا شئ سهل ليس مصيبة والاسترجاع انما هو لاجل المصيبة **قوله** اولئك عليهم صلوات
الخ) جملة استئنافية جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما الذى بشروا به فقيل اولئك
عليهم صلوات من ربهم ورحمة اذ يفهم من هذا الكلام ما الذى بشروا به والاولى أن
يقال ان السؤال المقدر ما للصابرين المسترجعين والجواب ما ذكر اه كرخى وفى
السمين وأولئك مبتدأ وصلوات مبتدأ ثان وعليهم خبر مقدم عليه والجملة خبر قوله أولئك
ويجوز أن يكون صلوات فاعلا بقوله عليهم قال أبو البقاء لانه قد قوى بوقوعه خبرا والجملة
من قوله اولئك وما بعده خبر الذين على أحد الاوجه المتقدمة أو لا محل لها على غيره من الاوجه
وقالوا هو العامل فى اذا لانه جوابها وقد تقدم الكلام فى ذلك وتقدم أنها هل تقتضى التكرار
أم لا اه **قوله** مغفرة) عبر عن المغفرة بصيغة الجمع للتنبيه على كثرتها وتنوعها اه
بيضاوى وأبو السعود **قوله** ورحمة نعمة) كأنه جواب سؤال وهو أن يقال ان
الصلاة من الله الرحمة فينبغى أن لا تعطف الرحمة عليها لان بين المعطوف والمعطوف
عليه مغايرة ولا مغايرة بين الرحمة والرحمة والجواب ما قرره الشيخ المصنف من أن الصلاة
المغفرة والرحمة الانعام فانها جلب المسار ودفع المضار والتعرض لعنوان الربوبية مع
الاضافة الى ضميرهم لاظهار مزيد العناية بهم أى أولئك الموصوفون بما ذكر من النعوت الجليلة
عليهم فنون الرأفة الفائضة من مالك امورهم ومبلغهم الى كمالاتهم اللائقة بهم اه كرخى
قوله الى الصواب) أى حيث استرجعوا وسلموا لقضاء الله تعالى اه كرخى **قوله**
ان الصفا والمروة) الصفا جمع صفاة وهى الصخرة الصلبة الملساء والمروة الحجر الرخو
وهذا معناهما لغة والمراد بهما هنا ما قاله الشارح وعبارة السمين وألف الصفا منقلبة عن
واو بدليل قلبها فى التثنية واوا قالوا صفوان والاشتقاق يدل عليه أيضا لانه من الصفو
وهو الخلوص والصفا الحجر الاملس وقيل الذى لا يخالطه غيره من طين أو تراب ويفرق بينه وبين
واحده بتاء التأنيث نحو صفا كثيرة وصفاة واحدة وقد يجمع الصفا على فعول وأفعال
قالوا صفى بكسر الصاد وضمها كعصى وأصفاء والاصل صفوو وأصفاو فقلبت الواوان
فى صفوو ياءين والواو فى أصفاو همزة ككساء وبابه والمروة الحجارة الصغار فقيل اللينة
وقيل الصلبة وقيل المرهفة الاطراف وقيل البيض وقيل السود اه وفى المختار أرهف
سيفه رققه فهو مرهف اه **قوله** من شعائر الله) أى لا من شعائر الجاهلية كما كان كذلك
أولا اه شيخنا والاجود شعائر بالهمز لزيادة حرف المد وهو عكس معايش ومصايب اه

في الحديث من استرجع عند المصيبة أجبره الله عليها وأخلف عليه خيرا فيها وفيه ان مصباح النبى صلى الله عليه وسلم طفئ فاسترجع فقالت عائشة انما هذا مصباح فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة رواه أبو داود فى مراسيله (اولئك عليهم صلوات) مغفرة (من ربهم ورحمة) نعمة (واولئك هم المهتدون) الى الصواب (ان الصفا والمروة) جبلان بمكة (من شعائر الله)

سمين **قوله** أعلام دينه) أشار به الى تقدير مضاف في الآية أي من شعائر دين الله والمراد
بالشعائر المواضع التي يقام فيها الدين وقوله جمع شعيرة أي علامة اه **قوله** فمن حج البيت)
من شرطية في محل رفع بالابتدا وحج في محل جزم بالشرط والبيت نصب على المفعول به لا
على الظرف والجواب قوله فلا جناح اه سمين **قوله** أي تلبس بالحج أو العمرة) اي دخل
فيهما بواسطة النية وهذا تفسير معنى لا تفسير اعراب اذ التفسير اللائق به ان يقول
أي قصد البيت للحج أو العمرة **قوله** وأصلهما) أي معناهما الاصلي أي اللغوي وفي
كلامه لف ونشر مرتب وفي المختار والحج في الاصل القصد وفي العرف قصد مكة
للنسك وبابه رد فهو حاج وجمعه حج كبازل وبزل اه وفي المصباح والعمرة الحج الاصغر
وجمعها عمر وعمرات مثل غرفة وغرفات في وجوهها مأخوذة من الاعتمار وهو الزيارة
اه **قوله** فلا جناح اثم عليه) الظاهر أن عليه خبر لا وأجازوا بعد ذلك أوجها ضعيفة
منها أن يكون الكلام قد تم عند قوله فلا جناح على أن يكون خبر لا محذوفا وقدره أبو البقاء
فلا جناح في الحج ويبتدأ بقوله عليه أن يطوف فيكون عليه خبرا مقدما وأن يطوف
في تأويل مصدر مرفوع بالابتداء فإن الطواف واجب قال أبو البقاء والجيد أن يكون
عليه في هذا الوجه خبرا وأن يطوف مبتدأ اه كرخي **قوله** فيه ادغام التاء في الاصل
أي قبل قلبها طاء وأشار بهذا الى أن أصله يتطوف وماضيه تطوف فأدغمت التاء
بعد تسكينها وقلبها طاء فاحتيج الى اجتلاب همزة الوصل لكونها فصار اطوف ثم استغنى
عنها في المضارع بحرف المضارعة لانه متحرك اه كرخي **قوله** لما كره المسلمون ذلك) أي
السعي بينهما يعني كرهوا أن يعظموا ما يعظمه الكفار وأن يتشابهوا في فعلهم فعل الكفار
اه **قوله** وعليهما صنمان) أحدهما يسمى اساف بكسر الهمزة وتخفيف السين والآخر
نائلة بنون وألف بينهما همزة مكسورة ولام والاول كان على الصفا والثاني على المروة
وكانا على صورتي رجل وامرأة وذلك أن رجلا اسمه اساف وامرأة اسمها نائلة زنيا
في الكعبة فمسخهما الله حجرين على صورتهما الاصلية ووضعا ثمة ليكونا عبرة فلما تقادم العهد
عبدوهما اه شهاب وقال زكريا ان هذا زعم أهل الكتاب والراجح أنهما اسما صنمين
ابتدا ولا مسخ ولا تغيير وعلى هذا فتذكير الصفا لان آدم وقف عليه وتأنيث المروة لان
حوا وقفت عليها ونقل هذا عن القرطبي اه **قوله** غير فرض) أي بل هو مباح أخذا من
قوله لما أفاده رفع الاثم من التخيير أي للتخيير الذي أفاده رفع الاثم لكن هذا معترض
من حيث ان رفع الاثم معناه رفع الحرمة ورفع الحرمة يصدق بكل جائز حتى بالواجب والذي
في غيره من التفاسير أن مذهب ابن عباس ندبه وعبارة البيضاوي والاجماع على أنه
مشروع في الحج والعمرة وانما الخلاف في وجوبه فعن أحمد أنه سنة وبه قال أنس وابن
عباس لقوله فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان نفي الجناح يدل على
الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا يدفعه وعن أبي حنيفة أنه واجب يجبر بالدم وعن
مالك والشافعي رحمهما الله تعالى أنه ركن لقوله عليه الصلاة والسلام اسعوا فان الله
كتب عليكم السعي انتهت **قوله** ان الله كتب عليكم السعي) لفظ الحديث اسعوا فان الله

كتب

(من) شعائر الله) أعلام دينه جمع شعيرة (فمن حج البيت أو اعتمر) أي تلبس بالحج أو العمرة وأصلهما القصد والزيارة (فلا جناح) إثم (عليه أن يطوف) فيه إدغام التاء في الأصل في الطاء (بهما) بأن يسعى بينهما سبعا نزلت لما كره المسلمون ذلك لأن أهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما صنمان يمسحونهما وعن ابن عباس أن السعي غير فرض لما أفاده رفع الإثم من التخيير وقال الشافعي وغيره ركن وبين صلى الله عليه وسلم فرضيته بقوله إن الله كتب عليكم السعي رواه البيهقي وغيره وقال ابدءوا بما بدأ الله به يعني الصفا رواه مسلم

(ومن تطوع) وفي قراءة بالتحتية وتشديد الطاء مجزوما وفيه إدغام التاء فيها (خيرا) ...

كتب عليكم السعي فأفاد الأمر بالسعي مع التعليل المذكور أنه للوجوب وهو معنى الركنية اهـ كرخي

قوله ومن تطوّع خيرا) انتصاب خيرا على أحد أوجه ثلاثة على إسقاط حرف الجر أي تطوّع بخير فلما حذف الحرف انتصب نحو (تمرّون الديار فلم تعوجوا) الثاني أن يكون نعت مصدر محذوف أي تطوّعا خيرا الثالث أن يكون حالا من ذلك المصدر المقدّر معرّفا وهذا مذهب سيبويه اهـ سمين **قوله** أي عمل ما لم يجب عليه) هكذا في بعض النسخ وفي بعض أخرى فعمل وفي نسخة أي فعل اهـ **قوله** بالإثابة عليه) إشارة إلى أن معنى الشاكر في حق الله تعالى المجازي على الطاعة بالثواب ففي التعبير به مبالغة في الإحسان إلى العباد ومعلوم أن الشاكر في اللغة هو المظهر للإنعام عليه وذلك في حق الله تعالى محال وقوله عليم به أي بأحواله فلا ينقص من أجره شيئا وهذا علة لجواب الشرط قائم مقامه فكأنه قال ومن تطوّع خيرا جازاه وأثابه فإن الله شاكر عليم وفيه إشارة إلى الوثوق بوعده اهـ كرخي **قوله** ونزل في اليهود) أي في أحبارهم ككعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وعبد الله بن صوريا وقيل نزلت في كل من كتم شيئا من أحكام الدين لعموم الحكم فإن عموم الحكم لا يأباه خصوص السبب اهـ كرخي **قوله** من البينات) أي من الآيات الواضحة الدالة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم والهدى أي والآيات الهادية إلى كنه أمره ووجوب اتباعه والإيمان به عبر عنها بالمصدر مبالغة ولم يجمع مراعاة للأصل وهي المرادة بالبينات أيضا والعطف لتغاير العنوان كما في قوله عز وجل هدى للناس وبينات الخ وقيل المراد بالهدى الأدلة العقلية ويأباه الإنزال والكتم اهـ أبو السعود **قوله** كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم) أشار إلى أن المراد بالكتم هنا إزالة ما أنزل الله ووضع غيره في موضعه فإنهم محوا آية الرجم ونعته صلى الله عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم أن الكتم والكتمان ترك إظهار الشيء قصدا مع مسيس الحاجة إليه وتحقق الداعي إلى إظهاره لأنه متى لم يكن كذلك لا يعدّ من الكتمان وذلك قد يكون بمجرّد ستره وإخفائه وقد يكون بإزالته ووضع شيء آخر في موضعه وهو الذي فعله هؤلاء كما مرّت الإشارة إليه هذه الآية تدل على أن من أمكنه بيان أصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا إليها ثم تركها أو كتم شيئا من أحكام الشرع مع الحاجة إليه لحقه هذا الوعيد اهـ كرخي وفي الخازن ما نصه وهل إظهار علوم الدين فرض كفاية أو فرض عين فيه خلاف والأصح أنه إذا ظهر للبعض بحيث يتمكن كل واحد من الوصول إليه لم يبق مكتوما وقيل إذا سئل العالم عن شيء يعلمه من أمر الدين يجب عليه إظهاره وإلا فلا اهـ **قوله** من بعد ما بيناه للناس) متعلق بيكتمون والمراد بالناس الكل لا الكاتمون فقط واللام متعلقة ببيناه وكذا الظرف في قوله تعالى في الكتاب فإن تعلق جارّين بفعل واحد عند اختلاف المعنى واللفظ مما لا ريب في جوازه والأخير متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعوله أي كائنا في الكتاب وتبيينه لهم تلخيصه وإيضاحه بحيث يتلقاه كل أحد منهم من غير أن يكون له فيه شبهة وهذا عنوان مغاير لكونه بينا في نفسه وهدى مؤكد لقبح الكتم وتفهيمه لهم بواسطة موسى عليه السلام والأول أنسب بقوله تعالى في الكتاب والمراد بكتمه إزالته ووضع

(ومن تطوّع) وفي قراءة بالتحتية وتشديد الطاء مجزوما وفيها إدغام التاء في الطاء (خيرا) أي عمل ما لم يجب عليه من طواف وغيره (فإن الله شاكر) لعمله بالإثابة عليه (عليم) به ونزل في اليهود (إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى) كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم (من بعد ما بيناه للناس في الكتاب) التوراة

غيره في موضعه فانهم محوا نعته عليه الصلاة والسلام وكتبوا مكانه ما يخالفه كما ذكرناه في
تفسير قوله عز وجل فويل للذين يكتبون الكتاب الخ اه أبو السعود **قوله** (أولئك يلعنهم)
يجوز في أولئك وجهان أحدهما أن يكون مبتدأ ويلعنهم خبره والجملة خبر ان الذين والثاني
أن يكون بدلا من الذين ويلعنهم خبر ان اه سمين **قوله** (الملائكة الخ) اشار به الى أن
الخلاف فيما المراد بقوله اللاعنون فالمشهور أنهم الذين يتأتى منهم اللعن وهم الملائكة
والثقلان وقيل هم كل حي حتى البهائم والخنافس والعقارب وأتى بصلة الذين فعلا مضارعا
وكذلك بفعل اللعنة دلالة على التجدد والحدوث وأن هذا يتجدد وقتا فوقتا وكررت اللعنة
تأكيدا في ذمهم وفي قوله يلعنهم الله التفات اذ لو جرى على سنن الكلام لقال نلعنهم لقوله
أنزلنا ولكن في اظهار هذا الاسم الشريف ما ليس في الضمير اه كرخي وفي الخطيب واختلف
في هؤلاء اللاعنين فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هم جميع الخلائق الا الجن والانس
وقال عطاء هم الجن والانس وقال الحسن جميع عباد الله وقال مجاهد البهائم تلعن عصاة
بني آدم اذا امسك المطر وتقول هذا من شؤم ذنوب بني آدم اه **قوله** (الا الذين تابوا) مستثنى
من المفعول في قوله يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون وقوله تابوا الخ اشارة الى أركان التوبة
فقوله تابوا أي ندموا وقول الشارح رجعوا أي بالندم وعبارة الخازن أي ندموا على ما
فعلوا فرجعوا عن الكفر الى الاسلام وأصلحوا بالعزم على عدم العود وقوله وبينوا عبارة عن
الاقلاع لانه مفارقة المعصية وهي هنا الكتمان ومفارقتها حاصلة بالبيان اه **قوله**
(رجعوا) هذا بيان للمقصود من التوبة منهم وظاهر كلامه أن الاستثناء متصل والمستثنى
منه هو الضمير في يلعنهم وقيل انه منقطع لان الذين كتموا لعنوا قبل أن يتوبوا وانما جاء
الاستثناء لبيان قبول التوبة لا لان قوما من الكاتمين لم يلعنوا والمعنى لكن الذين رجعوا
عن الكفر وأظهروا ما كتموا قال السمين وليس بشيء وترك من بعد ذلك هنا وذكره
في آل عمران لانه لو ذكره هنا مع قوله قبل من بعد ما بيناه لالتبس أو لتكرر اه كرخي وعبارة
أبي السعود والمراد من قوله تعالى ويلعنهم اللاعنون بيان دوام اللعن واستمراره وعليه يدور
الاستثناء المتصل في قوله تعالى الا الذين تابوا أي عن الكتمان وأصلحوا أي ما أفسدوا بأن
أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ما كانوا أزالوه عند التحريف وبينوا للناس معانيه فانه
غير الاصلاح المذكور أو بينوا لهم ما وقع منهم أولا وآخرا فانه ادخل في ارشاد الناس
الى الحق وصرفهم عن طريق الضلال الذي كانوا أوقعوهم فيه أو بينوا توبتهم ليمحوا به سمة
ما كانوا فيه ويقتدي بهم أضرابهم وحيث كانت هذه التوبة المقرونة بالاصلاح والتبيين
مستلزمة للتوبة عن الكفر مبنية عليها لم يصرح بالايمان انتهت **قوله** (فأولئك أتوب
عليهم) أي بالقبول وافاضة المغفرة والرحمة وقوله تعالى وأنا التواب الرحيم أي
المبالغ في قبول التوبة ونشر الرحمة اعتراض تذييلي محقق لمضمون ما قبله والالتفات
الى التكلم للتفنن في النظم الكريم مع ما فيه من التلويح والرمز الى ما مر من اختلاف المبدأ
في فعليه تعالى السابق وهو اللعن واللاحق وهو الرحمة اه أبو السعود **قوله** (ان الذين كفروا)
أي بالكتمان وغيره وهذا هو القسم الثاني من الكاتمين فبين من تاب في قوله

(أولئك يلعنهم الله) يبعدهم من رحمته (ويلعنهم اللاعنون) الملائكة والمؤمنون أو كل شيء بالدعاء عليهم باللعنة (الا الذين تابوا) رجعوا عن ذلك (وأصلحوا) عملهم (وبينوا) ما كتموا (فأولئك أتوب عليهم) أقبل توبتهم (وأنا التواب الرحيم) بالمؤمنين (ان الذين كفروا

الا الخ ومن لم يتب بقوله ان الذين كفروا الخ اه شيخنا **قوله** حال) اى جملة حالية واثبات
الواو فيها افصح خلافا لمن جعل حذفها شاذا وهو الزمخشري تبعا للفراء اه كرخي **قوله**
اولئك عليهم لعنة الله) اولئك مبتدأ وعليهم لعنة الله مبتدأ وخبر خبر عن اولئك واولئك
وخبره خبر ان ويجوز في لعنة الرفع بالفاعلية بالجار قبلها لاعتماده فانه وقع خبرا عن اولئك
وتقدم تحريره في عليهم صلوات من ربهم اه سمين **قوله** اى هم مستحقوا ذلك الخ) اشار
بهذا الى دفع التكرار فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به هنا استحقاقه اه
شيخنا **قوله** والآخرة) فيؤتى بالكافر يوم القيامة فيوقف فيلعنه الله ثم تلعنه الملائكة
ثم يلعنه الناس اجمعون اه خازن **قوله** قيل عام) اى للمؤمن والكافر فالكفار
يلعن بعضهم بعضا وعبارة الكرخي قيل عام اى حتى لاهل دينهم فانهم يوم القيامة يلعن بعضهم
بعضا وهو الصحيح فلا يرد كيف قال والناس اجمعين واهل دين من مات كافرا لا يلعنونه
اه **قوله** خالدين فيها) اشارة الى كثرة العذاب وانه كثير لا ينقطع وقوله لا يخفف الخ اشارة الى
الكيف وشدته اه شيخنا **قوله** او النار المدلول بها) اى اللعنة عليها اى النار وحاصله
ان الاضمار للنار قبل الذكر تفخيما لشأنها وتهويلا او اكتفاء بدلالة اللعنة عليها وايضا
فكثيرا ما وقع في القرآن خالدين فيها وهو عائد على النار اه كرخي **قوله** يمهلون) اشار به
الى انه من الانظار لا من النظر فايثار الجملة الاسمية لافادة دوام النفي واستمراره اه كرخي
قوله صف لنا ربك) اى اذكر لنا اوصافه وعبارة الخازن سبب نزول هذه الآية ان
كفار قريش قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فانزل الله تعالى هذه الآية وسورة الاخلاص
انتهت **قوله** اله) خبر المبتدأ وواحد صفته وهو الخبر في الحقيقة لانه محط الفائدة
الا ترى انه لو اقتصر على ما قبله لم يفد وهذا يشبه الحال الموطئة نحو مررت بزيد رجلا صالحا
فرجلا حال وليست مقصودة انما المقصود وصفها اه سمين **قوله** لا اله الا هو) تقرير
للوحدانية لان الاستثناء هنا اثبات من نفي فهو بمنزلة البدل والبدل هو المقصود بالنسبة
وازاحة لان يتوهم ان في الوجود الها ولكن لا يستحق منهم العبادة اه كرخي **قوله** الا هو)
رفع على انه بدل من اسم لا على المحل اذ محله الرفع على الابتداء او هو بدل من لا وما عملت
فيه لانها وما بعدها في محل رفع بالابتداء واستشكل الشيخ كونه بدلا من اله قال لانه
لا يمكن تكرير العامل لا تقول لا رجل لا زيد والذي يظهر لي انه ليس بدلا من اله ولا من رجل
في قولك لا رجل الا زيد انما هو بدل من الضمير المستكن في الخبر المحذوف فاذا قلنا لا رجل
الا زيد فالتقدير لا رجل كائن او موجود الا زيد فزيد بدل من الضمير المستكن في الخبر لا من
رجل فليس بدلا على موضع اسم لا وانما هو بدل مرفوع من ضمير مرفوع تقديره ذلك الضمير
هو عائد على اسم لا اه سمين **قوله** الرحمن الرحيم) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح
وعبارة السمين فيه اربعة اوجه احدها ان يكون بدلا من هو بدل ظاهر من مضمر الا ان
هذا يؤدي الى البدل بالمشتقات وهو قليل ويمكن الجواب عنه بان هاتين الصفتين جريا
مجرى الجوامد ولا سيما عند من يجعل الرحمن علما وقد تقدم تحقيق ذلك في البسملة الثاني
ان يكون خبر مبتدأ محذوف اى هو الرحمن وحسن حذفه توالي اللفظ بهو مرتين الثالث

(وماتوا وهم كفار) حال (اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) اى هم مستحقون ذلك في الدنيا والآخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون (خالدين فيها) اى اللعنة او النار المدلول بها عليها (لا يخفف عنهم العذاب) طرفة عين (ولا هم ينظرون) يمهلون لتوبة او معذرة ونزل لما قالوا صف لنا ربك (والهكم) المستحق للعبادة منكم (اله واحد) لا نظير له في ذاته ولا في صفاته (لا اله الا هو) هو (الرحمن الرحيم)

ان يكون خبرا ثالثا لقوله والهكم أخبر عنه بقوله اله واحد وبقوله لا اله الا هو وبقوله الرحمن
الرحيم وذلك عند من يرى تعديد الخبر مطلقا الرابع أن يكون صفة لقوله هو وذلك
عند الكسائي فانه يجيز وصف الضمير الغائب بصفة المدح فاشترط في وصف الضمير
هذين الشرطين أن يكون غائبا وأن تكون الصفة صفة مدح وان كان الشيخ جمال الدين بن
مالك اطلق عنه جواز وصف ضمير الغائب ولا يجوز أن يكون خبرا لهو هذا المذكور لأن
المستثنى لا يكون جملة اه سمين **قوله** وطلبوا آية على ذلك أي لأنه كان للمشركين
حول الكعبة المكرمة ثلثمائة وستون صنما فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا ان كنت
صادقا فأت بآية نعرف بها صدقك فنزل ان في خلق السموات الخ كرخي **قوله** وطلبوا
أي كفار قريش وقوله على ذلك أي على وحدانية تعالى **قوله** ان في خلق السموات والارض
الخ حرف توكيد ونصب والجار والمجرورات به خبرها مقدم واسمها قوله لآيات بزيادة
لام الابتداء فيه والتقدير ان آيات كائنة في خلق السموات الخ فيفيد هذا التركيب ان في كل
واحد من هذه المجرورات آيات متعددة وهو كذلك وقد بينه الخازن ونصه فبين
تعالى من عجائب مخلوقاته ثمانية أنواع أولها قوله ان في خلق السموات والارض وانما جمع
السموات لانها أجناس مختلفة كل سماء من جنس غير جنس الأخرى ووحد الارض
لانها بجميع طبقاتها جنس واحد وهو التراب والآيات في السماء هي سمكها وارتفاعها
بغير عمد ولا علاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآيات في الارض مدها
وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والبحار والمعادن والجواهر والانهار والاشجار
والثمار النوع الثاني قوله تعالى واختلاف الليل والنهار والآيات فيهما تعاقبهما بالمجيء و
الذهاب واختلافهما في الطول والقصر والزيادة والنقصان والنور والظلمة وانتظام
أحوال العباد في معايشهم بالراحة في الليل والسعي في الكسب في النهار النوع الثالث قوله
تعالى والفلك التي تجري في البحر والآيات فيها تسخيرها وجريانها على وجه الماء وهي
موقرة بالاثقال والرجال فلا ترسب وجريانها بالريح مقبلة ومدبرة وتسخير البحر لحمل
الفلك مع قوة سلطان الماء وهيجان البحر فلا ينجي منه الا الله تعالى النوع الرابع قوله
تعالى بما ينفع الناس أي من حيث ركوبها والحمل عليها في التجارة والآيات في ذلك ان الله
تعالى لو لم يقو قلوب من يركب هذه السفن لما تم الغرض في تجاراتهم ومنافعهم وأيضا فان
الله تعالى خص كل قطر من أقطار العالم بشيء معين وأحوج الكل الى الكل فصار ذلك سببا
يدعوهم الى اقتحام الاخطار في الاسفار من ركوب السفن وخوف البحر وغير ذلك فالحامل
ينتفع لانه يربح والمحمول اليه ينتفع بما حمل اليه النوع الخامس قوله تعالى وما انزل الله
من السماء من ماء الخ والآيات في ذلك ان الله جعل الماء سببا لحياة جميع الموجودات من
حيوان ونبات وانه ينزله عند الحاجة اليه بمقدار المنفعة وعند الاستسقاء والدعاء وانزاله
بمكان دون مكان النوع السادس قوله تعالى وبث فيها من كل دابة والآيات في ذلك ان جنس
الانسان يرجع الى أصل واحد وهو آدم مع ما فيهم من الاختلاف في الصور والاشكال
والالوان والالسنة والطبائع والاخلاق والاوصاف الى غير ذلك ثم يقاس على بني آدم

وطلبوا آية على ذلك فنزل ان في خلق السموات والارض

سائر

سائر الحيوان النوع السابع قوله تعالى وتصريف الرياح والآيات في الريح أنه جسم لطيف لا يمسك ولا يرى وهو مع ذلك في غاية القوة بحيث يقلع الشجر والصخر ويخرب البنيان العظيم وهو مع ذلك حياة الوجود فلو امسك طرفة عين لمات كل ذي روح وأنتن ما على وجه الارض النوع الثامن قوله تعالى والسحاب المسخر بين السماء والارض والآيات في ذلك ان السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الاودية العظيمة وبقي معلقا بين السماء والارض بلا علاقة تمسكه ولا دعامة تسنده وفيه آيات أخر لا تخفى تأمل اه وقوله النوع الرابع بما ينفع الخ لو جعل هذا من تمام الثالث وجعل قوله ان في خلق السموات والارض نوعين لكان أوضح وأظهر **قوله** ان في خلق السموات والارض) الخلق هنا بمعنى المخلوق اذ الآيات التي نشاهدها انما هي في المخلوق الذي هو السموات والارض وحينئذ فالاضافة بيانية **قوله** من العجائب) جمع عجيب كما في القاموس والعجيب الامر الذي يتعجب منه لغرابته وعظم شأنه **قوله** واختلاف الليل والنهار) أي تعاقبهما في المجيء والذهاب يخلف أحدهما صاحبه اذا ذهب أحدهما جاء الآخر خلفه أي بعده اه خطيب والليل اسم جنس يفرق بينه وبين واحده بالتاء فيقال ليل وليلة كتمر وتمرة والصحيح أنه مفرد ولا يحفظ له جمع ولذلك خطأ الناس من زعم ان الليالي جمع ليل بل الليالي جمع ليلة وقدم الليل على النهار لانه سابقه قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وهذا أصح القولين وقيل النور سابق الظلمة وينبني على هذا الخلاف فائدة وهي ان الليلة هل هي تابعة لليوم قبلها أو لليوم بعدها فعلى القول الصحيح تكون الليلة لليوم بعدها فيكون اليوم تابعا لها وعلى القول الثاني تكون لليوم قبلها فتكون الليلة تابعة له فيوم عرفة على القول الاول مستثنى من الاصل فانه تابع لليلة بعده وعلى الثاني جاء على الاصل اه سمين **قوله** بالذهاب والمجيء والزيادة والنقصان) قال ابن الخطيب وعندي فيه وجه ثالث وهو ان الليل والنهار كما يختلفان بالطول والقصر في الازمنة فهما يختلفان في الامكنة فان من يقول ان الارض كرة فكل ساعة عينتها فتلك الساعة في موضع من الارض صبح وفي موضع آخر ظهر وفي آخر عصر وفي آخر مغرب وفي آخر عشاء وهلم جرا هذا اذا اعتبرنا البلاد المختلفة في الطول أما البلاد المختلفة في العرض فكل بلد يكون عرضه للشمال أكثر كانت ايامه الصيفية أقصر وايامه الشتوية بالضد من ذلك فهذه الاحوال المختلفة في الايام والليالي بحسب اختلاف أطوال البلاد وعروضها أمر عجيب اه كرخي **قوله** والفلك) عطف على خلق المجرور بفي لا على السموات المجرور بالاضافة والفلك يكون واحدا كقوله تعالى في الفلك المشحون وهو حينئذ مذكر ويكون جمعا أي جمع تكسير كقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم فان قيل ان جمع التكسير لا بد فيه من تغيير ما فالجواب أن تغيره مقدر فالضمة في حال كونه جمعا كالضمة في حمر وبدن وفي حال كونه مفردا كالضمة في قفل وهو هنا جمع بدليل قوله التي تجري في البحر اه من السمين **قوله** ولا ترسب) أي لا تذهب سافلة الى قاع البحر وفي المصباح رسب الشيء رسوبا من باب قعد ثقل وصار الى أسفل اه وفي القاموس رسب في الماء كنصر وكرم رسوبا

ومما فيها من العجائب (واختلاف الليل والنهار) بالذهاب والمجيء والزيادة والنقصان (والفلك) السفن (التي تجري في البحر) ولا ترسب

ذهب إلى أسفل اه **قوله** موقرة) أى مثقلة أشار به الى متعلق قوله بما ينفع الناس **قوله** بما ينفع الناس) فى ما قولان أحدها أنها موصولة اسمية وعلى هذا فالباء للحال أى تجرى مصحوبة بالاعيان التى تنفع الناس الثانى أنها مصدرية وعلى هذا تكون الباء للسببية أى تجرى بسبب نفع الناس ولاجله فى التجارة وغيرها اه سمين **قوله** والحمل) أى الذى يحمل فيها ولو غير تجارة **قوله** من السماء من ماء) من الاولى معناها ابتداء الغاية أى انزاله من جهة السماء وأما الثانية فتحتمل ثلاثة أوجه أحدها أن تكون لبيان الجنس فان المنزل من السماء ماء وغيره والثانى أن تكون للتبعيض فان المنزل منه بعض لا كل والثالث أن تكون هى وما بعدها بدلا من قوله من السماء بدل اشتمال بتكرير العامل وكل من من الاولى والثانية متعلق بأنزل فان قيل كيف تعلق حرفان متحدان بعامل واحد فالجواب أن الممنوع من ذلك ان يتحدا معنى من غير عطف ولا بدل فلا تقول أخرجت من الدراهم من الدنانير وأما الآية الكريمة فان المحذور فيها منتف وذلك انك ان جعلت من الثانية للبيان أو للتبعيض فظاهر لاختلاف معناهما فان الاولى للابتداء وان جعلتها لابتداء الغاية فهى مع ما بعدها بدل والبدل يجوز ذلك كما تقدم ويجوز أن تتعلق من الاولى بمحذوف على أنها حال اما من الموصول نفسه وهو ما أو من ضميره المنصوب بأنزل أى وما أنزله الله حال كونه كائنا من السماء اه سمين **قوله** فأحيى به الارض) أى أظهر نضارتها وحسنها **قوله** وتشر به) أشار بقوله به الى ان قوله وبث معطوف على أحيى فيكون على تقدير العائد وبعضهم جعله معطوفا على انزل وعبارة الكرخى ويؤخذ من كلام الشيخ المصنف أنه عطف على أحيى وهو أحد وجهين والوجه الثانى أنه عطف على انزل داخل تحت حكم الصلة لان قوله فأحيى عطف على انزل فاتصل به وصارا جميعا كالشئ الواحد وكأنه قيل وما انزل فى الارض من ماء وبث فيها من كل دابة لانهم ينمون بالخصب ويعيشون بالحيا قال الزمخشرى والحيا بالقصر قد يمد المطر لكن قال أبو حيان لا يصح عطفه على انزل ولا على أحيى لانه على التقديرين يكون فى حيز الصلة فيحتاج الى ضمير يعود على الموصول وتقديره وبث به فيها وحذف هذا الضمير لا يجوز لان شرط جوازه وهو مجرور بالحرف ان يجر الموصول بمثله وهو مفقود هنا والصواب انه على حذف الموصول أى وما بث وحذف ذلك الموصول لفهم المعنى وفيه زيادة فائدة وهو جعله آية مستقلة وحذف الموصول شائع فى كلام العرب انتهت وفى السمين ما حاصله ان بعضهم أجاز حذف العائد المجرور بالحرف وان لم يجر الموصول كما هنا وذكر شواهد على ذلك اه **قوله** من كل دابة) كل مفعول به لبث ومن زائدة على مذهب الاخفش أو تبعيضية اه من السمين **قوله** لانهم) أى الدواب المفهوم من كل دابة وقوله الكائن أى الناشئ **قوله** وتصريف الرياح) مصدر صرف ويجوز أن يكون مضافا للفاعل والمفعول محذوف أى وتصريف الرياح السحاب فانها تسوق السحاب وأن يكون مضافا للمفعول والفاعل محذوف أى وتصريف الله الرياح واليه أشار فى التقرير اه كرخى وفى السمين ما نصه والرياح جمع ريح جمع تكسير وياء الريح والرياح من واو والاصل روح ورواح لانه من راح

سفنه (بما ينفع الناس) من التجارات والحمل (وما انزل الله من السماء من ماء) مطر (فأحيى به الارض) بالنبات (بعد موتها) يبسها (وبث) فرق ونشر به (فيها من كل دابة) لانهم ينمون بالخصب الكائن عنه (وتصريف الرياح) تقليبها

يرح وانما قلبت فى ريح لسكونها وانكسار ما قبلها وفى رياح لانها عين فى جمع بعد كسرة وبعدها ألف وهى ساكنة فى المفرد وهو ابدال مطرد ولذلك لما زال موجب قلبها رجعت الى أصلها فقالوا أرواح اه **فائدة** قال ابن عباس أعظم جنود الله الريح والماء وسميت الريح ريحا لانه تريح النفوس قال جريح القاضى ما هبت ريح الا لشفاء سقيم أو لسقم صحيح **(فائدة اخرى)** البشارة فى ثلاث من الرياح فى الصبا والشمال والجنوب أما الدبور فهى الريح العقيم لا بشارة فيها وقيل الرياح ثمانية أربعة للرحمة وهى المبشرات والناشرات والذاريات والمرسلات وأربعة للعذاب وهى العقيم والصرصر فى البر والعاصف والقاصف فى البحر **فائدة اخرى** كل ريح فى القرآن ليس فيها ألف ولام اتفق القراء على توحيدها وما فيها ألف ولام كما هنا اختلفوا فى جمعها وتوحيدها الا فى سورة الروم الرياح مبشرات اتفقوا على جمعها والريح تذكر وتؤنث اه خطيب **قوله** جنوبا وشمالا) أى وقبولا ودبورا فالشمال هى التى تهب من جانب القطب والجنوب تقابلها والقبول الصبا وهى التى تهب من مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور تقابلها هذا حكم مهابها وأما أحوالها فذكره بقوله حارة وباردة أى ولينة وعاصفة وعقيما وهو ما لا ينتج شجرا ولا يحمل مطرا اه كرخى وفى القسطلانى على البخارى ما نصه وقد قيل ان الريح ينقسم الى قسمين رحمة وعذاب ثم ان كل قسم ينقسم أربعة أقسام ولكل قسم اسم فأسماء أقسام الرحمة المبشرات والنشر والمرسلات والرخاء وأسماء أقسام العذاب العاصف والقاصف وهما فى البحر والعقيم والصرصر وهما فى البر وقد جاء فى القرآن بكل هذه الاسماء قال وقد نزل الاطباء كل ريح على طبيعة من الطبائع الاربع فطبع الصبا الحرارة واليبس وتسميها أهل مصر الشرقية لان مهبها من المشرق وتسمى قبولا لاستقبالها وجه الكعبة وطبع الدبور البرد والرطوبة وتسميها أهل مصر الغربية لان مهبها من المغرب وهى تأتى من دبر الكعبة وطبع الشمال البرد واليبس وتسمى البحرية لانه يسار بها فى البحر على كل حال وقلما تهب ليلا وطبع الجنوب الحرارة وتسمى القبلية لان مهبها من مقابلة القطب وهى عن يمين مستقبل المشرق وتسميها أهل مصر المريسية وهى من عيون مصر المعلودة فانها اذا هبت عليهم سبع ليال استعدوا للاكفان اه **قوله** والسحاب) مشتق من السحب بجر بعضه بعضا اه كرخى **قوله** يسير) أى بواسطة الرياح **قوله** بين السماء) فى بين قولان أحدهما أنه منصوب بقوله المسخر فيكون ظرفا للتسخير والثانى أن يكون حالا من الضمير المستتر فى اسم المفعول فيتعلق بمحذوف أى كائنا بين السماء ولآيات اسم أن والجار خبر مقدم ودخلت اللام على الاسم لتأخره عن الخبر ولو كان فى موضعه لما جاز ذلك فيه وقوله لقوم فى محل نصب لانه صفة لآيات فيتعلق بمحذوف وقوله يعقلون الجملة فى محل جر لانها صفة لقوم اه سمين **قوله** بلا علاقة) متعلق بالمسخر وهى بكسر العين فى المحسوسات كما هنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح فى المعانى كعلاقة الحب والخصومة ونحوهما اه من المختار **قوله** يتدبرون) أى يستعملون العقل فيما خلق له وفيه تعريض بجهل المشركين الذين اقترحوا على النبى

جنوبا وشمالا حارة وباردة (والسحاب) الغيم المسخر المذلل بأمر الله تعالى يسير الى حيث شاء الله (بين السماء والارض) بلا علاقة (لآيات) دلالات على وحدانيته تعالى (لقوم يعقلون) يتدبرون

صلى الله عليه وسلم آية تصدّقه اه كرخي **قوله** ومن الناس الخ) لما أثبت الوحدانية
بالدلائل السابقة بين أن بعض الناس لم يعتقدها بل سلك الاشراك سفها وغباوة فقال ومن
الناس الخ **قوله** من يتخذ) من في محل رفع بالابتداء وخبره الجار قبله ويجوز فيها وجهان
أحدهما أن تكون موصولة والثاني أن تكون موصوفة فعلى الأول لا محل للجملة بعدها وعلى
الثاني محلها الرفع أي فريق أو شخص يتخذ وأفرد الضمير في يتخذ حملا على لفظ من ويتخذ
يفتعل من الأخذ وهي متعدّية الى واحد وهو أندادا اه كرخي **قوله** أي غيره) نبه به
على أن المراد بدون هنا وأصلها أن تكون ظرف مكان نادرة التصرف وانما فهمت معنى
غير مجازا وذلك أنك اذا قلت اتخذت من دونك صديقا أصله اتخذت من جهة ومكان
دون جهتك ومكانك صديقا فهو ظرف مجازي واذا كان المكان المتخذ منه الصديق
مكانك وجهتك منحطة عنه ودونه لزم أن يكون غيرا لانه ليس اياه ثم حذف المضاف
وأقيم المضاف اليه مقامه مع كونه غيرا فصارت دلالته على الغيرية بهذا الطريق لا بطريق
الوضع لغة اه كرخي **قوله** أندادا) المراد بها الاوثان التي اتخذوها آلهة ورجوا من
عندها الضر والنفع وقربوا لها القرابين فعلى هذا الاصنام بعضها لبعض أنداد أي أمثال
أو المعنى أنها أنداد لله تعالى بحسب ظنونهم الفاسدة اه كرخي **قوله** يحبونهم) في هذه الجملة
ثلاثة أوجه أحدها أن تكون في محل رفع صفة لمن في أحد وجهيها والضمير المرفوع يعود
عليها باعتبار المعنى بعد اعتبار اللفظ في يتخذ والثاني أن تكون في محل نصب صفة
للأنداد والضمير المنصوب يعود عليهم والمراد بهم الاصنام وانما جمعوا جمع العقلاء
لمعاملتهم لهم معاملة العقلاء أو يكون المراد بهم من عبد من دون الله عقلاء وغيرهم ثم غلب
العقلاء على غيرهم الثالث أن تكون في محل نصب على الحال من الضمير في يتخذ والضمير
المرفوع عائد على ما عاد عليه الضمير في يتخذ وجمع حملا على المعنى كما تقدم اه سمين **قوله**
أي كحبهم له) أي يسوون بين حبهم وحب الله فالمصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف
فان قيل العاقل يستحيل أن يكون حبه للأوثان كحبه لله وذلك لانه بضرورة العقل يعلم أن
هذه الاوثان أحجار لا تسمع ولا تعقل وكانوا مقرين بأن لهذا العالم صانعا مدبرا حكيما
كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فمع هذا الاعتقاد كيف يعقل أن يكون
حبهم لتلك الاوثان كحبهم لله وقد حكى الله تعالى عنهم أنهم قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله
زلفى فكيف يعقل الاستواء في الحب فالجواب أن المراد كحب الله في الطاعة لها والتعظيم كما أفاده
المصنف والاستواء في هذه المحبة لا ينافي ما ذكرناه اه كرخي **قوله** من حبهم) أي المشركين
لأن حب المؤمنين لله أشد وأثبت من حب المشركين للأنداد وأشار بهذا الى أن المفضل
عليه محذوف اه من الكرخي قال وأتى بأشد متوصلا به الى أفعل التفضيل من مادة
الحب لأن مبني للمفعول والمبني للمفعول لا يتعجب منه ولا يبنى منه أفعل التفضيل فلذلك
أتى بما يجوز ذلك منه وأما قولهم ما أحبه الي فشاذ اه **قوله** لأنهم) أي الذين آمنوا
لا يعدلون عنه أي عن حب الله تعالى وقوله والكفار يعدلون في الشدة أي فقد انفكوا
في حال الشدة عن حب الاصنام **قوله** الذين ظلموا) أي هؤلاء فهم من وضع

(ومن الناس من يتخذ من دون الله) أي غيره (أندادا) أصناما (يحبونهم) بالتعظيم والخضوع (كحب الله) أي كحبهم له (والذين آمنوا أشد حبا لله) من حبهم للأنداد لأنهم لا يعدلون عنه بحال والكفار يعدلون في الشدة الى الله (ولو يرى) تبصر يا محمد (الذين ظلموا) باتخاذ الأنداد

الظاهر موضع المضمر للنداء عليهم بوصف الظلم اه كرخي **قوله** اذ يرون) ظرف لترى أي لو تراهم وقت رؤيتهم العذاب **قوله** يبصرون) تفسير لكل من القراءتين لكنه على قراءة الفاعل بضم الياء وسكون الموحدة وكسر الصاد وعلى الاخرى بضم الياء وفتح الموحدة والصاد مشددة **قوله** واذ بمعنى اذا) جواب عما يقال ان اذ للماضي وقد اضيفت هنا لما هو مستقبل يحصل يوم القيامة اه شيخنا لكنه لتحقق وقوعه عبر عنه بما يعبر به عن الماضي وذلك لان خبر الله تعالى عن المستقبل في الصحة كالماضي وهو مما يتكرر في القرآن كثيرا اه كرخي **قوله** أن القوة الخ) تعليل للجواب المحذوف الذي قدره بقوله لرأيت أمرا عظيما وجعل السمين معمولا للجواب المحذوف وقدره بعبارة اخرى فقال لعلمت أيها السامع أن القوة لله جميعا الخ اه **قوله** حال) أي من الضمير المستكن في الجار والمجرور الواقع خبرا لان تقديره أن القوة كائنة لله جميعا ولا جائز أن يكون حالا من القوة فان العامل في الحال هو العامل في صاحبها وأن لا تعمل في الحال وهذا مشكل فانهم أجازوا في ليت أن تعمل في الحال وكذا في كأن لما فيهما من معنى الفعل وهو التمني والتشبيه فكان ينبغي أن يجوز ذلك في أن لما فيها من معنى التأكيد اه كرخي وجميع في الاصل فعيل من الجمع وكأنه اسم جمع فلذلك يتبع تارة بالمفرد قال تعالى نحن جميع منتصر وتارة بالجمع قال تعالى جميع لدينا محضرون وينتصب حالا ويؤكد به بمعنى كل ويدل على الشمول ككل ولا دلالة له على الاجتماع في الزمان تقول جاء القوم جميعهم لا يلزم أن يكون مجيئهم في زمن واحد وقد تقدم ذلك في الفرق بينها وبين جاءوا معا اه سمين **قوله** وأن الله شديد العذاب) عطف على ما قبله وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتفظيع الامر فان اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز تركه عفوا مع القدرة عليه اه كرخي **قوله** والفاعل ضمير السامع) أي على هذه القراءة ولو قال ضمير الرائي لكان أظهر يعني وعلى هذا الاحتمال فرأى بصرية على أسلوب ما سبق في قراءة التاء الفوقية سواء بسواء وكذا تقدير الجواب بأن يقال لرأى أمرا عظيما على نظير ما سبق فقوله فهي الخ راجع للقيل الثاني اه شيخنا **قوله** وأن وما بعدها) أي أن الاولى مع معموليها وما بعدها وهو أن الثانية مع معموليها وقوله سدت مسد المفعولين أي فلذلك وجب فتحها وان لم يصح تأويلها بالمفرد لان وجوب الفتح مداره على أحد أمرين اما تأويلها بالمصدر واما وقوعها موقع المفعولين لعلم كما هنا مع عدم التعليق باللام اه شيخنا ولم يبينه الشارح ولا غيره من المعربين على العامل في قوله اذ يرون على هذه القراءة ولا يصح أن يتعلق بيرى قبله لانه في الدنيا كما ذكره في الحل ورؤيتهم واقعة في الآخرة لكن يؤخذ من صنيعه في السبك والحل أنه متعلق بما بعده وهو القوة وشدة العذاب حيث قال وأن القدرة لله وحده وقت معاينتهم له تأمل **قوله** وجواب لو محذوف) أي على القيل الثاني وهو أن الفاعل الموصول وقوله شدة عذاب الله أخذه من المعطوف وهو قوله وأن الله شديد العذاب وما بعده أخذه من المعطوف عليه فهو لف ونشر مشوش اه شيخنا وقوله لو علموا في الدنيا شدة عذاب الله تعالى ليس فيه الا مفعول واحد لعلم ويمكن أن يكون البناء في

(اذ يرون) بالبناء للفاعل والمفعول يبصرون (العذاب) لرأيت أمرا عظيما واذ بمعنى اذا (أن) أي لأن (القوة) القدرة والغلبة (لله جميعا) حال (وأن الله شديد العذاب) وفي قراءة يرى بالتحتانية والفاعل فيه ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فهي بمعنى يعلم وأن وما بعدها سدت مسد المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا في الدنيا شدة عذاب الله وأن القدرة لله وحده وقت معاينتهم له وهو يوم القيامة

محذوف تقديره لو علموا شدة عذاب الله تعالى حاصلة لهم أو نحو ذلك **قوله** لما اتخذوا من دونه أندادا) قدّر الجواب على قراءة الياء التحتية مؤخرا عن قوله أن القوة الخ وقدّره على قراءة الفوقانية متقدما عليه والمناسبة ظاهرة لأنه على قراءة الياء التحتية مفعول ليرى فهو من تمام فالمناسب تقدير الجواب بعده وعلى قراءة التاء الفوقانية تعليل للجواب المحذوف فالمناسب تقديره قبله تأمل **قوله** إذ بدل) أي مع مدخولها وقوله من إذ قبله أي مع مدخولها وتبرأ في محل خفض بإضافة إذ إليه والتبرؤ الخلوص والانفصال ومنه برئت من الدين وقد تقدم تحقيق ذلك عند قوله إلى بارئكم اه سمين **قوله** أي أنكروا إضلالهم تفسير لقوله إذ تبرأ الذين الخ أي قالوا ما أضللناكم قال تعالى قالت أخراهم لأولاهم الآية اه شيخنا لكن تفسير التبرؤ بهذا وإن كان صحيحا لا يظهر له موقع في قوله إلا في فنتبرأ منهم فالأولى ما ذكره أبو السعود ونصه أي تبرأ الرؤساء من الأتباع بأن اعترفوا ببطلان ما كانوا يدعونه في الدنيا ويدعونهم إليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن كقول إبليس إني كفرت بما أشركتمون من قبل اه **قوله** وقد رأوا) الضمير فيه للفريقين التابعين والمتبوعين وكذلك قوله بهم اه شيخنا وفي تقدير قد إشارة إلى أن ورأوا العذاب حال من الذين والعامل تبرأ أي تبرءوا في حال رؤيتهم بمعنى رائين له وهو حال من الأتباع والمتبوعين لا معطوفة اه كرخي **قوله** عنهم) أشار به إلى أن الباء للمجاوزة أي تقطعت عنهم كقوله تعالى فاسأل به خبيرا أي عنه وأظهر منه جعلها للسببية والتقدير وتقطعت بسبب كفرهم الأسباب التي كانوا يرجون بها النجاة وهي مجاز فإن السبب في الأصل الحبل الذي يرتقى به الشجرة ثم أطلق على كل ما يتوصل به إلى الشيء عينا كان أو معنى اه كرخي **قوله** من الأرحام) أي القرابات التي كانوا يتعاطفون بها كقوله فلا أنساب بينهم يومئذ اه كرخي والأرحام جمع رحم وهو القرابة اه شيخنا **قوله** رجعة إلى الدنيا) عبارة السمين والكرة العودة وفعلها كر يكر كرا اه وفي المختار الكر الرجوع وبابه رد اه **قوله** كما تبرءوا منا) الكاف في موضعها نصب على كونها نعت مصدر محذوف أي تبرؤا مثل تبرئهم اه كرخي **قوله** ونتبرأ جوابه) أي ولذلك كان منصوبا بالفاء في جواب التمني. وفي السمين قوله فنتبرأ منهم منصوب بعد الفاء بأن مضمرة في جواب التمني الذي أشربته لو ولذلك أجيبت بجواب ليت الذي في قوله يا ليتني كنت معهم فأفوز وإذا أشربت معنى التمني فهل هي لا امتناعية المفتقرة إلى جواب أم لا الصحيح أنها تحتاج للجواب وهو مقدر في الآية تقديره لتبرأنا ونحو ذلك اه **قوله** كما أراهم) أفاد به أن الإشارة بذلك إلى الإراء المشبه به الإراء الثاني اه كرخي **قوله** شدة عذابه) راجع لقوله ورأوا العذاب في قوله وتبرؤ بعضهم من بعض راجع لقوله إذ تبرأ فهو لف ونشر مشوش والمراد أنه أراهم هذين الأمرين عقوبة على عقيدتهم الفاسدة باتخاذ الأنداد فكما عاقبهم على العقائد عاقبهم على الأعمال السيئة اه شيخنا **قوله** حال) أي من أعمالهم لأنه من رؤية البصر وفي السمين والرؤية هنا تحتمل وجهين أحدهما أن تكون بصرية فتتعدى لاثنين بنقل همزة أفقط الضمير والثاني أعمالهم وحسرات على هذا حال من أعمالهم

لما اتخذوا من دونه أندادا (إذ) بدل من إذ قبله (تبرأ الذين اتبعوا) أي الرؤساء (من الذين اتبعوا) أي أنكروا إضلالهم (و) قد (رأوا العذاب وتقطعت) عطف على تبرأ (بهم) عنهم (الأسباب) الوصل التي كانت بينهم في الدنيا من الأرحام والمودة (وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة) رجعة إلى الدنيا (فنتبرأ منهم) أي المتبوعين (كما تبرءوا منا) اليوم ولو للتمني ونتبرأ جوابه (كذلك) أي كما أراهم شدة عذابه وتبرؤ بعضهم [illegible]

والثاني أن تكون قلبية فتتعدى لثلاثة ثالثها حسرات اهـ **قوله** ندامات) جمع ندامة
ففي المصباح ندم على ما فعل ندما وندامة فهو نادم والمرأة نادمة إذا حزن أو فعل شيئا ثم
كرهه اهـ وفي السمين والحسرة شدة الندم وهو تألم القلب بانحساره عما يؤمله واشتقاقها
إما من قولهم بعير حسير أي منقطع القوة أو من الحسر وهو الكشف اهـ **قوله** عليهم)
يجوز فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بحسرات لأن حسر يتعدى بعلى ويكون ثم مضاف محذوف
أي على تفريطهم والثاني أن يتعلق بمحذوف لأنها صفة لحسرات فهي في محل نصب لكونها
صفة لمنصوب اهـ سمين وفي المصباح وحسرت على الشيء حسرا من باب تعب والحسرة
اسم منه وهي التلهف والتأسف وحسرته بالتثقيل أوقعته في الحسرة اهـ **قوله** ونزل
فيمن حرم السوائب ونحوها) أي كالبحائر والوصائل والحوامي قاله ابن عباس هذا
هو المشهور بخلاف ما جرى عليه القاضي من أنها نزلت في قوم حرموا على أنفسهم رفيع
الأطعمة والملابس فإنه مرجوح اهـ كرخي **قوله** كلوا مما في الأرض) من تبعيضية
إذ بعض ما فيها كالحجارة لا يؤكل أصلا وليس كل ما يؤكل يجوز أكله فلذلك قال حلالا
والأمر مستعمل في كل من الوجوب والندب والإباحة الأول إذا كان لقيام البنية
والثاني كالأكل مع الضيف والثالث كغير ما ذكر **قوله** حلالا) أي مأذونا فيه شرعا
وقوله مؤكدة أي فيكون معنى الطيب هو معنى الحلال وإن لم يستلذ كالأدوية وقوله
أو مستلذا أي طبعا مقابل لقوله مؤكدة فعلى هذا الطيب أخص من الحلال وفي نسخة
أي مستلذا فيكون المراد بالمستلذ الجائز وإن أبغضه الطبع اهـ شيخنا **قوله** حال)
أي من ما بمعنى الذي أي كلوا من الذي في الأرض حال كونه حلالا ومن تبعيضية في
موضع مفعول كلوا أي كلوا بعض ما في الأرض إذ لا يؤكل كل ما في الأرض جوزه أبو البقاء وجوز
أن حلالا مفعول كلوا فتكون من متعلقة بكلوا وهي لابتداء الغاية وسيأتي إيضاحه في
المائدة وقال مكي انتصب حلالا على أنه نعت لمفعول محذوف تقديره شيئا أو رزقا حلالا
واستبعده ابن عطية ولم يبين وجه بعده والذي يظهر في بعده أن حلالا ليس صفة خاصة
بالمأكول بل يوصف به المأكول وغيره وإذا لم تكن الصفة خاصة لا يجوز حذف الموصوف
اهـ كرخي **قوله** صفة مؤكدة) أي للحلال لأنه الطيب وسمي الحلال حلالا لانحلال
عقدة الحظر اهـ كرخي **قوله** أو مستلذا) أي لأن المسلم يستطيب الحلال ويعاف
الحرام اهـ كرخي **قوله** خطوات) قرأ ابن عامر والكسائي وقنبل وحفص خطوات
بضم الخاء والطاء وباقي السبعة بسكون الطاء وقرأ أبو السمال خطوات بفتحهما فأما
قراءة الضم فهي جمع خطوة بضم الخاء وقراءة الفتح جمع خطوة بالفتح والفرق بين الخطوة
بالضم والفتح أن المفتوح مصدر دال على المرة من خطا يخطو إذا مشى والمضموم اسم
لما بين القدمين كأنه اسم للمسافة كالغرفة اسم لما يغترف وقيل إنهما لغتان بمعنى
واحد ذكره أبو البقاء اهـ من السمين **قوله** أي تزيينه) كأنه إشارة إلى تقدير مضاف أي طرق
تزيينه وتزيينه وساوسه وطرقها الأمور المحرمة فالمراد بالطرق آثار الوسوسة **قوله**
إنه لكم عدو الخ) تعليل للنهي عن الاتباع **قوله** بين العداوة) أي عند ذوي البصائر

ندامات (عليهم وما هم بخارجين من النار) بعد دخولها، ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها (يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالا) حال (طيبا) صفة مؤكدة أو مستلذا (ولا تتبعوا خطوات) طرق (الشيطان) أي تزيينه (إنه لكم عدو مبين) بين العداوة

وان كان بظهر الموالاة ان يغويه ولذلك سماه وليا في قوله أولياؤهم الطاغوت اه كرخي

قوله (انما يأمركم الخ) بيان لعداوته ووجوب التحرز عن متابعته واستعير الامر لتزيينه وبعثه لهم على الشر تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشأنهم اه بيضاوي يعني شبه تزيينه وبعثه على الشر بأمر الآمر كما تقول أمرتني نفسي بكذا ثم اشتق منه الفعل ففيه استعارة تبعية ورمز الى أنهم بمنزلة المأمورين له وقد يقال لا حاجة الى صرف الامر عن ظاهره لانه حقيقة طلب الفعل ولا ريب ان الشيطان يطلب السوء والفحشاء عن يريد اغواءه اه كرخي وقال الامام أمر الشيطان عبارة عن الخواطر التي نجدها في انفسنا وفاعلها هو الله كما هو أصلنا لكن بواسطة القاء الشيطان ان كانت داعية الى الشر وبواسطة الملك ان دعت الى الخير اه شهاب

قوله (بالسوء) قال البيضاوي والسوء والفحشاء ما أنكره العقل واستقبحه الشرع والعطف لاختلاف الوصفين كأنه سوء لاغتمام العاقل به وفحشاء لاستقباحه اياه وقيل السوء يعم القبائح والفحشاء ما تجاوز الحد في القبح من الكبائر وقيل الاول ما لا حد فيه والثاني ما شرع فيه الحد اه

قوله (وأن تقولوا) أي وبأن تقولوا الخ

قوله (وغيره) أي كتحليل الحرام وكالمذاهب الفاسدة التي لم يأذن فيها الله ولم ترد عن رسوله اه خازن

قوله (أي الكفار) أي المعبر عنهم أولا بقوله ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا وثانيا بقوله يا أيها الناس فقوله من التوحيد راجع للناس الاول وقوله وتحليل الخ راجع للناس الثاني فهو نشر على ترتيب اللف الآيات اه شيخنا

قوله (بل نتبع) بل هنا عاطفة هذه الجملة على جملة محذوفة قبلها تقديرها لا نتبع ما أنزل الله بل نتبع كذا ولا يجوز أن تكون معطوفة على قوله اتبعوا لفساده وقال أبو البقاء بل هنا للاضراب عن الاول أي لا نتبع ما أنزل الله وليس بخروج من قصة الى قصة يعني بذلك أنه اضراب ابطال لا اضراب انتقال وعلى هذا فيقال كل اضراب في القرآن فالمراد به الانتقال من قصة الى قصة الا في هذه الآية والا في قوله أم يقولون افتراه بل هو الحق فانه محتمل للامرين فان اعتبرت قوله أم يقولون افتراه كان اضراب انتقال وان اعتبرت افتراه وحده كان اضراب ابطال اه سمين

قوله (ألفينا) في ألفى هنا قولان أحدهما أنها متعدية الى مفعول واحد لانها بمعنى أصاب فعلى هذا يكون عليه متعلقا بقوله ألفينا والثاني أنها متعدية لاثنين أولهما آباءنا والثاني عليه فقدم قال أبو البقاء ولام ألفينا واو لان الاصل فيما جهل من اللامات أن يكون واوا يعني فانه أوسع وأكثر فالرد اليه أولى اه سمين

قوله (وجدنا) وبه عبر في المائدة ولقمان لان ألفى يتعدى الى مفعولين دائما ووجد يتعدى اليهما تارة والى واحد أخرى كقولك وجدت الضالة فهو مشترك وألفى خاص فكان الموضع الاول أنسب به اه كرخي

قوله (من عبادة الاصنام) مقابل لقوله من التوحيد قوله وتحريم الخ مقابل لقوله وتحليل الطيبات

قوله (وتحريم السوائب والبحائر) قال تعالى في المائدة ما جعل الله من بحيرة الآية روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم لا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تبكر في أول نتاج الابل بأنثى ثم تثني بعد بأنثى وكانوا

يسيبونها

(انما يأمركم بالسوء) الاثم (والفحشاء) القبيح شرعا (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) من تحريم ما لم يحرم وغيره (واذا قيل لهم) أي الكفار (اتبعوا ما أنزل الله) من التوحيد وتحليل الطيبات (قالوا) لا (بل نتبع ما ألفينا) وجدنا عليه آباءنا) من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر

قوله لان ألفى يتعدى الخ تأمل هذا مع ما قبله من قوله انها متعدية الى مفعول واحد لانها بمعنى أصاب فليتأمل مصححه اه

بسببهما لطواعيتهم ان وصلت احداهما بالاخرى ليس بينهما ذكر والحامى فحل الابل يضرب الضراب
المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شئ وسموه
الحامى اه جلال **قوله** (أولو كان) الهمزة للانكار وأما الواو ففيها قولان أحدهما
واليه ذهب الزمخشرى أنها واو الحال والثانى واليه ذهب أبو البقاء وابن عطية
أنها للعطف وقد جمع الشيخ بين القولين فقال والجمع بينهما أن هذه الجملة المصوبة بلو فى مثل
هذا السياق جملة شرطية فاذا قال اضرب زيدا ولو أحسن اليك فالمعنى وان أحسن اليك
وكذلك أعطوا السائل ولو جاء على فرس ردوا السائل ولو بشق تمرة المعنى فيهما وان
وتجئ لو هنا تنبيها على أن ما بعدها لم يكن يناسب ما قبلها لكنها جاءت لاستقصاء الاحوال
التى يقع فيها الفعل ولتدل على أن المراد بذلك وجود الفعل فى كل حال حتى فى هذه الحالة
التى لا تناسب الفعل ولذلك لا يجوز اضرب زيدا ولو أساء اليك ولا أعطوا السائل ولو
كان محتاجا فاذا تقرر هذا قالوا وفى ولو من الامثلة التى ذكرناها عاطفة على حال مقدرة
والمعطوف على الحال حال فصح أن يقال انها للحال من حيث عطفها جملة حالية على حال مقدرة
وصح أن يقال انها للعطف من حيث ذلك العطف فالمعنى والله أعلم انها انكار لاتباع
آبائهم فى كل حال حتى فى الحالة التى لا تناسب أن يتبعوهم فيها وهى تلبسهم بعدم العقل والهداية
ولذلك لا يجوز حذف هذه الواو الداخلة على لو اذا كانت تنبيها على أن ما بعدها لم يكن
مناسبا لما قبلها وان كانت الجملة الحالية فيها ضمير عائد على ذى الحال لان مجيئها عارية
من هذه الواو مؤذن بتقييد الجملة السابقة بهذه الحال فهو ينافى استغراق الاحوال حتى
هذه الحال ففيهما معنيان مختلفان ولذلك ظهر الفرق بين أكرم زيدا لو جفاك وبين
أكرم زيدا ولو جفاك اه وهو كلام حسن وجواب لو محذوف تقديره لاتبعوهم وقدره
أبو البقاء فكانوا يتبعونهم وهو تفسير معنى لان لو لا تجاب بهمزة الاستفهام اه سمين
والذى جرى عليه أبو السعود أن لو فى مثل هذا التركيب لا تحتاج الى جواب لان القصد منها
تعميم الاحوال ونصه وكلمة لو فى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشئ فى الزمان
الماضى لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه بل هى
لبيان تحقق ما يفيده الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفى على
كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على أبعدها منه وأشدها
منافاة له ليظهر بثبوته أو انتفائه معه ثبوته أو انتفاؤه مع ما عداه من الاحوال بطريق
الاولوية لما أن الشئ متى تحقق مع المنافى القوى فلأن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر
معه شئ من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة
لها المتناولة لجميع الاحوال المغايرة لها وهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الاحوال على سبيل
الاجمال وهذا المعنى ظاهر فى الخبر الموجب والمنفى والامر والنهى كما فى قولك فلان جواد يعطى
ولو كان فقيرا وبخيل لا يعطى ولو كان غنيا وقولك أحسن اليه ولو أساء اليك ولا
تهنه ولو أهانك لبقائه على حاله اه **قوله** والهمزة للانكار أى والتوبيخ وتعجيب غيرهم
من حالهم أى لا ينبغى ولا يليق أن يتبعوهم وهم جهلة لا يعقلون شيئا ولا يهتدون

[illegible] يتبعونه
(أولو كان آباؤهم
لا يعقلون شيئا) من
الدين (ولا يهتدون)
الواو والهمزة للانكار

قوله ومن يدعوهم الى الهدى) وهو محمد صلى الله عليه وسلم فاشار الشارح الى أن المشبه فيه
حذف وينبغي أن يكون المشبه به كذلك أي كمثل الذي ينعق مع مدعوه كالغنم يعني مثلهم
مع داعيهم الى الهدى كمثل الراعي مع غنمه في سماع الموعظة الخ ما في الشارح فعلى هذا
في الكلام احتباك حيث أثبت في الاول المدعو وحذف الداعي وأثبت في الثاني الداعي
وحذف المدعو وقوله كمثل الذي ينعق أي كمثل الراعي الذي يصوت على الغنم التي لا
تسمع الا مجرد الصوت فالباء بمعنى على وما عبارة عن حيوان غير عاقل كالغنم اه شيخنا
وعبارة السمين قوله ومثل الذين كفروا اختلف الناس في هذه الآية اختلافا كثيرا واضطربوا
اضطرابا شديدا وأنا بعون الله تعالى قد لخصت أقوالهم مهذبة ولا سبيل الى معرفة
الاعراب الا بعد معرفة المعنى المذكور في هذه الآية وقد اختلفوا في ذلك فمنهم من قال ان
المثل مضروب بتشبيه الكافر في دعائه الاصنام بالناعق على الغنم ومنهم من قال هو مضروب
بتشبيه الكافر في دعاء الرسول له بالغنم المنعوق بها ومنهم من قال هو مضروب بتشبيه الداعي
للكافر بالناعق على الغنم ومنهم من قال هو مضروب بتشبيه الداعي والكافر بالناعق
والمنعوق به فهذه أربعة أقوال فعلى القول الاول يكون التقدير ومثل الذين كفروا
في دعائهم الهتهم التي لا تفقه دعاءهم كمثل الناعق بغنمه لا ينتفع من نعيقه بشيء غير أنه
في عناء وكذلك الكافر ليس له من دعائه الالهة الا العناء وعلى القول الثاني معناه ومثل
الذين كفروا في دعاء الرسول لهم الى الله تعالى وعدم سماعهم اياه كمثل بهائم الراعي
الذي ينعق عليها فهو على حذف قيد في الاول وحذف مضاف في الثاني وعلى القول
الثالث فتقديره ومثل داعي الذين كفروا كمثل الناعق بغنمه في كون الكافر لا يفهم مما
يخاطبه به داعيه الا دوي الصوت دون القاء فكر وذهن كما أن البهيمة كذلك فالكلام على
حذف مضاف من الاول وعلى القول الرابع وهو اختيار سيبويه في هذه الآية وتقديره عنده
مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا كمثل الناعق والمنعوق به واختلف الناس في فهم كلام
سيبويه فقيل هو تفسير معنى وقيل تفسير اعراب فيكون في الكلام حذفان حذف
من الاول وهو حذف داعيهم وقد أثبت نظيره في الثاني وحذف من الثاني وهو حذف
المنعوق به وقد أثبت نظيره في الاول فشبه داعي الكفار براعي الغنم في مخاطبته من لا يفهم
عنه وشبه الكفار بالغنم في كونهم لا يسمعون مما دعوا اليه الا أصواتا لا يعرفون ما وراءها
وفي هذا الوجه حذف كثير اذ فيه حذف معطوفين اذ التقدير الصناعي ومثل الذين كفروا
وداعيهم كمثل الذي ينعق والمنعوق به وقد ذهب اليه جماعة منهم أبو بكر بن طاهر وابن خروف
والشلوبين قالوا العرب تستحسن هذا وهو من بديع كلامها ومثله قوله وأدخل يدك في جيبك
تخرج بيضاء تقديره وأدخل يدك في جيبك تدخل وأخرجها تخرج فحذف تدخل لدلالة
تخرج وحذف وأخرجها لدلالة وأدخل وهذه الاقوال كلها انما هي على القول بأن الآية من
قبيل تشبيه المفرد بالمفرد أما اذا كان التشبيه من باب تشبيه جملة بجملة فلا ينظر في ذلك الى
مقابلة الالفاظ المفردة بل ينظر الى المعنى والى هذا نحا أبو القاسم الراغب والكاف
ليست بزائدة خلافا لبعضهم فان الصفة ليست عين الصفة الاخرى فلابد من الكاف حتى

(ومثل) صفة (الذين كفروا) ومن يدعوهم الى الهدى

انه لو جعل الكلام دون الكاف اعتقدنا وجودها تقديرا تصحيحا للمعنى اه ملخصا **قوله**
كمثل الذي ينعق) النعيق صوت الراعي للغنم ولا يقال نعق الا للراعي الغنم وحدها اه خازن
وعبارة السمين والنعيق دعاء الراعي وتصويته بالغنم يقال نعق بفتح العين ينعق بكسرها
والمصدر النعيق والنعاق بالضم والنعق وأما نعق الغراب فبالمعجمة وقيل بالمهملة أيضا
في الغراب وهو غريب **قوله** الادعاء ونداء) هما بمعنى واحد وسوغ العطف اختلاف
اللفظ كما يشير له صنيع الشارح وقوله ولا يفهم معناه عطف على قوله لا يسمع **قوله**
صم بكم عمي) هذا نتيجة ما قبله أي صم عن سماع الحق بكم عن النطق به عمي عن رؤيته
وقوله فهم لا يعقلون نتيجة للنتيجة **قوله** كلوا) فيه ما تقدم من المعاني الثلاثة وقوله
واشكروا للوجوب فقط اه ومفعول كلوا محذوف أي كلوا رزقكم حال كونه بعض طيبات
ما رزقناكم ويجوز في رأي الاخفش أن تكون من زائدة في المفعول به أي كلوا طيبات
ما رزقناكم وان كنتم شرط وجوابه محذوف أي فاشكروا له وقول من قال من الكوفيين
انها بمعنى اذ ضعيف واياه مفعول مقدم ليفيد الاختصاص أو يكون عامله رأس آية وانفصاله
واجب لانه متى تأخر وجب اتصاله الا في ضرورة وفي قوله واشكروا لله التفات من ضمير
المتكلم الى الغيبة اذ لو جرى على الاسلوب الاول لقال واشكرونا اه سمين **قوله**
حلالات) أي أو مستلذات اه كرخي **قوله** انما حرم الخ) لما أمر الله تعالى بأكل
الطيبات التي هي الحلالات بين أنواعا من المحرمات فقال انما حرم الخ اه خازن
وهو قصر قلب للرد على من استحل هذه الاربعة وحرم الحلال غيرها كالسوائب ومع ذلك
هو نسبي أي ما حرم عليكم الا هذه الاربعة لا غيرها من البحيرة وما بعدها في الآية وان كان
حرم غيرها من الامور المذكورة في أول المائدة اه شيخنا **قوله** ما أبين من حي)
رواه أبو داود والترمذي وحسنه بلفظ ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة وقوله وخص
منها السمك والجراد أي في خبر أحلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال
رواه ابن ماجه والحاكم اه كرخي وخص أي أخرج **قوله** وما أهل به لغير الله) ما
موصول بمعنى الذي ومحلها النصب عطفا على الميتة وبه قائم مقام الفاعل لاهل والباء
بمعنى في ولا بد من حذف مضاف أي في ذبحه لان المعنى وما صيح في ذبحه لغير الله والاهلال
مصدر أهل أي صرخ ورفع صوته ومنه الهلال لانه يصرخ عند رؤيته واستهل الصبي اه
سمين وقدم به هنا وأخره في المائدة والانعام والنحل لان الباء للتعدية كالهمزة والتشديد
فهي كالجزء من الفعل فكان الموضع الاول أولى بها وبدخولها وأخر في بقية المواضع نظرا
للمقصود فيها من ذكر المستنكر وهو الذبح لغير الله اه كرخي **قوله** وكانوا يرفعونه
عند الذبح) فجرى ذلك مجرى أمرهم وحالهم حتى قيل لكل ذابح مهل وان لم يجهر بالتسمية
اه خازن **قوله** فأكله) أخذه من قوله فلا اثم عليه كما أشار اليه فيما بعد أيضا **قوله**
غير باغ) نصب على الحال واختلف في صاحبها فالظاهر أنه هو الضمير المستتر في اضطر وجعله
القاضي وأبو بكر الرازي من فاعل فعل محذوف بعد قوله اضطر فالا تقديره فمن اضطر فأكل
غير باغ فكأنهما قصدا بذلك أن يجعلاه قيدا في الاكل لا في الاضطرار قال الشيخ ولا يتعين

(كمثل الذي ينعق) يصوت (بما لا يسمع الا دعاء ونداء) أي صوتا ولا يفهم معناه أي هم في سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم تسمع صوت راعيها ولا تفهمه هم (صم بكم عمي فهم لا يعقلون) الموعظة (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات) حلالات (ما رزقناكم واشكروا لله) على ما أحل لكم (ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة) أي أكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعدها وهي ما لم يذك شرعا وألحق بها بالسنة ما أبين من حي وخص منها السمك والجراد (والدم) أي المسفوح كما في الانعام (ولحم الخنزير) خص اللحم لانه معظم المقصود وغيره تبع له (وما أهل به لغير الله) أي ذبح على اسم غيره والاهلال رفع الصوت وكانوا يرفعونه عند الذبح لآلهتهم (فمن اضطر) أي ألجأته الضرورة الى أكل شيء مما ذكر فأكله (غير باغ) خارج على المسلمين (ولا عاد) متعد عليهم بقطع الطريق (فلا اثم عليه) في أكله (ان الله غفور) لأوليائه (رحيم) بأهل طاعته حيث وسع لهم في ذلك

ما قاله إذ يحتمل أن يكون هذا المقيّد بعد قوله غير باغ ولا عاد بل هو الظاهر والأولى وعاد اسم فاعل من عدا يعدو وإذا تجاوز حدّه والأصل عادو فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها كغاز من الغزو (قوله والمكاس) أي المسافر لأخذ المكس وإنما قلنا ذلك ليكون مثالاً للعاصي بسفره كما هو مقتضى العطف اه شيخنا (قوله فلا يحل لهم الخ) فيه وقفة بالنسبة إلى الباغي والعادي المقيمين فإن قول الشارح ويلحق بهما الخ يقتضي أن المراد بهما في الآية المقيمان وذلك لأن الترخيص لا يمتنع في حق المقيم العاصي إلا إذا كان مراق الدم وقادرا على توبة نفسه كالمرتدّ والتارك للصلاة بشرطه أمّا غيره فله سائر الرخص التي من جملتها أكل الميتة هكذا يقتضيه كلام الرملي في باب الأطعمة فقوله وعليه الشافعي لعله في مذهب القديم اه واختلف العلماء في قدر ما يحلّ للمضطر أكله من الميتة على قولين أحدهما أن يأكل مقدار ما يمسك رمقه وهو قول أبي حنيفة والراجح عند الشافعي والقول الآخر يجوز أن يأكل حتى يشبع وبه قال مالك اه خطيب (قوله إن الذين يكتمون الخ) نزلت في رؤساء اليهود وعلمائهم وذلك أنهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والمآكل وكانوا يرجون أن النبي المبعوث منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم من غيرهم خافوا على ذهاب مآكلهم وزوال رياستهم فعمدوا إلى صفة محمد صلى الله عليه وسلم فكتموها فأنزل الله تعالى إن الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب الخ أي في الكتاب من صفة النبي صلى الله عليه وسلم ونعته ووقت نبوّته هذا قول المفسرين اه خازن (قوله من الكتاب) من للبيان وهي حال من العائد على الموصول تقديره أنزله الله حال كونه من الكتاب في العامل فيه أنزل أو حال من الموصول نفسه فالعامل في الحال يكتمون اه سمين ويجوز أن تكون من بمعنى في والكتاب هو التوراة (قوله ويشترون به) أي بكتمانه اه خازن (قوله يأخذونه) أي الثمن وقوله بدله أي بدل الكتمان وقوله فلا يظهرونه أي النعت وقوله خوف فوته أي الثمن وذلك أنهم لو أظهروه لوجده سفلتهم مطابقا لصفاته المشاهدة خارجا فيؤمنون به فيفوت على الرؤساء ما يأتيهم منه فهذا معنى شرائه بالثمن أي أخذ الثمن في مقابلة كتمانه يعني في نفس الأمر والواقع وليس المراد أنهم كانوا يقولون لسفلتهم أعطونا كذا في مقابلة الكتم اه شيخنا (قوله في بطونهم) أي ملء بطونهم وهو ظرف متعلق بما قبله لا حال مقدّرة كما قال الكواشي في تفسيره وإنما قال مقدّرة لأنها وقت الأكل ليست في بطونهم وإنما تؤول إلى ذلك والتقدير ثابتة أو كائنة في بطونهم ثم قال أبو البقاء عقب ذلك ويلزم من هذا تقديم الحال على حرف الاستثناء وهو ضعيف اه كرخي (قوله إلا النار) استثناء مفرّغ لأنّ قبله عاملا يطلبه وهذا من مجاز الكلام جعل ما هو سبب للنار نارا كقولهم أكل فلان الدم يريد أن الدية التي سببها الدم اه كرخي فالآية على حذف مضاف أي إلا سبب النار كما أشار له بقوله لأنها أي النار مآلهم أي مآل ما يأخذونه أي عاقبته وغايته اه (قوله ولا يكلمهم) أي كلام رحمة (قوله غضبا عليهم) أشار إلى أنه استعارة عن الغضب لأن عادة الملوك أنهم عند الغضب يعرضون عن المغضوب عليه ولا يكلمونه كما أنهم عند الرضا يقبلون عليه بالوجه والحديث وذلك لما ثبت بالنصوص أنه

نعم

وحرم الباغي والعادي وعاصٍ وعاصٍ بسفره كالآبق والمكاس فلا يحل لهما أكل شيء من ذلك ما لم يتوبا وعليه الشافعي (إن الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب) المشتمل على نعت محمد وهم اليهود (ويشترون به ثمنا قليلا) من الدنيا يأخذونه بدله من سفلتهم فلا يظهرونه خوف فوته عليهم (أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار) لأنها مآلهم (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) غضبا عليهم (ولا يزكيهم) يطهرهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب أليم) مؤلم هو النار

تعالى يسألهم فوربك لنسألنهم أجمعين والسؤال كلام فمن ثم حمل نفيه على ما ذكره أو أن المراد من الآية أنه تعالى لا يكلمهم بتحية وسلام وخير وانما يكلمهم بما تعظم به الحسرة والغم عند المناقشة والمسائلة كقوله اخسئوا فيها ولا تكلمون وانما كان عدم تكليمهم في معرض التهديد لان يوم القيامة هو اليوم الذى يكلم الله فيه كل الخلائق بلا واسطة فيظهر عند كلامه السرور في أوليائه وضده في أعدائه وقوله ولا يزكيهم يطهرهم الخ أى ولا ينسبهم الى التزكية ولا يثنى عليهم ولا يقبل أعمالهم كما يقبل أعمال الازكياء ولا ينزلهم منازل الازكياء اه كرخى **قوله** أولئك الذين الخ) أى الموصوفون بالصفات السيئة من قوله ان الذين يكتمون الى هنا وهذا بيان لحالهم في الدنيا بعد أن بين حالهم في الآخرة **قوله** لو لم يكتموا) جوابها محذوف أى لا عدت لهم دل عليه ما قبله **قوله** فما أصبرهم على النار) في ما خمسة أوجه أحدها وهو قول سيبويه والجمهور أنها نكرة تامة غير موصولة ولا موصوفة وأن معناها التعجب فاذا قلت ما أحسن زيدا فمعناه شىء صير زيدا حسنا والثانى واليه ذهب الفراء أنها استفهامية صحبها معنى التعجب نحو كيف تكفرون والثالث ويعزى للاخفش أنها موصولة والرابع ويعزى له أيضا أنها نكرة موصوفة وهى على الاقوال الاربعة في محل رفع بالابتداء وخبرها على القولين الاولين الجملة الفعلية بعدها وعلى قولى الاخفش يكون الخبر محذوفا وان الجملة بعدها اما صلة أو صفة ولذلك اختلفوا في أفعل الواقع بعدها أهو اسم وهو قول الكوفيين أم فعل وهو الصحيح ويترتب على هذا الخلاف خلاف في نصب الاسم بعده هل هو مفعول به أو مشبه بالمفعول به وهذه المذاهب دلائل واعتراضات وأجوبة ليس هذا موضعها والمراد بالتعجب هنا وفى سائر القرآن الاعلام بحالهم أنها ينبغى أن يتعجب منها والا فالتعجب مستحيل في حقه تعالى ومعنى على النار على عمل أهل النار وهذا من مجاز الكلام الخامس أنها نافية أى فما أصبرهم الله على النار نقله أبو البقاء وليس بشىء اه سمين **قوله** موجباتها) أى أسبابها وقوله والا فأى صبرهم أى ولو كان المراد ظاهره من ثبوت صبرهم عليها فلا يستقيم لانه لا صبر لهم أصلا فقوله فأى صبرهم استفهام انكارى وقال الكسائى فما أصبرهم على عمل أهل النار أى ما أدومهم عليه روى عن الكسائى أنه قال قال لى قاضى اليمن بمكة اختصم الى رجلان من العرب فحلف أحدهما على حق صاحبه فقال ما أصبرك على عذاب الله اه خطيب **قوله** الذى ذكر الخ) فيه اشارة الى أن ذلك راجع الى الذى ذكر من أكلهم النار بكتمانهم ما أنزل الله وشرائهم به ثمنا قليلا وعذابهم على ذلك بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق فأقام السبب وهو تنزيل الكتاب بالحق مقام المسبب عنه وهو الكتمان والاشتراء كأنه قيل مستقر وثابت بسبب الكتمان والاشتراء هكذا أوله المفسرون وكلام الشيخ المصنف لا يأباه اه كرخى **قوله** نزل الكتاب) أى التوراة **قوله** فاختلفوا فيه) اشارة الى أن في الآية حذفا ليظهر كونها سببا لما قبلها فالسبب في الحقيقة اختلافهم لا التنزيل بالحق اه شيخنا **قوله** آمنوا ببعضه) أى فلم يكتموه **قوله** وان الذين اختلفوا الخ) مرتب على ما قدره الشارح من قوله فاختلفوا الخ وهذا على القول الاول في المراد بالكتاب وهو أنه التوراة

أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى أخذوها بدله في الدنيا والعذاب بالمغفرة في الآخرة المعدة لهم لو لم يكتموا فما أصبرهم على النار أى ما أشد صبرهم وهو تعجيب للمؤمنين من ارتكابهم موجباتها من غير مبالاة والا فأى صبر لهم ذلك الذى ذكر من أكلهم النار وما بعده بأن بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق متعلق بنزل فاختلفوا فيه حيث آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه بكتمه وإن الذين اختلفوا في الكتاب

وأمّا على قوله وقيل الخ فيكون قوله وان الذين الخ منقطعا عن قوله ذلك بأن الله الخ اه شيخنا
قوله بذلك أى بكتمان البعض والايمان بالبعض قوله وهم اليهود هو ما أخرجه
ابن جرير عن عكرمة قال نزلت هذه الآية والتى فى آل عمران ان الذين يشترون
بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا فى اليهود اه كرخى قوله وقيل المشركون مقابل قوله
وهم اليهود المرتب على كون الاختلاف بالكتم فيكون المراد بالكتاب التوراة وقوله وقيل
الخ خلاف فى المراد بالكتاب الثانى وأما الكتاب الاول فى قوله نزل الكتاب فالمراد به التوراة
لا غير قوله ليس البر الخ نصف السورة السابق كان متعلقا بأصول الدين وبقبائح
بنى اسرائيل وهذا النصف غالبه متعلق بالاحكام الفرعية تفصيلا اه شيخنا قوله
أن تولوا وجوهكم اختلف فى المخاطب بهذه الآية على قولين أحدهما أنهم المسلمون والثانى
أهل الكتابين فعلى الاول معناه ليس البر كله فى الصلاة ولكن البر ما فى هذه الآية
قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وعلى الثانى ليس البر صلاة اليهود الى المغرب وصلاة
النصارى الى المشرق فانهم اكثروا الخوض فى أمر القبلة حين حولت وادّعى كل طائفة
أن البر هو التوجه الى قبلته فرد الله عليهم وقال ليس البر ما أنتم عليه فانه منسوخ ولكن
البر ما فى هذه الآية قاله قتادة والربيع ومقاتل وقال قوم هو عام لهم وللمسلمين أى ليس البر
مقصورا على أمر القبلة اه خطيب قوله قبل المشرق منصوب على الظرف المكانى
بقوله تولوا وحقيقة قولك زيد قبلك أى فى المكان الذى يقابلك فيه وقد يتسع فيه فيكون
بمعنى عند نحو قبل زيد دين أى عنده دين اه سمين والمشرق جهة شروق الشمس
والمغرب جهة غروبها قال المفسرون والاولى قبلة النصارى والثانية قبلة اليهود وهو مشكل
بما تقدم لهم من أن قبلة اليهود انما هى بيت المقدس وهو بالنسبة الى المدينة شمال لا مغرب
وكذا بالنسبة لمكة فلم يظهر المراد من هذه الآية وقد تنبه ابو السعود لهذا واجاب عنه بما لا
يجدى شيئا ومحصل ما تنبه له أنه كان الظاهر أن يقال قبل المشرق وبيت المقدس
وحاصل الجواب الذى أشار له أنه انما عبر بالمغرب لكون بيت المقدس مغربيا بالنسبة
للمدينة وقد عرفت أن هذا غير صحيح بل هو شمالى بالنسبة اليها لان من استقبل بيت المقدس
فيها يكون ظهره مقابلا الميزاب الكعبة ووجهه مقابلا لبيت المقدس الذى هو من جملة
الشام فليتأمل فانى لم أر من حقق هذا المقام والله أعلم بمراده وأسرار كتابه قوله
حيث زعموا ذلك أى زعموا أن البر والخير والتقرب الى الله فى استقبال المشرق وهو
زعم النصارى وفى استقبال المغرب وهو زعم اليهود قوله ولكن البر الخ البر اسم جامع
لكل طاعة وأعمال الخير المقربة الى الله تعالى الموجبة للثواب والمؤدية الى الجنة لتعريف
خصال من البر فقال من آمن الخ اه خازن وفى السمين فى هذه الآية أربعة أوجه
أحدها أن البر اسم فاعل من بر يبر فهو بر والاصل برر بكسر الراء الاولى بوزن بطن وفرح
فلما اريد الادغام نقلت كسرة الراء الى الباء بعد سلب حركتها فعلى هذا لا يحتاج الكلام الى
حذف وتأويل فكأنه قيل ولكن الشخص البر من آمن ويؤيد هذا القراءة الشاذة باسم
الفاعل الصريح التى نبه عليها الشارح الثانى أن الكلام على حذف مضاف كما قدره

بذلك وهم اليهود وقيل المشركون فى القرآن حيث قال بعضهم شعر وبعضهم كهانة وبعضهم سحر وبعضهم أساطير لفى شقاق خلاف بعيد عن الحق ليس البر أن تولوا وجوهكم فى الصلاة قبل المشرق والمغرب نزل ردا على اليهود والنصارى حيث زعموا ذلك ولكن البر أى ذا البر وقرئ البار من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب أى الكتب

بالجلال الثالث أن يكون الحذف من الثاني أي ولكن البر بر من آمن الرابع أن المصدر
الذي هو البر بالكسر بمعنى اسم الفاعل الصريح الذي هو البار ويؤيده قراءة الشاذ
اه بنوع تصرف **قوله** على حبه في محل نصب على الحال والعامل فيه آتى أي
آتى المال حال محبته له واختياره اياه والحب مصدر حببت لغة في أحببت كما
تقدم ويجوز أن يكون مصدر الرباعي على حذف الزوائد ويجوز أن يكون اسم مصدر وهو
الاحباب وفي الضمير المضاف اليه هذا المصدر قولان أحدهما أنه يعود على من آمن الذي
هو المؤتي للمال وعلى هذا فالمصدر مضاف للفاعل مع حذف المفعول أي مع حبه اياه وهذا
ما عليه الجلال حيث قال مع حبه له والثاني وهو الأظهر أنه يعود على المال فالمصدر مضاف
لمفعوله والفاعل محذوف أي مع حب المؤتي اياه أي المال اه من السمين **قوله**
ذوي القربى) مفعول لآتى وهل هو الأول والمال هو الثاني كما هو قول الجمهور وقدم للاهتمام
أو هو الثاني فلا تقديم ولا تأخير كما هو قول السهيلي اه من السمين **قوله** القرابة)
يعني قرابة المعطي أي الفقراء منهم اذ الاعطاء للاغنياء هدية لا صدقة اه كرخي **قوله**
واليتامى) يريد المحاويج منهم ولم يقيد لعدم الالباس وظاهره أنه منصوب عطفا
على ذوي والمراد ايتاء أوليائهم لأن الايتاء لليتامى لا يصح وهذا مع الصغر وقدم ذوي
القربى لأن ايتاءهم قربتان صدقة وصلة اه كرخي **قوله** المسافر) أي المنقطع به
السفر عن وطنه لذهاب نفقته أو وقوف دابته وابن السبيل اسم جنس أو واحد أريد به
الجمع وسمي ابن السبيل أي الطريق لملازمته اياها في السفر أو لأن الطريق تبرزه فكأنها
ولدته اه كرخي **قوله** الطالبين) أي للاحسان ولو كانوا أغنياء قال صلى الله عليه
وسلم للسائل حق وان جاء على فرسه رواه الامام أحمد اه كرخي **قوله** وفي الرقاب
معطوف على المفعول الأول وهو ذوي أي وآتى المال في الرقاب أي دفعه في فكها
أي لأجله وبسببه اه شيخنا فضمن آتى بالنسبة لهذا المعطوف معنى دفع فيكون متعديا
لواحد كما عرفت في حل العبارة اه **قوله** وأقام) معطوف على آمن **قوله**
والموفون بعهدهم) في رفعه وجهان أحدهما ولم يذكر الزمخشري غيره أنه عطف على
من آمن أي ولكن البر المؤمنون والموفون والثاني أن يرتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف
أي وهم الموفون اه سمين والموفون بعهدهم هم الذين اذا وعدوا أنجزوا واذا نذروا
وفوا واذا حلفوا بروا في أيمانهم واذا قالوا صدقوا في قولهم واذا ائتمنوا أدوا الامانة
اه خازن **قوله** على المدح) ليس المراد أنه بتقدير عامل من مادة المدح فقط بل المراد أنه
معمول لفعل محذوف كأخص أو اذكر هكذا صرح حواشيه وعبارة أبي السعود نصب على
الاختصاص ولم يندرج في سلك ما قبله بان يقال والصابرون تنبيها على فضيلة الصبر وهو
في الحقيقة معطوف على ما قبله من حيث المعنى قال أبو علي اذا ذكرت صفات للمدح أو الذم
وخولف الاعراب في بعضها فذلك تفنن ويسمى قطعا لأن تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب
في استماع المذكور ومزيد اهتمام بشأنه وقد قرئ والصابرون كما قرئ والموفين انتهت
وعبارة الكرخي ولم يعطف لمزيد شرف الصبر قال الراغب لما كان الصبر من وجه مبدأ

(وآتى المال على) مع (حبه) له (ذوي القربى) القرابة (واليتامى والمساكين وابن السبيل) المسافر (والسائلين) الطالبين (وفي) فك (الرقاب) المكاتبين والأسرى (وأقام الصلاة وآتى الزكاة) المفروضة وما قبله في التطوع (والموفون بعهدهم إذا عاهدوا) الله أو الناس (والصابرين) نصب على المدح

للفضائل ومن وجه جامعا للفضائل إذ لا فضيلة إلا وللصبر فيها أثر بليغ غير أنه أراد تنبيها على
هذا المفصل في هذا كلام حسن فالآية جامعة لمجامع الكمالات الإنسانية وهي صحة الاعتقاد
وحسن المعاشرة وتهذيب النفس انتهت **قوله** (في البأساء والضراء) اسمان مشتقان
من البؤس بضم الباء والضر بضم الضاد وألفهما للتأنيث والبؤس بالضم والبأساء
بالمد الفقر يقال بئس بكسر الهمزة يبأس إذا افتقر وقوله وحين البأس ظرف منصوب
بالصابرين وهو شدة القتال خاصة كما قال الجلال يقال بؤس الرجل بضم الهمزة
بأسا بسكونها إذا شجع اه من السمين **قوله** (أولئك الذين صدقوا) مبتدأ وخبر
وأتى بخبر أولئك الأولى موصولا بصلة وهي فعل ماض لتحقق اتصافهم به وأن ذلك قد وقع
منهم واستقر وأتى بخبر الثانية بموصول صلته اسم فاعل ليدل على الثبوت وأنه ليس
متجددا بل صار كالسجية لهم وأيضا فلو أتى به فعلا ماضيا لما حسن وقوعه فاصلة قال
الواحدي رحمه الله تعالى إن الواوات في هذه الأوصاف تدل على أنه من شرائط البر استكمالها
وجمعها فمن قام بواحد منها لا يستحق الوصف بالبر فلا ينبغي أن يظن الإنسان أن الموفي بعهده
أن يكون من جملة من قام بالبر وكذا الصابر في البأساء لا يكون قائما بالبر إلا عند استجماع
هذه الخصال ولذلك قال بعضهم هذه الصفات خاصة بالأنبياء لأن غيرهم لا تجتمع فيه
هذه الأوصاف وقال الآخرون هي عامة في جميع المؤمنين والله تعالى أعلم اه كرخي
قوله (وأولئك هم المتقون الله) أي عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير الإشارة لزيادة
تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للإشارة إلى انحصار التقوى فيهم اه أبو السعود **قوله**
(كتب فرض) أي فرض ولزم عند مطالبة صاحب الحق فلا يقدح فيه قدرة الولي على العفو
فإن الوجوب إنما اعتبر بالنسبة إلى الحكام والقاتلين اه كرخي فالخطاب في الآية
للقاتلين وولاة الأمور **قوله** (المماثلة) كأن هذا التفسير بالنظر لسياق الآية وسبب
نزولها وإلا فالقصاص في عرف الشرع هو القود الذي هو قتل القاتل ويصح تفسير الآية
به أي فرض عليكم أن يقتل القاتل اه قيل نزلت في الأوس والخزرج وكان لأحد الحيين
طول أي زيادة على الآخر في الكثرة والشرف وكانوا ينكحون نساءهم بغير مهر وأقسموا
لنقتلن بالعبد منا الحر منهم وبالمرأة منا الرجل منهم وبالرجل الرجلين منهم وجعلوا جراحاتهم
ضعفي جراحات أولئك فرفعوا أمرهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية
وأمرهم بالمساواة فرضوا وسلموا فإن قيل كيف يكون القصاص فرضا والولي مخير
بين العفو مجانا والقصاص وأخذ الدية قلت هو فرض عند مطالبة الولي به وعدم رضاه
بغيره اه خازن **قوله** (في القتلى) أي بسبب القتلى وفي تكون للسبب كقوله عليه الصلاة
والسلام إن امرأة دخلت النار في هرة أي بسببها وفعلى يطرد جمعا لفعيل بمعنى مفعول
وقد تقدم شيء من هذا عند قوله وإن يأتوكم أسارى اه سمين **قوله** (وصفا وفعلا) متعلق
بالمماثلة أي المماثلة في الوصف والفعل فالأول بينته الآية بقولها الحر بالحر والثاني كما
لو قتل بسيف فإنه يقتل به أو بغيره فبغيره على التفصيل في الفروع اه شيخنا **قوله** (الحر
بالحر) الحر مرفوع بالابتداء وبالحر خبره وقدر الشارح متعلقه كونا خاصا بقوله يقتل بالحر

(والبأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (وحين البأس) وقت شدة القتال … (أولئك الذين صدقوا) … (وأولئك هم المتقون) الله (يا أيها الذين آمنوا كتب) فرض (عليكم القصاص) المماثلة (في القتلى) وصفا وفعلا … [illegible]

ا

اذ لا فائدة فى تقديره كونا عاما ١ه من السمين والحر وصف يجمع على أحرار مثل مر وأمرار وهو غير مقيس والانثى حرة وتجمع على حرائر ١ه سمين **قوله** ولا يقتل بالعبد) مفهوم الظرف وقوله والعبد بالعبد والانثى بالانثى مفهومهما معطل وقوله وبينت السنة الخ أشار بذلك الى أن الانثى الواقع مبتدأ ليس قيدا وليس هذا بيانا لمفهوم الظرف الواقع خبرا كما لا يخفى ١ه وفى الكرخى يعنى أن الآية بينت حكم النوع اذا قتل نوعه فقط وبينت السنة اذا قتل أحد النوعين الآخر كما جاءت بذلك الاحاديث وقوله وأنه تعتبر المماثلة أى مماثلة القاتل القتيل بأن لا يفضله فى الدين أى ولا بالاصلية ١ه كرخى **قوله** فمن عفى) أى فالقاتل الذى عفى له أى ترك له من دم أخيه شىء ولو جزءا يسيرا فعلى العافى اتباع الخ ١ه شيخنا وقوله من القاتلين بيان لمن وقوله من دم أخيه أى أخى القاتل وقوله بأن ترك تفسير لعفى والترك انما يعتبر ويفيد سقوط القصاص اذا كان من وارث المقتول وقوله منه أى من من الذى هو عبارة عن القاتل وقوله ومن بعض الورثة أى وبالعفو من بعض الورثة **قوله** بأن ترك القصاص) هذا أى تفسير عفى بترك هو ما أجازه ابن عطية قال القاضى وهو ضعيف اذ لم يثبت عفا الشىء بمعنى تركه بل أعفاه قال أبو حيان فان قيل يضمن عفى معنى ترك فالجواب أن التضمين لا ينقاس ١ه كرخى **قوله** لا يقطع أخوة الايمان) أى خلافا للخوارج القائلين بأن مرتكب الكبيرة كافر فلا يكون بينهما أخوة ١ه شيخنا **قوله** والخبر فاتباع) أى جملة لانه مبتدأ خبره محذوف كما قدره بعد وهذا راجع لكونها موصولة وأما على كونها شرطية فجملة فاتباع جوابها والخبر فعل الشرط على المرجح ١ه شيخنا **قوله** بالمعروف) يتعلق باتباع فيكون منصوب المحل ويجوز أن يكون وصفا لقوله اتباع فيتعلق بمحذوف ويكون محله الرفع ١ه كرخى **قوله** بلا عنف) فى القاموس العنف مثلث العين ضد الرفق وعنف ككرم عليه وبه اذا لم يرفق به ١ه **قوله** وترتيب الاتباع) أى الذى هو عبارة عن المطالبة بالدية يفيد الخ وذلك لانه رتب الاتباع أى المطالبة بالدية على العفو فيقتضى أن الدية فى ذاتها واجبة حيث تثبت عند سقوط القصاص اذ لو كان الواجب القصاص فقط والدية بدل الذى هو القول الثانى لم يجب بالعفو مجانا أو مطلقا شىء لان البدل الذى هو الدية لا يثبت على هذا القول الا اذا سمى فى العفو كما ذكر ذلك الشارح ١ه شيخنا **قوله** أن الواجب أحدهما) أى أحد الامرين اما القصاص أو الدية على الابهام وصححه النووى فى نكت التنبيه وقوله فلا شىء ورجح الثانى بأنه الذى عليه الاكثرون وصححه الشيخان وهو المعتمد ١ه كرخى **قوله** بلا مطل ولا بخس) المطل تأخير الدفع والوعد به مرة بعد أخرى والبخس النقص **قوله** كما حتم على اليهود القصاص) أى وحرم عليهم العفو وأخذ الدية وقوله وعلى النصارى الدية أى وحرم عليهم القصاص وهذا فيه تضييق على كل من الوارث والقاتل ١ه **قوله** ولكم فى القصاص) خطاب لمريد القتل ظلما والمراد فى مشروعية القصاص كما بينه بقوله لان القاتل الخ ١ه شيخنا وفى أبى السعود ولكم فى القصاص حياة بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجه بديع لا تنال غايته حيث جعل الشىء وهو القصاص محلا لضده وهو

الحياة ونكر الحياة ليدل على أن فى هذا الجنس نوعا من الحياة عظيما لا يبلغه الوصف وذلك لانهم
كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فتنتشر الفتنة بينهم ففى شرع القصاص سلامة من هذا كله
اه وعبارة الخازن ولكم فى القصاص حياة هذا الحكم غير مختص بالقصاص الذى هو
القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك لان الجارح اذا علم انه اذا جرح
جرح لم يجرح فيصير ذلك سببا لبقاء الجارح والمجروح وربما أفضت الجراحة الى الموت
فيقتص من الجارح اه **قوله** يا أولى الالباب) جمع لب وهو العقل الخالى من الهوى
سمى بذلك لاحد وجهين اما لبنائه من لب بالمكان أقام به واما من اللباب وهو
الخالص يقال لببت بالمكان ولببت بضم العين وكسرها اه سمين **قوله** ومن اراد) أى
وأحيا من أراد قتله **قوله** فشرع) أشار به الى أمرين الى أن المراد فى مشروعية القصاص
والى أن قوله لعلكم الخ متعلق بهذا المقدر اه **قوله** لعلكم تتقون القتل الخ) أى أو تعملون
عمل أهل التقوى فى المحافظة على القصاص والحكم به والاذعان له قاله القاضى كالكشاف اشارة الى أن الآية مسوقة لبيان منافع القصاص بعد الاحيا بفرضيته
بقوله كتب عليكم القصاص اه كرخى **قوله** كتب عليكم) كتب مبنى للمفعول
وحذف الفاعل للعلم به وهو الله تعالى وفى القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه أحدها
ان يكون الوصية أى كتب عليكم الوصية وجاز تذكير الفعل لوجهين أحدهما كون القائم
مقام الفاعل مؤنثا مجازيا والثانى الفصل بينه وبين مرفوعه والثانى أنه الايصاء
المدلول عليه بقوله الوصية للوالدين أى كتب هو أى الايصاء والثالث أنه الجار والمجرور
وهذا يتجه على رأى الاخفش والكوفيين وعليكم فى محل رفع على هذا القول وفى محل
نصب على القولين الاولين اه سمين **قوله** اذا حضر أحدكم الموت) أى ظهرت
عليه أماراته كالمرض المخوف فالكلام على حذف مضاف كما أشار له الشارح
قوله مالا) فسر الخير بالمال لان الخير يقع فى القرآن على وجوه وفيه بتسميته خيرا اشارة الى
أن الوصية تستحب فى مال طيب اه كرخى **قوله** مرفوع بكتب) فعلى هذا لا يحسن
الوقف على خيرا وقيل انه مستأنف استئنافا بيانيا ونائب الفاعل عليكم وكأنه قيل
ما المكتوب على أحدنا اذا حضره الموت فقيل هو الوصية والوصية تبرع مضاف لما بعد الموت
فهى مصدر أو اسمه وقوله ومتعلق باذا أى العامل فيها وقوله ان كانت ظرفية أى محضة
غير مضمنة معنى شرط أى كتب عليكم أن يوصى أحدكم وقت حضور الموت له وقوله ان
كانت شرطية أى ظرفية مضمنة معنى الشرط فيكون قد اجتمع شرطان وجواب كل
محذوف دل عليه لفظ الوصية وتقدير المحذوف فيهما مضارع مقرون بلام الامر فقوله أى
فليوص بيان لكل من جواب اذا وجواب ان فقد أخبر الشارح عن الوصية بأمور ثلاثة
الرفع بكتب وعملها فى اذا ان لم تكن شرطية ودلالتها على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب
ان اه شيخنا **قوله** وجوابها) بالجر أى ودال على جواب ان أفاده السمين
قوله والاقربين) عطف عام **قوله** لمضمون الجملة) وهى كتب عليكم الوصية فالكتب أى
الفرض لا يكون الا حقا فالجملة مشتملة على معنى هذا المصدر فكان مؤكدا لمضمونها

(يا أولى الالباب) ذوى العقول لان القاتل اذا علم انه يقتل ارتدع فأحيا نفسه ومن أراد قتله فشرع القصاص لعلكم تتقون القتل مخافة القود (كتب عليكم) فرض (اذا حضر أحدكم الموت) أى أسبابه (ان ترك خيرا) مالا (الوصية) مرفوع بكتب ومتعلق باذا ان كانت ظرفية ودال على جوابها ان كانت شرطية وجواب ان أى فليوص (للوالدين والاقربين بالمعروف) بالعدل بأن لا يزيد على الثلث ولا يفضل الغنى (حقا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة

وفيه أن المصدر المؤكد لا يعمل ولا يزيد على ما قبله معنى وههنا قد عمل فى قوله على المتقين أو وصف به فيزداد معنى ولذلك قال بعضهم الاولى أن يكون مبينا للنوع اه شيخنا **قوله** وهذا أى كون من حضره الموت وله مال حقت عليه الوصية للاقربين منسوخ بآية المواريث وبحديث لا وصية لوارث أى بمجموعهما بمعنى أن النسخ ثبت بالحديث اذ صدره ان الله تعالى أعطى كل ذى حق حقه والآية تبين ذلك وللشيخ سعد الدين التفتازانى فيه مقال اه كرخى **قوله** فمن بدله من يجوز أن تكون شرطية وموصولة والفاء واجبة ان كانت شرطية وجائزة ان كانت موصولة وقد تقدم لهذا نظائر والهاء فى بدله يجوز أن تعود على الوصية وان كانت بلفظ المؤنث لانها فى معنى المذكر وهو الايصاء أو تعود على نفس الايصاء المدلول عليه بالوصية الا أن اعتبار المذكر فى المؤنث قليل وان كان مجازيا وقيل تعود على الامر والفرض الذى أمر به الله وفرضه وكذلك الضمير فى سمعه والضمير فى اثمه يعود على الايصاء المبدل أو التبديل المفهوم من قوله بدله وقد راعى المعنى فى قوله على الذين يبدلونه اذ لو جرى على نسق اللفظ الاول لقال فانما اثمه عليه أو على الذى يبدله وقيل الضمير فى بدله يعود على الكتب أو الحق أو المعروف فهذه ستة أقوال وما فى قوله بعد ما سمعه يجوز أن تكون مصدرية أى بعد سماعه وأن تكون موصولة بمعنى الذى فالهاء فى سمعه على الاول تعود على ما عاد عليه الهاء فى بدله وعلى الثانى تعود على الموصول أى بعد الذى سمعه من أوامر الله تعالى اه سمين لكن هنا وقفة من حيث ان الكلام السابق انما هو فى الوصية المنسوخة التى هى للوالدين والاقربين وقوله فمن بدله الى آخر الاحكام الآتية انما هو فى الوصية التى استقر عليها الشرع ويعمل بها الى الآن واذا كان كذلك فكيف يعود الضمير من الكلمة على المنسوخة فليتأمل فانى لم أر من نبه على هذا **قوله** أى الايصاء أى المعبر عنه بالوصية التى هى التبرع المتقدم وقوله من شاهد الخ بيان لمن وتبديل كل منهما اما بانكار الوصية من أصلها أو بالنقص فيها أو بتبديل صفتها أو غير ذلك كأن يقول لم يوص أصلا أو أوصى بعبد وقد أوصى باثنين أو أوصى بنوع كذا وقد أوصى بجديد اه شيخنا **قوله** أى الايصاء المبدل أى أو التبديل ولو عبر به لكان أظهر **قوله** على الذين يبدلونه أى لا على الميت **قوله** فيه اقامة الظاهر الخ أى للتشنيع لى فضيحتهم **قوله** فيجازيهم عليه أى فيجازى الاول بالخير والثانى بالشر **قوله** فمن خاف أى علم وهو مجاز والعلاقة بينهما هو أن الانسان لا يخاف شيئا حتى يعلم أنه مما يخاف منه فهو من باب التعبير عن السبب بالمسبب ومن مجئ الخوف بمعنى العلم قوله تعالى الا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله اه كرخى **قوله** جنفا مصدر جنف كفرح والجنف مطلق الميل وقيده بالخطأ لاجل العطف **قوله** بأن تعمد ذلك أى الميل وقوله بالزيادة متعلق بكل من جنفا واثما **قوله** فأصلح بينهم أى فعل ما فيه الصلاح كما أشار لذلك بقوله بالامر بالعدل لا الصلح المرتب على الشقاق فان الموصى والموصى له لم يقع بينهما ذلك وقوله بالامر أى أمر الموصى بالعدل كالرجوع عن الزيادة وعن كونها للاغنياء وجعلها للفقراء هذا وقال بعضهم بين الورثة والموصى له بأن تنازعوا فى قدرها أو صفتها فيكون المراد بالصلح المشهور

اه شيخنا **قوله** في ذلك) أى الصلح المذكور وان كان فيه تبديل لانه خير بخلاف التبديل السابق من الشاهد والوصى فالتبديل قسمان حرام وخير اه **قوله** من الامم) عبارة الخطيب من الانبياء والامم من لدن آدم الى عهدكم قال على رضى الله تعالى عنه اولهم آدم يعنى أن الصوم عبادة قديمة أصلية ما أخلى الله تعالى أمة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم وفى قوله تعالى كتب عليكم الخ توكيد للحكم وترغيب فى الفعل وتطييب للنفس انتهت **قوله** فانه) أى الصوم يكسر الشهوة اى كما قال عليه الصلاة والسلام يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة أى مؤن النكاح فليتزوج فانه أغض للبصر وأحفظ للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء أى قاطع للشهوة اه خطيب **قوله** أى قلائل) أى أقل من أربعين اذ العادة أنه متى ذكر لفظ العدد يكون المراد به ذلك وعلى هذا لا تعيين لخصوص عدد من هذا القليل فصح قوله أو موقتات أى مضبوطات ومقدرات **قوله** كما سيأتى) أى فى كلامه حيث جعل قوله شهر رمضان خبرا عن مبتدأ محذوف وهو تلك الايام اه شيخنا **قوله** وقلله) الاظهر وقللها لكن لما كانت هى نفس رمضان صح مذكره اه شيخنا **قوله** حين شهوده) أى شهود الصيام أى شهود وقته الذى هو رمضان والمراد بشهوده حضوره ووجود الشخص فيه موصوفا بصفات التكليف من البلوغ والعقل **قوله** مريضا) أى ولو فى أثناء اليوم بخلاف السفر فلا يبيح الفطر اذا طرأ فى أثناء اليوم وهذا سر التعبير بعلى فى السفر دون المرض أى فمن كان مستعليا على السفر ومتمكنا منه بأن كان متلبسا به وقت طلوع الفجر اه شيخنا **قوله** فى الحالين) أى حال المرض وحال السفر وفيه نظر بالنسبة للسفر اذ لا يشترط فيه المشقة فهو مبيح مطلقا **قوله** من أيام أخر) صفة لايام وأخر على ضربين ضرب جمع أخرى تأنيث آخر بفتح الخاء أفعل تفضيل وضرب جمع أخرى بمعنى آخرة تأنيث آخر بكسرها مقابل الاول ومنه قوله تعالى قالت أخراهم لاولاهم فالضرب الاول لا ينصرف والعلة المانعة من الصرف الوصف والعدل واختلف النحويون فى كيفية العدل فقال الجمهور انه عدل عن الالف واللام وذلك أن أخر جمع أخرى وأخرى تأنيث آخر وآخر أفعل تفضيل وأفعل التفضيل لا يخلو عن أحد ثلاثة استعمالات اما مع أل أو مع من أو مع الاضافة لكن من ممتنع هنا لانه معها يلزم الافراد والتذكير ولا اضافة فى اللفظ فقدرنا عدله عن الالف واللام وهذا كما قالوا فى سحر انه عدل عن الالف واللام الا أن هذا مع العلمية وأما الضرب الثانى فهو منصرف لفقدان العلة المذكورة وانما وصفت الايام بأخر من حيث انها جمع ما لا يعقل وجمع ما لا يعقل يجوز أن يعامل معاملة الواحدة المؤنثة ومعاملة جمع الاناث فمن الاول ولى فيها مآرب أخرى ومن الثانى هذه الآية ونظائرها وانما أوثر هنا معاملته معاملة الجمع لانه لو جئ به مفردا فقيل عدة من أيام أخرى لاوهم أنه وصف لعدة فيفوت المقصود اه سمين **قوله** فدية) الفدية القدر الذى يبذله الانسان يقى به نفسه من تقصير وقع منه فى عبادة أو نحوها اه **قوله** وفى قراءة) أى سبعية وعليها يتعين جمع المساكين وأما على عدم الاضافة فيصح الجمع والافراد فالقراآت ثلاث اه شيخنا

(فلا اثم عليه) فى ذلك (ان الله غفور رحيم يا ايها الذين آمنوا كتب) فرض (عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) من الامم (لعلكم تتقون) المعاصى فانه يكسر الشهوة التى هى مبدؤها (اياما) نصب بالصيام او بصوموا مقدرا (معدودات) اى قلائل او موقتات بعدد معلوم وهى رمضان كما سيأتى وقلله تسهيلا على المكلفين (فمن كان منكم) حين شهوده (مريضا او على سفر) اى مسافرا سفر القصر وجهده الصوم فى الحالين فافطر (فعدة) فعليه عدة ما افطر (من ايام اخر) يصومها بدله (وعلى الذين) لا (يطيقونه) لكبر او مرض لا يرجى برؤه (فدية) هى (طعام مسكين) اى قدر ما ياكله فى يومه وهو مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قراءة باضافة فدية

قوله وقيل لا) أى لفظة لا غير مقدّرة **قوله** فى حقهما) أى فهما مخيرتان بين الصوم وبين الفطر مع القضاء والفدية وهذا اذا أفطرتا للخوف على الولد وحده أمّا اذا خافتا على نفسهما فقط أو على نفسهما والولد فالواجب عليهما القضاء فقط كما هو مقرّر فى كتب الفروع **قوله** بالزيادة) أى بأن زاد على المدّ **قوله** وأن تصوموا الخ) هذا يظهر على النسخ اذ هو الذى فيه تخيير فيصح تفضيل الصوم على الافطار والفدية وأمّا على الاحكام فلا يظهر لتعين الافطار مع الفدية اه شيخنا وفى الخازن وأن تصوموا خير لكم قيل هو خطاب مع الذين يطيقونه فيكون المعنى وأن تصوموا أيها المطيقون وتحملوا المشقة فهو خير لكم من الافطار والفدية وقيل هو خطاب مع الكل وهو الاصح لان اللفظ عام فرجوعه الى الكل أولى اه **قوله** والفدية) أى أخراجها **قوله** تلك الأيام) أى المذكورة فى قوله تعالى أياما معدودات وأشار بهذا الى أن شهر رمضان خبر عن هذا المقدّر اه شيخنا **قوله** شهر رمضان) علم جنس مركب تركيبا اضافيا وكذا باقى أسماء الشهور من حيز علم الجنس وهو ممنوع من الصرف للعلمية والزيادة فهو من الرمض وهو الاحتراق لاحتراق الذنوب فيه اه شيخنا وعبارة السمين والشهر لاهل اللغة فيه قولان أشهرهما أنه اسم لمدّة الزمان الذى يكون مبدؤها الهلال ظاهرا الى أن يستتر سمى بذلك لشهرته فى حاجة الناس اليه من المعاملات والثانى قاله الزجاج اسم للهلال نفسه ورمضان علم لهذا الشهر المخصوص وهو علم جنس وفى تسميته برمضان أقوال أحدها أنه وافق مجيئه فى الرمضاء وهى شدّة الحرّ فسمى به كربيع لموافقته الربيع وجمادى لجمود الماء وقيل لانه يرمض الذنوب أى يحرقها بمعنى يمحوها وقيل لان القلوب تحترق فيه من الموعظة والقرآن فى الاصل مصدر قرأت ثم صار علما لما بين الدفتين وهو من قرأ بالهمز أى جمع لانه يجمع السور والآيات والحكم والمواعظ والجمهور على همزه وقرأ ابن كثير من غير همز بنقل حركة الهمزة الى الساكن قبلها ثم حذفها اه **قوله** الى السماء الدنيا) أى القربى وقوله فى ليلة القدر وكانت ليلة أربع وعشرين والمراد أنه أنزل فيها جملة وبعد ذلك نزل الى الارض مفرّقا على حسب الوقائع فى ثلاث وعشرين سنة مدّة النبوّة ومعنى انزاله من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا أن جبريل أملاه منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه فى صحف وكانت تلك الصحف فى محلّ من تلك السماء يسمى بيت العزة وفى القرطبى مانصه قال ابن عباس نزل القرآن من اللوح المحفوظ جملة واحدة الى الكتبة فى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل عليه السلام نجوما يعنى الآية والآيتين فى احدى وعشرين سنة اه وفى الخطيب فى سورة القدر روى أنه انزل جملة واحدة فى ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأملاه جبريل على السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوما فى ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة اليه وحكى الماوردى عن ابن عباس أنه نزل فى شهر رمضان وفى ليلة القدر وفى ليلة مباركة جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام الكاتبين فى السماء الدنيا فنجمته السفرة على جبريل عشرين سنة ونجمه جبريل على النبىّ صلى الله عليه وسلم كذلك اه **قوله** وبينات) عطف

وكان فى ... الاسلام ... ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه ... الا الحامل والمرضع اذا أفطرتا خوفا على الولد فانها باقية بلا نسخ فى حقهما (فمن تطوع خيرا) بالزيادة على القدر المذكور فى الفدية (فهو) أى التطوع (خير له وأن تصوموا) مبتدأ خبره (خير لكم) من الافطار والفدية (ان كنتم تعلمون) أنه خير لكم فافعلوه تلك الأيام (شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن) من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا فى ليلة القدر منه (هدى) حال هاديا من الضلالة (للناس وبينات) آيات واضحات

على الحال فهي حال أيضا وكلا الحالين لازم فان القرآن لا يكون الا هدى وبينات وهذا من باب عطف الخاص على العام لان الهدى يكون بالاشياء الخفية والجلية والبينات من الاشياء الجلية اه سمين **قوله** من الهدى والفرقان) هذا الجار والمجرور صفة لقوله هدى وبينات فمحله النصب ويتعلق بمحذوف أى أن كون القرآن هدى وبينات هو من جملة هدى الله وبيناته وعبر عن البينات بالفرقان ولم يقل من الهدى والبينات فيطابق العجز الصدر لان فيه مزيد معنى لازم للبينات وهو كونه يفرق به بين الحق والباطل ومتى كان الشئ جليا واضحا حصل به الفرق ولان فى لفظ الفرقان تواخى الفواصل قبله فلذلك عبر عن البينات بالفرقان اه سمين ومن فى قوله من الهدى تبعيضية أى بينات هى بعض ما يهدى الى الحق والهدى الثانى فى الاحكام الفرعية والاول فى الاعتقادية فهما متغايران اه شيخنا **قوله** مما يفرق) من باب نصر وفى لغة من باب ضرب اه **قوله** فمن شهد منكم الشهر) هذا من أنواع المجاز اللغوى وهو اطلاق اسم الكل على الجزء أطلق الشهر وهو اسم للكل وأراد جزءا منه وقد فسر ابن عباس وعلى وابن عمر على أن المعنى من شهد أول الشهر فليصمه جميعه وان سافر فى اثنائه ولم يقل فليصم فيه لئلا يتوهم تعلقه باليوم اه كرخى ومن فيها وجهان أعنى كونها موصولة أو شرطية وهو الاظهر ومنكم فى محل نصب على الحال من الضمير فى شهد فيتعلق بمحذوف أى كائنا منكم اه سمين **قوله** حضر) أى وجد ذاك متصفا بصفات التكليف **قوله** تعميم من شهد) أى فانه شامل للصحيح المقيم وللمريض والمسافر والمراد منها الاول فقط بدليل العطف **قوله** يريد الله الخ) هذا فى المعنى تعليل لامرين مقدرين دل عليهما قوله ومن كان مريضا الخ وهما جواز افطارهما والتوسعة فى القضاء حيث لم يوجب فيه خصوص تتابع أو تفريق أو مبادرة أو تراخ فان قوله فعدة من أيام أخر صادق بهذا كله وهذا مستفاد من تقرير كلام الشارح فلمح للاول بقوله ولذا اباح الخ وللثانى بقوله ولكون ذلك الخ وعبارة الكرخى قوله للامر بالصوم أى من حيث الترخيص وقوله عطف عليه ولتكملوا فاللام فيه للتعليل أى وشرع تلك الاحكام لتكملوا العدة الخ على سبيل اللف فان قوله ولتكملوا العدة علة للامر بمراعاة العدد ولتكبروا الله علة للامر بالقضاء وبيان كيفيته ولعلكم تشكرون علة للترخيص والتيسير وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يهتدى الى تبيينه الا النقاد من علماء البيان اه **قوله** ولا يريد) عطف لازم وقوله ولذا أى لكونه أراد بنا اليسر الخ **قوله** ولكون ذلك) أى قوله يريد الخ وقوله أيضا أى كما أنه علة لاباحة الفطر وقوله بالصوم أى صوم القضاء يعنى من غير تقييد بتتابع أو غيره مما سبق وقوله عطف عليه ليكون المعطوف علة ثانية للامر بصوم القضاء على الوجه السابق **قوله** أى عدة صوم رمضان) يعنى لتكملوها بتدارك ما فات منها بالقضاء وأشار المفسر الى أن الالف واللام للعهد فيكون ذلك راجعا الى قوله تعالى فعدة من ايام أخر وهذا هو الظاهر وفيها وجه آخر وهو أن تكون للجنس ويكون راجعا الى شهر رمضان المأمور بصومه والمعنى أنكم تأتون ببدل رمضان كاملا فى عدته سواء كان ثلاثين أم تسعة وعشرين اه من السمين **قوله** عند اكمالها)

الهدى) مما يهدى الى الحق من الاحكام (و) من (الفرقان) مما يفرق بين الحق والباطل (فمن شهد) حضر (منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) تقدم مثله وكرر لئلا يتوهم نسخه بتعميم من شهد (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ولذا أباح لكم الفطر فى المرض والسفر ولكون ذلك فى معنى العلة أيضا للامر بالصوم عطف عليه (ولتكملوا) بالتخفيف والتشديد (العدة) أى عدة صوم رمضان (ولتكبروا الله) عند اكمالها

ان كان المراد اكمالها بالقضاء كان المراد بالتكبير الثناء على الله وكان قوله ولتكبروا علة ثالثة
للامر بالقضاء وان كان المراد اكمالها حال الاداء كان المراد بالتكبير تكبير العيد وكان
هذا علة لقوله فمن شهد الخ تأمل قوله (على ما هداكم) هذا الجار متعلق بتكبروا وفي على
قولان احدهما انها على بابها من الاستعلاء وانما تعدى فعل التكبير بها لتضمنه معنى
الحمد قال الزمخشري كأنه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم والثاني انها بمعنى
لام العلة والاول اولى لان المجاز في الحرف ضعيف وما في قوله على ما هداكم فيها وجهان
اظهرهما انها مصدرية اي على هدايته اياكم والثاني انها بمعنى الذي قال الشيخ وفيه بعد
من وجهين احدهما حذف العائد تقديره هداكموه وقدره منصوبا لا مجرورا باللام
ولا بالى لان حذف المنصوب اسهل والثاني حذف مضاف يصح به معنى الكلام تقديره
على اتباع الذي هداكم او ما اشبهه وختمت هذه الآية بترجي الشكر لان قبلها تيسيرا وترخيصا
فناسب ختمها بذلك وختمت الآيتان قبلها بترجي التقوى وهما قوله ولكم في القصاص حياة
وقوله كتب عليكم الصيام لان القصاص والصوم من اشق التكاليف فناسب ختمهما بذلك
وذلك مطرد فحيث ورد ترخيص عقب بترجي الشكر غالبا وحيث جاء عدم ترخيص عقب
بترجي التقوى وشبهها وهذا من محاسن علم البيان اه سمين قوله (على ذلك) اي على
الترخيص والتيسير الذي من جملته اباحة الفطر في المرض والسفر اه قوله (فنناجيه)
اي ندعوه سرا وفي المصباح وناجيته ساررته والاسم النجوى وتناجى القوم ناجى بعضهم
بعضا انتهى والقياس نصب نناجيه لانه في جواب الاستفهام وفي كتب الحديث ان الاظهر
رفعه فيكون مبنيا على مبتدأ محذوف اي فنحن نناجيه ويكون استئنافا اه وقوله فنناديه
اي ندعوه جهرا قوله (عني) اي عن قربي وبعدي قوله (فاني قريب منهم بعلمي) اشارة
الى ان القرب حقيقة في القرب المكاني وقد استعمل هنا في الحال الشبيه بحال من قرب من
عباده في كمال علمه بافعالهم واقوالهم واطلاعه على احوالهم والقرب استعارة تبعية تمثيلية
والا فهو متعال عن القرب الحسي لتعاليه عن المكان ونظيره ونحن اقرب اليه من
حبل الوريد اه كرخي قوله (فاخبرهم بذلك) اشار به الى ان فاني قريب جواب اذا
اي فلا بد من اضمار قول بعد فاء الجزاء لان القرب لا يترتب على الشرط انما يترتب عليه
الاخبار بالقرب اه كرخي قوله (اجيب دعوة الخ) هذه الجملة صفة لقريب او خبر
ثان لان وقوله اذا دعان العامل فيها قوله اجيب اي اجيب دعوته وقت دعائه فيحتمل
ان تكون لمجرد الظرفية وان تكون شرطية وحذف جوابها لدلالة اجيب عليه واما اذا الاولى
فان العامل فيها ذلك القول المقدر والياءان من قوله الداع ودعان من الزوائد عند القراء
ومعنى ذلك ان الصحابة لم تثبت لها صورة في المصحف فمن القراء من اسقطها تبعا
للرسم وقفا ووصلا ومنهم من يثبتها في الحالين ومنهم من يثبتها وصلا ويحذفها وقفا اه
سمين قوله (دعوة الداع) اي دعاء الداعي لا خصوص المرة ففعلة ليست هنا للمرة لان
محل كونها لها اذا لم يبن المصدر عليها كرحمة تأمل قوله (فليستجيبوا لي) السين والتاء
للطلب اي فليطلبوا اجابتي قاله بعض او زائدتان اي فليجيبوا لي كما يشعر له المفسر تأمل

(على ما هداكم) أرشدكم لمعالم دينه (ولعلكم تشكرون) الله على ذلك وسأل جماعة النبي صلى الله عليه وسلم أقريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه فنزل (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب) منهم بعلمي فأخبرهم بذلك (أجيب دعوة الداع إذا دعان) بإنالته ما سأل (فليستجيبوا لي)

قوله (دعاءي بالطاعة) أي امري لهم بالطاعة أي فليمتثلوا أوامري وعبارة الخازن فليستجيبوا لي يعني إذا دعوتهم الى الايمان والطاعة كما أني اجيبهم اذا دعوني لحوائجهم والاجابة في اللغة الطاعة فالاجابة من العبد الطاعة ومن الله الانالة والعطاء انتهت قوله (يدوموا على الايمان بي) هكذا في بعض النسخ وفي بعضها يديموا على الايمان وهو ظاهر ايضا اذ يقال دام وأدام كما في القاموس ونصه دام الشيء يدوم ويدام دوما ودواما وديمومة وادامه واستدامه ودامت السماء تدوم ديما ودوّمت وديّمت وأدامت وأرض مديمة اه قوله (يرشدون) الجمهور على أنه بفتح الياء وضم الشين وماضيه رشد بالفتح وقرأ أبو حيوة وابن أبي عبلة بخلاف عنهما بكسر الشين وقرئ بفتحهما وماضيه رشد بالكسر وقرئ يرشدون مبنيا للمفعول وقرئ يرشدون بضم الياء وكسر الشين من أرشد والمفعول على هذا محذوف تقديره يرشدون غيرهم اه سمين وفي المصباح الرشد الصلاح وهو خلاف الغي والضلال وهو اصابة الصواب ورشد رشدا من باب تعب ورشد يرشد من باب قتل فهو راشد والاسم الرشاد ويتعدى بالهمزة اه قوله (ليلة الصيام) منصوب على الظرف وفي الناصب له ثلاثة أقوال أحدها وهو المشهور عند المعربين أنه احل وليس بشيء لأن الاحلال ثابت قبل ذلك الوقت الثاني أنه مقدر مدلول عليه بلفظ الرفث تقديره أحل لكم أن ترفثوا ليلة الصيام وانما لم يجز أن ينتصب بالرفث لانه مصدر مقدر بموصول ومعمول الصلة لا يتقدم على الموصول فلذلك احتجنا الى اضمار عامل من لفظ المذكور الثالث أنه متعلق بالرفث وذلك على رأي من يرى الاتساع في الظروف والمجرورات وقد تقدم تحقيقه وأضيفت الليلة للصيام اتساعا لأن شرط صحته وهي النية موجود فيها والاضافة تأتي لأدنى ملابسة والا فمن حق الظرف المضاف الى حدث أن يوجد ذلك الحدث في جزء من ذلك الظرف والصوم في الليل غير معتبر ولكن المسوغ لذلك ما ذكرت لك اه سمين قوله (بمعنى الافضاء) أي لاجل تعديته بالى والا فاصل الرفث يتعدى بالباء كما في السمين وهو كلام يفهم وقت الجماع بين الرجال والنساء يستقبح ذكره في وقت آخر وأطلق على الجماع للزومه له غالبا اه شيخنا وفي المصباح رفث في منطقه رفثا من باب طلب ويرفث بالكسر لغة أفحش فيه أو صرح بما يكنى عنه من ذكر النكاح وأرفث بالالف لغة والرفث النكاح فقوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث المراد الجماع وقوله فلا رفث قيل فلا جماع وقيل فلا فحش من القول وقيل الرفث يكون في الفرج بالجماع وفي العين بالغمز للجماع وفي اللسان بالمواعدة به اه وفيه أيضا وأفضى الى امرأته باشرها وجامعها وأفضيت الى الشيء وصلت اليه اه قوله (بعد العشاء) أي بعد صلاتها أي أو بعد الرقاد ولو قبلها فكانوا اذا صلوها أو ناموا ولو قبل وقتها حرم عليهم كل من الثلاثة الى الليلة الاخرى اه شيخنا وعبارة الكرخي وايضاح ذلك أنه كان في ابتداء الامر اذا افطر الرجل حل له الطعام والشراب والجماع الى أن يصلي العشاء الاخرة أو يرقد قبلها فاذا صلاها أو رقد حرم عليه ذلك الى الليلة القابلة فواقع عمر رضي الله تعالى عنه أهله بعد ما صلى العشاء فلما اغتسل أخذ يبكي ويلوم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم واعتذر اليه فقام رجال واعترفوا بالجماع بعد العشاء فنزل فيه وفيهم أحل

دعاءي بالطاعة (ولعلهم يدوموا على الايمان (لعلهم يرشدون) يهتدون (احل لكم ليلة الصيام الرفث) بمعنى الافضاء (الى نسائكم) بالجماع نزل نسخا لما كان في صدر الاسلام من تحريمه وتحريم الاكل والشرب بعد العشاء

لكم الخ وفيه جواز نسخ السنة بالقرآن اه **قوله** هن لباس لكم الخ) تعليل لما قبله وعبارة
السمين وقوله هن لباس لكم لا محل له من الاعراب لانه بيان للاحلال فهو استئناف
وتفسير وقدم قوله هن لباس لكم على وأنتم لباس لهن تنبيها على ظهور احتياج الرجل
للمرأة وعدم صبره عنها ولانه هو البادئ بطلب ذلك وكنى باللباس عن شدة المخالطة اه
قوله كناية عن تعانقهما أو احتياج كل منهما الى صاحبه) يعني أنه شبه كل واحد من الزوجين
لاشتماله على صاحبه في العناق والضم باللباس المشتمل على لابسه أي كالفراش واللحاف
وحاصله أنه تمثيل لصعوبة اجتنابهن وشدة ملابستهن أو لستر أحدهما الآخر عن الفجور
اه كرخي **قوله** أو احتياج كل منهما الى صاحبه) أي في منعه من الفجور كما يحتاج الى
اللباس وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن
كريما ويغلبهن لئيم فأحب أن أكون كريما مغلوبا ولا أحب أن أكون لئيما غالبا اه
شيخنا **قوله** علم الله أنكم الخ) هذا في المعنى هو سبب النزول وقوله تختانون أي تكن
تخونون أبلغ لزيادة البناء فيدل على زيادة الخيانة من حيث كثرة مقدمات الجماع اه
قوله لعمر وغيره) وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أعتذر الى
الله واليك من هذه الخطيئة انى رجعت الى أهلي بعد ما صليت العشاء فوجدت رائحة طيبة
فسولت لي نفسي فجامعتها وقوله وغيره ككعب بن مالك اه من الخازن **قوله** فتاب
عليكم) عطف على محذوف أي فتبتم فتاب الخ اه شيخنا **قوله** فالآن باشروهن)
قد تقدم الكلام على الآن وفي وقوعه ظرفا للامر تأويل وذلك أنه للزمن الحاضر والامر
مستقبل أبدا وتأويله ما قاله أبو البقاء قال والآن حقيقة الوقت الذي أنت فيه وقد
يقع على الماضي القريب منك وعلى المستقبل القريب تنزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد
هنا لان قوله فالآن باشروهن أي فالوقت الذي كان يحرم عليكم فيه الجماع من الليل
وقيل هذا كلام محمول على معناه والتقدير فالآن قد أبحنا لكم مباشرتهن ودل على هذا
المحذوف لفظ الامر فالآن على حقيقته اه سمين **قوله** باشروهن) هذا الامر والثلاثة
بعده للاباحة اه شيخنا وسميت المجامعة مباشرة لالتصاق بشرتيهما وأصل المباشرة
التصاق البشرتين وأطلقت على الجماع للزومها اه شيخنا **قوله** أي أباحه الخ) فعلى
هذا الاحتمال يكون قوله وابتغوا تأكيدا لما قبله وعلى الوجه الثاني يكون تأسيسا
فهو الاحسن اه شيخنا **قوله** وكلوا واشربوا) نزلت في صرمة بن قيس وذلك
أنه كان يعمل في أرض له وهو صائم فلما أمسى رجع الى أهله فقال هل عندك طعام
فقالت لا وأخذت تصنع له طعاما فأخذه النوم من التعب فأيقظته فكره أن يأكل خوفا
من الله فأصبح صائما مجهودا في عمله فلم ينتصف النهار حتى غشي عليه فلما أفاق أتى النبي
صلى الله عليه وسلم وأخبره بما وقع فأنزل الله تعالى هذه الآية اه من الخازن **قوله**
من الخيط الاسود من الفجر) من الاولى لابتداء الغاية والثانية للبيان وكلاهما متعلق
بيتبين وجاز تعلق الحرفين بفعل واحد وان اتحد لفظهما لاختلاف معناهما والمعنى
حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود حال كون الابيض هو الفجر هذا تقريرها اقتصر

(هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) كناية عن تعانقهما أو احتياج كل منهما الى صاحبه (علم الله أنكم كنتم تختانون) تخونون (أنفسكم) بالجماع ليلة الصيام وقع ذلك لعمر وغيره واعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم (فتاب عليكم) قبل توبتكم (وعفا عنكم فالآن) اذ أحل لكم (باشروهن) جامعوهن (وابتغوا) اطلبوا (ما كتب الله لكم) أي أباحه من الجماع أو قدره من الولد (وكلوا واشربوا) الليل كله (حتى يتبين) يظهر (لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) أي الصادق بيان الخيط الابيض

عليه بتبيح المصنف وزاد الكشاف وغيره كون الثانية للتبعيض لان الخيط الابيض جزء من الفجر لانه أوله والمعنى عليه حال كون الخيط الابيض بعضا من الفجر اه كرخي وفي الخازن روى الشيخان عن سهل بن سعد قال لما نزلت وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ولم ينزل من الفجر فكان رجال اذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الابيض والخيط الاسود ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فأنزل الله تعالى بعده من الفجر فعلموا أنه انما يعني الليل والنهار وروى الشيخان عن عدي بن حاتم لما نزلت حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود عمدت الى عقال أسود وعقال أبيض فجعلتهما تحت وسادتي وجعلت أنظر في الليل فلا يستبين لي فغدوت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك فقال انما ذلك سواد الليل وبياض النهار اه **قوله** وبيان الاسود محذوف) أي واكتفى عنه بالمذكور ولم يعكس لان غالب أحكام الصوم مربوطة بالفجر لا بالليل اه **قوله** من الغبش) بفتح الغين المعجمة والموحدة ثم شين معجمة وهو بقية الليل والمراد بامتداده معه اتصاله به على سبيل التعاقب وفي المختار الغبش بفتحتين البقية من الليل أو ظلمة آخر الليل وفي القاموس الغبش محركة بقية الليل أو ظلمة آخره والجمع أغباش والغابش الغاشّ والخادع اه **قوله** في الامتداد) متعلق بشبه **قوله** ثم أتموا) الامر للوجوب في صوم الفرض وللندب في صوم النفل هذا مذهب الشافعي ومذهب غيره أنه للوجوب فيهما **قوله** من الفجر الى الليل) أشار الى أن ابتداء الصوم من الفجر وغايته دخول الليل بغروب الشمس فالى متعلقة بأتموا والى اذا كان ما بعدها من غير جنس ما قبلها لم يدخل فيه والآية من هذا القبيل لان الليل ليس من جنس النهار وباخراج الليل عن نفي صوم الوصال أي لانه تعالى جعل الليل غاية للصوم وغاية الشيء منتهاه وما بعدها يخالف ما قبلها وأما حرمة عدم تخلل الافطار بين يومين فبالسنة اه كرخي **قوله** ولا تباشروهن الخ) لما بين أن الجماع يحرم على الصائم نهارا ويباح ليلا فكان يحتمل أن حكم الاعتكاف كذلك لانه يشارك الصوم في غالب أحكامه بين الله حكمه في هذه الآية بتحريمه على المعتكف ليلا ونهارا اه من الخازن **قوله** متعلق بعاكفون) وأما المباشرة المنهي عنها فأعم من أن تكون في المسجد أو خارجه اذا نوى الاعتكاف مدة وخرج فيها لعذر لا يقطع الاعتكاف اه شيخنا **قوله** فلا تقربوها) قال أبو البقاء دخلت الفاء هنا عاطفة على شيء محذوف تقديره تنبهوا فلا تقربوها اه سمين والقاعدة أن الاحكام اذا كانت نواهي يقال فيها لا تقربوها على حد ولا تقربوا الزنا ولا تقربوا مال اليتيم وهكذا وان كانت أوامر يقال فيها لا تعتدوها أي لا تتجاوزوها بأن لا تفعلوها وما هنا من قبيل الاول والآية الاخرى من قبيل الثاني فكل جاء على ما يليق به اه شيخنا وعبارة السمين قوله تلك حدود الله اسم الاشارة مبتدأ أخبر عنه بجمع فلا جائز أن يشار به الى ما نهي عنه في الاعتكاف لانه شيء واحد بل هو اشارة الى ما تضمنته آية الصيام من أولها الى هنا وآية الصيام قد تضمنت عدة أوامر والامر بالشيء نهي عن ضده فبهذا الاعتبار كانت عدة مناهي ثم جاء آخرها بصريح النهي وهو ولا تباشروهن فأطلق

وبيان الاسود محذوف أي من الليل شبه ما يبدو من البياض وما يمتد معه من الغبش بخيطين أبيض وأسود في الامتداد (ثم أتموا الصيام) من الفجر (الى الليل) أي الى دخوله بغروب الشمس (ولا تباشروهن) أي نساءكم (وأنتم عاكفون) مقيمون بنية الاعتكاف (في المساجد) متعلق بعاكفون نهي لمن كان يخرج وهو معتكف فيجامع امرأته ويعود (تلك) الاحكام المذكورة (حدود الله) حدها لعباده ليقفوا عندها (فلا تقربوها)

على الكل حدود اتغليبا للمنطوق به واعتبارا بتلك المناهي التي تضمنتها الاوامر فقيل فيها حدود الله وانما احتجنا الى هذا التأويل لان المأمور به لا يقال لا تقربه اه **قوله** ابلغ) أي لان عدم المقاربة يصدق بشيئين البعد وعدم المجاوزة الذي هو عدم التعدي وأما عدم التعدي فخاص بالثاني اه شيخنا **قوله** آياته) أي آيات الاحكام غير ما ذكر فتبيين أحكام الصوم مشبه به وتبيين أحكام غيره مشبه اه شيخنا **قوله** ولا تأكلوا) أي تأخذوا **قوله** أي لا يأكل الخ) أشار الى أنه ليس من مقابلة الجمع بالجمع كما في ركبوا دوابكم بل نهى كل عن اكل مال الآخر فقوله بالباطل متعلق بتأكلوا أي لا تأخذوها بسبب الباطل وبينكم أيضا متعلق به أو متعلق بمحذوف لانه حال من أموالكم اه كرخي وعبارة السمين قوله بينكم في هذا الظرف وجهان أحدهما أن يتعلق بتأكلوا بمعنى لا تتناولوها فيما بينكم بالاكل والثاني أنه متعلق بمحذوف لانه حال من أموالكم أي لا تأكلوها كائنة بينكم **قوله** بالباطل) أي الطريق والسبب الحرام وأصل الباطل الشيء الذاهب في الطريق الحرام كالنهب والغصب واللهو كالقمار وأجرة المغني وثمن الخمر والملاهي والرشوة وشهادة الزور والخيانة في الامانة اه من الخازن وفي السمين قوله بالباطل وجهان أحدهما تعلقه بالفعل أي لا تأخذوها بسبب الباطل والثاني أن يكون حالا فيتعلق بمحذوف ولكن في صاحبها احتمالان أحدهما أنه المال كأن المعنى لا تأكلوها ملتبسة بالباطل والثاني أنه الضمير في تأكلوا كأن المعنى لا تأكلوا مبطلين أي ملتبسين بالباطل اه **قوله** ولا تدلوا) أشار الى أن تدلوا مجزوم عطفا على النهي ويؤيده قراءة أبي ولا تدلوا باعادة لا الناهية اه كرخي **قوله** أي بحكومتها) فالآية على حذف مضاف والادلاء الاسراع أي لا تسرعوا بالخصومة في الاموال الى الحكام ليعينوكم على ابطال حق أو تحقيق باطل وأما الاسراع بها لتحقيق الحق فليس مذموما اه **قوله** طائفة) أي جملة وسماها فريقا لانها تفرق بين الناس **قوله** بالاثم) يحتمل أن تكون للسببية فتتعلق بقوله لتأكلوا وأن تكون للمصاحبة فتكون حالا من الفاعل في لتأكلوا وتتعلق بمحذوف أي لتأكلوا ملتبسين بالاثم وأنتم تعلمون جملة في محل نصب على الحال من فاعل لتأكلوا وذلك على رأي من يجيز تعدد الحال وأما من لا يجيز ذلك فيجعل بالاثم غير حال اه سمين **قوله** عن الاهلة) أي عن فائدة اختلافها لان السؤال عن ذاتها غير مفيد كما أشار اليه في التقرير اه كرخي وعبارة الخازن نزلت في معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم الانصاريين قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يزيد حتى يمتلئ نورا ثم لا يزال ينقص حتى يعود دقيقا كما بدا ولا يكون على حالة واحدة اه والاهلة أصله أهللة نقلت كسرة اللام الى الساكن قبلها ثم ادغمت في اللام الاخرى **قوله** جمع هلال سمي بذلك لارتفاع الاصوات بالذكر عند رؤيته لان الاهلال رفع الصوت والهلال في الحقيقة واحد وجمعه باعتبار أوقاته واختلافه في ذاته اه شيخنا واختلف اللغويون الى متى يسمى هلالا فقال الجمهور يقال له هلال لليلتين وقيل لثلاث ثم يكون قمرا وقال أبو الهيثم لليلتين من أول الشهر وليلتين من آخره وما بينهما قمر اه سمين

فيه من لا تعتدوها المعبر به (كذلك) كما بين ما ذكر (يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) محارمه (ولا تأكلوا أموالكم بينكم) أي لا يأكل بعضكم مال البعض (بالباطل) الحرام شرعا كالسرقة والغصب (و) لا (تدلوا) تلقوا (بها) أي بحكومتها أو بالأموال (إلى الحكام لتأكلوا) بالتحاكم (فريقا) طائفة (من أموال الناس) ملتبسين (بالإثم وأنتم تعلمون) أنكم مبطلون (يسألونك) يا محمد (عن الأهلة) جمع هلال

قوله ثم تبدو دقيقة) في المصباح بدا يبدو بدوا ظهر اه وفيه أيضا ودق يدق من باب ضرب دقة خلاف غلظ فهو دقيق اه **قوله** قل هي مواقيت) هذا من جواب السائل بغير ما سأل عنه تنبيها على أن الأولى بهم أن يسألوا عن هذا المجاب به لأنه هو الذي يعنيهم وذلك أنهم سألوا عن سبب اختلاف القمر في ذاته فأجيبوا ببيان فائدة هذا الاختلاف إشارة إلى أن هذا هو الذي ينبغي أن يسأل عنه لأنه من أحكام الظاهر التي شأن الرسول التصدي لبيانها وأما سبب اختلافه فهو من قبيل المغيبات التي لا غرض للمكلف في معرفتها ولا يليق أن تبين له اه شيخنا لكن الذي قرره أبو السعود وكذا الخازن أن الجواب مطابق للسؤال وتقرير الأول كانوا قد سألوه عليه السلام عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل أمره فأمره الله تعالى أن يجيبهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن يكون معالم للناس الخ اه **فائدة** كل ما جاء من السؤال في القرآن أجيب عنه بقل بلا فاء إلا في قوله في طه ويسألونك عن الجبال فقل فبالفاء لأن الجواب في الجميع كان بعد وقوع السؤال وفي طه كان قبله إذ تقديره إن سئلت عن الجبال فقل كما أشار إليه الشيخ فيها **فائدة أخرى** الفرق بين الوقت وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها إلى منتهاها والزمان مدة منقسمة إلى الماضي والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لأمر اه كرخي **قوله** جمع ميقات) أصله موقات قلبت الواو ياء لسكونها إثر كسرة اه **قوله** للناس) أي لأغراضهم الدنيوية والدينية كما أشار لذلك بتعداد الأمثلة إذ الأهلة ليست مواقيت لذوات الناس **قوله** وعدد نسائهم) بكسر العين وهو بالجر وكذا ما بعده عطفا على زرعهم ومثل عدة النساء أوقات الحيض والطهر والولادة **قوله** عطف على الناس) أي عطف خاص على عام وهو في الحقيقة عطف على المضاف المقدر وإنما أفرد بالذكر اعتناء بشأنه من حيث إن الوقت أشد لزوما له من بقية العبادات وذلك لأنه لا يصح فعله أداء ولا قضاء إلا في وقته المعلوم وأما غيره من العبادات فلا يتقيد قضاؤه بوقت أدائه اه شيخنا **قوله** وليس البر بأن تأتوا البيوت الخ) وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أنهم سألوا عن الحكمة في اختلاف حال القمر وعن حكم دخولهم بيوتهم من غير أبوابها اه خطيب **قوله** وليس البر بأن تأتوا) كقوله ليس البر أن تولوا وقد تقدم إلا أنه لم يختلف هنا في رفع البر لأن زيادة الباء في الثاني عينت كونه خبرا وقوله ولكن البر من اتقى كقوله ولكن البر من آمن سواء بسواء ولما تقدم جملتان خبريتان وهما وليس البر ولكن البر من اتقى عطف عليهما جملتان أمريتان الأولى للأولى والثانية للثانية وهما وأتوا البيوت واتقوا الله اه سمين **قوله** بأن تنقبوا فيها نقبا) في المصباح نقبت الحائط نقبا من باب قتل خرقته اه **قوله** وكانوا يفعلون ذلك) أي في الجاهلية وصدر الإسلام فكان الرجل إذا أحرم بالعمرة أو الحج لم يحل بينه وبين السماء شيء فإن كان من أهل المدر نقب نقبا في ظهر بيته يدخل منه ويخرج أو يتخذ سلما ليصعد منه وإن كان من أهل الوبر دخل وخرج من خلف الخباء ولا يدخل ولا يخرج من الباب وكان إذا عرضت له حاجة في بيته لا يدخل من باب الحجرة من أجل سقف

ثم تزيد حتى تمتلئ نورا ثم تعود كما بدت ولا تكون على حالة واحدة كالشمس (قل) لهم (هي مواقيت) جمع ميقات (للناس) يعلمون بها أوقات زرعهم ومتاجرهم وعدد نسائهم وصيامهم وإفطارهم (والحج) عطف على الناس أي يعلم بها وقته فلو استمرت على حالة لم يعرف ذلك (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) في الإحرام بأن تنقبوا فيها نقبا تدخلون منه وتخرجون وتتركون الباب وكانوا يفعلون ذلك ويزعمونه برا (ولكن البر) أي ذا البر (من اتقى) الله بترك مخالفته (وأتوا البيوت من أبوابها) في الإحرام (واتقوا الله لعلكم تفلحون)

الباب مخافة أن يحول بينه وبين السماء فيفتح الجدار من ورائه ثم يقف في صحن داره فيأمر بحاجته اه خازن **قوله** ولما صد) أي منع ففي المختار صده عن الأمر منعه وصرفه وبابه رد اه **قوله** عام الحديبية) وهو السنة السادسة **قوله** وصالح الكفار) أي بعد قتال خفيف وقع من بعضهم بالحديبية بالرمي بالسهام والحجارة اه **قوله** وتجهز لعمرة القضاء) أي تهيأ واستعد للخروج لها والمراد بعمرة القضاء العمرة التي وقع عليها القضاء أي المقاضاة والصلح وكانت في السابعة **قوله** وخافوا) أي المسلمون الذين كانوا مع رسول الله وهم ألف وأربعمائة وقوله أن لا تفي قريش أي بمقتضى العهد والصلح أي خافوا غدرهم ونقضهم للعهد **قوله** وكره المسلمون قتالهم) وإنما كرهوه لأنه في ذلك الوقت كان محرما في الأحوال الثلاثة المذكورة **قوله** لإعلاء دينه) فالمراد بالسبيل دين الله لأن السبيل في الأصل الطريق فيتجوز به عن الدين لما كان طريقا الى الله وتقديم الظرف على المفعول الصريح لإبراز كمال العناية بالمقدم اه كرخي **قوله** إن الله لا يحب المعتدين) أي لا يريد بهم الخير اه كرخي **قوله** بآية براءة) وهي وقاتلوا المشركين كافة أي قاتلوا أو لم يقاتلوا بل قيل إنه نسخ بها سبعون آية اه كرخي **قوله** حيث ثقفتموهم) أي وجدتموهم وأصل الثقف الحذق في إدراك الشيء علما أو عملا وفيه معنى الغلبة اه أبو السعود وفي المختار ثقف الرجل من باب ظرف صار حاذقا خفيفا فهو ثقف مثل ضخم فهو ضخم ومنه المثاقفة وثقف من باب طرب لغة فيه فهو ثقف وثقف كعضد اه وفي القاموس وثقفه كسمعه أخذه أو ظفر به أو أدركه اه **قوله** أي مكة) تفسير لحيث **قوله** وقد فعل بهم ذلك) أي القتل والإخراج عام الفتح أي فعل ذلك بمن لم يسلم منهم اه **قوله** الشرك منهم) إنما سمي الشرك فتنة لأنه فساد في الأرض يؤدي الى الظلم وإنما جعل أشد أي أعظم من القتل لأنه يؤدي الى الخلود في النار والقتل ليس كذلك اه خازن **قوله** الذي استعظمتموه) نعت للقتل **قوله** عند المسجد الحرام) عند منصوب بالفعل قبله وحتى متعلقة به أيضا غاية له بمعنى الى والفعل بعدها منصوب بإضمار أن والضمير في فيه يعود على عند إذ ضمير الظرف لا يتعدى إليه الفعل إلا بفي لأن الضمير يرد الأشياء الى أصولها وأصل الظرف على إضمار في اه سمين **قوله** أي في الحرم) إشارة الى أن عند بمعنى في وأن المسجد الحرام المراد به الحرم اه شيخنا **قوله** فإن قاتلوكم هذا مفهوم الغاية وتقييد القتال فيه بقتالهم منسوخ بقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة اه **قوله** وفي قراءة بلا ألف) أي لحمزة والكسائي من القتل فأما قراءة الألف فهي واضحة لأنها نهي عن مقدمات القتل فدلالتها على النهي عن القتل بطريق الأولى وأما القراءة الثانية ففيها تأويلان أحدهما أن يكون المجاز في الفعل أي ولا تأخذوا في قتلهم حتى يأخذوا في قتلكم والثاني أن يكون المجاز في المفعول أي ولا تقتلوا بعضهم حتى يقتلوا بعضكم ومنه قتل معه ربيون ثم قال فما وهنوا أي ما وهن من بقي منهم اه سمين **قوله** كذلك القتل الخ) أي مثل هذا الجزاء الواقع منكم بالقتل والإخراج جزاء الكافرين أي مطلقا بأن يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم اه شيخنا

ولما صد صلى الله عليه وسلم عن البيت عام الحديبية وصالح الكفار على أن يعود العام القابل ويخلوا له مكة ثلاثة أيام وتجهز لعمرة القضاء وخافوا أن لا تفي قريش ويقاتلوهم وكره المسلمون قتالهم في الحرم والإحرام والشهر الحرام نزل (وقاتلوا في سبيل الله) أي لإعلاء دينه (الذين يقاتلونكم) من الكفار (ولا تعتدوا) عليهم بالابتداء بالقتال (إن الله لا يحب المعتدين) المتجاوزين ما حد لهم وهذا منسوخ بآية براءة أو بقوله (واقتلوهم حيث ثقفتموهم) وجدتموهم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أي مكة وقد فعل بهم ذلك عام الفتح (والفتنة) الشرك منهم (أشد) أعظم (من القتل) لهم في الحرم أو الإحرام الذي استعظمتموه (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) أي في الحرم (حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم) فيه (فاقتلوهم) فيه وفي قراءة بلا ألف في الأفعال الثلاثة (كذلك) القتل والإخراج (جزاء الكافرين)

قوله (فإن انتهوا) متعلق الانتهاء محذوف قدره المفسر بقوله عن الكفر فأصل انتهوا
انتهيوا استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الألف وبقيت الفتحة
تدل عليها اهـ سمين قوله (وقاتلوهم) أي ولو في الحرم وإن لم يبتدئوكم بالقتال فيه وهذا
هو الذي استقر عليه الحكم الآن اهـ شيخنا قوله (حتى لا تكون) يجوز في حتى أن تكون
بمعنى كي وهو الظاهر وأن تكون بمعنى إلى وأن مضمرة بعدها في الحالتين وتكون هنا تامة
وفتنة فاعل بها وأما ويكون الدين لله فيجوز أن تكون تامة أيضا وهو الظاهر ويتعلق
لله بها وأن تكون ناقصة ولله الخبر فيتعلق بمحذوف أي كائنا لله اهـ سمين قوله
وحده لا يعبد سواه) هذا الاختصاص علم من اللام في الله وهنا فسر الفتنة بالشرك لأنه
وقع مقابلا له وترك هنا كله وذكره في الأنفال لأن القتال هنا مع أهل مكة فقط وثم
مع جميع الكفار فناسب ذكره ثم اهـ كرخي قوله دل على هذا) أي المقدر قوله
إلا على الظالمين) في محل رفع خبر لا التبرئة ويجوز أن يكون خبرها محذوفا تقديره فلا
عدوان على أحد فيكون إلا على الظالمين بدلا بإعادة تكرار العامل وهذه الجملة وإن كانت
بصورة النفي فهي في معنى النهي لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى والعرب إذا بالغت في النهي
عن الشيء أبرزته في صورة النفي المحض إشارة إلى أنه ينبغي أن لا يوجد البتة فدلوا على
هذا المعنى بما ذكرت لك وعكسه في الإثبات إذا بالغوا في الأمر بالشيء أبرزوه في
صورة الخبر نحو والوالدات يرضعن وسيأتي اهـ سمين قوله (الشهر الحرام) وهو
ذو القعدة من السنة السابعة وقوله بالشهر الحرام وهو ذو القعدة من السنة السادسة
وهذا في المعنى تعليل لقوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم اهـ وعبارة أبي السعود الشهر
الحرام بالشهر الحرام فقد قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة فقيل لهم عند
خروجهم لعمرة القضاء في ذي القعدة أيضا وكراهتهم القتال فيه هذا الشهر الحرام بذلك
الشهر الحرام وهتكه بهتكه فلا تبالوا به انتهت قوله (الحرم) أي المحرم القتال فيه
اهـ قوله فكما قاتلوكم فيه الخ) صريح في أنه قد وقع منهم مقاتلة في عام الحديبية
وهو كذلك فقد وقع قتال خفيف بالرمي بالسهام والحجارة اهـ شيخنا قوله (رد) أي
هذا رد الخ) قوله والحرمات قصاص) أي يجري فيها القصاص وقوله أي يقتص الخ أي
فكما هتكوا حرمة شهركم بالصد والقتال فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة فاقتلوهم إن
قاتلوكم اهـ أبو السعود قوله فمن اعتدى عليكم) هذا مفرع على ما قبله ويجوز في من
وجهان أحدهما أن تكون شرطية وهو الظاهر فتكون الفاء جوابا والثاني أن تكون موصولة
فتكون الفاء زائدة في الخبر وقد تقدم لذلك نظائر اهـ سمين قوله بمثل ما اعتدى
عليكم) في الباء قولان أحدهما أن تكون غير زائدة بل تكون متعلقة باعتدوا والمعنى
بعقوبة مثل جناية اعتدائه والثاني أنها زائدة أي مثل اعتدائه فيكون نعتا لمصدر
محذوف أي اعتداء مماثلا لاعتدائه وما يجوز أن تكون مصدرية فلا تفتقر إلى عائد
وأن تكون موصولة فيكون العائد محذوفا أي بمثل ما اعتدى عليكم به وجاز حذفه لأن
المضاف إلى الموصول قد جر بحرف جر به العائد واتحد المتعلقان اهـ سمين قوله سمى

مقابلته

قوله استثقلت الضمة على الياء الخ لا يخفى ما فيه والصواب استثقلت الفتحة على الياء لتحركها وانفتاح ما قبلها فقلبت ألفا فالتقى ساكنان الخ تأمل اهـ

(فإن انتهوا) عن الكفر وأسلموا (فإن الله غفور) لهم (رحيم وقاتلوهم حتى لا تكون) توجد (فتنة) شرك (ويكون الدين) العبادة (لله) وحده لا يعبد سواه (فإن انتهوا) عن الشرك فلا تعتدوا عليهم دل على هذا (فلا عدوان) اعتداء بقتل أو غيره (إلا على الظالمين) ومن انتهى فليس بظالم فلا عدوان عليه (الشهر الحرام) المحرم مقابل (بالشهر الحرام) فكما قاتلوكم فيه فاقتلوهم في مثله رد لاستعظام المسلمين ذلك (والحرمات) جمع حرمة ما يجب احترامه (قصاص) أي يقتص بمثلها إذا انتهكت (فمن اعتدى عليكم) بالقتال في الحرم أو الإحرام أو الشهر الحرام (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) سمي مقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل به في الصورة

مقابلته اعتداء) أي فكان مقتضى الظاهر أن يقال فمن اعتدى عليكم فقابلوه وجازوه بمثل
ما اعتدى عليكم به وقوله بالمقابل به أي الذي هو اعتداء وهم اه شيخنا أي فالكلام
من قبيل المشاكلة **قوله** واتقوا الله الخ) لما أباح لهم الاقتصاص بالمثل وشأن النفس
حب المبالغة في الانتقام حذرهم من ذلك فقال واتقوا الله وقوله في الانتصار أي لأنفسكم
بالانتقام من العدو وقوله وترك الاعتداء أي بما لم يرخص لكم فيه اه شيخنا **قوله**
وأنفقوا في سبيل الله) هذا أمر بالجهاد بالمال بعد الأمر به بالنفس اه أبو السعود
والإنفاق صرف المال في وجوه المصالح الدينية كالإنفاق في الحج والعمرة وصلة الرحم
والصدقة وفي الجهاد وتجهيز الغزاة وعلى النفس والعيال وغير ذلك مما فيه قربة إلى الله
لأن كل ذلك يصدق عليه أنه في سبيل الله لكن إطلاق هذا اللفظ ينصرف إلى الجهاد اه خازن
قوله ولا تلقوا بأيديكم الخ) هذا مرتبط بقوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم وبقوله وأنفقوا
في سبيل الله كما أشار لذلك الشارح على طريق اللف والنشر المشوش بقوله بالإمساك
عن النفقة هذا راجع لقوله وأنفقوا في سبيل الله وبقوله أو تركه هذا راجع لقوله واقتلوهم
الخ اه **قوله** بأيديكم) في هذه الباء وجهان أحدهما أنها زائدة في المفعول به لأن ألقى
يتعدى بنفسه قال تعالى فألقى عصاه وعلى هذا جرى الجلال والثاني أن يضمن ألقى معنى
فعل يتعدى بالباء فيتعدى تعديته فيكون المفعول به في الحقيقة هو المجرور بالباء تقديره
ولا تفضوا بأيديكم إلى التهلكة كقولك أفضيت بجنبي إلى الأرض أي طرحته على الأرض ويكون
قد عبر بالأيدي عن الأنفس لأن بها البطش والحركة اه سمين **قوله** إلى التهلكة)
مصدر لهلك من باب ضرب وفي المختار يقال هلك الشيء يهلك بالكسر من باب ضرب هلاكا
وهلوكا وتهلكة بضم اللام والاسم الهلك بالضم قال اليزيدي التهلكة من نوادر المصادر
ليست مما يجري على القياس اه **قوله** أو تركه) أي الجهاد وهذا معطوف على الإمساك
وقوله لأنه أي أحد الأمرين المذكورين يقوي العدو عليكم أي فيهلككم هذا والأولى
رجوع الضمير لما ذكر من الأمرين أي مجموعهما لأن العدو لا يقوى علينا إلا بتركهما معا اه
وعبارة أبي السعود ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة بالإسراف وتضييع وجه المعاش أو
بالكف عن الغزو والإنفاق فيه لأن ذلك مما يقوي العدو ويسلطهم عليكم أو بالإمساك
وحب المال فإنه يؤدي إلى الهلاك المؤبد ولذلك سمي البخل هلاكا انتهت **قوله** بالنفقة
وغيرها) عبارة الخازن وأحسنوا بالإنفاق على من تلزمكم مؤنته ونفقته وقيل أحسنوا
بالإنفاق ولا تسرفوا ولا تقتروا فنهوا عن الإسراف والإقتار في الإنفاق انتهت **قوله**
لله) متعلق بأتموا واللام لام المفعول من أجله اه سمين أي أتموهما لله عز وجل أي لأجل
طاعته لا لأن تطعموا ولا تقصدوا ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من قصدهم بهما [illegible] الأصنام
قوله أدوهما بحقوقهما) ظاهره وجوبهما لأنه أمر بإتمامهما مطلقا بلا تقييد بالشروع
فيكون واجبا لأن مقدمة الواجب واجبة على أنه قرئ وأقيموا الحج والعمرة فإنها صريحة
في ذلك والمعنى أدوهما تامتين كاملتين بأركانهما وشروطهما وفيه إشارة لرد قول الحنفية
لا دلالة في الآية على وجوبهما لأن الأمر بالإتمام لا يدل على الأمر بأصل الفعل الذي أمر

(واتقوا الله) في الانتصار
وترك الاعتداء (واعلموا أن
الله مع المتقين) بالعون
والنصر (وأنفقوا في سبيل الله)
طاعته الجهاد وغيره (ولا
تلقوا بأيديكم) أي
أنفسكم والباء زائدة (إلى
التهلكة) الهلاك بالإمساك
عن النفقة في الجهاد أو تركه
لأنه يقوي العدو عليكم
(وأحسنوا) بالنفقة وغيرها
(إن الله يحب المحسنين) أي
يثيبهم (وأتموا الحج والعمرة
لله) أدوهما

باتمامه اه كرخى **قوله** بحقوقهما) الباء للملابسة أى أدوهما ملتبسين بحقوقهما **قوله** فما استيسر من الهدى) فان لم يتيسر عدل الى قيمة الحيوان واشترى به طعاما وتصدق به في مكان الاحصار فان لم يقدر صام عن كل مد يوما حيث شاء وله التحلل حالا يعنى قبل الصوم وهذا الدم دم ترتيب وتعديل وهو فى هذه الصورة وفى الوطء المفسد كما أشار له ابن المقرى بقوله

والثان ترتيب وتعديل ورد + فى محصر ووطء حج ان فسد
ان لم يجد قومه ثم اشترى + به طعاما طعمة للفقرا
ثم لعجز عدل ذاك صوما + أعنى به عن كل مد يوما اه شيخنا

قوله تيسر) أشار به الى أن استيسر وتيسر بمعنى واحد مثل صعب واستصعب وغنى واستغنى وليست السين للطلب فى ذلك لان العرب لا تزيد غالبا حرفا الا لذلالة على معنى زائد لا يدل عليه الاصل كما هو مقرر فى التصريف اه كرخى **قوله** من الهدى) يطلق الهدى على الحيوان الذى يسوقه الحاج أو المعتمر هدية لاهل الحرم من غير سبب يقتضيه وهذا ليس مرادا هنا ويطلق على ما وجب على الحاج أو المعتمر بسبب سواء كان محظورا وهو الوجب بفعل حرم أو ترك واجب أو لم يكن كالاحصار والتمتع وهذا هو المراد هنا اه **قوله** وهو شاة أى مجزئة فى الاضحية وهذا بيان لاقل المجزئ والا فغير الشاة من النعم يجزئ بالاولى **قوله** حيث يحل ذبحه) بدل من محله فبلوغه محله كناية عن ذبحه فى مكان الاحصار فتفيد الآية وجوب تقديم الذبح على الحلق وهو كذلك كما قرر فى الفروع اه شيخنا وعبارة أبى السعود وحمل الاولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حلا كان أو حرما ومرجعهم فى ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عام الحديبية بها وهى من الحل قلنا كان محصره عليه السلام طرف الحديبية الذى الى أسفل مكة وهو من الحرم وعن الزهرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه فى الحرم وقال الواقدى الحديبية هى طرف الحرم على تسعة أميال من مكة والمحل بالكسر يطلق على المكان والزمان والهدى جمع هدية كتمر وتمرة وقرئ حتى يبلغ الهدى جمع هدية كمطى ومطية انتهت وفى المختار وقرئ حتى يبلغ الهدى محله مخففا ومشددا الواحدة هدية وهدية ويقال ما احسن هديته أى سيرته اه **قوله** وبه) أى المذكور من الامرين يحصل التحلل أى الخروج من النسك **قوله** فمن كان منكم مريضا) فيه حذف النعت أى محتاجا الى الحلق ومنكم حال من مريضا مقدم عليه ومن للتبعيض وقوله أو به اذى أى ألم ومرض من رأسه أى فى رأسه اه ويجوز أن يكون هذا من باب عطف المفردات وأن يكون من باب عطف الجمل أما الاول فيكون الجار والمجرور فى قوله به معطوفا على مريضا الذى هو خبر كان فيكون فى محل نصب ويكون اذى مرفوعا به على سبيل الفاعلية لان الجار اذا اعتمد رفع الفاعل عند الكل فيصير التقدير فمن كان كائنا به اذى من رأسه وأما الثانى فيكون به خبرا مقدما ومحله على هذا رفع وأذى مبتدأ مؤخرا وتكون هذه الجملة فى محل نصب لانها عطف على مريضا الواقع خبر الكان فهو وان كانت جملة لفظا فهى فى محل مفرد اذ المعطوف على المفرد مفرد لا يقال انه عطف المفردات فيتحد الوجهان لوضوح الفرق

بحقوقهما (فان احصرتم) منعتم عن اتمامهما بعدو (فما استيسر) تيسر (من الهدى) عليكم وهو شاة (ولا تحلقوا رؤسكم) أى لا تتحللوا (حتى يبلغ الهدى) المذكور (محله) حيث يحل ذبحه وهو مكان الاحصار عند الشافعى فيذبح فيه بنية التحلل ويفرق على مساكينه ويحلق وبه يحصل التحلل (فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه) كقمل وصداع فحلق فى الاحرام

الفرق اه كرخي (قوله ففدية) مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله عليه وقوله من صيام
الخ بيان لفدية وقوله قوت البلد أي مكة وقوله أي ذبح شاة أي مجزئة في الاضحية وهذا الدم
دم تخيير وتقدير كما أشار له في النظم بقوله

وخيرن وقدرن في الرابع + ان شئت فاذبح أو فجد باصع
للشخص نصفا أو فصم ثلاثا + تجتث ما اجتثثته اجتثاثا
في الحلق والقلم ولبس دهن + طيب وتقبيل ووطء ثني
أو بين تحللي ذوي احرام + فذي دماء الحج بالتمام

وقوله استمتع أي تمتع أي انتفع وقوله بغير الحلق الخ سبعة أشياء الثلاثة التي في الشارح
والتقليم والتقبيل والوطء الثاني والوطء بين التحللين فهذا الدم يجب في ثمانية أشياء
في الآية منها واحد والباقي ملحق به أي مقاس وان اقتصر الشارح في التصريح على ثلاثة
اه شيخنا (قوله فاذا أمنتم) الفاء عاطفة على ما تقدم من قوله فان احصرتم الخ واذا
منصوبة بالاستقرار الذي في ضمن الخبر المحذوف لان التقدير فعليه ما استيسر أي فاستقر
عليه ما استيسر اذا أمنتم وقوله فمن تمتع الفاء جواب اذا ومن شرطية مبتدأ والفاء
في قوله فما استيسر جوابها ولا نعلم خلافا في أنه يقع الشرط وجوابه جوابا للشرط اخرما الفاء
اه سمين (قوله استمتع) أي انتفع وتلذذ وقوله بمحظورات الاحرام متعلق بتمتع وقوله
الى الحج متعلق بمحذوف واستمر تمتعه وانتفاعه بالمحظورات الى الحج وقوله بأن يكون
الخ هذا ليس قيدا في حقيقة التمتع بل هو شرط في وجوب الدم على المتمتع وشروطه أربعة
الأول ما سيأتي في الآية من قوله ذلك الخ والثاني ما ذكره هنا والثالث أن يكون
الاحرام بالعمرة في أشهر الحج من السنة التي اعتمر فيها بأن يكون اعتمر وحج في سنة
واحدة والرابع أن لا يعود الى الاحرام بالحج الى الميقات فان عاد فلا دم عليه اه شيخنا
(قوله فما استيسر الخ) وهذا الدم دم ترتيب وتقدير كما ذكره ابن المقري بقوله

أربعة دماء حج تحصر + أولها المرتب المقدر
تمتع فوت وحج قرنا + وترك رمي والمبيت بمنى
وتركه الميقات والمزدلفه + أو لم يودع أو كمشي أخلفه
ناذره يصوم ان دما فقد + ثلاثة فيه وسبعا في البلد

فقد اشتملت هذه الآيات على ثلاثة أنواع من أنواع الدم الواجب في النسك وبقي الرابع
يذكر في سورة المائدة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الآية
وهو دم تخيير وتعديل ويجب في شيئين كما أشار له بقوله

والثان تخيير وتعديل في + صيد وأشجار بلا تكلف
ان شئت فاذبح أو فعدل مثل ما + عدلت في قيمة ما تقدما اه شيخنا

(قوله بعد الاحرام به) هذا بيان لوقت وجوب الدم ومع ذلك يجوز ذبحه قبل الاحرام
به على القاعدة من أن كل حق مالي تعلق بسببين جاز تقديمه على ثانيهما اه شيخنا
(قوله في حال الاحرام به) أي فلا يجوز تقديم الصوم على الاحرام به لانه عبادة بدنية

(ففدية) عليه (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) بثلاثة آصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين (أو نسك) أي ذبح شاة وأو للتخيير وألحق به من حلق لغير عذر لأنه أولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لعذر أو غيره (فاذا أمنتم) العدو بأن ذهب أو لم يكن (فمن تمتع) استمتع (بالعمرة) أي بسبب فراغه منها بمحظورات الاحرام (الى الحج) أي الى الاحرام به بأن يكون أحرم بها في أشهره (فما استيسر) تيسر (من الهدي) عليه وهو شاة يذبحها بعد الاحرام به والأفضل يوم النحر (فمن لم يجد) الهدي لفقده أو فقد ثمنه (فصيام) أي فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج أي في حال الاحرام به

لايجوز تقديمها على ثاني سببيها بخلاف الذبح اه شيخنا **قوله** فيجب حينئذ) أي حين وقوعها في الاحرام وانما وجب ذلك لانه يجب تقديمها على يوم النحر كما هو مقرر في الفروع اه شيخنا لكن وجوب تقديم الاحرام بالحج على السابع قول ضعيف حكاه في الروضة عن الحناطي والجمهور على خلافه لانه لا يجب تقديم سبب الوجوب ونص عبارة الرملي ومثله ابن حجر في كتاب الحج ولا يجب عليه تقديم الاحرام بزمن يتمكن من صوم الثلاثة فيه قبل يوم النحر اذ لا يجب تحصيل سبب الوجوب ويجوز ان لا يحج في هذا العام انتهت **قوله** على أصح قولي الشافعي) أي وعلى الآخر يجوز صومها فيها ولا يجوز صوم شئ منها يوم النحر باتفاق اه شيخنا **قوله** اذا رجعتم) منصوب بصيام أيضا وهي لمحض الظرف وليس فيها معنى الشرط لا يقال يلزم أن يعمل عامل واحد في ظرفي زمان لانا نقول ذلك جائز مع العطف والبدل وهنا يكون عطف شيئين على شيئين فعطف سبعة على ثلاثة وعطف اذا على في الحج وفي قوله رجعتم شيئان أحدهما التفات والآخر الحمل على المعنى أما الالتفات فان قبله فمن تمتع فمن لم يجد فجاء بضمير الغيبة عائدا على من فلو نسق هذا على نظم الاول لقيل اذا رجع بضمير الغيبة وأما الحمل على المعنى فلانه أتى بضمير الجمع اعتبارا بمعنى من ولو روعي اللفظ لافرد فقيل رجع اه سمين **قوله** وقيل اذا فرغتم) وهذا مرجوح عند الشافعي وراجح عند أبي حنيفة اه شيخنا **قوله** جملة) أي أن قوله تلك عشرة جملة مبتدأ وخبر وقوله تأكيد أي هي تأكيد لما أفاده قوله فصيام ثلاثة وسبعة وفائدة هذا التأكيد دفع توهم أن الواو بمعنى أو وأن السبعة كناية عن مطلق الكثرة فانها قد يراد بها ذلك هذا ولم يتكلم الشارح على فائدة الصفة وهي قوله كاملة وفائدتها التنبيه على أن المراد الكمال في الثواب يعني أن ثواب صيام العشرة كثواب الذبح لا ينقص عنه شيئا اه شيخنا **قوله** ذلك لمن لم يكن) ذلك مبتدأ والجار والمجرور بعده الخبر وفي اللام قولان أحدهما أنها على بابها أي ذلك لازم لمن والثاني أنها بمعنى على كقوله أولئك لهم اللعنة ولا حاجة الى هذا ومن يجوز أن تكون موصولة وموصوفة وحاضري خبر يكن وحذفت نونه للاضافة اه سمين **قوله** أو الصيام) أي ان لم يقدر على الهدي فان الكلام في دم التمتع اه **قوله** بأن لم يكونوا الخ) تفسير للمنفي وهو حاضري المسجد الحرام وقوله فان كانوا أي أهله يعني كانوا على دون المرحلتين هذا هو المراد من عبارته لا حله قوله فلا دم عليه وحينئذ يؤول كلامه للتكرار فان قوله فان كان الخ هو عين قوله بأن لم يكونوا الخ فمعناهما واحد وهذا كله تفسير للمنفي الذي هو مفهوم النفي ولم يفسر منطوق النفي ولذا كتب الكرخي ما نصه وكان الاوفق بظاهر الآية أن يقول بأن يكونوا على مرحلتين فأكثر من الحرم وهذا تفسير للنفي الذي هو منطوق الآية ثم يقول تفسيرا للمفهوم فان لم يكونوا فلا دم لانهم من حاضريه اه **قوله** باشتراط الاستيطان) أي المعتبر في باب الجمعة **قوله** فعليه ذلك) أي الهدي فالصيام **قوله** والاهل كناية عن النفس) مراده تفسير الاهل في الآية والمراد نفس المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن أي لمحرم لم يكن أهله أي لم يكن هو نفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى سخيف فالاولى

ما قاله

فيجب حينئذ أن يحرم قبل السابع من ذي الحجة قبل السادس والافضل قبل السادس لكراهة صوم يوم عرفة للحاج ولا يجوز صومها أيام التشريق في على أصح قولي الشافعي (وسبعة اذا رجعتم) الى وطنكم مكة أو غيرها وقيل اذا فرغتم من أعمال الحج وفيه التفات عن الغيبة (تلك عشرة كاملة) جملة تأكيد لما قبلها (ذلك) الحكم المذكور من وجوب الهدي أو الصيام على من تمتع (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) بأن لم يكونوا على دون مرحلتين من الحرم عند الشافعي فان كان فلا دم عليه ولا صيام وان تمتع وفي ذكر الاهل اشعار باشتراط الاستيطان فلو أقام قبل أشهر الحج ولم يستوطن وتمتع فعليه ذلك وهو أحد وجهين عند الشافعي والثاني لا والاهل كناية عن النفس

ما قاله ع ش وعبارة الرملي في كتاب الحج قال الطبري والمراد بالأهل الزوجة والأولاد الذين
تحت حجره دون الآباء والإخوة اهـ **قوله** (وألحق بالمتمتع فيما ذكر) أي في وجوب الدم
أو بدله وقد علمت أن الدم المذكور دم ترتيب وتقدير فهو يجب في تسعة أشياء في الآية منها
واحد وذكر الشارح واحدا وبقي سبعة تعلم من النظم المتقدم اهـ شيخنا لكن وجوب
صيام الثلاثة في الحج في هذا الدم إنما يتصور في بعض التسعة كالتمتع والقران وترك الإحرام
من الميقات بخلاف المبيت والرمي وطواف الوداع ونحوها قال البارزي فيجب صوم
الثلاثة بعد أيام التشريق في الرمي والمبيت لأنه وقت الإمكان بعد الوجوب وفي ذكر البلقيني
في فتاويه أن صومها في طواف الوداع يكون بعد وصوله إلى حيث يتقرر عليه الدم أي إلى
مكان لا يمكنه الرجوع منه إلى مكة ليطوف طواف الوداع قال فإن صامها كذلك وصفت
بالأداء وإلا فبالقضاء وقوله حيث يتقرر عليه الدم أي أما قبل تقرره بأن كان يمكنه
الرجوع إلى مكة ليطوف طواف الوداع فلم يستقر عليه الدم لاحتمال أن يرجع ويطوف اهـ من
حواشي الخطيب الشربيني وعبارة ابن الجمال في شرح نظم ابن المقري للدماء بعد قول
النظم يصوم إن دما فقد ثلاثة فيه أي يصوم بعد الإحرام بالنسبة للتمتع والقران والفوات
ومجاوزة الميقات في الحج والمشي والركوب المنذورين وعقب أيام التشريق بالنسبة للرمي
والمبيتين وبعد استقرار الدم عليه في طواف الوداع إما بوصوله لمسافة القصر أو لنحو وطنه
كما مر وبعد الإحرام بالعمرة بالنسبة لمجاوزة الميقات فيها والمشي والركوب المنذورين فيها
انتهت **قوله** (قبل الطواف) أي قبل الشروع في طوافها **قوله** (واعلموا أن الله) إظهار
في موضع الإضمار لتربية المهابة في روع السامع اهـ أبو السعود **قوله** (شديد العقاب)
من إضافة الصفة المشبهة لمرفوعها وقد تقدم أن الإضافة لا تكون إلا من نصب
والنصب والإضافة أبلغ من الرفع لأن فيهما إسناد الصفة للموصوف ثم ذكر من هي له حقيقة
اهـ سمين **قوله** (وقته) قدره ليصح الإخبار وذلك لأن الحج عمل والأشهر زمن وهو لا يخبر به
عن العمل اهـ **قوله** (أشهر معلومات) أي وأما وقت العمرة فجميع السنة وهذه الآية
مخصصة لعموم آية يسألونك عن الأهلة الخ حيث اقتضت أن جميع الأهلة وقت للحج اهـ
قوله (وعشر ليال الخ) وحينئذ فيقال ما وجه الإتيان بالجمع والجواب أن لفظ الجمع المراد
به هنا ما فوق الواحد أو أنه نزل بعض الشهر منزلة كله وقوله وقيل كله أي كل ذي الحجة وعلى
هذا القول مالك في رواية عنه وابن عمر والزهري اهـ خازن وهذا القول شاذ في مذهب
الشافعي وعبارة الروضة وفي وجه لا يجوز الإحرام ليلة النحر وهو شاذ مردود وحكى
المحاملي قولا عن الإملاء أنه يصح الإحرام به في جميع ذي الحجة وهذا أشذ وأبعد انتهت
قوله (فمن فرض على نفسه فيهن الحج) أي أوجبه عليها وألزمها إياه اهـ **قوله** (فلا رفث
الخ) هذه الجمل الثلاث في محل جزم جواب من إن كانت شرطية وفي محل رفع خبرها إن
كانت موصولة اهـ شيخنا وعبارة السمين الفاء إما جواب الشرط وإما زائدة في الخبر
على حسب القولين المتقدمين وقرأ أبو عمرو وابن كثير بتنوين رفث وفسوق ورفعهما وفتح
جدال والباقون بفتح الثلاثة وأبو جعفر ويروى عن عاصم برفع الثلاثة والتنوين

وألحق بالمتمتع فيما ذكر من أحرم القارن وهو من أحرم بالعمرة والحج معا أو يدخل الحج عليها قبل الطواف (واتقوا الله) فيما يأمركم به وينهاكم عنه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالفه (الحج) وقته (أشهر معلومات) شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذي الحجة وقيل كله (فمن فرض) على نفسه (فيهن الحج) بالإحرام به (فلا رفث) جماع فيه (ولا فسوق) معاص

والعطاردى بنصب الثلاثة والتنوين اه **قوله** في الحج) أى في أيامه ونكتة الاظهار كمال الاعتنا بشأنه والاشعار بعلة الحكم فان زيارة البيت المعظم للتقرب بها من موجبات ترك الامور المذكورة وايثار النفي للمبالغة في النهي والدلالة على أن ذلك حقيق بأن لا يقع فان ما كان منكرا مستقبحا في نفسه ففى خلال الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة لانه خروج عن مقتضى الطبع والعادة الى محض العبادة اه أبو السعود **قوله** والمراد في الثلاثة النهى) فهى أخبار مستعملة في النهى وما كان كذلك فهو أبلغ من النهى الصريح لان الكلام حينئذ يشير الى أن هذا الامر مما لا ينبغي أن يقع في الخارج أصلا وأنه حقيق بأن يخبر عنه اخبارا صادقا بعدم وقوعه أبدا اه شيخنا **قوله** وما تفعلوا من خير الخ) حث الله تعالى على فعل الخير عقب النهى عن الشر وهو أن يستعمل مكان الرفث الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الحميدة وذكر الخير وان كان عالما بجميع أفعال العباد لفائدة وهى أنه تعالى اذا علم من العبد الخير ذكره وشهره واذا علم منه الشر ستره وأخفاه فاذا كان هذا فعله مع عبده في الدنيا فكيف يكون في العقبى اه خازن **قوله** فيكونون كلا على الناس) ويقولون نحن متوكلون نحن نحج بيت ربنا أفلا يطعمنا فاذا قدموا مكة سألوا الناس وربما أفضى بهم الحال الى النهب والغصب اه خازن وقال ابن الجوزى قد لبس ابليس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية من الخطا اه كرخى **قوله** ما يبلغكم لسفركم) هذا هو المفعول المحذوف دل عليه خبران وهو التقوى فهما متحدان معنى على ما سلكه الشارح وان اختلف العنوان اه شيخنا **قوله** ذوى العقول تفسير للمضاف والمضاف اليه اه **قوله** في أن تبتغوا) أشار بتقدير في الى أن أن تبتغوا في موضع جر اه كرخى **قوله** من ربكم) يجوز أن يتعلق بتبتغوا وأن يكون صفة لفضلا فيكون منصوب المحل متعلقا بمحذوف ومن في الوجهين لابتداء الغاية لكن في الوجه الثاني يحتاج الى حذف مضاف أى فضلا كائنا من فضول ربكم اه سمين **قوله** بالتجارة في الحج) اتفقوا على أن التجارة ان أوقعت نقصا في الطاعة لم تكن مباحة وان لم توقع نقصا في الطاعة كانت مباحة وتركها أولى لقوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص هو أن لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه عبادة والحاصل أن الاذن في هذه التجارة جار مجرى الرخص اه كرخى والذى تحصل في كتب الفروع في هذه المسئلة أى التشريك بين العبادة وغيرها ثلاثة طرق قال ابن عبد السلام انه لا اجر فيه مطلقا أى سواء تساوى القصدان أم اختلفا اه وقد اختار الغزالى فيما اذا شرك في العبادة غيرها من أمر دنيوى اعتبار الباعث على العمل فان كان القصد الدنيوى هو الاغلب لم يكن فيه اجر وان كان القصد الدينى أغلب فله بقدره وان تساويا تساقطا وقال ابن حجر في شرح المنهاج والاوجه أن قصد العبادات يثاب عليه بقدره وان انضم اليه غيره مساويا أو راجحا وخالفه الرملى فاعتمد طريقة الغزالى **قوله** فاذا أفضتم) العامل في اذا جوابها وهو فاذكروا قال أبو البقاء ولا تمنع الفاء من عمل ما بعدها

(ولا جدال) خصام (في الحج) وفي قراءة بفتح الاولين والمراد في الثلاثة النهي (وما تفعلوا من خير) كصدقة (يعلمه الله) فيجازيكم به ونزل في أهل اليمن وكانوا يحجون بلا زاد فيكونون كلا على الناس (وتزودوا) ما يبلغكم لسفركم (فان خير الزاد التقوى) ما يتقى به سؤال الناس وغيره (واتقون يا أولي الالباب) ذوي العقول (ليس عليكم جناح) في (أن تبتغوا) تطلبوا (فضلا) رزقا (من ربكم) بالتجارة في الحج نزل ردا لكراهتهم ذلك (فاذا أفضتم)

مابعدها فيما قبلها لانه شرط اه سمين **قوله** دفعتم) أي فعتم نفسكم وسرتم للجز وبجر منها والا فاضة دفع بكثرة من افضت الماء اذا صببته بكثرة وأصله فضتم أنفسكم فحذف المفعول وعرفات جمع سمي به كأذرعات وانما صرفت وفيه العلتان لان تنوينه تنوين المقابلة لاتنوين التمكين وهذا الاسم من الاسماء المرتجلة الا على القول بأن أصله جمع اه أبو السعود وفي المصباح وأفاض الناس من عرفات دفعوا منها وكل دفعة افاضة وأفاضوا من منى الى مكة يوم النحر رجعوا اليها ومنه طواف الافاضة أي طواف الرجوع من منى الى مكة اه **قوله** فاذكروا الله) أي لذاته من غير ملاحظة نعمة لانه تعالى يستحق الحمد من حيث ذاته ومن حيث انعامه على خلقه فحصلت المغايرة بين هذا وقوله واذكروه كما هداكم اه **قوله** عند المشعر الحرام) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق باذكروا والثاني أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل اذكروا أي اذكروه كائنين عند المشعر الحرام اه سمين **قوله** يقال له قزح) بوزن عمر فهو ممنوع من الصرف للعلمية والعدل كجشم وسمي مشعرا من الشعار وهو العلامة لانه من معالم الحج ووصف بالحرام لحرمته من الحرم وهو المنع فهو ممنوع من أن يفعل فيه مالم يؤذن فيه اه شيخنا **قوله** حتى أسفر جدا) أي دخل في السفر بفتحتين وهو بياض النهار اه شوبري على المنهج نقلا عن مرقاة الصعود **قوله** لمعالم دينه) جمع معلم بمعنى العلامة وفي المختار والمعلم الاثر يستدل به على الطريق اه وفي القاموس والعلامة السمة ومنصوب في الطريق يستدل به ومعلم الشئ كمقعد مظنته ومايستدل به من العلامة اه **قوله** والكاف للتعليل أي وما مصدرية أي واذكروه لاجل هدايته اياكم اه كرخي **قوله** مخففة) أي من الثقيلة والاصل وانكم كنتم فحذف الاسم وخففت ولزمت اللام في حيزها وأهملت عن العمل فهي في هذا التركيب مهملة وان كانت قد تعمل في غيره اه **قوله** قبل هداه) أي المذكور في ضمن الفعل على حد اعدلوا هو أقرب للتقوى اه **قوله** لمن الضالين) أي عن الهدى أي الجاهلين أي لا تعرفون كيف تذكرونه وتعبدونه وعبارة الخطيب لمن الضالين اي الجاهلين بالايمان والطاعة انتهت ومن قبله متعلق بمحذوف يدل عليه لمن الضالين تقديره وان كنتم من قبله ضالين لمن الضالين ولا يتعلق بالضالين بعده لان مابعد الموصول لا يعمل فيما قبلها الا على رأي من يتوسع في الظرف اه سمين **قوله** أي من عرفة) تفسير لحيث فحيث هو عرفة **قوله** وكانوا) أي قريش يقفون وقوله ترفعا أي استكبارا وقوله معهم أي مع الناس اه **قوله** وثم للترتيب في الذكر) أشار به الى جواب سؤال قد أوضحه السمين ونصه استشكل الناس مجئ ثم هنا من حيث ان الافاضة الثانية هي الافاضة الاولى لان قريشا كانت تقف بمزدلفة وسائر الناس يقفون بعرفة فأمروا أن يفيضوا من عرفة كسائر الناس فكيف يجاء بثم التي تقتضي الترتيب والتراخي وفي ذلك أجوبة أحدها أن الترتيب في الذكر لا في الزمان الواقع فيه الافعال وحسن ذلك أن الافاضة الاولى غير مأمور بها انما المأمور به ذكر الله اذا حصلت الافاضة الثاني أن تكون هذه الجملة معطوفة على قوله واتقون يا أولى الالباب

دفعتم (من عرفات) بعد الوقوف بها (فاذكروا الله) بعد المبيت بمزدلفة بالتلبية والتهليل والدعاء (عند المشعر الحرام) هو جبل في آخر المزدلفة يقال له قزح وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم وقف به يذكر الله ويدعو حتى أسفر جدا رواه مسلم (واذكروه كما هداكم) لمعالم دينه ومناسك حجه والكاف للتعليل (وان) مخففة (كنتم من قبله) قبل هداه (لمن الضالين) ثم أفيضوا يا قريش (من حيث أفاض الناس) أي من عرفة بأن تقفوا بها معهم وكانوا يقفون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم وثم للترتيب في الذكر

ففي الكلام تقديم وتأخير وهو بعيد الثالث أن تكون ثم بمعنى الواو وقد قال به بعض النحويين فهي لعطف كلام على كلام منقطع عن الأول الرابع أن الافاضة الثانية هي من جمع الى منى والمخاطب بها جميع الناس وهذا كما قال جماعة كالضحاك ورجحه الطبري وهو الذي يقتضيه ظاهر القرآن وعلى هذا فثم على بابها اه **قوله** واستغفروا الله واستغفر يتعدى لاثنين أولهما بنفسه والثاني بمن نحو استغفرت الله من ذنبي وقد يحذف حرف الجر كقولهم

أستغفر الله ذنبا لست محصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل

هذا مذهب سيبويه وجمهور الناس وقال ابن الطراوة انه يتعدى اليهما بنفسه أصالة وانما يتعدى بمن لتضمنه معنى ما يتعدى بها فعنده استغفرت الله من كذا بمعنى تبت اليه من كذا ولم يجئ استغفر في القرآن متعديا الا للأول فقط فأما قوله تعالى واستغفر لذنبك واستغفري لذنبك فاستغفروا لذنوبهم فالظاهر أن هذه اللام لام العلة لا لام التعدية ومجرورها مفعول من أجله لا مفعول به وأما غفر فذكر مفعوله في القرآن تارة ومن يغفر الذنوب الا الله وحذف أخرى يغفر لمن يشاء والسين في استغفر للطلب على بابها والمفعول الثاني هنا محذوف للعلم به أي من ذنوبكم التي فرطت منكم اه سمين ولذا قدره الجلال بقوله من ذنوبكم **قوله** فاذا قضيتم أديتم أي لأن قضى اذا علق بفعل النفس فالمراد منه الاتمام والفراغ كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات واذا علق على فعل الغير فالمراد به الالزام كقوله وقضى ربك واذا استعمل في الاعلام فالمراد به أيضا كذلك كقوله وقضينا الى بني اسرائيل أي أعلمناهم وهذه الآية من القسم الأول اه كرخي **قوله** مناسككم في المصباح نسك لله ينسك من باب قتل تطوع بقربة والنسك بضمتين اسم منه وفي التنزيل ان صلاتي ونسكي والمنسك بفتح السين وكسرها يكون زمانا ومصدرا ويكون اسم المكان الذي تذبح فيه النسيكة وهي الذبيحة وزنا ومعنى وفي التنزيل ولكل جعلنا منسكا بالفتح والكسر في السبعة ومناسك الحج عباداته وقيل مواضع العبادات ومن فعل كذا فعليه نسك أي دم يريقه ونسك تزهد وتعبد فهو ناسك والجمع نساك مثل عابد وعباد اه **قوله** جمرة العقبة بسكون الميم وتجمع على جمرات بفتح الميم وعلى جمار والجمرة تطلق على الحصاة المرمية وعلى موضع الرمي بطريق الاشتراك والمتبادر منها هنا الموضع فقوله بأن رميتم جمرة العقبة أي رميتم اليها أي الى تلك البقعة اه **قوله** كذكركم آباءكم المصدر مضاف لفاعله وآباءكم مفعوله كما أشار له في الحل وفي الخازن فقد كانت العرب اذا فرغوا من حجهم وقفوا بمنى وقيل عند البيت فيذكرون فضائل آبائهم ومناقبهم فيقول أحدهم كان أبي كبير الجفنة يقري الضيف وكان كذا وكذا فيعدد مناقبه ويتناشدون في ذلك الاشعار ويتكلمون بالمنثور والمنظوم من الكلام الفصيح وغرضهم بذلك الشهرة والسمعة والرفعة فلما من الله عليهم بالاسلام أمرهم أن يكون ذكرهم لله لا لآبائهم اه **قوله** بالمفاخر جمع مفخرة بفتح الخاء وضمها وفخر بكذا من باب نفع وافتخر مثله والاسم الفخار بالفتح وهو المباهاة بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك اما في المتكلم أو في آبائه وتفاخروا

(واستغفروا الله) من ذنوبكم (إن الله غفور رحيم) للمؤمنين (فإذا قضيتم) أديتم (مناسككم) عبادات حجكم بأن رميتم جمرة العقبة وطفتم واستقررتم بمنى (فاذكروا الله) بالتكبير والثناء (كذكركم آباءكم) كما كنتم تذكرونهم عند فراغ حجكم بالمفاخر

القوم فيما بينهم اذا افتخر كل منهم بمفاخره اه من المصباح والمختار **قوله** أو أشد ذكرا) أى بل أشد ذكرا وقيل أو بمعنى الواو أى وأشد ذكرا أى وأكثر ذكرا لله تعالى من ذكركم للآباء لانه تعالى هو المنعم عليكم وعلى آبائكم فهو المستحق للذكر والحمد مطلقا اه خازن وذكر الجلال المفضل عليه بقوله من ذكركم اياهم **قوله** المنصوب باذكروا) أى على أنه مفعول مطلق وسكت عن اعراب الجار والمجرور وهو حال أيضا من ذكرا مقدم عليه والمعنى اذكروا الله ذكرا مماثلا لذكركم آباءكم أو أشد أى أكثر منه فكل من الجار والمجرور وأشد حال من المفعول المطلق قدم عليه لانه كان فى الاصل صفة لو تأخر عنه فلما قدم عليه أعرب حالا على القاعدة وقوله أو أشد معطوف على الجار والمجرور تأمل **قوله** فمن الناس من يقول الخ) هذا بيان لحال المشركين كانوا يسألون فى حجهم الدنيا فيقولون اللهم أعطنا ابلا وبقرا وغنما وعبيدا اه خازن وقوله ومنهم من يقول الخ بيان لحال المؤمنين فمجموع الامرين تفصيل لحال الذاكرين الى من لا يطلب بذكر الله تعالى الا الدنيا والى من يطلب به خير الدارين والمراد به الحث على الاكثار من الدعاء اه **قوله** نعمة) النعمة تشمل العلم النافع والعبادة والصحة والكفاية والتوفيق للخير وتشمل كل خير اه كرخى وعبارة الخازن قيل ان الحسنة فى الدنيا عبارة عن الصحة والامن والكفاية والتوفيق الى الخير والنصر على الاعداء والولد الصالح والزوجة الصالحة وقيل الحسنة فى الدنيا العلم والعبادة وفى الآخرة الجنة وقيل الحسنة فى الدنيا الرزق الحلال والعمل الصالح وفى الآخرة المغفرة والثواب وقيل من آتاه الله الاسلام والقرآن وأهلا ومالا فقد أوتى فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة اه **قوله** وهذا بيان الخ) الاشارة لقوله فمن الناس الخ على سبيل اللف والنشر المرتب تأمل **قوله** أولئك لهم الخ) اشارة للفريق الثانى فقط وذلك ان الله تعالى بين حال الفريق الاول بقوله وما له فى الآخرة من خلاق فبقى الفريق الثانى بلا بيان فبينه بقوله أولئك الخ وقيل يرجع الى الفريقين معا أى كل فريق له نصيب بحسب ما دعا به اه خازن ومشى الجلال فى تقريره على الاحتمال الاول **قوله** فى قدر نصف نهار) بل فى قدر لمحة فهذا تمثيل للسرعة لا تعيين لمقدار زمن الحساب فى تمدحه تعالى بسرعة الحساب عن كمال قدرته لان من حاسب الاولين والآخرين فى مقدار هذا الزمان اليسير كان كامل القدرة باهر السلطان فيقدر على الانتقام منهم ان قصروا فيه فاحذروا من الاخلال بطاعة من هذا شأن قدرته اه كرخى وعبارة الخازن والله سريع الحساب ذكروا فى معنى الحساب أن الله تعالى يعلم العباد ما لهم وعليهم بمعنى أن الله تعالى يخلق العلوم الضرورية فى قلوبهم بمقادير أعمالهم وكمياتها وكيفياتها وبمقادير ما لهم من الثواب وما عليهم من العقاب وقيل ان المحاسبة عبارة عن المجازاة ويدل عليه قوله تعالى وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله فحاسبناها حسابا شديدا وقيل ان الله تعالى يكلم عباده يوم القيامة ويعرفهم أحوال أعمالهم وما لهم من الثواب وعليهم من العقاب وقيل انه تعالى اذا حاسب عباده فحسابه سريع لانه تعالى لا يحتاج الى عقد يد وروية فكر ووصف نفسه تعالى بسرعة الحساب مع كثرة الخلائق وكثرة أعمالهم ليدل بذلك على كمال

(أو أشد ذكرا) من ذكركم اياهم ونصب أشد على الحال من ذكرا المنصوب باذكروا اذ لو تأخر عنه لكان صفة له (فمن الناس من يقول ربنا آتنا فى الدنيا) نصيبنا فيها (وما له فى الآخرة من خلاق) نصيب (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) نعمة (وفى الآخرة حسنة) هى الجنة (وقنا عذاب النار) بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركين ولحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله (أولئك لهم نصيب) ثواب (من) أجل (ما كسبوا) عملوا من الحج والدعاء (والله سريع الحساب) يحاسب الخلق كلهم فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك

قد نقله لانه تعالى لايشغله شان عن شان ولا يحتاج الى آلة ولا أمارة ولامساعد لاجرم كان قادرا أن يحاسب جميع الخلائق فى أقل من لمحة البصر وروى أنه تعالى يحاسب الخلائق فى قدر حلبة شاة أو ناقة وقيل فى معنى كونه تعالى سريع الحساب انه سريع القبول لدعاء عباده والاجابة لهم وذلك أنه تعالى يسأله السائلون فى الوقت الواحد كل واحد منهم أشياء مختلفة من أمور الدنيا والاخرة فيعطى كل واحد مطلوبه من غير أن يشتبه عليه شئ من ذلك لانه تعالى عالم بجميع أحوال عباده وأعمالهم وقيل فى معنى الآية ان اتيان القيامة قريب لامحالة وفيه اشارة الى المبادرة بالتوبة والذكر وسائر الطاعات وطلب الآخرة انتهت **قوله** عند رمى الجمرات) أى وخلف الصلوات وعلى الاضاحى والهدايا اه كرخى روى مسلم عن نبيشة الهذلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام التشريق ايام أكل وشرب وذكر الله تعالى ومن الذكر فى هذه الايام التكبير وروى البخارى عن ابن عمر أنه كان يكبر بمنى تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فراشه وفى فسطاطه وفى مجلسه وفى ممشاه فى تلك الايام جميعا اه من الخازن **قوله** الثلاثة) وهى ثلاثة أيام بعد يوم النحر أولها اليوم الحادى عشر من ذى الحجة وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء ومجاهد وقتادة وهو مذهب الشافعى وقيل ان الايام المعدودات يوم النحر ويومان بعده وهو قول على بن أبى طالب ويروى عن ابن عمر أيضا وهو مذهب أبى حنيفة اه خازن **قوله** بالنفر من منى) يقال استعجل النفر واستعجل بالنفر فيستعمل متعديا بنفسه ولازما متعديا بفى والباء فان التفعل والاستفعال يجيئان لازمين ومتعديين يقال تعجل فى الامر واستعجل فيه وتعجله واستعجله اه أبو السعود والنفر الخروج من منى والدفع منها يقال نفر الحاج من منى ينفر من باب ضرب ونفورا أيضا اه من القاموس **قوله** أى فى ثانى أيام التشريق الخ) يشير به الى أن الكلام على حذف المضاف دفعا لما يوهمه ظاهر النظم من أن النفر واقع فى كل من اليومين وليس مرادا اه شيخنا وعبارة السمين ولابد من ارتكاب مجاز فى قوله فى يومين لان الفعل الواقع فى الظرف المعدود يستلزم أن يكون واقعا فى كل من معدوداته تقول سرت يومين لابد وأن يكون السير وقع فى الاول والثانى أو بعض الثانى وهنا لايقع التعجيل فى اليوم الاول من هذين اليومين بوجه ووجه المجاز إما من حيث انه جعل الواقع فى أحدهما واقعا فيهما كقوله نسيا حوتهما يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والناسى أحدهما وكذلك المخرج منه أحدهما وأما من حيث حذف المضاف أى فى ثانى يومين انتهت **قوله** بعد رمى جماره) يعنى بعد الزوال وهى احدى وعشرون حصاة يرمى سبعة لكل جمرة وانما يجوز التعجيل فى اليوم الثانى قبل غروب الشمس فان غربت عليه وهو بمنى لزمه المبيت بها ليرمى اليوم الثالث اه خازن واشتراط وقوع الرمى بعد الزوال هو مذهب الشافعى ومذهب أبى حنيفة يجوز تقديمه عليه اه من البيضاوى **قوله** ومن تأخر بها) أى بمنى أى استمر وبقى فيها حتى بات الخ **قوله** أى هم مخيرون فى ذلك) جواب سؤال تقديره أن يقال نفى الاثم انما يقال عند التقصير فى الطاعة ومن استمر حتى بات الليلة الثالثة لم يقصر فكيف ينفى عنه الاثم وحاصل

(واذكروا الله) بالتكبير عند رمى الجمرات (فى أيام معدودات) أى أيام التشريق الثلاثة (فمن تعجل) أى استعجل بالنفر من منى (فى يومين) أى فى ثانى أيام التشريق بعد رمى جماره (فلا اثم عليه) بالتعجيل (ومن تأخر) بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره (فلا اثم عليه) بذلك أى هم مخيرون فى ذلك

الجواب الذى أشار له أن فى نفى الاثم دلالة على جواز الامرين فكأنه قال فتعجلوا وتأخروا فلا اثم فى التعجيل ولا فى التأخير وفى المقام أجوبة أخرى منها ما أفاده السمين وهو أن هذا من قبيل المشاكلة على حد قوله تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك ومنها ما يؤخذ من عبارة الكرخى ونصه قوله أى هم مخيرون فى ذلك فيه اشارة الى أن معنى نفى الاثم بالتعجيل والتاخير التخيير بينهما والرد على أهل الجاهلية فان منهم من اثم المتعجل ومنهم من أثم المتأخر فنفى الاثم عن كل منهما وخيره وان كان التأخير أفضل لانه يجوز أن يقع التخيير بين الفاضل والافضل كتخيير المسافر بين الصوم والافطار وان كان الصوم أفضل أو المعنى لا اثم على المتأخر فى ترك الاخذ بالرخصة مع ان الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه وهذا جواب سؤال وهو ما فائدة قوله ومن تأخر فلا اثم عليه مع أنه معلوم بالاول بما قبله اه بحروفه

قوله ونفى الاثم الخ) قدره ليفيد أن قوله لمن اتقى خبر مبتدأ محذوف تقديره هكذا وقد قرر هذا السمين **قوله** لانه الحاج) أى لانه هو المنتفع بحجه دون من سواه على حد ذلك خير للذين يريدون وجه الله اه سمين وقوله فى الحقيقة فى بعض النسخ على الحقيقة **قوله** ومن الناس من يعجبك) ذ قوله الآتى ومن الناس الخ هذان قسمان يضمان لقوله سابقا فمن الناس الخ فالاول الاربعة راغب فى الدنيا فقط ظاهرا وباطنا والثانى راغب فيها وفى الآخرة كذلك والثالث راغب فى الآخرة ظاهرا وفى الدنيا باطنا والرابع راغب فى الآخرة ظاهرا وباطنا معرض عن الدنيا كذلك اه شيخنا والاعجاب استحسان الشئ والميل اليه والتعظيم له وقال الراغب العجب حيرة تعرض للانسان بسبب الشئ وليس هو شيأ له فى ذاته حالة حقيقية بل هو بحسب الاضافات الى من يعرف السبب ومن لا يعرفه وحقيقة أعجبنى كذا ظهر لى ظهورا لم أعرف سببه اه سمين **قوله** فى الحيوة الدنيا) متعلق بقوله على أنه صفة له أى قوله وكلامه الكائن فى شأنها وما يتعلق بها وقوله فى الآخرة متعلق بالضمير المستكن فى الفعل العائد على القول أى ولا يعجبك هو أى قوله وكلامه الكائن فى شأن الآخرة المتعلق بها كادعائه أنه مؤمن وأنه محب للنبى صلى الله عليه وسلم فهذا القول من تعلقات الآخرة اه **قوله** ويشهد الله) جملة مستأنفة أو حالية وقوله على ما فى قلبه أى من مدلول القول الذى يقوله والمراد بالاشهاد الحلف أى يحلف بالله ان ما فى قلبه موافق لقوله أو أن يقول الله يشهد أن ما فى قلبى موافق لقولى فقوله انه موافق متعلق بيشهد **قوله** شديد الخصومة) أشار به الى أن ألد صفة مشبهة والخصام اما مصدر على حد قوله لفاعل الفعال والمفاعلة وعلى هذا فالاضافة على معنى فى واما جمع خصم كصعب وصعاب وكلب وكلاب وبحر وبحار وكعب وكعاب اه أبو السعود **قوله** وهو الاخنس بن شريق) هذا لقبه واسمه أبى ولقب بالاخنس لانه خنس يوم بدر أى تأخر عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معه ثلثمائة رجل من المنافقين من بنى زهرة فتأخر بهم عن القتال وقال لهم ان محمدا ابن اختكم فان يك كاذبا كفاكموه الناس وان يك صادقا كنتم أسعد الناس به قالوا له نعم ما رأيت قال انى سأخنس بكم فاتبعونى فخنس فسمى الاخنس لذلك اه خازن **قوله** حلو الكلام) أى وحسن المنظر اه خطيب **قوله** فيدنى مجلسه) أى فيدنيه النبى مجلسه

ونفي الاثم (لمن اتقى) الله في حجه لانه الحاج في الحقيقة (واتقوا الله واعلموا انكم اليه تحشرون) في الاخرة فيجازيكم بأعمالكم (ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا) ولا يعجبك في الاخرة لمخالفته لاعتقاده (ويشهد الله على ما في قلبه) انه موافق لقوله (وهو الد الخصام) شديد الخصومة لك ولاتباعك لعداوته لك وهو الاخنس بن شريق كان منافقا حلو الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم يحلف انه مؤمن به ومحب له فيدني مجلسه

أى فى مجلسه أى يقربه منه فى مجلسه فكان النبى اذا جلس وحضر الاخنس اخذه عنده
قريبا منه ففاعل يد نى ضمير يعود على النبى صلى الله عليه وسلم ومفعوله محذوف كما علمت
وفى بعض النسخ فيدنوا أى الاخنس اه شيخنا **قوله** فأكذبه الله فى ذلك) أى فى قوله
المذكور أى بين كذبه فيه بقوله واذا تولى الخ **قوله** وحمر) بضم الميم جمع حمار الحيوان
المعروف اه **قوله** وعقرها ليلا) فى المصباح عقره عقرا من باب ضرب جرحه وعقر
البعير بالسيف عقرا ضرب قوائمه به ولا يطلق العقر فى غير القوائم وربما قيل عقره اذا نحره
فهو عقير وجمال عقرى وعقرت المرأة عقرا من باب ضرب أيضا وفى لغة من باب قرب
انقطع حملها فهى عاقر اه **قوله** واذا تولى سعى) سعى جواب اذا الشرطية وهذه الجملة
الشرطية تحتمل وجهين أحدهما أن تكون عطفا على ما قبلها وهو يعجبك فتكون اما صلة
او صفة والثانى أن تكون مستأنفة لمجرد الاخبار بحاله وقد تم الكلام عند قوله ألد الخصام
اه سمين **قوله** ويهلك الحرث) أى بالاحراق وهو الزرع وقوله والنسل أى
بالعقر وهو منسوب أى الحيوان الذى هو الحمر وفى المختار والحرث الزرع وبابه نصر والحرث
الزرع اه وفى المصباح والنسل الولد ونسل نسلا من باب ضرب كثر نسله اه **قوله**
من جملة الفساد) خبر مبتدا محذوف تقديره هذا أى قوله ويهلك الحرث والنسل من
عطف الخاص على العام فان الفساد أعم من ذلك فيشمل سفك الدماء ونهب الاموال بقية
وغير ذلك **قوله** واذا قيل له) أى على سبيل النصيحة اه وهذه الجملة يحتمل كونها مستأنفة
أو معطوفة على يعجبك **قوله** حملته الانفة) أشار به الى أن فى أخذ استعارة
تبعية استعير الاخذ للحمل بعد أن شبه حال حمية الجاهل وحملها اياه على الاثم بحالة شخص
له على غريمه حق فيأخذه به ويلازمه اياه اه شهاب **قوله** الانفة) أى التكبر اه
شهاب وفى المصباح انف من الشئ أنفا من باب تعب والاسم الانفة مثل قصبة أى استنكف
وهو الاستكبار وانفت منه تنزه عنه قال ابو زيد انفت من قوله اشد الانف اذا كرهت
ما قال اه **قوله** بالاثم) فى هذه الباء ثلاثة أوجه أحدها أن تكون للتعدية وهو قول
الزمخشرى فانه قال أخذته بكذا اذا حملته عليه وألزمته اياه أى حملته العزة على الاثم
وألزمته ارتكابه قال الشيخ وباء التعدية بابها الفعل اللازم نحو ذهب الله بسمعهم وندرت
التعدية بالباء فى الفعل المتعدى نحو صككت الحجر بالحجر أى جعلت أحدهما يصك الآخر
الثانى أن تكون للسببية بمعنى أن اثمه كان سببا لأخذ العزة كما فى قوله أخذته عزة من
جهل فتولى مغضبا والثالث أن تكون للمصاحبة فتكون فى محل نصب على الحال وفيها حينئذ
وجهان أحدهما أن تكون حالا من العزة أى ملتبسة بالاثم والثانى أن تكون حالا من
المفعول أى أخذته حال كونه ملتبسا بالاثم وفى قوله العزة بالاثم التتميم وهو نوع من علم
البديع وهو عبارة عن ارداف الكلمة بأخرى ترفع عنها اللبس وتقربها من الفهم وذلك
أن العزة تكون محمودة ومذمومة فمن مجيئها محمودة قوله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين
فلو أطلقت لتوهم فيها بعض من لا دراية له أنها المحمودة فقيل بالاثم توضيحا للمراد فرفع اللبس
بها اه سمين **قوله** فحسبه جهنم) حسبه مبتدأ وجهنم خبره أى كافيه جهنم وقيل

جهنم فانه مل حسبه ثم اختلف القائل بذلك في حسب فقيل هو بمعنى اسم الفاعل وقيل انه اسم
فعل اه سمين **قوله** ولبئس المهاد) جواب قسم مقدر أي والله وقوله هي إشارة إلى أن
المخصوص بالذم محذوف وهو هي وحسن حذفه هنا كون المهاد وقع فاصلة وهو مبتدأ
والجملة من بئس خبره وفي المهاد قولان أحدهما أنه جمع مهد وهو الموطأ للنوم والثاني
انه اسم مفرد سمي به الفراش الموطأ للنوم وهذا من باب التهكم والاستهزاء أي جعلت
جهنم لهم بدل مهاد يفترشونه اه من السمين **قوله** أي يبذلها) في المصباح بذله بذلا
من باب قتل سمح به وأعطاه وبذله أباحه عن طيب نفس اه وقوله في طاعة الله من صلاة
وصيام وحج وجهاد وأمر بمعروف ونهي عن منكر فكان ما يبذله من نفسه كالسلعة فصار
كالبائع والله تعالى المشتري والثمن هو رضا الله تعالى وثوابه المذكور في قوله ابتغاء مرضات
الله ومن رأفته بعباده أن أنفس عباده وأموالهم له ثم انه تعالى يشتري ملكه بملكه
فضلا منه ورحمة وإحسانا اه **قوله** وترك لهم ماله) فيه إشارة الى قول آخر في تقرير
الآية وهو أن المراد بالشراء الاشتراء والأخذ فعلى هذا يكون ماله هو الثمن الذي تركه
لهم ونفسه هي المبيع الذي اشتراه وأخذه وعبارة أبي السعود نزلت في صهيب بن سنان
الرومي أخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال اني شيخ كبير ان كنت معكم لم أنفعكم وان
كنت عليكم لم أضركم فخلوني وما أنا عليه وخذوا مالي فقبلوا منه وأتى المدينة اه وفي الخطيب
بعدما قرر مثل هذا ما نصه فعلى هذا يكون يشري بمعنى يشتري لا بمعنى يبيع ويبذل اه
فتلخص من مجموع هذا الكلام أن في الآية تقريرين تأمل **قوله** والله رءوف بالعباد)
ومن رأفته أنه جعل النعيم الدائم جزاء على العمل القليل المنقطع ومن رأفته انه لا يكلف
نفسا الا وسعها وأن المصر على الكفر ولو مائة سنة اذا تاب ولو لحظة أسقط عنه عقاب تلك
السنين وأعطاه الثواب الدائم ومن رأفته أن النفس والمال له ثم انه يشتري ملكه بملكه فضلا
منه ورحمة وإحسانا اه كرخي **قوله** وأصحابه) أي ممن أسلم من اليهود **قوله** لما عظموا
السبت) أي احترموه واستمروا على تعظيمه الذي كان في شريعة موسى ومن جملة
تعظيمه تحريم الصيد فيه وقوله وكرهوا الابل أي كرهوا لحومها وألبانها لحرمتها عليهم
كما كان في شريعة موسى فلم يدخلوا في جميع شرائع الاسلام يعني لم يتلبسوا بالجميع لأن
تعظيم السبت وتحريم الابل ليس من شرائع الاسلام اه بشيخنا وسبب تحريم الابل عليهم
أن يعقوب عليه الصلاة والسلام أصابه عرق النسا بالفتح والقصر فنذر ان شفي من مرضه
أن لا يأكل أحب الطعام اليه ولا يشرب أحب الشراب اليه وكان أحب الطعام اليه
لحم الابل وأحب الشراب اليه ألبانها فحرمهما على نفسه فحرما على بنيه تبعا له وسيأتي
هذا في قوله تعالى كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الخ **قوله** ادخلوا في السلم) أي تلبسوا
واعملوا بجميع السلم أي بجميع أحكامه واتركوا ما كنتم عليه من شريعة موسى المخالفة لملة
الاسلام اه شيخنا **قوله** بفتح السين وكسرها) عبارة السمين قرأ هنا السلم بالفتح
نافع والكسائي وابن كثير والباقون بكسرها وأما التي في الانفال فلم يقرأها بالكسر الا
أبو بكر وحده عن عاصم والتي في القتال فلم يقرأها بالكسر الا حمزة وأبو بكر أيضا وسيأتي

جهنم (ولبئس المهاد) الفراش هي (ومن الناس من يشري) يبيع (نفسه) أي يبذلها في طاعة الله (ابتغاء) طلب (مرضات الله) رضاه وهو صهيب لما آذاه المشركون هاجر الى المدينة وترك لهم ماله (والله رءوف بالعباد) حيث أرشدهم لما فيه رضاه ونزل في عبد الله بن سلام وأصحابه لما عظموا السبت وكرهوا الابل بعد الاسلام (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) بفتح السين وكسرها الاسلام

فقيل هما بمعنى وهو الصلح ويذكر ويؤنث قال تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها وأصله من الاستسلام وهو الانقياد ويطلق على الاسلام قاله الكسائي وجماعة اه وفي البيضاوي السلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة ولذلك يطلق على الصلح والاسلام فتحه ابن كثير ونافع والكسائي وكسره الباقون اه **قوله** حال من السلم) قد عرفت أنه يذكر ويؤنث فذلك انث هنا فقيل كافة ولم يقل كافا اه **قوله** أي في جميع شرائعه) أي فلا تخالفوا في بعضها الذي خالف شريعة موسى كعدم تعظيم السبت وعدم كراهة الابل فخالفتم في هذين الحكمين وعظمتم السبت وكرهتم الابل اه **قوله** أي تزيينه) ليس مراده تفسير الطرق بالتزيين بل مراده أن الكلام على حذف مضاف والتقدير طرق تزيين الشيطان وتزيينه وسوسته وطرقها آثارها كتحريم الابل وتعظيم السبت اه شيخنا **قوله** بالتفريق الباء للملابسة أي ملتبسين بتفريق الاحكام بالعمل ببعضها الموافق لشريعة موسى وعدم العمل بالبعض الآخر المخالف لها اه شيخنا **قوله** بين العداوة) أشار بذلك الى أن مبين مأخوذ من أبان اللازم إذ يستعمل أبان لازما ومتعديا وكون عداوته بينة بالنسبة لمن أنار الله قلبه وأما غيره فهو حليف له اه شيخنا **قوله** حكيم في صنعه) أي لا يترك ما تقتضيه الحكمة من مؤاخذة المجرمين وفي الآية وعيد وتهديد لمن في قلبه شك ونفاق أو عنده شبهة في الدين اه شيخنا **قوله** هل ينظرون) استفهام انكاري كما أشار له الشارح توبيخي أي لا ينبغي لهم انتظار اتيان العذاب يعني أنهم لما فعلوا مقتضى العذاب وحقت عليهم الكلمة صاروا كأنهم ينتظرونه فوبخوا وعيروا وقيل لهم ما ينبغي ولا يليق لكم أن تنتظروا العذاب أي ما ينبغي لكم أن تقيموا على ارتكاب أسبابه اه شيخنا **قوله** ينتظر التاركون) هذا تفسير للواو ولو قال الزالون لكان أنسب بقوله فان زللتم والمآل واحد اه شيخنا وعبارة الخازن أي ما ينتظر التاركون الدخول في الاسلام والمتبعون خطوات الشيطان اه وعبارة السمين والضمير في ينتظرون عائد على المخاطبين بقوله فان زللتم فهو التفات انتهت وعبارة أبي السعود والالتفات الى الغيبة الايذان بأن سوء صنيعهم موجب للاعراض عنهم وحكاية جناياتهم لما عداهم من أهل الانصاف على طريق المهانة **قوله** الا أن يأتيهم الله) استثناء مفرغ من مقدر أي ليس لهم شيء ينتظرونه الا اتيان العذاب وهذا مبالغة في توبيخهم اه شيخنا **قوله** من الغمام فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف لانه صفة لظلل والتقدير في ظلل كائنة من الغمام ومن على هذا للتبعيض والثاني أنه متعلق بيأتيهم وهي على هذا لابتداء الغاية أي من ناحية الغمام اه سمين **قوله** السحاب) أي الابيض الرقيق مع أن شأنه الاتيان بالرحمة فقد أتاهم العذاب من حيث تأتي الرحمة وهذا أبلغ في تبكيتهم وتخويفهم فان اتيان العذاب من حيث لا يحتسب صعب فكيف باتيانه من حيث ترجى منه الرحمة اه أبو السعود **قوله** والملائكة) بالرفع عطفا على اسم الجلالة اي وتأتيهم الملائكة فانهم وسايط في اتيان أمره تعالى بل هم الآتون بأسه على الحقيقة وتوسيط الظرف بينهما للايذان بأن الآتي أولا من جنس ما يلابس الغمام ويترتب عليه عادة وأما الملائكة وان كان

اتيانهم

(كافة) حال من السلم أي في جميع شرائعه (ولا تتبعوا خطوات) طرق (الشيطان) أي تزيينه بالتفريق (إنه لكم عدو مبين) بين العداوة (فإن زللتم) ملتم عن الدخول في جميعه (من بعد ما جاءتكم البينات) الحجج الظاهرة على أنه حق (فاعلموا أن الله عزيز) لا يعجزه شيء عن انتقامه منكم (حكيم) في صنعه (هل) ما (ينظرون) ينتظر التاركون الدخول فيه (إلا أن يأتيهم الله) أي أمره كقوله أو يأتي أمر ربك أي عذابه (في ظلل) جمع ظلة (من الغمام) السحاب (والملائكة

اتيانهم مقارنا لما ذكر من الغمام لكن ذلك ليس بطريق الاعتياد اه كرخي وفي السمين
وقرأ الجمهور والملائكة بالرفع عطفا على اسم الله تعالى وقرأ الحسن وأبو جعفر والملائكة
بالجر وفيه وجهان أحدهما الجر عطفا على ظلل أي الا أن يأتيهم في ظلل وفي الملائكة
والثاني الجر عطفا على الغمام أي من الغمام ومن الملائكة فتوصف الملائكة بكونها ظللا
على التشبيه اه **قوله** وقضى الامر) عطف على يأتيهم داخل في حيز الانتظار وانما عدل
الى صيغة الماضي دلالة على تحققه فكأنه قد كان والجملة استئنافية اه أبو السعود وعبارة
السمين قوله وقضي الامر الجمهور على قضي فعلا ماضيا مبنيا للمفعول وفيه وجهان أحدهما
أن يكون معطوفا على يأتيهم داخلا في حيز الانتظار ويكون ذلك من وضع الماضي موضع
المستقبل والاصل ويقضى الامر وانما جئ به كذلك لانه محقق كقوله أتى أمر الله والثاني
أن يكون جملة مستأنفة برأسها أخبر الله تعالى بأنه قد فرغ من أمرهم فهو من عطف
الجمل وليس داخلا في حيز الانتظار انتهت **قوله** والى الله ترجع الامور) هذا الجار
والمجرور متعلق بما بعده وانما قدم للاختصاص أي لا ترجع الا اليه دون غيره اه سمين
قوله بالبناء للمفعول) يعني من الرجع وهو الرد وقوله والفاعل يعني من الرجوع فرجع
يستعمل لازما ومتعديا فالمبني للمفعول من المتعدي ومصدره الرجع كالضرب والمبني
للفاعل من اللازم ومصدره الرجوع على حد قوله وفعل اللازم مثل قعدا له فعول الخ اه
شيخنا **قوله** في الآخرة) متعلق بترجع على كل من القراءتين **قوله** فيجازي) أي عليها
وأشار بذلك الى جواب سؤال تقديره ان من المعلوم أن كل امر لا يرجع الا لله فما وجه
هذا التنبيه ومحصل الجواب أن المراد من هذا اعلام الخلق أنه المجازي على الاعمال
بالثواب والعقاب اه من الخازن **قوله** سل بني اسرائيل) أصله اسأل نقلت
حركة الهمزة الثانية التي هي عين الكلمة الى الساكن قبلها ثم حذفت تخفيفا وحذفت
همزة الوصل للاستغناء عنها فصار وزنه فل وقوله بني اسرائيل أي من يهود المدينة وقوله
تبكيتا أي توبيخا وتقريعا وزجرا لهم عما هم عليه من عدم الايمان واقامة للحجة عليهم
أي لا قصدا لأن يجيبوا فيعلم من جوابهم أمرا فالسؤال ليس للاستعلام لان محمدا عالم
بجميع الآيات التي أوتوها فحينئذ لا يحتاج الى جواب لان السؤال اذا كان لغير
الاستعلام لا يحتاج الى الجواب وقوله استفهامية أي استفهام تقرير وهو لا ينافي
التبكيت لان معنى التقرير الحمل على الاقرار وهو لا ينافي التقريع والتبكيت وقوله معلقة الخ
وذلك لان السؤال وان لم يكن من أفعال القلوب لكنه لما كان سببا للعلم الذي هو من أفعال
حكمه من نصب المفعولين وصحة التعليق ومعنى معلقة أنها مانعة له عن العمل في اللفظ
مع بقاء العمل في المحل فهذا حقيقة التعليق فجملة كم آتيناهم في محل نصب سادة مسد
المفعول الثاني وقوله وهي ثاني الخ التقدير آتيناهم أي عدد أي عددا كثيرا اه شيخنا
قوله معلقة سل عن المفعول الثاني) أي لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له صدر
الكلام وانما علق السؤال وان لم يكن من أفعال القلوب قالوا لانه سبب للعلم والعلم يعلق
فكذلك سببه فأجرى السبب مجرى المسبب اه كرخي **قوله** وهي ثاني مفعولي آتينا)

وقضى الامر) تم أمر
هلاكهم (والى الله ترجع
الامور) بالبناء للمفعول
والفاعل في الآخرة
فيجازي (سل) يا محمد
(بني اسرائيل) تبكيتا
(كم آتيناهم) كم
استفهامية معلقة سل
عن المفعول الثاني وهي
ثاني مفعولي آتينا

عبارة السمين في كم وجهان أحدهما أنها في محل نصب واختلف في ذلك فقيل نصبها على أنها
مفعول ثان لآتيناهم على مذهب الجمهور وقيل يجوز أن ينتصب بفعل مقدر يفسره الفعل بعدها
تقديره كم آتينا آتيناهم لأن الاستفهام له صدر الكلام ولا يعمل فيه ما قبله قال ابن عطية
يعني أنه عنده من باب الاشتغال والثاني أن تكون في محل رفع بالابتداء والجملة بعدها
في محل رفع خبرها والعائد محذوف تقديره كم آتيناهموها أو آتيناهم إياها ذكر ذلك
ابن عطية وأبو البقاء اهـ **قوله** (وممیزها) أي كم من آية بينة أي على زيادة من وإنما
زيدت ليعلم بها أن مدخولها مميز لا مفعول ثان لآتيناهم اهـ كرخي **قوله** فبدلوها كفرا أي
أي بدلوا موجبها ومقتضاها وهو الإيمان بها والهاء مفعول أول وكفرا مفعول ثان أي أخذوا
بدلها الكفر أي تلبسوا به وكان مقتضى إيتائها لهم أن يؤمنوا ويهتدوا اهـ شيخنا
قوله لأنها سبب الهداية) أشار بذلك إلى توجيه كون الآيات نعما وذلك لأن الهداية نعمة صريحة
فسببها كذلك اهـ شيخنا **قوله** من بعد ما جاءته) أي عرفها أو تمكن من معرفتها ومن
ثم قال في الكشاف ما معنى من بعد ما جاءته يعني أنه لا يتصور تبديل الآيات إلا بعد
مجيئها فلم صرح به وما فائدة التصريح به والجواب أنه ربما يوجد التبديل عن غير خبرة
بالمبدل أو عن جهل به فيعذر فاعله وهؤلاء على خلاف ذلك والفائدة من التصريح
والتشنيع وإثبات المجيء للآيات من الاستعارة اهـ كرخي **قوله** كفرا) هذا هو المفعول
الثاني للتبديل لأنه لا بد له من مفعولين مبدل وبدل ولم يذكر في الآية إلا أحدهما
وهو المبدل وحذف البدل وهو المفعول الثاني لفهم المعنى فقدره بقوله كفرا ودل
على تقديره التصريح به في آية أخرى ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا اهـ من السمين
قوله شديد العقاب له) قدر الشارح هذا الرابط لأجل تصحيح كون الجملة المذكورة
جوابا للشرط أو خبرا للمبتدإ على الاحتمالين في من من كونها شرطية أو موصولة اهـ
شيخنا **قوله** زين للذين كفروا) أي حسنت في أعينهم وأشربت محبتها في قلوبهم
حتى تهالكوا عليها وتهافتوا فيها معرضين عن غيرها اهـ أبو السعود والمزين هو الله تعالى
بأن خلق الأشياء البهيجة ومكنهم منها إذ ما من شيء إلا وهو خالقه ويدل على هذا قراءة
زين بفتح الزاي والياء أو الشيطان بأن وسوس لهم ومناهم الأماني الكاذبة فعلى الأول
يكون المسند والإسناد مجازا لأن الخذلان إياهم صار سببا لاستحسانهم الحياة الدنيا وتزيينها
في أعينهم وعلى الثاني يكون ذلك حقيقة قال الشيخ سعد الدين التفتازاني وجيء به ماضيا
دلالة على أن ذلك قد وقع وفرغ منه اهـ كرخي وعبارة البيضاوي والمزين على الحقيقة
هو الله تعالى إذ ما من شيء إلا وهو فاعله ويدل عليه قراءة زين على البناء للفاعل وكل من
الشيطان والقوة الحيوانية وما خلقه الله تعالى فيها من الأمور البهيمية والأشياء الشهية
مزين بالعرض انتهت **قوله** زين للذين كفروا الخ) إنما لم يلحق الفعل علامة تأنيث لكونه
مؤنثا مجازيا وحسن ذلك الفصل وقرأ ابن أبي عبلة زينت بالتأنيث مراعاة للفظ
وقرأ مجاهد وأبو حيوة زين مبنيا للفاعل الحياة مفعول والفاعل هو الله تعالى والمعتزلة
يقولون إنه الشيطان وقوله ويسخرون يحتمل أن يكون من باب عطف الجملة الفعلية على

(كم آتيناهم من آية بينة) ظاهرة كفلق البحر وإنزال المن والسلوى فبدلوها كفرا (ومن يبدل نعمة الله) أي ما أنعم به عليه من الآيات لأنها سبب الهداية (من بعد ما جاءته) كفرا (فإن الله شديد العقاب) له (زين للذين كفروا) من أهل مكة

الجملة

الجملة الفعلية لا من باب عطف الفعل وحده على فعل آخر فيكون من عطف المفردات لعدم
اتحاد الزمان ويحتمل أن يكون قوله ويسخرون خبر مبتدأ محذوف أي وهم يسخرون فيكون
مستأنفا وهو من عطف الجملة الاسمية على الفعلية وجيء بقوله زين ماضيا دلالة على أن ذلك
قد وقع وفرغ منه وبقوله ويسخرون مضارعا دلالة على التجدد والحدوث اه سمين **قوله**
بالتمويه) الباء سببية أي بسبب التمويه أي الزخرفة والبهجة اه وعبارة الكرخي
والتزيين تحسين محسوس لا معقول ولهذا جاء في أوصاف الدنيا دون أوصاف الآخرة
زين للناس حب الشهوات الآية اه **قوله** وهم يسخرون) قدر الشارح هذا المبتدأ
لتصيير حالية الجملة على حد قوله وذات بدء بمضارع ثبت الى أن قال وذات واو
بعدها انو مبتدا الخ اه شيخنا وقوله من الذين آمنوا من ابتدائية فكأنهم جعلوا السخرية
مبتدأة منهم اه كرخي **قوله** والذين اتقوا) مبتدأ وفوقهم خبره يوم القيامة
أي لأنهم في عليين وهم في أسفل سافلين أو لأنهم في كرامة وهم في مذلة أو لأنهم يتطاولون
عليهم فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا وانما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين
آمنوا ليدل على أنهم متقون وأن استعلاءهم من أجل التقوى وليحرض المؤمنين على
الاتصاف بالتقوى اذا سمعوا ذلك أو للايذان بأن اعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها
لكونها شاغلة عن جانب القدس وهذا لا ينافي ما تقرر عندهم من دخول الاعمال في الايمان
الصحيح المبني على أنه قد يراد بالاعمال فعل الطاعات وبالتقوى اجتناب المعاصي
فيتم افتراقهما والتفرقة بين الوجوه في معنى العلو هي أن الفوقية على الاول مكانية
وعلى الثاني رتبية وعلى الثالث استعلائية وقهرية والجملة معطوفة على ما قبلها
وأتى بالاسمية للدلالة على دوام مضمونها اه كرخي **قوله** بغير حساب) الباء
للملابسة أي رزقا لا حساب فيه ولا عد ولا ضبط له لكثرته فلا ينضبط على
كيل ولا وزن بخلاف ما عند المشركين من المال فهو مضبوط محصول اه شيخنا
قوله كان الناس امة واحدة) أي متفقين على الحق فيما بين آدم وادريس
أو نوح أو بعد الطوفان أو متفقين على الجهالة والكفر في فترة ادريس أو نوح اه بيضاوي
قال أبو السعود والتقرير الاول هو الانسب بالنظم الكريم اه **قوله** فاختلفوا
أشار بتقدير هذا الى أن قوله فبعث الله الخ معطوف على هذا المقدر ودل على هذا
المقدر ثبوته في آية اخرى وما كان الناس الا أمة واحدة فاختلفوا اه **قوله** وأنزل
معهم) أي مع جنسهم اذ المنزل عليهم الكتب بعض الانبياء لا جميعهم وقوله بمعنى الكتب
أشار به الى أن أل في الكتاب جنسية فيشمل الكتاب جميع الكتب المنزلة وقصد به
الرد من قال المراد بالكتاب خصوص التوراة تأمل **قوله** متعلق بأنزل) والباء للملابسة
أي أنزله انزالا ملتبسا بالحق والمراد بالحق هنا الحكم والفوائد والمصالح **قوله** ليحكم
به) أي بالكتاب والضمير المستكن في الفعل يحتمل عوده على الله وعلى النبيين ونسبة
الحكم الى الله حقيقية ويؤيد عوده على الله تعالى قراءة الجحدري لنحكم بنون العظمة وأورد
على الاحتمال الثاني افراد الضمير اذ كان ينبغي على هذا أن يجمع ليطابق النبيين

(الحياة الدنيا) بالتمويه فأحبوها (و) هم (يسخرون من الذين آمنوا) لفقرهم كبلال وعمار وصهيب أي يستهزءون بهم ويتعالون عليهم بالمال (والذين اتقوا) الشرك وهم هؤلاء (فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب) أي رزقا واسعا في الآخرة أو الدنيا بأن يملك المسخور منهم أموال الساخرين ورقابهم (كان الناس أمة واحدة) على الايمان فاختلفوا بأن آمن بعض وكفر بعض (فبعث الله النبيين) اليهم (مبشرين) من آمن بالجنة (ومنذرين) من كفر بالنار (وأنزل معهم الكتاب) بمعنى الكتب (بالحق) متعلق بأنزل (ليحكم) به

وأجيب بأنه يعود على أفراد الجمع على معنى ليحكم كل نبي بكتابه اهـ من السمين **قوله** بين الناس) أي المذكورين والاظهار في موضع الاضمار لزيادة التعيين اهـ كرخي **قوله** فيما اختلفوا فيه) ما موصولة بمعنى الذي ولذا بينها بقوله من الدين والبيان انما يكون للاسماء **قوله** أي الكتاب) أي المنزل على الانبياء لحكم منها ازالة الاختلاف الذي كان حاصلا قبل انزاله فعكسوا الامر فجعلوا ما انزل مزيحا للاختلاف سببا لاستحكامه أي الاختلاف ورسوخه فيهم اهـ كرخي **قوله** وهي) أي ومع مدخولها وقوله وما بعدها وهو قوله بغيا بينهم وهو منصوب على المفعول من أجله وعلى الحال وبينهم صفة لبغيا أو حال وقوله مقدم على الاستثناء وانما احتيج لذلك لان الاستثناء المفرغ لا يتعدد ولو ادعى التقدم لكان متعددا فالتقدير وما اختلف فيه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم الا الذين أوتوه اهـ شيخنا وعلى عدم دعوى التقديم والتأخير يكون التقدير الا الذين أوتوه الا من بعد ما جاءتهم البينات الا بغيا بينهم وقوله في المعنى أي لا في اللفظ **قوله** لما اختلفوا فيه) أي هداهم لمعرفته اهـ كرخي وعبارة السمين قوله لما اختلفوا متعلق بهدى وما موصولة والضمير في اختلفوا عائد على الذين أوتوه وفي فيه عائد على ما وهو متعلق باختلف ومن الحق متعلق بمحذوف وفي محلاته في موضع الحال من ما في لما ومن يجوز أن تكون للتبعيض وأن تكون للبيان عند من يرى ذلك تقديره الذي هو الحق اهـ **قوله** باذنه) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بمحذوف لانه حال من الذين آمنوا أي مأذونا لهم والثاني أن يكون متعلقا بهدى مفعولا به أي هداهم بأمره اهـ سمين **قوله** ونزل في جهد) أي مشقة وضيق عيش وكثرة بلاء وذلك أن هذه الآية نزلت في غزوة الاحزاب وهي غزوة الخندق وذلك أن المسلمين أصابهم فيها من الجهد والشدة والخوف والبرد وضيق العيش ما لا يخفى وقيل نزلت في غزوة أحد وقيل لما دخل النبي وأصحابه المدينة قبل الهجرة اشتد عليهم الضر لانهم دخلوا بلا مال وتركوا أموالهم بأيدي المشركين فأنزل الله تعالى هذه الآية تطييبا لقلوبهم والمعنى أظننتم أيها المؤمنون أنكم تدخلون الجنة بمجرد الايمان ولم يصبكم مثل ما أصاب من كان قبلكم فقد بلغ بهم الجهد والبلاء الغاية فكونوا يا معشر المؤمنين متأسين بهم وتحملوا الشدة والاذى في طلب الحق فان نصر الله قريب اهـ من الخازن **قوله** أم بل أحسبتم) أشار بهذا الى أن أم منقطعة فانها مقدرة ببل والهمزة معا وبل التي في ضمنها للانتقال من اخبار الى اخبار والهمزة التي في ضمنها للانكار والتوبيخ أي ما كان ينبغي لكم أن تحسبوا هذا الحسبان ولم حسبتموه والغرض من هذا التوبيخ تشجيعهم على الصبر وحثهم عليه وحسب هنا من أخوات ظن تنصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر وأن وما بعدها سادة مسد المفعولين عند سيبويه ومسد الاول عند الاخفش والثاني محذوف ومضارعها فيه وجهان الفتح وهو القياس والكسر وهما من الافعال نظائر وسيأتي ذلك في آخر السورة ومعناها الظن وقد تستعمل في اليقين اهـ من السمين وفي المصباح حسبت زيدا قائما أحسبه من باب تعب في لغة جميع العرب الا بني كنانة فانهم يكسرون المضارع مع كسر الماضي أيضا على غير قياس حسبانا

بالكسر

(بين الناس فيما اختلفوا فيه) من الدين (وما اختلف فيه) أي الدين (إلا الذين أوتوه) أي الكتاب فآمن بعض وكفر بعض (من بعد ما جاءتهم البينات) الحجج الظاهرة على التوحيد ومن متعلقة باختلف وهي وما بعدها مقدم على الاستثناء في المعنى (بغيا) من الكافرين (بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من) للبيان (الحق بإذنه) بإرادته (والله يهدي من يشاء) هدايته (إلى صراط مستقيم) طريق الحق * ونزل في جهد أصاب المسلمين (أم) بل (أحسبتم أن تدخلوا الجنة)

بالكسر بمعنى ظننته وحسبت المال حسبا من باب قتل أحصيته عدا وفي المصدر أيضا
حسبة بالكسر وحسبانا بالضم اه **قوله** ولما يأتكم) الواو للحال ولما بمعنى لم أي والحال
أنه لم يأتكم مثلهم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التي هي مثل في الفظاعة
والشدة وهو متوقع منتظر اه أبو السعود **قوله** مثل الذين خلوا) فيه حذف بين مثل
والذين يدل عليه سياق الكلام وقد قدره الجلال بقوله شبه ما أتى الذين فشبه
تفسير لمثل وما أتى هو المقدر وعبارة السمين وفي قوله مثل الذين حذف مضاف وحذف
موصوف تقديره ولما يأتكم مثل محنة المؤمنين الذين خلوا ومن قبلكم متعلق بخلوا وهو
كالتأكيد فان القبلية مفهومة من قوله خلوا انتهت فقول الجلال من المؤمنين بيان
للذين وقوله من المحن بيان لما أتى الذي قدره وقوله فتصبروا معطوف على مدخول لما
فهو مجزوم بحذف النون فهو في حيز النفي أي لم يأتكم مثل ما أتاهم ولم تصبروا اه **قوله**
جملة مستأنفة) أي كأنه قيل ما مثل الذين خلوا وما حالهم فقيل مستهم الخ وقوله مبينة
ما قبلها وهو مثل الذين وفيه مسامحة على صنيعه أولا حيث قدر بعد مثل ما أتى فحينئذ هذا
في المعنى بيان لما أتى الذين خلوا لا للمثل اذ مثل هو ما أصاب المؤمنين والمذكور في الآية
هو ما أصاب الذين خلوا اه شيخنا **قوله** حتى يقول الرسول) أي جنسه فيصدق بالجمع
أي حتى قالت رسلهم ومؤمنوهم وعبارة الخازن حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه
متى نصر الله وذلك لأن الرسل أثبت من غيرهم وأصبر وأضبط للنفس عند نزول البلايا وكذا
أتباعهم من المؤمنين والمعنى أنه بلغ بهم الجهد والشدة والبلاء ولم يبق لهم صبر وذلك هو
الغاية القصوى في الشدة فلما بلغ بهم الحال في الشدة الى هذه الغاية واستبطؤا النصر
قيل لهم ألا إن نصر الله قريب انتهت **قوله** بالنصب) وهي قراءة الجمهور على أن حتى بمعنى
الى وأن مضمرة أي الى أن يقول فهي غاية لما تقدم من المس والزلزال وحتى انما ينصب
بعدها المضارع اذا كان مستقبلا وهذا قد وقع ومضى والجواب أنه على حكاية الحال وقوله
والرفع وهي قراءة نافع على أن الفعل بعدها حال مقارن لما قبلها والحال لا ينصب بعد
حتى ولا غيرها لأن الناصب مخلص للاستقبال فتنافيا واعلم أن حتى اذا وقع بعدها فعل
فاما أن يكون حالا أو مستقبلا أو ماضيا فان كان حالا رفع نحو مرض زيد حتى لا يرجونه أي
في الحال وان كان مستقبلا نصب تقول سرت حتى أدخل البلد وأنت لم تدخل بعد وان كان
ماضيا فتحكيه ثم حكايتك له اما أن تكون بحسب كونه مستقبلا فتنصبه على حكاية هذه
الحال واما أن تكون بحسب كونه حالا فترفعه على حكاية هذه الحال فيصدق أن تقول
في قراءة الجماعة حكاية حال وفي قراءة نافع حكاية حال أيضا وانما نبهت على ذلك لأن عبارة
بعضهم تخص حكاية الحال بقراءة الجمهور وعبارة آخرين تخصها بقراءة نافع قال أبو البقاء
في قراءة الجمهور والفعل هنا مستقبل حكيت به حالهم والمعنى على المضي اه سمين **قوله**
معه) هذا الظرف يجوز أن يكون منصوبا بيقول من حيث عمله في المعطوف أي انهم صاحبوه
في هذا القول وأن يكون منصوبا بآمنوا أي صاحبوه في الايمان اه سمين **قوله**
استبطاء للنصر) أي تفريج الكرب أي لا شكا وارتيابا اه **قوله** لتناهي

(ولما) لم (يأتكم مثل) شبه
ما أتى (الذين خلوا من
قبلكم) من المؤمنين من
المحن فتصبروا كما صبروا
(مستهم) جملة مستأنفة
مبينة ما قبلها (البأساء)
شدة الفقر (والضراء) المرض
(وزلزلوا) أزعجوا
بأنواع البلاء (حتى يقول)
بالنصب والرفع أي قال
(الرسول والذين آمنوا
معه) استبطاء للنصر
لتناهي الشدة
عليهم

الشدة عليهم) أي لأن الرسل لابتياد رقلة شأنهم واصطبارهم وضبطهم لأنفسهم فإذا لم يبق لهم صبر حتى ضجروا كان ذلك الغاية في الشدة التي لا مصير وراءها اﻫ كرخي **قوله** متى نصر الله) متى منصوب على الظرف وهو في موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ مؤخر ومتى ظرف زمان لا يتصرف إلا بجره بحرف اﻫ سمين والجلال جرى على أن نصر الله فاعل لفعل محذوف **قوله** فأجيبوا من قبل الله الخ) أشار به إلى أن الجملة الأولى من كلام الرسول وأتباعه والجملة الثانية من كلام الله تعالى وإلى أن قوله ألا إن نصر الله قريب مستأنف على إرادة القول أي قيل لهم ذلك إسعافاً لمرامهم اﻫ كرخي ووراء هذا الذي ذكره الجلال احتمالان آخران ذكرهما السمين **قوله** قريب إتيانه) أي فاصبروا كما صبروا فظفروا وفيه إشارة إلى أن المراد بالقرب القرب الزماني وفي إيراد الجملة الاسمية هو التفلت المناسبة لما قبلها وتصديرها بحرف التنبيه والتأكيد من الدلالة على تحقق مضمونها وتقرره ما لا يخفى اﻫ كرخي **قوله** ماذا ينفقون) أي ما قدره وما جنسه والمراد نفقة التطوع فالآية محكمة لا منسوخة اﻫ شيخنا **قوله** أي الذي ينفقونه) أشار به إلى أن ذا اسم موصول بمعنى الذي والعائد محذوف وأن ما على أصلها من الاستفهام ولذلك لم يعمل فيها يسألونك وهي مبتدأ وذا خبره والجملة محلها نصب بيسألونك والتقدير يسألونك أي الشيء الذي ينفقونه اﻫ كرخي **قوله** وعلى من ينفق) يعلم من هذا أن في الآية حذفاً فالبعض المسئول عنه وأن السؤال عن أمرين عن المنفق من المال وعن مصرفه وبهذا الاعتبار تحصل المطابقة بين الجواب والسؤال وقوله قل ما أنفقتم من خير جواب عن السؤال المصرح به في الآية إذ محصل هذا الجواب تجويز الانفاق والتصدق بسائر أنواع الأموال قليلها وكثيرها وقوله فللوالدين الخ جواب عن المحذوف من السؤال وهو السؤال عن المصرف فقول الشارح الذي هو الشق الآخر المراد به الشق الآخر المقدر في السؤال كما أشار لتقديره اﻫ **قوله** قل ما أنفقتم من خير) يجوز في ما وجهان أحدهما أن تكون شرطية وهو الظاهر لتوافق ما بعدها فما في محل نصب مفعول مقدم واجب التقديم لأن له صدر الكلام وأنفقتم في محل جزم بالشرط وقوله فللوالدين جواب الشرط وهذا الجار خبر مبتدأ محذوف أي فمصرفه للوالدين فيتعلق بمحذوف إما مفرد وإما جملة على حسب ما ذكر من الخلاف فيما مضى وتكون الجملة في محل جزم على أنها جواب الشرط والثاني أن تكون ما موصولة وأنفقتم صلتها والعائد محذوف لاستكمال الشروط أي الذي أنفقتموه والفاء زائدة في الخبر الذي هو الجار والمجرور قال أبو البقاء في هذا الوجه ومن خير يكون حالاً من العائد المحذوف اﻫ سمين **قوله** وفيه بيان المنفق) فالمعنى أي قدر وأي جنس أنفقتموه ففيه خير وثواب فالثواب لا يتقيد بقدر ولا بجنس اﻫ شيخنا **قوله** فللوالدين الخ) قد علمت أن الآية في صدقة التطوع فلا يشكل ذكر الوالدين وقدمهما لوجوب حقهما على الولد لأنهما السبب في وجوده وقدم الأقربين لأن الإنسان لا يقدر أن يقوم بمصالح جميع الفقراء فتقديم القرابة أولى من غيرهم ولأنهم أبعاض الوالدين وقدم اليتامى لأنهم لا يقدرون على التكسب ولا لهم منفق فانظر هذا الترتيب

الحسن

(متى) يأتي (نصر الله) الذي وعدناه فأجيبوا من قبل الله (ألا إن نصر الله قريب) إتيانه (يسألونك) يا محمد (ماذا ينفقون) أي الذي ينفقونه والسائل عمرو بن الجموح وكان شيخاً ذا مال فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عما ينفق وعلى من ينفق (قل) لهم (ما أنفقتم من خير) بيان لما شامل للقليل والكثير وفيه بيان المنفق الذي هو أحد شقي السؤال وأجاب عن المصرف الذي هو الشق الآخر بقوله (فللوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل)

الحسن فى كيفية الانفاق فلا يليق أن الانسان ينفق على الوجه المذكور فى الآية فيقدم الاولى فالاولى على طبقتها ولم يذكر فيها السائلين والرقاب كما فى الآية الاخرى اكتفاء بها أو بعموم قوله وما تنفقوا من خير فانه شامل لكل خير وقع فى أى مصرف اه من الخازن وأبى السعود

قوله أى هم أولى به) أى فهذا بيان للاولى لا بيان للذى يجب الصرف اليه اه شيخنا **قوله** وما تفعلوا من خير) هذا اجمال بعد تفصيل وما شرطية فقط لظهور عملها الجزم بخلاف الاولى اه سمين **قوله** فرض عليكم) أى فرض عين ان دخلوا بلادنا وفرض كفاية ان كانوا ببلادهم اه شيخنا **قوله** مكروه لكم طبعا) أى وأما شرعا فهو محبوب وواجب ولا يلزم منه كما قاله الشيخ سعد الدين كراهة حكم الله ومحبة خلافه وهو ينافى كمال التصديق لان معناه كراهة نفس ذلك الفعل ومشقته كوجع الضرب فى الحد مع كمال الرضا بالحكم والاذعان له وهذا كما تعلم ان الكل بقضاء الله ومشيئته مع أن البعض مكروه منكر غاية الانكار كالقبائح والشرور اه كرخى **قوله** وعسى أن تكرهوا شيئا الخ) ليس المعنى على الترجى كنظائرها الواقعة فى كلامه تعالى فان الكل للتحقيق ويصح الترجى باعتبار حال السامع وهى هنا تامة على حد قوله

بعد عسى اخلولق أوشك قد يرد * غنى بأن يفعل عن ثان فقد اه شيخنا

وفى السمين وعسى فعل ماض نقل الى انشاء الترجى والاشفاق وهو يرفع الاسم وينصب الخبر ولا يكون خبرها الا فعلا مضارعا مقرونا بأن وهى فى هذه الآية ليست ناقصة فتحتاج الى خبر بل تامة لانها اسندت الى أن وقد تقدم أنها تسد مسد الجزءين بعدها اه **قوله** وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وهو جميع ما كلفوا به فان الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم وهو جميع ما نهوا عنه فان النفس تحبه وتهواه وهو يفضى بها الى الردى اه بيضاوى **قوله** وهو خير لكم) فى هذه الجملة وجهان أظهرهما أنها فى محل نصب على الحال وان كان مجىء الحال من النكرة بغير شرط من الشروط المعروفة قليلا والثانى أن تكون فى محل نصب على أنها صفة لشيئا وانما دخلت الواو على الجملة الواقعة صفة لان صورتها صورة الحال فكما تدخل الواو عليها حالية تدخل عليها صفة قاله أبو البقاء ومثل ذلك ما أجازه الزمخشرى فى قوله وما أهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم فجعل ولها كتاب صفة لقرية قال وكان القياس أن لا تتوسط هذه الواو بينهما كقوله وما أهلكنا من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال فى الحال جاءنى زيد عليه ثوب وعليه ثوب ومنع الذى أجازه أبو البقاء هنا والزمخشرى هناك هو أبى ابن خيران وسائر النحويين يخالفونه اه سمين **قوله** لميل النفس الخ) لف ونشر مشوش وقوله فلعل الخ لف ونشر مرتب اه شيخنا

قوله اما الظفر) بالنصب اسم أن على حد قوله وراع ذا الترتيب الا فى الذى الخ اه شيخنا **قوله** اما الظفر) أى ان سلم وقوله أو الشهادة أى ان قتل اه **قوله** والله يعلم) مفعوله محذوف كما قدره الشارح لكن فى تقديره قصور فكان الاولى أن يقول ما هو خير لكم وما هو شر لكم وقوله فبادروا الخ أى لانه لا يأمركم الا بما علم فيه خيرا لكم

أى هم أولى به (وما تفعلوا من خير) انفاق أو غيره (فان الله به عليم) فيجازى عليه (كتب) فرض (عليكم القتال) للكفار (وهو كره) مكروه (لكم) طبعا لمشقته (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم) لميل النفس الى الشهوات الموجبة لهلاكها ونفورها عن التكليفات الموجبة لسعادتها فلعل لكم فى القتال وان كرهتموه خيرا لان فيه اما الظفر والغنيمة أو الشهادة والاجر وفى تركه وان أحببتموه شرا لان فيه الذل والفقر وحرمان الاجر (والله يعلم) ما هو خير لكم (وأنتم لا تعلمون) ذلك فبادروا الى ما يأمركم به

أى وانتهوا عما نهاكم عنه لانه لا ينهاكم الا عما هو شر لكم اه شيخنا وفى أبى السعود والله يعلم
ما هو خير لكم فلذلك يأمركم به وأنتم لا تعلمون أى لا تعلمونه ولذلك تكرهونه أى والله يعلم
ما هو خير لكم وشر لكم وأنتم لا تعلمونهما فلا تتبعوا فى ذلك رأيكم وامتثلوا أمره تعالى اه
قوله أول سراياه) فى كون هذه أول السرايا نظر واضح لان قبلها ثلاث سرايا بل وأربع
غزوات كما يعلم من المواهب ونصه وكان أول بعوثه صلى الله عليه وسلم على رأس سبعة
أشهر فى شهر رمضان بعث عمه حمزة وأمره على ثلاثين رجلا من المهاجرين وقيل من الانصار
فخرجوا يعترضون عير لقريش الى آخره ثم قال ثم سرية عبيدة بن الحرث الى بطن رابغ
فى شوال على رأس ثمانية أشهر فى ستين رجلا يلقى أبا سفيان بن حرب وكان على
المشركين الخ ثم قال ثم سرية سعد بن أبى وقاص الى الخرار واديا بالحجاز يصب فى الجحفة وكان
ذلك فى القعدة على رأس تسعة أشهر فى عشرين رجلا يعترض عير لقريش الى آخره ثم قال ثم غزوة
ودان وهى الابواء وهى أول مغازيه فى صفر على رأس اثنى عشر شهرا من مقدمه المدينة
يريد قريشا فى ستين رجلا الى آخره ثم غزوة بواط بفتح الموحدة وقد تضم وهى الثانية غزاها
صلى الله عليه وسلم فى شهر ربيع الاول على رأس ثلاثة عشر شهرا من الهجرة فى مائتين
من أصحابه يعترض عير لقريش الخ ثم قال ثم غزوة العشيرة بالشين المعجمة والتصغير وهو
موضع لبنى مدلج بينبع وخرج اليها صلى الله عليه وسلم فى جمادى الاولى وقيل الاخرى على رأس
ستة عشر شهرا من الهجرة فى خمسين ومائة رجل وقيل مائتين ومعهم ثلاثون بعيرا
يتعاقبونها يريد عير قريش التى صدرت من مكة الى الشام الخ الى أن قال ثم غزوة بدر
الاولى قال ابن حزم وكانت بعد العشيرة بعشرة أيام الخ ثم سرية أمير المؤمنين عبد الله بن
جحش فى رجب على رأس سبعة عشر شهرا وكان معه ثمانية وقيل اثنا عشر من المهاجرين
الى نخلة على ليلة من مكة يترصد قريشا الخ انتهى وفى القاموس السرية من خمسة الى
ثلثمائة وقيل الى أربعمائة اه **قوله** أول سراياه) أى السرية التى هى أول سراياه
فأول مؤنث فى المعنى وكان ارسالها فى جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين لان غزوة
بدر كانت فى رمضان وكانت هذه السرية ثمانية رجال وقوله وعليها أى وأميرها عبد الله بن
أى هو مبتدأ وخبر فأرسلهم النبى صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يقعدوا فى بطن نخلة يترصدوا
قريشا ويتعلموا أخبارهم فوصلوا الى ذلك المكان فمرت بهم عير لقريش وكانت جائية من
الطائف ومعها أربعة رجال وهى تحمل زبيبا وأدما وتجارة لقريش فقتل أهل السرية
أحد الاربعة وهو عمرو بن الحضرمى وأسروا اثنين وهرب واحد وغنموا العير وما عليها وهذا
القتل أول قتل من المسلمين للكفار وقع فى الاسلام وكذلك الاسر والغنم وقوله آخر يوم
أى فى ظنهم والا فهو فى الواقع أول يوم من رجب وقوله والتبس عليهم الخ وذلك لانهم
رأوا الهلال فى الليلة التى بعد القتل فالتبس عليهم هل هو ابن ليلة أو ليلتين وقوله فعيرهم
أى عير المسلمين الذين كانوا بمكة كفار قريش بمكة وقالوا لهم قد استحللتم القتل فى الاشهر
الحرم وقوله فنزل الخ أى فعظم ذلك على أهل السرية وأخر النبى صلى الله عليه وسلم قسمة
الغنيمة الى نزول الوحى فنزلت الآية فخمسها وجعل أربعة أخماسها لاهل السرية لانهم

وارسل النبى صلى الله عليه وسلم أول سراياه

الغانمون وجعل الخمس له صلى الله عليه وسلم اه من الخازن وقوله وأخر النبي صلى الله عليه وسلم قسمة الغنيمة الخ عبارة المواهب فأخر الاسيرين والغنيمة حتى رجع من بدر فقسمها مع غنائمها انتهت **قوله** وعليها عبد الله) أي ابن عمة النبي صلى الله عليه وسلم وقوله فقاتلوا المشركين أي الذين كانوا مع العير وكانوا أربعة وقوله آخر يوم أي في ظنهم وقوله باستحلاله أي باستحلال القتال في الشهر الحرام وارسلوا كتابا بهذا التعبير الى النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين بالمدينة وقوله وقتلوا ابن الحضرمي واسمه عمرو واسم أبيه عبد الله بن عباد اه وقوله فنزل يسألونك الخ ولما نزلت هذه الآية كتب عبد الله ابن جحش الى مؤمني مكة ان عيركم المشركون بالقتال في الشهر الحرام فعيروهم بالكفر وباخراج رسول الله من مكة والمسلمين ومنعهم من البيت اه خازن **قوله** يسألونك) أي المسلمون أهل السرية عن الشهر الحرام أي عن حكم القتال فيه خطأ هل هو جائز أولا وأما عمدا فكانوا يعلمون أنه محرم اه شيخنا والمراد بالشهر الحرام هنا رجب **قوله** كبير) أي ان كان عمدا فان كان خطأ كفعل السرية فلا اثم فيه وبعد ذلك فهذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم أي في الاشهر الحرم وغيرها اه شيخنا **قوله** وصد مبتدأ) أي مع ما عطف عليه وجملتها أربعة فأخبر عنها بقوله أكبر لانه أفعل تفضيل وهو يستوي فيه الواحد والاكثر اذا كان مجردا من ال والاضافة على حد قوله

وان لمنكور يضف أو جردا ألزم تذكيرا وأن يوحدا اه شيخنا

قوله وصد عن المسجد الحرام) يشير الى أن والمسجد الحرام معطوف على سبيل الله وتبع في هذا الكشاف وغيره وتعقب بأن عطف قوله وكفر به على صد مانع منه اذ لا يتقدم العطف على الصلة وهو سبيل الله لوجود الفصل بأجنبي وأجيب بأن الكفر بالله والصد عن سبيله متحدان معنى فكأنه لا فصل بأجنبي بين سبيل وما عطف عليه اه كرخي **قوله** وخبر المبتدأ أكبر) عبارة السمين قوله أكبر خبر عن الثلاثة أعني صد وكفر واخراج وفيه حينئذ احتمالان أحدهما أن يكون خبرا عن المجموع والاحتمال الآخر أن يكون خبرا عنها باعتبار كل واحد كما تقول زيد وبكر وعمرو أفضل من خالد أي كل واحد منهم على انفراده أفضل من خالد وهذا هو الظاهر وانما أفرد الخبر لانه أفعل من تقديره أكبر من القتال في الشهر الحرام وانما حذف لدلالة المعنى انتهت **قوله** عند الله) متعلق بأكبر والعندية هنا مجاز لما عرف وصرح بالمفضول في قوله والفتنة أكبر من القتل لانه لا دلالة عليه لو حذف بخلاف الذي قبله حيث حذفه اه سمين **قوله** من القتال فيه) أي اذا كان عمدا كما مر **قوله** ان استطاعوا) متعلق بيردوكم كما يقتضيه حل أبي السعود وجواب الشرط محذوف تقديره فيردوكم اه شيخنا **قوله** ومن يرتدد) من شرطية في محل رفع بالابتداء ولم يقرأ هنا أحد بالادغام وفي المائدة اختلفوا فنؤخر الكلام على هذه المسئلة الى هناك ان شاء الله تعالى ويرتدد يفتعل من الرد وهو الرجوع كقوله تعالى فارتدا على آثارهما قصصا ومنكم متعلق بمحذوف لانه حال من الضمير المستكن في يرتدد

وعليها عبد الله بن جحش فقاتلوا المشركين وقتلوا ابن الحضرمي آخر يوم من جمادى الآخرة والتبس عليهم برجب فعيرهم الكفار باستحلاله فنزل (يسألونك عن الشهر الحرام) المحرم (قتال فيه) بدل اشتمال (قل) لهم (قتال فيه كبير) عظيم وزرا مبتدأ وخبر (وصد) مبتدأ منع للناس (عن سبيل الله) دينه (وكفر به) بالله (و) صد عن (المسجد الحرام) أي مكة (واخراج أهله منه) وهم النبي والمؤمنون وخبر المبتدأ (أكبر) أعظم وزرا (عند الله) من القتال فيه (والفتنة) الشرك منكم (أكبر من القتل) لكم فيه (ولا يزالون) أي الكفار (يقاتلونكم) أيها المؤمنون (حتى) كي (يردوكم عن دينكم) الى الكفر (ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت) بطلت (أعمالهم) الصالحة

ومن للتبعيض تقديره ومن يرتدد في حال كونه كائنا منكم أي بعضكم وعن متعلق بيرتدد وقوله فيمت عطف على الشرط والفاء مؤذنة بالتعقيب وقوله وهو كافر جملة حالية من ضمير يمت وقوله فأولئك جواب الشرط وحبط فيه لغتان كسر العين وهي المشهورة وفتحها وبها قرأ أبو السمال في جميع القرآن ورويت عن الحسن أيضا والحبوط أصله الفساد ومنه حبط بطنه أي انتفخ ومنه رجل حبطي أي منتفخ البطن وقوله وأولئك أصحاب النار اختلفوا في هذه الجملة هل هي استئنافية أي لمجرد الإخبار بأنهم أصحاب النار فلا تكون داخلة في جزاء الشرط أو هي معطوفة على الجواب فيكون محلها الجزم قولان رجح الأول بالاستقلال وعدم التقييد والثاني بأن عطفها على الجزاء أقرب من عطفها على جملة الشرط والقرب مرجح اه سمين **قوله** في الدنيا والآخرة) بطلانها في الآخرة ظاهر كما أشار له بقوله ولا ثواب عليها وفي الدنيا باعتبار عدم الاعتداد بها كما ذكره بقوله فلا اعتداد بها أي في عصمة ماله ودمه ولا في احترامه فيقتل وتبين زوجته ولا يرث ولا يورث ولا يمدح وغير ذلك اه شيخنا **قوله** فلا اعتداد بها) أي في الدنيا ولا ثواب عليها أي في الآخرة **قوله** وعليه الشافعي) لكنه ضعيف والمعتمد من مذهبه أنه لا يثاب عليه بل تعود له أعماله مجردة عن الثواب وفائدة عودها له كذلك أنه لا يكلف بقضائها **قوله** ولما ظن السرية الخ) المصرح به في الخازن أنهم سألوا بالفعل وقالوا يا رسول الله هل نؤجر على سفرنا هذا ونطمع أن يكون لنا غزو اه **قوله** إن الذين آمنوا) المراد بهم أهل السرية وكذلك هم المرادون بقوله والذين هاجروا وجاهدوا وكرر الموصول تفخيما لشأن الهجرة والجهاد حتى كأنهما مستقلان برجاء الثواب اه وعبارة السمين وجيء بهذه الأوصاف الثلاثة مترتبة على حسب الواقع إذ الإيمان أول ثم المهاجرة ثم الجهاد وأفرد الإيمان بموصول وحده لأنه أصل للهجرة والجهاد وجمع الهجرة والجهاد في موصول واحد لأنهما فرعان عنه وأتى بخبران اسم إشارة لأنه متضمن للأوصاف السابقة وتكرير الموصول بالنسبة إلى الصفات لا الذوات فإن الذوات متحدة موصوفة بالأوصاف الثلاثة فهو من باب عطف بعض الصفات على بعض والموصوف واحد والرجاء الطمع وقال الراغب هو ظن يقتضي حصول ما فيه مسرة وقد يطلق على الخوف كقوله تعالى لا يرجون لقاءنا أي لا يخافون وهل إطلاقه عليه بطريق الحقيقة أو المجاز زعم قوم أنه حقيقة ويكون من الاشتراك اللفظي وزعم قوم أنه من الأضداد فهو اشتراك لفظي أيضا وقال ابن عطية والرجاء أبدا معه خوف كما أن الخوف معه رجاء وزعم قوم أنه مجاز للتلازم الذي ذكرناه اه **قوله** لإعلاء دينه) أشار بهذا إلى أن في بمعنى لام التعليل والسبيل بمعنى الدين وأن في الكلام حذف مضاف **قوله** يرجون) أثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو للإيذان بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب للأجر وإنما هو على طريق التفضل منه سبحانه لا لأن في فوزهم اشتباها اه أبو السعود وفي القاموس الرجاء ضد اليأس اه **قوله** رحمة الله) قد كتبت رحمة هنا بالتاء إما جريا على لغة من يقف على تاء التأنيث بالتاء وإما اعتبارا لحالها في الوصل وهي في القرآن في سبعة مواضع كتبت في الجميع بالتاء هنا

وفي الأعراف

(قوله في الدنيا ... فلا
اعتداد بها ولا ثواب عليها
والتقييد بالموت عليه يفيد أنه
لو رجع إلى الإسلام لم يبطل
عمله فيثاب عليه ولا يعيده
كالحج مثلا وعليه الشافعي
(وأولئك أصحاب النار هم
فيها خالدون) ولما ظن السرية
أنهم إن سلموا من الإثم فلا
يحصل لهم أجر نزل (إن الذين
آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا
فارقوا أوطانهم (في سبيل الله) لإعلاء دينه
(أولئك يرجون رحمة الله)
ثوابه

وفي الاعراف ان رحمت الله وفي هود رحمت الله وبركاته وفي مريم ذكر رحمت ربك وفي الروم فانظر الى آثار رحمت الله وفي الزخرف أهم يقسمون رحمت ربك ورحمت ربك خير اه سمين

قوله غفور للمؤمنين الخ) عبارة البيضاوي والله غفور لما فعلوا خطاء وقلة احتياط رحيم باجزال الاجر اه

قوله يسألونك عن الخمر والميسر) الآية نزلت في عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجماعة من الانصار أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أفتنا في الخمر والميسر فانهما مذهبان للعقل مسلبان للمال فانزل الله تعالى هذه الآية واصل الخمر في اللغة الستر والتغطية وسميت الخمر خمرا لانها تخامر العقل أي تخالطه وقيل لانها تستره وتغطيه وجملة القول في تحريم الخمر أن الله عز وجل انزل في الخمر أربع آيات نزل بمكة ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا فكان المسلمون يشربونها في أول الاسلام وهي لهم حلال ثم نزل بالمدينة في جواب عمر ومعاذ يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس فتركها قوم لقوله قل فيهما اثم كبير وشربها قوم لقوله ومنافع للناس ثم ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما ودعا اليه ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطعمهم وسقاهم الخمر وحضرت صلاة المغرب فقدموا أحدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون بحذف حرف لا الى آخر السورة فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فحرم الله السكر في أوقات الصلوات فتركها قوم شربها في أوقات الصلوات وكان الرجل يشربها بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال سكره فيصلي الصبح ويشربها بعد صلاة الصبح فيصحو وقت صلاة الظهر ثم ان عتبان بن مالك صنع طعاما ودعا اليه رجالا من المسلمين فيهم سعد بن أبي وقاص وكان قد شوى لهم رأس بعير فأكلوا وشربوا الخمر حتى أخذت منهم فافتخروا عند ذلك وانتسبوا وتناشدوا الاشعار فأنشد بعضهم قصيدة فيها فخر قومه وهجاء الانصار فأخذ رجل من الانصار لحي بعير فضرب به رأس سعد فشجه موضحة فانطلق سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا اليه الانصاري فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فأنزل الله تعالى الآية التي في المائدة الى قوله فهل أنتم منتهون فقال عمر انتهينا يا رب وذلك بعد غزوة الاحزاب بأيام والحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب أن الله تعالى علم أن القوم قد ألفوا شرب الخمر وكان انتفاعهم بذلك كثيرا فعلم أنه لو منعهم من الخمر دفعة واحدة لشق ذلك عليهم فلا جرم استعمل هذا التدريج وهذا الرفق اه خازن وفي المصباح الخمر تذكر وتؤنث وقال الاصمعي الخمر انثى وأنكر التذكير ويجوز دخول الهاء عليها فيقال الخمرة بمعنى أنها قطعة من الخمر اه

قوله والميسر) مصدر ميمي كالموعد والمرجع يقال يسرته اذا قهرته واشتقاقه اما من اليسر لان فيه أخذ المال بيسر من غير كد وتعب واما من اليسار لانه سبب له وصفته أنه كانت لهم عشرة أقداح هي الازلام والاقلام الى آخر ما يأتي في المائدة اه من أبي السعود وبالجملة فالمراد بالميسر في الآية جميع أنواع القمار فكل شيء قمار فهو من الميسر حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب وأما النرد وهو الطاولة فيحرم اللعب به سواء كان بخطر أو لا اه من الخازن

قوله القمار) أي المغالبة فهو مصدر قامر أي غالب لكن المراد المغالبة

قوله مسلبان للمال الخ هكذا في النسخ وصوابه مسلبتان له ولعل المشار لان فعالة ثلاثي تأمل

قوله مذهبان اه مصححه

(والله غفور) للمؤمنين (رحيم) بهم (يسألونك عن الخمر والميسر) القمار ما حكمهما

يأخذ المال في أنواع اللعب اه شيخنا ... بالملاهي كالطاب في المنقلة والطاولة وفي
المصباح والميسر وزان مسجد قمار العرب بالأزلام يقال منه يسر الرجل ييسر من باب وعد
فهو ياسر وبه سمي اه قوله أي في تعاطيهما) لا يحتاج إلى هذا التقدير بالنسبة للميسر لأن
المراد به المصدر أي المغالبة وأخذ المال وهذا فعل يتعلق به الحكم بخلاف الخمر فإنه عين
لا يتعلق بها الحكم فيحتاج إلى تقدير المضاف اه شيخنا قوله باللذة والفرح في الخمر
ومن منافعها تصفية اللون وحمل البخيل على الكرم وزوال الهم وهضم الطعام وتقوية
الباه وتشجيع الجبان اه قوله ولما نزلت شربها قوم) أي لقوله ومنافع للناس
وقوله وامتنع آخرون أي لقوله فيهما إثم كبير اه قوله ويسألونك ماذا ينفقون)
السائل عمرو بن الجموح وأضرابه سألوا عن قدر المنفق بعد أن سألوا فيما سبق عن جنسه اه
شيخنا قوله ماذا ينفقون) ما مع ذا ركبا وجعلا اسما واحدا مستفهما به في محل
نصب مفعول مقدم أي أي شيء ينفقونه وهذا على قراءة النصب وأما على قراءة الرفع
فما وحدها اسم استفهام مبتدأ وذا اسم موصول خبر وينفقون صلة اه شيخنا وعبارة
السمين قرأ أبو عمرو قل العفو رفعا والباقون نصبا فالرفع على أن ما استفهامية وذا
موصولة فوقع جوابها مرفوعا خبر المبتدأ محذوف مناسبة بين الجواب والسؤال والتقدير
إنفاقكم العفو والنصب على أن ماذا بمنزلة اسم واحد فيكون مفعولا مقدما تقديره
أي شيء ينفقون فوقع جوابها منصوبا بفعل مقدر للمناسبة أيضا والتقدير أنفقوا
العفو وهذا هو الأحسن أعني أن يعتقد في حال الرفع كون ذا موصولة وفي حال النصب
كونها ملغاة وفي غير الأحسن يجوز أن يقال بكونها ملغاة مع رفع جوابها وموصولة مع
نصبه اه قوله أي الفاضل عن الحاجة) في المختار وعفو المال ما يفضل عن النفقة
قلت ومنه قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو وأما قوله تعالى خذ العفو أي
خذ الميسور من أخلاق الرجال ولا تستقص عليهم اه قوله وتضيعوا) أي ولا تضيعوا
أنفسكم اه قوله كما بين لكم ما ذكر) أي من قدر المنفق وحكم الخمر والميسر اه قوله
ويسألونك عن اليتامى الخ) لما نزل قوله تعالى إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية
تحاشى الناس عن مخالطة اليتامى وتعهد أموالهم حتى كانوا يصنعون لليتيم طعاما وحده
فيفضل منه شيء فيفسد ولا يأكلونه فشق عليهم ذلك فسألوا عن حكم مخالطتهم ومؤاكلتهم
فنزل ويسألونك عن اليتامى الخ اه أبو السعود قوله في شأنهم) أي من حيث عزلهم ومن
حيث مخالطتهم قوله فإن واكلوهم) لغة في آكلوهم أبدلت الهمزة واوا وقوله يأثموا أي
يقعوا في الإثم لأن ذلك كان حراما اه شيخنا قوله وإن عزلوا ما لهم) أي ميزوه اه قوله
الحرج) أي على الأولياء من حيث المشقة وعلى اليتامى من حيث ضياع ما يفضل من
طعامهم وفساده اه شيخنا قوله قل إصلاح لهم خير) إصلاح مبتدأ وسوغ الابتداء
به أحد شيئين إما وصفه بقوله لهم وإما تخصيصه بعمله فيه وخير خبره وإصلاح
مصدر حذف فاعله تقديره إصلاحكم لهم فالخيرية للجانبين أي جانب المصلح والمصلح
له وهذا أولى من تخصيص أحد الجانبين بالإصلاح كما فعل بعضهم اه سمين

قوله

(قل) لهم (فيهما) أي في تعاطيهما (إثم كبير) عظيم وفي قراءة بالمثلثة لما يحصل بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش (ومنافع للناس) باللذة والفرح في الخمر وإصابة المال بلا كد في الميسر (وإثمهما) أي ما ينشأ عنهما من المفاسد (أكبر) أعظم (من نفعهما) ولما نزلت شربها قوم وامتنع آخرون إلى أن حرمتها آية المائدة (ويسألونك ماذا ينفقون) أي ما قدره (قل) أنفقوا (العفو) أي الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون إليه وتضيعوا أنفسكم وفي قراءة بالرفع بتقدير هو (كذلك) أي كما بين لكم ما ذكر (يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) (في الدنيا والآخرة) فتأخذون بالأصلح لكم فيهما (ويسألونك عن اليتامى) وما يلقونه من الحرج في شأنهم فإن واكلوهم يأثموا وإن عزلوا ما لهم من أموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فحرج (قل إصلاح لهم) في أموالهم بتنميتها

قوله ومداخلتكم) أي معاشرتكم لهم فهو مضاف لفاعله بعد حذف مفعوله وفي نسخة ومداخلتهم على العكس من ذلك وقوله خير من ترك ذلك أي ما ذكر من الامرين والمراد تركه اتقاء للاثم والترك على هذا الوجه فيه ثواب لكن عدم الترك أفضل فالتفضيل على بابه اه شيخنا وعبارة أبي السعود قل اصلاح لهم خير أي التعرض لاحوالهم وأموالهم على طريق الاصلاح خير من مجانبتهم اتقاء وان تخالطوهم وتعاشروهم على وجه ينفعهم فاخوانكم أي فهم اخوانكم في الدين انتهت وفي الخازن قل اصلاح لهم خير أي اصلاح أموال اليتامى من غير أخذ أجرة ولا عوض خير لكم أي أعظم أجرا وقيل هو أن يوسع على اليتيم من طعام نفسه ولا يتوسع من طعام اليتيم وان تخالطوهم يعني في الطعام والخدمة والسكنى وهذا فيه اباحة المخالطة أي شاركوهم في أموالهم واخلطوها بأموالكم ونفقاتكم ومساكنكم وخدمكم ودوابكم فتصيبوا في أموالهم عوضا من قيامكم بأمورهم أو تكافئوهم على ما تصيبون من أموالهم **قوله** أي فهم اخوانكم) ايضاحه أن الفاء جواب الشرط واخوانكم خبر مبتدا محذوف وهو ما قدره والجملة في محل جزم على أنها جواب الشرط ووقع جوابا لسؤال بجملتين احداهما حملية منكرة المبتدا لتدل على تناوله كل اصلاح على طريق البدلية ولو أضيف لعم والاخرى شرطية دالة على جواز الوقوع لا على طلبه وندبيته اه كرخي **قوله** أي فلكم ذلك) هذا في الحقيقة جواب الشرط والمذكور تعليل له والمراد فلكم ذلك على سبيل الوجوب ان كان انفع لهم من عزلهم وعبارة الرملي في باب الحجر ويتصرف له الولي أبا أو غيره بالمصلحة وجوبا لقوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن وقوله وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ويجب على الولي حفظ مال المولى عليه عن أسباب التلف واستنماؤه قدر ما يحتاج اليه في مؤنة من نفقة وغيرها ان أمكن ولا تلزمه المبالغة أي الزيادة على ما يحتاج اليه في المؤنة وللولي بذل بعض مال اليتيم وجوبا للتخليص لباقيه عند الخوف عليه من استيلاء ظالم كما يستأنس لذلك بخرق الخضر السفينة ولو كان للصبي كسب لائق به اجبره الولي على الاكتساب ليرتفق به في ذلك ويندب شراء العقار له بل هو أولى من التجارة عند حصول الكفاية من ريعه كما قال الماوردي ومحله عند الامن عليه من جور سلطان أو غيره أو خراب العقار ولم يجد به ثقل خراج وله السفر بمال المولى عليه لنحو صبا أو جنون في زمن أمن صحبة ثقة وان لم تدع له ضرورة من نحو نهب اذ المصلحة قد تقتضي ذلك لا في نحو بحر وان غلبت السلامة لانه مظنة عدمها أما الصبي فيجوز اركابه البحر عند غلبتها خلافا للاسنوي ويفارق ماله بأنه انما حرم ذلك في المال لمنافاته غرض الولاية عليه في حفظه وتنميته بخلافه هو كما يجوز اركاب نفسه انتهت وفيه أيضا وللولي خلط ماله بمال الصبي ومواكلته للارفاق حيث كان للصبي فيه حظ ويظهر ضبطه بأن تكون كلفته مع الاجتماع أقل منها مع الانفراد وله الضيافة والاطعام منه حيث فضل للمولى عليه قدر حقه وكذا خلط أطعمة أيتام ان كانت المصلحة لكل منهم فيه ويسن للمسافرين خلط أزوادهم وان تفاوت أكلهم حيث كان فيهم أهلية التبرع انتهت **قوله** والله يعلم المفسد الخ) لما أباح لهم خلط

ومداخلتكم (خير) من ترك ذلك (وان تخالطوهم) أي تخلطوا نفقتكم بنفقتهم (فاخوانكم) أي فهم اخوانكم في الدين ومن شأن الاخ أن يخالط أخاه أي فلكم ذلك (والله يعلم المفسد) لهم في مخالطته

أموالهم بأموالهم وكانت دسا شرة اليتيم يثيرة فربما فعلوا ذلك قصدا لأكل أموالهم نبه على ذلك
بقوله والله يعلم الخ اه شيخنا **قوله** من المصلح بها) أي بالمخالطة أي بسببها والمفعول
محذوف أي من المصلح لها أي لأموالهم بسبب المخالطة **قوله** فيجازي كلا منهما) هذا
هو المقصود من قوله والله يعلم المفسد الخ إذ علم ما ذكر معلوم وعبارة أبي السعود والله
يعلم المفسد من المصلح العلم بمعنى المعرفة المتعدية إلى واحد وأتى بمن لتضمنه معنى التمييز
أي يعلم من يفسد في أمورهم عند المخالطة أو من يقصد بمخالطته الخيانة والإفساد مميزا له
ممن يصلح فيها أو يقصد الإصلاح فيجازي كلا منهما بعمله ففيه وعد ووعيد خلا أن في
تقديم المفسد مزيد تهديد وتأكيد للوعيد اه انتهت **قوله** ولو شاء الله) مفعول شاء
محذوف أي إعناتكم وجواب لو لأعنتكم وهذا هو الكثير أعني ثبوت اللام في الفعل
المثبت والمخالطة الممازجة والعنت المشقة ومنه عقبة عنوت أي شاقة الصعود اه سمين
وفي البيضاوي لأعنتكم أي كلفكم ما يشق عليكم من العنت وهو المشقة ولم يجوز لكم
مداخلتهم اه **قوله** غالب على أمره) أي لا يعز عليه أمر من الأمور التي من جملتها إعناتكم
فهذا تعليل لمضمون الشرطية اه كرخي **قوله** حكيم في صنعه) أي يحكم بما تقتضيه
الحكمة وتتسع له طاقة البشر بأن لا يبالي لهم حرج وتضييق وهو دليل على ما تفيده كلمة
لو من انتفاء مقدمها اه كرخي **قوله** ولا تنكحوا المشركات الخ) روي أن النبي صلى الله
عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي إلى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين سرا
وكان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته فقالت ألا تخلو فقال ويحك إن الإسلام
حال بيني وبينك فقالت هل لك أن تتزوج بي فقال نعم ولكن أرجع إلى النبي فأستأمره
فنزلت هذه الآية اه من أبي السعود **قوله** تتزوجوا) إشارة إلى أن المراد بالنكاح
العقد لا الوطء حتى قيل إنه لم يرد في القرآن بمعنى الوطء أصلا اه كرخي **قوله** حتى
يؤمن) حتى بمعنى إلى أن ويؤمن مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة في محل نصب بحتى
وأصل يؤمنن فسكنت النون الأولى التي هي آخر الفعل لدخول نون النسوة ثم أدغمت الأولى
في الثانية اه شيخنا **قوله** ولأمة مؤمنة) تعليل للنهي عن مواصلتهن وترغيب في
مواصلة المؤمنات صدر بلام الابتداء الشبيهة بلام القسم في إفادة التأكيد مبالغة في
الحمل على الانزجار اه كرخي **قوله** خير من مشركة) أفعل التفضيل يقتضي المشاركة
عند البصريين ولا يجوز إذا انتفت نحو الثلج أبرد من النار والنور أضوأ من الظلمة إلا أن
المشاركة قد تكون باعتبار الاعتقاد لا الوجود كقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا
وعلى هذا فلا يلزم وجود الخيرية في المشركة وقال الفراء وغيره من الكوفيين يصح حيث
لا اشتراك وقال ابن عرفة يحتمل التفضيل في كلامهم إيجابا للأول ونفيا عن الثاني فعلى قولهم
لا يلزم منه وجود خير في المشركة مطلقا اه كرخي **قوله** لأن سبب نزولها الخ) تعليل لحمل
الأمة على الرقيقة ردا على من حملها على المرأة مطلقا وقوله العيب أي التعيير من المسلمين
وقوله على من تزوج وهو حذيفة بن اليمان أو عبد الله بن رواحة وقوله أمة فيه أن المذكور
في القصة أن كلا منهما إنما تزوج الأمة بعد عتقها ففي الحقيقة إنما تزوج حرة

وقوله

من المصلح) لها فيجازي كلا منهما (ولو شاء الله لأعنتكم) لضيق عليكم بتحريم المخالطة (إن الله عزيز) غالب على أمره (حكيم) في صنعه (ولا تنكحوا) تتزوجوا أيها المسلمون (المشركات) أي الكافرات (حتى يؤمن ولأمة مؤمنة خير من حرة مشركة) لأن سبب نزولها العيب على من تزوج أمة وترغيبه في نكاح حرة مشركة

وقوله وترغيب أي من المسلمين فرق الله عليهم بنقلب ما اعتقدوه اه شيخنا وعبارة الخازن
ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم نزلت في خنساء وليدة كانت لحذيفة بن اليمان
قال يا خنساء ذكرت في الملأ الأعلى على سوادك ودمامتك ثم أعتقها وتزوجها وقيل نزلت
في عبد الله بن رواحة قد كانت عنده أمة سوداء فغضب عليها يوما فلطمها ثم أتى النبي صلى
الله عليه وسلم فأخبره فقال له النبي وما هي يا عبد الله قال هي تشهد أن لا إله إلا الله وأنك
رسول الله وتصوم رمضان وتحسن الوضوء وتصلي قال هذه مؤمنة قال عبد الله فوالذي
بعثك بالحق لأعتقنها ولأتزوجنها ففعل فطعن عليه ناس من المسلمين فقالوا أتنكح أمة
وعرضوا عليه حرة مشركة فأنزل الله هذه الآية انتهت **قوله** ولو أعجبتكم) الواو للحال أي
ولأمة مؤمنة خير من مشركة حال كونها قد أعجبتكم ولو هنا بمعنى ان وكذا كل موضع وليها
الفعل الماضي كقوله ولو أعجبك كثرة الخبيث وأعطوا السائل ولو جاء على فرس ويطرد
حذف كان واسمها بعدها والمعنى وان كانت المشركة تعجبكم فالمؤمنة خير اه كرخي
قوله وهذا مخصوص) أي مقصور على غير الكتابيات وقوله بآية الخ أي لأن الخبر فيها
محذوف تقديره حل لكم لأن صدر الآية اليوم أحل لكم الطيبات الخ اه شيخنا **قوله**
ولا تنكحوا المشركين) أي ولو كانوا أهل كتاب فهذا الحكم لا استثناء فيه بخلاف
ما قبله وقوله تزوجوا المشركين أي الكفار المؤمنات فيه إشارة إلى أن قوله تعالى
ولا تنكحوا بضم التاء هنا وبفتحها في قوله ولا تنكحوا المشركات لأن الأول من أنكح وهو
يتعدى إلى مفعول واحد والثاني من أنكح وهو يتعدى إلى اثنين الأول في الآية المشركين
والثاني محذوف وهو المؤمنات اه كرخي **قوله** ولعبد مؤمن) تعليل للنهي **قوله**
أولئك الخ) تعليل لقوله ولأمة الخ ولقوله ولعبد الخ فاسم الإشارة واقع على كل من الاناث والذكور
لأنه صالح لهما كما قال ابن مالك وبأولى أشر لجمع مطلقا فقوله أي أهل الشرك يعني بهم
المشركات والمشركين واسم الإشارة مبتدأ وخبره يدعون فمن حيث وقوعه على الذكور
يكون الفعل مرفوعا بالنون والواو فاعل ويكون وزنه يفعون لأن أصله يدعوون
بواوين فحذفت أولاهما وهي لام الكلمة ومن حيث وقوعه على الاناث يكون الفعل مبنيا
على السكون وتكون النون نون النسوة وتكون الواو حرفا هي لام الكلمة ووزنه يفعلن
اه شيخنا **قوله** إلى العمل الموجب لها) وهو الكفر وقوله فلا تليق مناكحتهم أي الأخذ
منهم وإعطاؤهم اه شيخنا **قوله** إلى الجنة والمغفرة) من المعلوم أن المغفرة قبل
دخول الجنة ولذلك قدمت في غير هذه الآية سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة وسارعوا
إلى مغفرة من ربكم وجنة وإنما قدمت الجنة هنا نقديما للمقابل لتكمل ونظم المقابلة
لأن النار يقابلها الجنة اه شيخنا **قوله** بتزويج أوليائه) وهم المسلمون وهذا راجع
لقوله ولا تنكحوا المشركين وكان عليه أن يقول وبالتزوج من أوليائه ليرجع للآية الأولى
اه **قوله** يتعظون) أي ينتهون عن المعاصي أو يتذكرون قبح المنهي عنه وحسن
المدعو إليه اه كرخي **قوله** ويسألونك عن المحيض) السائل أبو الدحداح في نفر من
الصحابة وسبب ذلك أن أهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض في البيوت ولا يواكلونهن

(ولو أعجبتكم) لجمالها ومالها وهذا مخصوص بغير الكتابيات بآية والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب (ولا تنكحوا) تزوجوا (المشركين) أي الكفار المؤمنات (حتى يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم) لماله وجماله (أولئك) أي أهل الشرك (يدعون إلى النار) بدعائهم إلى العمل الموجب لها فلا تليق مناكحتهم (والله يدعو) على لسان رسله (إلى الجنة والمغفرة) أي العمل الموجب لهما (بإذنه) بإرادته فيجب إجابته بتزويج أوليائه (ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) يتعظون (ويسألونك

كدأب اليهود والمجوس واستمر الناس على ذلك في صدر الاسلام الى أن سأل عن ذلك أبو الدحداح
ومن معه اهـ أبو السعود فان قيل قد جاء ويسألونك ثلاث مرات بحرف العطف بعد
قوله يسألونك عن الخمر وهي ويسألونك ماذا ينفقون ويسألونك عن اليتامى ويسألونك
عن المحيض وجاء أربع مرات من غير عاطف يسألونك عن الاهلة يسألونك ماذا ينفقون
يسألونك عن الشهر الحرام يسألونك عن الخمر فما الفرق فالجواب أن السؤالات الاواخر
وقعت في وقت واحد فجمع بينها بحرف الجمع وهو الواو وأما السؤالات الاول فوقعت في
أوقات متفرقة فلذلك استؤنفت كل جملة منها وجيء بها وحدها اهـ سمين **قوله** عن
المحيض) مصدر ميمي يصلح للحدث والزمان والمكان فقوله أي الحيض أي سيلان الدم
وخروجه فان الحيض في اللغة معناه السيلان وهو المصدر ويطلق أيضا على الدم نفسه ولذا
عرفه الفقهاء بقولهم هو دم جبلة يخرج في أوقات مخصوصة وقوله أو مكانه بقي عليه أن يقول أو
زمانه لانه يصح ارادته هنا أيضا بدليل قوله أي وقته بعد قوله في المحيض اهـ شيخنا **قوله**
ما يفعل الخ) هذا بيان لصورة السؤال أي هل نخالطهن أو نعتزلهن **قوله** قذر) أي
مستقذر والموصوف بالاستقذار الحيض بمعنى الدم نفسه لا بمعنى المصدر الذي هو سيلانه
وعبارة الخازن والاذى في اللغة ما يكره من كل شيء اهـ وعبارة أبي السعود أي شيء
يستقذر ويؤذي من يقربه نفرة منه وكراهة له اهـ وفي المصباح أذى الشيء أذى من باب
تعب بمعنى قذر قال تعالى قل هو أذى أي مستقذر اهـ **قوله** أو محله) أي أو محل قذر
وهذا من قبيل اللف والنشر المرتب فقوله قذر راجع للتفسير الاول وقوله أو محله راجع
للثاني في قوله أي الحيض أو مكانه **قوله** فاعتزلوا النساء الخ) لما نزلت أخذ المسلمون
بظاهرها فأخرجوهن من بيوتهن فقال ناس من الاعراب يا رسول الله البرد شديد والثياب
قليلة فان آثرناهن هلك سائر أهل البيت وان استأثرنا بها هلكت الحيض فقال انما أمرتم
أن تعتزلوا مجامعتهن ولم تؤمروا باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم اهـ أبو السعود
قوله أي وقته) يحتمل أن يكون تفسيرا للمحيض وأن يكون تقديرا للمضاف وحملا للمحيض
على المصدر وكل صحيح اهـ شيخنا **قوله** ولا تقربوهن) في المصباح قربت الامر أقربه
من باب تعب وفي لغة من باب قتل قربانا بالكسر فعلته أو دانيته ومن الاول ولا تقربوا
الزنا ويقال منه قربت المرأة كناية عن الجماع ومن الثاني لا تقرب الحمى أي لا تدن منه
اهـ ويقال أيضا قرب بضم الراء ككرم كما في القاموس **قوله** بالجماع) أي وبالمباشرة
فيما بين السرة والركبة **قوله** فاذا تطهرن) أي بالاغتسال أو التيمم كما يفصح عنه
القراءة بالتشديد وينبئ عنه قوله عز وجل فاذا تطهرن الذي هو مفهوم الغاية وعند أبي
حنيفة رضي الله تعالى عنه تحل بالانقطاع ان انقطع لاكثر الحيض والا فلا بد من الاغتسال
أو مضي وقت صلاة بعد الانقطاع اهـ من الكرخي والتصريح بمفهوم الغاية وان علم مما
قبله لمزيد العناية بأمر التطهر اهـ أبو السعود **قوله** الجماع) أي وغيره مما كان ممنوعا
وهو المباشرة فيما بين السرة والركبة **قوله** من حيث) في من قولان أحدهما أنها
لابتداء الغاية أي من الجهة التي تنتهي الى موضع الحيض والثاني أن تكون

(عن المحيض) أي الحيض
أو مكانه ماذا يفعل بالنساء
فيه (قل هو أذى) قذر أو محله
(فاعتزلوا النساء) اتركوا
وطأهن (في المحيض) أي
وقته أو مكانه (ولا تقربوهن)
بالجماع (حتى يطهرن) بسكون
الطاء وتشديدها والهاء
وفيه ادغام التاء في الاصل
في الطاء أي يغتسلن بعد
انقطاعه (فاذا تطهرن
فأتوهن) بالجماع (من حيث
أمركم الله)

يعني في أي في المكان بهيتم عنه في الحيض ورجح هذا بعضهم بأنه ملائم لقوله فاعتزلوا النساء
في الحيض اه سمين **قوله** بتجنبه) متعلق بأمركم على أنه هو المفعول الثاني له وقوله
وهو القبل تفسير لحيث فهي ظرف مكان **قوله** ولا تعدوه) بفتح التاء والعين والدال
المشددة من التعدي وأصله تتعدوه فحذفت منه احدى التاءين تخفيفا ويجوز أنه
بفتح التاء وسكون العين وضم الدال من عدا بمعنى تعدى أي لا تجاوزوه وقوله الى غيره
وهو الدبر **قوله** من الاقذار) كمجامعة الحائض والاتيان في غير المأتى أي أو المتطهرين بالماء
من الجنابة والاحداث وكرر قوله يحب دلالة على اختلاف المقتضي للمحبة فتختلف المحبة
كما أشار اليه في التقرير والجملتان معترضتان وقعتا بين المبين وهو فأتوهن من حيث
أمركم الله وبين البيان وهو نساؤكم حرث لكم أي مزرع ومنبت للولد كالارض للنبات
كما أشار اليه بقوله أي محل زرعكم الولد لانه الغرض الاصلي من الاتيان لا قضاء الشهوة
ونكتة هذا الاعتراض الترغيب فيما أمروا به والتنفير عما نهوا عنه وقدم الذي اذنب على
الذي لم يذنب لكيلا يقنط التائب من الرحمة ولئلا يعجب المتطهر بنفسه كما في آية فمنهم ظالم
لنفسه الخ وقوله حرث لكم أي ذوات حرث ليصح الاخبار عن الجثة بالمصدر وأفرد والمبتدأ
جمع لانه مصدر والافصح فيه الافراد والتذكير حينئذ وقد أشار الى ذلك في التقرير اه كرخي
قوله نساؤكم حرث لكم) أي مواضع حرث لكم شبههن بها لما بين ما يلقى في أرحامهن
من النطف وبين البذور من المشابهة من حيث ان كلا منهما مادة ما يحصل منه فأتوا
حرثكم لما عبر عنهن بالحرث عبر عن مجامعتهن بالاتيان وهو بيان لقوله تعالى فأتوهن
من حيث أمركم الله اه أبو السعود **قوله** محل زرعكم) أي استنباتكم الولد فهو مفعول
به للمصدر وعبارة الخازن حرث لكم أي مزرع لكم ومنبت للولد وهذا على سبيل
التشبيه فجعل فرج المرأة كالارض والنطفة كالبذر والولد كالزرع اه **قوله** جاء الولد
أحول) في القاموس الحول بالتحريك ظهور البياض في مؤخر العين ويكون السواد في
جهة المآق واقبال الحدقة على الانف أو ذهاب حدقتها قبل مؤخرها أو أن تميل
الحدقة الى اللحاظ اه **قوله** كالتسمية) روى ابن عادل في تفسيره أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من قال بسم الله عند الجماع فأتاه ولد فله حسنات بعدد أنفاس ذلك
الولد وعدد عقبه الى يوم القيامة اه شيخنا **قوله** الذين اتقوه بالجنة) أي لانهم تلقوا
ما خوطبوا به من الاوامر والنواهي بحسن القبول والامتثال بما يقصر عنه البيان من
الكرامة والنعيم المقيم وبكل ما يبشر به من الامور التي تسر بها القلوب وتقر بها العيون
كما أشار اليه في التقرير وفيه مع ما فيه من تلوين الخطاب وجعل المبشر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من المبالغة في تشريف المؤمنين ما لا يخفى اه كرخي **قوله** ولا تجعلوا الله عرضة
لايمانكم الخ) نزلت في عبد الله بن رواحة كان بينه وبين ختنه بشير بن النعمان شيء فحلف
عبد الله لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين خصم له فكان اذا قيل له فيه يقول قد
حلفت بالله أن لا أفعل فلا يحل لي أن لا أبر في يميني فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت
في أبي بكر الصديق حين حلف أن لا ينفق على مسطح حين خاض في حديث الافك والعرضة

تجنبه في الحيض وهو القبل ولا تعدوه الى غيره (ان الله يحب) يثيب ويكرم (التوابين) من الذنوب (ويحب المتطهرين) من الاقذار (نساؤكم حرث لكم) أي محل زرعكم الولد (فأتوا حرثكم) أي محله (أنى) كيف (شئتم) من قيام وقعود واضطجاع واقبال وادبار نزل ردا لقول اليهود من أتى امرأته في قبلها من جهة دبرها جاء الولد أحول (وقدموا لانفسكم) العمل الصالح كالتسمية عند الجماع (واتقوا الله) في أمره ونهيه (واعلموا أنكم ملاقوه) بالبعث فيجازيكم بأعمالكم (وبشر المؤمنين) الذين اتقوه بالجنة (ولا تجعلوا الله) أي الحلف به

أن يجعل معرضا للشئ وقيل العرضة الشدة والقوة وكل ما يعترض فيمنع عن الشئ فهو عرضة والمعنى لا تجعلوا الحلف بالله سببا مانعا لكم من البر والتقوى يدعى أحدكم إلى بر أو صلة رحم فيقول قد حلفت بالله لا أفعله فيعتل بيمينه في ترك البر والإصلاح اه خازن **قوله** عرضة لأيمانكم) العرضة بمعنى المفعول كالقبضة والغرفة تطلق على ما يعرض دون الشئ فيصير حاجزا عنه فلذلك قال نصبا أي منصوبا أي لا تجعلوا الله كالغرض المنصوب للرماة فكلما أردتم الامتناع من شئ ولو كان خيرا تتوصلون إلى ذلك بالحلف بالله اه شيخنا وفي القاموس النصب بسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب اه فالحالف يجعل اسم الله كالعلم المنصوب من حيث الاعتماد عليه في التوصل إلى مطلوبه فإذا كان مراده عدم فعل أمر يحلف بالله أن لا يفعله لأجل أن يحتج باليمين ويتعلل بها في عدم فعله اه **قوله** بأن تكثروا الحلف به) وقوله أن لا تبروا هذا جمع بين قولين في تفسير الآية فعلى التفسير الأول وهو إكثار الحلف بالله تكون الآية نهيا عن الحلف ولو على أمر صدق وخير كأن كان يحلف على كل خير أراد فعله أن يفعله فهذا مكروه لما فيه من ابتذال اسمه تعالى في كل شئ يحلف عليه قليل أو كثير عظيم أو حقير وعلى التفسير الثاني تكون الآية نهيا عن الحلف ولو مرة واحدة لما فيه من الامتناع من فعل الخير كأن حلف أن لا يفعل ما فيه بر ومعروف وكأن لا يصلي الضحى وأن لا يصلح بين متخاصمين وقد صرح في الخازن بالتفسيرين والشارح خلط بينهما ونص الخازن قيل معنى الآية لا تحلفوا بالله أن لا تبروا ولا تتقوا ولا تصلحوا بين الناس وقيل معناها لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم بارين متقين مصلحين فإن كثرة الحلف بالله ضرب من الجراءة عليه اه ومنشأ القولين الخلاف في معنى العرضة فإنها تستعمل بمعنى الفاعل وبمعنى المفعول فعلى الأول تخرج التفسير الذي ذكره بقوله أن لا تبروا وعلى الثاني تخرج التفسير الذي ذكره بقوله بأن تكثروا الحلف به وعبارة أبي السعود والعرضة فعلة إما بمعنى فاعل بمعنى ما يعترض دون الشئ فيصير حاجزا ومانعا عنه كما يقال فلان عرضة للخير وإما بمعنى مفعول بمعنى الشئ المعرض للأمر أي المجعول حاجزا عنده فالمعنى على الأول لا تجعلوا اسم الله مانعا من فعل الأمور الحسنة التي تحلفون على تركها وعلى هذا فالمراد بالأيمان الأمور المحلوف عليها وسميت أيمانا لتعلقها بها وقوله أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس عطف بيان لأيمانكم أو بدل منها لما عرفت أنها عبارة عن الأمور المحلوف عليها واللام في لأيمانكم متعلقة بالفعل أو بعرضة لما فيها من معنى الاعتراض أي لا تجعلوا الله لبركم وتقواكم وإصلاحكم بين الناس عرضة أي برزخا حاجزا بأن تحلفوا به على تركها والمعنى على الثاني لا تجعلوا الله معرضا لأيمانكم تبتذلونه بكثرة الحلف به وعلى هذا فالأيمان باقية على معناها الأصلي الذي هو الأقسام جمع قسم وأن تبروا حينئذ علة للنهي أي إرادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا لأن الحلاف مجترئ على الله سبحانه وتعالى غير معظم له فلا يكون برا متقيا ثقة بين الناس فيكون بمعزل من التوسط في إصلاح ذات البين اه **قوله** أن لا تبروا أي أن لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتتقوا وتصلحوا أي أن لا تتقوا ولا تصلحوا فعلى الأول كأن لا يصلي الضحى والثاني ظاهر اه شيخنا فالمراد بالبر هنا الأمر المستحسن شرعا

وفي المصباح

(هامش: عرضة علة مانعة لأيمانكم أي أصابها بأن تكثروا الحلف به أن لا تبروا)

(هامش: هذا أحسن تصحيح التفسير محدقة العدوي مرضا الجرح)

وفى المصباح والبرّ بالكسر الخير والفضل وبرّ الرجل يبرّ برّا وزان علم يعلم علما فهو برّ بالفتح وبارّ أيضا اى صادق أو تقىّ وهو خلاف الفاجر وجمع الاوّل ابرار وجمع الثانى بررة مثل كافر وكفرة اه وهذا كله على تقدير لا كما جرى عليه الجلال وعلى القول الثانى فى التفسير وهو عدم زيادتها يكون معنى قوله أن تبروا أى تصدقوا ولا تحنثوا فى أيمانكم ويكون المراد بالبرّ ضد الحنث وفى المصباح وبرّ الحج واليمين والقول برّا من باب علم فهو برّ وبارّ وبررت فى القول واليمين ابرّ فيهما برورا اذا صدقت فيهما فأنا برّ وبارّ اه **قوله** فتكره اليمين) وقوله فهى طاعة أفاد به ان اليمين تكره تارة وتندب اخرى وقد تحرم وقد تجب وقد تباح فتعتريها الاحكام الخمسة كما هو مقرر فى كتب الفقه **قوله** ويسن فيه الحنث) الضمير عائد على اسم الاشارة لا على اليمين لانها مؤنثة كما فى القاموس اه **قوله** لا يؤاخذكم الله) أى لا يعاقبكم ولا يوجب عليكم الكفارة كما ذكره بقوله فلا اثم فيه ولا كفارة اه شيخنا واللغو مصدر لغا يلغو يقال لغا يلغو لغوا مثل غزا يغزو غزوا ولغى يلغى لغيا مثل لقى يلقى لقيا اه سمين وفى الخازن اللغو كل ساقط مطروح من الكلام وما لا يعتدّ به وهو الذى يورد لا عن روية وفكر واللغو فى اليمين هو الذى لا عقد معه كقول القائل لا والله وبلى والله على سبيل سبق اللسان من غير قصد ونية وبه قال الشافعى ويعضده ما روى عن عائشة قالت نزل قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم فى قول الرجل لا والله وبلى والله اخرجه البخارى موقوفا ورفعه أبو داود فقال قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو قول الرجل فى بيته كلا والله وبلى والله ورواه عنها أيضا موقوفا وقيل فى معنى اللغو هو أن يحلف على شئ يراه انه صادق ثم يتبين له خلاف ذلك وبه قال أبو حنيفة ولا كفارة فيه ولا اثم عليه عنده وفائدة الخلاف الذى بين الشافعى وأبى حنيفة فى لغو اليمين ان الشافعى لا يوجب الكفارة فى قول الرجل لا والله وبلى والله ويوجبها فيما اذا حلف على شئ يعتقد أنه كان ثم بان انه لم يكن وأبو حنيفة يحكم بضد ذلك اه **قوله** من غير قصد) أى بل القصد مجرد تأكيد الكلام **قوله** ولكن يؤاخذكم) وقعت هنا لكن بين نقيضين باعتبار وجود اليمين لانها لا تخلو اما أن لا يقصدها القلب بل جرت على اللسان وهى اللغو واما أن يقصدها وهى المنعقدة وقوله بما كسبت متعلق بالفعل قبله والباء السببية كما تقدم وما يجوز فيها ثلاثة أوجه أظهرها انها مصدرية ليقابل المصدر وهو اللغو أى لا يؤاخذكم باللغو ولكن بالكسب والثانى بمعنى الذى ولا بدّ من عائد محذوف أى كسبته ورجح هذا انها بمعنى الذى أكثر منها مصدرية والثالث أن تكون نكرة موصوفة والعائد أيضا محذوف وهو ضعيف وفى هذا الكلام حذف تقديره ولكن يؤاخذكم فى أيمانكم بما كسبت قلوبكم فحذف لدلالة ما قبله والحليم من حلم بالضم يحلم اذا عفا مع قدرة اه سمين **قوله** لما كان من اللغو) أى مع انه ناشئ عن عدم التثبت وقلة المبالاة اه أبو السعود **قوله** للذين يؤلون الخ) أى للمؤلى حق التصبر من زوجته تلك المدة فلا تطالبه فيها بفيئة ولا بطلاق اه من البيضاوى **قوله** من نسائهم) الايلاء الحلف وحقه أن يستعمل بعلى ولكن استعمل بمن لتضمنه معنى البعد أى يحلفون متباعدين من

(عرضة) علة مانعة (لأيمانكم) أى نصبا لها بأن تكثروا الحلف به (أن) لا (تبروا وتتقوا) فيكره اليمين على ذلك ويسن فيه الحنث ويكفر بخلافها على فعل البر ونحوه فهى طاعة (وتصلحوا بين الناس) المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر من البر ونحوه اذا حلفتم عليه بل ائتوه وكفروا لأن سبب نزولها الامتناع من ذلك (والله سميع) لأقوالكم (عليم) بأحوالكم (لا يؤاخذكم الله باللغو) الكائن (فى أيمانكم) وهو ما يسبق إليه اللسان من غير قصد الحلف نحو لا والله وبلى والله فلا اثم فيه ولا كفارة (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) أى قصدته من الأيمان اذا حنثتم (والله غفور) لما كان من اللغو (حليم) بتأخير العقوبة عن مستحقها (للذين يؤلون من نسائهم)

نسائهم اه أبو السعود **قوله** أى يحلفون ان لا يجامعوهن) أى مطلقا أو مدة تزيد على اربعة أشهر كما تقرر فى الفروع اه شيخنا **قوله** تربص) مبتدأ خبره ما قبله اضيف الى الظرف على الاتساع اى للذين يؤلون تربصهن فى اربعة أشهر اه كرخى **قوله** أى عليه) اشار الى ان نصب الطلاق على نزع الخافض لان عزم يتعدى بعلى وقوله فليوقعوه اشار الى ان جواب ان محذوف كما هو الظاهر اه كرخى **قوله** فان الله سميع عليم) فيه من الوعيد على الامتناع وترك الفيئة ما لا يخفى اه أبو السعود **قوله** أى لينتظرن) اشارة الى ان هذا الخبر فى معنى الامر وايراده أبلغ من صريح الامر لاشعاره بأن المأمور به مما يجب ان يتلقى بالمسارعة الى الاتيان به فكأنهن امتثلن بالفعل اه شيخنا **قوله** بأنفسهن) الباء قيل زائدة فى التوكيد والاصل يتربصن انفسهن ويكون التوكيد توكيدا لنون النسوة وقيل للتعدية أى يتربصن بأنفسهن لا بغيرهن أى غيرهن لا دخل له فى هذا الامر لان انفسهن طوامح أى نواظر الى الرجال فلا يغمسها الا هن ولان أمر العدة لا يعلم الا من جهتهن اه شيخنا **قوله** يتربصن بأنفسهن) أى فلا تتوقف العدة على ضرب قاض بخلاف مدة العنة اه **قوله** ثلاثة قروء) نصب على الظرفية أو المفعولية بتقدير مضاف أى يتربصن مدة ثلاثة قروء اه شيخنا **قوله** بفتح القاف) انما اقتصر عليه لاجل الجمع المذكور والا فهو بالضم أيضا لكن ذاك يجمع على أقراء وفى المصباح والقرء فيه لغتان الفتح وجمعه قروء وأقرؤ مثل فلس وفلوس وأفلس والضم ويجمع على اقراء مثل قفل وأقفال اه **قوله** قولان) الاول للشافعى والثانى لابى حنيفة ومالك وفائدة الخلاف تظهر فيما اذا شرعت المعتدة فى الحيضة الثالثة فمن يجعل القرء الطهر يرى انقضاء عدتها حينئذ ومن يجعله الحيض يقول لا تنقضى عدتها حتى تنقضى الحيضة الثالثة اه كرخى **قوله** وهذا فى المدخول بهن) حاصل ما ذكره خمس تخصيصات للآية الاربعة الاول بالقرآن والاخير بالسنة اه شيخنا **قوله** بقوله فما لكم) أى بدليل قوله الخ **قوله** كما فى سورة الطلاق) راجع للثلاثة الآيسة والصغيرة والحامل والمذكور فى تلك السورة قوله واللائى يئسن من المحيض الآية اه شيخنا **قوله** ولا يحل لهن ان يكتمن الخ) أى لاجل استعجال انقضائها لاجل ابطال حق الزوج من الرجعة ولاجل الحاق الولد بغير أبيه وفيه دليل على قبول قولهن فى ذلك نفيا واثباتا اه شيخنا **قوله** ان كن يؤمن الخ) جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله دلالة واضحة أى فلا يجترئن على ذلك لان قضية الايمان بالله واليوم الآخر الذى يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعا اه أبو السعود وهذا الشرط ليس للتقييد بل للتغليظ حتى لو لم يكن مؤمنات كان عليهن العدة أيضا اه كرخى **قوله** أزواجهن) أفاد به ان البعولة جمع بعل فالتاء لتأنيث الجمع ويصح أن يكون مصدرا على حذف مضاف أى أهل بعولتهن اه أبو السعود وفى المصباح البعل الزوج يقال بعل يبعل من باب قتل بعولة اذا تزوج والمرأة بعل أيضا وقد يقال فيها بعلة بالهاء كما يقال زوجة تحقيقا للتأنيث والجمع البعولة قال تعالى وبعولتهن احق بردهن اه فقد يستفيد من هذا ان البعولة لفظ مشترك بين المصدر والجمع ويجمع البعل أيضا على

بعال

(أى يحلفون) أن لا يجامعوهن (تربص) انتظار (أربعة أشهر فإن فاءوا) رجعوا فيها أو بعدها عن اليمين إلى الوطء (فإن الله غفور) لهم ما أتوه من ضرر المرأة بالحلف (رحيم) بهم (وإن عزموا الطلاق) أى عليه بأن لا يفيئوا فليوقعوه (فإن الله سميع) لقولهم (عليم) بعزمهم المعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكر إلا الفيئة أو الطلاق (والمطلقات يتربصن) أى لينتظرن (بأنفسهن) عن النكاح (ثلاثة قروء) تمضى من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر أو الحيض قولان وهذا فى المدخول بهن أما غيرهن فلا عدة عليهن لقوله فما لكم عليهن من عدة وفى غير الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلاثة أشهر والحوامل فعدتهن أن يضعن حملهن كما فى سورة الطلاق والإماء فعدتهن قرءان بالسنة (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن) من الولد أو الحيض (إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهن) أزواجهن

بعال وبعول كما في القاموس وفيه ان بعل من باب منع فيؤخذ منه مع كلام المصباح انه
يأتي من بابي قتل ومنع ونصه والبعل الزوج والجمع بعال وبعول وبعولة والانثى بعل وبعلة
وبعل يبعل بعولة صار بعلا والبعال الجماع وملاعبة المرء أهله اه **قوله** ولو أبين) أي
امتنعن منها **قوله** بينهما) أي بينهم وبينهن وقوله لا اضرار المرأة عطف على اصلاحا وقوله وهو
أي قوله ان أرادوا اصلاحا تحريض على قصده أي قصد الاصلاح **قوله** وهذا) أي قوله وبعولتهن
فالضمير للمطلقات طلاقا رجعيا فهو راجع لبعض أفراد المطلقات اه شيخنا وقرينة هذا
التقييد قوله الآتي الطلاق مرتان الخ اه **قوله** وأحق لا تفضيل فيه) أي بل هو بمعنى
الفاعل فكأنه قال وبعولتهن حقيقون بردهن اه كرخي وقوله اذ لا حق لغيرهم في نكاحهن
صوابه في ردهن ورجعتهن كما عبر غيره وما جرى عليه أحد قولين والآخر ان التفضيل
على بابه والمفضل عليه هو الزوجة أي ان الزوج أحق منها بالرجعة بمعنى انها لو منعت
منها وطلبها هو فهو المجاب وعبارة أبي السعود وصيغة التفضيل لافادة ان الرجل
اذا أراد الرجعة والمرأة تأباها وجب ايثار قوله على قولها وليس معناه ان لها حقا
في الرجعة اه **قوله** مثل الذي لهم الخ) أي مثله في مطلق الوجوب لا في عدد الافراد
ولا في صفة الواجب اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله مثل الذي لهم الخ أي في الوجوب
لا في الجنس اذ ليس الواجب على كل منهما من جنس ما وجب على الآخر فلو غسلت ثيابه
أو خبزت له لم يلزمه ان يفعل مثل ذلك ولكن يقابلها بما يقابل به النساء وقد أشار اليه
في التقرير اه **قوله** من حسن العشرة) أي منهم ومنهن وكذا ما بعده فبعض الحقوق قد يكون
مشتركا بينهما كهذين الحقين وبعضها قد يكون مختلفا كما قرر في الفروع اه شيخنا **قوله**
لما ساقوه) أي دفعوه من المهر الخ **قوله** الطلاق مرتان) روي عن عروة بن الزبير
قال كان الرجل اذا طلق زوجته ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها كان له ذلك وان
طلقها ألف مرة فعمد رجل الى امرأته فطلقها حتى اذا شارفت انقضاء عدتها ارتجعها
ثم قال والله لا آويك الي ولا تحلين أبدا فأنزل الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف
أو تسريح باحسان فاستقبل الناس الطلاق جديدا من ذلك اليوم من كان طلق أو لم
يطلق أخرجه الترمذي اه خازن والطلاق مبتدأ بتقدير مضاف تقديره عدد الطلاق
لتحصل المطابقة بين المبتدا والخبر اه أبو السعود **قوله** أي التطليق) أشار به الى ان
الطلاق اسم مصدر والمراد منه المصدر ليطابق قوله أو تسريح وقوله الذي يراجع بعده أشار
الى حذف النعت ويراجع بالبناء للفاعل أو المفعول وعلى هذا تكون هذه الآية مقيدة
أو مخصصة للضمير في قوله وبعولتهن لصدقه بالبائنة اه شيخنا **قوله** مرتان) أي
والثالثة تؤخذ من قوله أو تسريح باحسان أو من قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد
اه شيخنا والظاهر أن هذا لا يصح لانه حيث كان المراد بيان عدد الطلاق الذي يراجع
بعده لا يقال وبقيت الثالثة فتؤخذ من كذا لان الثالثة لا رجعة بعدها اه **قوله**
أي اثنتان) هذا اللفظ يصدق بايقاعهما معا أو مرتبا والمتبادر منه المعية بخلاف
لفظ مرتان فانه ظاهر في التعاقب وعدم المعية فهو أوضح في المراد وذلك لان الاولى للمطلق

(أحق بردهن) بمراجعتهن (في ذلك) أي في زمن التربص (إن أرادوا إصلاحا) بينهما لا اضرار المرأة وهو تحريض على قصده لا شرط لجواز الرجعة وهذا في الطلاق الرجعي وأحق لا تفضيل فيه اذ لا حق لغيرهم في نكاحهن في العدة (ولهن) على الأزواج (مثل الذي) لهم (عليهن) من الحقوق (بالمعروف) شرعا من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك (وللرجال عليهن درجة) فضيلة في الحق من وجوب طاعتهن لهم لما ساقوه من المهر والانفاق (والله عزيز) في ملكه (حكيم) فيما دبره لخلقه (الطلاق) أي التطليق الذي يراجع بعده (مرتان) أي اثنتان

ان لا يوقع الطلقتين دفعة واحدة بل يوقع كل واحدة في طهر وعبارة أبي السعود وايثار ما عليه
النظم الكريم على التعبير بثنتان للايذان بان حقهما ان يوقعا مرة بعد مرة لا دفعة واحدة
وان كانت الرجعة ثابتة أيضا اه **قوله** أي فعليكم امساكهن) أشار به الى أن امساك
مبتدأ محذوف الخبر وأن الخبر يقدر قبله لاجل تسويغ الابتداء بالنكرة والوجوب المستفاد
من عليكم ليس للامساك وحده بل لاحد الامرين الامساك والتسريح اه شيخنا **قوله**
ارسالهن) أي بتركهن حتى تنقضي العدة فتبين وهذا هو المتبادر ويكون ملك المطلقة
الثالثة مستفادا من قوله فان طلقها فلا تحل له من بعد ويحتمل كما قيل ان المراد بالتسريح
تطليقهن الطلقة الثالثة وقوله باحسان أي مع احسان من تخويل مال لهن جبرا لخاطرهن
فالمراد بالاحسان عدم المضارة وايصال المعروف وقيل هو أن يؤدي اليها جميع حقوقها
المالية ولا يذكرها بعد المفارقة بسوء ولا ينفر الناس عنها اه من الخازن وفي القرطبي
والتسريح يحتمل لفظه معنيين أحدهما تركها حتى تتم العدة من الطلقة الثانية وتكون
املك بنفسها وهذا قول السدي والضحاك والمعنى الاخر أن يطلقها ثالثة فيسرحها وهذا
قول مجاهد وعطاء وغيرهما وهو أصح لوجوه ثلاثة أحدها ما رواه الدارقطني عن
انس ان رجلا قال يا رسول الله قال الله تعالى الطلاق مرتان فلم صار ثلاثا قال امساك
بمعروف أو تسريح باحسان وفي رواية هي الثالثة ذكره ابن المنذر الثاني ان التسريح
من ألفاظ الطلاق ألا ترى انه قد قرئ وان عزموا السراح الثالث ان فعل تفعيلا
يعطي انه احدث فعلا مكررا على الطلقة الثانية وليس في الترك احداث فعل يعبر عنه
بالتفعيل قال أبو عمر أجمع العلماء على ان قوله تعالى أو تسريح باحسان هي الطلقة الثالثة
بعد الطلقتين واياها عنى بقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا
غيره اه والفاء في قوله فامساك الخ للترتيب على التعليم كأنه قيل اذا علمتم كيفية التطليق
فعليكم أحد الامرين وانما كان معناها ذلك لان الامساك بالمعروف أو التسريح
بالاحسان انما يكون قبل استيفاء الطلقات الثلاث لا بعدها والاحسان أعم من المعروف
لان المراد بالمعروف عدم المضارة والاحسان أعم من ذلك فيشمل اعطاء المال فكل
معروف احسان وليس كل احسان معروفا فبين ان من حق المطلق ان يزيد على عدم المضارة
اعطاء المال جبرا لخاطرهن لما يحصل لهن بسبب الطلاق من الوحشة والانكسار الخاطر
وذلك على حسب ما كانوا يراعون في بذل المعروف لمن يرتحل عنهم اه من الكرخي
قوله ولا يحل لكم ان تأخذوا الخ) سبب نزولها ان جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول
كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت لا أنا ولا
ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء والله ما أعيبه في دين ولا خلق ولكن أكره الكفر في الاسلام
ما أطيقه بغضا اني رفعت جانب الخباء فرأيته أقبل في عدة فاذا هو أشدهم سوادا
وأقصرهم قامة وأقبحهم وجها فنزلت الآية فاختلعت منه بالحديقة التي أصدقها اياها
فرجعت اليه اه بيضاوي وقوله ولكن أكره الكفر في الاسلام أي أكره ان أقمت
عنده ان أقع فيما يقتضي الكفر بغضا فيه ويحتمل أن تريد كفران العشير اه زكريا

(فامساك) أي فعليكم امساكهن بعدها بأن تراجعوهن (بمعروف) من غير ضرار (أو تسريح) أي ارسالهن (باحسان) ولا يحل لكم

قوله أيها الأزواج) وقيل إن الخطاب لولاة الأمور وعبارة الخطيب **تنبيه** علم مما تقرر أن الخطاب في الأول للزوجين وثانيا للأولياء والحكام ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره ويجوز أن يكون الخطاب كله للأئمة والحكام ولا ينافي ذلك قوله تعالى أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا لأنهم الذين يأمرون بالأخذ والإيتاء عند الترافع إليهم فكأنهم الآخذون والمؤتون اهـ وسبقه إليه البيضاوي وأبو السعود وقوله من المهور أي ولا من غيرها بالطريق الأولى وعبارة أبي السعود ولا يحل لكم أن تأخذوا منهن في مقابلة الطلاق مما آتيتموهن من المهور وتخصيصها بالذكر وإن شاركها في الحكم سائر أموالهن إما لرعاية العادة أو للتنبيه على أنه إذا لم يحل لهم أن يأخذوا مما أعطوهن في مقابلة البضع عند خروجه عن ملكهم فلأن لا يحل أن يأخذوا مما لا تعلق له بالبضع أولى وأحرى اهـ **قوله** شيئا) مفعول تأخذوا أي شيئا قليلا فضلا عن الكثير **قوله** إلا أن يخافا) فيه التفات عن الخطاب إلى الغيبة والكلام على تقدير أمرين حرف الجر وهو في ومضاف إلى المصدر المأخوذ من أن وصلتها والتقدير إلا في حال خوف عدم القيام وقوله أن لا يقيما في محل المفعول به للخوف والمعنى ولا يحل لكم أن تأخذوا منهن شيئا في حال من الأحوال إلا في حال خوفهما عدم إقامة حدود الله وقوله من الحقوق أي حقوق الزوجية **قوله** وفي قراءة) أي سبعية وقوله من الضمير وهو ألف التثنية والتقدير إلا أن يخاف عدم إقامتهما حدود الله وأصل الكلام على هذه القراءة إلا أن يخاف ولاة الأمور الرجل والمرأة أن لا يقيما حدود الله فالولاة فاعل والرجل مفعول به والمرأة معطوفة عليه وأن لا يقيما بدل اشتمال من المفعول الذي هو الرجل والمرأة فحذف الفاعل وبني الفعل لما لم يسم فاعله وأتي بدل المفعول به الظاهر بضمير التثنية وبقي أن لا يقيما بدل اشتمال على حاله لكن من الضمير الذي) صار نائبا للفاعل فهذا التركيب على حد وأسروا النجوى الذين ظلموا تأمل **قوله** وقرئ) أي شاذا وقوله بالفوقانية أي مفتوحة في الأول مضمومة في الثاني فقوله في الفعلين أي مع بنائهما للفاعل وعلى هذه القراءة لا التفات في الكلام **قوله** فإن خفتم) أي علمتم بظهور بعض الأمارات والخطاب لولاة الأمور وقوله حدود الله فيه وفيما بعده الإظهار في مقام الإضمار لتربية المهابة وإدخال الروع في ذهن السامع **قوله** ولا الزوجة في بذله) أي لأن هذا تضييع للمال بحق لأنه في وجه أجازه الشارع فليس داخلا في عموم إتلاف المال بغير حق **قوله** المذكورة) أي في قوله ولا تنكحوا المشركات إلى هنا وقال الخازن وهي ما تقدم من أحكام الطلاق والرجعة والخلع اهـ **قوله** فلا تعتدوها) أي بالمخالفة والرفض وقوله ومن يتعد حدود الله الخ ذكر هذا الوعيد عقب النهي عن تعديها للمبالغة في التهديد اهـ من أبي السعود ومن شرطية بدليل جزم الفعل بعدها وروعي لفظها في الشرط ومعناها في الجزاء اهـ شيخنا وقوله الظالمون أي لأنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه اهـ أبو السعود **قوله** بعد الثنتين) أي سواء كان قد راجعها أم لا وسواء انقضت عدتها في صورة عدم الرجعة أم لا اهـ شيخنا **قوله** فلا تحل له من بعد الخ) الحكمة في شرع هذا الحكم الردع عن المسارعة إلى الطلاق

(ولا يحل لكم) أيها الأزواج (أن تأخذوا مما آتيتموهن) من المهور (شيئا) إذا طلقتموهن (إلا أن يخافا) أي الزوجان (ألا يقيما حدود الله) أي لا يأتيا بما حده لهما من الحقوق وفي قراءة يخافا بالبناء للمفعول فأن لا يقيما بدل اشتمال من الضمير فيه وقرئ بالفوقانية في الفعلين (فإن خفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به) نفسها من المال ليطلقها أي لا حرج على الزوج في أخذه ولا الزوجة في بذله (تلك) الأحكام المذكورة (حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون (فإن طلقها) الزوج بعد الثنتين (فلا تحل له من بعد) بعد الطلقة الثالثة

وعن العود الى المطلقة ثلاثا والرغبة فيها اه أبو السعود **قوله** حتى تنكح زوجا) أي بعد انقضاء
عدتها من الاول وقوله ويطأها أي الزوج الثاني وتنقضي عدتها منه **قوله** رواه الشيخان
أي رواه عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي واسمها تميمة وقيل عائشة بنت
عبد الرحمن بن عتيك القرظي وكانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرظي
فطلقها فجاءت للنبي صلى الله عليه وسلم وقالت اني كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاقي
وتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي وانما معه مثل هدبة الثوب فتبسم النبي
صلى الله عليه وسلم وقال أتريدين أن ترجعي الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقي
عسيلته اه خازن والعسيلة مجاز عن قليل الجماع اذ يكفي قليل الانتشار شبهت تلك
اللذة بالعسل وصغرت بالتاء لان الغالب على العسل التأنيث قاله الجوهري اه زكريا **قوله**
أن يتراجعا) أي يرجع كل منهما الى الآخر بالعقد اه أبو السعود **قوله** لقوم يعلمون) أي
يفهمون وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوى والتبليغ لما انهم المنتفعون بالبيان اه أبو السعود
قوله يتدبرون) التدبر تصرف القلب في النظر الى العواقب والتفكر تصرف القلب
في الدلائل وهذا المعنى خاطب العلماء ولم يخاطب الجهال اه كرخي **قوله** قاربن انقضاء
عدتهن) حمله على ذلك لاجل قوله فأمسكوهن بمعروف وهذا من باب المجاز الذي
يطلق فيه اسم الكل على الاكثر والاجل يطلق على المدة بتمامها حقيقة ويطلق على منتهاها
وآخرها مجازا وهو المراد هنا اه شيخنا **قوله** فأمسكوهن بمعروف) هذا قد سبق
وأعاده اعتناء بشأنه ومبالغة في ايجاب المحافظة عليه اه أبو السعود **قوله**
ولا تمسكوهن ضرارا) تأكيد للامر بالامساك بمعروف وتوضيح لمعناه وزجر صريح
عما كانوا يتعاطونه أي لا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن كأن المطلق يترك المعتدة حتى
اذا شارفت انقضاء الاجل يراجعها لا لرغبة فيها بل ليطول عليها العدة فنهى عنه بعدما
أمر بضده لما ذكر اه أبو السعود وفي الكرخي فان قلت ما فائدة الجمع بين فأمسكوهن
بمعروف وبين ولا تمسكوهن ضرارا مع ان الامر بالشيء نهي عن ضده أو مستلزم له فالجواب
أن الامر بالشيء لا يفيد التكرار ولا يتناول جميع الاوقات بخلاف النهي فأفاد ذكر الثاني رفع
توهم أن المراد بالاول ما يتناول ذلك واللام في قوله لتعتدوا متعلقة بالضرار اذ المراد تقييد
فيكون علة للعلة كما تقول ضربت ابني تأديبا لينتفع ولا يجوز جعله علة ثانية لان المفعول
له لا يتعدد الا بالعطف وهو مفقود هنا اه **قوله** ومن يفعل ذلك) أي الامساك
المؤدي للضرار اه **قوله** فقد ظلم نفسه) أي في ضمن ظلمه لهن اه أبو السعود **قوله**
ولا تتخذوا آيات الله هزوا) كأنه نهى عن الهزء بها وأراد ما يستلزمه في الامر بضده
أي جدوا في الاخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها والا فقد أخذتموها
هزؤا ولعبا ويجوز أن يراد به النهي عن الامساك ضرارا فان الرجعة بلا رغبة فيها
عمل بموجب آيات الله بحسب الظاهر دون الحقيقة وهو معنى الهزء وقيل كان الرجل ينكح
ويطلق ويعتق ثم يقول انما كنت ألعب فنزلت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن
جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والعتاق اه أبو السعود **قوله** بمخالفتها)

(حتى تنكح) تتزوج (زوجا غيره) ويجامعها
كما في الحديث
ويطأها
رواه الشيخان (فان طلقها)
الزوج الثاني (فلا جناح
عليهما) أي الزوجة والزوج
الاول (أن يتراجعا) الى
النكاح بعد انقضاء العدة
(ان ظنا أن يقيما حدود الله وتلك)
المذكورات (حدود الله
يبينها لقوم يعلمون) يتدبرون
(واذا طلقتم النساء فبلغن
أجلهن) قاربن انقضاء
عدتهن (فأمسكوهن) بأن
تراجعوهن (بمعروف) من
غير ضرار (أو سرحوهن
بمعروف) اتركوهن حتى
تنقضي عدتهن (ولا تمسكوهن
ضرارا) مفعول له
بالرجعة (لتعتدوا) عليهن بالالجاء
الى الافتداء والتطليق وتطويل
الحبس (ومن يفعل ذلك فقد
ظلم نفسه) بتعريضها الى عذاب الله
(ولا تتخذوا آيات الله هزوا)
مهزوا بها بمخالفتها

متعلق بتتخذوا أي بسبب مخالفتها اه وعبارة البيضاوي ولا تتخذوا آيات الله هزوا
بالإعراض عنها والتهاون بالعمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الأمر إنما أنت هازئ كأنه
نهي عن الهزء وأراد به الأمر بضده اه انتهت **قوله** نعمت الله) أي انعامه فصح تعلق قوله
بالإسلام به وقوله وما أنزل عطف خاص على عام اه شيخنا وهذا بقطع النظر عن قول
الشارح بالإسلام أما بالنظر إليه فيكون عطف مغاير لأن النعمة حينئذ المراد بها الإنعام والكتاب
والحكمة من أفراد النعم لا من أفراد الإنعام اه **قوله** وما أنزل عليكم) عطف على
نعمة الله وما موصولة حذف عائدها من الصلة ومن في قوله تعالى من الكتاب والحكمة
بيانية أي من القرآن والسنة أو القرآن الجامع للعنوانين على أن العطف لتغاير الوصفين
وفي إبهامه أولا ثم بيانه من التفخيم ما لا يخفى وفي إفراده بالذكر مع كونه أول ما دخل في
النعمة المأمور بذكرها إبانة لخطره ومبالغة في البعث على مراعاة ما ذكر قبله من الأحكام
اه أبو السعود وفي إفراد الحكمة والكتاب بالذكر إظهار لشرفهما اه بيضاوي
قوله من الكتاب والحكمة) في القسطلاني على البخاري قال ابن وهب قلت لمالك
ما الحكمة قال معرفة الدين والفقه فيه والاتباع له وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه
الحكمة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدل لذلك بأنه تعالى ذكر تلاوة الكتاب
وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب أن يكون المراد من الحكمة شيئا خارجا عن الكتاب
وليس ذلك إلا السنة وقيل هي الفصل بين الحق والباطل والحكيم هو الذي يحكم الأشياء
ويتقنها وقد بسط ابن عادل الكلام على تفسير الحكمة فليراجع اه بالحرف وعبارة ابن
عادل وأما الحكمة فهي الإصابة في القول والعمل وقيل أصلها من أحكمت الشيء أي
رددته فكأن الحكمة ترد عن الجهل والخطأ وهو راجع إلى ما ذكرنا من الإصابة في القول
والعمل واختلف فيها المفسرون هنا قال ابن وهب قلت لمالك إلى آخر ما تقدم ثم قال روي
عن مقاتل قال تفسير الحكمة في القرآن العظيم على أربعة أوجه أحدها مواعظ القرآن
قال تعالى وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعني الموعظة ومثلها في آل عمران وثانيها
الحكمة بمعنى الفهم والعلم وفي الأنعام أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة وفي
سورة ص وآتيناه الحكمة وثالثها النبوة ورابعها القرآن لما فيه من عجائب الأسرار
قال في النحل ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة وفي هذه الآية ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وعند التحقيق ترجع هذه الوجوه إلى العلم اه المراد منه اه من خط
بعض الفضلاء **قوله** يعظكم) حال من فاعل أنزل أو من مفعوله أو منهما اه أبو السعود
ومعنى يعظكم يأمركم ويوصيكم كما يؤخذ من المصباح **قوله** بأن تشكروها الخ)
بيان لقوله واذكروا نعمة الله وقوله به أي بما أنزل اه شيخنا **قوله** لا يخفى عليه
شيء) أي مما تأتون وما تذرون فيؤاخذكم بأنواع العقاب اه أبو السعود **قوله**
انقضت عدتهن) أي فهذا بيان لحكم ما كانوا يفعلونه عند بلوغ الأجل حقيقة بعد بيان
ما كانوا يفعلونه عند المشارفة عليه ولهذا قال الشافعي اختلاف الكلامين على افتراق
البلوغين اه خازن وأبو السعود وعبارة الكرخي قوله انقضت عدتهن إشارة إلى أن

(واذكروا نعمة الله عليكم
بالإسلام (وما أنزل عليكم
من الكتاب) القرآن
(والحكمة) ما فيه من الأحكام
(يعظكم به) بأن تشكروها
بالعمل به (واتقوا الله
واعلموا أن الله بكل شيء عليم)
لا يخفى عليه شيء (وإذا
طلقتم النساء فبلغن أجلهن)
انقضت عدتهن

بلوغ الاجل على الحقيقة محمول على انتهاء الغاية لا على المجاز كما في الآية السابقة لان الامساك بعد مضي الاجل لا وجه له فيحمل على المجاز بخلافه ههنا وذلك لان النهي عن العضل انما يكون بعد انقضاء العدة لان التمكن من النكاح انما يكون حينئذ انتهت **قوله** خطاب للاولياء) راجع لقوله واذا طلقتم النساء وقوله فلا تعضلوهن فكل منهما خطاب للاولياء اما الثاني فظاهر واما الاول وهو خطاب الاولياء بالطلاق فنسبته اليهم باعتبار تسببهم فيه كما يقع كثيرا ان الولي يتصدى لتخليص موليته من زوجها ويطلب منه طلاقها وقيل الخطاب في الموضعين للازواج اما الاول فظاهر واما الثاني فمن حيث ان الازواج كانوا يعضلون مطلقاتهم ان يتزوجن ظلما وقهرا على سبيل الحمية الجاهلية وقيل الخطاب في الموضعين للناس كافة والمعنى على هذا اذا وقع فيكم طلاق فلا يقع فيما بينكم عضل سواء كان ذلك من قبل الاولياء أو من قبل الازواج أو من غيرهم وفيه تهويل لامر العضل وتحذير منه وايذان بان وقوع ذلك بين ظهرانيهم وهم ساكتون عنه بمنزلة صدوره عن الكل اه من أبي السعود بنوع تصرف **قوله** المطلقين لهن) أي فتسميتهم أزواجا باعتبار ما كان على هذا وعلى القول بأن الخطاب للازواج يكون المراد بالازواج من سيتزوجنهن وهو باعتبار مجاز الاول اه شيخنا **قوله** ان أخت معقل بن يسار) واسمها جميلة وقوله طلقها زوجها أي طلاقا رجعيا وانقضت عدتها منه واسم زوجها عاصم ابن عدي وقوله ان يراجعها أي بعقد جديد لانقضاء عدتها كما علمت وقوله فمنعها معقل أي وقال والله لا أنكحها أبدا فنزلت في هذه الآية فكفرت عن يميني وانكحتها اياه هذا ما رواه البخاري اه شيخنا **قوله** اذا تراضوا) ظرف للا تعضلوهن والتذكير باعتبار تغليب المذكور والتقييد بالتراضي لانه المعتاد لا لتجويز العضل قبل تمام التراضي وقيل ظرف لان ينكحن وقوله بينهم ظرف للتراضي مفيد لرسوخه واستحكامه اه أبو السعود **قوله** بالمعروف شرعا) أي الجميل عند الشرع المستحسن عند الناس والباء اما متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل تراضوا أو نعت لمصدر محذوف أي تراضيا كائنا بالمعروف واما بتراضوا أي تراضوا بما يحسن في الدين والمروءة وفيه اشعار بان المنع من التزوج بغير كفء أو بما دون مهر المثل ليس من العضل اه أبو السعود **قوله** ذلك النهي عن العضل) وعبارة أبي السعود ذلك اشارة الى ما فصل من الاحكام وما فيه من معنى البعد لتعظيم المشار اليه والخطاب لجميع المكلفين كما فيما بعده والتوحيد اما باعتبار كل واحد منهم واما بتأويل القبيل أو الفريق واما لان الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضي دون تعيين المخاطبين أو لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما في قوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء للدلالة على ان حقيقة المشار اليه أمر لا يكاد يعرفه كل أحد انتهت **قوله** يوعظ به) أي يؤمر به فان النهي عن الشيء أمر بضده وفي المصباح وعظه يعظه وعظا وعظة أمره بالطاعة ووصاه بها وعليه قوله تعالى قل انما أعظكم بواحدة أي أوصيكم وآمركم اه **قوله** من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) فاذ ذلك هنا وقال في الطلاق ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر لما كانت ذلك لمجرد الخطاب

(ولا تعضلوهن) خطاب للاولياء أي تمنعوهن من (ان ينكحن أزواجهن) المطلقين لهن لان سبب نزولها ان أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فأراد أن يراجعها فمنعها معقل بن يسار كما رواه الحاكم (اذا تراضوا) أي الازواج والنساء (بينهم بالمعروف) شرعا (ذلك) النهي عن العضل (يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر)

الخطاب لا محل لها من الاعراب جاز الاقتصار على الواحد كما هنا كما في عفونا عنكم من بعد ذلك
وجاز الجمع نظرا للمخاطبين كما في الطلاق فان قلت لم ذكر منكم هنا وترك ثم قلنا لترك
ذكر المخاطبين هنا في قوله ذلك واكتفى بذكرهم ثم فيه اه كرخي **قوله** لانه المنتفع به) تعليل
لتخصيص المؤمن بالذكر اه **قوله** ذلكم أي ترك العضل) وعبارة أبي السعود
ذلكم أي الاتعاظ والعمل بمقتضاه أزكى لكم أي انمى وانفع انتهت **قوله** من الريبة)
أي التهمة **قوله** والله يعلم) في قوة التعليل لما قبله وعبارة أبي السعود والله يعلم ما فيه
من الزكاء والطهر وانتم لا تعلمون ذلك أو والله يعلم ما فيه صلاح اموركم من الاحكام
والشرائع التي من جملتها ما بينه ههنا وانتم لا تعلمونها فدعوا آراءكم وامتثلوا أمره تعالى
ونهيه في كل ما تأتون وما تذرون انتهت **قوله** والوالدات) أي ولو مطلقات فان
الارضاع من خصائص الولادة لا من خصائص الزوجية ولهذا ورد في الحديث انها أحق
بابنها ما لم تتزوج اه كرخي **قوله** أي ليرضعن) أي فالآية خبر بمعنى الامر وهذا
الامر [illegible] وللوجوب فالاول عند استجماع ثلاثة شروط قدرة الاب على الاستئجار
ووجود [illegible] وقبول الولد للبن الغير وللوجوب عند فقد واحد منها اه شيخنا **قوله**
حولين) هذا التحديد ليس واجبا بدليل على ذلك قوله لمن أراد الخ وقوله الآتي فان أرادا
فصالا الخ والمقصود منه قطع النزاع بين الزوجين في قدر زمن الرضاع فقدره الله
بالحولين ليرجعا اليه عند التنازع اه خازن **قوله** صفة مؤكدة) أي لانه مما يتسامح فيه يقال
أقمت عند فلان حولين وان لم يستكملهما وفائدة هذه الصفة اعتبار الحولين من غير نقص
اه كرخي **قوله** ذلك) أي المذكور من ارضاع الحولين وعبارة الكرخي اشارة للمتوجه
اليه الحكم أي الندب أو الوجوب وهو مبتدأ خبره لمن أراد الخ أي وهو للاب والام وهذا
جواب سؤال وهو كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله اه **قوله** لمن أراد الخ) من عبارة عن الابوين
وسيأتي مفهوم ذلك في قوله فان أرادا فصالا الخ وقوله ولا زيادة عليه أي على المذكور
من الحولين وهذا رد على أبي حنيفة في قوله ان مدة الرضاع ثلاثون شهرا وعلى زفر في
قوله انها ثلاث سنين اه شيخنا **قوله** وعلى المولود له) أي لاجله وبسببه وقوله رزقهن
يطلق الرزق بالكسر على المرزوق وعلى المصدر ولذا فسره بقوله اطعام الوالدات أي ايصال
الطعام الذي هو الرزق لهن وكذا يقال في قوله وكسوتهن فالمراد بها ايصال الكسوة
والمراد ايصال ذلك على سبيل الاجرة كما أشار له بقوله على الارضاع أي لاجله اه شيخنا
واختلف في استئجار الام فجوزه الشافعي ومنعه أبو حنيفة رحمهما الله تعالى ما دامت
زوجة أو معتدة نكاح اه بيضاوي **قوله** اذا كن مطلقات) أي من المولود له طلاقا
بائنا لعدم بقاء علقة النكاح الموجبة لذلك فلو لم ترضعهم الوالدات لم يجب فان كن زوجات
أو رجعيات فالرزق والكسوة لحق الزوجية ولهن اجرة الرضاع ان ارضعن وطلبن ما ذكر
اه كرخي وغيره لم يقيد بهذا القيد وأبقى الآية على ظاهرها من انها في الزوجات حال
النكاح لكن يرد عليه أن الرزق والكسوة حينئذ واجبان لاجل الزوجية وان لم يرضعن
الولد والجواب عنه يؤخذ من عبارة القرطبي ونصها والاظهر أن الآية في الزوجات في حال

لانه المنتفع به (ذلكم) أي
ترك العضل (أزكى) خير
(لكم وأطهر) لكم ولهم
لما يخشى على الزوجين من
الريبة بسبب العلاقة بينهما
(والله يعلم) ما فيه المصلحة
(وأنتم لا تعلمون) ذلك
فاتبعوا أمره (والوالدات
يرضعن) أي ليرضعن
(أولادهن حولين) عامين
(كاملين) صفة مؤكدة (ذلك
لمن أراد أن يتم الرضاعة)
ولا زيادة عليه (وعلى المولود
له) أي الأب (رزقهن)
إطعام الوالدات (وكسوتهن)
على الارضاع إذا كن
مطلقات (بالمعروف) بقدر
طاقته

بطلب النكاح لا تهن المستحقات للنفقة والكسوة أرضعن أو لم يرضعن وهما في مقابلة التمكين لكن إذا اشتغلت الزوجة بالإرضاع لم يكمل التمكين ولا التمتع بها فقد يتوهم أن النفقة تسقط حالة الإرضاع فدفع هذا الوهم بقوله وعلى المولود له الخ وذلك لأن اشتغالها بالإرضاع حينئذ اشتغال بما هو من مصالح الزوج فصار كما لو سافرت لحاجة الزوج بإذنه فإن النفقة لا تسقط اه ثم قال في محل آخر وفي هذه الآية دليل على وجوب نفقة الولد على الوالد لعجزه وضعفه ونسبه تعالى للأم لأن الغذاء يصل إليه بواسطتها في الرضاع وأجمع العلماء على أنه يجب على الأب نفقة أولاده الأطفال الذين لا مال لهم اه **قوله** لا تكلف نفس الخ) تعليل لقوله بالمعروف **قوله** إلا وسعها) مفعول ثان وليس بمنصوب على الاستثناء لأن كلف يتعدى إلى مفعولين ولو رفع الوسع هنا لم يجز لأنه ليس ببدل اه كرخي **قوله** لا تضار الخ) راجع لقوله والوالدات يرضعن وقوله ولا مولود له الخ راجع لقوله وعلى المولود له كما يؤخذ من صنيعه في التقرير ولا في قوله لا تضار يحتمل أن تكون نافية فالفعل مرفوع وأن تكون ناهية فهو مجزوم وقد قرئ بهما في السبع وعلى كل يحتمل أن يكون مبنيا للفاعل وللمفعول وكلام الشارح ظاهر في الثاني ويحتمل لكل من النفي والنهي اه شيخنا **قوله** بأن تكره على إرضاعه إذا امتنعت) أي أو بأن ينزعه من أمه إضرارا بها والنص جرى على الغالب فإن لها أن تدفعه عن نفسها فلا مفهوم له وقوله بأن يكلف فوق طاقته أي وبأن تلقي الولد إلى أبيه بعدما ألفها فالمضارة راجعة إلى الوالدين أو إلى الصغير والباء زائدة أي لا تضار والدة ولدها ولا والد ولده وقدمها لفرط شفقتها اه كرخي **قوله** للاستعطاف) أي لبيان النسب فلو كانت له أم تصحها للولد لأنه هو الذي ينسب إليه الولد فلما أضيف له وللوالدة علم أنها للاستعطاف اه شيخنا وعبارة البيضاوي وإضافة الولد إليها تارة وإليه أخرى استعطاف لهما عليه وتنبيه على أنه حقيق بأن يتفقا على استصلاحه والإشفاق فلا ينبغي أن يضرا به أو يتضارا بسببه اه انتهت **قوله** وعلى الوارث مثل ذلك) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف وما بينهما تعليل معترض والمراد بالوارث وارث الأب وهو الصبي أي تمون المرضعة من ماله إذا مات الأب وقيل الوارث هو الأم إذا مات الأب في كلا القولين يوافق مذهب الشافعي إذ لا نفقة عنده على غير الأصول والفروع وقيل المراد بالوارث وارث الطفل أي من يرثه لو مات من سائر أقاربه وقيل وارثه الذي هو محرم له وقيل وارثه خصوص عصباته اه من البيضاوي بنوع تصرف **قوله** وهو الصبي) المراد به الرضيع والمراد بالصبي ما يشمل الصبية وقوله في ماله أي مال الصبي الذي خلفه له أبوه أو غيره اه شيخنا **قوله** أي على وليه في ماله) أي إن كان له مال ولا أجبرت الأم على إرضاعه مجانا وهذا لا يتقيد بموت أبيه لأنه إذا كان له مال لم يجب على الأب أجرة الرضاع بل تكون عليه هو اه كرخي **قوله** من الرزق والكسوة) بيان لاسم الإشارة **قوله** فإن أرادا فصالا) مفهوم قوله لمن أراد أن يتم الرضاعة وفي المصباح فصلته عن غيره فصلا من باب ضرب نحيته وفصلت المرأة رضيعها فصلا أيضا فطمته والاسم الفصال بالكسر وهذا زمان فصاله كما يقال زمن فطامه اه **قوله** عن تراض منهما) أي لا من

(لا تكلف نفس إلا وسعها) طاقتها (لا تضار والدة بولدها) بسببه بأن تكره على إرضاعه إذا امتنعت (ولا) يضار (مولود له بولده) أي بسببه بأن يكلف فوق طاقته وإضافة الولد إلى كل منهما في الموضعين للاستعطاف (وعلى الوارث) أي وارث الأب وهو الصبي أي على وليه في ماله (مثل ذلك) الذي على الأب للوالدة من الرزق والكسوة (فإن أرادا) أي الوالدان (فصالا) فطاما له قبل الحولين صادرا (عن تراض) اتفاق (منهما

احدهما فقط لاحتمال اقدامه على ما يضر الولد بأن تمل المرأة الارضاع أو يبخل الاب باعطاء
الاجرة انتهى أبو السعود **قوله** وتشاور) أى تأمل وامعان للنظر فيما يصلحه ا ه
شيخنا أى فالمشورة استخراج الرأى فلا يستقل أحدهما به واعتبر اتفاقهما لما للاب من
الولاية وللام من الشفقة ا ه كرخى وكما يجوز النقص عن الحولين عند اتفاق الابوين عليه
كذلك تجوز الزيادة عليهما باتفاقهما وعبارة المنهج وللحرة حق فى تربية فليس لاحدهما
فطمه قبل حولين ولا ارضاعه بعدهما الا بتراض بلا ضرر انتهت **قوله** خطاب للآباء) زاد
غيره وللامهات وفيه خروج من الغيبة الى الخطاب ا ه كرخى **قوله** أولادكم) مفعول
ثان على حذف الجار أى لاولادكم وقوله مراضع مفعول أول أى أن أردتم أن تطلبوا
مراضع لاولادكم ا ه شيخنا والمراضع جمع مرضع ومرضعة وجمع أيضا على مراضيع
كما فى المصباح وفى البيضاوى أى تسترضعوا المراضع أولادكم يقال أرضعت المرأة الطفل
واسترضعتها اياه كقولك انجح الله حاجتى واستنجحته اياها الخ فالمفعول الاول للاستغناء
عنه انتهت وقوله أى تسترضعوا المراضع الخ هذا اشارة الى أصل نص بقى وهو أن الفعل
اذا كان متعديا الى مفعول فان زيدت فيه السين للطلب أو النسبة يصير متعديا الى مفعولين
ا ه شهاب عن القطب وكون استرضع يتعدى لمفعولين بنفسه تبع فيه الزمخشرى
والجمهور على أنه انما يتعدى للثانى بحرف الجر وتقديره هنا لاولادكم ا ه زكريا **قوله** غير
الوالدات) أى لامر قام بهن كأن ارادت الام التزوج أو طلبت فوق اجرة المثل ا ه
شيخنا وعبارة المنهج وعلى ام ارضاعه اللبأ ثم ان انفردت هى أو اجنبية وجب ارضاعه
أو وجدتا لم تجبر هى فان رغبت فليس لابيه منعها الا ان طلبت فوق اجرة مثل أو تبرعت
أجنبية أو رضيت بأقل دونها ا ه **قوله** اذا سلمتم ما آتيتم الخ) ليس قيدا لصحة الاجارة
فان تعجيل الاجرة لا يشترط وانما هو قيد كمال لانه أطيب لنفوسهن ا ه شيخنا واذا شرط حذف
جوابه لدلالة الشرط الاول وجوابه عليه وذلك المحذوف هو العامل فى اذا ا ه كرخى
قوله ما آتيتم) حذف مفعوله أى آتيتموهن اياه وقوله من الاجرة بيان لما ا ه شيخنا
قوله بالمعروف) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يتعلق بسلمتم أى بالقول الجميل والثانى
أن يتعلق بآتيتم والثالث أن يكون حالا من فاعل سلمتم أو آتيتم والعامل فيه حينئذ
محذوف أى ملتبسين بالمعروف ا ه سمين **قوله** واتقوا الله) مبالغة فى المحافظة على
ما شرع فى أمر الاطفال والمراضع ا ه بيضاوى **قوله** والذين يتوفون منكم الخ) فى اعراب
هذا التركيب ثلاثة أوجه أحدها أن قوله يتربصن خبر ولا بد من حذف يصحح وقوع
هذه الجملة خبرا عن الاول لخلوها من الرابط والتقدير وأزواج الذين يتوفون يتربصن
ويدل على هذا المحذوف قوله ويذرون أزواجا فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه
لتلك الدلالة الثانى أن الخبر أيضا يتربصن ولكن حذف العائد من الكلام للدلالة عليه
والتقدير يتربصن بعدهم أى بعد موتهم قاله الاخفش وقد جرى على هذا الجلال حيث قدر
قوله بعدهم الثالث أن يتربصن خبر مبتدأ محذوف التقدير أزواجهم يتربصن وهذه الجملة
خبر عن الاول قاله المبرد ا ه سمين **قوله** يموتون) الاولى تفسيره بما يشعر بمباشرته

(وتشاور) بينهما لتظهر مصلحة الصبى فيه (فلا جناح عليهما) فى ذلك (وان أردتم) خطاب للآباء (أن تسترضعوا أولادكم) مراضع غير الوالدات (فلا جناح عليكم اذا سلمتم) اليهن (ما آتيتم) أى أردتم ايتاءه لهن من الاجرة (بالمعروف) بالجميل كطيب النفس (واتقوا الله واعلموا أن الله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه شىء منه (والذين يتوفون) يموتون

سكموله لاجل تناسب التفسير والمفسر بأن يقول أى تقبض أرواحهم وهو مأخوذ من توفية الدين اذا قبضته اه شيخنا وعبارة أبى السعود يتوفون منكم أى تقبض أرواحهم بالموت فان التوفى هو القبض يقال توفيت مالى من فلان واستوفيته منه أى أخذته وقبضته والخطاب لكافة الناس بطريق التلوين وقرئ يتوفون بفتح الياء أى يستوفون آجالهم انتهت **قوله منكم)** فى محل نصب على الحال من مرفوع يتوفون والعامل فيه محذوف تقديره حال كونهم منكم ومن تحتمل التبعيض وبيان الجنس اه سمين **قوله** أى ليتربصن) أى ليصبرن كما فى بعض النسخ **قوله** بأنفسهن) الباء زائدة ومدخولها توكيد للنون أو سببية على ما تقدم أى بسبب أنفسهن لا بسبب ضرب قاض **قوله** اربعة أشهر) اما مفعول به ان قدر مضاف أى مضى أربعة أشهر واما ظرف ان لم يقدر وقوله من الليالى أى مع أيامها وانما خصت بالذكر لانها غرر الشهور والسبق الليل على النهار اه شيخنا وعبارة أبى السعود وتأنيث العشر باعتبار الليالى لانها غرر الشهور والايام ولذلك تراهم لا يكادون يستعملون التذكير فى مثله أصلا حتى انهم يقولون صمت عشرا ومن البين فى ذلك قوله تعالى ان لبثتم الا عشرا ان لبثتم الا يوما ولعل الحكمة فى تقدير العدة بهذا المقدار أن الجنين اذا كان ذكرا يتحرك غالبا الثلاثة أشهر وان كان انثى فلاربعة فاعتبر أقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اذ ربما تضعف الحركة فى المبادى فلا يحس بها انتهت **قوله** وهذا فى غير الحوامل الخ) أشار به الى تخصيص الآية بتخصيصين فتبقى على عمومها فيما عداهما فتشمل الصغيرة والكبيرة والمدخول بها وغيرها وذات الاقراء وغيرها وزوجة الصبى وغيره اه شرح المحلى على المنهاج **قوله** بآية الطلاق) أى بآية سورة الطلاق وهى وأولات الاحمال الخ وقوله والامة أى فى غير الامة وفى نسخة والاماء وقوله على النصف خبر مبتدا محذوف أى فعدتها على النصف وقوله بالسنة متعلق بما دل عليه الكلام أى واخراج الامة كائن بالسنة اه شيخنا **قوله** أيها الاولياء هذا أحد قولين والثانى ان المخاطب بهذا الخطاب جميع المسلمين اه **قوله** من التزين) أى وغيره من كل ما كان محرما عليهن فى زمن العدة لاجل وجوب الاحداد عليهن اه شيخنا **قوله** بالمعروف) أى غير المنكر شرعا والظرف متعلق بفعلن أو حال من النون أى حالة كونهن ملتبسات بالمعروف ومفهومه انهن لو خرجن عن المعروف شرعا بان تبهرجن وبالغن فى الزينة فانه يحرم على الاولياء اقرارهن على ذلك اه شيخنا **قوله** فيما عرضتم به) أى وأما ما صرحتم به فعليكم فيه الجناح اه شيخنا والتعريض والتلويح ابهام المقصود بما لم يوضع له اللفظ حقيقة ولا مجازا كقول السائل جئتك لاسلم عليك وأصله امالة الكلام عن نهجه الى عرض منه بضم العين أى جانب والكناية هى الدلالة على الشئ بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد للطويل وكثير الرماد للمضياف اه كرخى **قوله** من خطبة النساء) بيان لما والخطبة بكسر الخاء كالقعدة والجلسة ما يفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فقيل هى مأخوذة من الخطب أى الشأن الذى هو خطر لما انها شأن من الشؤون ونوع من الخطوب وقيل من

الخطاب

(منكم ويذرون) يتركون (أزواجا يتربصن) أى (ليتربصن) بعدهم (بأنفسهن) عن النكاح (أربعة أشهر وعشرا) من الليالى وهذا فى غير الحوامل أما الحوامل فعدتهن أن يضعن حملهن بآية الطلاق والامة على النصف من ذلك بالسنة (فاذا بلغن أجلهن) انقضت مدة تربصهن (فلا جناح عليكم) أيها الاولياء (فيما فعلن فى أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (بالمعروف) شرعا (والله بما تعملون خبير) عالم بباطنه كظاهره (ولا جناح عليكم فيما عرضتم) لوحتم (به من خطبة النساء

الخطاب لأنها نوع مخاطبة تجري بين جانب الرجل وجانب المرأة اهـ أبو السعود وفي السمين والخطبة مصدر في الأصل بمعنى الخطب والخطب الحاجة ثم خصت بالتماس النكاح لأنه بعض الحاجات يقال ما خطبك أي حاجتك اهـ **قوله** المتوفى عنهن أزواجهن) وكذا المطلقات طلاقا بائنا وأما الرجعيات فيحرم التعريض والتصريح بخطبتهن ففي المفهوم تفصيل اهـ شيخنا **قوله** في العدة) متعلق بخطبة وقوله ورب راغب فيك رب للتكثير **قوله** أو أكننتم) أو هنا للإباحة أو التخيير أو التفصيل أو الإبهام على المخاطب وأكنّ في نفسه شيئا أي أخفاه وكنّ الشيء بثوب أي ستره به فالهمزة في أكنّ للتفرقة بين الاستعمالين كأشرقت وشرقت ومفعول أكنّ محذوف يعود على ما الموصولة في قوله فيما عرضتم أي أو أكننتموه وفي أنفسكم متعلق بأكننتم ويضعف جعله حالا من المفعول المقدر اهـ سمين **قوله** علم الله) كالتعليل لقوله ولا جناح عليكم الخ أي إنما أباح لكم التعريض لعلمه بأنكم لا تصبرون عنهن وقد أشار الشارح لذلك بقوله فأباح لكم التعريض فجعله نتيجة له اهـ شيخنا **قوله** ولكن لا تواعدوهن) استدراك على محذوف دل عليه ستذكرونهن أي فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا أي نكاحا أي عقدا وسمي سرا لأن مسببه الذي هو الوطء مما يسر المراد بالمواعدة بالسر أي النكاح التصريح به أي ذكره بالصريح فكأنه قال ولكن لا تصرحوا بالخطبة بأن تذكروا صريح النكاح اهـ شيخنا **قوله** إلا أن تقولوا) استثناء مما يدل عليه النهي أي لا تواعدوهن مواعدة ما إلا مواعدة معروفة غير منكرة شرعا وهي ما يكون بطريق التعريض والتلويح اهـ أبو السعود وهذا يقتضي أن الاستثناء متصل والشارح حمله على الانقطاع حيث فسر إلا بلكن وهذا شأن المنقطع يفسر بلكن ووجه انقطاعه أن القول المعروف هو التعريض كما قاله الشارح والمستثنى منه المراد به التصريح اهـ شيخنا **قوله** أي على عقده) أشار بذلك إلى أن عقدة منصوب بنزع الخافض وأن الإضافة بيانية والمراد العزم على عقده في العدة أما العزم فيها على عقده بعدها فلا بأس به **قوله** حتى يبلغ الكتاب أجله) غاية للنهي أي يستمر التحريم والنهي عن العزم على عقد النكاح إلى أن تنقضي العدة والمراد بالأجل آخر مدة العدة ولذلك قال بأن ينتهي وقوله أي المكتوب المراد بالمكتوب المفروض فإن العدة فرض على النساء فقوله من العدة بيان للمكتوب **قوله** أن يعاقبكم) بدل اشتمال من الضمير في قوله فاحذروه ويشير إلى حذف المضاف أي احذروا الله أي عقابه إذا عزمتم على عقد النكاح في العدة لأن العقد فيها معصية والعزم على المعصية معصية وقوله لمن يحذره من باب طرب أي يخافه اهـ **قوله** بتأخير العقوبة) أي فلا تستدلوا بتأخيرها على أن ما نهيتم عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخذة وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة اهـ شيخنا **قوله** لا جناح عليكم الخ) هذا في المفوضة وهي رشيدة قالت لوليها زوجني بلا مهر فزوجها كذلك بأن نفى المهر أو سكت عنه أو زوج بدون مهر المثل أو بغير نقد البلد اهـ شيخنا ونزلت هذه الآية في رجل من الأنصار تزوج امرأة ولم يسم لها صداقا ثم طلقها قبل أن يمسها فنزلت هذه الآية فقال له النبي ﷺ متعها ولو بقلنسوتك

المتوفى عنهن أزواجهن) في العدة كقول الإنسان مثلا إنك لجميلة ومن يجد مثلك ورب راغب فيك (أو أكننتم) أضمرتم (في أنفسكم) من قصد نكاحهن (علم الله أنكم ستذكرونهن) بالخطبة ولا تصبرون عنهن (ولكن لا تواعدوهن سرا) أي نكاحا (إلا) لكن (أن تقولوا قولا معروفا) أي ما عرف شرعا من التعريض (ولا تعزموا عقدة النكاح) أي على عقده (حتى يبلغ الكتاب) أي المكتوب من العدة (أجله) بأن ينتهي (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) من العزم وغيره (فاحذروه) أن يعاقبكم إذا عزمتم (واعلموا أن الله غفور) لمن يحذره (حليم) بتأخير العقوبة عن مستحقها (لا جناح عليكم إن طلقتم النساء

فان قلت هل على من طلقت امرأته بعد المسيس جناح حتى ينفي عنه قيل قلت في الطلاق قطع الوصلة وفي الحديث ابغض الحلال الى الله الطلاق فنفى الله عنه الجناح اذا كان الطلاق له روح من الامساك وقيل في الجواب المراد من الاية لا جناح عليكم في تطليقهن قبل المسيس في أي وقت شئتم حائضا كانت المرأة أو طاهرا لانها لا سنة في طلاقها قبل الدخول ولا بدعة اه خازن **قوله** ما لم تمسوهن) اشتملت الاية على قيدين وسيأتي مفهوم الثاني في قوله وان طلقتموهن الخ ومفهوم الاول انه لو طلقها بعد المسيس فلها جميع المهر وان كان في الحيض فعليه الاثم اه **قوله** وفي قراءة) أي لحمزة والكسائي وكذا كل ما جاء من هذا الفعل في القرآن فيها القراءتان اه وتماسوهن بضم التاء من باب المفاعلة من اثنين وهي على بابها فان الفعل من الرجل والتمكين من المرأة ولذلك وصفت بالثانية وفي قراءة الباقين بفتح أوله والقصر لان الفعل من واحد ومضارع الاولى يماس ومضارع الثانية يمس اه كرخي **قوله** أو ولم تفرضوا لهن فريضة) فيه اشارة الى أن مدخول أو مجزوم عطفا على تمسوهن فأو على بابها لاحد الشيئين وهذا ما اقتصر عليه الشيخ المصنف تبعا لابن عطية وجرى البيضاوي كالزمخشري على أن مدخولها منصوب بأن مضمرة وأن أو بمعنى الا فينتفي الجناح عن المطلق على الاول بانتفاء الجماع أو الفرض وعلى الثاني بانتفاء الجماع فقط اذ لو مس وفرض لزم الكل أو النصف اه كرخي **قوله** فريضة فيها وجهان أظهرهما أنها مفعول به وهي بمعنى مفعول أي الا أن تفرضوا لهن شيئا مفروضا والثاني أن تكون منصوبة على المصدر بمعنى فرضا واستجود أبو البقا الوجه الاول اه سمين **قوله** وما مصدرية ظرفية) وهي شبيهة بالشرطية فتقتضي العموم وهذا هو الظاهر وقيل شرطية مقدرة بان فتكون من باب اعتراض شرط على الشرط فيكون الثاني قيدا في الاول كما في قوله ان تأتني ان تحسن الي أكرمك أي ان تأتني محسنا الي والمعنى ان طلقتموهن غير ماسين لهن وهذا المعنى أبعد من الاول لما أن الظرفية انما يحسن موقعها فيما اذا كان المظروف أمرا ممتدا منطبقا على ما أضيف اليها من المدة أو الزمان كما في قوله تعالى خالدين فيها ما دامت السموات والارض وقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ولا يخفى أن التطليق ليس كذلك اه كرخي **قوله** أي لا تبعة) في المصباح التبعة وزان كلمة ما تطلبه من ظلامة ونحوها اه **قوله** فطلقوهن ومتعوهن) أشار به تبعا للبيضاوي الى أن ومتعوهن معطوف على فعل مقدر كما قدره وأشار الزمخشري الى أنه معطوف على ما هو في موضع الجزاء أي اذا طلقتم قبل المسيس والفرض فلا تعطوهن المهر ومتعوهن وهذا وان كان على مذهب الصفار وجماعة من جواز عطف الانشاء على الاخبار أولى من تقدير فطلقوهن لان طلاقهن معلوم من قوله ان طلقتم النساء اه كرخي والامر في قوله فطلقوهن للاباحة وفي قوله ومتعوهن للوجوب اه **قوله** على الموسع قدره) جملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان أحدهما أنها لا محل لها من الاعراب بل هي استئنافية بينت حال المطلق بالنسبة الى يساره واقتاره والثاني انها في محل نصب على الحال وصاحب الحال فاعل متعوهن قال أبو البقاء تقديره بقدر الوسع

وهذا

ما لم تمسوهن) وفي قراءة تماسوهن أي تجامعوهن (أو) لم (تفرضوا لهن فريضة) مهرا وما مصدرية ظرفية أي لا تبعة عليكم في الطلاق زمن عدم المسيس والفرض باثم ولا مهر (و)متعوهن) فطلقوهن (ومتعوهن) أعطوهن ما يتمتعن به (على الموسع) الغني منكم

وهذا تفسير معنى وعلى جعلها حالا فلا بدّ من رابط بينها وبين صاحبها وهو محذوف فتقديره
على الموسع منكم وعلى هذا جرى الجلال ويجوز على مذهب الكوفيين ومن تابعهم أن
تكون الالف واللام قامت مقام الضمير المضاف اليه تقديره على موسعكم قدره انتهى سمين
قوله قدره) أى قدر امكانه وطاقته وكذا يقال فى الثانى اه خازن قوله يفيد أنه
لا نظر الى قدر الزوجة) لكن هذا ضعيف فى مذهبنا فمن وعبارة المحرر وبنظر الحاكم
باجتهاده الى حالهما جميعا على أظهر الوجوه والثانى ان الاعتبار بحاله والثالث بحالها
انتهت قوله تمتيعا) أى فاسم المصدر بمعنى المصدر وقوله بالمعروف أى من غير
ظلم ولا حيف وقوله صفة متاعا أى الجار والمجرور صفة متاعا اه شيخنا قوله أو مصدر
مؤكد) أى لمضمون الجملة قبله فعامله محذوف وجوبا تقديره حق ذلك حقا قوله
على المحسنين) أى الذين يحسنون الى أنفسهم بالمسارعة الى الامتثال أو الى المطلقات
بالتمتيع بالمعروف وانما سموا محسنين اعتبارا للمشارفة والقرب من الفعل ترغيبا
وتحريضا اه أبو السعود قوله وان طلقتموهن الخ) هذا مفهوم القيد الثانى فيما تقدم
قوله وقد فرضتم لهن فريضة) أى سميتم لهن فى العقد مهرا وهذا فى غير المفوضة
وأما فى المفوضة فالمراد فيها بالفرض التقدير الحاصل بعد العقد وقوله فنصف ما فرضتم
أى ودفعتموه لهن لاجل قول الشارح ويرجع لكم النصف أى المراد الاعم من دفعه
وعدمه ويكون المراد بالرجوع رجوع الاستحقاق اه شيخنا قوله وقد فرضتم لهن
فريضة) هذه الجملة فى موضع نصب على الحال وذو الحال يجوز أن يكون ضمير الفاعل
وأن يكون ضمير المفعول لان الرابط موجود فيهما والتقدير وان طلقتموهن فارضين
لهن أو مفروضا لهن وفريضة فيها الوجهان المتقدمان والفاء فى فنصف جواب الشرط
فالجملة فى محل جزم جوابا للشرط وارتفاع نصف على أحد وجهين اما على الابتداء والخبر
حينئذ محذوف فان شئت قدرته قبله أى فعليكم أو فلهن نصف وان شئت قدرته بعده
أى فنصف ما فرضتم عليكم أو لهن واما خبر مبتدأ محذوف تقديره فالواجب نصف
وقرأت فرقة فنصف بالنصب على تقدير فادفعوا أو أدّوا وقال أبو البقاء ولو قرئ بالنصب
لكان وجهه فأدّوا نصف وكأنه لم يطلع عليها قراءة مروية والجمهور على كسر نون نصف وقرأ
زيد وعلى ورواها الاصمعى قراءة عن أبى عمرو فنصف بضم النون هنا وفى جميع القرآن وهما
لغتان وفيه لغة ثالثة نصيف بزيادة ياء ومنه الحديث ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه وما
فى ما فرضتم بمعنى الذى والعائد محذوف لاستكماله الشروط ويضعف جعلها نكرة موصوفة
اه سمين قوله الا أن يعفون) أن مع صلتها فى تأويل مصدر والكلام على حذف مضاف
حرف الجرّ ومضاف للمصدر والتقدير الا فى حال عفوهن أو عفو الزوج فلا تنصيف بل يجب
الكل أو يسقط الكل هكذا يؤخذ من عبارة السمين وغيره من المفسرين اه قوله لكن)
أشار بها الى أن الاستثناء منقطع لان عفوهن عن النصف وسقوطه ليس من جنس استحقاقهن
له قاله ابن عطية وغيره وقيل متصل على أنه استثناء من أعمّ الاحوال أى فنصف ما
فرضتم فى كل حال الا فى حال عفوهن ونظيره لتأتننى به الا أن يحاط بكم لكن لا يصح على

(قدره وعلى المقتر) الضيق (قدره) يفيد أنه لا نظر الى قدر الزوجة (متاعا) تمتيعا (بالمعروف) شرعا صفة متاعا (حقا) صفة ثانية أو مصدر مؤكد (على المحسنين) المطيعين (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم) يجب لهن ويرجع لكم النصف (الا) لكن (أن يعفون)

من هب سيبويه أن تكون أن وصلتها حالا فتعين أن يكون منقطعا اه كرخي **قوله** أي الزوجات)
أي فالفعل مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة اه شيخنا وعبارة السمين ويعفون
في محل نصب بأن فانه مبني لاتصاله بنون الاناث هذا رأي الجمهور وأما ابن درستويه
والسهيلي فانه عندهما معرب وقد فرق الزمخشري وأبو البقاء بين قولك الرجال
يعفون والنساء يعفون وان كان هذا من واضحات النحو فان قولك الرجال يعفون الواو فيه
ضمير جماعة المذكور وحذفت قبلها واو أخرى هي لام الكلمة فان الاصل يعفوون فاستثقلت
الضمة على الواو الاولى فحذفت فبقيت ساكنة وبعدها واو الضمير أيضا ساكنة فحذفت
الواو الاولى لالتقاء الساكنين فوزنه يعفون والنون علامة الرفع فانه من الامثلة الخمسة
وان قولك النساء يعفون الواو لام الفعل والنون ضمير جماعة الاناث والفعل معها مبني
لا يظهر للعامل فيه أثر فوزنه يفعلن اه **قوله** وهو الزوج) يؤيد الحمل عليه قوله وأن
تعفوا أقرب للتقوى اه شيخنا **قوله** فيترك لها الكل) هو مبني على ما كان من عادتهم
من سوق المهر كاملا عند التزوج فاذا طلقها ولم يطالب بالنصف فهو عفو أو سمي عفوا
للمشاكلة أي لوقوعه في صحبة عفو المرأة اه كرخي وعبارة أبي السعود أو يعفو بالنصب
وقرئ بسكون الواو الذي بيده عقدة النكاح أي يترك الزوج المالك لحله وعقده ما
يعود اليه من نصف المهر الذي ساقه اليها على ما هو المعتاد تكرما فان ترك حقه عليها عفو
بلا شبهة أو سمي ذلك عفوا في صورة عدم السوق مشاكلة أو تغليبا لحال السوق على عدمه
فيرجع الاستثناء حينئذ الى منع الزيادة في المستثنى منه كما أنه في الصورة الاولى راجع الى
منع النقصان فيه أي فلهن هذا القدر بلا نقصان ولا زيادة في جميع الاحوال الا في حال
عفوهن فانه حينئذ لا يكون لهن هذا القدر المذكور اه **قوله** وعن ابن عباس الخ) يبعد
قوله وأن تعفوا الخ اذ ليس في عفو الولي عن مهر المحجورة تقوى اه شيخنا لكن هذا قول
قديم للشافعي اه خطيب وبيضاوي وعبارة الكرخي وعن ابن عباس الولي اذا
كانت محجورة يعني تفسير قوله الذي بيده عقدة النكاح بالولي على الصغيرة اذا كان أبا ظاهر
الصحة لان العفو جرى على ظاهره وهذا رواه البيهقي ويؤيد الوجه الاول وهو أن الذي
بيده عقدة النكاح هو الزوج أن اسقاط الولي نصف المهر ليس بمستحب اجماعا فتعين الحمل
على الزوج اه **قوله** الولي) أي هو الولي أي الذي بيده عقدة النكاح هو الولي **قوله**
فلا حرج في ذلك) أي العفو لو قال فلا تنصيف لكان أوضح اه **قوله** وأن تعفوا)
خطاب للرجال والنساء جميعا وغلب التذكير نظرا للاشرف وكذا يقال في قوله ولا تنسوا
الفضل والمعنى وعفو بعضكم أيها الرجال والنساء أقرب للتقوى أي من عدم العفو الذي
فيه التنصيف والمراد بالتقوى الالفة وطيب النفس من الجانبين وقوله ولا تنسوا الفضل
حث للرجال والنساء على العفو لما فيه من طيب الخاطر فكل من عفا فله الفضل على الآخر
وينبغي للعاقل أن لا ينسى ويترك ما فيه رفعته على غيره بل ينبغي له المسامحة لذلك اه
شيخنا **قوله** ولا تنسوا الفضل) أي لا تتركوه كالشيء المنسي اه **قوله** حافظوا) أي
داوموا وصيغة المفاعلة للمبالغة في المداومة اه شيخنا وعبارة الكرخي حافظوا على

الصلوات

أي الزوجات فيتركنه
(أو يعفو الذي بيده عقدة
النكاح) وهو الزوج فيترك
لها الكل وعن ابن عباس
الولي اذا كانت محجورة فلا
حرج في ذلك (وأن تعفوا
...
... أقرب للتقوى
...
ان الله بما تعملون بصير
(حافظوا على الصلوات) الخمس

الصلوات الخمس أي راقبوها بادائها في أوقاتها كاملة الاركان والشروط ولعل الامر
بالصلوات وقع في تضاعيف احكام الاولاد والازواج لئلا يلهيهم الاشتغال بشأنهم
عنها انتهت **قوله** بادائها الخ) عبارة الخازن بجميع شروطها وحدودها واتمام اركانها
وفعلها في أوقاتها المخصصة بها اه **قوله** الوسطى) فعلى معناها التفضيل فانها مؤنثة
الاوسط وهي من الوسط الذي هو الخيار وليست من الوسط الذي معناه متوسط بين
شيئين لان فعلى معناها التفضيل ولا يبنى للتفضيل الا ما يقبل الزيادة والنقص والوسط
بمعنى العدل والخيار يقبلهما بخلاف التوسط بين الشيئين فانه لا يقبلهما فلا يبنى منه
أفعل التفضيل اه سمين **قوله** أو غيرها) أي قيل المغرب وقيل العشاء وقيل صلاة الجنازة
وقيل واحدة من الخمس لا بعينها وقيل صلاة الجمعة وقيل غير ذلك اه **قوله** في الصلاة) أشار
به الى أن لله متعلق بقوموا وان المراد به قيام الصلاة لا انه متعلق بقانتين والا لقال قوموا
في الصلاة لله قانتين وانما لم يجعل متعلقا به لان الاصل تقدم العامل على المعمول اه كرخي
وفي السمين قانتين حال من فاعل قوموا ولله يجوز أن يتعلق بقوموا ويجوز أن يتعلق بقانتين
ويدل للثاني قوله تعالى كل له قانتون ومعنى اللام التعليل اه **قوله** كل قنوت)
أي سواء كان بصيغة الفعل أو الاسم المفرد أو الجمع وقوله فهو طاعة أي فمعناه
الطاعة **قوله** كنا نتكلم في الصلاة) أي يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة
حتى نزلت وقوموا لله قانتين اه خازن **قوله** فان خفتم الخ) المعنى ان لم يمكنكم أن
تقوموا قانتين موفين حق الصلاة من اتمام الركوع والسجود والخضوع والخشوع لخوف
عدو أو غيره فصلوا مشاة على أرجلكم أو ركبانا على دوابكم ولا تهملوها أصلا اه من
الخازن وفي أبي السعود وفي ايراد هذه الشرطية بكلمة ان المنبئة عن عدم تحقق وقوع الخوف
وقلته وفي ايراد الشرطية الثانية بكلمة اذا المنبئة عن تحقق وقوع الامن وكثرته مع الايجاز
في جواب الاولى والاطناب في جواب الثانية من الجزالة ولطف الاعتبار ما فيه عبرة
لاولي الابصار اه **قوله** فرجالا) حال من الواو في صلوا الذي قدره الشارح مؤخرا
عنها وقوله جمع راجل ويجمع أيضا على رجل ورجالة فالراجل بمعنى الماشي له ثلاثة
جموع كما في المصباح **قوله** جمع راكب) قيل لا يطلق الراكب الا على راكب الابل فاما
راكب الفرس ففارس وراكب البغل والحمار حمار وبغال والاجود صاحب حمار وبغل
اه سمين وهذا بحسب اللغة والمراد بها ما يعم الكل **قوله** أي كيف امكن) هذا تفسير
معنى أي أن المراد بمجموع الرجال والركبان مطلق الاحوال فيدخل فيها استقبال القبلة
وعدمه فقوله مستقبلي القبلة وغيرها من جملة عموم كيف كان وقوله ويومي بالركوع
والسجود أي يشير بهما وفي المدابغي أومأت اليه ايماء أشرت اليه بحاجب أو يد أو غير ذلك
اه وهذا في صلاة شدة الخوف وفي الآية دليل على وجوب الصلاة حال المقاتلة واليه ذهب
الشافعي رضي الله تعالى عنه وصلاة الخوف أقسام وفي هذه الآية اشارة الى واحد منها وسيأتي
بقية الاقسام في سورة النساء اه من الخطيب **قوله** فاذا أمنتم من الخوف) أي
بأن زال عنكم بعد وجوده أو لم يكن أصلا **قوله** أي صلوا) وعبر عن الصلاة بالذكر

والصلاة
بأدائها في أوقاتها (والصلاة
الوسطى) هي العصر أو الصبح أو الظهر أو غيرها أقوال
وأفردها بالذكر لفضلها
(وقوموا لله) في الصلاة
(قانتين) قيل مطيعين لقوله
صلى الله عليه وسلم كل قنوت
في القرآن فهو طاعة رواه
أحمد وغيره وقيل ساكتين
لحديث زيد بن أرقم كنا نتكلم
في الصلاة حتى نزلت فأمرنا
بالسكوت ونهينا عن الكلام
رواه الشيخان (فإن خفتم)
من عدو أو سيل أو سبع
(فرجالا) جمع راجل أي
مشاة صلوا (أو ركبانا) جمع
راكب أي كيف أمكن
مستقبلي القبلة وغيرها
ويومي بالركوع والسجود
(فإذا أمنتم) من الخوف (فاذكروا الله)
أي صلوا (كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون)
قبل تعليمه من فرائضها
وحقوقها

لاشتمالها عليه **قوله** والكاف بمعنى مثل) أى على أنها نعت لمصدر محذوف والمعنى فعلوا الصلاة كالصلاة التى علمكم والمراد تشبيه هيئة الصلاة التى بعد الخوف بهيئة صلاة الأمن التى قبله وهذا على أن ما موصولة وعلى أنها مصدرية يكون المعنى فاذكروا الله ذكرا كائنا مثل تعليمه اياكم ويرجع المعنى الى جعل المصدر بمعنى المفعول أى ذكرا مثل ما علمكم اياه أى مثل الذكر الذى علمكموه فيرجع معنى المصدرية الى معنى الموصولية اه **قوله** وما مصدرية) أى ما الاولى وعلى هذا لا حذف فى الكلام وما الثانية مفعول لعلمكم وقوله أو موصولة وعليه يكون فى الكلام حذف العائد أى علمكموه وتكون ما الثانية بدلا من الاولى أو من العائد المحذوف اه شيخنا **قوله** والذين يتوفون) أى يقربون من الوفاة اذ المتوفى بالفعل لا يتصور منه وصية اه شيخنا **قوله** فليوصوا وصية) أى فيجب عليهم أن يوصوا لزوجاتهم بثلاثة اشياء النفقة والكسوة والسكنى وهذه الثلاثة تستمر سنة وحينئذ يجب على الزوجة ملازمة المسكن وترك التزين والاحداد هذه السنة اه شيخنا وهذه الجملة الفعلية المقدرة خبر المبتدا الذى هو الموصول وعلى قراءة الرفع تكون الجملة الاسمية خبرا أيضا **قوله** وفى قراءة) أى سبعية وقوله أى عليهم أى فيكون وصية مبتدا محذوف الخبر والجملة خبر عن الموصول وقوله لازواجهم نعت لوصية على كلا القراءتين اه شيخنا **قوله** ويعطوهن) معطوف على مدخول لام الامر المقدر فلذلك أسقط النون من المعطوف لعطفه على المجزوم وهذا على قراءة النصب وعلى قراءة الرفع يكون هذا المقدر معطوفا على الجملة الاسمية عطف فعلية على اسمية والضمير فى يعطوا عائد اما على الورثة وهو ظاهر المعنى واما على الذين يتوفون وهم الازواج وهو ظاهر السياق ونسبة الاعطاء اليهم من حيث تسببهم فيه بالوصية به وقوله متاعا مفعول به على اعراب الشارح وهو فى الحقيقة هو الموصى به وقوله من النفقة الخ أى والسكنى دل عليه ثبوته فى بعض النسخ والحال وهو قوله غير اخراج اه شيخنا **قوله** من موتهم) أى المحسوب ابتداؤه من موتهم وقوله الواجب عليهن تربصه هذا الحكم لا يفهم من صريح الآية لانها انما دلت على وجوب الوصية بما يتمتعن به سنة واما وجوب صبرها عن الزوج سنة فلا يؤخذ من الآية بطريق الصراحة فلعله مأخوذ من السنة ومن الآية بطريق التلويح والكناية اه **قوله** حال) أى من أزواجهم أى الزوجات وقوله أى غير مخرجات أى لا يخرجن ورثة الميت أى يحرم عليهم اخراجهن من المسكن بغير رضاهن فان اخرجوهن من غير رضاهن لم تسقط نفقتهن ولذا قيد الآية بقوله فان خرجن بأنفسهن الخ فمفهومه انهن اذا خرجن باخراج الوارث فعليه الجناح فى اخراجهن ويلزمه اجراء النفقة لهن الى تمام السنة وعبارة أبى السعود ومثله البيضاوى فان خرجن الخ فيه دلالة على أن المحظور اخراجهن عند ارادتهن القرار وملازمة مسكن الزوج والاحداد من غير أن يجب عليهن ذلك وانهن كن مخيرات بين الملازمة مع أخذ النفقة وبين الخروج مع تركها انتهت **قوله** فان خرجن الخ فقد كانت المرأة فى صدر الاسلام مخيرة بين ملازمة المسكن الى تمام السنة وتستحق النفقة التى أوجبها الله لها تلك المدة وبين خروجها منه وتسقط استحقاقها للنفقة من حين خروجها

والكاف بمعنى مثل وما مصدرية أو موصولة (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) فليوصوا (وصية) وفى قراءة بالرفع أى عليهم (لأزواجهم) ويعطوهن (متاعا) ما يتمتعن به من النفقة والكسوة الى تمام (الحول) من موتهم الواجب عليهن تربصه (غير اخراج) حال أى غير مخرجات من مسكنهن (فان خرجن) بأنفسهن

ومع ذلك يجب عليها التربص عن الزواج الى تمام السنة فقوله فلا جناح عليكم الخ ومع ذلك يجب عليها أن لا تتزوج قبل انقضاء العدة بالحول اه من تفسير القرطبي فخروجها من المسكن وان اسقط نفقتها وسكناها لا يسقط بقية العدة بل هي باقية الى تمام الحول اه

قوله يا أولياء الميت) أي ورثته وقيل الخطاب لولاة الامور اه بيضاوي وغيره **قوله** فيما فعلن) أي في الذي فعلن وقوله في أنفسهن أي مباشرة كالتزين وترك الاحداد وتسببا كقطع الوارث النفقة عنهن فهذا وان كان فعل الوارث لكنه ينسب اليهن من حيث تسببهن فيه بالخروج فكأنهن فعلنه اه **قوله** من معروف) نكره هنا وعرفه فيما سبق وذلك لان ما هنا سابق في النزول فلم يسبق له عهد حتى يعرف وما سبق متأخر عن هذا فسبق له عهد فعرف فما سبق هو عين ما هنا على القاعدة اه شيخنا **قوله** وترك الاحداد) عطف عام على خاص لان الاحداد هو ترك الزينة والطيب اه **قوله** بآية الميراث) أي تعيين الربع أو الثمن فكان في صدر الاسلام ليس لها شيء من الميراث بل لها ما أوجبته الوصية مما ذكر اه شيخنا وفي كون آية الميراث ناسخة لما ذكر نظر ظاهر فان وجوب الربع أو الثمن لا ينافي وجوب ما ذكر في العدة واذا كان لا ينافيه لا يصح أن يكون ناسخا له لما هو مقرر في محله من أن الناسخ لا بد أن يكون مخالفا للمنسوخ ومنافيا له اه **قوله** السابقة) أي في التلاوة ورسم المصحف وهذا جواب عن ايراد حاصله أن يقال شرط الناسخ أن يكون متأخرا عن المنسوخ وما هنا بالعكس وحاصل الجواب أن الناسخ متأخر في النزول وان كان متقدما في التلاوة ورسم المصحف ومدار صحة كونه ناسخا على تأخره في النزول لا في التلاوة اه **قوله** والسكنى ثابتة لها الخ) ظاهر صنيعه ان وجوب السكنى غير منسوخ عند الشافعي مع أن الذي كان في صدر الاسلام وجوبها سنة والذي استقر عليه الشافعي وجوبها اربعة أشهر وعشرا فوجوب السنة منسوخ اه شيخنا

قوله وللمطلقات متاع) أي متعة **قوله** بقدر الامكان) أي بقدر حال الزوجين وما يليق بهما وضابطها أن الواجب فيها ما اتفق عليه الزوجان والاحب لقدرها لكن يسن أن لا تنقص عن ثلاثين درهما فان اختلفا في قدرها قدرها القاضي مراعيا في تقديرها حالهما اه **قوله** بفعله المقدر) أي حق ذلك حقا أي وجب وجوبا مؤكدا **قوله** على المتقين) والتقوى واجبة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وهذا ناسخ لقوله سابقا على المحسنين فانه لما نزل قوله تعالى حقا على المحسنين قام رجل من المسلمين وقال ان اردت أحسنت وان لم أرد لم أحسن فأنزل الله وللمطلقات الخ اه خازن **قوله** كرره) أي كرر قوله وللمطلقات الخ وقوله الممسوسة أي الموطوءة وقوله أيضا أي كما عم غير الموطوءة المذكور في الآية السابقة فهذا من عطف العام على الخاص والخاص هو قوله تعالى سابقا لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن الآية اه ولم يقل وليعم المفروض لها وغيرها وذلك لان المفروض لها اذا طلقت قبل الدخول لم يجب لها متعة لثبوت نصف المهر لها وكل من وجب لها النصف فقط لا متعة لها وانما هي لمن وجب لها الكل وهي المدخول بها ولمن لم يجب لها شيء أصلا وهي المزوجة تفويضا اذا طلقت قبل فرض مهر لها وقبل

(فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت (فيما فعلن في أنفسهن من معروف) شرعا كالتزين وترك الاحداد وقطع النفقة عنها (والله عزيز) في ملكه (حكيم) في صنعه والوصية المذكورة منسوخة بآية الميراث وتربص الحول بآية أربعة أشهر وعشرا السابقة المتأخرة في النزول والسكنى ثابتة لها عند الشافعي (وللمطلقات متاع) يعطينه (بالمعروف) بقدر الامكان (حقا) نصب بفعله المقدر (على المتقين) الله تعالى كرره ليعم الممسوسة أيضا

الدخول تأمل **قوله** في غيرها) أي في غير المسوسة اه **قوله** كما بين لكم ما ذكر) أي من احكام المطلقات والعدد **قوله** يبين الله لكم آياته) هذا وعد بأنه سيبين لعباده من الدلائل والاحكام ما يحتاجون اليه معاشا ومعادا اه بيضاوي **قوله** ألم تر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد قال الشيخ سعد الدين التفتازاني الاوجه عموم الخطاب فيه دلالة على شيوع القصة وشهرتها بحيث ينبغي لكل أحد أن يتعجب منها كأنه حقيق بأن يحمل على الاقرار برؤيتهم وان لم يرهم ولم يسمع بقصتهم ولم يكن من أهل الكتاب وأهل الاخبار بالاولين اه كرخي **قوله** تعجيب) أي يقال للمخاطب في أمر عجيب غريب أي في التعجب منه لعل هذا يستفاد من الآية أن المخاطب لم يسبق له علم بتلك القصة قبل نزول الآية وقيل استفهام تقرير فعليه يكون المخاطب عالما بالقصة والمقصود تقريره بها اه شيخنا **قوله** أي ينته) أي يصل علمك فيه اشارة الى أن الرؤية علمية وضمن الفعل معنى الانتهاء فجوز تعديته بالى وعبارة السمين والرؤية هنا علمية فكان من حقها أن تتعدى لاثنين ولكنها ضمنت معنى ما يتعدى بالى والمعنى ألم ينته علمك الى كذا انتهى **قوله** وهم ألوف) جمع ألف والجملة حال وقوله أربعة الخ ذكر ستة أقوال أرجحها الثلاثة الاخيرة لان الالوف جمع كثرة وحقيقته ما فوق العشرة قال القرطبي **قوله** من ديارهم) تفسير لديارهم وفي القرطبي أنهم كانوا بقرية يقال لها داوردان وقوله [illegible] عاصين لان الخروج من بلد الطاعون حرام كالدخول اليه اه شيخنا **قوله** فقال لهم) أي قال لهم ما ذكر في الطريق الذي سلكوها والمراد بالقول المذكور تعلق ارادته تعالى [illegible] عبارة الكرخي [illegible] موتوا انما عبارة عن تعلق ارادته تعالى بموتهم دفعة أو تمثيل لاماتته تعالى اياهم ميتة نفس واحدة في أقرب وقت وأدناه [illegible] فماتوا والامر بمعنى الخبر أو أن الله تعالى قال لهم على لسان ملك موتوا فماتوا **قوله** ثم أحياهم) عطف على مقدر يستدعيه المقام أي فماتوا كما أراده ثم أحياهم وانما حذف للاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن ارادته [illegible] عبارة عن الاماتة ان قلت هذا يقتضي أن هؤلاء ماتوا مرتين وهو [illegible] ان الموت شيء مرة واحدة قلنا لا منافاة اذ الموت هنا عقوبة مع بقاء الاجل [illegible] بانتهاء الاجل وتخصيصه [illegible] العقوبة بعدها حياة بخلاف [illegible] الاجل [illegible] مستثنى اظهارا للمعجزة [illegible] من قضاء الله المحتوم اه كرخي **قوله** [illegible] ولا [illegible] الا الله [illegible] فسأل الله تعالى الولد بعد [illegible] حزقيل [illegible] سبعين نبيا ونجاهم من القتل [illegible] موسى [illegible] ثم كالب ثم حزقيل اه من الخازن وفي الخطيب ان حزقيل مر على تلك الموتى ووقف عليهم فجعل يتفكر فيهم

اذ الآية السابقة في غيرها [illegible] كذلك) كما يبين الله لكم آياته [illegible] ما ذكر [illegible] لعلكم تعقلون) [illegible] ألم تر [illegible] [illegible]

ذكي وقال يا رب كنت في قوم يحمدونك ويسبحونك ويقدسونك ويكبرونك ويهللونك فبقيت
وحدي لا قوم لي فأوحى الله تعالى إليه أن نادِ أيتها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعي فاجتمعت
العظام من أعلى الوادي وأدناه حتى التزق بعضها ببعض كل عظم جسد التزق بجسده
فصارت أجسادا من عظام لا لحم فيها ولا دم ثم أوحى الله تعالى إليه أن نادِ أيتها الأجساد
إن الله تعالى يأمرك أن تكتسي لحما فاكتست لحما ثم أوحى الله تعالى إليه أن نادِ أيتها
الأجساد إن الله تعالى يأمرك أن تقومي فبعثوا أحياء ورجعوا إلى بلادهم اهـ **قوله** عليهم
أثر الموت) أي في ذواتهم وملبسهم وهو الصفرة وقوله كالكفن أي في التغير كتغير أكفان
الموتى وقوله واستمرت أي الصفرة في أسباطهم أي قبائلهم كما هو مشاهد الآن في بعض
اليهود اهـ شيخنا **قوله** إن الله لذو فضل الخ) أي فيجب عليهم شكره اهـ شيخنا
قوله ومنه إحياء هؤلاء) أي ليعتبروا ويفوزوا بالسعادة العظمى ولو شاء لتركهم
موتى إلى يوم البعث اهـ كرخي **قوله** ولكن أكثر الناس) هذا استدراك على ما تضمنه
قوله إن الله لذو فضل على الناس لأن تقديره فيجب عليهم أن يشكروا تفضله عليهم
بالإيجاد والرزق ولكن أكثرهم غير شاكر اهـ سمين **قوله** تشجيع المؤمنين) أي
حثهم وتحضيضهم على الشجاعة اهـ **قوله** عطف عليه) أي على الخبر المذكور لكنه في
الحقيقة عطف على مقدر ومعناه لا تفروا من الموت كما هرب هؤلاء فلم ينفعهم ذلك
بل اثبتوا وقاتلوا فالخطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم اهـ خازن وهذا مناسب لصنيع
الجلال وقيل الخطاب لمن أحياهم الله فهو عطف على قوله فقال لهم الله موتوا وقيل العطف
على حافظوا على الصلوات اهـ **قوله** واعلموا أن الله سميع عليم) فيه وعد لمن بادر للجهاد
ووعيد لمن تخلف عنه اهـ شيخنا **قوله** من ذا الذي) من للاستفهام ومحلها الرفع على
الابتداء وذا اسم إشارة خبرها والذي صلته نعت لاسم الإشارة أو بدل منه ويجوز أن
يكون من ذا كله بمنزلة اسم واحد مركبا كقولك ماذا صنعت كما تقدم شرحه في قوله ماذا أراد
الله اهـ سمين **قوله** يقرض الله) ليس المعنى يقرض عباد الله كما قيل لأنه لا يناسب قول
الشارح بإنفاق ماله الخ لأن هذا ليس فيه إقراض لأحد فالمناسب لحل الشارح أن المعنى
يعامل الله فسمى الله عمل المؤمنين قرضا على رجاء ما وعدهم بأنهم يعملون لطلب الثواب
اهـ من الخازن وعبارة القرطبي وطلب القرض في هذه الآية إنما هو تأنيس وتقريب للناس
بما يفهمونه والله هو الغني الحميد لكنه تعالى شبه إعطاء المؤمنين وإنفاقهم في الدنيا الذي
يرجون ثوابه في الآخرة بالقرض كما شبه إعطاء النفوس والأموال في أخذ الجنة بالبيع
والشراء حسبما يأتي بيانه في سورة براءة وكنى الله سبحانه وتعالى عن الفقير بنفسه العلية
المنزهة عن الحاجات ترغيبا في الصدقة كما كنى عن المريض والجائع والعطشان بنفسه
المقدسة عن النقائص والآلام ففي صحيح الحديث إخبارا عن الله تعالى يا ابن آدم مرضت
فلم تعدني استطعمتك فلم تطعمني استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف أسقيك وأنت
رب العالمين قال استسقاك عبدي فلان فلم تسقه أما إنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي
وكذا فيما قبله أخرجه مسلم والبخاري وهذا كله خرج مخرج التشريف لمن كنى عنه ترغيبا لمن

عليهم أثر الموت لا يلبسون ثوبا إلا عاد كالكفن واستمرت في أسباطهم (إن الله لذو فضل على الناس) ومنه إحياء هؤلاء (ولكن أكثر الناس) وهم الكفار (لا يشكرون) والقصد من ذكر خبر هؤلاء تشجيع المؤمنين على القتال ولذا عطف عليه (وقاتلوا في سبيل الله) أي لإعلاء دينه (واعلموا أن الله سميع) لأقوالكم (عليم) بأحوالكم فمجازيكم (من ذا الذي يقرض الله) بإنفاق ماله

خوطب به اه قوله في سبيل الله) أي في طاعته فيدخل فيه الانفاق الواجب في المندوب
به اه خازن قوله قرضا) مفعول مطلق كما يشير له قول الشارح في تفسير نعته بأن
ينفقه الخ اه قوله وفي قراءة فيضعفه) بالتشديد وعلى كل من القراءتين فهو مرفوع
عطفا على الصلة أو منصوب بأن مضمرة في جواب الاستفهام فالقراءات أربعة وكلها سبعية
فكان على الشارح أن يبينها كعادته اه شيخنا قوله أضعافا كثيرة) حال مبينة كما هو ظاهر
لانها وان كانت من لفظ العامل الا أنها اختصت بوصفها بشيء آخر ففهم منها ما لا يفهم
من عاملها وهذا شأن المبينة وجمع لاختلاف جهات التضعيف بحسب اختلاف الاخلاص
ومقدار القرض واختلاف أنواع الجزاء اه كرخي ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا كما في السمين
قوله الى أكثر من سبعمائة) وهذه الكثرة لا يعلمها الا الله تعالى وقوله كما سيأتي أي في قوله
تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله الى أن قال والله يضاعف لمن يشاء يعني
مضاعفة زائدة على سبعمائة اه شيخنا قوله والله يقبض ويبسط الخ) أي
حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم
كيلا تبدل أحوالكم ولعل تأخير البسط عن القبض في الذكر للايماء الى أنه يعقبه
في الوجود تسلية للفقراء اه كرخي وفي الآية تحريض على الاقراض وزجر عن تركه
أي فلا تمسكوا خوف الفقر لأن السعة وعدمها بيد الله تعالى لا تتوقف على الامساك
بل الله يبسط الرزق على من يشاء ولو نفق منه كثيرا ويقبضه عمن يشاء ولو امسكه عن
الانفاق اه شيخنا قوله ابتلاء) أي اختيارا هل يصبر أم لا اه وقوله امتحانا أي
هل يشكر أم لا اه قوله فيجازيكم) أي بأعمالكم أي فهذا تتميم للتحريض على الانفاق
وايذان بأن الانفاق والامساك لا ينقص المال ولا يزيده بل الله هو الموسع والمقتر اه
كرخي قوله ألم تر الى الملأ) الملأ من القوم وجوههم واشرافهم وهو اسم للجماعة لا واحد
له من لفظه سموا بذلك لانهم يملؤن القلوب مهابة والعيون حسنا وبهاء اه أبو السعود
وفي السمين قال الفراء الملأ الرجال في كل القرآن وكذلك القوم والرهط والنفر وهو اسم
جمع لا واحد له من لفظه ويجمع على املاء مثل سبب واسباب ورأى هنا علمية مضمنة
معنى الانتهاء لتصح التعدية بالى والمعنى ألم تعلم يا محمد منتهيا علمك الى قصة الملأ الاتي
ذكرها اه من السمين قوله من بني اسرائيل) تبعيضية وقوله من بعد موسى ابتدائية قوله
أي الى قصتهم وخبرهم) قدره للاشارة الى حذف المضاف من قوله الى الملأ أي الى قصة
الملأ وللاشارة لمتعلق الظرف وهو قوله اذ قالوا الخ أي الى قصتهم الكائنة وقت قولهم
الخ اه قوله اذ قالوا لنبي لهم الخ) سبب هذا القول المذكور منهم انه لما مات موسى
خلفه يوشع يقيم فيهم أمر الله ويحكم بالتوراة ثم خلفه كالب كذلك ثم حزقيل كذلك ثم الياس
كذلك ثم اليسع كذلك ثم ظهر لهم اعداؤهم العمالقة وغلبوا على كثير من أرضهم وسبوا
كثيرا منهم ولم يكن لهم اذ ذاك نبي يدبر أمرهم وكان سبط النبوة قد هلكوا الا امرأة حبلى
فولدت غلاما سمته شمويل ومعناه بالعربية اسماعيل فلما كبر سلمته التوراة في بيت المقدس
وكفله شيخ من علمائهم فلما كبر نبأه الله تعالى وأرسله اليهم فقالوا له ان كنت صادقا فابعث لنا

في سبيل الله (قرضا حسنا)
بأن ينفقه لله عز وجل عن
طيب قلب (فيضاعفه) وفي قراءة فيضعفه بالتشديد
(أضعافا كثيرة) من عشر
الى أكثر من سبعمائة كما
سيأتي (والله يقبض) يمسك
الرزق عمن يشاء ابتلاء
(ويبسط) يوسعه لمن يشاء
امتحانا (واليه ترجعون)
في الآخرة بالبعث فيجازيكم
بأعمالكم (ألم تر الى الملأ)
الجماعة (من بني اسرائيل
من بعد) موت (موسى)
أي الى قصتهم وخبرهم
(اذ قالوا

ملكاً الآية وكان قوام أمر بني إسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة أنبيائهم وكان الملك
هو الذي يسير بالجموع والنبي هو الذي يقيم أمره ويشير عليه ويرشده اهـ من الخازن
قوله لنبي) متعلق بقالوا واللام للتبليغ ولهم متعلق بمحذوف لأنه صفة لنبي ومحل الجمل
وابعث وما في حيزه في محل نصب بالقول ولنا الظاهر أنه متعلق بابعث واللام للتعليل أي
لأجلنا اهـ سمين قوله هو شمويل) وهو بالعبرانية إسماعيل من نسل هارون عليه
السلام اهـ أبو السعود قوله أقم لنا) أي وله وأمره علينا قوله قال هل عسيتم
استئناف بياني كأنه قيل فماذا قال لهم النبي حينئذ فقيل قال لهم الخ وقوله إن
كتب الخ اعتراض بين اسم عسى وخبرها وجواب الشرط محذوف تقديره فلا تقاتلوا
وقوله خبر عسى أي أن قوله أن لا تقاتلوا خبرها يعني واسمها ضمير الخطاب وقوله لتقرير
التوقع المراد بالتقرير هنا التحقيق والتثبيت والتوقع مستفاد من عسى والمعنى أن توقع
عدم قتالكم محقق عندي اهـ شيخنا وعبارة الكرخي قوله والاستفهام لتقرير التوقع
بها تبع فيه الكشاف قال الشيخ سعد الدين التفتازاني معنى الاستفهام هنا التقرير بمعنى
التثبيت للتوقع وإن كان الشائع من التقرير هو الحمل على الإقرار اهـ والمعنى أتوقع
جبنكم عن القتال إن كتب عليكم فأدخل هل على فعل التوقع مستفهماً عما هو متوقع
عنده ومظنون تقريراً وهذا جواب عما يقال إن مدخول عسى إنشاء لأنها للترجي والتوقع
أو للإشفاق فعلى هذا فكيف دخلت عليها هل التي تقتضي الاستفهام والاستفهام إنما
يكون عن الإخبار وحاصل الجواب أن الكلام محمول على المعنى اهـ قوله قالوا وما لنا)
ما مبتدأ وخبرها لنا أي أي شيء ثبت لنا يكون سبباً لعدم القتال مع وجود مقتضيه و
دخلت لو ولتدل على بطء هذا الكلام بما قبله اهـ شيخنا وفي السمين قوله أن لا نقاتل في سبيل
الله على حذف حرف الجر والتقدير وما لنا في أن لا نقاتل أي في ترك القتال اهـ قوله
وقد أخرجنا من ديارنا) هذه الجملة حالية والكلام عام والمراد منه خاص لأن القائلين لنبيهم
ما ذكر كانوا في ديارهم وإنما أخرج بعض آخر غيرهم وضمن الفعل معنى بعدنا ليصح قوله
وأبنائنا اهـ شيخنا قوله بسبيهم وقتلهم) مصدران للمفعول والفاعل أشار له بقوله
فعل بهم ذلك قوم جالوت وهو ملكهم وكان جباراً من أولاد عمليق بن عاد ظهر على
بني إسرائيل وأخذ ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربعمائة وأربعين
نفساً وضربوا عليهم الجزية اهـ أبو السعود قوله أي لا مانع لنا الخ) أشار به إلى أن
الاستفهام إنكاري قوله فلما كتب عليهم القتال) في الكلام حذف تقديره فسأل الله
ذلك النبي فكتب عليهم القتال وبعث لهم ملكاً أي عينه لهم ليقاتل بهم فلما كتب عليهم
القتال الخ اهـ قوله تولوا) لكن لا في ابتداء الأمر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكته
كما سيجيء تفصيله وإنما ذكر هنا مآل أمرهم إجمالاً وإظهاراً لما بين قولهم وفعلهم من
التنافي والتباين اهـ أبو السعود قوله وجبنوا) أي تركوا القتال لضعف قلوبهم
عنه وخوفهم منه وفي المصباح جبن جبناً وزان قرب قرباً وجبانة بالفتح وفي لغة من
باب قتل فهو جبان أي ضعيف القلب اهـ قوله إلا قليلاً) منصوب على الاستثناء المتصل

نبي لهم هو شمويل (ابعث)
أقم (لنا ملكاً نقاتل) معه
(في سبيل الله) تنتظم به كلمتنا
ونرجع إليه (قال) النبي
لهم (هل عسيتم) بالفتح
والكسر (إن كتب عليكم
القتال أن لا تقاتلوا) خبر
عسى والاستفهام لتقرير
التوقع بها (قالوا وما لنا أن
لا نقاتل في سبيل الله وقد
أخرجنا من ديارنا وأبنائنا)
بسبيهم وقتلهم وقد فعل بهم
ذلك قوم جالوت أي لا مانع
لنا منه مع وجود مقتضيه
قال تعالى (فلما كتب عليهم
القتال تولوا) عنه وجبنوا
(إلا قليلاً منهم) وهم الذين
عبروا النهر مع طالوت
كما سيأتي

من فاعل تولوا والمستثنى لا يكون مبهما اذ لو قلت قام القوم الا رجالا لم يصح وانما صح هذا
لان قليلا في الحقيقة صفة لمحذوف ولانه قد تخصص بوصفه بقوله منهم فقرب من الاختصاص
بذلك وهم الذين اكتفوا بالغرفة من النهر وجاوزوه وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر بعدد
اهل بدر كما سيجيء في الشرح اه كرخي **قوله** والله عليم بالظالمين) أي المشركين والمنافقين
وهو وعيد لهم على ظلمهم بالتولي عن القتال وترك الجهاد وتنافي أقوالهم وأفعالهم
كما أشار اليه في التقرير اه كرخي فالمراد بالظالمين هنا بقية السبعين ألفا وهم من عدا
القليل المذكور اه **قوله** ان الله قد بعث لكم الخ) وذلك انه لما سأل الله ارسال
ملك لهم ارسل الله له عصا وقرنا فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبك الذي يكون
ملكا هو من يكون طوله طول هذه العصا وانظر الى القرن الذي فيه الدهن فاذا دخل عليك
رجل فانتشر الدهن في القرن فهو ملك بني اسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه عليهم
واسمه طالوت فدخل عليه رجل فانتشر الدهن في القرن فقام شمويل فقاسه بالعصا فكان
على طولها وقال له قرب رأسك فقربه فدهنه النبي بدهن القدس ثم قال له أنت ملك بني
اسرائيل الذي أمرني الله ان املكك عليهم فقال طالوت أوما علمت ان سبطي أدنى من سبط
ملك بني اسرائيل قال بلى فقال شمويل الله يؤتي ملكه من يشاء واسمه بالعبرانية شاول بن
قيس من أولاد بنيامين بن يعقوب ولقب بطالوت لطوله وكان أطول من كل احد في زمانه
برأسه ومنكبيه اه خازن وفي المصباح أن دهن من باب قتل اه **قوله** أنى يكون له
الملك) أنى بمعنى كيف كما قال الشارح والعامل فيها يكون وهي اما تامة أو ناقصة وعلينا
متعلق بالملك لان مادته تتعدى بعلى تقول ملك فلان على بني فلان أمرهم اه سمين **قوله**
ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) الواو الاولى حالية والثانية عاطفة جامعة
للجملتين في الحكم أي كيف يملك علينا والحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق منه
ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط
معين من أسباط بني اسرائيل وهو سبط لاوي بن يعقوب عليهما السلام وسبط المملكة بسبط
يهوذا بالذال المعجمة والدال المهملة ومنه داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت
من أحد هذين السبطين بل من ولد بنيامين اه أبو السعود **قوله** أو راعيا) أي أو سقاء
يستقي الماء على حمار له اه خازن **قوله** ولم يؤت سعة من المال) سعة وزنها علة
بحذف الفاء وأصلها وسعة وانما حذفت الفاء في المصدر حملا له على المضارع وانما حذفت
في المضارع لوقوعها بين ياء وهي حرف المضارعة وكسرة مقدرة وذلك أن وسع مثل وثق
فحق مضارعه أن يجيء على يفعل بكسر العين وانما منع ذلك في يسع كون لامه حرف حلق ففتح
عين مضارعه لذلك وان كان أصلها الكسر فمن ثم قلنا بين ياء وكسرة مقدرة اه سمين
قوله وزاده بسطة في العلم) أي العلم المتعلق بالملك أو به وبالديانات أيضا وقيل قد أوحي
اليه ونبئ والجسم قيل بطول القامة فانه كان أطول من غيره برأسه ومنكبيه حتى أن الرجل القائم
كان يمد يده فينال رأسه وقيل بالجمال وقيل بالقوة اه أبو السعود **قوله** والله واسع
فضله) فيه اشارة الى انه اسم فاعل من وسع ثلاثيا لانك تقول وسع حلمه والظاهر ان هذا

من

(والله عليم بالظالمين) فمجازيهم وسأل النبي ربه ارسال ملك فأجابه الى ارسال طالوت (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا أنى) كيف (يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه) لانه ليس من سبط المملكة ولا النبوة وكان دباغا أو راعيا (ولم يؤت سعة من المال) يستعين بها على اقامة الملك (قال) النبي لهم (ان الله اصطفاه) اختاره للملك (عليكم وزاده بسطة) سعة (في العلم والجسم) وكان أعلم بني اسرائيل يومئذ وأجملهم وأتمهم خلقا (والله يؤتي ملكه من يشاء) ايتاءه لا اعتراض عليه (والله واسع) فضله (عليم) بمن هو أهل له

من كلام شمويل قال ذلك لهم لما علم من تعنتهم وجدالهم في الحجج فأراد أن يتم كلامه بالقطع
الذي لا اعتراض عليه وهو أظهرها ثانياً ويلي الثاني أنه من كلام الله تعالى لمحمد صلى الله
عليه وسلم وتكون الجملتان معترضتين في هذه القصة للتشديد والتقوية اه كرخي قوله
على ملكه) أي وصحة كونه ملكاً قوله أن يأتيكم التابوت) وكان من خشب الشمشاد
بمعجمتين أولاهما مكسورة وبينهما ميم ساكنة وهو الذي تتخذ منه الأمشاط وكان
مموهاً بالذهب طوله ثلاثة أذرع وعرضه ذراعان وكان عند آدم فيه صور جميع الأنبياء
فقد رآها آدم كلها ثم توارثه أولاده إلى أن وصل لموسى فكان يضع فيه التوراة ومتاعه
وكان عنده إلى أن مات ثم توارثه بنو إسرائيل وكانوا إذا اختلفوا في شيء تحاكموا إليه فيكلمهم
ويحكم بينهم وكانوا إذا خرجوا للقتال يقدمونه بين أيديهم وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر
وقيل كانوا معدين له جماعة تحمله ثم يقاتلون العدو فإذا سمعوا صيحة استيقنوا النصر
فلما عصوا وأفسدوا سلط الله عليهم العمالقة فغلبوهم على التابوت وسلبوه وجعلوه
في موضع البول والغائط فلما أراد الله تعالى أن يملك طالوت سلط عليهم البلاء حتى إن
كل من بال عنده ابتلي بالبواسير وهلكت من بلادهم خمس مدائن فعلم الكفار أن ذلك بسبب
استهانتهم بالتابوت فأخرجوه فاحتملته الملائكة وأتت به بني إسرائيل كما قال أن يأتيكم
التابوت الخ اه من أبي السعود قوله التابوت) من التوب الذي هو الرجوع لما أنه
لا يزال يرجع إليه ما يخرج منه وتاؤه مزيدة لغير التأنيث كملكوت وجبروت والمشهور
أن يوقف على تائه من غير أن تقلب هاء ومنهم من يقلبها اه أبو السعود قوله الصندوق
بضم الصاد وفتحها ويجوز أن يكون بالزاي مفتوحة ومضمومة وبالسين كذلك ففيه
ست لغات اه شيخنا قوله كان فيه صور الأنبياء) أي بتصوير الله تعالى وكان فيه
أيضاً صور بيوت المرسلين منهم وكان آخرهم صورة بيت محمد نبينا وكانت صورته في ياقوتة
حمراء صورته قائماً فيه يصلي وحوله أصحابه اه من كتاب الثعالبي قوله أنزله الله)
أي من الجنة قوله واستمر إليهم) أي استمر ينتقل من آدم ويتوارثه الأنبياء إلى أن وصل
إليهم أي إلى بني إسرائيل اه شيخنا قوله فغلبتهم العمالقة) أي بسبب ما وقع منهم من
المعاصي وفشو الزنا فيهم حتى على قارعة الطرق فسلب الله عنهم هذه النعمة وسلط عليهم
العمالقة اه قوله وكانوا) أي بنو إسرائيل قبل أخذه منهم يستفتحون به أي يستنصرون
به أي يطلبون النصر على عدوهم إذا كان معهم اه وفي المصباح فتح الله على نبيه نصره واستفتحت
استنصرت اه قوله ويقدمونه في القتال) أي يقدمونه بين أيديهم وأمامهم
في القتال وقوله يسكنون أي يطمئنون بسببه ويجتمعون إليه قوله طمأنينة لقلوبكم)
وعلى هذا التفسير فمعنى كون السكينة فيه أنها منوطة به أي مسببة عن حضوره ووجوده
عندهم وعبارة البيضاوي فيه سكينة من ربكم الضمير للإتيان أي في إتيانه سكون
لكم وطمأنينة أو للتابوت أي مودع فيه ما تسكنون إليه وهو التوراة وكان موسى عليه
السلام إذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بني إسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه
من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنب كرأس الهرة وذنبها وجناحان فتئن ويزف التابوت

الشمشاذ آخره ذال معجمة [illegible] عنه
تفسير البغوي وهو فارسي قال
وبعضهم بالدال المهملة
[illegible]

لما طلبوا (وقال لهم نبيهم) لما طلبوا
منه آية على ملكه (إن آية
ملكه أن يأتيكم التابوت) صندوق
كان فيه صور الأنبياء أنزله الله على آدم
واستمر إليهم فغلبتهم
العمالقة عليه وأخذوه وكانوا يستفتحون به
على عدوهم ويقدمونه
في القتال ويسكنون إليه
كما قال تعالى (فيه سكينة) طمأنينة لقلوبكم
(من ربكم وبقية
مما ترك آل موسى وآل هارون)

بسرعة نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء من آدم
الى محمد عليه السلام انتهت **قوله** أى تركاه هما) أشار بذلك الى أن لفظ آل زائد في
الموضعين اه شيخنا وفي البيضاوي والآل مقحم لتفخيم
شأنهما أو انبياء بني اسرائيل لانهم أبناء عمهما اه **قوله** ورضاض الالواح) أى كسرها
وقطعها وفي المختار ورضاض الشئ بالضم فتاته وكل شئ كسرته فقد رضضته اه **قوله**
ان في ذلك) أى اتيان التابوت وهذا يحتمل أن يكون من كلام نبيهم وأن يكون ابتداء خطاب
من الله تعالى اه بيضاوي وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين بناء على تأويل الفريق
أو غيره كما سلف في قوله ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر اه أبو السعود
قوله سبعين ألفا) أى فارغين من العلق فقال لهم لا يخرج معي من بنى بناء لم يتمه
ولا تاجر مشغول بالتجارة ولا متزوج بامرأة لم يبن بها اه أبو السعود وقيل كانوا ثمانين
ألفا وقيل مائة وعشرين ألفا اه وعلى كل فكان من جملتهم داود كما سيأتي **قوله**
وكان حرا) أى وكان الوقت حرا شديدا وقوله وطلبوا منه الماء عبارة الخازن وغيره
فشكوا الى طالوت قلة الماء بينهم وبين عدوهم وقالوا ان المياه لا تحملنا فادع الله أن
يجري لنا نهرا قال ان الله مبتليكم بنهر الخ اه **قوله** قال ان الله مبتليكم بنهر) أى
قال ذلك بالوحي على القول بنبوته أو على لسان شمويل على القول بعدمها اه **قوله** ليظهر المطيع
والعاصي) بمعنى ان من ظهرت طاعته في ذلك الوقت فترك الشرب ظهر أنه مطيع فيما عدا
ذلك الوقت من الشدائد ومن غلبته شهوته وعصى بالشرب فهو في وقت الشدائد
أحرى عصيانا اه من القرطبي **قوله** بين الاردن) بضم الهمزة وسكون الراء وضم الدال
وتشديد النون موضع ذو رمل قريب من بيت المقدس ومن البحر المالح وفلسطين بكسر الفاء
وكسرها وفتح اللام لا غير قرب بيت المقدس اه **قوله** فمن شرب منه) أى قليلا كان
أو كثيرا وقوله ومن لم يطعمه أى لم يذقه أصلا لا كثيرا ولا قليلا وقوله الا من اغترف استثناء
من القسم الاول وهو قوله فمن شرب منه وفصل بينهما بالجملة الثانية وحاصله ان طالوت
قسمهم أقساما ثلاثة من لم يشرب أصلا ومن يشرب كثيرا ومن يشرب قليلا لكنهم لما
اجتمعوا عند النهر صاروا قسمين قسم شرب كثيرا وقسم شرب قليلا فقوله فشربوا منه أى
جميعهم وقوله الا قليلا منهم أى شرب ذلك القليل قليلا فالاستثناء في المعنى من مقدر تقديره
فشربوا منه كثيرا الا قليلا فشرب قليلا وهو الغرفة اه شيخنا **قوله** أى من مائه) أوله
بذلك لان النهر حقيقة اسم للحفيرة اه شيخنا **قوله** يذقه) أشار به الى أن يطعمه من طعم
الشئ اذا ذاقه فيعم المأكول والمشروب اه وفي المصباح طعمته أطعمه من باب تعب
طعما بفتح الطاء ويقع على كل ما يساغ حتى الماء وذوق الشئ اه **قوله** بالفتح والضم)
قيل كل منهما بمعنى المصدر وهو الاغتراف وقيل بمعنى المغروف أى الذى يحصل في الكف
وقيل الاول للاول والثاني للثاني اه شيخنا **قوله** فانه مني) أشار به الى أن الاستثناء
من قوله فمن شرب منه فليس مني والجملة الثانية معترضة بين المستثنى والمستثنى منه
وأصلها التأخير وانما قدمت لان الاولى تدل عليها بطريق المفهوم وهو أن من ترك

الشرب

ابى هرون هما وهى نعلا موسى وعصاه وعمامة هرون وقفيز من المن الذى كان ينزل عليهم ورضاض الالواح (تحمله الملائكة) حال من فاعل يأتيكم (ان في ذلك لآية لكم) على ملكه (ان كنتم مؤمنين) فحملته الملائكة بين السماء والارض وهم ينظرون اليه حتى وضعته عند طالوت فاقروا بملكه وتسارعوا الى الجهاد فاختار من شبابهم سبعين ألفا (فلما فصل) خرج (طالوت بالجنود) من بيت المقدس وكان حرا شديدا وطلبوا منه الماء (قال ان الله مبتليكم) مختبركم (بنهر) ليظهر المطيع منكم والعاصي وهو بين الأردن وفلسطين (فمن شرب منه) أى من مائه (فليس منى) أى من أتباعي (ومن لم يطعمه) يذقه (فانه منى الا من اغترف غرفة) بالفتح والضم (بيده) فاكتفى بها ولم يزد عليها فانه منى

الشرب منه ولما كانت مدلولا عليها بالمفهوم صار الفصل بها كلا فصل اه كرخي **قوله** فشربوا منه) أى بالكرع بالفم اه أبو السعود وقوله لما وافوه أى وصلوا اليه وهذا معطوف على مقدر أى فابتلوا به فشربوا منه اه من أبى السعود وفى المصباح ووافيته موافاة انتهيت اليه اه **قوله** الا قليلا منهم) وهم المذكورون فى الاستثناء السابق فى قوله تولوا الا قليلا منهم وقوله فاقتصروا على الغرفة يقتضى أنهم كلهم شربوا الكثير شرب كثيرا والقليل اقتصر على الغرفة فيكون قول طالوت لهم ومن لم يطعمه فانه منى لم يتحقق فى أحد منهم وان كان قد قاله لهم قبل وصولهم الى النهر وفى القرطبى ان القليل لم يشرب أصلا وهم المذكورون فى قوله ومن لم يطعمه تأمل **قوله** روى انها كفتهم الخ) وروى أيضا ان من اغترفها قوى قلبه وصح ايمانه وعبر النهر سالما وان الذين شربوا كثيرا اسودت شفاههم وغلبهم العطش ولم يرووا وجبنوا واستمروا على شط النهر ولم يجاوزوه اه خازن **قوله** لشربهم ودوابهم) أى وقربهم اه **قوله** وبضعة عشر) المشهور أن البضعة تقال للثلاثة الى التسعة والمراد بها هنا ثلاثة عشر اه من الخازن **قوله** فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه) هو ضمير مرفوع منفصل مؤكد للضمير المستكن فى جاوز وقوله والذين آمنوا عطف على الضمير المستكن فى جاوز لوجود الشرط وهو توكيد المعطوف عليه بالضمير المنفصل اه سمين وقوله معه متعلق بجاوز من حيث عمله فى المعطوف وهو الموصول أى فلما جاوزه وجاوز معه الذين آمنوا الخ وقوله وهم الذين اقتصروا على الغرفة وقال القرطبى هم الذين لم يذوقوا الماء أصلا اه **قوله** أى الذين شربوا) وهم العصاة وأكثر المفسرين على أنهم قالوا هذا القول بعد ما عبروا النهر مع طالوت ورأوا جالوت وجنوده فرجعوا منهزمين قائلين لا طاقة لنا اليوم الخ وبعض المفسرين على أن العصاة لم يعبروا النهر بل وقفوا بساحله وقالوا معتذرين عن التخلف منادين ومسمعين لطالوت والمؤمنين الذين معه لا طاقة لنا اليوم الخ تأمل وقد سلك هذا الجلال حيث قال وجبنوا ولم يجاوزوه **قوله** وجنوده) وكانوا مائة ألف رجل شاكى السلاح اه قرطبى وفى المصباح الجند الانصار والاعوان والجمع اجناد وجنود الواحد جندى فالياء للوحدة مثل روم ورومى اه **قوله** قال الذين يظنون الخ) أى قالوا ذلك ردا على المتخلفين فان قلت المؤمنون كلهم يتيقنون انهم ملاقو الله لان تيقن الآخرة واجب داخل فى الايمان فلا وجه لتخصيصه بالبعض من المؤمنين المذكورين قلنا لعل هذا على تقدير أن يكون المراد الذين تيقنوا أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضى كالكشاف اه كرخى **قوله** خبرية) وهى فى موضع رفع بالابتداء ولذا فسرها بالمرفوع وخبرها غلبت اه من أبى السعود ومن فئة تمييزها ومن زائدة فيه وقد تحذف فمن فيجر تمييزها بالاضافة لا بمن مقدرة على الصحيح اه كرخى **قوله** والله مع الصابرين) هذه الجملة فى محل نصب على أنها من جملة مقولهم ويحتمل أنها من كلام الله تعالى أخبر الله تعالى بها عن حال الصابرين فلا محل لها اه كرخى **قوله** ولما برزوا) أى صاروا الى براز الارض وهو ما انكشف منها واستوى ومنه سميت المبارزة فى الحرب لظهور كل قرن الى صاحبه اه سمين

(فشربوا منه) لما وافوه بكثرة (الا قليلا منهم) فاقتصروا على الغرفة روى انها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا (فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه) وهم الذين اقتصروا على الغرفة (قالوا) أى الذين شربوا (لا طاقة) قوة (لنا اليوم بجالوت وجنوده) أى بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه (قال الذين يظنون) يوقنون (أنهم ملاقوا الله) بالبعث وهم الذين جاوزوه (كم) خبرية بمعنى كثير (من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بارادته (والله مع الصابرين) بالعون والنصر (ولما برزوا لجالوت وجنوده) أى ظهروا لقتالهم وتصافوا فق

وفي المصباح والبراز بالفتح والكسر لغة قليلة الفضاء الواسع الخالي من الشجر ويقال برز بروزا
من باب قعد اذا خرج الى البراز اه **قوله** أصيب) بضم الهمزة لانه من باب رد **قوله**
وثبت أقدامنا) عبارة عن كمال القوة والرسوخ عند المقارعة وعدم التزلزل عند المقاومة
وليس المراد تقررها في مكان واحد اه أبو السعود **قوله** وقتل داود) أي النبي المشهور
وكان يومئذ صغيرا لم يبلغ الحلم سقيما أصفر اللون يرعى الغنم فهذه الواقعة قبل نبوته
وقصة قتله لجالوت على ما ذكره أهل التفسير وأصحاب الاخبار ان أباه واسمه ايشى بوزن
كسرى كان من جملة جيش طالوت وكان معه أولاده الثلاثة عشر ومنهم داود وهو يومئذ
أصغرهم فلما طلبهم جالوت للمبارزة امتنع بنو اسرائيل من مبارزتهم له لانه كان جبارا
عظيما كبير الجسم جدا وكان طوله ميلا وعلى رأسه بيضة حديد قدر ثلثمائة رطل فنادى
طالوت في عسكره من قتل جالوت زوجته ابنتي وناصفته في ملكي فلم يجبه أحد فسأل طالوت
نبيهم شمويل وكان معهم اذ ذاك ان يدعو الله في ذلك فدعا الله فأتى طالوت بقرن فيه دهن
القدس وقيل له ان الذي يقتل جالوت هو الذي اذا وضع القرن على رأسه سال الدهن من
القرن حتى يدهن رأسه ولا يسيل على وجهه فدعا طالوت بني اسرائيل فجربهم فلم تصادف
هذه الصفة الا في داود فقال طالوت هذا هو الرجل المطلوب وقال له أيضا هل لك ان تقتل
جالوت وأزوجك ابنتي وأناصفك في ملكي قال نعم فسار داود الى جالوت فمر في طريقه بحجر
فناداه يا داود احملني فاني حجر هارون فحمله ثم مر بحجر آخر فقال يا داود احملني فاني حجر موسى
فحمله ثم مر بحجر آخر فقال له يا داود احملني فاني حجرك الذي تقتل به جالوت فحمله فوضع الثلاثة
في مخلاته بكسر الميم فلما تصاف القوم للقتال انتدب داود للقتال وأخذ المقلاع بيده ومضى
نحو جالوت فلما رآه جالوت وقع الرعب في قلبه ثم قال داود باسم اله ابراهيم وأخرج
حجرا باسم اله اسحق واخر حجرا آخر باسم اله يعقوب وأخرج آخر ووضعها في مقلاعه فصارت
الثلاثة حجرا واحدا فرمى به جالوت فسخرها الله الريح فحملت الحجر حتى أصاب أنف البيضة فخرق
دماغه وخرج من قفاه وقتل ثلاثين رجلا من خلفه فأخذ داود جالوت حتى ألقاه بين
يدي طالوت ففرح بنو اسرائيل فزوجه ابنته وأعطاه نصف الملك كما وعده فمكث معه
كذلك أربعين سنة فمات طالوت واستقل داود بالملك سبع سنين ثم انتقل الى رحمة الله
تعالى فسبحان من لا ينقضي ملكه اه من الخازن **قوله** وآتاه الله الملك) أي الكامل سبع
سنين بعد موت طالوت **قوله** بعد موت شمويل وطالوت) لف ونشر مشوش وكان
موت شمويل قبل موت طالوت اه شيخنا **قوله** ولم يجتمعا) أي النبوة والملك لاحد
قبله أي قبل داود فقد كانت عادة بني اسرائيل ان نظام أمرهم لا يقوم الا بملك ونبي وكانت
النبوة في سبط منهم لا يوجد في غيره والملك في سبط آخر كذلك وكان داود من سبط المملكة
ومع ذلك جمع الله تعالى له ولابنه سليمان بين الملك والنبوة اه شيخنا **قوله** كصنعة
الدروع) أي من الحديد وكان يلين في يده وينسجه كنسج الغزل **قوله** ومنطق الطير أي
فهم منطق الطير أي نطقه أي فهم أصواته وكذا البهائم اه شيخنا **قوله** ولولا دفع الله
الناس) عبارة الخازن ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض يعني لولا ان الله يدفع بعض

الناس

(قالوا ربنا أفرغ) أصبب (علينا صبرا وثبت أقدامنا) بتقوية قلوبنا على الجهاد (وانصرنا على القوم الكافرين فهزموهم) كسروهم (بإذن الله) بإرادته (وقتل داود جالوت) في عسكر طالوت (وآتاه) أي داود (الله الملك) في بني اسرائيل (والحكمة) النبوة بعد موت شمويل وطالوت ولم يجتمعا لاحد قبله (وعلمه مما يشاء) كصنعة الدروع ومنطق الطير (ولولا دفع الله الناس بعضهم) بدل بعض من الناس (ببعض لفسدت الأرض) بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد

الناس وهم أهل الايمان والطاعة بعضا وهم أهل الكفر والمعاصي قال ابن عباس ولولا
دفع الله بجنود المسلمين لغلب المشركون على الارض فقتلوا المؤمنين وخربوا المساجد والبلاد
وقيل معناه ولولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لفسدت الارض
يعني لهلكت بمن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمن عن الكافر وبالصالح عن الفاجر روى أحمد
ابن حنبل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليدفع بالمسلم الصالح
عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض
ولكن الله ذو فضل على العالمين يعني ان رفع الفساد بهذا الطريق انعام وافضال عم الناس
كلهم اه ومن المعلوم ان لولا حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع فساد الارض لاجل
وجود دفع الناس بعضهم عن بعض اه **قوله** هذه الآيات أي التي قصصناها عليك
من حديث الالوف وموتهم واحيائهم وتمليك طالوت واظهاره بالآية وهي التابوت واهلاك
الجبابرة على يد صبي نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين بحيث تخبر بهذه القصص القديمة
من غير ان تعرفها بقراءة كتب ولا استماع اخبار فدل ذلك على رسالتك اه خازن
قوله بالحق) يجوز فيه أن يكون حالا من مفعول نتلوها أي ملتبسة بالحق أو من فاعله
أي نتلوها ملتبسين بالحق أو من مجرور عليك أي ملتبسا أنت بالحق اه سمين **قوله** وانك
لمن المرسلين) أي بشهادة اخبارك عن الامم الماضية من غير مطالعة كتاب ولا اجتماع
على أحد يخبرك بذلك اه شيخنا **قوله** وغيرها) وهو اللام واسمية الجملة اه **قوله**
تلك الرسل) تلك اشارة الى الجماعة المذكور قصصها في السورة فاللام للعهد أو الجماعة
المعلومة للرسول أو الاشارة لجماعة الرسل واللام للاستغراق اه بيضاوي **قوله** صفة
أي لتلك أو بيان أو بدل وقدم عليه السفاقسي كأبي البقاء ان تلك مبتدأ والرسل خبره
وفضلنا جملة حالية وصاحبها الرسل والعامل فيها اسم الاشارة اه كرخي **قوله** بمنقبة
المنقبة بفتح الميم المفخرة أي الوصف الذي يفتخر به **قوله** منهم من كلم الله الخ) تفصيل للتفضيل
المذكور اجمالا وقوله كلم الله أي كلمه الله بغير واسطة وقوله كموسى أي حيث كلمه ليلة الحيرة
وفي الطور وكمحمد ليلة الاسراء والالتفات حيث لم يقل كلمنا لتربية المهابة بهذا الاسم
الجليل والرمز الى ما بين التكليمين ورفع الدرجات من التفاوت اه أبو السعود وهذه
الجملة تحتمل وجهين أحدهما أن تكون لا محل لها من الاعراب لاستئنافها والثاني
انها بدل من جملة قوله فضلنا اه سمين **قوله** بعموم) أي بسبب عموم **قوله** العديدة
أي الكثيرة **قوله** درجات) منصوب على نزع الخافض وهو في أو على اه سمين **قوله**
وآتينا) فيه التفات **قوله** البينات) كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص **قوله**
يسير معه الخ) واستمر على ذلك حتى رفعه الى السماء **قوله** هدى الناس جميعا) الاولى
تقديره من مادة الجواب أن يقول ولو شاء الله عدم اقتتالهم لان هذا هو المتعارف في
مثل هذا التركيب اه شيخنا وعبارة السمين ولو شاء الله مفعوله محذوف فقيل تقديره
أن لا يختلفوا وقيل أن لا يقتتلوا وقيل أن لا يؤمروا بالقتال وقيل أن يصيرهم الى الايمان
وكلها متقاربة ومن بعدهم متعلق بمحذوف لانه صلة والضمير يعود على الرسل ومن

(ولكن الله ذو فضل على العالمين) فدفع بعضهم ببعض (تلك) أي هذه الآيات (آيات الله نتلوها) نقصها (عليك) يا محمد (بالحق) بالصدق (وانك لمن المرسلين) التأكيد بإن وغيرها رد لقول الكفار لست مرسلا (تلك) مبتدأ (الرسل) صفة والخبر (فضلنا بعضهم على بعض) بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره (منهم من كلم الله) كموسى (ورفع بعضهم) أي محمدا صلى الله عليه وسلم (درجات) على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة وتفضيل أمته على سائر الامم والمعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة (وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه) قويناه (بروح القدس) جبريل يسير معه حيث سار (ولو شاء الله هدى الناس جميعا

بعد ما جاءتهم فيه قولان أحدهما أنه بدل من قوله من بعدهم بإعادة العامل والثاني أنه
متعلق باقتتل إذ في البينات وهي الدلائل الواضحة ما يغني عن التقاتل والاختلاف
والضمير في جاءتهم يعود على الذين من بعدهم وهم أمم الأنبياء اهـ **قوله** ما اقتتل الذين)
أي ما اختلف فأطلق الاقتتال وأراد سببه وهو الاختلاف يشير لذلك قول الشارح
لاختلافهم ويشير له أيضا الاستثنائية حيث قال ولكن اختلفوا انتهى شيخنا **قوله**
من بعدهم) أي بعد كل منهم اهـ **قوله** لاختلافهم) علة للمنفي وهو الاقتتال **قوله**
لمشيئته ذلك) إشارة إلى أن وجه هذا الاستدراك واضح فإن لكن واقعة بين ضدين إذ
المعنى ولو شاء الله الاتفاق لاتفقوا ولكن شاء الله الاختلاف فاختلفوا وفيه إشارة إلى قياس
استثنائي وهو أن استثناء عين المقدم ينتج عين التالي واستثناء نقيض المقدم ينتج نقيض
التالي فكان الأصل أن يقال لكنه لم يشأ عدم اقتتالهم ينتج أنهم اقتتلوا فوضع الاختلاف
موضع نقيض المقدم المرتب عليه للإيذان بأنه ناشئ من قبلهم لا منه تعالى بيّن فكأنه
قيل ولكنه لم يشأ عدم اقتتالهم بل شاء اقتتالهم لاختلافهم الفاحش اهـ كرخي **قوله**
زكاته) مفعول أنفقوا وقدره زكاته إشارة إلى أن المراد الإنفاق الواجب لاتصال الوعيد
به قاله في الكشاف اهـ كرخي وعلى هذا لا يبقى لقوله مما رزقناكم موقع فالأحسن ما سلكه
السمين ونصه قوله أنفقوا مما رزقناكم مفعوله محذوف تقديره شيئا مما رزقناكم فعلى
هذا مما رزقناكم متعلق بمحذوف في الأصل لوقوعه صفة لذلك المفعول وإن لم يقدر له
مفعول محذوف تكون من متعلقة بنفس الفعل اهـ **قوله** من قبل) متعلق أيضا بأنفقوا
وجاز تعلق حرفين بلفظ واحد بفعل واحد لاختلافهما معنى فإن الأولى للتبعيض و
الثانية لابتداء الغاية وأن يأتي في محل جر بإضافة قبل إليه أي من قبل إتيان اهـ سمين
قوله لا بيع فداء فيه) إنما سمي الفداء بيعا لأن الفداء اشتراء النفس من الهلاك والمعنى
لا تجارة فيه فيكتسب الإنسان ما يفتدي به نفسه من العذاب اهـ خازن **قوله** صداقة
أي فالخلة الصداقة كأنها تتخلل الأعضاء أي تدخل خلالها أي وسطها والخليل الصديق
المخالط إياك ويحتمل أن يكون بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول اهـ سمين **قوله** بغير إذنه)
هو جواب سؤال كيف يصح نفي الشفاعة على سبيل الاستغراق وقد ثبتت شفاعة الأنبياء
يوم القيامة بالأحاديث كحديث أنس سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يشفع لي يوم
القيامة فقال أنا فاعل حسنه الترمذي وإيضاحه أنها مقيدة بآية إلا من أذن له الرحمن
ورضي له قولا والنبي مأذون له ويستأذن فيؤذن له اهـ كرخي **قوله** بالله أو بما فرض
عليهم) إشارة إلى صحة أن يراد الكفر الحقيقي وذلك على الأول وأن يراد المجازي وذلك
على الثاني فيكون المراد بالكافر تارك الزكاة كما عبر به أبو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ
والتهديد وإشارة إلى أن تركها من صفات الكفار اهـ شيخنا **قوله** أو بما فرض عليهم)
كالزكاة ومعنى كفرهم بها عدم أدائها اهـ شيخنا **قوله** الله لا إله إلا هو الخ) هذه
الآية أفضل آية في القرآن ومعنى الفضل أن الثواب على قراءتها أكثر منه على غيرها
من الآيات هذا هو التحقيق في تفضيل القرآن بعضه على بعض وإنما كانت

(ما اقتتل الذين من بعدهم) بعد الرسل أي أممهم (من بعد ما جاءتهم البينات) لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا (ولكن اختلفوا فمنهم من آمن) ثبت على إيمانه (ومنهم من كفر) كالنصارى بعد المسيح (ولو شاء الله ما اقتتلوا) تأكيد (ولكن الله يفعل ما يريد) من توفيق من شاء وخذلان من شاء (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) زكاته (من قبل أن يأتي يوم لا بيع) فداء (فيه ولا خلة) صداقة تنفع (ولا شفاعة) بغير إذنه وهو يوم القيامة (والكافرون) بالله أو بما فرض عليهم (هم الظالمون) لوضعهم أمر الله في غير محله (الله لا إله) أي لا معبود بحق في الوجود (إلا هو)

الأفضل

أفضل لانها جمعت من أحكام الالوهية وصفات الاله الثبوتية والسلبية مالم تجمعه آية
أخرى اه شيخنا روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ سنام
وان سنام القرآن البقرة وفيها آية هي سيدة أي القرآن أي أفضله وهي آية الكرسي اه
قوله الدائم البقاء) أخذه من تفسير الزمخشري بيانا للمراد به في حق الباري أي الحي
بنفسه فلا يموت أبدا واما بحسب اللغة فهو ذو الحياة ولا يفهم منه إلا قوة تقتضي الحس
والحركة ولما اتفقوا على أن الباري تعالى حي فسر المتكلمون الحي بالذي يصح أن يعلم
ويقدر ليصدق على الباري تعالى اه كرخي **قوله** الحي القيوم) أصل الحي حيي بياءين
من حيي يحيي فهو حي والقيوم فيعول من قام بالامر يقوم به اذا دبره وأصله قيووم
اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء فيها
فصار قيوما اه سمين **قوله** المبالغ في القيام الخ) وذلك لان قيوم من أمثلة المبالغة
وان لم يكن من الامثلة الخمسة المشهورة اه **قوله** لا تأخذه سنة الخ) كالتعليل لقوله
القيوم وقوله له ما في السموات الخ تقرير لقيوميته اه **قوله** سنة ولا نوم) رتبهما بترتيب
وجودهما اذ وجود السنة سابق على وجود النوم فهو على حد لا يغادر صغيرة ولا كبيرة
الا احصاها قصدا الى الاحاطة والاحصاء والسنة ما يتقدم النوم من الفتور مع بقاء
الشعور وهو المسمى بالنعاس والنوم حالة تعرض بسبب استرخاء اعصاب الدماغ
من رطوبة الابخرة المتصاعدة فتمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وقد يعرض
هذا من المرض كالاغماء والغشي ولا يسمى في العرف نوما والاولى ان يعتبر قيد آخر
في التعريف وهو أن يمكن ايقاظ صاحبه وتقديم السنة على النوم يفيد المبالغة من حيث
ان نفي السنة يدل على نفي النوم فنفيه ثانيا صريحا يفيد المبالغة أي لا تأخذه سنة
فضلا عن أن يأخذه نوم والجملة أي جملة لا تأخذه سنة ولا نوم نفي للتشبيه بينه تعالى وبين
خلقه ومعلوم ان اتصاف الباري تعالى بما ذكر محال ولا ينافي في ذلك قوله تعالى يسبحون الليل
والنهار لا يفترون لان عدم اتصاف الملائكة بذلك ممكن ووقوعه ليس بلازم وقيل ان السنة
في عينيهم وكررت لا تأكيدا وفائدتها انتفاء كل واحد منهما على حدته ولذلك تقول ما
قام زيد وعمرو بل أحدهما ولو قلت ما قام زيد ولا عمرو بل أحدهما لم يصح والجملة نفي للتشبيه
اه كرخي وفي المصباح والنوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطعه عن المعرفة بالاشياء
ولهذا قيل هو آفة لان النوم أخو الموت وقيل النوم مزيل للقوة والعقل واما السنة ففي
الرأس والنعاس في العين وقيل السنة هي النعاس وقيل السنة ريح النوم تبدو في الوجه
ثم تنبعث الى القلب فينعس الانسان فينام ونام عن حاجته من باب تعب نوما اذا لم يهتم
لها اه **قوله** له ما في السموات وما في الارض) ذكر ما فيهما دونهما للرد على المشركين
العابدين لبعض الكواكب التي في السماء والاصنام التي في الارض يعني فلا تصلح أن
تعبد لانها مملوكة لله مخلوقة له اه شيخنا **قوله** ملكا) بضم الميم اه قاري وهو
أحسن من كسرها لئلا يتكرر مع قوله وعبيدا وهذه الثلاثة اشارة لمعنى اللام في لما
لانها اما للملك واما للايجاد اه شيخنا **قوله** من ذا الذي الخ) رد على المشركين

الحي الدائم البقاء (القيوم) المبالغ في القيام بتدبير خلقه (لا تأخذه سنة) نعاس (ولا نوم له ما في السموات وما في الارض) ملكا وخلقا وعبيدا (من ذا الذي

حيث زعموا أن الاصنام تشفع لهم وقوله الا باذنه يريد بذلك شفاعة النبي وشفاعة
بعض الانبياء والملائكة وشفاعة بعض المؤمنين لبعض اه خازن **قوله** أي لا أحد) اشارة
الى أن من وان كان لفظها استفهاما فمعناه النفي ولذا دخلت الا في قوله الا باذنه بيانا لكبرياء
شأنه وانه لا يدانيه أحد ليستقل على تغيير ما يريد شفاعة وضراعة فضلا عن أن يدافعه عنادا
أو مناصبة ومن مبتدأ والخبر ذا والذي نعت لذا وبدل منه وهذا على أن ذا اسم اشارة قال
الشيخ أبو البقاء قال السفاقسي وفيه بعد لان الجملة لم يستقل بمن مع ذا ولو كان خبرا لا
ولم تحتج الى الموصول فالاولى أن من ركبت مع ذا للاستفهام والمجموع في موضع رفع بالابتداء
والموصول بعدهما الخبر وعنده معمول يشفع ويجوز أن يكون حالا من الضمير في يشفع
أي يشفع مستقرا عنده وضعف بأن المعنى على يشفع اليه وقويت الحال بأنه اذا لم
يشفع من عنده وقريب منه فشفاعة غيره أبعد اه كرخي **قوله** اي الخلق) أي المعبر
عنهم بما في قوله له ما في السموات وما في الارض **قوله** يعلم ما بين أيديهم) أي ما هو
حاضر مشاهد لهم وهو الدنيا وما فيها وقوله وما خلفهم أي قدامهم وأمامهم وهو الآخرة
وما فيها فقوله أي من الدنيا والآخرة من قبيل اللف والنشر المرتب ويجوز أن يكون مشوشا
وهو أن يكون ما بين أيديهم من الآخرة وما خلفهم من الدنيا لان الشخص مستقبل للآخرة
مستدبر للدنيا اه من الكرخي مع زيادة **قوله** ولا يحيطون بشيء) يقال أحاط بالشيء
اذا علمه وعلم وجوده وجنسه وقدره وحقيقته وقوله الا بما شاء وهم الانبياء والرسل
قال تعالى فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول اه شيخنا **قوله** أي لا
يعلمون شيئا من معلوماته) اشارة الى أن العلم هنا بمعنى المعلوم لان علمه تعالى الذي هو
صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبعض ومن ثم صح دخول التبعيض والاستثناء عليه ومعلوم
أن المفعول يسمى باسم المصدر كثيرا اه كرخي **قوله** الا بما شاء) متعلق بيحيطون ولا
يضر تعلق هذين الحرفين المتحدين لفظا ومعنى بعامل واحد لان الثاني ومجروره بدل
من شيء باعادة العامل بطريق الاستثناء كقولك ما مررت بأحد الا بزيد اه كرخي **قوله**
أن يعلمهم به منها) أشار به الى أن مفعول شاء محذوف تقديره ما ذكره اه كرخي **قوله**
وسع كرسيه) يقال فلان يسع الشيء سعة اذا احتمله وأطاقه وأمكنه القيام به وأصل
الكرسي في اللغة مأخوذ من تركب الشيء بعضه على بعض ومنه الكراسة لتركب بعض أوراقها
على بعض وفي العرف ما يجلس عليه سمي به لتركب خشبه بعضه على بعض وفي المصباح
وتكرس فلان الحطب وغيره اذا جمعه ومنه الكراسة بالتثقيل اه **قوله** قيل
أحاط علمه بهما) وقيل ملكه أو سلطانه اشارة الى أن كرسيه مجاز عن علمه أو ملكه
مأخوذ من كرسي العالم والملك أو هو تمثيل لعظمته وتمثيل مجرد كقوله وما قدروا الله حق
قدره الآية من غير تصور قبضة وطي ويمين ولا كرسي في الحقيقة ولا قاعد ولذا قال العلامة
التفتازاني انه من باب اطلاق المركب الحسي المتوهم على المعنى العقلي المحقق اه كرخي
وفي القاموس ما يقتضي أن اطلاق الكرسي على العلم حقيقة فحينئذ لا حاجة للتجوز
المذكور ونصه والكرسي بالضم والكسر السرير والعلم والجمع كراسي وبلدة بطبرية جمع

أي لأحد (يشفع عنده) (الا باذنه) له فيها (يعلم ما بين أيديهم) أي الخلق (وما خلفهم) أي من أمر الدنيا والآخرة (ولا يحيطون بشيء من علمه) أي لا يعلمون شيئا من معلوماته (الا بما شاء) أن يعلمهم به منها باخبار الرسل (وسع كرسيه السموات والأرض) قيل أحاط علمه بهما وقيل ملكه

عيسى عليه السلام الحواريين بها وأنفذهم إلى النواحي اه وفي القرطبي قال ابن عباس كرسيه علمه ورجحه الطبري وقيل كرسيه قدرته التي يمسك بها السموات والارض كما تقول اجعل لهذا الحائط كرسيا أي ما يعمده وهذا قريب من قول ابن عباس اه **قوله** في الكرسي) أي جوفه وبالنسبة اليه فالكرسي أكبر منها وتحمله أربعة املاك لكل ملك اربعة وجوه وأقدامهم على الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى وتحت الارض السفلى ملك على صورة أبي البشر آدم عليه السلام وهو يسأل الرزق والمطر لبني آدم من السنة الى السنة وملك على صورة الثور وهو يسأل الرزق للانعام من السنة الى السنة وملك على صورة السبع وهو يسأل الرزق للوحوش من السنة الى السنة وملك على صورة النسر وهو يسأل الرزق للطير من السنة الى السنة وفي بعض الاخبار أن بين حملة العرش وحملة الكرسي سبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك لاحترقت حملة الكرسي من نور حملة العرش اه خازن **قوله** ولا يؤده) في المصباح آده يؤده أودا من باب قال فانآد وزان انفعل أي ثقل به وآده أمر ودا عطفه وحناه اه **قوله** فوق خلقه بالقهر) أشار به الى أن معنى العلو في وصف الله تعالى استحقاقه صفات المدح اه كرخي **فائدة** هذه الآية قد اشتملت على أمهات المسائل الالهية فانها دالة على أنه تعالى موجود واحد في الالوهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجد لغيره اذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره منزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور لا يناسب الاشباح ولا يعتريه ما يعتري النفوس والارواح مالك الملك والملكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد الذي لا يشفع عنده الا من أذن له عالم بالاشياء كلها جليها وخفيها كليها وجزئيها واسع الملك والقدرة لكل ما يصح ان يملك ويقدر عليه لا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عما يدركه الوهم عظيم لا يحيط به الفهم ولذا قال عليه الصلاة والسلام أن أعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلاة والسلام من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله اه بيضاوي وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ حين يصبح آية الكرسي وآيتين من أول حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى المصير حفظ في يومه حتى يمسي فان قرأهما حين يمسي حفظ في ليلته تلك حتى يصبح وروي ما قرئت آية الكرسي في دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة يا علي علمها ولدك واهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم منها وتذاكر الصحابة أفضل ما في القرآن فقال لهم علي رضي الله تعالى عنه أين أنتم من آية الكرسي ثم قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية

وقيل الكرسي نفسه مشتمل عليهما لعظمته لحديث ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة ألقيت في ترس (ولا يؤده) يثقله (حفظهما) أي السموات والارض (وهو العلي) فوق خلقه بالقهر (العظيم) الكبير

قال في القاموس والتوير أي بضم التاء من جبل الارض الغليظ منها وانظر كتب الغريب كالنهاية ١٥

الكرسي اه خطيب **قوله** لا اكراه في الدين) قيل ان هذه الآية الى خالدون من بقية آية الكرسي والتحقيق أن هذه الآية أعني لا اكراه في الدين مستأنفة جئ بها اثر بيان صفات البارى المذكورة ايذانا بان من حق العاقل أن لا يحتاج الى التكليف والاكراه على الدين بل يختار الدين الحق من غير تردد اه أبو السعود **قوله** قد تبين الرشد الخ) تعليل لما قبله **قوله** ان الايمان رشد والكفر غي) أي والعاقل لا يختار الشقاوة على السعادة بعد تبينهما وأصل الغي بمعنى الجهل الا أن الجهل في الاعتقاد والغي في الاعمال اه كرخي **قوله** فيمن كان له من الانصار أولاد) وهو أبو الحصين من بني سالم بن عوف كان له ابنان فتنصرا قبل مبعث النبي ثم قدما المدينة في نفر من الانصار يحملان الزيت فلزمهما أبوهما وقال لا أدعكما حتى تسلما فاختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبوهما يا رسول الله أيدخل بعضي النار وأنا أنظر اليه فنزلت الآية فخلى سبيلهما انتهى خازن **قوله** فمن يكفر بالطاغوت) انما قدم الكفر بالطاغوت على الايمان بالله لان الشخص ما لم يخالف الشيطان ويترك عبادة غيره تعالى لم يؤمن بالله والكفر بالطاغوت مقدم على الايمان كما قالوا ان التخلية مقدمة على التحلية اه كرخي والطاغوت بناء مبالغة كالجبروت والملكوت واختلف فيه فقيل هو مصدر في الاصل ولذلك يوحد ويذكر كسائر المصادر الواقعة على الاعيان وهذا مذهب الفارسي وقيل هو اسم جنس مفرد فلذلك لزم الافراد والتذكير وهذا مذهب سيبويه وقيل هو جمع وقد يؤنث بدليل قوله تعالى والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها واشتقاقه من طغى يطغى أو من طغا يطغو على حسب ما تقدم أول السورة هل هو من ذوات الواو أو من ذوات الياء وعلى كلا التقديرين فاصله طغيوت أو طغووت لقولهم طغيان فقلبت الكلمة بأن قدمت اللام وأخرت العين فتحرك حرف العلة وانفتح ما قبله فقلبت ألفا فوزنه الآن فلعوت وقيل تاؤه ليست زائدة وانما هي بدل من لام الكلمة فوزنه فاعول اه سمين **قوله** وهو يطلق على المفرد والجمع) أي نظير فلك وليس المراد انه في حال اطلاقه على الجمع يكون جمعا له مفرد من لفظه بل المراد انه يستعمل في الجمع ولفظه لفظ المفرد اه شيخنا **قوله** تمسك) أي فالسين والتاء زائدتان يعني ليستا للطلب والا فهما للمبالغة أي بالغ في التمسك اه شيخنا **قوله** بالعروة الوثقى) العروة في الاصل موضع شد اليد وأصل المادة تدل على التعلق ومنه عروته اذا ألممت به متعلقا به واعتراه الهم تعلق به والوثقى فعلى للتفضيل تأنيث الاوثق كفضلى تأنيث الافضل وجمعها على وثق نحو كبرى وكبر وأما وثق بضمتين فجمع وثيق اه سمين **قوله** بالعقد المحكم) العقد تفسير للعروة والمحكم تفسير للوثقى ولو قال بالعقدة المحكمة لكان أظهر والكلام اما من باب التمثيل مبني على تشبيه الهيئة العقلية المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالحبل المحكم واما من باب الاستعارة المفردة حيث استعيرت العروة الوثقى للاعتقاد الحق اه أبو السعود **قوله** لا انقطاع لها) أي لا زوال ولا هلاك وأصل الانفصام الانكسار من غير بينونة كما ان القصم هو الكسر بابانة ونفي الاول يدل على انتفاء الثاني بالاولى والجملة اما استئناف مقررة لما قبلها من

(لا اكراه في الدين) على الدخول فيه (قد تبين الرشد من الغي) أي ظهر بالآيات البينات أن الايمان رشد والكفر غي نزلت فيمن كان له من الانصار أولاد أراد أن يكرههم على الاسلام (فمن يكفر بالطاغوت) الشيطان أو الاصنام وهو يطلق على المفرد والجمع (ويؤمن بالله فقد استمسك) تمسك (بالعروة الوثقى) بالعقد المحكم (لا انفصام لها) لا انقطاع لها

وثانيه العروة واما حال من العروة والعامل ستمسك أو من الضمير المستتر في الوثقى وهو الخبر
فيتعلق بمحذوف أي كائن لها اه كرخي **قوله** عليم بما يفعل) أي من العزائم والعقائد و
الجملة اعتراض تذييلي حامل على الايمان رادع عن الكفر والنفاق بما فيه من الوعد والوعيد
اه كرخي **قوله** يخرجهم) أي على سبيل الاستمرار وايضاحه انه عبر في الاية بالمضارع لا
بالماضي مع ان الاخراج قد وجد ومعلوم أن المضارع يدل على الاستمرار فيدل هنا على
استمرار ما تضمنه الاخراج من الله تعالى في الزمن المستقبل في حق من ذكره اه كرخي والجملة
خبر بعد خبر او حال من المستكن في الخبر أو من الموصول أو منهما أو استئناف مبين
ومقرر للولاية اه بيضاوي **قوله** من الظلمات) أي التي هي أعم من ظلمات الكفر والمعاصي
ومن الظلمات في بعض مراتب العلوم الاستدلالية لما فيها من نوع ضعف وخفاء بالقياس
الى مراتبها الجلية الى النور الاعم من نور الايمان ونور الايقان بمراتبه وافراد النور لوحدة
الحق وجمع الظلمات لتعدد فنون الضلال وقوله والذين كفروا مبتداء وأولياؤهم
مبتدأ ثان والطاغوت خبره والجملة خبر الاول وتغيير السبك حيث لم يقل والطاغوت
ولي الذين كفروا للاحتراز عن وضع الطاغوت في مقابلة الاسم الجليل وقوله من النور
أي الفطري أي الذي جبل عليه الناس كافة أو نور البينات التي يشاهدونها بتنزيل
تمكنهم من الاستضاءة بها منزلة نفسها اه ابو السعود وقوله أي النور الفطري الخ
جوابان غير جواب الشارح اه **قوله** ذكر الاخراج الخ) حاصل هذا الكلام جوابات
عما يرد على قوله يخرجونهم الخ وحاصله أن الذين كفروا لم يسبق لهم نور حتى يخرجوا
منه وحاصل الجواب الاول ان ذكر الاخراج الثاني مشاكلة للاول مع تسليم ان
المراد بالذين كفروا الذين لم يسبق لهم ايمان أصلا وحاصل الجواب الثاني أن المراد
بهم من سبق لهم نور ثم أخرجوا منه بالفعل وهم الذين آمنوا بالنبي قبل البعثة
ثم كفروا به بعدها فتلخص ان الجواب الاول بالتسليم والثاني بالمنع اه شيخنا
وعبارة الكرخي قوله ذكر الاخراج الخ جواب عن سؤال وهو كيف يخرج الكفار من النور
مع انهم لم يكونوا في نور وحاصل الجواب مع الايضاح انه اما للمقابلة أو لان ايمان
اهل الكتاب بالنبي قبل ان يظهر كان نورا لهم وكفرهم به بعد ظهوره خروج منه الى ظلمات
الكفر على أن الخروج يستعمل بمعنى المنع من الدخول فعصمته المؤمنين عن الدخول في
الظلمات اخراج لهم منها اه **قوله** اولئك) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه
بما في حيز الصلة وما يتبعه من القبائح أصحاب النار أي ملابسوها وملازموها
بسبب ما لهم من الجرائم هم فيها خالدون ماكثون أبدا اه ابو السعود **قوله**
الم تر الخ) استفهام تعجيب أي اعجب يا محمد من هذه القصة ومع ذلك فالهمزة لانكار
النفي وتقرير للمنفي أي ألم تنظر أو ألم ينته علمك الى هذا الطاغوت كيف تصدى لاضلال
الناس واخراجهم من النور الى الظلمات وهذا استشهاد على ما ذكر من أن الكفرة أولياؤهم
الطاغوت وتقرير له كما ان ما بعده وهو قوله أو كالذي مر على قرية استشهاد على
ولاية الله للمؤمنين وتقرير لها وانما بدأ بهذا لرعاية الاقتران بينه وبين مدلوله ولأن فيهما

والله سميع) لما يقال (عليم) بما يفعل (الله ولي) ناصر (الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات) الكفر (الى النور) الايمان (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات) ذكر الاخراج اما في مقابلة قوله يخرجهم من الظلمات او في من آمن بالنبي قبل بعثته من اليهود ثم كفر به (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون)

بعد تقدمه اجمالا وتفصيلا اه ابو السعود **قوله** (الى الذى) أى الى قصة الذى حاج **قوله** (في ربه) في الهاء قولان أظهرهما انها تعود على ابراهيم والثاني انها تعود على الذى ومعنى حاجه أظهر المغالبة في حجاجه انتهى سمين **قوله** (لأن آتاه الله الملك) أشار بما قدره الى أن أن آتاه الله مفعول من أجله على حذف حرف العلة وانما قدر حرف الجر قبل أن لان المفعول من أجله هنا نقص شرطا وهو عدم اتحاد الفاعل انما حذفت اللام لان حرف الجر يطرد حذفه معها ومع أن اه كرخي **قوله** (أى حمله بطره الخ) تقرير لبيان معنى التعليل يعني كان أمره على عكس العادة اذ كان مقتضاها أن ايتاء الله الملك يتسبب عنه الشكر والانقياد لكنه قد وضع المجادلة التى هي أقبح أنواع الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر كما يقال عاديتني لأنى أحسنت اليك اه أبو السعود وفي القاموس البطر محركة النشاط والاشر وقلة احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشيء من غير ان يستحق الكراهة وفعل الكل كفرح وبطر الحق أن يتكبر عنده فلا يقبله اه **قوله** (على ذلك) أى الجدال **قوله** (وهو نمروذ) أى ابن كنعان وكان ابن زنا وهو أول من وضع التاج على رأسه وتجبر في الارض وادعى الربوبية وملك الارض كلها وجملة من ملكها كلها أربعة اثنان مؤمنان واثنان كافران فالمؤمنان سليمان وذو القرنين والكافران نمروذ وبخت نصر اه خازن **قوله** (وهو) أى الذى حاج نمروذ بضم النون وبالذال المعجمة اه شهاب **قوله** (بدل من حاج) أى بدل اشتمال لان وقت القول المذكور يشتمل على المحاجة وعلى غيرها لانه أوسع منها اه شيخنا **قوله** (قال هو أنا) ضمير منفصل مرفوع والاسم منه أن والالف زائدة لبيان الحركة في الوقف ولذلك حذفت وصلا والصحيح ان فيه لغتين احداهما لغة تميم وهي اثبات الالف وصلا ووقفا والثانية اثباتها وقفا وحذفها وصلا وقيل بل أنا كله ضمير وفيه لغات أنا وأن كلفظ أن الناصبة وآن وكأنه قدم الالف على النون فصار ان مثل ان المراد به الزمان وقالوا انه وهو هاء السكت لابدل من الالف اه سمين **قوله** (بالقتل والعفو) لف ونشر مشوش **قوله** (غبيا) أى جئت لم يفهم معنى الكلام لان معنى يحيي ويميت يخلق الحياة والموت وما أجاب به اللعين ليس فيه خلق لهما كما هو ظاهر اه شيخنا **قوله** (منتقلا الى حجة الخ) أى لما تمكن اللعين في المثال الاول من التمويه والتلبيس على العوام أتى له بمثال لا يمكنه فيه ذلك اه شيخنا **قوله** (أيضا منتقلا الى حجة) أى بعد تمام الاولى عند العارفين بالمعاني وصناعة المناظرة وان كانت بالنظر الى العامة لم تتم لكن العبرة بالعارفين اه شيخنا وعبارة الشهاب لما كان العفو عن القتل ليس باحياء وكونه كذلك غنى عن البيان أعرض ابراهيم عن ابطاله وأتى بدليل آخر هو أظهر من الشمس فلا يرد على من حاجهما دليلين ان الانتقال من دليل قبل تمامه ودفع معارضة الخصم الى دليل آخر غير لائق بالجدل حتى يحتاج أن يقال انه ليس بدليل بل مثال والانتقال من مثال الى آخر لزيادة الايضاح لا ضير فيه اه **قوله** (فان الله) الجملة مقول القول والفاء في جواب شرط مقدر أى ان كنت قادرا كقدرة الله فان الله الخ اه شيخنا وعبارة

السمين

(الم تر الى الذى حاج) جادل (ابراهيم في ربه) لـ (أن آتاه الله الملك) أى حمله بطره بنعمة الله على ذلك وهو نمروذ (اذ) بدل من حاج (قال) له (ابراهيم) لما قال له من ربك الذى تدعونا اليه (ربي الذى يحيي ويميت) أى يخلق الحياة والموت في الاجساد (قال) هو (أنا أحيي وأميت) بالقتل والعفو عنه ودعا برجلين فقتل أحدهما وترك الآخر فلما رآه غبيا (قال ابراهيم) منتقلا الى حجة أوضح منها (فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب

السمين وقال أبو البقاء ودخلت الفاء ايذانا بتعلق هذا الكلام بما قبله والمعنى اذا ادّعيت الاحياء والاماتة ولم تفهم فالحجة أن الله يأتى هذا هو المعنى والباء فى بالشمس للتعدية تقول أتت الشمس وأتى الله بها أى أوجدها اه **قوله** فبهت الذى كفر) هذا الفعل من جملة الافعال التى جاءت على صورة المبنى للمفعول والمعنى فيها على البناء للفاعل فلذلك فسره الشارح بقوله أى تحير ودهش فالذى كفر فاعل لا نائب فاعل وفى القاموس والبهت الانقطاع والحيرة وفعلهما كعلم ونصر وكرم وزهى وهو مبهوت لا باهت ولا بهيت اه **قوله** الى محجة الاحتجاج) أى الى طريق ومنهج وسبيل الاستدلال أى لا يرشدهم الى حجة يدحضون بها حجة أهل الحق عند المحاجة والمخاصمة اه شيخنا وفى المختار والمحجة بفتحتين جادّة الطريق اه **قوله** أو رأيت كالذى) أشار بهذا الى أن كالذى معمول لمحذوف يدل عليه السياق وبه قال بعضهم لكن من قال به يجعل الكاف اسما بمعنى مثل لا زائدة وقوله الكاف زائدة قول آخر للمعربين وعليه لا يكون فى الكلام حذف عامل بل يكون مدخولها معطوفا على الموصول السابق عطف مفردات فلفق الشارح بين القولين على وجه أوجب صعوبة الفهم وعبارة البيضاوى أو كالذى مرّ على قرية تقديره أو أرأيت مثل الذى فحذف لدلالة ألم تر عليه وتخصيصه بحرف التشبيه دون المعطوف عليه لأن المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته أكثر من أن يحصى بخلاف مدّعى الربوبية وقيل الكاف مزيدة وتقدير الكلام ألم تر الى الذى حاج ابراهيم أو الذى مرّ على قرية انتهت وقوله تقديره أو أرأيت الخ قال التفتازانى تقرير هذا أن كلا من لفظ ألم تر وأرأيت مستعمل لقصد التعجب الا أن الاول تعلق بالمتعجب منه فيقال ألم تر الى الذى صنع كذا بمعنى انظر اليه فتعجب من حاله والثانى بمثل المتعجب منه فيقال أرأيت مثل الذى صنع كذا بمعنى أنه من الغرابة بحيث لا يرى له مثل ولا يصح ألم تر الى مثله اذ يصير التقدير انظر الى المثل وتعجب من الذى صنع فلذا لم يستقم عطف كالذى مر على الذى حاج واحتيج الى التأويل فى المعطوف بجعله متعلقا بمحذوف أى أرأيت الخ أو فى المعطوف عليه نظرا الى أنه فى معنى أرأيت كالذى حاج فيصح العطف عليه حينئذ اه بحروفه وعبارة أبى السعود والكاف اما اسمية كما اختاره قوم جئ بها للتنبيه على تعدّد الشواهد وعدم انحصارها فيما ذكر كقولك الفعل الماضى مثل ضرب واما زائدة كما ارتضاه آخرون والمعنى أو ألم تر الى الذى مرّ على قرية كيف هداه الله وأخرجه من ظلمة الاشتباه الى نور العيان والشهود أى قد رأيت ذلك وشاهدته انتهت **قوله** هى بيت المقدس) وقيل هى القرية التى خرج منها الألوف وقيل غيرهما اه بيضاوى **قوله** ومعه سلة تين) فى المصباح السلة بالفتح وعاء يحمل فيه الفاكهة والجمع سلال مثل حبة وحباب اه **قوله** وهو عزير) هو ابن شرخيا وقيل المارّ هو الخضر وقيل شخص كافر بالبعث اه بيضاوى **قوله** وهى خاوية) فى المصباح خوت الدار تخوى من باب ضرب خويا خلت من أهلها أو سقطت وخواء أيضا بالفتح والمد وخويت تخوى من باب تعب لغة اه وجملة وهى خاوية فى محل الحال من فاعل مرّ والواو رابطة بين الجملة الحالية وبين صاحبها والاتيان بها واجب لخلو الجملة من ضمير يعود اليه ويضعف

فبهت الذى كفر) تحير
ودهش (والله لا يهدى
القوم الظالمين) بالكفر
الى محجة الاحتجاج (أو
رأيت (كالذى) الكاف
زائدة (مرّ على قرية) هو
بيت المقدس راكبا على حمار
ومعه سلة تين وقدح عصير
وهو عزير (وهى خاوية)
ساقطة

كونها حالا من قرية كونها نكرة اه سمين **قوله** على عروشها) بأن سقطت السقوف أولا
ثم الابنية اه بيضاوى وفى السمين والعروش جمع عرش وهو سقف البيت وكذلك كل
كل ما يهيأ ليستظل به وقيل هو البنيان نفسه اه **قوله** لما خربها بخت نصر) وذلك أن بنى
اسرائيل لما بالغوا فى الفساد سلط الله عليهم بخت نصر البابلى فسار اليهم فى ستمائة ألف راية
فخرب بيت المقدس وجعل بنى اسرائيل ثلاثا ثلث قتله وثلث أقره بالشام وثلث سباه وكان
هذا الثلث مائة ألف فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فأصاب كل ملك أربعة اه أبو السعود
وهو بضم الباء وسكون الخاء المعجمة والتاء المثناة معناه ابن ونصر بضم النون وتشديد
الصاد المهملة وبالراء المهملة اسم صنم وهو علم أعجمى مركب قال فى القاموس كان وجد عند
الصنم ولم يعرف له أب فنسب اليه قيل انه ملك الاقاليم وقال ابن قتيبة لا أصل لملكه
لها اه شهاب من سورة الاسراء وكان بخت نصر عاملا لكهراسف على بابل اه بيضاوى
من سورة الاسراء وكهراسف ملك ذلك العصر ببابل بمملكة معروفة اه **قوله** قال أنى
يحيى الخ) فى أنى وجهان أحدهما أن تكون بمعنى متى قاله أبو البقاء فتكون ظرفا والثانى
أنها بمعنى كيف فتكون حالا من هذه وعلى كلا القولين فالعامل فيها يحيى وبعد أيضا معمول
له اه سمين واحياء القرية وامانتها اما بمعنى عمارتها وخرابها وأنه على حذف أى أهل
القرية اه شهاب وعبارة السمين والاحياء والامانة مجازان أريد بهما العمارة والخراب
أو حقيقتان فقدرنا مضافا أى أنى يحيى أهل هذه القرية بعد موت أهلها ويجوز أن تكون
هذه اشارة الى عظام أهل هذه القرية البالية وجثثهم المتمزقة دل على ذلك السياق اه
قوله استعظاما لقدرته تعالى) أى لا شكا فيها وعبارة الخازن قال ذلك تعجبا من قدرة الله
تعالى على احيائها وعبارة أبى السعود قال ذلك تلهفا عليها وتشوقا الى عمارتها مع استشعار
اليأس منها اه وعبارة البيضاوى قال ذلك اعترافا بالقصور عن معرفة طريق الاحياء
واستعظاما لقدرة المحيى اه وسبب قول العزير ما ذكر وتوجهه على تلك القرية أنه
كان من أهلها من جملة من سباهم بخت نصر فلما خلص من السبى جاء ورآها على تلك
الحالة وكان راكبا على حمار دخلها وطاف بها فلم ير أحدا فيها وكان اذ ذاك غالب أشجارها
حاملا فأكل من الفاكهة واعتصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة فى سلة
وفضل العصير فى زق أو ركوة ثم ربط حماره بحبل قوى وثيق وألقى الله تعالى عليه النوم
فلما نام نزع الله منه الروح وأمات حماره وبقى عصيره وتينه عنده وذلك ضحا ومنع
لحمه من السباع والطير فلما مضى من وقت موته سبعون سنة سلط الله ملكا من ملوك فارس
فسار بجنوده حتى أتى بيت المقدس فعمره وصار أحسن مما كان ورد الله تعالى من بقى من
بنى اسرائيل الى بيت المقدس ونواحيه فعمروها ثلاثين سنة وكثروا كأحسن ما كانوا وأعمى الله
العيون عن العزير هذه المدة فلم يره أحد فلما مضت المائة أحيى الله تعالى منه عينيه
وسائر جسده ميت ثم أحيى الله تعالى جسده وهو ينظر ثم نظر الى حماره وعظامه تلوح بيض
متفرقة الى آخر ما فى القصة اه من الخازن **قوله** وألبثه) قدره ليكون عاملا فى قوله
مائة عام وذلك لأن الامانة سلب الحياة وهى لا يمتد اه والعام من العوم وهو

السباحة

(على عروشها) سقوفها ثم ابنيتها لما خربها بخت نصر (قال أنى) كيف (يحيى هذه الله بعد موتها) استعظاما لقدرته تعالى (فأماته الله مائة عام) وألبثه

السباحة سميت السنة عاما لان الشمس تعوم في جميع بروجها اه خازن **قوله** ثم بعثه
أحياه) أي بعد الموت مأخوذ من بعثت الناقة اذا أقمتها من مكانها اه خازن وايثار
البعث على الاحياء للدلالة على سرعته وسهولة تأتيه على الباري تعالى كأنه بعثه من النوم
وللايذان بأنه عاد كهيئته يوم موته عاقلا فاهما مستعدا للنظر والاستدلال اه أبو السعود
قوله قال كم لبثت) استئناف مبني على سؤال كأنه قيل فماذا قال له بعد بعثه فقيل
قال كم لبثت اه أبو السعود وكم منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما
أو وقتا والناصب له لبثت والجملة في محل نصب بالقول والظاهر أن أو في قوله يوما أو بعض
بمعنى بل التي للاضراب وهو قول ثابت وقيل هي للشك وقوله قال بل لبثت عطفت بل هذه
الجملة على جملة محذوفة تقديرها ما لبثت يوما أو بعض يوم بل لبثت مائة عام وقرأ
عاصم ونافع وابن كثير باظهار الثاء في جميع القرآن والباقون بالادغام اه سمين **قوله**
فانظر الى طعامك) أي لتعاين أمرا آخر من دلائل قدرتنا ووجه ربط هذه الجملة بالفاء
أن هنا شرطا مقدرا تقديره ان حصل لك عدم طمأنينة في أمر البعث فانظر الخ اه كرخي
قوله لم يتسنه) هذه الجملة في محل نصب على الحال فان قيل قد تقدم شيآن وهما طعامك
وشرابك ولم يعد الضمير الا مفردا ويجاب عن ذلك بجوابين أحدهما أنهما لما كانا متلازمين
بمعنى أن أحدهما لا يكتفى به بدون الآخر صارا بمنزلة شيء واحد فكأنه قال فانظر الى
غذائك الثاني أن الضمير يعود الى الشراب فقط لانه أقرب مذكور وثم جملة أخرى حذفت
لدلالة هذه عليها والتقدير وانظر الى طعامك لم يتسنه والى شرابك لم يتسنه اه سمين **قوله**
مع طول الزمان) أي مع أن شأنه التغير سريعا **قوله** لم يتسنه) مشتق من السنة أي
لم تمر عليه السنون والمعنى على التشبيه أي كأنه لم تمر عليه المائة سنة لبقائه على حاله وعدم
تغيره وقوله والهاء قيل أصل هذا مبني على أن لام السنة هاء وعلى هذا فالفعل مجزوم
بسكونها وعلى هذا فهي ثابتة وصلا ووقفا وقوله وقيل للسكت مبني على أن لام السنة
واو وعلى هذا القول يكون الفعل مجزوما بحذف حرف العلة وتثبت الهاء في الوقف لا
في الوصل وهي قراءة حمزة والكسائي فقوله وفي قراءة أي سبعية بحذفها فيه تسمح لانه
أن هذه قراءة مستقلة مع أنها بقية قراءة حمزة والكسائي لما عرفت أنها عندهما تثبت
وقفا وتحذف وصلا فقوله بحذفها أي في الوصل فقط مع ثبوتها في الوقف لان هذا شأن
هاء السكت هذا ويصح أن يكون هذا الفعل مشتقا من التسنن الذي هو التغير وأصله
لم يتسنن مأخوذ من الحمأ المسنون فأبدلت النون الثالثة حرف علة وعلى هذا يجب أن تكون
الهاء للسكت لا غير تأمل وعبارة البيضاوي واشتقاقه من السنة والهاء أصلية ان
قدرت لام السنة هاء وهاء السكت ان قدرت واوا وقيل لم يتسنن من الحمأ المسنون فأبدلت
النون الثالثة حرف علة اه **قوله** وانظر الى حمارك) أي كيف تفرقت عظامه أي انظر اليه
لتعلم أنه مات وتقطعت أوصاله وقوله وانظر الى العظام أي لتشاهد كيفية الاحياء فالنظران
مختلفان **قوله** تلوح) أي تلمع من طول الزمان عليها **قوله** ولنجعلك آية للناس) معطوف
على محذوف قدره الشارح بقوله لتعلم أي لتعلم كيفية احياء الاموات

ثم بعثه أحياه ليريه
كيفية ذلك (قال) تعالى له (كم
لبثت) مكثت هنا (قال
لبثت يوما أو بعض يوم) لأنه
نام أول النهار فقبض
وأحيي عند الغروب فظن
أنه يوم النوم (قال بل
لبثت مائة عام فانظر الى
طعامك) التين (وشرابك)
العصير (لم يتسنه) لم يتغير مع
طول الزمان والهاء قيل
أصل من سانهت وقيل
للسكت من سانيت
وفي قراءة بحذفها (وانظر
الى حمارك) كيف هو فرآه
ميتا وعظامه بيض تلوح
فعلنا ذلك لتعلم (ولنجعلك
آية) على البعث (للناس)

أو نتعلم تمام قدرتنا على احياء الموتى وغيره وهذا المعطوف عليه المحذوف متعلق بفعل آخر
محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره المفسر بقوله فعلنا ذلك وعبارة أبي السعود ولنجعلك
آية للناس عطف على مقدر متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف مقررة لمضمون
ما سبق أي فعلنا ما فعلنا من احيائك بعد ما ذكر لتعاين ما استبعدته من الاحياء
بعد دهر طويل ولنجعلك آية للناس انتهت **قوله** وانظر الى العظام) أي لتشاهد كيفية
الاحياء في غيرك بعد ما شاهدتها في نفسك اه أبو السعود **قوله** كيف ننشزها) كيف
في محل نصب على الحال والعامل فيها ننشزها وصاحب الحال الضمير المنصوب في
ننشزها ولا يعمل في هذه الحال انظر اذ الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله
هذا هو القول في هذه المسئلة ونظائرها والذي يقتضيه النظر الصحيح في هذه المسئلة
وأمثالها أن تكون جملة كيف ننشزها بدلا من العظام فتكون في محل جر أو نصب وذلك
أن نظر البصرية تتعدى بالى ويجوز فيها التعليق كقوله تعالى انظر كيف فضلنا بعضهم على
بعض لأن ما يتعدى بحرف الجر وعلق يكون ما بعده في محل نصبه ولا بد من حذف
مضاف لتصح البدلية والتقدير الى حال العظام اه سمين **قوله** نحييها) هذا التفسير
لا يلتئم مع قوله ثم نكسوها لحما فان الاحيا بعده لا قبله ويمكن أن يراد بالاحياء جمعها وضم
بعضها الى البعض الذي هو معنى قراءة الزاي المعجمة وقوله وقرئ بفتحها أي شاذا وقوله من
أنشر ونشر لف ونشر مرتب وقوله ونرفعها أي نرفعها عن الارض لتركيب بعضها مع بعض
ونردها الى اماكنها من الجسد فنركبها تركيبا لائقا بها قال أبو السعود بعد هذا التفسير
لقراءة الزاي المعجمة ولعل من فسر نحييها أراد بالاحياء هذا المعنى وكذا من قرأ ننشرها
بالراء من نشر الله تعالى الموتى أي أحياها لا معناه الحقيقي لقوله ثم نكسوها لحما أي نسترها
به كما يستر الجسد باللباس ولعل عدم التعرض لنفخ الروح لما أن الحكمة لا تقتضي
بيانه روي انه نودي أيتها العظام البالية ان الله يأمرك أن تجتمعي فاجتمع كل جزء من
أجزائها التي ذهبت بها الطير والسباع وطارت بها الرياح فانضم بعضها الى البعض والتصق
كل عضو بما يليق به الضلع بالضلع والذراع بمحلها والرأس بموضعها ثم الاعصاب والعروق
ثم انبسط عليه اللحم ثم الجلد ثم خرجت منه الشعور ثم نفخ فيه الروح فقام ينهق اه
بحروفه وروي ان الله بعث ملكا فأقبل يمشي حتى اخذ بمنخر الحمار فنفخ فيه الروح فقام حيا
باذن الله تعالى اه خازن **قوله** ونهق) في القاموس نهق الحمار كسمع وضرب نهيقا
ونهاقا صوت اه وفي المختار نهاق الحمار صوته وقد نهق ينهق بالكسر نهيقا وينهق بالضم
نهاقا بضم النون اه **قوله** فلما تبين له) الفاء عاطفة على مقدر يستدعيه المقام
كأنه قيل فأنشزها الله تعالى وكساها لحما فنظر اليها فتبين له كيفية الاحياء فلما تبين له
ذلك أي اتضح اتضاحا تاما اه من أبي السعود وفاعل تبين ضمير مستتر في الفعل يعود على
كيفية الاحياء فقول الجلال ذلك أي كيفية احياء الموتى وعبارة السمين وفي فاعل تبين
قولان أحدهما مضمر يفسره سياق الكلام تقديره فلما تبين له كيفية الاحياء التي
استغربها وقدره الزمخشري فلما تبين له ما اشكل عليه يعني من أمر احياء الموتى والاول

اولى

وانظر الى العظام) من حمارك كيف ننشزها) نحييها بضم النون وقرئ بفتحها من انشر ونشر لغتان وفي قراءة بضمها والزاي نحركها ونرفعها ثم نكسوها لحما) فنظر اليها وقد تركبت وكسيت لحما ونفخ فيه الروح ونهق فلما تبين له) ذلك بالمشاهدة قال أعلم)

أولى لأنّ قوّة الكلام تدل عليه بخلاف الثاني والثاني وبه بدأ الزمخشريّ أن تكون المسئلة
من باب الإعمال يعني أنّ تبين يطلب فاعلا وأعلم يطلب مفعولا وأن الله على كل شيء
قدير يصلح أن يكون فاعلا للتبين ومفعولا لأعلم فصارت المسئلة من التنازع وهذا نصّه قال
وفاعل تبين مضمر تقديره فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير قال أعلم أن الله على كل شيء قدير
فحذف الأوّل لدلالة الثاني عليه كما في قولهم ضربني وضربت زيدا فجعله من باب التنازع كما
ترى وجعله من إعمال الثاني وهو المختار عند البصريين فلما أعمل الثاني أضمر في الأوّل
فاعلا اه **قوله** علم مشاهدة) أي بعد العلم اليقيني الحاصل بالفطرة والأدلة العقلية
اه سيحا **قوله** وفي قراءة) أي سبعية وقوله أمر من الله له أي بأن يتيقن ويعلم علم مشاهدة
بعد أن كان عالما علما عقليا فالأمر من علم الثلاثيّ وهمزته للوصل فتسقط في الدرج وفاعل
قال على هذه القراءة يعود على الله تعالى وعلى التي قبلها وهي أن الفعل مضارع مبدوء بهمزة التكلم
يكون فاعل قال ضميرا يعود على العزير تأمّل + روى أن العزير لما أحيي وراسه ولحيته إذ
ذاك سوداوان وهو ابن أربعين سنة ركب حماره وأتى محلته فأنكره الناس وأنكرهم الناس
والمنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فإذا هو بعجوز عمياء مقعدة قد أدركت زمن
عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم وأين عزير قد فقدناه منذ كذا وكذا
فبكت بكاء شديدا قال فإني عزير قالت سبحان الله أنى يكون ذلك قال قد أماتني الله مائة
عام ثم بعثني قالت ان عزيرا كان رجلا مجاب الدعوة فادع الله تعالى لي يردّ عليّ بصري حتى أراك
فدعا ربه ومسح بين عينيها فصحتا فأخذ بيدها فقال لها قومي بإذن الله تعالى فقامت صحيحة
كأنما أنشطت من عقال فنظرت اليه فقالت أشهد أنك عزير فانطلقت به الى محلة بني اسرائيل
وهم في أنديتهم وكان في المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثماني عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ
فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فإني بدعائه رجعت الى هذه الحالة
فنهض الناس فأقبلوا اليه فقال ابنه كان لأبي شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف
فإذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر ببيت المقدس ممن قرأ التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن
يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا أحد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير
أن يخرم منها حرف فقال رجل من أولاد المسبيين ممن ورد بيت المقدس بعد هلاك بخت نصر
حدثني أبي عن جدي أنه دفن التوراة يوم سبينا في خابية في كرم فإن أريتموني كرم جدي
أخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جدّه ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما أملى عليهم عزير عن
ظهر القلب فما اختلفا في حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله تعالى الله عن ذلك علوّا
كبيرا اه أبو السعود **قوله** وإذ قال إبراهيم الخ) دليل آخر على ولاية الله تعالى للمؤمنين
وإنما لم يسلك به مسلك الاستشهاد كالذي قبله بأن يقال أو كالذي قال ربّ أرني الخ لسبق
ذكر إبراهيم في قوله ألم تر الى الذي حاج إبراهيم ولأنه لا دخل لنفس إبراهيم في هذا الدليل فإن
الإحياء متعلق بغيره فقط وفيما سبق متعلق بنفس العزير وغيره اه أبو السعود واختلفوا
في سبب هذا السؤال من إبراهيم فقيل إنه مرّ على دابة ميتة وهي جيفة حمار وقيل كان
حوتا ميتا وقيل كان رجلا ميتا بساحل البحر قيل بحر طبرية فرآها وقد توزعتها

علم مشاهدة (أن الله على كل شيء قدير) وفي قراءة (اعلم) أمر من الله له (و) اذكر (إذ) قال إبراهيم

دواب البر والبحر فاذا مد البحر جاءت الحيتان فأكلت منها واذا انحسر البحر جاءت السباع فأكلت منها فاذا ذهبت السباع جاءت الطير فأكلت منها فلما رأى ابراهيم ذلك تعجب منها وقال يارب اني علمت انك تجمعها من بطون السباع وحواصل الطير وأجواف الدواب فأرني كيف تحييها لاعاين ذلك فازداد يقينا فعاتبه الله تعالى بقوله قال أولم تؤمن يعني أولم تصدق قال بلى يارب قد علمت وامنت ولكن ليطمئن قلبي أي يسكن قلبي عند المداينة أراد ابراهيم عليه الصلاة والسلام أن يصير له علم اليقين عين اليقين لان الخبر ليس كالمعاينة وقيل لما رأى الجيفة وقد تناولتها السباع والطير ودواب البحر تفكر كيف تجتمع ما تفرق من تلك الجيفة وتطلعت نفسه لمشاهدة ميت يحييه ربه ولم يكن ابراهيم عليه السلام شاكا في احياء الله الموتى ولا دافعا له ولكنه أحب أن يرى ذلك عيانا كما أن المؤمنين يحبون أن يروا نبيهم محمدا صلى الله عليه وسلم ويحبون رؤية الله والجنة ويطلبونه ويسألونه في دعائهم مع الايمان بصحة ذلك وزوال الشك عنهم فكذلك أحب ابراهيم أن يصير الخبر له عيانا وقيل كان سبب هذا السؤال من ابراهيم أنه لما احتج على نمروذ فقال ابراهيم ربي الذي يحيي ويميت فقال نمروذ أنا أحيي وأميت فقتل أحد الرجلين وأطلق الآخر فقال ابراهيم ان الله تعالى يقصد الى جسد ميت فيحييه فقال له نمروذ أنت عاينته فلم يقدر ابراهيم أن يقول نعم فانتقل الى حجة أخرى ثم سأل ابراهيم ربه أن يريه كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي بقوة حجتي فاذا قيل أنت عاينته فأقول نعم اه خازن **قوله** (رب أرني) بصرية متعدية لواحد وبدخول همزة النقل عليها طلبت مفعولا آخر هو جملة الاستفهام اه أبو السعود واصل أرني أرئيني بوزن أكرمني فحذفت الياء الاولى لان الامر كالمضارع في الحذف فصار أرئني ثم نقلت حركة الهمزة الى الراء وحذفت الهمزة فصار أرني بوزن أفني فانه حذفت منه عينه وهي الهمزة ولامه وهي الياء **قوله** (قال تعالى له) أي تقريرا أولم تؤمن أي أتسأل ولم تؤمن اه كرخي **قوله** (سأله) أي سأل الله تعالى ابراهيم بقوله أولم تؤمن وقوله مع علمه أي علم الله تعالى بايمانه أي ايمان ابراهيم بذلك أي بقدرة الله على الاحياء وقوله ليجيبه أي ليجيب ابراهيم ربه وقوله بما سأل أي بالذي سأل الله ابراهيم عنه وهو ايمانه بقدرة الله تعالى حيث قال له أولم تؤمن ولهذا أجابه ابراهيم بقوله بلى فان هذا جواب بايمانه الذي سأله الله تعالى عنه وقوله فيعلم السامعون غرضه أي غرض ابراهيم في سؤاله بقوله رب أرني الخ أي ليعلموا أن غرضه استكشاف واستعلام كيفية الاحياء وأنه لا شك عنده في الايمان بقدرة الله تعالى عليه وعبارة أبي السعود قاله عز وجل وهو أعلم بأنه عليه السلام أثبت الناس ايمانا وأقواهم يقينا ليجيب بما أجاب به فيكون ذلك لطفا بالسامعين انتهت وعبارة القرطبي الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حال شيء موجود متقرر الوجود عند السائل والمسئول نحو قولك كيف علم زيد وكيف نسج الثوب ونحو ذلك وكيف في هذه الآية هي استفهام عن هيئة الاحياء والاحياء متقرر انتهت **قوله** (بلى آمنت) أي قبلي هنا أثبتت الايمان المنفي وأبطلت النفي ولو كان الجواب بنعم لكان كفرا لان نعم لتصديق الخبر نفيا أو اثباتا اه كرخي

(رب أرني كيف تحيي الموتى قال) تعالى له (أولم تؤمن) بقدرتي على الاحياء سأله مع علمه بايمانه بذلك ليجيبه بما سأل فيعلم السامعون غرضه (قال بلى) آمنت

قوله ولكن ليطمئن) اللام لام كي فالفعل منصوب بعدها باضمار أن واللام متعلقة بمحذوف
بعد لكن تقديره ولكن سألتك كيفية الاحياء للاطمئنان ولا بد من تقدير حذف آخر قبل
لكن حتى يصح معه الاستدراك والتقدير بلى آمنت وما سألت غير مؤمن ولكن سألت
ليطمئن قلبي والطمانينة السكون قوله ليسكن) أي عن الاضطراب الحاصل فيه من تشوّف
رؤية الكيفية وانتظارها فان الانتظار يورث القلق والاضطراب وقوله بالمعاينة أي
بسببها فانها اذا حصلت فيه زال قلقه وانتظاره فسكن اه قوله المضمومة) أفاد أن
علمه الاستدلالي الذي كان حاصلا لم يكن ناقصا ولم يزد قوة وانما حصل له علم
آخر بأي شيء من المشاهدة انضم لما كان حاصلا عنده اه شيخنا وعبارة الكرخي
قوله بالمعاينة المضمومة الى الاستدلال أي ليطمئن قلبي عيانا كما اطمأن برهانا فبالمشاهدة
يحصل اطمئنان لا يكون مع العلم اليقيني لما فيه من الاحساس الذي قلما يقع فيه شك اه
قوله قال فخذ) الفاء جواب شرط محذوف أي ان اردت ذلك فخذ اه كرخي
وقوله من الطير في متعلقه قولان أحدهما أنه محذوف لوقوع الجار صفة لاربعة
تقديره أربعة كائنة من الطير والثاني أنه متعلق بخذ أي خذ من الطير والطير
اسم جمع كركب وقيل بل جمع طائر نحو تاجر وتجر وهذا مذهب أبي الحسن وقيل بل هو
مخفف من طير بالتشديد كقولهم هين وميت في هين وميت وقال أبو البقاء هو في الاصل
مصدر طار يطير ثم سمي به هذا الجنس اه سمين فان قلت لم خص الطير من بين الحيوان
بهذه الحالة قلت لان الطير صفته الطيران في السماء وكانت همة ابراهيم الى جهة العلو
والوصول الى الملكوت فكانت معجزته مشاكلة لهمته انتهى خازن وعبارة الكرخي خص
الطير لانه أقرب الى الانسان شبها كتدوير الرأس والمشي على الرجلين وأجمع لخواص الحيوان
لان فيه ما في الحيوان مع زيادة كالطيران في السماء والارتفاع في الهواء والخليل عليه
الصلاة والسلام كانت همته الى العلو والوصول الى الملكوت فجعلت معجزته مشاكلة لهمته
وفائدة التقييد بالاربعة في الطير وفي الاجبل بعدة الجمع بين الطبائع الاربعة في الطير
وبين مهاب الريح من الجهات الاربع في الاجبل اه قوله فصرهن اليك) قرأ حمزة بكسر
الصاد والباقون بضمها وتخفيف الراء واختلف في ذلك فقيل القراءتان يحتمل أن يكونا
بمعنى واحد وذلك أنه يقال صاره يصوره ويصيره بمعنى قطعه أو أماله فاللغتان لفظ مشترك
بين هذين المعنيين والقراءتان تحتملهما معا اه سمين وفي المختار وصاره أماله من باب
قال وباع وقرئ فصرهن اليك بضم الصاد وكسرها وصار الشيء أيضا من الباقين قطعه
وفصله فمن فسره بهذا جعل في الآية تقديما وتأخيرا فخذ اليك أربعة من الطير فصرهن اه
قوله املهن) تفسير للفعل على كل من القراءتين وأمره بامالتهن اليه أي تقريبهن منه
ليتحقق أوصافهن حتى يعلم بعد الاحياء أنه لم ينتقل جزء منها عن موضعه الاول أصلا اه
أبو السعود قوله ثم اجعل على كل جبل) قيل كانت أربعة كل واحد في جهة من جهات
ابراهيم وقوله جزءا قيل كانت الاجزاء أربعة على كل جبل جزء وقيل كانت الجبال سبعة
والاجزاء كذلك اه خازن ثم يحتمل أن يكون اجعل بمعنى ألق فيتعدى لواحد

(ولكن ليطمئن) قلبي) بالمعاينة ليسكن المضمومة الى الاستدلال (قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك) بكسر الصاد وضمها أملهن اليك وقطعهن واخلط لحمهن وريشهن (ثم اجعل على كل جبل من) جبال أرضك

وهو جزءا فعلى هذا يكون قوله على كل جبل ومنهنّ متعلقين باجعل ويحتمل أن يكون بمعنى صير فيتعدى لاثنين فيكون جزءا الأول وعلى كل جبل هو الثاني فيتعلق بمحذوف ومنهنّ يجوز أن يتعلق على هذا بمحذوف على أنه حال من جزءا لانه في الاصل صفة نكرة فلما قدم عليها نصب حالا اه سمين **قوله** ثم ادعهن) أي قل لهن تعالين باذن الله تعالى اه **قوله** يأتينك) جواب الامر فهو في محل جزم ولكنه بني لاتصاله بنون الاناث وسعيا منصوب على المصدر النوعي لانه نوع من الاتيان اذ هو اتيان بسرعة فكأنه قيل يأتينك اتيانا سريعا اه سمين **قوله** سعيا سريعا) أي مشيا سريعا ولم تأت طائرة ليتحققوا أن أرجلها سليمة في هذه الحالة اه خازن **قوله** حكيم في صنعه) فليس بناء أفعاله على الاسباب العادية لعجزه عن ايجادها بطريق آخر خارق للعادة بل لكونه متضمنا للحكم والمصالح اه أبو السعود **قوله** فأخذ طاوسا الخ) فان قلت لم خصت هذه الاربعة قلت فيه اشارة الى ما في الانسان ففي الطاوس اشارة الى ما في الانسان من حب الزهو والجاه وفي النسر اشارة الى شدة الشغف بالاكل وفي الديك اشارة الى شدة الشغف بحب النكاح وفي الغراب اشارة الى شدة الحرص ففي هذه الاربعة مشابهة للانسان في هذه الاوصاف وفي الاقتصار عليها اشارة الى أن الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق بأعلى الدرجات اه خازن وانما اقتصر في الاية على حكاية أوامره تعالى له من غير تعرض لامتثاله عليه السلام ولما ترتب عليه من عجائب آثار قدرته تعالى للايذان بأن ترتب تلك الامور على أوامره تعالى واستحالة تخلفها عنها أمر جلي لا يحتاج الى الذكر أصلا وناهيك بالقصة دليلا على فضل الخليل وحسن الادب في السؤال حيث أراه ما سأل في الحال وأرى العزير ما أراه بعد ما أماته مائة عام اه أبو السعود **قوله** ونسرا) بتثليث النون والفتح أفصح **قوله** عنده) أي في يده وعبارة القرطبي فأخذ هذه الطير حسبما أمره وذكاها ثم قطعها قطعا صغارا وخلط لحوم البعض مع لحوم البعض ومع الدم والريش حتى يكون أعجب ثم جعل من ذلك المجموع المختلط جزءا على كل جبل ووقف هو من حيث يرى تلك الاجزاء وأمسك رؤس الطير بيده ثم قال تعالين باذن الله تعالى فتطايرت تلك الاجزاء الدم الى الدم والريش الى الريش حتى التأمت كما كانت أولا وبقيت بلا رؤس ثم كرر النداء فأتته سعيا على أرجلها فكان ابراهيم اذا أشار الى واحد منها بغير رأسه تباعد الطائر واذا أشار اليه برأسه قرب حتى لقي كل طائر رأسه وطارت باذن الله تعالى اه **قوله** مثل الذين ينفقون الخ) لابد من تقدير مضاف في أحد الجانبين أي مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة اه أبو السعود والشارح سلك الأول **قوله** أي طاعته) المراد بها وجوه الخيرات الواجبة والمندوبة اه أبو السعود **قوله** انبتت سبع سنابل) أي أخرجت ساقا تشعب منه سبع شعب في كل واحدة منها سنبلة اه شيخنا **قوله** في كل سنبلة مائة حبة) وذلك مشاهد في الذرة والدخن بل فيهما أكثر من ذلك اه أبو السعود وقيل المقصود من الاية أن الانسان اذا علم أنه اذا بذر حبة أخرجت له ما ذكر فلا ينبغي له التقصير في ذلك فكذلك ينبغي لطالب الاجر أن لا يترك الانفاق اذا علم أنه يحصل له بالواحدة سبعمائة

اه خازن

(منهن جزءا ثم ادعهن) اليك (يأتينك سعيا) سريعا (واعلم أن الله عزيز) لا يعجزه شيء (حكيم) في صنعه فأخذ طاوسا ونسرا وغرابا وديكا وفعل بهن ما ذكر وأمسك رؤسهن عنده ودعاهن فتطايرت الاجزاء الى بعضها حتى تكاملت ثم أقبلت الى رؤسها (مثل) صفة نفقات (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) أي طاعته (كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة

اه خازن وفى المصباح وسنبل الزرع فنعل بضمتين الثاء والعين والواحدة سنبلة والسبل
مثله الواحدة سبلة مثل قصب وقصبة وسنبل الزرع اخرج سنبله وأسبل بالالف أخرج سبله
اه **قوله** مائة حبة) فاعل بالجار لانه قد اعتمد اذ وقع صفة لسنابل أو مبتدأ والجار قبله
خبره والوجه الاول أولى لان الاصل الوصف بالمفردات دون الجمل اه كرخى **قوله**
أكثر من ذلك) أى أكثر من السبعمائة لمن يشاء أى لا لكل الناس فالزيادة على السبعمائة
لبعض الناس بخلاف السبعمائة فانها لكل منفق وقيل المراد والله يضاعف تلك المضاعفة
لمن يشاء أى لبعض الناس لا لكلهم فالسبعمائة غير مطردة على هذا بل المطرد التضعيف الى
عشرة فقط اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أكثر من ذلك أى فأقل الضعف هو المثل وأكثره
غير محصى قال الازهرى وفى الحديث رب زد أمتى فنزل من ذا الذى يقرض الله الاية
وفيه أيضا رب زد أمتى فنزل انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وأضاف القرض
لنفسه لئلا يصير للغنى على الفقير منة وفى كلامه اشارة الى أنه على ترك المفعول به وكذا
مع ارادة خصوصية المفعول المطلق انتهت **قوله** عليم بمن يستحق المضاعفة) أى الزائدة
على السبعمائة فيستحقها بأمور كتمام اخلاصه وتحرى الحلال فى نفقته اه شيخنا **قوله**
الذين ينفقون أموالهم الخ) هذا تقييد لما قبله أى ان المضاعفة المذكورة مشروطة
بعدم المن والاذى اه شيخنا وعبارة الخازن نزلت هذه الاية فى عثمان بن عفان وعبد
الرحمن بن عوف أما عثمان فجهز المسلمين فى غزوة تبوك بألف بعير بأقتابها وأحلاسها فنزلت
هذه الاية وقال عبد الرحمن بن سمرة جاء عثمان بألف دينار فى جيش العسرة فصبها فى حجر
النبى صلى الله عليه وسلم فرأيته يدخل فيها يده ويقلبها ويقول ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم
فأنزل الله الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله وأما عبد الرحمن فجاء بأربعة آلاف درهم صدقة
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كان عندى ثمانية آلاف فأمسكت لنفسى
وعيالى أربعة آلاف وأخرجت أربعة آلاف لربى عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت والمعنى الذين يعينون المجاهدين فى سبيل الله
بالانفاق عليهم فى حوائجهم ومؤنتهم انتهت **قوله** ثم لا يتبعون) ثم للتراخى فى الزمان نظرا
للغالب من أن وقوع المن والاذى يكون بعد الانفاق بمدة وقيل المراد التراخى فى الرتبة
وان رتبة عدمهما أعظم فى الاجر من رتبة الانفاق اه شيخنا **قوله** منا على المنفق
عليه) قدره اشارة الى أن فى الكلام حذفا وانما قدم المن لكثرة وقوعه وتوسيط كلمة
لا للدلالة على شمول النفى لاتباع كل واحد منهما وثم لاظهار علو رتبة المعطوف فان قيل
كيف مدح المنفقين بترك المن وقد وصف الله تعالى نفسه بالمن كما فى قوله لقد من الله
على المؤمنين فالجواب أن المن يقال للاعطاء وللاعتداد بالنعمة واستعظامها والمراد فى
الاية المعنى الثانى فان قلت من المعنى الثانى قوله بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان قلنا
ذلك اعتداد بنعمة الايمان فلا يكون قبيحا بخلاف نعمة المال على أنه يجوز أن يكون من صفة
الله تعالى ما هو ممدوح فى حقه مذموم فى حق العبد كالجبار والمتكبر والمنتقم اه كرخى
قوله ولا أذى له) أى المنفق عليه وقوله بذكره ذلك أى الانفاق المذكور وقوله ونحوه

أى نحو القول المذكور كالعبوس فى وجهه والدعاء عليه اه شيخنا **قوله** لهم أجرهم) أى
فى الآخرة فقول الشارح فى الآخرة راجع لهذا وما بعده اه شيخنا **قوله** ثواب انفاقهم)
أى الثواب المضاعف الى السبعمائة أو أزيد منها اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله
ثواب انفاقهم أى حسبما وعدلهم فى ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدا وخبر وقعت
خبرا عن الموصول وفى تكرير الاسناد وتقييد الاجر بقوله عند ربهم من التأكيد
والتشريف ما لا يخفى واخلاء الخبر من الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للايذان
بأن ترتب الاجر على ما ذكر من الانفاق وترك اتباع المن والاذى أمر بين لا يحتاج الى التصريح
بالسببية وأما ابهام أنهم أهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا فيأباه مقام
الترغيب فى الفعل والحث عليه انتهت **قوله** قول معروف) قول مبتدا وساغ الابتداء
بالنكرة لوصفها وللعطف عليها ومغفرة عطف عليه وسوغ الابتداء بها العطف أو الصفة
المقدرة اذ التقدير ومغفرة من السائل أو من الله وخير خبر عنهما وقوله يتبعها أذى
فى محل جر صفة لصدقة ولم يعد ذكر المن فيقول يتبعها من وأذى لان الاذى يشمل المن وغيره
وانما ذكر بالتنصيص فى قوله لا يتبعون ما انفقوا منا ولا أذى لكثرة وقوعه من المتصدقين
وعسر تحفظهم منه ولذلك قدم على الاذى اه سمين **قوله** كلام حسن) كلام تفسير القول
وحسن تفسير لمعروف وكذا قوله ورد جميل والمراد القول من المسئول اه شيخنا وعبارة
أبى السعود قول معروف أى كلام جميل تقبله القلوب ولا تنكره يرد به السائل من غير
اعطاء شئ اه **قوله** ومغفرة له فى الحاجة) أى تستر لما وقع من السائل من الالحاح
فى المسئلة وغيره مما يثقل على المسئول وصفح عنه اه أبو السعود **قوله** خير من صدقة)
أى خير للمسئول من صدقة اه شيخنا وهذا يقتضى أن صدقة المذكورة
فيها خير وهو يخالف ظاهر قوله الاتى فمثله كمثل صفوان الخ ولذلك قال أبو السعود
خير للسائل من صدقة الخ أى لكونها مشوبة بضرر والقول المعروف خالص منه
واعتبار الخيرية بالنسبة للمسئول يؤدى الى أن يكون فى الصدقة الموصوفة بما ذكر خير
مع أنها باطلة بالمرة اه **قوله** يتبعها أذى بالمن الخ) أشار بهذا التفسير الى أن الاذى
هنا شامل للمن وغيره فليس فيما هنا قصور عن قوله فيما سبق ثم لا يتبعون ما انفقوا
منا ولا أذى اه شيخنا **قوله** والله غنى عن صدقة العباد) أى فلا يحوج الفقراء الى
تحمل مؤنة المن والاذى ويرزقهم من جهة اخرى حليم بتأخير العقوبة عن المان والمؤذى
أى لا يعاجلهم بها لا أنهم لا يستحقونها بسببها والجملة تذييل لما قبله مشتملة على الوعد والوعيد
مقررة لاعتبار الخيرية بالنسبة الى السائل قطعا اه كرخى **قوله** يا أيها الذين امنوا لا
تبطلوا صدقاتكم الخ) اختلف العلماء فى تلك المسئلة على أقوال ثلاثة فقال بعضهم اذا فعل
ذلك أى المن فلا أجر له فى نفقته وعليه وزر فيما من على الفقير وقال بعضهم ذهب أجره
فلا أجر له ولا وزر عليه وقال بعضهم اذا فعل ذلك فله أجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته
وعليه الوزر بالمن فهذا أوجه اه كرخى **قوله** بالمن والاذى) أى بكل واحد منهما وقوله
ابطالا كالذى الخ يشير به الى أن محل الكاف نصب نعتا لمصدر محذوف أى ابطالا مثل

ابطال

لهم أجرهم) ثواب انفاقهم (عند ربهم ولا خوف عليهم) فى الآخرة (ولا هم يحزنون) (قول معروف) كلام حسن ورد على السائل جميل (ومغفرة) له فى الحاجة (خير من صدقة يتبعها أذى) بالمن وتعيير له بالسؤال (والله غنى) عن صدقة العباد (حليم) بتأخير العقوبة عن المان والمؤذى (يا أيها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم) أى أجورها (بالمن والأذى) ابطالا

ابطال المنفق ماله كما قاله مكي وخالفه الشيخ المصنف في الاتقان حيث قال والوجه كونه حالا من الواو أي لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذي فهذا لا حذف فيه اه كرخي وعبارة السمين قوله كالذي ينفق الكاف في محل نصب فقيل نعتا لمصدر محذوف أي لا تبطلوها ابطالا كابطال الذي ينفق ماله رئاء الناس وقيل في محل نصب على الحال من ضمير المصدر المقدر كما هو رأي سيبويه وقيل حال من فاعل تبطلوا أي لا تبطلوها مشبهين الذي ينفق ماله رئاء الناس ورئاء فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه نعت لمصدر محذوف تقديره انفاقا رئاء الناس كذا ذكره مكي والثاني أنه مفعول من أجله أي لاجل رئاء الناس وقد استكمل شروط النصب والثالث أنه في محل الحال أي ينفق مرائيا والمصدر هنا مضاف للمفعول وهو الناس ورئاء مصدر كقاتل قتالا والاصل رياي فالهمزة الاولى بدل من ياء هي عين الكلمة والثانية بدل من ياء هي لام الكلمة لانها وقعت طرفا بعد ألف زائدة والمفاعلة في رئاء على بابها لان المرائي يري الناس أعماله حتى يروه الثناء عليه والتعظيم له اه **قوله** مرائيا لهم) أي لطلب المدحة والشهرة وفيه اشارة الى أن المصدر مضاف للمفعول وهو بمعنى اسم الفاعل اه كرخي **قوله** فمثله كمثل) مبتدأ وخبر قال أبو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فالهاء في فمثله فيها قولان أظهرهما أنها تعود على الذي ينفق رئاء الناس لانه أقرب مذكور والثاني أنها تعود على المان المعطي كأنه تعالى شبهه بشيئين بالذي ينفق رئاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد والصفوان حجر كبير أملس وفيه لغتان أشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن المسيب والزهري وهي شاذة اه سمين وهو اسم جنس واحده صفوانة اه شيخنا **قوله** فأصابه وابل) عطف على الفعل الذي تعلق به قوله عليه أي استقر عليه تراب فأصابه والضمير يعود على الصفوان وقيل على التراب وأما الضمير في فتركه فيعود على الصفوان فقط وألف أصابه عن واو لانه من صاب يصوب اه سمين **فائدة** المطر أوله رش ثم طل ثم نضح ثم هطل ثم وبل اه من السمين وفي المصباح وبلت السماء وبلا من باب وعد ووبولا اشتد مطرها وكان الاصل وبل مطر السماء فحذف للعلم به ولهذا يقال للمطر وابل اه **قوله** فتركه صلدا) في المختار حجر صلد أي صلب أملس وصلد الزند من باب جلس ذا صوت ولم يخرج نارا وأصلد الرجل صلد زنده اه ويقال أيضا صلد بكسر اللام يصلد بفتحها اه سمين **قوله** لا يقدرون على شيء الخ) الجملة استئناف مبني على سؤال كأنه قيل فماذا يكون ما لهم حينئذ فقيل لا يقدرون الخ ومن ضرورة كون مثلهم كما ذكر كون مثل من يشبههم وهم أصحاب المن والاذى كذلك اه أبو السعود **قوله** وجمع الضمير باعتبار معنى الذي) كما في قوله تعالى وخضتم كالذي خاضوا لما أن المراد به الجنس أو الجمع أو الفريق كما أن الضمائر الاربعة السابقة له باعتبار اللفظ اه كرخي **قوله** وجمع الضمير) أي في قوله لا يقدرون وفي قوله كسبوا يعني وأفرده في المواضع الاربعة قبل هذين باعتبار لفظه اه شيخنا **قوله** والله لا يهدي) فيه تعريض بأن المن والاذى من خصال الكفار اه شيخنا وعبارة الكرخي والله لا يهدي

بالمن والأذى إبطالا (كالذي) أي كإبطال نفقة الذي (ينفق ماله رئاء الناس) مرائيا لهم (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) وهو المنافق (فمثله كمثل صفوان) حجر أملس (عليه تراب فأصابه وابل) مطر شديد (فتركه صلدا) صلبا أملس لا شيء عليه (لا يقدرون) استئناف لبيان مثل المنافق المنفق رئاء وجمع الضمير باعتبار معنى الذي (على شيء مما كسبوا) عملوا أي لا يجدون له ثوابا في الآخرة كما لا يوجد على الصفوان شيء من التراب الذي كان عليه لإذهاب المطر له (والله لا يهدي القوم الكافرين)

القوم الكافرين الى الخير والرشد والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها وفيها تعريض بأن
كلا من الرياء والمن والاذى على الانفاق من خصائص الكفار فلا بد للمؤمنين أن
يجتنبوها اه **قوله** ومثل الذين الخ) هذا في المعنى مفهوم قوله كالذي ينفق ماله رئاء
الناس أي فمثل المرائي ما تقدم ومثل المخلص كمثل جنة الخ وانما قدر المضاف ليكون
المماثلة بين النفقة والجنة وهذا أنسب من كونها بين صاحبي كل اه شيخنا **قوله**
ابتغاء مرضاة الله) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول من أجله وشروط النصب متوفرة
والثاني أنه حال وتثبيتا عطف عليه بالاعتبارين أي لاجل الابتغاء والتثبيت أو
مبتغين ومثبتين اه سمين وتثبيتا مصدر مفعوله محذوف كما أشار له الشارح وفاعله هم
من قوله من أنفسهم أي مثبتين وموطنين أنفسهم على الجزاء اه شيخنا **قوله** أي تحقيقا للثواب)
هذا هو المفعول المحذوف وقوله عليه أي الانفاق وأشار بذلك الى أن التثبيت اعتقاد كون
الشيء محققا ثابتا ايضاحه قول الحسن كان الرجل اذا هم بحسنه يتثبت فان كان ذلك لله
تعالى أمضاه وان خالطه رياء امسك اه كرخي وعبارة الخازن والمعنى انهم يخرجون زكاة
أموالهم وينفقون أموالهم في سائر البر والطاعات طيبة أنفسهم بما انفقوا على يقين بثواب
الله وتصديق بوعده يعلمون أن ما انفقوا خير لهم مما تركوا اه **قوله** لا يرجونه) أي الثواب
قوله ومن ابتدائية) كقوله تعالى حسدا من عند أنفسهم أي تثبيتا مبتدأ من أصل
أنفسهم فهم أن حكمة الانفاق للمنفق تزكية نفسه عن البخل وحب المال اه كرخي **قوله**
ومن ابتدائية) فالمعنى أن التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ وناشئ من قبل أنفسهم
لا من جهة اخرى اه شيخنا **قوله** كمثل جنة) الجنة تطلق على الاشجار الملتفة
المتكاثفة وعلى الارض المشتملة عليها اه أبو السعود والاول أنسب هنا لاجل
قوله بربوة اه شيخنا **قوله** بربوة) أي فيها **قوله** بضم الراء وفتحها) عبارة
أبي السعود بالحركات الثلاث اه **قوله** فآتت) مفعوله الاول محذوف أي صاحبها
وضعفين حال من أكلها اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله أعطت أشار به الى أن آتت
يتعدى لاثنين حذف أولهما وهو صاحبها أو أهلها اه **قوله** فطل) مبتدأ محذوف
الخبر كما قدره بقوله يصيبها ويكفيها اه شيخنا **قوله** لارتفاعها) عبارة أبي السعود
لجودتها وكرمها ولطافة هوائها انتهت **قوله** والله بما تعملون) أي عملا ظاهرا أو قلبيا
بصير لا يخفى عليه شيء منه وهو ترغيب في الاخلاص مع التحذير من الرياء ونحوه اه
أبو السعود **قوله** أيود أحدكم) هذه الجملة منفصلة بقوله لا تبطلوا صدقاتكم الخ فهو مثل
آخر لنفقة المرائي والمان والود حب الشيء مع تمنيه اه **قوله** أحدكم) أي يا أيها
المراؤون في صدقاتكم **قوله** أن تكون له جنة) تقدم أنها تطلق على الاشجار وعلى
الارض المشتملة عليها والاول أنسب بقوله تجري من تحتها الانهار اه شيخنا **قوله**
جنة) أي فيها جميع الفواكه بدليل قوله فيها من كل الثمرات وانما اقتصر في وصفها على
النخيل والاعناب لكونهما أفضل الفواكه وجامعين لفنون المنافع اه شيخنا **قوله**
من نخيل) في محل رفع صفة لجنة أي كائنة من نخيل ونخيل فيه قولان أحدهما أنه اسم

ومثل) نفقات (الذين ينفقون أموالهم ابتغاء) طلب (مرضاة الله وتثبيتا من أنفسهم) أي تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية (كمثل جنة) بستان (بربوة) بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستو (أصابها وابل فآتت) أعطت (أكلها) بضم الكاف وسكونها ثمرها (ضعفين) مثلي ما يثمر غيرها (فان لم يصبها وابل فطل) مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها المعنى تثمر وتزكو كثر المطر أم قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرت أم قلت (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (أيود) أيحب (أحدكم أن تكون له جنة) بستان (من نخيل وأعناب

جمع واحده نخلة والثاني أنه جمع نخل الذي هو اسم جنس والاعناب جمع عنب الذي هو اسم جنس واحده عنبة اهـ سمين **قوله** تجري من تحتها الانهار) هذه الجملة في محلها وجهان أحدهما أنها في محل رفع صفة لجنة والثاني أنها في محل نصب وفيه أيضا وجهان فقيل على الحال من جنة لانها قد وصفت وقيل على أنها خبر اهـ سمين **قوله** له فيها الخ) الظرف الاول خبر والثاني حال والثالث نعت لمبتدإ محذوف كما قدره بقوله ثمر اهـ شيخنا وعبارة السمين قوله له فيها من كل الثمرات جملة من مبتدإ وخبر فالخبر قوله له ومن كل الثمرات هو المبتدأ وذلك لا يستقيم على الظاهر اذ المبتدأ لا يكون جارا ومجرورا فلا بد من تأويله واختلف في ذلك فقيل المبتدأ في الحقيقة محذوف وهذا الجار والمجرور صفة قائمة مقامه تقديره له فيها رزق من كل الثمرات فحذف الموصوف وبقيت صفته ومثله قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم أي وما منا أحد الا له مقام معلوم وقيل من زائدة تقديره له فيها كل الثمرات وذلك عند الاخفش لانه لا يشترط في زيادتها شيئا وأما الكوفيون فيشترطون التنكير والبصريون يشترطونه وعدم الايجاب واذا قلنا بالزيادة فالمراد بقوله كل الثمرات التكثير لا العموم لان العموم متعذر عادة قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون من زائدة لا على قول سيبويه ولا على قول الاخفش لان المعنى يصير له فيها كل الثمرات وليس الامر على هذا الا أن يراد به هنا الكثرة لا الاستيعاب فيجوز عند الاخفش لانه يجوز زيادة من في الموجب اهـ **قوله** وقد أصابه الكبر) يشير الى أن الواو للحال حملا على المعنى كما قاله القاضي وانما قال حملا على المعنى لان أن المصدرية وان كانت صالحة للدخول على الماضي مثل عجبت من أن قام لكنها اذا نصبت المضارع كانت للاستقبال قطعا فلم تصلح للماضي فلم يصح عطف أصابه على تكون فأجاب بأن الواو في وأصابه للحال بتقدير قد اهـ كرخي **قوله** وله ذرية) هذه الجملة في محل نصب على الحال من الهاء في أصابه وقوله فأصابها اعصار هذه الجملة عطف على صفة الجنة قاله أبو البقاء يعني على قوله من نخيل وما بعده اهـ سمين **قوله** ريح شديدة عبارة السمين والاعصار الريح الشديدة المرتفعة وتسميها العامة الزوبعة وقيل هي الريح السموم سميت بذلك لانها تلتف كما يلتف الثوب المعصور حكاه المهدوي وقيل لانها تعصر السحاب وتجمع على أعاصير اهـ وفي المصباح والريح مؤنثة على الاكثر فيقال هي الريح وقد تذكر على معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح وقال ابن الانباري الريح مؤنثة لا علامة فيها وكذا سائر أسمائها الا الاعصار فانه مذكر اهـ **قوله** ريح شديدة) عبارة الخازن ريح ترتفع الى السماء وتستدير كأنها عمود انتهت **قوله** عجزة) جمع عاجز على حد قوله وشاع نحو كامل وكمله اهـ شيخنا **قوله** وهذا تمثيل) أي تشبيه لنفقة المرائي أي بالجنة المذكورة اهـ شيخنا **قوله** بمعنى النفي) أي فهو انكاري لكن المنفي في الحقيقة هو قوله فأصابها الخ فهو مصب الانكار والنفي وعبارة أبي السعود والهمزة لانكار الوقوع على معنى أن مناط الانكار ليس جميع ما تعلق به الود بل انما هو قوله فأصابها اعصار الخ اهـ **قوله** وعن ابن عباس) مقابل لقوله وهذا تمثيل الخ فقوله هو أي هذا التمثيل لرجل أي تشبيه له بصاحب الجنة المذكور اهـ شيخنا

(فيها) لانها (له فيها) تجري من تحتها الانهار (له فيها) ثمر (من كل الثمرات و) قد (أصابه الكبر) فضعف من الكبر عن الكسب (وله ذرية ضعفاء) أولاد صغار لا يقدرون عليه (فأصابها إعصار) ريح شديدة (فيه نار فاحترقت) ففقدها أحوج ما كان إليها وبقي هو وأولاده عجزة متحيرين لا حيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائي والمانّ في ذهابها وعدم نفعها أحوج ما يكون إليها في الآخرة والاستفهام بمعنى النفي وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات

قوله ثم يبعث له الشيطان) أى سلط عليه قوله كما بين ما ذكر) أى من أمر النفقة المقبولة
وغيرها ا ه خازن قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا الخ) هذا بيان الحال ما ينفق منه اثر
بيان أصل الانفاق وكيفيته أى انفقوا من حلال ما كسبتم وجياده لقوله تعالى لن تنالوا البر
حتى تنفقوا مما تحبون ا ه أبو السعود وفى مفعول أنفقوا قولان أحدهما أنه المجرور بمن ومن
للتبعيض أى انفقوا بعض ما رزقناكم والثانى أنه محذوف قامت صفته مقامه
أى أنفقوا شيئا مما رزقناكم وتقدم له نظائر ا ه سمين قوله من المال) وهو النقد وعروض
التجارة والمواشى ا ه قوله ومما أخرجنا) عطف على المجرور بمن باعادة الجار لاحد
معنيين إما التأكيد وإما الدلالة على عامل آخر مقدر أى وأنفقوا مما أخرجنا وله
بد من حذف مضاف أى ومن طيبات ما أخرجنا ولكم متعلق بأخرجنا واللام للتعليل
ومن الارض متعلق بأخرجنا أيضا ومن لابتداء الغاية ا ه سمين وظاهر الآية يدل على
وجوب الزكاة فى كل ما خرج من الارض قليلا أو كثيرا لكن الشافعى خصه بما يزرعه
الآدميون ويقتات اختيارا وقد بلغ نصابا وبثمر النخل وثمر العنب وأبقاه أبو حنيفة على
عمومه فأوجبها فى كل ما يقصد من نبات الارض كالفواكه والبقول والخضروات كالبطيخ
والقثاء والخيار وأوجب فى ذلك العشر قليلا أو كثيرا ا ه من الخازن قوله من الحبوب)
أى المقتاتة اختيارا وقوله والثمار أى ثمر النخل وثمر العنب قوله ولا تيمموا الخبيث)
الجمهور على تيمموا والاصل تتيمموا بتاءين فحذف احداهما تخفيفا إما الاولى وإما الثانية
وقد تقدم تحرير القول فيه عند قوله تظاهرون ا ه سمين وفى الخازن عن البراء بن عازب
قال نزلت فينا معشر الانصار كنا أصحاب نخل فكان الرجل يأتى بالقنو والقنوين
فيعلقه فى المسجد وكان أهل الصفة ليس لهم طعام فكان أحدهم اذا جاع أتى القنو
فضربه بعصاه فسقط البسر والتمر فيأكل وكان فينا من لا يرغب فى الخير فيأتى بالقنو
فيه الشيص والحشف وبالقنو قد انكسر فيعلقه فأنزل الله ولا تيمموا الآية ا ه قوله
اى من المذكور) أى فى قوله من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا وهذا اعتذار عن عدم
تثنية الضمير فالضمير راجع لما يصدق بالامرين وهو المذكور وعلى هذا فالجار والمجرور
نعت للخبيث أو حال منه هذا ما جرى عليه الشارح ا ه شيخنا وحينئذ يحتاج لتقدير
رابط فى الجملة الحالية تقديره تنفقونه وهو ثابت فى بعض نسخ الشارح ويصح كونه متعلقا بالفعل
بعده كما جرى عليه السمين وقد حكى البيضاوى كلا من القولين تأمل قوله ولستم بآخذيه
حال من الواو فى تنفقون قوله الا أن تغمضوا فيه) على حذف الجار وأن مصدرية
كما أشار اليه بقوله بالتساهل فقدر الباء وفسر أن تغمضوا بمصدرين التساهل
وغض البصر ولله دره فى ذلك فان الاغماض يطلق على كل منهما ففى المختار وغمض
عنه اذا تساهل عليه فى بيع أو شراء وأغمض أيضا قال تعالى الا أن تغمضوا فيه ا ه
وفى المصباح وأغمضت العين اغماضا وغمضتها تغميضا أطبقت الاجفان ا ه اذا عرفت
أن الاغماض يطلق على كل من التساهل فى الشئ وإطباق جفن العين عرفت أن لا حاجة
لدعوى المجاز والكناية التى قال بها بعضهم ونصه قوله الا أن تغمضوا فيه الاغماض فى اللغة

ثم يبعث له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى أحرق أعماله كما بين ما ذكر (كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) فتعتبرون (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا) أى زكوا (من طيبات) جياد (ما كسبتم) من المال (ومن) طيبات (ما أخرجنا لكم من الأرض) من الحبوب والثمار (ولا تيمموا) تقصدوا (الخبيث) الردئ (منه) أى من المذكور (تنفقون) فى الزكاة حال من ضمير تيمموا (ولستم بآخذيه) أى الخبيث لو أعطيتموه فى حقوقكم (إلا أن تغمضوا فيه) بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله

غض البصر واطباق الجفن والمراد به هنا التجاوز والمساهلة لان الانسان اذا رأى ما يكره
غمض عينيه لئلا يرى ذلك ففى الكلام مجاز مرسل أو استعارة اه **قوله** الا أن تغمضوا)
الاصل الا بأن فحذف حرف الجر وهو الباء وهذه الباء متعلقة بقوله بآخذيه وأجاز
أبو البقاء أن تكون أن وما فى حيزها فى محل نصب على الحال والعامل فيها آخذيه والمعنى
لستم بآخذيه فى حال من الاحوال الا فى حال الاغماض اه سمين **قوله** غنى عن نفقاتكم
أى فلم يأمركم بها لاحتياجه اليها بل لنفعكم بها واحتياجكم لثوابها فينبغى لكم
أن تتحروا فيها الطيب اه شيخنا **قوله** على كل حال) أى من التعذيب والاثابة
اه شيخنا **قوله** الشيطان يعدكم الفقر) الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة
المخبر ويستعمل فى الخير والشر عند ذكر كل منهما فيقال وعدته خيرا ووعدته شرا
وهنا قد استعمل فى الشر فاذا لم يذكر كل فيختص الوعد بالخير وأما الشر فله الايعاد فيقال
فى الخير وعدته وفى الشر أوعدته وانما عبر عن ذلك بالوعد مع أن الشيطان لم يضف مجئ
الفقر لجهته وقد علمت أن الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة المخبر للايذان بمبالغته
فى الاخبار بتحقق مجيئه فكأنه نزله فى تقرر الوقوع منزلة أفعاله الصادرة منه أو لوقوعه
فى مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة اه من الخازن وأبى السعود **قوله** يخوفكم به)
عبارة غيره يوسوس لكم ويحسن لكم البخل ومنع الزكاة والصدقة اه **قوله** فتمسكوا
قيل انه معطوف على الفقر عطف الفعل على الاسم ويلزم عليه أن يصير المعنى على تفسيره
بالتخويف الشيطان يخوفكم الفقر والامساك مع أنه ليس الغرض التخويف من الامساك
بل تحسينه فلو أثبت الشارح النون فى الفعل لكان أوضح ويكون متسببا عن قوله
يعدكم الفقر اه **قوله** ويأمركم بالفحشاء) قال الكلبى كل فحشاء فى القرآن فالمراد
به الزنا الا هذا الموضع وفى هذه الآية لطيفة وهى أن الشيطان يخوف الرجل
أولا بالفقر ثم يتوصل بهذا التخويف الى أن يأمره بالفحشاء وهو البخل وذلك لان البخل
صفة مذمومة عند كل أحد فلا يستطيع الشيطان أن يحسن له البخل الا بتلك المقدمة
وهى التخويف من الفقر فلهذا قال الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء اه خازن
قوله والله يعدكم مغفرة منه) أى بسبب الانفاق كقوله ان الحسنات يذهبن السيئات
وقوله خلفا منه كقوله وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه اه **قوله** خلفا منه) أى من الله
تعالى أو مما أنفقتم وفيه تكذيب للشيطان فى وعده بالفقر اه من أبى السعود **قوله**
عليم بالمنفق) بصيغة اسم المفعول وعبارة الخازن بما تنفقونه اه روى عن ابن
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان لمة بابن آدم وللملك لمة به
فأما لمة الشيطان فايعاد بالشر وتكذيب بالحق وأما لمة الملك فايعاد بالخير وتصديق بالحق
فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله فليحمد الله ومن وجد الاخرى فليتعوذ من الشيطان ثم قرأ
الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء أخرجه الترمذى وقال هذا حديث حسن غريب
وقوله ان للشيطان لمة بابن آدم اللمة الخطرة الواحدة من الالمام وهو القرب من الشئ
والمراد بهذه اللمة التى تقع فى القلب من فعل خير أو شر فأما لمة الشيطان فوسوسته

(واعلموا أن الله غنى) عن نفقاتكم (حميد) محمود على كل حال (الشيطان يعدكم الفقر) يخوفكم به ان تصدقتم فتمسكوا (ويأمركم بالفحشاء) البخل ومنع الزكاة (والله يعدكم) على الانفاق (مغفرة منه) لذنوبكم (وفضلا) رزقا خلفا منه (والله واسع) فضله (عليم) بالمنفق

والقاء الملك فالهام من الله تعالى وروى الشيخان عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما من يوم يصبح فيه العباد الا وملكان ينزلان يقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا
ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا اه **قوله** يؤتى الحكمة من يشاء) اختلف العلماء فى
الحكمة فقال السدى هى النبوة وابن عباس هى المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه
ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة ومجاهد الحكمة الفقه فى القرآن وقال
مجاهد الاصابة فى القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه فى الدين وقال مالك بن انس
الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم أنه قال الحكمة
التفكر فى أمر الله تعالى والاتباع له وقال أيضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه فى الدين
والعمل به وقال الربيع بن انس الحكمة الخشية وقال ابراهيم النخعى الحكمة الفهم فى
القرآن وقال الحسن الحكمة الورع قلت وهذه الاقوال كلها ما عدا قول السدى والربيع
والحسن قريب بعضها من بعض لان الحكمة مصدر من الاحكام وهو الاتقان فى عمل أو قول
وكل ما ذكر فى قول من الاقوال فهو نوع من الحكمة التى هى الجنس فكتاب الله تعالى
حكمة وسنة نبيه حكمة وأصل الحكمة ما يمتنع به من السفه فقيل للعلم حكمة لانه
يمتنع به من السفه وهو كل فعل قبيح وكذا القرآن والعقل والفهم وقد روى ان الله يريد
العذاب بأهل الارض فاذا سمع تعليم الصبيان الحكمة صرف ذلك عنهم قال مروان يعنى
بالحكمة القرآن اه قرطبى **قوله** أى العلم النافع المؤدى الى العمل) صادق بعلم القرآن
والفقه وغيرهما ولو منطقا لمن وثق من نفسه بصحة ذهنه ومارس الكتاب والسنة ولقى
شيخا حسن العقيدة لانه من انفع العلوم فى البحث ومن ثم قال الغزالى من لم يعرفه لا يوثق
بعلمه وسماه معيار العلوم اه وفيه جمع بين القول بحرمة الاشتغال به لاتاركه الشكوك
كما قاله الشيخ المصنف فى بعض تآليفه تبعا للنووى وشيخه ابن الصلاح وبين القول بجوازه
اه كرخى **قوله** أصحاب العقول) أى السليمة الخالصة عن شوائب الوهم والركون
الى متابعة الهوى وفيه من الترغيب فى المحافظة على الاحكام الواردة فى شأن الانفاق ما لا
يخفى والجملة اما حال واما اعتراض تذييلى اه كرخى **قوله** وما أنفقتم الخ) بيان
لحكم كلى شامل لجميع أفراد النفقات وما فى حكمها اثر بيان حكم ما كان منها فى سبيل الله
وما شرطية أو موصولة وقوله فان الله الخ الفاء على الاول رابطة للجواب وعلى الثانى مزيدة
فى الخبر اه أبو السعود وقوله من نفقة بيانية أو زائدة اه **قوله** من نفقة) أى سرا
أو علانية قليلة أو كثيرة فيزاد هذا على تعميم الشارح لاجل التفصيل فى قوله ان تبدوا
الصدقات الخ اه شيخنا **قوله** فوفيتم به) اشارة الى حذف الفاء ومعطوفها
اه **قوله** فان الله يعلمه) افرد الضمير لكون العطف بأو وقوله فيجازيكم عليه أى فالتعبير
بالعلم كناية عن هذا المعنى والا فهو معلوم اه كرخى **قوله** من معاصى الله)
بيان لغير محله **قوله** ان تبدوا الصدقات الخ) فيه نوع تفصيل لبعض ما أجمل
فى الشرطية وبيان له ولذا ترك العطف بينهما اه شيخنا **قوله** فنعما هى) قرأ ابن
عامر وحمزة والكسائى هنا وفى النساء فنعما بفتح النون وكسر العين وهذه

(يؤتى الحكمة) أى العلم
النافع المؤدى الى العمل
(من يشاء ومن يؤت الحكمة
فقد أوتى خيرا كثيرا)
لمصيره الى السعادة الابدية
(وما يذكر) فيه ادغام
التاء فى الاصل فى الذال
يتعظ (الا أولوا الالباب)
أصحاب العقول (وما أنفقتم
من نفقة) أديتم من زكاة
أو صدقة (أو نذرتم من نذر)
فوفيتم به (فان الله يعلمه)
فيجازيكم عليه (وما للظالمين)
بمنع الزكاة والنذر أو بوضع
الانفاق فى غير محله من
معاصى الله (من أنصار)
مانعين لهم من عذابه (ان
تبدوا) تظهروا (الصدقات)
أى النوافل (فنعما هى)

القراءة

القرأة على الاصل لان الاصل على فعل كعلم وقرأ ابن كثير وورش وحفص بكسر النون والعين وانما كسرت النون اتباعا لكسرة العين وهي لغة هذيل قيل وتحتمل قرأة كسر العين أن يكون أصل العين السكون فلما وقعت بعد ها ما وأدغمت ميم نعم فيها كسرت العين لالتقاء الساكنين اه سمين **قوله** أي نعم شيئا ابداؤها) شيئا تفسير لما الملدغم فيها ميم نعم فما تمييز بمعنى شيئا وقوله ابداؤها بيان للمخصوص المذكور في الاية وهو هي على حذف المضاف والتقدير فنعم شيئا هي أي فنعم شيئا أبداؤها فالفاعل ضمير مستتر في نعم اه شيخنا **قوله** أما صدقة الفرض الخ) مقابل قوله أي النوافل وقوله فالافضل الخ اعتذار عن حمل الاية على النفل فقط اذ لو كان المراد العموم لم يصح بالنسبة الى الفرض ان يقال وان تخفوها الخ اه شيخنا **قوله** فالافضل اظهارها) روى عن ابن عباس صدقة التطوع في السر تفضل علانيتها بسبعين ضعفا وأما صدقة الفريضة فعلانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا اه أبو السعود **قوله** ليقتدى به) أي بفاعلها وقوله ولئلا يتهم أي بعدم اخراجها ويؤخذ من هذا التعليل أن أفضلية الاظهار فيمن عرف بالمال أما غيره فلا فضل له الا الاخفاء اه شيخنا **قوله** بالياء) أي مع الرفع لا غير فقوله مجزوما ومرفوعا راجع لقوله وبالنون كما هو مقرر في علم القراآت وكما يدل عليه عادته في كلامه فالقراآت ثلاثة وكلها سبعية ووراءها ثمان قراآت شاذة نبه عليها السمين منها يكفر بالياء مع الجزم اه شيخنا **قوله** بالعطف على محل فهو) أي مع بقية الجملة وهو الخبر الذي هو خير ومحلها جزم اه شيخنا **قوله** بعض سيئاتكم) تفسير لمن فهي اسم بمعنى بعض وحملها على التبعيض ليكون العباد على وجل ولا يتكلوا ففيه تخويف لهم اه من الخازن وعبارة السمين في من ثلاثة أقوال أحدها أنها للتبعيض أي بعض سيئاتكم لان الصدقات لا تكفر جميع السيئات وعلى هذا فالمفعول في الحقيقة محذوف أي شيئا من سيئاتكم كذا قدره أبو البقاء والثاني أنها زائدة وهو جار على مذهب الاخفش وحكاه ابن عطية عن الطبري عن جماعة والثالث أنها للسببية أي من أجل ذنوبكم وهذا ضعيف والسيئات جمع سيئة ووزنها فيعلة وعينها واو والاصل سيوئة ففعل بها ما فعل بميت وقد تقدم انتهت **قوله** والله بما تعملون خبير) فيه ترغيب في الاسرار وقوله عالم بباطنه أي الباطن منه الذي هو الاخفاء وقوله كظاهره أي ما ظهر منه الذي هو الابداء اه **قوله** ولما منع صلى الله عليه وسلم الخ) عبارة الخازن قيل سبب نزول هذه الاية أن ناسا من المسلمين كان لهم قرابات وأصهار في اليهود وكانوا ينفعونهم وينفقون عليهم قبل أن يسلموا فلما أسلموا كرهوا أن ينفعوهم وأرادوا بذلك أن يسلموا وقيل كانوا يتصدقون على فقراء أهل المدينة فلما كثر المسلمون نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصدق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام لحرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم فنزل ليس عليك هداهم ومعناه ليس عليك هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل أن يدخلوا في الاسلام فحينئذ فتصدق عليهم فأعلمه الله تعالى أنه انما بعث بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه فأما كونهم مهتدين فليس ذلك عليك اه

أي نعم شيئا ابداؤها (وان تخفوها) تسروها (وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) من ابدائها وايتائها الاغنياء أما صدقة الفرض فالافضل اظهارها ليقتدى به ولئلا يتهم وايتاؤها الفقراء متعين (ويكفر) بالياء وبالنون مجزوما بالعطف على محل فهو ومرفوعا على الاستئناف (عنكم من) بعض (سيئاتكم والله بما تعملون خبير) عالم بباطنه كظاهره لا يخفى عليه شيء منه ونزل لما منع صلى الله عليه وسلم التصدق على المشركين ليسلموا

قوله ليس عليك هداهم) أي لا يجب عليك هداهم أي جعلهم مهتدين فالهدى مصدر مضاف
للمفعول أو ليس عليك أن يهتدوا فيكون مضافا للفاعل اه كرخي قوله أي الناس)
أي المشركين قوله إنما عليك البلاغ) أي والإرشاد والحث على المحاسن والنهي عن القبائح
وقوله في آية أخرى وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم إنما أراد هناك الدعوى إلى الهدى
اه كرخي قوله ولكن الله الخ) اعتراض قوله وما تنفقوا من خير) ما شرطية جازمة
لتنفقوا منصوبة به على المفعولية ومن تبعيضية أي أي شيء تنفقوا كائنا من المال اه
أبو السعود قوله من خير) أي ولو على كافر ولكن هذا في غير صدقة الفرض اه كرخي
قوله فلأنفسكم) أي فهو لأنفسكم لا ينتفع به في الآخرة غيرها وحينئذ فلا تمنوا عليه
إن أعطيتموه ولا تؤذوه ولا تنفقوا من الخبيث اه من أبي السعود قوله إلا ابتغاء وجه
الله) استثناء من أعم العلل أي لا تنفقوا لغرض إلا لهذا الغرض وقوله أي ثوابه تفسير
لوجه الله مع تقدير مضاف اه شيخنا قوله يوف) أي يؤد قوله والجملتان) أي قوله
وما تنفقوا من خير يوف إليكم وقوله وأنتم لا تظلمون وقوله للأولى أي للشرطية الأولى وهي وما
تنفقوا من خير فلأنفسكم وعبارة السمين قوله وأنتم لا تظلمون جملة من مبتدأ وخبر في محل
نصب على الحال من الضمير في إليكم فالعامل فيها يوف وهي تشبه الحال المؤكدة لأن معناها
مفهوم من قوله يوف إليكم لأنهم إذا وفوا حقوقهم لم يظلموا ويجوز أن تكون مستأنفة
لا محل لها من الإعراب أخبرهم فيها أنه لا يقع لهم ظلم فيندرج فيه توفية أجورهم بسبب
إنفاقهم في طاعة الله تعالى اندراجا أوليا انتهت قوله خبر مبتدأ) أي والجملة جواب
سؤال نشأ مما سبق كأنهم لما أمروا بالصدقات قالوا فلمن هي فأجيبوا بأنها لهؤلاء
وفيه فائدة بيان مصرف الصدقات وهذا اختيار ابن الأنباري اه من السمين قوله
أي الصدقات) أي السابقة أي والنفقات قوله من المهاجرين) وكانوا من قريش لم يكن
لهم بالمدينة مساكن ولا عشائر وكانوا غير متزوجين كانوا يستغرقون أوقاتهم في تعلم
القرآن ليلا والجهاد نهارا اه شيخنا قوله أرصدوا) أي أرصدوا أنفسهم أي أعدوها
للجهاد ففي المختار وأرصد له كذا أعده وفي الحديث إلا أن أرصده لدين علي اه وقوله
والخروج أي للغزو قوله الجاهل) فالجهل هنا بمعنى انتفاء الخبرة والمعرفة يقال فلان
يجهل حال فلان أي لا يعرفه لعدم اطلاعه على باطن أمره اه كرخي قوله أي لتعففهم)
أشار إلى أن من متعلقة بيحسب وهي للتعليل لا بأغنياء لعدم المعنى لأنهم متى ظنهم ظان قد
استغنوا من تعففهم علم أنهم فقراء من المال فلا يكون جاهلا بحالهم وجر هذه بحرف التعليل
هنا واجب لفقد شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل وذلك أن فاعل الحسبان
الجاهل وفاعل التعفف هم الفقراء اه كرخي قوله وتركه) أي ترك السؤال وهذا عطف
على التعفف عطف تفسير وفي السمين التعفف تفعل من العفة وهي ترك الشيء والإعراض
عنه مع القدرة على تعاطيه قوله تعرفهم بسيماهم) أي تعرف فقرهم واضطرارهم بما
تعاين منهم من الضعف ورثاثة الحال اه أبو السعود قوله يا مخاطبا) نكرة
غير مقصودة للإشارة إلى أن حالهم ظاهر لكل أحد قوله بسيماهم)

السيما

ليس عليك هداهم أي الناس إلى الدخول في الإسلام إنما عليك البلاغ ولكن الله يهدي من يشاء هدايته إلى الدخول فيه وما تنفقوا من خير مال فلأنفسكم لأن ثوابه لها وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله أي ثوابه لا غيره من أعراض الدنيا خبر بمعنى النهي وما تنفقوا من خير يوف إليكم جزاؤه وأنتم لا تظلمون تنقصون منه شيئا والجملتان تأكيد للأولى للفقراء خبر مبتدأ محذوف أي الصدقات الذين أحصروا في سبيل الله أي حبسوا أنفسهم على الجهاد نزلت في أهل الصفة وهم أربعمائة من المهاجرين أرصدوا لتعلم القرآن والخروج مع السرايا لا يستطيعون ضربا سفرا في الأرض للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد يحسبهم الجاهل بحالهم أغنياء من التعفف أي لتعففهم عن السؤال وتركه تعرفهم يا مخاطبا بسيماهم علامتهم من التواضع

البسيما بالقصر العلامة ويجوز مدها واذا مدت فالهمزة فيها منقلبة عن حرف زائد للالحاق اما واو او ياء فهي كعلباء ملحقة بسرداح فالهمزة للالحاق لا للتأنيث وهي منصرفة لذلك وسيما مقلوبة فقدمت عينها على فائها لانها مشتقة من الوسم فهي من السمة أي العلامة فلما وقعت الواو بعد كسرة قلبت ياء فوزن سيما عفلا كما يقال ضحل واضمحل ١ه سمين **قوله** واثر الجهد) أي من الفقر والحاجة والجهد بفتح الجيم المشقة **قوله** الحافا) مفعول مطلق عامله محذوف كما قدره الشارح ويصح أن يكون مفعولا من أجله وأن يكون حالا وعبارة السمين قوله الحافا في نصبه ثلاثة أوجه أحدها نصبه على المصدر بفعل مقدر أي يلحفون الحافا والجملة المقدرة حال من فاعل يسألون والثاني أن يكون مفعولا من أجله أي لا يسألون لاجل الالحاف والثالث أن يكون مصدرا في موضع الحال تقديره لا يسألون ملحفين ١ه **قوله** اي لا سؤال لهم أصلا فلا يقع منهم الحاف) جواب عن سؤال وهو أن هذا يفهم أنهم كانوا يسألون برفق مع انه قال يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وايضاحه أن المراد نفي المقيد والقيد جميعا كما هو الظاهر لان ههنا قرينة تدل على ارادة نفي ذلك وهي ظهور التعفف وحسبان الجاهل اياهم أغنياء كما في قوله ولا ذلول تثير الارض وقوله الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها والالحاف أن يلازم المسؤل حتى يعطيه لكن في الحديث من سأل وله أربعون درهما فقد ألحف ١ه كرخي **قوله** فمجاز عليه) فهو ترغيب في التصدق لا سيما على هؤلاء ١ه أبو السعود **قوله** الذين ينفقون أموالهم الخ) شروع في بيان صفة الصدقة ووقتها فصفتها السر والعلانية ووقتها الليل والنهار وعبارة الكرخي اي يعممون الاوقات والاحوال بالخير والصدقة ولعل تقديم الليل على النهار والسر على العلانية للايذان بمزية الاخفاء على الاظهار وقيل نزلت في شأن الصديق رضي الله تعالى عنه حين تصدق بأربعين الف دينار عشرة آلاف بالليل وعشرة آلاف بالنهار وعشرة آلاف بالسر وعشرة آلاف بالعلانية وقيل في علي كرم الله وجهه تصدق بأربعة دراهم درهما درهما كذلك ولم يكن يملك غيرها وكون ما ذكر سببا لنزولها لا يقتضي خصوص الحكم به بل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١ه **قوله** فلهم أجرهم) خبر للموصول والفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها وقيل للعطف والخبر محذوف اي ومنهم الذين الخ وعلى هذا يجوز الوقف على علانية ١ه من ابي السعود **قوله** في القدر أو الاجل) بدل من قوله في المعاملة والاول ربا الفضل ولا يكون الا عند اتحاد الجنس والثاني ربا النساء ويكون في متحد الجنس ومختلفه وهو البيع مع تأجيل العوضين او أحدهما وبقي ربا اليد وهو البيع مع عدم قبض العوضين او أحدهما في المجلس من غير ذكر أجل ويمكن دخوله في قوله او الاجل ويراد به تأخير القبض أو تأخيره استحقاقا بذكر أجل او بدونه ١ه شيخنا **قوله** لا يقومون من قبورهم الخ) يعني أن آكل الربا يبعث مثل المصروع لا يستطيع الحركة الصحيحة وذلك ليس لخلل في عقله بل لان الربا الذي اكله في الدنيا ربا في بطنه فلا يقدر على الاسراع في النهوض فاذا قام تميل به بطنه قال سعيد بن جبير تلك

وأثر الجهد (لا يسألون الناس) شيئا فيلحفون (الحافا) أي لا سؤال لهم أصلا فلا يقع منهم الحاف وهو الالحاح (وما تنفقوا من خير فان الله به عليم) فمجاز عليه (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (الذين يأكلون الربا) أي يأخذونه وهو الزيادة في المعاملة بالنقود والمطعومات في القدر أو الاجل (لا يقومون) من قبورهم

علامة أكل الربا إذا استحله يوم القيامة اه خازن **قوله** إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيط
وهذا على ما يزعمون أن الشيطان يخبط الإنسان فيصرع والخبط الضرب من غير استوا
اه أبو السعود وفي المختار والخباط بالضم كالجنون وليس به وتقول منه تخبطه الشي
أي أفسده اه **قوله** بهم) أي الكائن بهم أي بالذين يأكلون الربا وقوله متعلق
بيقومون أي على أن من للتعليل والمعنى لا يقومون من أجل الجنون أي من أجل حال
تحصل لهم تشبه الجنون إلا كقيام الذي يتخبطه الشيطان في عدم استواء الحركة في كل
والحالة المذكورة تحصل لهم في القيامة عند قيامهم من القبور فلا يرد أن الجنون
الحقيقي لا يحصل لهم هناك اه **قوله** ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربوا) أي اعتق
مدلول هذا القول وفعلوا مقتضاه أي ذلك العقاب بسبب أنهم نظموا الربا والبيع
في سلك واحد لإفضائهما إلى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين
كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلا في الحل وقاسوا به البيع مع وضو
الفرق بينهما فإن أخذ الدرهمين في الأول ضائع حتما وفي الثاني منجبر بمساس الحاجة إلى
السلعة أو بتوقع رواجها اه أبو السعود وعبارة الخازن وذلك أن أهل الجاهلية كان
أحدهم إذا حل ماله على غريمه فيطالبه فيقول الغريم لصاحب الحق زدني في الأجل حتى أزيد
في المال فيفعلان ذلك وكانوا يقولون سواء علينا الزيادة في أول البيع بالربح أو
عند المحل لأجل التأخير فكذبهم الله تعالى ورد عليهم ذلك بقوله وأحل الله البيع وحرم
الربوا يعني وأحل الله لكم الأرباح في التجارة بالبيع والشراء وحرم الربا الذي هو زياد
في المال لأجل تأخير الأجل وذكر بعض العلماء الفرق بين البيع والربا فقال إذا باع
ثوبا يساوي عشرة بعشرين فقد جعل ذات الثوب مقابلا للعشرين فلما حصل التراضي حصل
هذا التقابل بل صار كل واحد منهما مقابلا للآخر في المالية عندهما فلم يكن أخذ من صاحبه
شيئا بغير عوض أما إذا باع عشرة دراهم بعشرين فقد أخذ العشرة الزائدة بغير عوض ولا
يمكن أن يقال إن العوض هو الإمهال في مدة الأجل لأن الإمهال ليس مالا أو شيئا
مشارا إليه حتى يجعل عوضا عن العشرة الزائدة فقد ظهر الفرق بين الصورتين اه **قوله**
من عكس التشبيه) أي لأنهم جعلوا الربا أصلا والبيع فرعا حتى شبهوه به وقوله مبالغة
أشار به كالكشاف إلى جواب سؤال كيف قالوا ذلك مع أن مقصودهم تشبيه الربا بالبيع
المتفق على حله وإيضاحه أنه جاء ذلك على طريق المبالغة لأنه أبلغ من قولهم إن الربا مثل
البيع وهو في البلاغة مشهور وهو أعلى مراتب التشبيه كالتشبيه في قولهم القمر كوجه زيد
والبحر ككفه إذا أرادوا المبالغة إذ صار به المشبه مشبها به أو أن مقصودهم أن البيع والربا
متماثلان من جميع الوجوه فساغ قياس البيع على الربا كعكسه اه كرخي **قوله**
فمن جاءه موعظة) يحتمل أن تكون من شرطية وهو الظاهر وأن تكون موصولة وعلى
التقديرين فهي في محل رفع بالابتداء وقوله فله ما سلف هو الجزاء أو الخبر فعلى الأول
الفاء واجبة وعلى الثاني الفاء جائزة وسبب زيادتها ما تقدم من شبه الموصول باسم الشرط
اه سمين والموعظة والعظة والوعظ معناها واحد وهو الزجر والتخويف وتذكير العواقب

والاتعاظ

(إلا) قياما (كما يقوم الذي يتخبطه) يصرعه (الشيطان من المس) الجنون (ذلك) بهم متعلق بيقومون الذي نزل بهم (بأنهم) بسبب أنهم (قالوا إنما البيع مثل الربوا) في الجواز وهذا من عكس التشبيه مبالغة فقال تعالى ردا عليهم (وأحل الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه) بلغه (موعظة) وعظ (من ربه فانتهى)

والانتعاظ القبول والامتثال فقوله فانتهى بمعنى اتعظ أي قبل وامتثل اه من المصباح **قوله** عن أكله) أي أخذه وعبر عنه بالاكل لانه أغلب وجوه الانتفاع بالمال **قوله** فله ما سلف) أي اذا كان اخذ بعقد الربا زيادة قبل تحريمه لا تسترد منه اه شيخنا **قوله** في العفو عنه الى الله) يقتضي أن هذا من أهل المعاصي الذين هم تحت المشيئة مع ان هذا لم يذنب لان ما قبل النهي لا مواخذة فيه فالاحسن ما قاله البيضاوي ونصه وأمره الى الله يجازيه على انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية اه **قوله** مشبها له الخ) فيكون قد استحل فصح الحكم عليه بالخلود فيها وقوله فأولئك الخ راجع لمن باعتبار معناها **قوله** ينقصه) أي ويهلك المال الذي دخل فيه اه بيضاوي قال ابن عباس لا يقبل الله منه صدقة ولا حجا ولا جهادا ولا صلة اه خازن **قوله** ويربي الصدقات من اربى المتعدي يقال أرباه اذا زاده كما يؤخذ من القاموس ويستعمل اربى لازما أيضا فيقال اربى الرجل اذا دخل في الربا كما في المصباح اه **قوله** ينميها) أي ويبارك في المال الذي أخرجت منه روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يقبل الصدقة ويربيها كما يربي أحدكم مهره وعنه أيضا ما نقصت زكاة من مال قط اه أبو السعود **قوله** أي يعاقبه) تفسير لنفي المحبة **قوله** الصالحات) أي التي من جملتها ترك الربا **قوله** وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة) تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما في الصالحات لانافتهما أي شرفهما على سائر الاعمال الصالحة على طريقة ذكر جبريل وميكائيل عقيب الملائكة عليهم السلام اه أبو السعود **قوله** ولا خوف عليهم) أي من مكروه يأتي في المستقبل وقوله ولا هم يحزنون أي على أمر محبوب قد فاتهم في الماضي اه من أبي السعود **قوله** وذروا) بوزن علوا فهو فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل وحذفت فاؤه وأصله اوذروا وماضيه وذر ولم يستعمل الا في لغة قليلة **قوله** ما بقي من الربا) أي اتركوا بقايا ما شرطتم منه على الناس تركا كليا اه أبو السعود ومن الربا متعلق ببقي كقولهم بقيت منه بقية والذي يظهر أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل بقي أي الذي بقي حال كونه بعض الربا فهي تبعيضية اه سمين والمراد اتركوا طلب ما بقي مما زاد على رؤس أموالكم **قوله** بعض الصحابة) قيل هو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان بن عفان كانا قد أسلفا في التمر فلما كان وقت الجذاذ قال لهما صاحب التمر ان اخذتما حقكما لم يبق لي ما يكفي عيالي فهل لكما أن تأخذا النصف وتؤخرا النصف وأضعفه لكما ففعلا فلما حل الاجل طلبا منه الزيادة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فنهاهما وأنزل الله هذه الآية اه خازن **قوله** بعد النهي) وانما طالبا الزيادة بعد النهي عنها لعدم بلوغ النهي لهما اذ ذاك وقوله قبل أي قبل النهي **قوله** فان لم تفعلوا فأذنوا الخ) وعدم الفعل اما مع انكار حرمة الربا واما مع اعتقادها فعلى الاول حربهم حرب المرتدين وعلى الثاني حربهم حرب البغاة وقوله ما امرتم به أي من التقوى وترك بقايا الربا اه أبو السعود **قوله** فأذنوا) بالقصر وفتح الذال ومعناه فاعلموا أنتم وبالمد مع كسر الذال بوزن آمنوا أي أعلموا غيركم وتفسير الشارح بقوله اعلموا يحتمل لهما

فله ما سلف قبل النهي أي لا يسترد منه وأمره في العفو عنه إلى الله ومن عاد إلى أكله مشبها له بالبيع في الحل فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يمحق الله الربا ينقصه ويذهب بركته ويربي الصدقات يزيدها وينميها ويضاعف ثوابها والله لا يحب كل كفار بتحليل الربا أثيم فاجر بأكله أي يعاقبه إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا اتركوا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين صادقين في إيمانكم فإن من شأن المؤمن امتثال أمر الله نزلت لما طالب بعض الصحابة بعد النهي بربا كان له من قبل فإن لم تفعلوا ما أمرتم به فأذنوا

ففي صيغته لطافة أي أيقنوا فإن كان المراد اعلموا أنتم فلابد من هذا التضمين ليصح تعديته بالباء
وإن كان المراد أعلموا غيركم فلا حاجة إلى التضمين والمراد أن يعلموا غيرهم بأنهم استحقوا الحرب
من الله ورسوله أي قولوا للناس الله يحاربنا وكذا رسوله وهذا فيه مزيد توبيخهم حيث
أمروا أن يعلموا غيرهم باستحقاقهم العقوبة أو المراد على هذه القراءة أن يعلم بعضهم بعضًا
بأنهم استحقوا المحاربة أي فآذنوا واعلموا بعضكم أي فليعلم بعضكم بعضًا بأنكم استوجبتم
المحاربة تأمل اهـ **قوله** بحرب) وهو القتل في الدنيا والنار في الآخرة أي أيقنوا
أنكم تستحقون القتل والعقوبة بمخالفة أمر الله تعالى ورسوله وتنكيره للتعظيم
اهـ كرخي **قوله** لا يدَ لنا) بصيغة الإفراد في نسخة وهي ظاهرة وفي أكثر النسخ
بصيغة التثنية وحذفت النون تخفيفًا والمعنى على كل من النسختين لا قدرة ولا طاقة
لنا وعبارة الكرخي قوله لا يدي لنا أي لا طاقة لنا بحربه وعبر عن الطاقة باليدين
لأن المباشرة والدفع إنما يكونان باليدين فكأن يديه معدومتان لعجزه عن الدفع قاله
ابن الأثير والقائل ثقيف اهـ **قوله** بحربه) أي بحرب ما ذكر أو الضمير لله **قوله** رجعتم
عنه) أي عن أكل الربا المأخوذ من قوله فإن لم تفعلوا تأمل وقوله فلكم رؤوس أموالكم أي دون
الزيادة **قوله** لا تظلمون) مستأنفة أو حال من الكاف في لكم أي لا تظلمون غرماءكم
بأخذ الزيادة ولا تظلمون أنتم من قبلهم بالمطل والنقص اهـ أبو السعود **قوله** وإن كان
الخ) نزلت لما شكا بنو المغيرة العسرة لأصحاب الديون وقالوا أخرونا إلى أن نتيسر اهـ
خازن وفي كان هذه وجهان أحدهما وهو الأظهر أنها تامة بمعنى حدث ووجد أي
وإن حدث ذو عسرة فتكتفي بفاعلها كسائر الأفعال قيل وأكثر ما تكون كذلك إذا كان
مرفوعها نكرة نحو قد كان من مطر والثاني أنها الناقصة والخبر محذوف قال أبو البقاء
تقديره وإن كان ذو عسرة لكم عليه حق أو نحو ذلك وهذا مذهب بعض الكوفيين في
الآية وقدر الخبر وإن كان من غرمائكم ذو عسرة وقدره بعضهم وإن كان
ذو عسرة غريمًا والعسرة بمعنى العسر انتهى سمين **قوله** فنظرة) الفاء جواب الشرط
ونظرة خبر مبتدأ محذوف أي فالأمر أو فالواجب أو مبتدأ خبره محذوف أي فعليكم نظرة
أو فاعل بفعل مضمر أي فتجب نظرة اهـ سمين **قوله** أي عليكم تأخيره) أي وجوبًا
قوله تأخيره) إشارة إلى أن النظرة من الانتظار وهو الصبر والإمهال اهـ كرخي
قوله الميسرة) على حذف مضاف كما قدره بقوله أي وقت فإن الميسرة بمعنى اليسار
والسعة كما في كتب اللغة **قوله** بالإبراء) أي من كل الدين أو بعضه **قوله** أنه) أي
فضل التصدق وقوله فافعلوه إشارة إلى أن جواب إن محذوف والتصدق بالإبراء وإن كان
تطوعًا أفضل من إنظاره وإن كان فرضًا لأنه تطوع محصل للمقصود من الفرض مع زيادة
كما أن الزهد في الحرام واجب وفي الحلال تطوع والزهد في الحلال أفضل وهذا جواب عن سؤال
وهو أن إنظار المعسر واجب والتصدق عليه تطوع فكيف يكون التطوع خيرًا من الواجب
اهـ كرخي وحاصل الجواب أن هذا من المسائل المستثنيات من قاعدة أن الواجب
أفضل من المندوب فمما استثني منها ما هنا واستثني أيضًا ابتداء السلام ورده والوضوء

قبل

(بحرب من الله ورسوله) لكم فيه تهديد شديد لهم ولما نزلت قالوا لا يدي لنا بحربه (وإن تبتم) رجعتم عنه (فلكم رؤوس) أصول (أموالكم لا تظلمون) بزيادة (ولا تظلمون) بنقص (وإن كان) وقع غريم (ذو عسرة فنظرة) له أي عليكم تأخيره (إلى ميسرة) بفتح السين وضمها أي وقت يسر (وأن تصدقوا) بالتشديد على إدغام التاء في الأصل في الصاد وبالتخفيف على حذفها أي تتصدقوا على المعسر بالإبراء (خير لكم إن كنتم تعلمون) أنه خير فافعلوه

قبل الوقت وفيه وغير ذلك **قوله** أو وضع عنه) أى كل الدين أو بعضه **قوله** فى ظله) أى
ظل عرشه كما صرح به فى رواية أخرى والمراد من قوله يوم لا ظل إلا ظله يوم القيامة إذا قام الناس
لرب العالمين وقربت الشمس من الرؤس واشتد عليهم حرها وأخذهم العرق ولا ظل هناك
لشئ إلا للعرش أو المراد كما قال ابن دينار بالظل هنا الكرامة والكنف من المكاره فى ذلك
الموقف وليس المراد ظل الشمس وما قاله معلوم من اللسان يقال فلان فى ظل فلان
أى فى كنفه وحمايته وهذا أولى وتكون إضافته إلى العرش لأنه مكان التقرب والكرامة
اه كرخى **قوله** واتقوا يوما) فى الآية وعيد شديد قال ابن عباس وهذه آخر آية نزل بها
جبريل وقال للنبى صلى الله عليه وسلم ضعها رأس المائتين والثمانين من سورة البقرة وعاش
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوما وقيل احدا وثمانين وقيل سبعة
ايام وقيل ثلاث ساعات اه بيضاوى وقوله فى رأس المائتين والثمانين تقدم أن
السورة مائتان وست وثمانون آية فتكون هذه الحادية والثمانين وآية الدين الثانية
والثمانين وقوله وإن كنتم على سفر إلى قوله عليم الثالثة والثمانين وقوله لله ما فى السموات
وما فى الأرض إلى قدير الرابعة والثمانين وقوله آمن الرسول إلى المصير الخامسة والثمانين
وقوله لا يكلف الله نفسا إلا وسعها إلى آخر السورة السادسة والثمانين **قوله** إلى الله)
أى إلى حسابه الخلائق فيه **قوله** وهم لا يظلمون) جملة حالية من كل نفس وجمع باعتبار
المعنى وأعاد الضمير عليها أولا فى كسبت اعتبارا باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لأنه الأصل
ولأن اعتبار المعنى وقع رأس فاصلة فكان تأخيره أحسن اه سمين **قوله** تعاملتم بدين)
يقال داينت الرجل أى عاملته بدين سواء كنت معطيا أم آخذا اه سمين **قوله** وقرض)
فيه أن ذكر الأجل فى القرض إن كان لغرض المقرض أفسده وإلا فلا يفسده ولا يجب
الوفاء به لكنه يستحب فلعل هذا هو المراد اه شيخنا **قوله** إلى أجل مسمى) أى بالأيام
أو الأشهر ونحوها مما يفيد العلم ويرفع الجهالة لا بالحصاد ونحوه مما لا يرفعها اه أبو السعود
قوله فاكتبوه) أمر إرشاد أى تعليم ترجع فائدته إلى منافع الخلق فى دنياهم
فلا يثاب عليه المكلف إلا إن قصد الامتثال اه **قوله** فاكتبوه) أى الدين الذى
تعاملتم فى ذممكم وإنما ذكر قوله بدين ليعيد عليه هذا الضمير وإن كان الدين مفهوما
من قوله تداينتم أو لأنه يقال تداينوا أى جازى بعضهم بعضا فقال بدين ليزيل هذا الاشتراك
أو ليدل به على العموم أى أى دين كان من قليل أو كثير وقوله إلى أجل على سبيل التأكيد
إذ لا يكون الدين إلا مؤجلا وألف مسمى منقلبة عن ياء وتلك الياء منقلبة عن واو
لأنه من التسمية وتقدم أن المادة من سما يسمو اه سمين وقوله إذ لا يكون الدين إلا مؤجلا
بناه على مذهبه وإلا فمذهب الشافعى أن الدين تارة يكون حالا وتارة يكون مؤجلا وعليه
فالتقييد بالأجل فى الآية لأجل قوله فاكتبوه أى لأجل ندب الكتابة وطلبها أما الحال فهو
من قبيل قوله إلا أن تكون تجارة حاضرة اه **قوله** استيثاقا) الاستيثاق التقوى
والأمن واستعمال الحزم فيه ومنه الوثيقة كالرهن أى الأمر الذى يحصل به التقوى على
الوصول للحق **قوله** وليكتب بينكم كاتب) بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين لمن

فى الحديث من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله رواه مسلم (واتقوا يوما ترجعون) بالبناء للمفعول تردون وللفاعل تصيرون (فيه إلى الله) هو يوم القيامة (ثم توفى) فيه (كل نفس) جزاء (ما كسبت) عملت من خير وشر (وهم لا يظلمون) بنقص حسنة أو زيادة سيئة (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم) تعاملتم (بدين) كسلم وقرض (إلى أجل مسمى) معلوم (فاكتبوه) استيثاقا ودفعا للنزاع (وليكتب) كتاب الدين (بينكم كاتب بالعدل) بالحق فى كتابته

بنوعها اثر الامر بها اجمالا وذكر البين للايذان بأن الكاتب ينبغي أن يتوسط في المجلس بين
المتداينين ويكتب كلامهما ولا يكتفي بكلام أحدهما وهذا أمر للمتداينين باختيار كاتب
فقيه دين اه أبو السعود **قوله** في المال) أي لنفع الدائن وقوله والاجل أي لنفع المدين
(قوله ولا ينتقص) أي في المال لنفع المدين والاجل لنفع الدائن اه شيخنا **قوله** من أن يكتب
قدر من ليفيد أنه مفعول به أي لا يأب الكتابة وقوله كما علمه الله ما مصدرية أو كافة
على ما مال اليه الشيخ سعد الدين التفتازاني أو موصولة أو نكرة موصوفة وعليهما فالضمير
لما وعلى الاولين للكاتب والمفعول الثاني لعلم على كل التقادير محذوف أي يكتب مثل ما
علمه الله كتابة الوثائق اه كرخي **قوله** كما علمه الله) أي كما شرعه وأمر به بأن يكتب
ما يصلح أن يكون حجة عند الحاجة ولا يخص أحد الخصمين بالاحتياط له دون الآخر وأن
يكون ما يكتبه خاليا عن الالفاظ التي يقع فيها النزاع اه خازن **قوله** متعلقة بيأب
عبارة غيره بلا يأب وهي الصواب لان التعلق المذكور على وجه التعليل للنهي عن الاباء أي
يحرم عليه الاباء المذكور أي الامتناع من الكتابة لاجل تعليم الله تعالى له اياها فيجب عليه
أن يبذلها كما أمره الله تعالى ولا يبخل بها فالكاف للتعليل وما مصدرية والهاء للكاتب
وعبارة أبي السعود كما علمه الله أي على طريقة ما علمه من كتبة الوثائق أو كما بينه بقوله
بالعدل انتهت وعبارة السمين وكما علمه الله يجوز أن يتعلق بقوله أن يكتب على أنه نعت
لمصدر محذوف أو حال من ضمير المصدر على رأي سيبويه والتقدير أن يكتب كتابة مثل ما
علمه الله أو أن يكتبه أي الكتب مثل ما علمه الله ويجوز أن يتعلق بقوله فليكتب بعده قال الشيخ
والظاهر تعلق الكاف بقوله فليكتب وهو قلق لاجل الفاء ولاجل أنه لو كان متعلقا بقوله
فليكتب لكان النظم فليكتب كما علمه الله ولا يحتاج الى تقديم ما هو متأخر في المعنى وقال
الزمخشري بعد أن ذكر تعلقه بأن يكتب وبفليكتب فان قلت أي فرق بين الوجهين قلت
ان علقته بأن يكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له فليكتب تلك الكتابة
لا يعدل عنها وان علقته بقوله فليكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة على سبيل الاطلاق
ثم امر بها مقيدة ويجوز أن تكون متعلقة بقوله لا يأب وتكون الكاف حينئذ للتعليل قال
ابن عطية ويحتمل أن يكون كما متعلقا بما في قوله ولا يأب من المعنى أي كما أنعم الله عليه
بعلم الكتابة فلا يأب هو وليفضل كما أفضل عليه قال الشيخ وهو خلاف الظاهر وتكون الكاف
في هذا القول للتعليل قلت وعلى القول بكونها متعلقة بقوله فليكتب يجوز أن تكون للتعليل
أيضا أي فلاجل ما علمه الله فليكتب اه **قوله** تأكيد) أي لقوله وليكتب بينكم
كاتب بالعدل أو للامر اللازم للنهي في قوله ولا يأب كاتب الخ **قوله** وليملل) أي يسمع
الكاتب الالفاظ التي يكتبها ويلقيها عليه والاملال والاملاء لغتان فصيحتان معناهما
واحد اه خازن والادغام في مثل ذلك جائز لا واجب كما قال في الخلاصة وفي
جزم وشبه الجزم تخيير قفي فلذلك ترك الادغام هنا وسيأتي الادغام في قوله
أو لا يستطيع أن يمل اه شيخنا وعبارة السمين قوله وليملل أمر من أمل عليه فلما سكن
الثاني جزما جرى فيه لغتان الفك وهو لغة الحجاز والادغام وهو لغة تميم وكذا اذا سكن وقفا

ليبلغ في المال والاجل ... (ولا يأب) يمتنع (كاتب) من (أن يكتب) اذا دعي اليها (كما علمه الله) أي فضله بالكتابة فلا يبخل بها والكاف متعلقة بيأب (فليكتب) تأكيد (وليملل) يمل الكاتب (الذي عليه الحق) الدين لانه المشهود عليه فيقر ليعلم ما عليه

نحو مدل وامل وهذا مطرد في كل مضاعف ويقال أمللته وأمليته فقيل هما لغتان وقيل الياء بدل من أحد المثلين وأصل المادة تنبئ عن الاعادة مرة بعد أخرى والموصول فاعل يملل ومفعوله محذوف أي يملل المدين الكاتب ما عليه من الحق فحذف المفعولين للعلم بهما اه

قوله وليتق) أي الذي عليه الحق أي فلا يجحد جميع الحق والبعض سيأتي في قوله ولا يبخس منه شيئا اه

قوله في املائه) الهمزة منقلبة عن الياء لتطرفها فيها مكسورة فأصله املايه على حد قوله في الخلاصة

فأبدل الهمزة من واو ويا * آخرا اثر ألف زيد اه شيخنا

قوله ولا يبخس منه) يجوز في منه أن تكون متعلقة بيبخس ومن لابتداء الغاية والضمير في منه للحق ويجوز أن تكون متعلقة بمحذوف لانها في الاصل صفة للنكرة فلما قدمت على النكرة نصبت حالا وشيئا اما مفعول به واما مصدر والبخس النقص يقال منه بخس يبخس بخسا وأصله من بخست عينه فاستعير لبخس الحق كما قالوا عورت حقه استعارة من عور العين ويقال بخصته بالصاد والتباخس في البيع التناقص لان كل واحد من المتبايعين ينقص الآخر حقه اه سمين وفي المختار البخس الناقص يقال شراه بثمن بخس وقد بخسه حقه اي نقصه وبابه قطع يقال للبيع اذا كان قصدا لا بخس فيه ولا شطط اه

قوله فان كان الذي عليه الحق الخ) اظهار في مقام الاضمار لزيادة الكشف والبيان لا لان الامر والنهي لغيره اه ابو السعود

قوله او كبر) اى مضعف للعقل

قوله أن يمل هو) هذا الضمير البارز هو الفاعل او تأكيد للفاعل المستتر أي أو لا يستطيع الاملاء بنفسه لخرس وغيره اه شيخنا وفائدة هذا التوكيد رفع المجاز الذي كان يحتمله اسناد الفعل الى الضمير والتنصيص على أنه غير مستطيع بنفسه وقرئ باسكان هاء هو وهي قراءة شاذة لان هذا الضمير كلمة مستقلة منفصلة عما قبلها ومن سكنها اجرى المنفصل مجرى المتصل والهاء في وليه للذي عليه الحق اذا كان متصفا باحدى الصفات الثلاث اه سمين

قوله وليه) اى ولي كل واحد من الثلاثة السفيه الضعيف وغير المستطيع اه خازن وقوله متولي امره اى وان لم يكن خصوص الولي الشرعي فالمراد به الولي لغة اى من له عليه ولاية بأي طريق كان بدليل ذكره المترجم وذكر غيره من الشراح الوكيل اه شيخنا لكن في ذكر الوكيل نظر لان الاملاء من قبيل الاقرار وهو لا يصح التوكيل فيه اه

قوله بالعدل) أي الصدق أي من غير زيادة ولا نقص اه ابو السعود

قوله واستشهدوا) أي ندبا والسين والتاء زائدتان كما أشار له المفسر وقوله شهيدين فيه مجاز الاول وفعيل بمعنى فاعل كما أشار له المفسر وقوله على الدين يؤخذ منه أن هذا معطوف على قوله فاكتبوه وأما الاشهاد على غير الدين فسيأتي في قوله وأشهدوا اذا تبايعتم اه

قوله من رجالكم) يجوز أن يتعلق باستشهدوا وتكون من لابتداء الغاية ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشهيدين ومن تبعيضية اه سمين

قوله أي بالغي المسلمين الخ) البلوغ مستفاد من لفظ الرجال والاسلام من الاضافة الى كاف الخطاب والحرية مستفادة أيضا من لفظ الرجال لانه ظاهر في الكاملين لان الارقاء بمنزلة البهائم ونفي اشتراط العدالة

(وليتق الله ربه) في املائه (ولا يبخس) ينقص (منه) اى الحق (شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها) مبذرا (او ضعيفا) عن الاملاء لصغر او كبر (او لا يستطيع ان يمل هو) لخرس او جهل باللغة او نحو ذلك (فليملل وليه) متولي امره من والد ووصي وقيم ومترجم (بالعدل واستشهدوا) اشهدوا على الدين (شهيدين) شاهدين (من رجالكم) اى بالغي المسلمين الاحرار

فيستفاد من قوله ممن ترضون من الشهداء اه شيخنا **قوله** فان لم يكونا) أى بحسب القصد
والارادة أى فان لم يقصدا شهادتهما ولو كانا موجودين وانما قلنا ذلك لان شهادة الرجل
والمرأتين لا تتوقف على فقد الرجلين اه شيخنا **قوله** أى الشاهدان) تفسير لضمير
التثنية الذى هو اسم كان وقوله رجلين خبرها وقوله فرجل مبتدأ وامرأتان معطوف عليه
والخبر محذوف كما قدره الشارح بقوله يشهدون اه **قوله** ممن ترضون) صفة للرجل
والمرأتين وهذا الشرط وان كان مشترطا فى الرجلين ايضا بالاحاديث والآيات الاخر كآية
وأشهدوا ذوى عدل منكم لكن انما نص عليه هنا لتنصيص عليهم فى جانب الرجل والمرأتين
لقلة اتصاف النساء به غالبا وقيل هو متعلق باستشهدوا والمتعلق بالصورتين اه شيخنا
قوله من الشهداء) حال من العائد المحذوف والتقدير ممن ترضونه حال كونه بعض
الشهداء اه كرخى **قوله** أن تضل) على حذف الجار وهو لام التعليل وهذا الجار متعلق
بمحذوف أيضا وقد قدرهما الشارح بقوله وتعدد النساء لاجل أن تضل الخ وعلى هذه
القراءة فالفتحة فى تضل حركة اعراب لان الفعل منصوب بأن بخلافها فى القراءة الآتية
فانها فتحة التخلص من التقاء الساكنين لان اللام الاولى ساكنة للادغام فى الثانية والثانية
مسكنة للجزم ولا يمكن ادغام ساكن فى ساكن فحركنا الثانية بالفتحة هربا من التقائهما
وكانت الحركة فتحة لانها أخف الحركات اه سمين **قوله** الشهادة) أشار به الى أن
معمول تضل محذوف اه **قوله** وضبطهن) أى ونقص ضبطهن اه **قوله** وجملة الاذكار
الخ) هذا على قراءة التخفيف ومثله جملة التذكير على قراءة التشديد وقوله محل العلة
أى محل لام العلة أى محل دخولها لان الاذكار هو العلة فى الحقيقة ويصح أن تكون
أيضا فى محل بيانية وقوله ودخلت أى ان العلة أى لامها على الضلال أى على فعله **قوله**
أى لتذكر ان ضلت) فاعل تذكر ضمير مستتر فيه يعود على الاحدى الذاكرة ومفعوله
محذوف أى لتذكرها أى الذاكرة الاخرى ان ضلت هى أى الاخرى فالضمير المستتر
فى ضلت عائد على الاخرى التى هى المفعول المحذوف اه **قوله** لانه سببه) عبارة أبى
السعود ولكن الضلال لما كان سببا له نزل منزلته انتهت وعبارة الكرخى قوله لانه
سببه أى لان الضلال سبب الاذكار والاذكار مسبب عنه فنزل منزلته لانهم ينزلون كلا
من السبب والمسبب منزلة الآخر لتلازمهما ومن شأن العرب اذا كان للعلة علة فقدموا
ذكر علة العلة وجعلوا العلة معطوفة عليها بالفاء لتحصل الدلالتان معا بعبارة واحدة كقولك
أعددت الخشبة أن يميل الجدار فأدعمه بها فالادعام علة فى اعداد الخشبة والميل علة الادعام
وايضاحه أنك لم تقصد باعداد الخشبة ميل الحائط وانما المعنى لادعمه بها اذا مال فكذلك
الآية وهذا مما يعول فيه على المعنى ويهجر فيه جانب اللفظ فلا يرد كيف جعل أن تضل
علة لاستشهاد المرأتين بدل رجل مع أن علته انما هى التذكير اه **قوله** وفى قراءة)
أى سبعية **قوله** ورفع تذكر) وحينئذ يتعين اضمار المبتدأ لاجل الفاء لانها لا تدخل
الا على الجواب الذى لا يصلح لكونه شرطا من الامور السبعة المعلومة ويكون الجواب هو
الجملة الاسمية اه شيخنا **قوله** ورفع تذكر) أى مع التشديد فقط وقوله

(فان لم يكونا) أى (رجلين فرجل وامرأتان) يشهدون (ممن ترضون من الشهداء) لدينه وعدالته وتعدد النساء لاجل (أن تضل) تنسى (احداهما) الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن (فتذكر) بالتخفيف والتشديد (احداهما) الذاكرة (الاخرى) الناسية وجملة الاذكار محل العلة أى لتذكر ان ضلت ودخلت على الضلال لانه سببه وفى قراءة بكسر ان شرطية ورفع تذكر

استئناف

استئناف مراده بالاستئناف ان أداة الشرط لم تعمل في لفظه والا فالفعل خبر مبتدأ محذوف ومجموعهما في محل جزم جواب الشرط والمبتدأ المحذوف يقدر ضمير القصة والشأن تقديره فهي أي القصة تذكر احداهما وهي الذاكرة الاخرى وهي الضالة **قوله** استئنافا بالنصب على انه مفعول من أجله علة لرفع الفعل أي انما رفع لاجل الاستئناف وقد عرفت معنى الاستئناف هنا وكونه بالنصب لا ينافي عدم ثبوت الالف فيه في لفظ الشارح لكونه بناه على طريقة ربيعة الذين يرسمون المنصوب بصورة المرفوع والمجرور وقوله جوابه أي جواب الشرط الذي هو ان المكسورة على هذه القرأة وفي هذا التعبير تسمح لاقتضائه أن الفعل وحده هو جواب الشرط مع أن الجواب الجملة المركبة من ضمير القصة والفعل وفاعله أو هو الاسم الظاهر فمجموع الثلاثة هو الجواب تأمل **قوله** ولا يأب الشهداء أي يحرم عليهم ذلك لان تحمل الشهادة فرض كفاية مطلقا والاداء كذلك ان زاد المتحملون على من يثبت بهم الحق والا ففرض عين اه شيخنا **قوله** ولا تسأموا) مقتضى قول الشارح أي ما شهدتم عليه أن يكون هذا معطوفا على قوله ولا يأب الشهداء ويكون الخطاب لهم على سبيل الالتفات وتفيد الاية حينئذ أنه ينبغي للشهود أن يكتبوا ما شهدوا به ليكون ذلك أعون لهم على التذكر ويحتمل أنه معطوف على قوله فاكتبوه ويكون خطابا للمتعاملين بالدين وعلى هذا يؤول قول الشارح أي ما شهدتم عليه بأن المراد به ما أشهدتم عليه اه **قوله** تملوا) في المصباح مللته ومللت منه مللا من باب تعب وملالا سئمت وضجرت والفاعل ملول اه وفيه أيضا سئمته أسأمه مهموز من باب تعب سأما وسآمة بمعنى ضجرته ومللت ويعدى بالحرف أيضا فيقال سئمت منه وفي التنزيل لا يسأم الانسان من دعاء الخير اه فتعلم من هذا أن تقدير الشارح حرف الجر بقوله من أن تكتبوه ليس بلازم **قوله** لكثرة وقوع ذلك) علة للسآمة المنهي عنها أي السآمة التي سببها كثرة الوقوع لا تباح بل هي منهي عنها اه شيخنا **قوله** صغيرا كان أو كبيرا) جعله الشارح منصوبا على أنه خبر كان المقدرة والاولى جعله حالا كما قال السمين ونصه وصغيرا وكبيرا حال أي على أي حال كان الدين قليلا أو كثيرا وعلى أي حال كان الكتاب مختصرا أو مشبعا وجوز نصبه على خبر كان مضمرة وهذا لا حاجة تدعو اليه وليس من مواضع اضمار كان اه **قوله** حال من الهاء في تكتبوه) أي مستقرا في ذمة المدين الى وقت حلوله الذي أقر به المدين أي فاكتبوه بصفة أجله وقولوا ثبت كذا مؤجلا بكذا ولا تهملوا الاجل في الكتابة اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله حال من الهاء في تكتبوه أي وهو متعلق بمحذوف أي تكتبوه مستقرا في الذمة الى حلوله لا بتكتبوه لعدم استمرار الكتابة الى أجله اذ تنتهي في زمن يسير قاله أبو حيان اه **قوله** أي الكتب) أي المذكور في قوله ولا تسأموا أن تكتبوه الخ والخطاب للمؤمنين أو للمتعاملين أو للشهود اه **قوله** اقسط) من أقسط الرباعي على غير قياس وكذلك قوله وأقوم اذ القياس أن يكون بناء أفعل للتفضيل من المجرد لا من المزيد وفي المختار القسوط الجور والعدول عن الحق وبابه جلس ومنه قوله تعالى وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا والقسط بالكسر العدل تقول منه

استئناف جوابه أو لا يأب الشهداء إذا ما دعوا) الى تحمل الشهادة وأدائها ولا تسأموا) مللوا من) أن تكتبوه) ما شهدتم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك صغيرا) كان أو كبيرا) قليلا أو كثيرا الى أجله) وقت حلوله حال من الضمير في تكتبوه ذلكم) أي الكتب أقسط) أعدل

اقسط الرجل فهو مقسط ومنه قوله تعالى إن الله يحب المقسطين اه **قوله** عند الله) أى في علمه **قوله** على قامتها) أى دائها **قوله** تشكوا في قدر الحق) أى وجنسه وشهوده اه أبو السعود **قوله** الا أن تكون تجارة) في هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه متصل قال أبو البقاء والجملة المستثناة في موضع نصب لانه استثناء من الجنس لانه أمر بالكتابة في كل معاملة واستثنى منها التجارة الحاضرة والتقدير الا في حال حضور التجارة والثانى أنه منقطع قلت وهذا هو الظاهر كأنه قيل لكن التجارة الحاضرة فانه يجوز عدم الاستشهاد والكتب فيها اه سمين **قوله** بالنصب) أى نصب الصفة والموصوف **قوله** واسمها ضمير التجارة) عبارة السمين واسمها مضمر فيها فقيل تقديره الا أن تكون المعاملة أو المبايعة أو التجارة اه **قوله** أى تقبضونها) تفسير لتديرونها بينكم وقوله ولا أجل فيها تفسير لقوله حاضرة فهو من قبيل اللف والنشر المشوش اه شيخنا وعبارة أبى السعود الا أن تكون تجارة حاضرة بحضور البدلين تديرونها بينكم بتعاطيهما يدا بيد اه والتجارة الحاضرة تعم المبايعة بعين أو دين اه بيضاوى **قوله** فليس عليكم جناح) قال أبو البقاء دخلت الفاء في فليس ايذانا بتعلق ما بعدها بما قبلها قلت هى عاطفة هذه الجملة على الجملة من قوله الا أن تكون التجارة الخ والسببية فيها واضحة أى بتسبب عن ذلك رفع الجناح في عدم الكتابة وقوله أن لا تكتبوها أى في أن لا تكتبوها فحذف حرف الجر وتجئ في موضع أن الوجهان وقوله اذا تبايعتم يجوز أن تكون شرطية وجوابها اما المتقدم عند قوم واما محذوف لدلالة ما تقدم عليه تقديره اذا تبايعتم فأشهدوا ويجوز أن يكون ظرفا محضا أى افعلوا الشهادة وقت التبايع اه سمين وانما رخص الله في ترك الكتابة في هذا النوع من التجارة لكثرة جريانه بين الناس فلو كلفوا الكتابة فيه تشق عليهم ولانه اذا اخذ كل واحد حقه في المجلس لم يكن هناك خوف الجحود فلا حاجة الى الكتابة اه خازن **قوله** والمراد بها) أى بالتجارة في قوله الا أن تكون تجارة وقوله أن لا تكتبوها اه شيخنا **قوله** وأشهدوا اذا تبايعتم) أى التبايع السابق في قوله الا أن تكون تجارة فقوله عليه راجع للتبايع السابق ويصح أن يكون المراد بتبايعتم مطلق التبايع اه أبو السعود **قوله** وهذا) أى قوله وأشهدوا وما قبله أى من جميع الاوامر المذكورة في آية الدين المذكورة اه شيخنا وقوله أمر ندب هو ما عليه الجمهور وعبارة كثير من أمر ارشاد والفرق بينهما أن الندب مطلوب لثواب الآخرة والارشاد لمنافع الدنيا اه كرخى **قوله** ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحتمل أنه مبنى للفاعل فأصله لا يضارر بكسر الراء الاولى ويحتمل انه مبنى للمفعول فأصله لا يضارر بفتحها فقوله صاحب الحق منصوب على المفعولية وهذا على الاحتمال الاول وقوله أو لا يضرهما الخ هذا على الاحتمال الثانى فالمعنى على الاول لا يدخل الكاتب والشهيد الضرر على صاحب الحق والمدين وعلى الثانى لا يدخل الضرر من صاحب الحق والمدين على الكاتب والشهيد اه شيخنا **قوله** ومن عليه) أى ومن عليه الحق **قوله** بتحريف) أى في الكتابة بزيادة أو نقص فيتضرر بالنقص صاحب الحق وبالزيادة من عليه الحق وقوله

اوامتناع

(عند الله وأقوم للشهادة) أى أعون على اقامتها لانه ... (وأدنى) أقرب الى (أن لا ترتابوا) تشكوا في قدر الحق والأجل (الا أن تكون) تقع (تجارة حاضرة) وفي قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها ضمير التجارة (تديرونها بينكم) أى تقبضونها ولا أجل فيها (فليس عليكم جناح) في (أن لا تكتبوها) والمراد بها ... (وأشهدوا اذا تبايعتم) عليه فانه أدفع ... وهذا وما قبله ... (ولا يضار كاتب ولا شهيد) ...

أو امتناع الخ فى كل من الامتناعين ضرر على صاحب الحق دائما وقد يكون فيهما ضرر على من
عليه الحق اه شيخنا **قوله** أو لا يضرهما) هذا على كون الفعل مبنيا للمفعول وأصله
يضارر بفتح الراء الاولى ورجح هذا بأنه لو كان النهى متوجها نحو الكاتب والشهيد
لقال وان تفعلا فانه فسوق بكما وبأن السياق من أول الآيات انما هو فى المكتوب له
والمشهود له فمثال مضارة الكاتب والشاهد منع الجعل منهما اه كرخى فان لهما طلب
الجعل ولا يكلفان الكتابة ولا الشهادة مجانا كما هو مقرر فى محله **قوله** بتكليفهما الخ)
عبارة أبى السعود بأن يشغلهما عن مهمهما أو لا يعطى الكاتب جعله انتهت وعبارة الخازن
والمعنى على هذا أن يدعو الرجل الكاتب والشاهد وهما مشغولان فاذا قالا نحن فى شغل
مهم فاطلب غيرنا فيقول الطالب لهما ان الله أمركما أن تجيبا اذا دعيتما فيشغلهما
عن حاجتهما فنهى عن مضارتهما فى هذه الحالة وأمر بطلب غيرهما فيها اه **قوله** لاحق بكم)
عبارة أبى السعود ملتبس بكم اه أى متعلق بكم **قوله** ونهيه) أى عن المضارة وغيرها
قوله حال مقدرة) فيه أن الفعل مضارع مثبت مقترن بالواو وحاليته ممتنعة
فيحتاج الى تأويل فالاستئناف أظهر اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله حال مقدرة تبع
فيه أبا البقاء وتعقب بأن المضارع المثبت لا تباشره واو الحال فان ورد ما ظاهره
ذلك نحو قمت وأصك عينه فمؤول أى على اضمار مبتدأ بعد الواو ويكون المضارع خبرا
عنه أى وأنا أصك أى أضرب حينئذ فالجملة اسمية يصح اقترانها بالحال لكن لا ضرورة تدعو
اليه ههنا أى لان ما ذكر شاذ ولا ينبغى أن يحمل القرآن على الشاذ انتهت **قوله**
أو مستأنف) هذا هو الظاهر أى فليست الواو فى ويعلمكم الله للعطف والا لزم عطف
الاخبار على الانشاء كما صرح به ابن هشام وكرر لفظ الجلالة فى الجمل الثلاث لادخال الروع
وتربية المهابة وللتنبيه على استقلال كل منها بمعنى على حياله فان الاولى حث على التقوى
والثانية وعد بالانعام بالتعليم والثالثة تعظيم لشأنه تعالى اه كرخى **قوله** والله
بكل شىء عليم) هذه آخر آية الدين وقد حث الله سبحانه وتعالى فيها على الاحتياط فى أمر
الاموال لكونها سببا لمصالح المعاش والمعاد قال القفال رحمه الله تعالى ويدل على ذلك
أن ألفاظ القرآن جارية فى الاكثر على الاختصار وفى هذه الآية بسط شديد ألا ترى أنه
قال اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه ثم قال ثانيا وليكتب بينكم كاتب بالعدل ثم قال
ثالثا ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فكان هذا كالتكرار لقوله وليكتب بينكم كاتب
بالعدل لان العدل هو ما علمه الله ثم قال رابعا فليكتب وهذا اعادة للامر الاول ثم قال خامسا
وليملل الذى عليه الحق لان الكاتب بالعدل انما يكتب ما يملى عليه ثم قال سادسا وليتق الله
ربه وهذا تأكيد ثم قال سابعا ولا يبخس منه شيئا وهذا كالمستفاد من قوله وليتق الله ربه
ثم قال ثامنا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله وهو أيضا تأكيد لما مضى ثم قال
تاسعا ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا فذكر هذه الفوائد الثلاث
لتلك التأكيدات السالفة وكل ذلك يدل على المبالغة فى التوصية بحفظ المال الحلال
وصونه عن الهلاك ليتمكن الانسان بواسطته من الانفاق فى سبيل الله والاعراض

أو لا يضرهما صاحب الحق
بتكليفهما ما لا يليق
فى الكتابة والشهادة (وان
تفعلوا) ما نهيتم عنه (فانه
فسوق) خروج عن الطاعة
لاحق (بكم واتقوا الله) فى
أمره ونهيه (ويعلمكم
الله) مصالح أموركم حال
مقدرة أو مستأنف (والله
بكل شىء عليم)

عن مساخطه من الربا وغيره والمواظبة على تقوى الله اهـ خطيب **قوله** وإن كنتم على سفر
على بمعنى في كما يشير له قول الشارح أي مسافرين اهـ شيخنا وعبارة الشهاب قوله أي
مسافرين فيه إشارة إلى أن على استعارة تبعية مشبه تمكنهم من السفر بتمكن الراكب
من مركوبه انتهت **قوله** ولم تجدوا كاتبا) في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها
أنها عطف على فعل الشرط أي وإن كنتم ولم تجدوا فتكون في محل جزم تقديرا والثاني
أن تكون معطوفة على خبر كان أي وإن كنتم لم تجدوا كاتبا والثالث أن تكون الواو
للحال والجملة بعدها نصب على الحال فهي على هذين الوجهين الأخيرين في محل نصب اهـ
سمين وإنما لم يتعرض لفقد الشاهد لأنه يوجد في السفر كثيرا بخلاف الكاتب ففي ل
وجوده فيه تأمل **قوله** جمع رهن) أي على كل من القراءتين وهو بمعنى مرهون بدليل
قوله مقبوضة ويصح أن يراد المصدر الذي هو العقد فيكون المراد مقبوضة متعلقاتها
قوله مقبوضة) صفة لرهان الواقع مبتدأ والخبر محذوف ذكره بقوله تستوثقون
بها **قوله** وبينت السنة الخ) فالسنة مقدمة على مفهوم الآية وقوله بما ذكر
أي من السفر وعدم وجدان الكاتب اهـ شيخنا **قوله** ووجود الكاتب) أي وفي حال
وجود الكاتب **قوله** اشتراط القبض في الرهن الخ) اشتراط القبض بمعنى أنه هو للزومه
لا لصحته وجوازه وقوله والاكتفاء به من المرتهن وجه إفادة هذا الاكتفاء أن
مقبوضة اسم مفعول مأخوذ من القبض وهو من فعل المرتهن فيفيد اللفظ الاكتفاء بفعله
وإن لم يحصل من الراهن إقباض لكن لا بد من إذنه للمرتهن في القبض فإن لم يأذن
له لم يصح القبض وعبارة المنهج ولا يلزم إلا بقبضه بإذن أو إقباض ممن يصح عقده انتهت
قوله فلم يرتهنه) أي لم يأخذ منه رهنا اكتفاء بأمانته وسهولة الأخذ منه وتحسينا
للظن به وكذا يقال فيما إذا ائتمنه فلم يشهد عليه ولم يكتب عليه فيقال فليؤد الذي ائتمن
أمانته **قوله** الذي ائتمن) إذا وقف على الذي وابتدئ بما بعده يقال أوتمن بهمزة مضمومة
بعدها واو ساكنة وذلك لأن أصله ائتمن مثل اقتدر بهمزتين الأولى للوصل والثانية فاء
الكلمة فوقعت الثانية ساكنة بعد أخرى مضمومة فوجب قلب الثانية واوا على القاعدة
في اجتماع الهمزتين وأما في الدرج فتحذف همزة الوصل التي هي الأولى وتعود الثانية
ساكنة بحالها لزوال المقتضي لقلبها واوا اهـ من السمين **قوله** أي المدين) وإنما
سمي أمينا لتعينه طريقا للإعلام بالدين والإقرار به لعدم توثق الدائن عليه فقد ائتمنه عليه
وفوض الأمر إلى أمانته وسمي الدين أمانة لائتمان الدائن المدين عليه حيث لم يرتهن عليه
قوله وليتق الله ربه) فيه مبالغات من حيث الإتيان بصيغة الأمر الظاهرة في الوجوب
والجمع بين ذكر الله والرب وذكره عقب الأمر بأداء الدين وفيه من التحذير والتخويف
ما لا يخفى اهـ من أبي السعود **قوله** في أدائه) أي في أداء الحق عند حلول الأجل من غير
مماطلة ولا [illegible] بل يعامله المعاملة الحسنة كما أحسن ظنه فيه اهـ خازن **قوله** ولا
تكتموا الشهادة) الخطاب للشهود والمديونين وشهادة المديونين على أنفسهم إقرارهم
واعترافهم بالدين اهـ زكريا **قوله** فإنه آثم قلبه) الضمير عائد على من وآثم خبر إن

وقلبه

(وإن كنتم على سفر) أي مسافرين وتداينتم (ولم تجدوا كاتبا فرهن) وفي قراءة (فرهان) جمع رهن (مقبوضة) تستوثقون بها وبينت السنة جواز الرهن في الحضر ووجود الكاتب فالتقييد بما ذكر لأن التوثق فيه أشد وأفاد قوله مقبوضة اشتراط القبض في الرهن والاكتفاء به من المرتهن ووكيله (فإن أمن بعضكم بعضا) أي الدائن المدين على حقه فلم يرتهنه (فليؤد الذي اؤتمن) أي المدين (أمانته) دينه (وليتق الله ربه) في أدائه (ولا تكتموا الشهادة) إذا دعيتم لإقامتها (ومن يكتمها فإنه آثم قلبه)

وقلبه فاعل به ويصح أن يكون الضمير للشأن وآثم خبر مقدم وقلبه مبتدأ مؤخر والجملة خبر انّ **قوله** خص بالذكر) أى مع أن الاثم يقوم بالشخص كله وقوله لانه محل الشهادة أى محل كتمانها وعبارة الكرخي أسند الاثم للقلب لانّ الكتمان معصية القلب واسناد الفعل الى الجارحة التى تعمله أبلغ ألا تراك تقول اذا أردت التوكيد هذا مما أبصرته عيني ومما سمعته اذنى ومما عرفه قلبى وهو صريح فى مؤاخذة الشخص بأعمال القلب انتهت **قوله** فيعاقب) أى القلب معاقبة الآثمين أى آثمه هو بانكاره وآثم غيره من الاعضاء من حيث انه تسبب فيه **قوله** لله ما فى السموات وما فى الارض) استدلال على قوله والله بما تعملون عليم فاستدل بسعة ملكه على سعة علمه وقوله ما فى السموات الخ أى من الامور الداخلة فى حقيقتهما والخارجة عنهما من أولى العلم وغيرهم فغلب غيرهم لانهم أكثر أى الكل له تعالى خلقا وملكا وتصرفا اه شيخنا **قوله** وان تبدوا الخ) صريح فى التكليف والمؤاخذة بالخواطر التى لا يقدر الانسان على دفعها ولذلك سيأتى فى الشارح ما يقتضى انها منسوخة بما سيأتى هذا وفى قول الشارح هنا من السوء والعزم عليه ايماء الى عدم النسخ وذلك لانه اذا حمل ما فى الانفس على خصوص العزم لم يكن نسخ لانه مؤاخذ به وقد نظم بعضهم مراتب القصد بقوله

مراتب القصد خمس هاجس ذكروا * وخاطر فحديث النفس فاستمعا
يليه همّ فعزم كلها رفعت * سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعا اه

قوله والعزم عليه) أى على السوء أى قصد فعله قصدا جازما والمراد بالاية العمل بمقتضاه أى عمل المنوىّ والمعزوم عليه **قوله** يخبركم) جواب عن سؤال وهو أنه كيف قال فى الاخفاء يحاسبكم به الله مع أن حديث النفس لا اثم فيه ما لم يفعل للحديث المشهور فيه ولانه لا يمكن الاحتراز عنه فأجاب بأن المراد بالمحاسبة مجرد الاخبار به لا المعاقبة عليه فهو تعالى يخبر العباد بما أخفوا وأظهروا ليعلموا احاطة علمه ثم يغفر ويعذب فضلا وعدلا وعلى المؤاخذة يكون ذلك منسوخا بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها أو المراد بما أخفوه العزم القاطع والاعتقاد الجازم لا مجرد حديث النفس والوسوسة وذكر الحساب حجة على منكره من المعتزلة والروافض اه كرخي وحاصل صنيع الشارح أنه أجاب عن السؤال بجوابين الاول ما ذكره هنا وهو أن المراد بالمحاسبة مجرد الاخبار والثانى أن ما هنا منسوخ كما سيذكره بقوله ولما نزلت الاية قبلها الخ ولكن كل من الجوابين ومن السؤال انما يستقيم لو أريد بما فى النفس مطلق ما يرد على القلب من الخواطر أما لو أريد به خصوص العزم كما حمله عليه فلا يرد السؤال ولا الجواب فان فى صنيعه تساهلا تأمل **قوله** فيغفر لمن يشاء الخ) قال ابن عباس يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب الحقير لا يسأل عما يفعل اه خازن **قوله** والرفع) أى على الاستئناف اه **قوله** وجزاؤكم) هو المذكور بقوله فيغفر لمن يشاء الخ ولذلك قال أبو السعود هذا تذييل مقرر لما قبله فان كمال قدرته على جميع الاشياء موجب لقدرته على ما ذكر من المحاسبة وما فرع عليها من المغفرة والتعذيب اه **قوله** آمن الرسول بما انزل اليه من ربه) قال الزجاج لما ذكر الله ...

خص بالذكر لانه محل الشهادة ولانه اذا أثم تبعه غيره فيعاقب عليه معاقبة الآثمين (والله بما تعملون عليم) لا يخفى عليه شىء منه (لله ما فى السموات وما فى الارض وان تبدوا) تظهروا (ما فى أنفسكم) من السوء والعزم عليه (أو تخفوه) تسروه (يحاسبكم) يخبركم (به الله) يوم القيامة (فيغفر لمن يشاء) المغفرة له (ويعذب من يشاء) تعذيبه والفعلان بالجزم عطفا على جواب الشرط والرفع أى فهو (والله على كل شىء قدير) ومنه محاسبتكم وجزاؤكم (آمن) صدق (الرسول) محمد (بما أنزل اليه من ربه) من القرآن

فى هذه السورة فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج والطلاق والايلاء والحيض والجهاد وقصص الانبياء وما ذكر من كلام الحكم أختم السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك اه خازن **قوله** عطف عليه) هذا أحد وجهين وعبارة السمين قوله والمؤمنون يجوز فيه وجهان أحدهما أنه مرفوع بالفاعلية عطفا على الرسول فيكون الوقف هنا ويدل على صحة هذا ما قرأ به أمير المؤمنين على بن أبى طالب وآمن المؤمنون فاظهر الفعل ويكون قوله كل آمن جملة من مبتدا وخبر تدل على أن جميع من تقدم ذكره آمن بما ذكر والثانى أن يكون المؤمنون مبتدأ ثان وآمن خبر عن كل وهذا المبتدأ وخبره خبر عن الاول وعلى هذا فلا بد من رابط بين الجملة وبين ما أخبر به عنها وهو محذوف تقديره كل منهم كقولهم السمن منوان بدرهم تقديره منوان منه اه **قوله** تنوينه عوض من المضاف اليه) أى فيكون الضمير الذى ناب عنه التنوين فى كل راجعا الى الرسول والمؤمنين أى كلهم آمن وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه الى كل المؤمنين لما أن المراد بيان ايمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع اه كرخى **قوله** كل آمن بالله) كل مبتدأ أخبر عنه بخبرين فى أولهما مراعاة لفظ كل وهو قوله آمن وفى ثانيهما مراعاة معناها وهو قوله وقالوا سمعنا الخ اه شيخنا **قوله** بالجمع والافراد) قراءتان سبعيتان **قوله** يقولون لا نفرق) قدر الفعل ليفيد أن هذه الجملة منصوبة بقول محذوف ومن قدر يقول راعى لفظ كل وهذا القول المضمر فى محل نصب على الحال أى قائلين اه كرخى **قوله** بين أحد من رسله) أى فى الايمان بهم وأضيف بين الى أحد وهو مفرد وان كان قاعدتهم أنه انما يضاف الى متعدد نحو بين الزيدين أو بين زيد وعمرو ولا يجوز بين زيد وتسكت لان أحدا اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوى فيه الواحد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث فحيث اضيف بين اليه أو أعيد ضمير جمع اليه أو نحو ذلك فالمراد به كما قال الشيخ سعد الدين التفتازانى جمع من الجنس الذى يدل الكلام عليه فمعنى لا نفرق بين أحد لا نفرق بين جمع من الرسل ومعنى فما منكم من احد فما منكم من جماعة ومعنى لستن كأحد من النساء كجماعة من جماعات النساء وعدم التعرض لنفى التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور اياه اه كرخى وعبارة أبى السعود ولم يقل وكتبه لاستلزام المذكور اياه وانما لم يعكس مع تحقق التلازم من الجانبين لان الاصل فى تفريق المفرقين هو الرسل وكفرهم بالكتب متفرع على كفرهم بهم انتهت **قوله** نؤمن ببعض) بالنصب فى حيز النفى فالنفى مسلط عليه **قوله** واليك المصير) معطوف على مقدر أى فمنك مبدؤنا واليك الخ اه شيخنا **قوله** ولما نزلت الآية) وهى قوله وان تبدوا ما فى أنفسكم الخ قبلها أى قبل آية آمن الرسول الخ وقوله فنزل لا يكلف الله أى نزل مبينا لما فى أنفسهم وقاصرا له على ما فى الوسع وهو العزم فقط فما عداه من الخواطر لا محاسبة به وهذا أحسن من قول غيره فنزل آمن الرسول الخ وذلك لان الرافع للحرج فى الآية السابقة هو قوله لا يكلف الله الخ وليس لآية آمن الرسول دخل فى ذلك وهذا لا ينافى أن آمن الرسول الى آخرها نزلت قبل قوله لا يكلف الله الخ اه شيخنا **قوله** من الوسوسة) أى من المؤاخذة بها كما يقتضيه قوله يحاسبكم

(والمؤمنون) عطف عليه (كل) تنوينه عوض من المضاف اليه (آمن بالله وملائكته وكتبه) بالجمع والافراد (ورسله) يقولون (لا نفرق بين أحد من رسله) فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعل اليهود والنصارى (وقالوا سمعنا) أى ما أمرنا به سماع قبول (وأطعنا) نسألك (غفرانك ربنا واليك المصير) المرجع بالبعث ولما نزلت الآية قبلها شكا المؤمنون من الوسوسة وشق عليهم المحاسبة بها

بما سبكم به الله، وقد عرفت أن هذا لا يتوجه على صنيعه حيث حمل ما في النفس على خصوص العزم وانما يتم لو ابقاء على اطلاقه كما عرفته سابقا فليتأمل **قوله** أي ما تسعه قدرتها عبارة البيضاوي الا ما تسعه قدرتها فضلا منه ورحمة أو ما دون مدى طاقتها أي غاية طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها كقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر **قوله** لها ما كسبت الخ) الدليل على أن الاول في الخير والثاني في الشر اللام في الاول وعلى في الثاني لان اللام للخير وعلى للمضرة لكن هذا ينتقض بقوله تعالى وهم اللعنة وعليهم صلوات الا أن يقال هما يقتضيان ذلك عند الاطلاق بلا ذكر الحسنة والسيئة أو انهما يستعملان لذلك عند تقارنهما كما في هذه الآية وكما في قوله من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها قال شيخ الاسلام فان قلت لم خص الكسب بالخير والاكتساب بالشر قلت لان الاكتساب فيه اعتمال والشر تشتهيه النفس وتنجذب اليه فكانت أجد في تحصيله بخلاف الخير ولان ذلك اشارة الى كرامة الله تعالى وتفضله على خلقه حيث أثابهم على فعل الخير من غير جد واعتمال ولم يؤاخذهم على فعل الشر الا بالجد والاعتمال اه كرخي **قوله** ولا يؤاخذ أحد الخ) بيان للقصر الذي أفادة التقديم في قوله وعليها الخ ولم يبين مثله في قوله لها ما كسبت الخ بأن يقول وليس لها ما كسبه غيرها أي لا تنتفع بكسب غيرها وذلك لان التقديم فيه ليس للحصر لان الانسان قد يثاب بما كسبه غيره كالتصدق عليه والقراءة له وقوله ولا بما لم يكسبه الخ بيان لمفهوم الاكتساب اذ هو يشعر بالاختيار والمعاناة فيخرج ما لم يعانه الشخص ولم يكن مختارا فيه وهو بقية مراتب القصد ما عدا العزم وهي أربعة وأما العزم فينسب للشخص اكتسابا لاختياره فيه من حيث تصميمه وعقد الضمير عليه اه شيخنا **قوله** مما وسوست به نفسه) المراد بما وسوست به نفسه مراتب القصد الاربعة ما عدا العزم وهي الهاجس والخاطر وحديث النفس والهم اه **قوله** قولوا ربنا لا تؤاخذنا الخ) تعليم من الله لعباده كيفية الدعاء وهذا من غاية الكرم حيث يعلمهم الطلب ليعطيهم المطلوب اه شيخنا **قوله** لا تؤاخذنا) يقرأ بالهمزة وهو من الاخذ بالذنب ويقرأ بالواو ويحتمل وجهين أحدهما أن يكون من الاخذ أيضا وانما ابدلت الهمزة واوا لانفتاحها وانضمام ما قبلها وهو تخفيف قياسي ويحتمل أن يكون من واخذه بالواو وقال أبو البقاء وجاء هنا بلفظ المفاعلة وهو فعل واحد وهو لله لان المسيء قد امكن من نفسه وطرق السبيل اليها بفعله فكأنه أعان من يعاقبه بذنبه ويأخذ به على نفسه فحسنت المفاعلة ويجوز أن يكون من باب سافرت وعاقبت وطارقت اه سمين **قوله** لا عن عمد) كتأخير الصلاة عن وقتها في حال الغيم جهلا به وكقتل الخطأ المشهور اه **قوله** كما أخذت به) أي بما ذكر من الامرين من قبلنا قيل كان بنو اسرائيل اذا نسوا شيئا مما أمروا به أو أخطأوا عجلت لهم العقوبة فيحرم عليهم شيء مما كان حلالا لهم من مطعم أو مشرب على حسب ذلك الذنب فأمر الله المؤمنين أن يسألوا رفع مؤاخذتهم بذلك اه خازن **قوله** وقد رفع الله ذلك الخ) أي المؤاخذة بالخطأ والنسيان وهذا اشارة الى ايراد حاصله أنه اذا كان مرفوعا عنا بمقتضى الحديث الشريف فيكون طلب رفعه طلبا

فنزل (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) أي ما تسعه (لها ما كسبت) من الخير أي ثوابه (وعليها ما اكتسبت) من الشر أي وزره ولا يؤاخذ أحد بذنب أحد ولا بما لم يكسبه مما وسوست به نفسه قولوا (ربنا لا تؤاخذنا) بالعقاب (ان نسينا أو أخطأنا) تركنا الصواب لا عن عمد كما أخذت به من قبلنا وقد رفع الله ذلك عن هذه الأمة

لتحصيل الحاصل وقد أجاب عنه بقوله فسؤاله اعتراف بنعمة الله أى فالقصد من سؤال
هذا الرفع وطلبه الاقرار والاعتراف بهذه النعمة أى اظهارها والتحدث بها على حد وأما
بنعمة ربك فحدث **قوله** كما ورد فى الحديث) وهو قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتى
الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه رواه الطبرانى وغيره اه كرخى **قوله** ولا تحمل
علينا اصرا) معطوف على لا تؤاخذنا وتوسيط النداء بين المتعاطفين لاظهار مزيد
الضراعة والالتجاء الى الرب الكريم وكذا يقال فى قوله ولا تحملنا فهو معطوف على لا
تؤاخذنا الى آخر ما تقدم اه **قوله** اصرا) الاصر العبء الثقيل الذى يأصر صاحبه
أى يحبسه مكانه والمراد به التكاليف الشاقة اه أبو السعود وفى المختار أصره
حبسه وبابه ضرب اه وفى السمين والاصر فى الاصل الثقل والشدة ويطلق على
العهد والميثاق لثقلهما كقوله تعالى وأخذتم على ذلكم اصرى أى عهدى وميثاقى ويضع
عنهم اصرهم أى التكاليف الشاقة ويطلق على كل ما يثقل على النفس كشماتة الاعداء
اه **قوله** وقرض موضع النجاسة) أى من البدن والثياب هكذا قاله الشارح
اه كرخى **قوله** من التكاليف) كوجوب قيام الليل وقوله والبلاء كالمسخ والخسف
والاغراق اه وهذا التقرير من الشارح يقتضى أن الاصر وما لا طاقة لنا به معناهما
واحد وهو أحد قولين ذكرهما أبو السعود حاصل الاول منهما أن سؤال رفع الاصر طلب
رفع التكليف بالامور الشاقة وأن سؤال رفع التحميل بما لا يطاق طلب عدم العقوبة به
وحاصل الثانى منهما أن السؤال الثانى هو عين الاول وتكرير لتصوير الامور الشاقة بصورة
ما لا يطاق أصلا وتصريحه فكأنه قيل لا تكلفنا تلك التكاليف الشاقة ولا تعاقبنا بتفريطنا
فى المحافظة عليها فيكون التعبير عن انزال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدى اليها وقيل
هو تكرير للاول وتصوير للاصر بصورة ما لا يستطاع مبالغة اه والطاقة القدرة على
الشىء وهى فى الاصل مصدر جاء على حذف الزوائد وكان من حقها اطاقة لانها من
أطاق اه سمين **قوله** امح ذنوبنا) استعمل واويا من باب عدا ويائيا من باب رمى
ومصدر الاول محو ومصدر الثانى محى اه مختار ولم يفسر الشارح المغفرة وظاهر صنيعه
أنها بمعنى المحو لكن عبارة البيضاوى واعف عنا وامح ذنوبنا واغفر لنا واستر عيوبنا
ولا تفضحنا بالمؤاخذة وارحمنا وتعطف بنا وتفضل علينا انتهت **قوله** زيادة على المغفرة)
أى لان الرحمة الاحسان وهى تشمل المغفرة التى هى غفر الذنوب وايصال النعم فى الدنيا
والاخرة اه شيخنا **قوله** مولانا) المولى مفعل من ولى يلى وهو هنا مصدر يراد به
الفاعل ويجوز أن يكون على حذف مضاف أى صاحب تولينا أى نصرتنا ولذلك
قال فانصرنا والمولى يجوز أن يكون اسم مكان أيضا واسم زمان اه سمين **قوله** فانصرنا)
أتى هنا بالفاء اعلاما بالسببية لان الله تعالى لما كان مولاهم ومالك امورهم ومدبرهم
تسبب عنه أن دعوه بأن ينصرهم على أعدائهم كقولك أنت الجواد فتكرم على وأنت البطل
فاحم حوزتك اه سمين **قوله** فان من شأن المولى أن ينصر مواليه) أى عبيده
أشار بهذا الى تقرير السببية المستفادة من الفاء أى أن طلب النصرة يتسبب عن اتصافه

كما ورد فى الحديث فسؤاله اعتراف بنعمة الله (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) امرا يثقل علينا حمله (كما حملته على الذين من قبلنا) أى بنى اسرائيل من قتل النفس فى التوبة واخراج ربع المال فى الزكاة وقرض موضع النجاسة (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة) قوة (لنا به) من التكاليف والبلاء (واعف عنا) امح ذنوبنا (واغفر لنا وارحمنا) فى الرحمة زيادة على المغفرة (أنت مولانا) سيدنا ومتولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) باقامة الحجة والغلبة فى قتالهم فان من شأن المولى أن ينصر مواليه على الاعداء

بكونه مولانا كما عرفت من عبارة السمين فان قيل ما فائدة لفظ القوم وهلا قيل انصرنا
على الكافرين حتى يكون المطلوب النصر على كل واحد من الكفرة فالجواب أن النصر على كل
واحد لا يستلزم النصر على المجموع من حيث انه مجموع لان الشخص قد يكون غالبا على كل
واحد ولا يكون غالبا على المجموع اه كرخي **قوله** (هذه الآية) أي قوله لا يكلف الله نفسا
الا وسعها الى آخر السورة **قوله** قيل له أي من قبل الله أي قال الله له عقب كل كلمة
من كلمات الدعوات وهي سبع أولها لا تؤاخذنا وآخرها فانصرنا على القوم الكافرين
فيكون قوله قد فعلت وقع سبع مرات والمراد به قد اجبت دعاءك ومطلوبك وهذه
رواية مسلم وفي الحديث رواية اخرى ذكرها الخازن ونصه قال ابن عباس في قوله تعالى
غفرانك ربنا قال قد غفرت لكم وفي قوله لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال لا
أؤاخذكم ربنا ولا تحمل علينا اصرا قال لا أحمل عليكم ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال
ولا أحملكم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال
قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين اه وروى عن
معاذ بن جبل أنه كان اذا فرغ من قراءة هذه السورة قال آمين قال ابن عطية هذا الظن
به أنه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى مسلم عن ابي مسعود الانصاري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هاتين الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه
قيل عن قيام الليل كما روى عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انزل الله
علي آيتين من كنوز الجنة ختم بهما سورة البقرة من قرأهما بعد العشاء مرتين أجزأتاه عن
قيام الليل آمن الرسول الى آخر السورة وقيل كفتاه من شر الشيطان فلا يكون له عليه
سلطان وقال علي بن أبي طالب ما أظن أحدا عقل وأدرك الاسلام ينام حتى يقرأهما
وعن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل كتب كتابا
قبل أن يخلق الخلق بالفي عام فانزل منه هذه الثلاث آيات التي ختم بهن سورة البقرة من
قرأهن في نفسه لم يقرب الشيطان بيته ثلاث ليال اه من القرطبي وأول الثلاثة لله
ما في السموات وما في الارض وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال السورة التي تذكر
فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة
قيل وما البطلة قال السحرة أي انهم مع حذقهم لا يوفقون لتعلمها أو التأمل في معانيها
أو العمل بما فيها وسموا بطلة لانهماكهم في الباطل أو لبطالتهم عن أمر الدين والفسطاط
بضم الفاء الخيمة أو المدينة الجامعة سميت به السورة لاشتمالها على معظم اصول
الدين وفروعه والارشاد الى كثير من مصالح العباد ونظام المعاش ونجاة المعاد اه خطيب

سورة آل عمران

هذا الاسم مأخوذ من قوله تعالى الآتي وآل عمران على العالمين واختلف في عمران هذا
هل هو أبو موسى أو ابو مريم والثاني بعد الاول بالف سنة وثمانمائة فعلى الاول آله موسى
وهرون وعلى الثاني آله مريم وعيسى وسيأتي في الشارح ان المراد بآل عمران عمران نفسه
اه شيخنا وفي القرطبي حكى النقاش أن هذه السورة اسمها في التوراة طيبة وورد

وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية فقرأها قيل له عقب كل كلمة قد فعلت

*سورة آل عمران مدنية مائتان او الا آية

في فضلها أخبار وآثار فمن ذلك ما جاء انها أمان من الحيات وكنز للفقير وانها تحاج عن قارئها
في الآخرة ويكتب لمن قرأ آخرها في ليلة كقيام الليل وعن مكحول قال من قرأ سورة آل عمران
يوم الجمعة صلت عليه الملائكة الى الليل الى غير ذلك مما ورد في فضلها اه **قوله** الم الخ)
نزلت هذه الآيات في وفد نجران وكانوا ستين راكبا فيهم أربعة عشر من أشرافهم ثلاثة
منهم أكابرهم أحدهم أميرهم وثانيهم وزيرهم وثالثهم حبرهم فقدموا على النبي صلى الله
عليه وسلم فتكلم منهم أولئك الثلاثة معه صلى الله عليه وسلم فقالوا تارة عيسى هو الله
لأنه كان يحيي الموتى وتارة هو ابن الله اذ لم يكن له أب وتارة انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى
فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقلت فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألستم
تعلمون أن ربنا حي لا يموت وأن عيسى يموت قالوا بلى وكرر عليهم أدلة كثيرة وهم يقولون بلى
ثم قال فكيف يكون عيسى كما زعمتم فسكتوا وأبوا الا الجحود فأنزل الله من أول السورة الى
نيف وثمانين آية تقريرا لما احتج به النبي عليهم اه أبو السعود وانما فتحت الميم في المشهور
وكان من حقها أن يوقف عليها بالسكون لالقاء حركة الهمزة عليها لا لالتقاء الساكنين
فانه غير محذور في باب الوقف ولذلك لم تحرك في لام وقرئ بكسرها على توهم أن التحريك
لالتقاء الساكنين وقرأ أبو بكر في رواية عن عاصم بسكونها والابتداء بما بعدها على الأصل
اه بيضاوي **قوله** نزل عليك الكتاب) فيه أن وقت نزول هذه الآية لم يكن القرآن
كامل نزوله فاما أن يراد بالكتاب ما نزل منه اذ ذاك أو يقال الفعل مستعمل في الماضي
والمستقبل اه شيخنا **قوله** ملتبسا بالحق) أشار به الى أن قوله بالحق متعلق بمحذوف
فيكون في محل نصب على الحال من الكتاب اه كرخي **قوله** مصدقا) حال مؤكدة أي
نزله في حال تصديقه الكتب وفائدة تقييد التنزيل بهذه الحال حث أهل الكتاب على
الايمان بالمنزل وتنبيههم على وجوبه فان الايمان بالمصدق موجب للايمان بما يصدقه حتما
اه كرخي **قوله** مصدقا لما بين يديه) أي موافقا في التوحيد والأمر بالعدل والاحسان
وفي الشرائع التي لا تختلف فيها الأمم وأما في الشرائع المختلفة فيها فمن حيث ان أحكام
كل واردة على حسب ما تقتضيه الحكمة التشريعية بالنسبة الى خصوصيات الأمم المكلفة
بها مشتملة على المصالح اللائقة بشأنهم اه أبو السعود **قوله** لما بين يديه) فيه نوع
مجاز لأن ما بين يديه هو أمامه فسمي ما مضى بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره اه
خازن واللام في لما بين دعامة لتقوية العامل نحو قوله تعالى فعال لما يريد وهذه العبارة
أحسن من تعبير بعضهم بالزائدة اه أبو السعود **قوله** وأنزل التوراة والانجيل)
اختلف الناس في هاتين اللفظتين هل يدخلهما الاشتقاق والتصريف أم لا بعد خلافهما
لكونهما أعجميين فذهب جماعة الى الثاني قالوا لأن هذين اللفظين اسمان عبرانيان
لهذين الكتابين الشريفين وقيل سريانيان كالزبور وذهب جماعة الى الأول فقال بعضهم
التوراة مشتقة من قولهم ورى الزند اذا قدح فظهر منه نار فلما كانت التوراة فيها ضياء
ونور يخرج به من الضلال الى الهدى كما يخرج بالنار من الظلام الى النور سمي هذا الكتاب
بالتوراة وقال آخرون بل هي مشتقة من ورّيت في كلامي من التورية وهي التعريض

وسميت

بسم الله الرحمن الرحيم الم الله أعلم بمراده بذلك الله لا إله إلا هو الحي القيوم نزل عليك يا محمد الكتاب القرآن ملتبسا بالحق في أخباره مصدقا لما بين يديه قبله من الكتب وأنزل التوراة والانجيل من قبل أي قبل تنزيله

وسميت التوراة بذلك لان أكثرها تلويحات ومعاريض وقال بعضهم الانجيل مشتق من
النجل وهو التوسعة ومنه العين النجلاء لسعتها وسمي الانجيل بذلك لان فيه توسعة لم تكن
في التوراة اذ حلل فيه أشياء كانت محرمة في التوراة والعامة على كسر الهمزة من الانجيل
وقرأ الحسن بفتحها اه من السمين **قوله** هدى حال) أي من التوراة والانجيل
ولم يثن لانه مصدر كما أشار الى ذلك في التقرير ويصح كونه مفعولا له والعامل فيه أنزل
أي أنزل هذين الكتابين لاجل هداية الناس بهما اه كرخي **قوله** ممن تبعهما) بيان
للناس أي كلف وعمل بهما فهذا تخصيص للناس فالمراد بهم من عمل بالتوراة والانجيل
وهم بنو اسرائيل ويحتمل أنه عام بحيث يشمل هذه الامة وان لم تكن متعبدين أي مكلفين
ومأمورين بشرع من قبلنا لان فيهما ما يفيد التوحيد وصفات الباري والبشارة بالنبي
صلى الله عليه وسلم اه من الكرخي **قوله** بخلافه) أي القرآن فانه نزل دفعة واحدة
من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا محفظة الحفظة أي كتبته الكتبة ثم نزل منها في دفعات
في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والتعليل الذي ذكره المفسر منتقض بقوله والذين
يؤمنون بما أنزل اليك وبقوله هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات
وبقوله وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة واجيب بأن القول بذلك
جرى على الغالب الظاهر كما أفاده شيخنا انهما لمجرد التعدية والجمع بينهما للتفنن اه
كرخي **قوله** ليعم ما عداها) أي من بقية الكتب المنزلة أي فكأنه قال وانزل سائر ما
يفرق بين الحق والباطل فيكون من عطف العام على الخاص حيث ذكر أولا الكتب الثلاثة ثم عم
الكتب كلها ليختص المذكور أولا بمزيد شرف اه كرخي **قوله** ان الذين كفروا) أي
كوفد نجران **قوله** بآيات الله) ذكر الآيات وان كان العذاب الشديد مترتبا على
الكفر بآية من آيات الله لان الواقع أن من كفر ليس كفره مخصوصا بآية بل كان كافرا
بالآيات كاليهود والنصارى فانهم كافرون بالآيات والمراد بالموصول اما أهل الكتابين
وهو الانسب بمقام المحاجة معهم أو جنس الكفرة وهم داخلون فيه دخولا أوليا اه كرخي
قوله لهم عذاب شديد) أي بسبب كفرهم في الدنيا بالسيف وفي الآخرة بالخلود في النار
ويحتمل أن يرتفع عذاب بالفاعلية بالجار قبله لوقوعه خبرا عن ان ويحتمل أن يرتفع على
الابتداء والجملة خبر ان والاول أولى لانه من قبيل الاخبار بما يقرب من المفردات اه
كرخي **قوله** ان الله لا يخفى عليه شيء الخ) رد على نصارى نجران في دعواهم الهية
عيسى ووجه الرد أن الاله هو الذي لا يخفى عليه شيء وعيسى يخفى عليه بعض الاشياء
باعترافهم فلا يصلح أن يكون الها وأن الاله هو الذي يصور الخلق في الارحام وعيسى
لا يقدر على ذلك فلا يصلح أن يكون الها وعبارة الخازن وقيل ان الآية واردة في الرد على
النصارى وذلك أن عيسى كان يخبر ببعض الغيب فيقول اكلت في ذلك اليوم كذا وصنعت
كذا وأنه يحيي الموتى ويبرئ الاكمه والابرص ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه
فيكون طيرا فادعت النصارى فيه أنه اله وقالوا ما قدر على ذلك الا لانه اله فرد الله عليهم
ذلك وأخبر أن الاله هو الذي لا يخفى عليه شيء وأنه الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء وان

(هدى) حال بمعنى هادين (للناس) ممن تبعهما وعبر فيهما بأنزل وفي القرآن بنزل المقتضي للتكرير لانهما أنزلا دفعة واحدة بخلافه (وانزل الفرقان) بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكره بعد ذكر الثلاثة ليعم ما عداها (ان الذين كفروا بآيات الله) القرآن وغيره (لهم عذاب شديد والله عزيز) غالب على أمره فلا يمنعه شيء من انجاز وعده ووعيده (ذو انتقام) عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها احد (ان الله لا يخفى عليه شيء

عيسى صوّره الله فى الرحم فهو من جملة خلقه وانه يخفى عليه هذا لا يخفى على الله ا ه **قوله**
كائن فى الارض) أشار الى أن الجار متعلق بمحذوف على أنه صفة لشئ مؤكدة لعمومه المستفاد
من وقوعه فى سياق النفى أى لا يخفى عليه شئ ما ا ه كرخى **قوله** فى العالم) تفسير
للمراد بالارض والسماء واعتذر عن تخصيصهما بالذكر بقوله لان الحس الخ أى لانهما
محسوسان دون غيرهما فلا يناسب التصريح بذكر غيرهما فى الاستدلال لعدم احساسه
ا ه شيخنا **قوله** من كلى وجزئى) فيه رد على الحكماء فى قولهم انه تعالى لا يعلم
الجزئيات الا بوجه كلى لانه فى الحقيقة نفى للعلم بالجزئى كما هو مقرر فى محله ا ه كرخى
قوله هو الذى يصوركم) هذه الجملة تحتمل ان تكون مستأنفة سيقت لمجرد الاخبار بذلك
وأن تكون فى محل رفع خبرا ثانيا لان ا ه سمين **قوله** كيف يشاء) كيف اداة
شرط وتعليق كقولهم كيف تصنع اصنع وكيف تكون أكون الا أنه لا يجزم بها وجوابها
محذوف لدلالة ما قبلها عليه وكذلك مفعول يشاء لما تقدم أنه لا يذكر الا لغرابة و
التقدير كيف يشاء تصويركم يصوركم فحذف تصويركم لانه مفعول يشاء وحذف يصوركم
لدلالة يصوركم الاول عليه ونظيره قولهم أنت ظالم ان فعلت تقديره أنت ظالم ان فعلت
فانت ظالم وعند من يجيز تقديم الجزاء على الشرط الصريح يجعل يصوركم المتقدم هو الجزاء
وكيف منصوب على الحال بالفعل بعده والمعنى على أى حال شاء أن يصوركم صوركم وتقدم
الكلام على ذلك فى قوله كيف تكفرون ولا جائز أن تكون كيف معمولة ليصوركم لان لها صدر الكلام
وماله صدر الكلام لا يعمل فيه الا أحد شيئين اما حرف جر نحو بمن تمر واما مضاف نحو غلام
من عندك ا ه سمين **قوله** من ذكورة الخ) تفسير لكيف **قوله** هو الذى انزل عليك الكتاب
الخ) قيل ان وفد نجران قالوا للنبى ألست تزعم أن عيسى كلمة الله وروح منه قال بلى
قالوا فحسبنا ذلك فرد عليهم وبين أن الكتاب قسمان قسم يفهمه الناس وقسم لا يفهمه
أمثالهم وما فيه من أنه كلمة الله وروح منه من جملة الثانى فلم يفهموا المراد من أنه كلمة الله
وروح منه ا ه أبو السعود بالمعنى **قوله** منه آيات محكمات) الظرف خبر وآيات مبتدأ
أو بالعكس بتأويل من باسم أى بعضه آيات والاول أوفق بقواعد الصناعة والثانى ادخل
فى جزالة المعنى اذ المقصود الاصلى انقسام الكتاب الى القسمين المذكورين لا كونهما من
الكتاب الذى هو مفاد الاحتمال الثانى ا ه أبو السعود **قوله** هن أم الكتاب) لم يقل
أمهات الكتاب وهى خبر عن جمع لان الآيات كلها فى تكاملها واجتماعها كالآية الواحدة
وكلام الله واحد أو ان كل واحدة منهن أم الكتاب كما قال وجعلنا ابن مريم وأمه آية أى كل
واحد منهما ا ه كرخى وعبارة السمين وأخبر بلفظ الواحد وهو أم عن جمع وهو هن اما
لان المراد أن كل واحدة منهن أم واما لان المجموع بمنزلة أم واحدة كقوله وجعلنا ابن مريم
وأمه آية واما لانه مفرد واقع موقع الجمع وقيل لانه بمعنى أصل الكتاب والاصل يوحد ا ه
قوله وأخر متشابهات) فان قيل القرآن نزل لارشاد العباد فهلا كان كله محكما
فالجواب أنه نزل بألفاظ العرب وعلى اسلوبهم وكلامهم على ضربين الموجز الذى لا يخفى
على سامعه ... ... المراد والكنايات والاشارات والتلويحات وهذا

كائن (رواه ولا فى السماء) لعلمه بما يقع فى العالم من كلى وجزئى وخصهما بالذكر لان الحس لا يتجاوزهما (هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء) من ذكورة وانوثة وبياض وسواد وغير ذلك (لا اله الا هو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) واضحات الدلالة (هن أم الكتاب) أصله المعتمد عليه فى الاحكام (وأخر متشابهات)

هو المستحسن عندهم فأنزل القرآن على الضربين ليتحقق عجزهم فكأنه قال عارضوه بأى
الضربين شئتم ولو نزل كله محكما لقالوا هلا نزل بالضرب المستحسن عندنا اهـ من الخازن
قوله لا تفهم معانيها) أشار بذلك الى أن التشابه من صفات المعنى فوصف اللفظ به تجوز
وقد صرح بذلك أبو السعود اهـ شيخنا والمراد أنها لا تفهم بسهولة وإن كانت تفهم
بعد التأمل كما هو مذهب الخلف فإنهم يؤولونها تأويلا صحيحا **قوله** وجعله كله محكما
إشارة لسؤال وجواب صورة السؤال قد جعل هنا محكما ومتشابها فكيف الجمع بين
هذه الآية وبين جعله كله متشابها وجعله كله محكما والجواب ظاهر من كلامه اهـ شيخنا
قوله ليس فيه عيب) أى لا لفظا ولا معنى **قوله** ومتشابها) أى وجعله كله
متشابها اهـ **قوله** فأما الذين فى قلوبهم زيغ) كوفد نجران وغيرهم من الظاهرية المتعلقين
بظاهر الكتاب والسنة واعتقاد ظواهرهما فاعتقدوا أن الله له يد ووجه وعين الى غير ذلك
من المتشابه فيحملون الجنب واليد والاستواء والعين الوارد ذلك فى القرآن على ظاهر
اللفظ ويقولون ان الله جسم بدليل ذلك اهـ وجعل قلوبهم مقرا للزيغ مبالغة فى عدولهم
عن سنن الرشاد واصرارهم على الشر والفساد اهـ أبو السعود وزيغ يجوز أن يكون مرفوعا
بالفاعلية لأن الجار قبله صلة الموصول ويجوز أن يكون مبتدأ خبره الجار قبله والزيغ قيل
الميل وقال بعضهم هو أخص من مطلق الميل فإن الزيغ لا يقال الا لما كان من حق الى
باطل وقال الراغب الزيغ الميل عن الاستقامة الى أحد الجانبين وزاغ وزال ومال متقاربة
لكن زاغ لا يقال الا فيما كان من حق الى باطل اهـ سمين **قوله** فيتبعون ما تشابه منه)
أى يتعلقون بظاهر المتشابه أو بتأويل باطل لا تحريا للحق بل ابتغاء الفتنة اهـ أبو السعود
قوله لجهالهم) اللام للتقوية وعبارة أبى السعود أى طلب أن يفتنوا الناس
عن دينهم بالتشكيك والتلبيس انتهت وقوله بوقوعهم الخ الباء سببية اهـ
قوله وابتغاء تأويله) أى مع أنهم بمعزل عن رتبة التأويل الحق وذلك قوله وما يعلم
تأويله الا الله فإنه حال من ضمير يتبعون باعتبار العلة الأخيرة أى يتبعون المتشابه لابتغاء
تأويله والحال أنه مخصوص به تعالى وبمن وفقه له من عباده الراسخين فى العلم اهـ أبو السعود
قوله تفسيره) أشار به الى أن التأويل والتفسير بمعنى واحد هذا هو المراد هنا وفى
تعليل الاتباع بابتغاء تأويله دون نفس تأويله وتجريد التأويل عن الوصف بالصحة أو
الحقية ايذان بأنهم ليسوا من أهل التأويل فى شىء وأن ما يبتغونه ليس بتأويل أصلا لا أنه تأويل غير
صحيح فيعذر صاحبه اهـ كرخى **قوله** وما يعلم تأويله) أى حقيقته الا الله وحده أشار به الى
أن الوقف على الا الله وهو قول أبى بن كعب وعائشة وعروة بن الزبير وغيرهم واليه ذهب
الأكثرون وعليه فالواو فى قوله والراسخون فى العلم للاستئناف وهو ما اقتضاه اعرابه
للآية وحينئذ فحالهم التصديق به وجرى قوم على أنها للعطف على الجلالة والمعنى أن تأويل
المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون فى العلم فالمراد ما للفكر والنظر فيه مجال فالمعنى والراسخون
فى العلم قائلين آمنا به فالوقف حينئذ على أولو الألباب لتعلق ما قبل ذلك بعضه ببعض كما علمت
قال البغوى والأول أقيس بالعربية وأشبه بظاهر الآية وقال الفخر الرازى فى الثانى

كأوائل السور (وأخر متشابهات) لا تفهم معانيها كأوائل
السور وجعله كله محكما فى قوله (أحكمت آياته) بمعنى أنه ليس فيه عيب
ومتشابها فى قوله (كتابا متشابها) بمعنى أنه يشبه بعضه
بعضا فى الحسن والصدق (فأما الذين فى قلوبهم زيغ)
ميل عن الحق (فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء) طلب
(الفتنة) لجهالهم بوقوعهم فى الشبهات واللبس (وابتغاء
تأويله) تفسيره (وما يعلم تأويله) تفسيره (الا الله)
وحده

لو كان الراسخون في العلم عالمين بتأويله لما كان لتخصيصهم بالإيمان به وجه فإنهم لما عرفوه
بالدلائل صار الإيمان به كالإيمان بالمحكم فلا يكون في الإيمان به بخصوصه مزيد مدح اه كرخي
فائدة قال ابن عباس تفسير القرآن على أربعة أوجه منه تفسير لا يسع أحدا جهله
وتفسير تعرفه العرب بألسنتها أي لغاتها وتفسير تعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه إلا الله
اه خازن **قوله** (والراسخون في العلم) قيل الراسخ في العلم من وجد فيه أربعة أشياء التقوى
فيما بينه وبين الله والتواضع فيما بينه وبين الناس والزهد فيما بينه وبين الدنيا والمجاهدة
فيما بينه وبين نفسه اه خازن **قوله** أي بالمتشابه) وعدم التعرض لإيمانهم بالمحكم
لظهوره اه أبو السعود وقوله أنه من عند الله بفتح أن على أنه بدل من الضمير المجرور بالباء اه
قوله (وما يذكر إلا أولو الألباب) مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر قال القاضي
كالكشاف وهو يدل على أن مختارهما الوقف على الراسخون في العلم وقد أفرد بعضهم هذه
المسألة بكتاب لبسط الكلام فيها اه كرخي **قوله** (أيضا) مصدر آض إذا رجع وهو مفعول
مطلق حذف عامله كأنه رجع إلى الإخبار بكذا رجوعا أو حال حذف عاملها وصاحبها كأخبر
بذلك راجعا إلى الإخبار به وإنما يستعمل بين شيئين بينهما توافق ويغني كل منهما عن
الآخر فلا يجوز جاء زيد أيضا ولا جاء زيد ومضى عمرو أيضا ولا اختصم زيد وعمرو أيضا
اه كرخي **قوله** (إذا رأوا من يتبعه) أي يتبع المتشابه بالعمل بظاهره أي يتعلق بظاهره
ويعتقده أو بتأويله تأويلا لا يليق وكلام الشارح قاصر على الثاني حيث قال ابتغاء
تأويله اه شيخنا **قوله** (بعد إذ هديتنا) بعد نصب بلا تزغ على الظرف وإذ في محل الجر بإضافة
بعد إليه خارج عن الظرفية أي بعد وقت هدايتك إيانا وقيل إنها بمعنى أن اه أبو السعود
وعبارة السمين بعد منصوب بلا تزغ وإذ هنا خرجت عن الظرفية للإضافة إليها وقد تقدم
أن تصرفها قليل وإذا خرجت عن الظرفية فلا يتغير حكمها من لزوم إضافتها إلى الجملة بعدها
كما لم يتغير غيرها من الظروف في هذا الحكم ألا ترى إلى قوله تعالى هذا يوم ينفع ويوم لا تملك
في قراءة من رفع يوم في الموضعين وهي مضافة للجملة التي بعدها اه **قوله** (من لدنك)
متعلق بهب ولدن ظرف وهي لأول غاية زمان أو مكان أو غيرهما من الذوات نحو من
لدن زيد فليست مرادفة لعند بل قد تكون بمعناها وأكثر ما تضاف إلى المفردات وقد تضاف
إلى أن وصلتها لأنها في تأويل مفرد وقد تضاف إلى الجملة الاسمية أو الفعلية اه سمين **قوله**
تثبيتا) أي على الحق ونبه به على بيان المراد بالرحمة هنا لأنها وردت على أوجه كما هو مقرر
في محله اه كرخي وعبارة البيضاوي رحمة تزلفنا إليك ونفوز بها عندك أو توفيقا للثبات
على الحق أو مغفرة للذنوب انتهت **قوله** (إنك أنت الوهاب) أي لكل مسؤول وهذا
العموم مفهوم من عدم ذكر الموهوب فالتخصيص بموهوب في مسؤول دون آخر تخصيص
بلا مخصص وفيه دليل على أن الهدى والضلال من الله وأنه متفضل بما ينعم به على
عباده لا يجب عليه شيء أي لأنه وهاب اه كرخي **قوله** (ربنا إنك الخ) لما كان
هذا غير ظاهر في الدعاء قدر فيه النداء لينبه على أنه دعاء بخلاف الذي قبله فإنه
ظاهر في الدعاء فلم يقدره فيه اه شيخنا **قوله** (جامع الناس) من إضافة اسم الفاعل

(والراسخون) الثابتون المتمكنون (في العلم) مبتدأ خبره (يقولون آمنا به) أي بالمتشابه أنه من عند الله ولا نعلم معناه (كل) من المحكم والمتشابه (من عند ربنا وما يذكر) بإدغام التاء في الأصل في الذال أي يتعظ (إلا أولو الألباب) أصحاب العقول ويقولون أيضا إذا رأوا من يتبعه (ربنا لا تزغ قلوبنا) تملها عن الحق بابتغاء تأويله الذي لا يليق بنا كما أزغت قلوب أولئك (بعد إذ هديتنا) أرشدتنا إليه (وهب لنا من لدنك) من عندك (رحمة) تثبيتا (إنك أنت الوهاب) يا (ربنا إنك جامع الناس) تجمعهم

إلى

المفعول كما أشار له وليوم متعلق به ا ه كرخي **قوله** أي في يوم) أي فاللام بمعنى
في الظرفية وقيل انها بمعنى الى أي جامعهم في القبور الى يوم القيامة ا ه كرخي **قوله**
لا ريب فيه) أي في مجيئه ووقوعه **قوله** فتجازيهم بأعمالهم) في هذا اشارة الى ما هو
المطلوب لهم بهذا الكلام فكأنهم قالوا فجازنا فيه أحسن الجزاء وقوله كما وعدت بذلك
أي في آيات أخر وعبر بوعد الذي هو للخير اشارة الى أن مطلوبهم طلب الثواب لا مطلق الجزاء
الصادق بالعقاب ا ه شيخنا **قوله** ان الله لا يخلف الميعاد) اظهار الاسم الجليل لابراز
كمال التعظيم والاجلال الناشئ من ذكر اليوم المهيب الهائل بخلاف ما في
آخر هذه السورة فانه مقام طلب الانعام كما سيأتي أو الاظهار للاشعار بعلة الحكم
فان الالوهية منافية للاخلاف ا ه أبو السعود أي لان اخلاف الميعاد كذب مناف
للكمال الذي هو مقتضى الالوهية قال أبو البقاء والميعاد مفعال من الوعد قلبت الواو
ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ا ه وقال شيخ الاسلام الميعاد الوعد بمعنى المصدر لانه
اللائق بمفعوليته يخلف لا الزمان والمكان واليه أشار في التقرير ا ه كرخي **قوله** فيه التفات
أي بالنسبة الى قوله انك جامع الناس **قوله** أن يكون من كلامه تعالى) أي قاله الله تعالى
تقريرا وتصديقا لقولهم انك جامع الناس الخ وعلى هذا الاحتمال فلا التفات على مذهب
الجمهور وفيه التفات عن التكلم على مذهب السكاكي ا ه شيخنا **قوله** والغرض
من الدعاء الخ) عبارة أبي السعود ومقصودهم بهذا عرض كمال افتقارهم الى الرحمة وأنها
المقصد الاسنى عندهم انتهت أي فمراد الشارح توجيه كون هذا الكلام منهم دعاء
مع أن ظاهره أنه محض خبر وقوله بذلك أي بقولهم ربنا انك جامع الناس الخ وقوله
بيان أن همهم الخ أي أن همتهم وغرضهم متعلق بأمر الآخرة فهم طالبون الفوز فيه بجزيل
الثواب فلما قالوا انك جامع الناس الخ كأنهم قالوا فأحسن لنا الجزاء في ذلك اليوم كما
أشار له الشارح بقوله فتجازيهم بأعمالهم ا ه شيخنا **قوله** سألوا الثبات على الهداية) أي
بقولهم وهب لنا من لدنك رحمة حيث فسرها الشارح بالتثبيت وقوله لينالوا ثوابها أي
الذي هو المراد لهم بقولهم ربنا انك جامع الناس الخ ا ه شيخنا **قوله** روى الشيخان الخ
استدلال على ذم المتبعين للمتشابه ومدح الراسخين وكذا يقال في الحديث الثاني
ا ه **قوله** تلا) أي قرأ **قوله** هو الذي) بدل من هذه الآية **قوله** الى آخرها) المراد به
قوله وما يذكر الا أولو الالباب صرح بذلك الخازن ا ه **قوله** الذين سمى الله) أي عينهم
بوصف وهو كونهم في قلوبهم زيغ وقوله فاحذروهم فيه تعظيم لعائشة من وجهين
والتذكير ا ه شيخنا **قوله** وروى الطبراني) أي في معجمه الكبير **قوله** الا ثلاث خلال
في نسخة خصال بالصاد **قوله** أن يفتح لهم الكتاب) أي يقرأ فيسمعوه وهذه الخلة
الثانية في الحديث وحذف الاولى والثالثة منه ونص الحديث بتمامه كما في الدر المنثور
للسيوطي أخرج الطبراني عن أبي مالك الاشعري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا أخاف على أمتي الا ثلاث خلال أن يكثر لهم المال فيتحاسدوا فيقتتلوا وأن يفتح
لهم الكتاب فيأخذه المؤمن يبتغي تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون

(ليوم) أي في يوم (لا ريب) شك (فيه) هو يوم القيامة فتجازيهم بأعمالهم كما وعدت بذلك (إن الله لا يخلف الميعاد) موعده بالبعث فيه التفات عن الخطاب ويحتمل أن يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان أن همهم أمر الآخرة ولذلك سألوا الثبات على الهداية لينالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب الى آخرها وقال فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم وروى الطبراني في الكبير عن أبي موسى الاشعري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما أخاف على أمتي الا ثلاث خلال وذكر منها أن يفتح لهم الكتاب

امنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الالباب وان يزداد علمهم فيضيعوه ولا يسئلوا
عنه اه **قوله** يبتغى تأويله) حال من المؤمن **قوله** والراسخون) مبتدأ على طريقة الشارح
فيما سبق **قوله** ان الذين كفروا) أى جنسهم الشامل لجميع الاصناف وقيل وفد نجران
وقيل اليهود من بنى قريظة والنضير وقيل مشركوا العرب اه أبو السعود **قوله** لن تغنى
عنهم أموالهم) أى التى يبذلونها فى جلب المنافع ودفع المضار وقوله ولا أولادهم
أى الذين يتناصرون بهم فى الامور المهمة وتأخير الاولاد مع توسيط حرف النفى اما
لعراقة الاولاد فى كشف الكروب أولان الاموال أول عدة يفزع اليها عند نزول الخطوب
اه أبو السعود **قوله** أى عذابه) اشارة الى أن من الله فى موضع نصب وشيئا
على هذا فى موضع المصدر أو مفعول مطلق أى شيئا من الاغناء ومن لابتداء الغاية مجازا
وقال القاضى من رحمته أى على معنى البدلية كما فى ولا ينفع ذا الجد منك الجد لكن قال أبو
حيان اثبات البدلية لمن أنكره أكثر النحاة بل هى لابتداء الغاية كما قاله المبرد ومعنى تغنى
على هذا تدفع وقدمه القاضى على ما قبله اه كرخى **قوله** واولئك) مبتدأ وهم
مبتدأ ثان أو ضمير فصل والجملة مستأنفة مقررة لعدم الاغناء أو معطوفة على خبر ان
وأيا ما كان ففيها تعيين للعذاب الذى بين أن اموالهم واولادهم لا تغنى عنهم منه شيئا
اه أبو السعود **قوله** بفتح الواو) أى فى قراءة العامة وقرأ الحسن بضمها اه سمين وقوله
ما توقد به أى حطبها **قوله** كدأب آل فرعون) الدأب مصدر دأب فى العمل من باب
قطع وخضع اذا تعب فيه غلب استعماله فى الشان والحال والعادة اه أبو السعود **قوله**
والذين من قبلهم) يجوز أن يكون مجرورا عطفا على آل فرعون وأن يكون مرفوعا على الابتداء
والخبر قوله كذبوا بآياتنا اه سمين **قوله** كعاد) هم قوم هود وقوله وثمود هم قوم صالح
قوله كذبوا بآياتنا) قال هنا وفى موضع من الانفال كذبوا وفى موضع آخر منها كفروا
تفننا جريا على عادة العرب فى تفننهم فى الكلام اه كرخى **قوله** والجملة) أى جملة
كذبوا بآياتنا مفسرة لما قبلها أى من قوله كدأب آل فرعون والمعطوف عليه الذى
هو فى محل جر وكأنها جواب سؤال مقدر وهو ما فعلهم أى بآل فرعون ومن قبلهم
ذلك فأجيب بأنهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم فان أريد بها تكذيبهم بالآيات
فالباء للسببية جئ بها تأكيدا لما تفيده الفاء من سببية ما قبلها لما بعدها وان أريد
بها سائر ذنوبهم فالباء للملابسة جئ بها للدلالة على أن لهم ذنوبا أخرى فأخذهم الله
ملتبسين بذنوبهم غير تائبين عنها كما فى قوله تعالى وتزهق أنفسهم وهم كافرون اه
كرخى **قوله** اليهود) أى يهود المدينة **قوله** مرجعه من بدر) أى وقت رجوعه من بدر فلما
رجع منها جمعهم فى سوق بنى قينقاع فحذرهم أن ينزل بهم ما نزل بقريش فقالوا له لا يغرنك
ما الى آخر ما فى الشارح ثم قالوا لئن قاتلتنا لعلمت أنا نحن الناس اه أبو السعود **قوله**
أن قتلت) فاعل يغرنك **قوله** أغمارا) جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وهو من الرجال
الغافل الذى لا يدرى الامور فقوله لا يعرفون القتال تفسير اه شيخنا وفى المصباح
الغمر الجاهل بالامور وزنا ومعنى وغمر صدره علينا غمرا من باب تعب والغمر أيضا العطش ورجل غمر

فيه ابتغاء تأويله من يبتغى تأويله
وما يعلم تأويله الا الله
سبحانه وتعالى والراسخون فى العلم يقولون
امنا به كل من عند ربنا وما يذكر
الا أولوا الالباب ... ان الذين كفروا لن تغنى
عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله أى عذابه
شيئا واولئك هم وقود النار
دأبهم كدأب آل فرعون
والذين من قبلهم من الامم
كعاد وثمود كذبوا بآياتنا
فأخذهم الله بذنوبهم
والجملة مفسرة لما قبلها والله شديد العقاب
ونزل لما أمر النبى صلى الله
عليه وسلم اليهود بالاسلام
فى مرجعه من بدر فقالوا له
لا يغرنك أن قتلت نفرا من
قريش أغمارا لا يعرفون
القتال

لم يجرّب الامور وقوم أغمار مثل قفل وأقفال والمرأة غمرة بالهاء يقال غمر بالضم من باب ظرف غمارة بالفتح وبنو عقيل تقول غمر من باب تعب وأصله الصبيّ الذى لا عقل له قال أبو زيد وينقاس منه لكل من لا خبر فيه ولا غناء عنده فى عقل ولا رأى ولا عمل ا ه **قوله** قل للذين) فاعل نزل **قوله** ستغلبون) أى عن قريب كما تفيده السين وقوله بالقتل أى لبنى قريظة فقد قتل منهم النبىّ فى يوم واحد ستمائة جمعهم فى سوق بنى قينقاع وامر السيّاف بضرب أعناقهم وأمر بحفر حفيرة ورميهم فيها وقوله وضرب الجزية أى على أهل خيبر والاسكان لبعض كلا ه شيخنا **قوله** بالوجهين) أى قرأ حمزة والكسائىّ بالغيبة فيهما أى بلغهم أنهم سيغلبون ويحشرون والباقون بالخطاب أى قل لهم فى خطابك اياهم ستغلبون وتحشرون والفرق بينهما أنه على الخطاب يكون الاخبار بمعنى كلام الله تعالى وعلى الغيبة يكون بلفظه ا ه كرخى **قوله** وبئس المهاد) أى ما مهدوه لانفسهم وهذه الجملة اما من تمام ما يقال لهم أو استئناف لتهويل جهنم وتفظيع حال أهلها ا ه أبو السعود **قوله** قد كان لكم الخ) خطاب لليهود وهو جواب قسم مقدّر وهو من تمام القول المأمور به جئ به لتقرير وتحقيق ما قبله ا ه أبو السعود أى قل لليهود القائلين لك لا يغرّنك الخ ستغلبون الخ وقل لهم والله قد كان لكم آية الخ ويشير لهذا قول الجلال فى آخر الآية أفلا تعتبرون بذلك أى ما ذكر من هذه الآية فتؤمنون لكن عبارة القرطبىّ واختلف فى المخاطب بها فقيل يهود المدينة وقيل جميع الكفار وقيل المؤمنون ا ه وعلى الاحتمالين الاخيرين تكون هذه الآية مستأنفة أى غير مرتبطة بما قبلها ا ه **قوله** آية) أى دالة على صدق ما أقول لكم انكم ستغلبون ا ه أبو السعود **قوله** وذكر الفعل) أى حيث لم يقل قد كانت وقوله للفصل أى بين كان واسمها بخبرها أولأن التأنيث مجازى أو باعتبار أن الآية برهان ودليل ا ه **قوله** فى فئتين) الجار والمجرور نعت لآية وقوله التقتا فى محل جرّ صفة لفئتين أى فئتين ملتقيتين ا ه سمين وفى المصباح والفئة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وجمعها فئات وقد تجمع بالواو والنون جبرا لما نقص ا ه وفى القرطبىّ وسميت الجماعة من الناس فئة لانها يفاء اليها أى يرجع فى وقت الشدّة ا ه **قوله** فئة) قرأ العامة فئة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى احداهما فئة الخ وقرأ الحسن ومجاهد وحميد فئة بالجرّ على البدل من فئتين وقوله وأخرى كافرة منسوق على ما قبله فمن رفع الاول رفع هذا ومن جرّه جرّ هذا ا ه سمين وفى الكلام شبه احتباك تقديره فئة مؤمنة تقاتل فى سبيل الله وأخرى كافرة تقاتل فى سبيل الشيطان فحذف من الاول ما يفهم من الثانى ومن الثانى ما يفهم من الاوّل ا ه **قوله** وكانوا ثلثمائة الخ) وكان المهاجرون منهم سبعة وسبعين صاحب رايتهم علىّ والانصار مائتين وستة وثلاثين صاحب رايتهم سعد بن عبادة ا ه من الخازن ومات منهم فى تلك الواقعة أربعة عشر ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار **قوله** معهم فرسان) فرس للمقداد بن عمرو وفرس لمرثد بن أبى مرثد ومعهم أيضا سبعون بعيرا وقوله وست أدرع جمع درع وفى المصباح ودرع الحديد مؤنثة فى الاكثر وجمعها أدرع ودروع وأدراع قال ابن الاثير وهى الزردية

(قل) يا محمد (للذين كفروا) من اليهود (ستغلبون) بالتاء والياء فى الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك (وتحشرون) بالوجهين فى الآخرة (الى جهنم) فتدخلونها (وبئس المهاد) الفراش هى (قد كان لكم آية) عبرة وذكر الفعل للفصل (فى فئتين) فرقتين (التقتا) يوم بدر (للقتال فئة تقاتل فى سبيل الله) أى طاعته وهم النبىّ وأصحابه وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا معهم فرسان وست أدرع وثمانية سيوف وأكثرهم رجالة

ودرع المرأة قميصها مذكراه وقوله وأكثرهم رجالة أي مشاة يعني وبعضهم كان
راكبا لما عرفت أنه كان معهم سبعون بعيرا يتعاقبون عليها اه **قوله** يرونهم) هذه
الجملة خبر ثان لقوله وأخرى كافرة أو صفة لها أو نعت لقوله فئة تقاتل في سبيل الله وهذه
الاحتمالات على قراءة الياء التحتية وأما على قراءة التاء الفوقية فتكون الجملة مستقلة و
مستأنفة راجعة لقوله قد كان لكم آية وأيا ما كان فالقصد من هذا الوصف تقرير
الآية التي في الفئتين وفي التقائهما واجتماعهما تأمل **قوله** أي الكفار) يحتمل أنه بالرفع
تفسير للضمير الفاعل الذي هو الواو والهاء مفعول ومثليهم حال وقوله أي المسلمين تفسير
للضمير المضاف إليه فعلى هذا يكون المعنى أن الكفار يرون المسلمين قدرهم مرتين أي
قدر المسلمين مرتين أي أن الكفار يرون المسلمين ستمائة وستة وعشرين وقوله أي أكثر منهم
الضمير في منهم راجع للمسلمين أي أكثر من عددهم في الواقع ومراده بهذا أن المراد بالمثلين
مطلق الكثرة لا خصوص المثلين أي يرونهم أكثر من الثلثمائة التي هي عددهم في الواقع
ويحتمل أنه بالنصب تفسير للضمير البارز في يرونهم الذي هو المفعول وعلى هذا فالواو واقعة
على المسلمين أي يرى المسلمون الكفار مثليهم أي مثلي المسلمين أي يرونهم أكثر منهم أي من
عددهم في الواقع ونفس الأمر وعلى كل من الاحتمالين فهذه الآية تنافي آية الأنفال وهي
قوله تعالى وإذ يريكموهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم فتلك الآية
تقتضي أن كلا من الفريقين قلل في أعين الآخر وهذه الآية تقتضي أن كلا منهما كثر في أعين
الآخر وقد أجاب الشارح عن هذا التنافي هناك ونصه وإذ يريكموهم أيها المؤمنون إذ
التقيتم في أعينكم قليلا نحو سبعين أو مائة وهم ألف لتقدموا عليهم ويقللكم في أعينهم
ليقدموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم إياهم مثليهم
كما في آل عمران اه وعبارة السمين قوله ترونهم قرأ نافع وحده من السبعة ويعقوب
ترونهم بالخطاب والباقون من السبعة بالغيبة فأما قراءة نافع ففيها أوجه أحدها أن الضمير
في لكم والمرفوع في ترونهم للمؤمنين والضمير المنصوب في ترونهم والمجرور في مثليهم للكافرين
والمعنى قد كان لكم أيها المؤمنون آية في فئتين بأن رأيتم الكفار مثلي أنفسهم في العدد وهو
أبلغ في القدرة حيث رأى المؤمنون الكافرين مثلي عدد الكافرين ومع ذلك انتصروا
عليهم وغلبوهم وأوقعوا بهم الأفاعيل ونحوه كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله
الثاني أن يكون الخطاب في ترونهم للمؤمنين أيضا والضمير المنصوب في ترونهم للكافرين
أيضا والمجرور في مثليهم للمؤمنين والمعنى ترون أيها المؤمنون الكافرين مثلي عدد أنفسكم
وهذا تقليل للكافرين عند المؤمنين في رأي العين وذلك أن الكفار كانوا ألفا ونيفا
والمؤمنون على الثلث منهم فأراهم إياهم مثليهم على ما كلفوا به من مقاومة الواحد
للاثنين في قوله تعالى فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين بعدما كلفوا أن يقاوم
الواحد العشرة في قوله تعالى إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وعلى هذا يكون
في الكلام التفات من الخطاب إلى الغيبة إذ كان حقه أن يقال ترونهم مثليكم ونظيره
قوله تعالى حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم الثالث أن يكون الخطاب في لكم وفي ترونهم

(وأخرى كافرة) مثليهم أي الكفار أي المسلمين أكثر منهم

للكفار

الكفار وهم قريش والضمير المنصوب والمجرور للمؤمنين أى قد كان لكم أيها المشركون آية حيث ترون المؤمنين مثلى أنفسهم فى العدد فيكون قد كثرهم فى أعين الكفار لتضعف قلوبهم فينهزموا لكن يرد على هذا قوله فى الانفال ويقللكم فى أعينهم مع أن القصة واحدة فهناك تدل الآية على أن الله تعالى قلل المؤمنين فى أعين الكفار لأجل أن يطمعوا فيهم ويقدموا عليهم ولا ينهزموا وهذه الآية تقتضى أن الله كثر المؤمنين فى أعين الكفار ويمكن أن يجاب عنه باختلاف الحالين فتقليل المسلمين فى أعين الكفار الذى هو مفاد آية الانفال كان قبل التحام القتال لاجل ما تقدم وتكثيرهم فى أعينهم كما هو مقتضى ما هنا كان فى حال القتال لاجل أن تضعف قلوبهم فيتمكن المسلمون منهم الرابع أن الخطاب فى لكم وفى ترونهم لليهود الذين حضروا وقعة بدر والضميران المنصوب والمجرور للكفار أى ترون أيها اليهود الكفار مثلى عددهم أى ترونهم نحو ألفين ومع ذلك غلبهم المؤمنون مع قلتهم جدا بالنسبة لهذا العدد المرئى فيكون هذا أبلغ فى اكرام المؤمنين وعناية الله بهم وأما قراءة الباقين ففيها وجهان أحدهما أن الضمير المرفوع للمؤمنين والمنصوب للمشركين والمجرور للمؤمنين أى يرى المؤمنون الكفار مثليهم أى مثلى المؤمنين أى يرونهم ستمائة ونيفا وعشرين ليطمعوا فيهم لقدرتهم على مقاومتهم التى كلفوا بها كما تقدم الثانى أن المرفوع للكفار والمنصوب للمؤمنين والمجرور للكافرين أى يرى الكفار المؤمنين مثليهم أى مثلى الكفار أى يرونهم نحو ألفين وذلك فى حالة القتال أرى الله الكفار المؤمنين قدرهم أى الكفار مرتين لتضعف قلوبهم ويجبنوا وينكسروا فيتمكن المؤمنون منهم قتلا وأسرا اه باختصار **قوله** وكانوا) أى الكفار نحو ألف فكانوا تسعمائة وخمسين معهم مائة فرس وسبعمائة بعير ومعهم من السلاح والدروع شئ كثير لا يحصى **قوله** أى رؤية ظاهرة) أى فهو مصدر مؤكد والمراد الرؤية البصرية اه **قوله** والله يؤيد بنصره من يشاء) أى ولو بدون الاسباب العادية **قوله** المذكور) أى من رؤية القليل كثيرا المستتبعة لغلبة القليل لعديم العدة للكثير شاكى السلاح اه شيخنا **قوله** زين للناس) أى جنسهم وهذا مستأنف سيق لبيان حقارة شأن الحظوظ الدنيوية بأصنافها وتزهيد الناس فيها وتوجيه رغباتهم الى ما عند الله اثر بيان عدم نفعها للكفرة الذين كانوا يتعززون بها اه أبو السعود **قوله** ما تشتهيه النفس) فالمصدر بمعنى اسم المفعول عبر به عنه مبالغة فى كونها مشتهاة مرغوبا فيها كأنها نفس الشهوات والشهوة توقان النفس وميلها الى الشئ المشتهى اه أبو السعود والشهوة إما كاذبة ومنها قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات أو صادقة كقوله تعالى وفيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين أو محتملة لهما كما هنا فيه اه كرخى **قوله** زينها الله) أى الشهوات ففيه اشارة الى أن ايقاع التزيين على الحب مسامحة لأجل المبالغة والمزين حقيقة هو المشتهيات وتزيين الله عبارة عن جعل القلوب متعلقة بها مائلة اليها وتزيين الشيطان وسوسته وتحسينه الميل اليها اه شيخنا وفى الكرخى قوله زينها الله لانه الخالق للأفعال والدواعى قال الزمخشرى [illegible] ظاهر قول عمر

وكانوا نحو ألف (رأى العين) أى رؤية ظاهرة معاينة وقد نصرهم الله مع قلتهم (والله يؤيد) يقوى (بنصره من يشاء) نصره (إن فى ذلك) المذكور (لعبرة لأولى الأبصار) لذوى البصائر أفلا تعتبرون بذلك فتؤمنون (زين للناس حب الشهوات) ما تشتهيه النفس وتدعو إليه زينها الله ابتلاء أو الشيطان

ابن الخطاب اللهم لا صبر لنا على ما زينته لنا الآية رواه البخاري وقوله ابتلاء أي اختبارا
ليظهر عبد الشهوة من عبد المولى قال تعالى إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم
أحسن عملا وقوله أو الشيطان أي على ما جاء صريحا في قوله تعالى وزين لهم الشيطان
أعمالهم فان الآية في معرض الذم اه **قوله** من النساء الخ) من بيانية وهي مع مجرورها
في محل الحال وبدأ بين الشهوات بالنساء لأن الالتذاذ بهن أكثر والاستئناس
بهن أتم ولانهن حبائل الشيطان وأقرب الى الافتتان وقال صلى الله عليه وسلم ما
تركت فتنة أضر على الرجال من النساء ما رأيت ناقصات عقل ودين أسلب للب
الرجل الحكيم منكن ويروى الحازم منكن وقيل فيهن فتنتان وفي البنين فتنة واحدة
وذلك انهن يقطعن الأرحام والصلة بين الأهل غالبا وهن سبب في جمع المال من حلال
وحرام والأولاد يجمع لأجلهم الأموال فلذلك ثنى بالبنين وفي الحديث الولد مبخلة مجبنة
محزنة ولأنهم فروع منهن وثمرات نشأت عنهن وفي كلامهم المرء مفتون بولده وقدموا على
الأموال لأنهم أحب الى المرء من ماله وخص البنين بالذكر دون البنات لأن حب الولد
الذكر أكثر من حب الأنثى لأنه يتكثر به والده ويعتضد ويقوم مقامه اه سمين وخازن
قوله والقناطير) جمع قنطار مأخوذ من احكام الشيء يقال قنطرته اذا أحكمته ومنه
القنطرة أي المحكمة الطاق واختلفوا فيه هل هو محدود أولا على قولين وعلى الأول اختلفوا
في حده فقيل هو مائة رطل فقد روى أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية وقال بذلك معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر وأبو هريرة
وجماعة من العلماء قال ابن عطية وهو أصح الأقوال لكن القنطار على هذا يختلف باختلاف
البلاد في قدر الأوقية وقيل هو اثنا عشر ألف أوقية وقيل ملء مسك ثور وقيل غير
ذلك وعلى الثاني هو عبارة عن المال الكثير بعضه على بعض وقيل غير ذلك اه من الخازن
وفي نونه قولان أحدهما وهو قول جماعة أنها أصلية وأن وزنه فعلال كقرطاس والثاني
أنها زائدة ووزنه فنعال اه سمين **قوله** المجمعة) اشارة الى أنه تأكيد مشتق من
المؤكد كبدرة مبدرة اه كرخي **قوله** من الذهب الخ) بيانية والمبين هو القناطير
فتكون في محل الحال ويحتمل أنها متعلقة بالمقنطرة من حيث تضمنها معنى الاجتماع ولذا
قال الشارح المجمعة من الذهب الخ **قوله** والخيل) عطف على النساء قال أبو البقاء لا
على الذهب لأنها لا تسمى قناطير وتوهم مثل ذلك بعيد جدا فلا حاجة الى التنبيه عليه
وفي الخيل قولان أحدهما أنه جمع لا واحد له من لفظه بل مفرده فرس فهو نظير قوم ورهط
ونساء والثاني أن واحده خائل فهو نظير راكب وركب وتاجر وتجر وطائر وطير وفي هذا
خلاف بين سيبويه والأخفش فسيبويه يجعله اسم جمع والأخفش يجعله جمع تكسير
وفي اشتقاقها وجهان أحدهما من الاختيال وهو العجب سميت بذلك لاختيالها في
مشيتها بطول أذنابها والثاني من التخيل قيل لأنها تتخيل في صورة من هو أعظم منها
وقيل أصل الاختيال من التخيل وهو التشبه بالشيء لأن المختال يتخيل في صورة من هو
أعظم منه كبرا اه سمين وفي الخبر من حديث علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله

(من النساء والبنين) (والأموال) والقناطير (المقنطرة) من الذهب والفضة والخيل (المسومة)

عز وجل خلق الفرس من الريح ولذلك جعلها تطير بلا جناح وقال وهب بن منبه خلقها
من ريح الجنوب قال وهب فليس من تسبيحة ولا تكبيرة ولا تهليلة يذكرها صاحبها الا وهي تسمعه
وتجيبه بمثلها وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل الشيطان دارا فيها فرس
عتيق وقال صلى الله عليه وسلم خير الخيل الادهم الاقرح الارثم طلق اليمين فان لم يكن
أدهم فكميت اه من القرطبي **قوله** الحسان) أي المحسنة المضمرة وذلك لان المسوّمة
على هذا مأخوذة من السيماء وهي الحسن فمعنى مسومة ذات حسن قاله عكرمة واختاره
النحاس وقيل المسومة المعلمة وقيل غير ذلك اه سمين **قوله** والانعام) جمع نعم
والنعم اسم جمع لا واحد له من لفظه وهو يذكر ويؤنث ويطلق على الابل والبقر والغنم وجمعه
على أنعام باعتبار أنواعه الثلاثة **قوله** والحرث) مصدر بمعنى المفعول أي المحروث
والمراد به المزروع فقوله الزرع أي المزروع سواء كان حبوبا أم بقلا أم ثمرا ولم يجمع
كما جمعت اخواته نظرا للاصل وهو المصدر **قوله** المذكور) يريد بهذا بيان وجه تذكيره
وافراده مع كونه اشارة الى جميع ما سبق اه كرخي **قوله** ثم يفنى) أخذه من اضافته
للدنيا لانها تفنى فيفنى ما فيها اه شيخنا **قوله** والله عنده حسن المآب) فيه
دلالة على انه ليس فيما عدد عاقبة حميدة اه أبو السعود والمآب مفعل بفتح العين
من آب يؤوب من باب قال أي رجع والاصل المأوب فنقلت حركة الواو الى الهمزة الساكنة
قبلها فقلبت الواو ألفا وهو هنا اسم مصدر بمعنى الرجوع وقد يستعمل اسم مكان أو
زمان تقول آب يؤوب أوبا وايابا ومآبا فالاوب والاياب مصدران والمآب اسم لهما
اه سمين **قوله** وهو الجنة) تفسير للمآب ويكون اضافة الحسن اليه من اضافة الصفة
الى الموصوف أي المآب الحسن أي الجنة الحسنة **قوله** فينبغي الخ) اشارة الى ان المقصود
بسياق الآية الترغيب في الجنة والتزهيد في غيرها اه خازن **قوله** قل أؤنبئكم) قرأ
نافع وابن كثير وأبو عمرو بتحقيق الاولى وتسهيل الثانية والباقون بالتحقيق فيهما مع زيادة
مد بينهما لبعضهم وبدون زيادة لبعض آخر فالقراآت ثلاثة اه من السمين وليس
في القرآن همزة مضمومة بعد مفتوحة الا ما هنا وما في ص أأنزل عليه الذكر وما في
اقتربت أألقي الذكر عليه من بيننا اه شيخنا **قوله** لقومك) في هذا شيء لان النظم
على هذا لا يلتئم مع ما تقدم فان قوله زين للناس عام فالمناسب أن يكون ما هنا كذلك
وعبارة أبي السعود قل أؤنبئكم بخير من ذلكم أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بتفصيل
ما أجمل أولا في قوله والله عنده حسن المآب للناس مبالغة في الترغيب والخطاب للجميع
أي أأخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة لكم انتهت **قوله** أخبركم)
أشار بهذا التفسير الى تعدي هذا الفعل هنا لاثنين فقط الاول بنفسه والثاني بحرف
الجر وذلك لانه انما يتعدى الى ثلاثة اذا كان بمعنى العلم وأما هنا فهو بمعنى الاخبار فيتعدى
لاثنين وقوله بخير متعلق بالفعل وقوله من ذلكم متعلق بخير لانه على أصله من كونه اسم
تفضيل والاشارة بذلكم الى أنواع الشهوات المتقدمة فلذا قال الشارح المذكور من
الشهوات اه من السمين **قوله** استفهام تقرير) ليس المراد بالتقرير هنا طلب

(والانعام) أي الابل والبقر والغنم (والحرث) الزرع (ذلك) المذكور (متاع الحياة الدنيا) يتمتع به فيها ثم يفنى (والله عنده حسن المآب) المرجع وهو الجنة فينبغي الرغبة فيه دون غيره (قل) يا محمد لقومك (أؤنبئكم) أخبركم (بخير من ذلكم) المذكور من الشهوات استفهام تقرير

الاقرار والاعتراف من المخاطبين كما هو معنى الاستفهام التقريري في الاصل بل المراد به التحقيق والتثبيت في نفوس المخاطبين أي تحقيق خيرية ما عند الله وأفضليته على شهوات الدنيا اه شيخنا **قوله** الشرك) أي والفواحش والكبائر أو الزينة فلا تشغلهم عن طاعة الله لكن اقتصاره على الشرك اشارة الى أن خلو الشخص منه شرط لحصول ما ذكر اه كرخي **قوله** عند ربهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه في محل نصب على الحال من جنات الثاني أنه متعلق بما تعلق به للذين من الاستقرار اذا جعلناه خبرا مقدما أي ثبت الخبر واستقر لهم عند ربهم ويشير لهذا صنيع الشارح حيث حكم على مجموع الجار والمجرور والظرف بأنه خبر فقال للذين اتقوا عند ربهم خبر فيقتضي أن الظرف من جملة الخبر الثالث أنه متعلق بخير على أنه نعت له اه من السمين **قوله** خبر الخ) وعلى هذا فالوقف قد تم على قوله من ذلكم ويصح أن يكون الجار والمجرور نعتا لخير وجنات خبر مبتدأ محذوف وهذان الوجهان على رفع جنات وقرئ بجره على أنه بدل من خير وأن قوله للذين اتقوا نعت لخير اه من السمين **قوله** أي مقدرين الخلود فيها) أي فهي حال مقدرة وصاحبها للذين اتقوا والعامل فيها الاستقرار المحذوف اه كرخي **قوله** مما يستقذر كالبصاق والمني **قوله** لغتان) أي وقد قرئ بهما في السبع في جميع لفظ رضوان الواقع في القرآن الا الثاني في المائدة فانه بالكسر باتفاق السبعة وهو من اتبع رضوانه سبل السلام وقوله أي رضا أشار به الى أن كلا من المكسور والمضموم مصدر رضي فهما بمعنى واحد وان كان الثاني سماعيا والاول قياسيا وقوله كثيرا أخذه من التنوين في رضوان اه شيخنا **قوله** فيجازي كلا) أي من المطيع وغيره **قوله** من الذين قبله متعلق بكل من نعت أو بدل لكن من حيث تعلقه بنعت تكون من بمعنى اللام اه شيخنا **قوله** فاغفر لنا ذنوبنا الخ) في ترتيب هذا السؤال على مجرد الايمان دليل على أنه كاف في استحقاق المغفرة وفيه رد على أهل الاعتزال لانهم يقولون ان استحقاق المغفرة لا يكون بمجرد الايمان اه كرخي **قوله** نعت) أي للذين اتقوا أو للذين يقولون **قوله** والصادقين الخ) ان قيل كيف دخلت الواو على هذه الصفات مع أن الموصوف بها واحد أجيب بجوابين أحدهما أن الصفات اذا تكررت جاز أن يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان الموصوف بها واحدا ودخول الواو في مثل هذا للتفخيم لانه يؤذن بان كل صفة مستقلة بمدح الموصوف بها ثانيهما لا نسلم أن الموصوف بها واحد بل هو متعدد والصفات موزعة عليهم فبعضهم صابر وبعضهم صادق وقال الزمخشري الواو متوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وكلام هذا يرجع للجواب الاول اه من السمين **قوله** المتصدقين) أي بالواجب والمندوب **قوله** بأن يقولوا) أي مثلا اذ المدار على الاستغفار بأي صيغة كانت وقوله بالاسحار أي فيها وهي جمع سحر كفرس وأفراس سميت بذلك لما فيها من الخفاء كالسحر اسم للشيء الخفي اه شيخنا **قوله** أيضا بأن يقولوا اللهم اغفر لنا ا[illegible] الى أن المراد حقيقة الاستغفار وهو الاقرب ويؤيده قول لقمان لابنه

[illegible]

(الذين اتقوا) الشرك (عند ربهم) خبر مبتدؤه (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين) أي مقدرين الخلود (فيها) اذا دخلوها (وأزواج مطهرة) من الحيض وغيره مما يستقذر (ورضوان) بكسر أوله وضمه لغتان أي رضا كثير (من الله والله بصير) عالم (بالعباد) فيجازي كلا منهم [illegible] (الذين) نعت أو بدل [illegible] (يقولون) [illegible] (ربنا اننا آمنا) [illegible] (فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين) على الطاعة وعن المعصية نعت (والصادقين) في الايمان (والقانتين) المطيعين لله (والمنفقين) المتصدقين (والمستغفرين) الله بأن يقولوا اللهم اغفر لنا

بالاسحار اه كرخى **قوله** أو اخر الليل) عبارة السمين اختلف أهل اللغة فى السحر أى وقت هو فقال جماعة منهم الزجاج انه الوقت قبيل طلوع الفجر وقال الراغب السحر اختلاط ظلام اخر الليل بضياء النهار ثم جعل اسما لذلك الوقت وقال بعضهم السحر من ثلث الليل الاخير الى طلوع الفجر وقال بعضهم السحر عند العرب من اخر الليل ثم يستمر حكمه الى الاسفار كله يقال له سحر وأما السحر بفتح فسكون فهو منتهى قصبة الحلقوم ومنه قول أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه بين سحرى ونحرى اه من السمين **قوله** لانه وقت الغفلة) أى فالنفس فيه اصفى والروح أجمع وقوله ولذة النوم أى فالعبادة فيه أشق فكانت أقرب الى القبول اه أبو السعود **قوله** شهد الله الخ) قد ورد فى فضل هذه الاية أنه عليه الصلاة والسلام قال يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله عز وجل ان لعبدى هذا عندى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبدى الجنة وهو دليل على فضل علم اصول الدين وشرف أهله وروى عن سعيد بن جبير أنه كان فى الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه الاية بالمدينة خرت الاصنام التى فى الكعبة سجدا وقيل نزلت فى نصارى نجران وقال الكلبى قدم على النبى حبران أى عالمان من أحبار الشام فقالا له أنت محمد قال نعم قالا فانا نسألك عن شئ فان أخبرتنا امنا بك وصدقناك فقال عليه السلام سلا فقالا أخبرنا عن أعظم شهادة فى كتاب الله فانزل الله هذه الاية فأسلم الرجلان اه أبو السعود وفى المدارك من قرأها عند منامه فقال بعدها أشهد بما شهد الله وأستودع الله هذه الشهادة وهى عنده وديعة يقول الله يوم القيامة ان لعبدى الخ اه شهاب **قوله** بالدلائل) أى السمعية والايات أى العقلية اه **قوله** أنه لا اله) على حذف الجار أى بأنه والضمير للحال والشان وخبر لا محذوف قدره بقوله فى الوجود **قوله** وشهد بذلك الملائكة) أشار به الى أن الملائكة مرفوع على الفاعلية على اضمار فعل كما قدره كما هو الظاهر من جعله معطوفا على الجلالة لانه كما أشار اليه من أن شهادة الله مغايرة لشهادة الملائكة وأولى العلم لا يجوز اعمال المشترك فى معنييه فاحتاج الى اضمار فعل يوافق هذا المنطوق لفظا ويخالفه معنى اه كرخى **قوله** بالاعتقاد أى الايمان وقوله واللفظ أى النطق بلا اله الا الله **قوله** قائما بالقسط) بيان لكماله فى أفعاله بعد بيان كماله فى ذاته اه أبو السعود **قوله** ونصبه على الحال) أى من الضمير المنفصل لو اقع بعد الا فتكون الحال أيضا فى حيز الشهادة فيكون المشهود به أمرين الوحدانية والقيام بالقسط وهذا أحسن من جعله حالا من الاسم الجليل الفاعل يشهد لان عليه يكون المشهود به الوحدانية فقط والحال ليست فى حيز الشهادة اه شيخنا وجعل هذه الحال مؤكدة فيه نظر اذ المؤكدة هى التى يفهم معناها مما قبلها بقطع النظر عن الخارج وما هنا ليس كذلك فلو سماها لازمة لكان أوضح وعبارة السمين قال الزمخشرى وانتصابه على أنه حال مؤكدة كقوله تعالى وهو الحق مصدقا اه قال الشيخ وليس من باب الحال المؤكدة لانه ليس من باب ويوم أبعث حيا فليس مؤكدا لمضمون الجملة السابقة اه قلت مؤاخذته له فى قوله مؤكدة غير ظاهرة وذلك ان الحال على قسمين

مؤكدة وإما مبينة وهي الأصل فالمبينة لا جائز أن تكون هنا لأن المبينة تكون منتقلة والانتقال هنا محال إذ عدل الله تعالى لا يتغير فإن قيل لنا قسم ثالث وهي الحال اللازمة فكان للزمخشري مندوحة عن قوله مؤكدة إلى قوله لازمة فالجواب أن كل مؤكدة لازمة وكل لازمة مؤكدة فلا فرق بين العبارتين اه **قوله** والعامل فيها معنى الجملة) أي جملة لا إله إلا هو وقوله أي تفرد بيان لمعنى الجملة اه **قوله** كرره تأكيدا) أي أو لأن الأول قول الله والثاني حكاية قول الملائكة وأولي العلم أو لأن الأول جرى مجرى الشهادة والثاني جرى مجرى الحكم بصحة ما شهد به الشهود وقال جعفر الصادق الأول وصف والثاني تعليم أي قولوا واشهدوا كما شهدت اه كرخي **قوله** العزيز في ملكه) راجع لقوله لا إله إلا هو وقوله الحكيم في صنعه راجع لقوله قائما بالقسط اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله العزيز في ملكه الحكيم في صنعه فيه إشارة إلى أنه إنما قدم العزيز لأن العزة تلائم الوحدانية والحكمة تلائم القيام بالقسط فأتى بهما لتقرير الأمرين على ترتيب ذكرهما قال صاحب الكشاف العزيز الحكيم صفتان اه **قوله** العزيز الحكيم) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه بدل من هو الثاني أنه خبر مبتدأ مضمر الثالث أنه نعت لهو وهذا إنما يتمشى على مذهب الكسائي فإنه يرى وصف الضمير الغائب اه سمين **قوله** إن الدين عند الله الإسلام نزلت لما ادعت اليهود أنه لا دين أفضل من اليهودية وادعت النصارى أنه لا دين أفضل من النصرانية فرد الله عليهم ذلك وقال إن الدين عند الله الإسلام اه خازن والظاهر أن هذه الجملة آية مستقلة لكن هذا ظاهر على قراءة كسر إن وأما على قراءة فتحها فهو من بقية الآية السابقة كما لا يخفى تأمل **قوله** عند الله) ظرف العامل فيه لفظ الدين لما تضمنه من معنى الفعل أي الذي شرع عند الله ويصح أن يكون صفة للدين فيكون متعلقا بمحذوف أي الكائن والثابت عند الله قال أبو البقاء ولا يكون حالا لأن إن لا تعمل في الحال فلت قد جوزوا في ليت وفي كأن وفي ها التنبيه أن تعمل في الحال قالوا لما تضمنت هذه الأحرف من معنى التمني والتشبيه والتنبيه وإن للتأكيد فلتعمل في الحال أيضا فلا تقاعد عن ها التي للتنبيه بل هي أولى منها وذلك أنها عاملة وها التنبيه ليست بعاملة فهي أقرب لشبه الفعل من ها اه سمين **قوله** المبني على التوحيد) إشارة إلى أن قوله تعالى إن الدين عند الله الإسلام بكسر إن على قراءة غير الكسائي جملة مستأنفة مؤكدة للأولى لأن الشهادة بالوحدانية وبالعدل والعزة والحكمة هي أس الدين وقاعدة الإيمان اه كرخي **قوله** بدل من أنه الخ) أي لا إله إلا هو والتقدير شهد الله أنه لا إله إلا هو وشهد أن الدين وقوله بدل اشتمال أي بناء على ما فسر من أن المراد به الشريعة أما إذا فسر بالإيمان فهو بدل كل من أنه لا إله إلا هو وذلك أن الدين الذي هو الإسلام يتضمن العدل والتوحيد وهو هو في المعنى وههنا شيء وهو أن الرضي ذكر أن بدل الاشتمال أن يكون المخاطب منتظرا للبدل عند سماع المبدل منه وهنا ليس كذلك اه كرخي **قوله** وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) أي من اليهود والنصارى أو من أرباب الكتب المتقدمة في دين الإسلام فقال قوم إنه حق وقال قوم إنه مخصوص بالعرب ونفاه آخرون

مطلقا

(في الهامش:) والعامل فيها معنى الجملة أي تفرد (بالقسط) بالعدل كرره تأكيدا (لا إله إلا هو العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (إن الدين عند الله) المرضي (هو الإسلام) أي الشرع المبعوث به الرسل المبني على التوحيد وفي قراءة بفتح أن بدل من أنه الخ بدل اشتمال (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) اليهود والنصارى في الدين

الى كل شىء اهـ أبو السعود **قوله** وقل للذين أوتوا الكتاب) وضع الموصول موضع الضمير
لرعاية التقابل بين وصفي المتعاطفين لان الاميين يقابلون بالذين أوتوا الكتاب
اهـ أبو السعود **قوله** والاميين) أى الذين لا كتاب لهم وهم مشركوا العرب اهـ أبو السعود
فالمراد بالاميين هذا المعنى وان كانوا يكتبون ويقرؤن المكتوب اهـ شيخنا **قوله**
أأسلمتم) صورته استفهام ومعناه أمر أى أسلموا كقوله تعالى فهل أنتم منتهون
أى انتهوا قال الزمخشرى يعنى أنه قد أتاكم من البينات ما يوجب الاسلام
ويقتضى حصوله لا محالة فهل أسلمتم بعد أم أنتم على كفركم وهذا كقولك لمن لخصت له
المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقا الا سلكته هل فهمتها أم لا ومنه قوله
تعالى فهل أنتم منتهون بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر وفى هذا الاستفهام استقصار
وتعيير بالمعاندة وقلة الانصاف لان المنصف اذا تجلت له الحجة لم يتوقف فى اذعانه
للحق وهو كلام حسن جدا اهـ وقوله فقد اهتدوا دخلت قد على الماضى مبالغة فى تحقق
وقوع الفعل وكأنه قرب من الوقوع اهـ سمين **قوله** فان أسلموا فقد اهتدوا) أى فقد
نفعوا أنفسهم بأن أخرجوها من الضلالة وان تولوا فانما عليك البلاغ أى فلم يضروك
اذ ما عليك الا أن تبلغ وقد بلغت اهـ بيضاوى وقوله فقد نفعوا الخ أشار به الى أن
اهتدوا كناية عن هذا المعنى والا فلا فائدة فى الجزاء وكذا يقال فى قوله فانما عليك
البلاغ حيث فسره بما بعده اهـ زكريا **قوله** فانما عليك البلاغ) قائم مقام الجواب أى
لم يضروك شيئا فانما عليك البلاغ وقد فعلت على أبلغ وجه اهـ أبو السعود **قوله**
وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ اهـ **قوله** وفى قراءة يقاتلون) الاولى ذكر هذه
العبارة بعد قوله ويقتلون الذين لان القراءتين انما هما فى الثانية وأما الاولى فهى يقتلون
لا غير فذكر هذه العبارة هنا سبق قلم من الشارح اهـ شيخنا وهو مأخوذ من الكرخى
قوله بغير حق) فيه أن قتل النبى لا يكون الا بغير حق وانما قيد بذلك للاشارة الى أنه
كان بغير حق فى اعتقادهم أيضا فهو أبلغ فى التشنيع عليهم اهـ أبو السعود ولعل
تكرير الفعل للاشعار بما بين القتلين من التفاوت أو لاختلافهما فى الوقت أو
لاختلاف المتعلق اهـ كرخى **قوله** الذين يأمرون بالقسط) وهم العباد الآتى ذكرهم
قوله من الناس) اما للبيان واما للتبعيض فهو جار مجرى التأكيد لان من المعلوم
أنهم من جملة الناس اهـ سمين **قوله** وهم اليهود) أى الذين كانوا فى زمن النبى
صلى الله عليه وسلم والقاتل آباؤهم ولرضاهم بفعلهم نسب اليهم وكانوا قاصدين
قتل النبى وقد أشير اليه بصيغة الاستقبال اهـ أبو السعود وعبارة البيضاوى
ان الذين يكفرون بآيات الله هم أهل الكتاب الذين كانوا فى عصره صلى الله عليه
وسلم قتل آباؤهم الانبياء وأتباعهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبى والمؤمنين ولكن الله
عصمهم وقد سبق مثله فى سورة البقرة انتهت **قوله** روى أنهم قتلوا الخ) أى فى أول النهار
وقوله من يومهم أى فى آخر يومهم الذى قتلوا فيه الانبياء اهـ شيخنا **قوله** فبشرهم) اذ
البشارة الخبر الاول السار فالبشارة المطلقة لا تكون الا بالخير وانما تكون بالشر

(وقل للذين أوتوا الكتاب) اليهود والنصارى (والاميين) مشركى العرب (أأسلمتم) أى أسلموا (فان أسلموا فقد اهتدوا) من الضلال (وان تولوا) عن الاسلام (فانما عليك البلاغ) التبليغ للرسالة (والله بصير بالعباد) فيجازيهم بأعمالهم وهذا قبل الامر بالقتال (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون) وفى قراءة يقاتلون (النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط) بالعدل (من الناس) وهم اليهود روى أنهم قتلوا ثلاثة وأربعين نبيا فنهاهم مائة وسبعون من عبادهم فقتلوهم من يومهم (فبشرهم) أعلمهم (بعذاب أليم) مؤلم وذكر البشارة تهكم بهم

اذا كانت

اذا كانت مفيدة به كما هنا وانما سميت البشارة بشارة لظهور أثرها في بشرة الوجه بانبساطه اه كرخي **قوله** ودخلت الفاء في خبر ان الخ) عبارة السمين ولما ضمن هذا الموصول معنى الشرط في العموم دخلت الفاء في خبره وقوله فبشرهم وهذا هو الصحيح اعني انه اذا نسخ المبتدأ بان فيجوز دخول الفاء باقيا لان المعنى لم يتغير بل ازداد تأكيدا وخالف الاخفش فمنع دخولها والسماع حجة عليه كهذه الاية وكقوله ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات الاية وكذلك اذا نسخ بلكن كقوله

فوالله ما فارقتكم عن ملالة * ولكن ما يقضى فسوف يكون

وكذلك اذا نسخ بان المفتوحة كقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسه اما اذا نسخ بليت ولعل وكأن فتمتنع الفاء عند الجميع لتغير المعنى لانتفاء معنى الخبرية فان الكلام بعد دخولها لم يبق محتملا للصدق والكذب بخلافه بعد دخول ان اه

قوله أولئك الذين الخ) اي اولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة اه ابو السعود **قوله** كصدقة الخ) فيه ان مثل هذا العمل الغير المتوقف على النية لا يتوقف على الاسلام فينتفع به الكافر في الاخرة هذا هو المعتمد في الفروع فلا يظهر قول الشارح لانتفاء شرطه يعني الذي هو الاسلام فلعل هذا الحكم وهو بطلان صدقاتهم في الدنيا والاخرة مخصوص بطائفة من الكفار وهم من شافه النبي بالاذى والمخالفة اه شيخنا **قوله** في الدنيا) اي فلا تحقن به دماؤهم ولا أموالهم اه كرخي **قوله** لعدم شرطها) وهو الاسلام **قوله** الم تر) تعجيب للنبي أو لكل من تتأتى منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صنيعهم وتقرير لما سبق من أن اختلافهم انما كان بعد ما جاءهم العلم بحقيته اه ابو السعود **قوله** أوتوا نصيبا) المراد بذلك النصيب ما بين لهم في التوراة من العلوم والاحكام التي من جملتها ما علموه من نعوت النبي صلى الله عليه وسلم وحقية الاسلام والتعبير عنه بالنصيب للاشعار بكمال اختصاصه بهم وكونه حقا من حقوقهم التي تجب مراعاتها والعمل بموجبها وما فيه من التنكير للتفخيم وحمله على التحقير لا يساعده مقام المبالغة في تقبيح حالهم اه ابو السعود **قوله** حال) أي من الذين أوتوا وقوله ليحكم متعلق بيدعون وقوله ثم يتولى عطف على يدعون ومنهم صفة لفريق وقوله وهم معرضون يجوز أن يكون صفة معطوفة على الصفة قبلها فتكون الواو عاطفة وأن يكون في محل نصب على الحال من الضمير المستتر في منهم لوقوعه صفة فتكون الواو للحال اه سمين **قوله** الى كتاب الله) أي التوراة بدليل ما ذكره في القصة وفيه اظهار في مقام الاضمار لتأكيد الاجابة عليهم واضافته الى الاسم الجليل للتشريف وتأكيد وجوب الرجوع اليه اه ابو السعود **قوله** ليحكم) أي الكتاب والله اه كرخي **قوله** ثم يتولى) أي عن مجلس النبي وثم لاستبعاد توليهم مع علمهم بأن الرجوع اليه أي الى كتاب الله واجب أي فليست للتراخي في الزمان اذ لا تراخي فيه اه كرخي **قوله** وهم معرضون) اما حال من فريق لتخصيصه بالصفة أي يتولون من مجلس التحاكم معرضون بقلوبهم اه ابو السعود **قوله** عن قبول حكمه) أي حكم الكتاب وهو

ودخلت الفاء في خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط (اولئك الذين حبطت) بطلت (اعمالهم) ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم (في الدنيا والآخرة) فلا اعتداد بها لعدم شرطها (وما لهم من ناصرين) مانعين من العذاب (ألم تر) تنظر (الى الذين أوتوا نصيبا) حظا (من الكتاب) التوراة (يدعون) حال (الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون) عن قبول حكمه

الرجم اه **قوله** نزل أي قوله ألم تر وقوله في اليهود أي من أهل خيبر وقوله فتحاكموا أي اليهود قبيلة الرجل والمرأة وقوله فأبوا أي اليهود لشرف الزانيين فيهم وعبارة الخازن وروى عن ابن عباس أن رجلا وامرأة من أهل خيبر زنيا وكان في كتابهم الرجم فكرهوا رجمهما لشرفهما فيهم فرفعوا أمرهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجوا أن تكون عنده رخصة فحكم عليهما بالرجم فقال النعمان بن أوفى وعدي بن عمرو جرت عليهما يا محمد وليس عليهما الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة فقالوا قد أنصفت فقال من أعلمكم بالتوراة فقالوا رجل أعور يقال له عبد الله بن صوريا يسكن فدك فأرسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبريل وصفه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت ابن صوريا فقال نعم قال أنت أعلم يهود بالتوراة قال كذلك يزعمون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوراة وقال له اقرأ فقرأ فلما أتى على آية الرجم وضع يده عليها وقرأ ما بعدها فقال عبد الله بن سلام يا رسول الله قد جاوزها ثم قام ورفع كفه عنها وقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود وفيها ان المحصن والمحصنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حبلى تربص بها حتى تضع ما في بطنها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فغضبت اليهود لذلك فأنزل الله عز وجل ألم تر الى الذين الخ اه **قوله** ذلك التولي) أي توليهم عن مجلس النبي وقيامهم منه وقوله والاعراض أي بقلوبهم عن الحكم وعدم قبوله وذلك مبتدأ والجار والمجرور خبره وقوله أي بسبب قولهم الخ أي بسبب تسهيلهم أمر العقاب على نفسهم لهذا الاعتقاد الزائغ والطمع الفارغ فزعموا أن جميع الذنوب تكفر بدخولهم النار المدة المذكورة وهم جازمون بدخولها من أجل عبادة آبائهم العجل فدخولها يطهرهم من عبادة آبائهم ومن ذنوبهم التي يفعلونها الخ فلذا أبوا وامتنعوا من حكم رسول الله عليهما بالرجم اذ لا ثقل له في زعمهم هذا مرادهم اه أبو السعود بايضاح **قوله** متعلق) أي الظرف وهو قوله في دينهم متعلق بيفترون الذي بعده واعترضه الخطيب بأن ما بعد الموصول لا يعمل فيما قبله وصوب تعلقه بالفعل الذي قبله وهو غرهم اه سمين **قوله** من قولهم ذلك) بيان لما وعبارة البيضاوي من أن النار لن تمسهم الا أياما قلائل وأن آباءهم الانبياء يشفعون لهم أو أنه تعالى وعد يعقوب عليه الصلاة والسلام أن لا يعذب أولاده الا تحلة القسم اه **قوله** فكيف الخ) رد لقولهم المذكور وابطال لما غرهم باستعظام ما سيدهمهم وتهويل لما يحيق بهم من الأهوال وكيف خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله حالهم وعبارة السمين ويجوز أن يكون كيف خبرا مقدما والمبتدأ محذوف تقديره فكيف حالهم وقوله اذا جمعناهم ظرف محض من غير تضمين شرط والعامل فيه هو العامل في كيف ان قلنا انها منصوبة بفعل وان قلنا انها خبر لمبتدأ مضمر وهي منصوبة انتصاب الظروف كان العامل في اذا الاستقرار العامل في كيف لانها كالظرف وان قلنا انها اسم غير ظرف بل لمجرد السؤال كان العامل فيها نفس المبتدأ الذي قدرناه أي كيف حالهم في وقت جمعهم وقوله ليوم متعلق بجمعناهم أي لقضاء يوم أو لجزاء يوم ولا ريب فيه صفة للظرف انتهت

نزل في اليهود زنى منهم اثنان فتحاكموا الى النبي فحكم عليهما بالرجم فأبوا فجيء بالتوراة فوجد فيها فرجما فغضبوا (ذلك) التولي والاعراض (بأنهم قالوا) أي بسبب قولهم (لن تمسنا النار الا أياما معدودات) أربعين يوما مدة عبادة آبائهم العجل ثم تزول عنهم (وغرهم في دينهم) متعلق بقوله (ما كانوا يفترون) من قولهم ذلك (فكيف) حالهم (اذا جمعناهم ليوم) أي في يوم

قوله

قوله لاريب فيه) أى فى مجيئه ووقوع ما فيه **قوله** وهم أى الناس) فيه اشارة الى أنه
ذكر ضمير هم وجمعه باعتبار معنى كل نفس لانه فى معنى كل الناس كما اعتبر المعنى فى
قولهم ثلاثة أنفس بتأويل الاناسى اه كرخى **قوله** ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم
الخ) وذلك فى وقعة الاحزاب وعبارة البيضاوى روى أنه عليه الصلاة والسلام لما خط
الخندق وقطع لكل عشرة اربعين ذراعا وأخذوا يحفرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها
المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فذهب اليه فجاء رسول الله
وأخذ المعول من سلمان فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها لكأن
مصباحا فى جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال أضاءت لى منها قصور الحيرة
كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضاءت لى منها القصور الحمر من أرض الروم
ثم ضرب الثالثة فقال أضاء لى منها قصور صنعاء وأخبرنى جبريل أن أمتى ظاهرة على كلها
فابشروا فقال المنافقون الا تعجبون يمنيكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور
الحيرة وأنها تفتح لكم وأنتم انما تحفرون الخندق من الفرق ولا تستطيعون البروز فنزلت
اه وقوله قصور الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء مدينة بقرب الكوفة وتشبيه
القصور بانياب الكلاب فى صغرها وبياضها وانضمام بعضها الى بعض مع الاشارة الى تحقيرها
وان استعظموها اه زكريا **قوله** يا ألله) أى فالميم عوض عن حرف النداء ولذلك
لا يجتمعان وهذا التعويض خاص بالاسم الجليل كما اختص بجواز الجمع فيه بين يا وأل
وبقطع همزته ودخول تاء القسم عليه اه أبو السعود **قوله** مالك الملك) فيه أوجه
أحدها أنه بدل من اللهم الثانى أنه عطف بيان الثالث أنه منادى ثان حذف منه
حرف النداء أى يا مالك الملك وهذا هو البدل فى الحقيقة اذ البدل على نية تكرار العامل الا أن
الفرق أن هذا ليس بتابع الرابع أنه نعت لاللهم على الموضع فلذلك نصب وهذا ليس مذهب
سيبويه فان سيبويه لا يجيز نعت هذه اللفظة لوجود الميم فى آخرها لانها أخرجتها عن نظائرها
من الاسماء وأجاز المبرد ذلك واختاره الزجاج قالا لان الميم بدل من يا والمنادى مع يا
لا يمتنع وصفه فكذا ما هو عوض منها وأيضا فان الاسم لم يتغير عن حكمه الا ترى الى
بقائه مبنيا على الضم كما كان مبنيا مع يا اه سمين **قوله** مالك الملك) أى جنس الملك
على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف فيه كيف يشاء اه أبو السعود وقيل مالك
العباد وما ملكوا وقيل مالك ملك السموات والارض وقيل معناه بيده الملك يؤتيه من
يشاء وقيل معناه ملك الملوك ووارثهم يوم لا يبقى ملك لاحد غيره وفى بعض كتب الله المنزلة
أنا الله ملك الملوك ومالك الملك قلوب الملوك ونواصيهم بيدى فان العباد أطاعونى جعلتهم
عليهم رحمة وان هم عصونى جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى
أعطفهم عليكم اه خازن وفى القرطبى قال على رضى الله عنه قال النبى صلى الله
عليه وسلم لما أمر الله تعالى أن تنزل فاتحة الكتاب وآية الكرسى وشهد الله وقل اللهم مالك
الملك الى قوله بغير حساب تعلقن بالعرش وليس بينهن وبين الله حجاب وقلن يا رب تهبطنا دار
الذنوب والى من يعصيك فقال الله تعالى وعزتى وجلالى لا يقرؤكن عبد عقب كل صلاة

(لاريب) شك (فيه) هو يوم القيامة (ووفيت كل نفس) من أهل الكتاب وغيرهم جزاء (ما كسبت) عملت من خير وشر (وهم) أى الناس (لا يظلمون) بنقص حسنة أو زيادة سيئة * ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون هيهات (قل اللهم) يا ألله (مالك الملك)

مكتوبة الا أسكنته حظيرة القدس على ما كان منه والا نظرت اليه بعيني المكنونة في كل يوم سبعين نظرة والا قضيت له في كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة والا أعذته من عدوه ونصرته عليه ولا يمنعه من دخول الجنة الا أن يموت اهـ **قوله** تؤتي الملك من تشاء) بيان لبعض وجوه التصرف الذى تستدعيه مالكية الملك وتحقيق لاختصاصها به حقيقة وكون مالكية غيره بطريق المجاز كما ينبئ عنه ايثار الايتاء الذى هو مجرد الاعطاء على التمليك المؤذن بثبوت المالكية حقيقة كما أشار اليه في التقرير اهـ كرخي وعبارة السمين قوله تؤتي الملك من تشاء هذه الجملة وما عطف عليها يجوز أن تكون مستأنفة مبينة لقوله مالك الملك ويجوز أن تكون حالا من المنادى وفي انتصاب الحال من المنادى خلاف الصحيح جوازه لانه مفعول به والحال كما يكون لبيان هيئة الفاعل يكون لبيان هيئة المفعول ويجوز ان تكون خبر مبتدا مضمر أى أنت تؤتي وتكون الجملة اسمية وحينئذ يجوز ان تكون استئنافية وأن تكون حالا انتهت **قوله** بيدك الخير) التقديم للاختصاص **قوله** أى والشر) أشار به الى أن اقتصار الآية على الخير من باب الاكتفاء بالمقابل كقوله سرابيل تقيكم الحر كما يدل لذلك قوله انك على كل شئ قدير وهذا ما اقتصر عليه البغوي وانما خص الخير بالذكر لانه المرغوب فيه أو لانه المقتضي بالذات والشر مقتضي بالعرض اذ لا يوجد شر جزئي ما لم يتضمن خيرا كليا قاله القاضي كالكشاف وهو ظاهر اهـ كرخي **قوله** انك على كل شئ قدير) تعليل لما سبق وتحقيق له اهـ أبو السعود **قوله** تولج الليل الخ) فيه دلالة على أن من قدر على أمثال هذه الامور العظام المحيرة للعقول والافهام فقدرته على أن ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم أهون عليه من كل هين اهـ أبو السعود ويقال ولج يلج من باب وعد ولوجا ولجة كعدة والولوج الدخول والايلاج الادخال اهـ سمين **قوله** تدخل الليل) أى تدخل بعضه وهو ما زاد به على النهار وكذا يقال فيما بعده يشير الى هذا قول الشارح فتزيد كل منهما الخ اهـ شيخنا **قوله** بما نقص) أى بالجزء الذى نقص اهـ **قوله** من الحي) كالمسلم من الكافر وعكسه فالمسلم حي الفؤاد والكافر ميت الفؤاد قال تعالى أومن كان ميتا فأحييناه اهـ كرخي **قوله** أى رزقا واسعا) أى بلا ضيق اذ المحسوب يقال للقليل والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل ترزق أو من مفعوله اهـ كرخي **قوله** لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) نهوا عن موالاتهم لقرابة أو صداقة جاهلية ونحوهما من أسباب المصادقة والمعاشرة كما في قوله سبحانه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء الى آخرها وقوله تعالى لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء الى آخرها وعن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية اهـ أبو السعود وسبب نزول هذه الآية أن جماعة من المسلمين كانوا يوادون بعض اليهود باطنا فنزلت الآية نهيا لهم عن ذلك وقيل نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه كانوا يوالون المشركين واليهود ويأتونهم بالاخبار ويرجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية ونهى المؤمنين عن مثل ذلك وقيل ان عبادة بن الصامت كان له حلفاء من اليهود فقال يوم الاحزاب

يا رسول

(تؤتي الملك من تشاء) [illegible] (وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء) بايتائه (وتذل من تشاء) بنزعه منه (بيدك) بقدرتك (الخير) أى والشر (انك على كل شئ قدير) (تولج) تدخل (الليل في النهار وتولج النهار) تدخله (في الليل) فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر (وتخرج الحي من الميت) كالانسان والطائر من النطفة والبيضة (وتخرج الميت) النطفة والبيضة (من الحي وترزق من تشاء بغير حساب) أى رزقا واسعا (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء)

يا رسول الله انّ معي خمسمائة من اليهود وقد رأيت أن استظهر بهم على العدوّ فنزلت هذه الآية اه خازن **قوله** يوالونهم) تفسير للفعل المجزوم فالصواب حذف النون كما في بعض النسخ نصّ على ذلك على قاري ويمكن أن يقال ان التفسير لا يلزم أن يعطى حكم المفسر من كل وجه فانّ المدار على توضيح المعنى ويمكن أن يقال أيضا ان هذا الفعل نعت لقوله أولياء وذكره ليتعلق به قوله من دون المؤمنين **قوله** من دون المؤمنين) في محل الحال من الفاعل أي حال كون المؤمنين متجاوزين للمؤمنين أي متجاوزين الاستقلال بموالاة المؤمنين أي تاركين قصر الموالاة على المؤمنين وذلك الترك يصدق بصورتين قصر الموالاة على الكافرين والتشريك بينهم وبين المؤمنين فالصورتان داخلتان في منطوق النهي فالمعنى لا يوالي المؤمنون الكافرين لا استقلالا ولا اشتراكا مع المؤمنين وانما الجائز لهم قصر موالاة والمحبة على المؤمنين بأن يوالي بعضهم بعضا فقط تأمّل **قوله** ومن يفعل ذلك) أي الاتخاذ بصورتيه السابقتين وقوله أي يوالهم تفسير لفعل الشرط فهو مجزوم فثبوت الياء في بعض النسخ غير مناسب الا أن يجاب بمثل ما تقدّم اه **قوله** فليس من الله) اسمها ضمير يعود على من الشرطية أي فليس الموالي في شيء حالة كون الشيء من دين الله والظاهر على هذا أن يكون المراد من أهل دين الله لانّ الشخص انما ينتظم في أهل الدين لا في الدين نفسه وكان الاولى للشارح تأخير هذا المضاف عن لفظ الجلالة بأن يقول بعده أي من دينه وذلك للمحافظة على فتحة من الجارّة لانّ صنيعه يقتضي أن تسكن في القراءة لكنه ينبغي أن تقرأ مفتوحة ولو كانت منفصلة بما قدّره اه شيخنا وعبارة السمين قوله من الله الظاهر انه في محلّ نصب على الحال من شيء لانه لو تأخر لكان صفة له وفي شيء خبر ليس لان به تستقل فائدة الاسناد والتقدير فليس في شيء كائن من الله ولا بدّ من حذف مضاف أي فليس من ولاية الله وقيل من دين الله انتهت **قوله** الا أن تتقوا) تقدّم أن مثل هذا التركيب على حذف الجارّ وهي في ودعلى حذف المضاف وأنّ أن مصدرية والتقدير الا في حال اتقائكم منهم وفي السمين وهذا استثناء مفرّغ من المفعول من أجله والعامل فيه لا يتخذ أي لا يتخذ المؤمن الكافر وليا لشيء من الاشياء ولا لغرض من الاغراض الا للتقية ظاهرا بحيث يكون مواليه في الظاهر ومعاديه في الباطن وعلى هذا فقوله ومن يفعل ذلك وجوابه معترض بين العلة ومعلولها وفي قوله الا أن تتقوا التفات من غيبة الى خطاب ولو جرى على سنن الكلام الاوّل لجاء بالكلام غيبة وقد أبدوا للالتفات هنا معنى حسنا وذلك أن موالاة الكفار لما كانت مستقبحة لم يواجه الله عباده بخطاب النهي بل جاء به في كلام أسند فيه الفعل المنهي عنه لضمير الغيبة ولما كانت المجاملة في الظاهر جائزة لعذر وهو اتقاء شرّهم حسن الاقبال اليهم وخطابهم برفع الحرج عنهم في ذلك اه وعبارة الخازن ومعنى الآية أنّ الله نهى المؤمنين عن موالاة الكفار ومداهنتهم ومباطنتهم الا أن يكون الكفار غالبين ظاهرين أو يكون المؤمن في قوم كفار فيداهنهم بلسانه مطمئنا قلبه بالايمان دفعا عن نفسه من غير أن يستحلّ دما حراما أو مالا حراما أو غير ذلك من المحرّمات أو يظهر الكفار على عورة المسلمين والتقية لا تكون الا مع خوف القتل مع صحة النية قال تعالى الا من أكره

قوله يوالونهم (من دون) أي غير (المؤمنين ومن يفعل ذلك) أي يواليهم (فليس من الله في شيء) أي دين (الله) ... تتقوا منهم

وقلبه مطمئن بالايمان ثم هذه التقية رخصة فلو صبر على اظهار ايمانه حتى قتل كان له بذلك
أجر عظيم وأنكر قوم التقية اليوم وقالوا انما كانت التقية فى جدة الاسلام قبل استحكام الدين
وقوة المسلمين فأما اليوم فقد أعز الله الاسلام والمسلمين فليس لاهل الاسلام أن يتقوا
من عدوهم وقيل انما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر عن النفس واجب
بقدر الامكان اه **قوله** تقاة) وزنه فعلة وجمع على تقى كرطبة ورطب وأصله وقية
لانه من الوقاية فأبدلت الواو تاء والياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وقوله مصدر تقيته
بفتح القاف بوزن رميته وفى المختار تقى يتقى كقضى يقضى والتقوى والتقى واحد والتقاة
التقية يقال اتقى تقية وتقاة اه وفى القاموس وتقيت الشئ أتقيه من باب ضرب اه
قوله أى تخافوا مخافة) أشار بذلك الى أن تقاة منصوب على المصدرية أى على أنه
مفعول مطلق وهو أحد وجهين ذكرهما السمين ونصه فى نصبه وجهان أحدهما أنه منصوب
على المصدر والتقدير تتقوا منهم اتقاء فتقاة واقع موقع الاتقاء والعرب تأتى بالمصادر
نائبة عن بعضها والاصل تتقوا اتقاء نحو تقتدر اقتدارا ولكنهم أتوا بالمصدر على حذف
الزوائد كقوله أنبتكم من الارض نباتا والاصل انباتا والثانى أنه منصوب على المفعول
به وذلك على أن يكون تتقوا بمعنى تخافوا ويكون تقاة مصدرا واقعا موقع المفعول به
وهو ظاهر قول الزمخشرى فانه قال الا أن تخافوا من جهتهم أمرا يجب اتقاؤه اه **قوله**
وهذا) أى الاستثناء المذكور وقوله ويجرى أى الاستثناء المذكور وقوله ليس قويا فيها اسم
ليس ضمير مستكن فيها يعود على من أو على الاسم أى ليس هو قويا فيها أو ليس الاسلام
قويا فيها **قوله** نفسه) على حذف مضاف أى غضب نفسه كما أشار لتقديره بدل
الاشتمال فقوله أن يغضب بدل اشتمال من نفسه اه شيخنا وفى السمين قوله نفسه
مفعول ثان ليحذر لانه فى الاصل متعد بنفسه لواحد فازداد بالتضعيف آخر وقدر بعضهم
حذف مضاف أى عقاب نفسه وصرح بعضهم بعدم الاحتياج اليه كذا نقله أبو البقاء
عن بعضهم وليس بشئ اذ لابد من تقدير هذا المضاف لصحة المعنى الا ترى الى غير ما نحن فيه
فى نحو قولك حذرتك نفس زيد أنه لا بد من شئ يحذر منه كالعقاب والسطوة لان الذوات
لا يتصور الحذر منها نفسها انما يتصور من أفعالها وما يصدر عنها وعبر هنا بالنفس
جريا على عادة العرب قال بعضهم الهاء فى نفسه تعود على المصدر المفهوم من قوله لا يتخذ
أى ويحذركم الله نفس الاتخاذ والنفس عبارة عن وجود الشئ وذاته اه **قوله**
فيجازيكم) أى فاحذروه ولا تتعرضوا لسخطه بمخالفة أحكامه وموالاة أعدائه وهو
تهديد عظيم اه كرخى **قوله** وهو يعلم) اشارة الى أن ويعلم مستأنف وليس منسوقا على جواب
الشرط وذلك أن علمه تعالى بما فى السموات وما فى الارض غير متوقف على شرط فلذلك
جئ به مستأنفا وهذا من باب ذكر العام بعد الخاص وهو ما فى صدوركم تأكيدا له وتقريرا
فان قيل وجه ذكر العلم بخفيات الضمائر ظاهر فما وجه ذكر العلم بما يبدو ويظهر منها
فالجواب أن الغرض من ذكره أن علمه تعالى بما خفى وما ظهر فى رتبة واحدة فليس
بينهما تفاوت بل كل منهما ظاهر عنده اه كرخى **قوله** يوم تجد) يوم مفعول له

تقاة) مصدر تقيته أى تخافوا مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الاسلام ويجرى فيمن فى بلد ليس قويا فيها (ويحذركم) يخوفكم (الله نفسه) أن يغضب عليكم ان واليتموهم (والى الله المصير) المرجع فيجازيكم (قل) لهم (ان تخفوا ما فى صدوركم) قلوبكم من موالاتهم (أو تبدوه) تظهروه (يعلمه الله و) هو (يعلم ما فى السموات وما فى الارض والله على كل شئ قدير) ومنه تعذيب من والاهم اذكر (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملته من سوء) مبتدأ خبره

لا ذكرمقدّرا وتجد يجوز أن يكون متعدّيا لواحد بمعنى تصيب وتصادف ويكون محضرا على هذا منصوبا على الحال وهذا هو الظاهر ويجوز أن يكون بمعنى تعلم فيتعدّى لاثنين أوّلهما ما عملت والثاني محضرا وليس بقوىّ فى المعنى اه سمين **قوله** تودّ لو أنّ) لو هنا على بابها من كونها حرفا لما كان سيقع لوقوع غيره وعلى هذا ففى الكلام حذفان أحدهما حذف مفعول تودّ والثانى جواب لو والتقدير تودّ تباعد ما بينها وبينه لو أنّ بينها وبينه أمدا بعيدا لسرّت بذلك أو لفرحت وقد تقدّم الكلام فى أنّ الواقعة بعد لو هل محلها الرفع على الابتدا والخبر محذوف كما ذهب إليه سيبويه أو أنها فى محل رفع بالفاعلية بفعل مقدّر أى لو ثبت أن بينها وقد زعم بعضهم أن لو هنا مصدرية وهى وما فى حيزها فى معنى المفعول لتودّ أى تودّ تباعد ما بينها وبينه وفى ذلك اشكال وهو دخول حرف مصدرىّ على مثله لكن المعنى على تسلط الودادة على لو وما فى حيزها لولا المانع الصناعىّ اه سمين **قوله** غاية) تفسير لأمدا وقوله فى نهاية البعد تفسير لبعيدا والنهاية آخر المسافة فكأنه اعتبرها أمرا ممتدّا حتى جعل لها غاية والمراد التنصيص على شدّة البعد أى طرف النهاية الآخر الذى ليس بعده جزء أصلا اه شيخنا وفى السمين الأمد غاية الشئ ومنتهاه والفرق بين الأمد والأبد أنّ الأبد مدّة من الزمان غير محدودة والأمد مدّة لها حدّ مجهول والفرق بين الأمد والزمان أنّ الأمد يقال باعتبار الغاية والزمان عامّ فى المبدا والغاية اه **قوله** فى نهاية البعد) أى المكانىّ أو الأعمّ منه ومن الزمانىّ وعبارة الخازن أى مكانا بعيدا كما بين المشرق والمغرب اه **قوله** كرّر للتأكيد) أى وليقترن بما بعده فيفيد اقترانه أن تحذيره من جلاله فتنبهم وأن داعيه رأفته ورحمته لا تمنع تحقق ما حذرهم به وأن تحذيره ليس مبنيا على تناسى صفة الرحمة بل هو متحقق معها اه أبو السعود وعبارة الكرخىّ قوله كرّر للتأكيد أى وليكون على بال منهم لا يغفلون عنه والأحسن كما قال الشيخ سعد الدين التفتازانىّ ما قيل إن ذكره أوّلا للمنع من موالاة الكافرين وثانيا للحث على عمل الخير والمنع من عمل الشرّ اه **قوله** ونزل لما قالوا الخ) عبارة الخازن نزلت فى اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فنزلت هذه الآية فعرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فلم يقبلوها وقال ابن عباس وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش وهم فى المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا فى آذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال يا معشر قريش والله لقد خالفتم ملة أبيكم ابراهيم واسمعيل فقالت قريش انما نعبدها حبا لله لتقربنا اليه زلفى فنزلت هذه الآية وقيل ان نصارى نجران قالوا انما نقول هذا القول فى عيسى حبا لله وتعظيما له فأنزل الله قل يا محمد ان كنتم تحبون الله فيما تزعمون فاتبعونى يحببكم الله لانه قد ثبتت نبوّة محمد صلى الله عليه وسلم بالدلائل الظاهرة والمعجزات الباهرة فوجب على كافة الخلق متابعته والمعنى قل ان كنتم صادقين فى ادّعاء محبة الله فكونوا منقادين لأوامره مطيعين له فاتبعونى فانّ اتباعى من محبة الله تعالى وطاعته انتهت **قوله** إلا حبا) حال أى ما نعبدهم إلا فى حالة كوننا محبين لله وقوله ليقربونا تعليل لعبادتهم المذكورة اه شيخنا

(تودّ لو أنّ بينها وبينه أمدا بعيدا) غاية فى نهاية البعد (ويحذركم الله نفسه) كرر للتأكيد (والله رؤف بالعباد) * ونزل لما قالوا ما نعبد الأصنام إلا حبا لله ليقربونا إليه

قوله إن كنتم تحبون الله) المحبة ميل النفس إلى الشيء لكمال أدركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها إليه والعبد إذا علم أن الكمال الحقيقي ليس إلا لله عز وجل وأن كل ما يراه كمالا من نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله وإلى الله لم يكن حبه إلا لله وفي الله وذلك يقتضي إرادة طاعته والرغبة فيما يقربه إليه فلذلك فسرت المحبة بإرادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في عبادته والحرص على مطاوعته قاله القاضي اهـ كرخي **قوله** بمعنى أنه يثيبكم) أي أو يرضى عنكم وفيه إشارة إلى أن التعبير بالمحبة على طريق الاستعارة أو المقابلة أي المشاكلة وإلا فقد عرفت أن المحبة هي ميل النفس إلى الشيء وهذا مستحيل على الله تعالى وقال الإمام اتفق المتكلمون على أن المحبة نوع من أنواع الإرادة والإرادة لا تعلق لها إلا بالحوادث والمنافع يستحيل تعلقها بذات الله تعالى وصفاته فإذا قيل إن العبد يحب الله فمعناه يحب طاعته وخدمته أو يحب ثوابه وإحسانه وأما محبة الله للعبد فهي عبارة عن إرادة إيصال الخير والمنافع في الدين والدنيا إليه وأما العارفون فقد قالوا العبد قد يحب الله لذاته وأما حبه لثوابه فهي درجة نازلة اهـ كرخي **قوله** والله غفور رحيم) تذييل مقرر لما قبله وقوله ما سلف مفعول غفور وقوله قبل ذلك أي الاتباع **قوله** قل لهم) أي لقريش **قوله** من التوحيد أي فهذا من ذكر الخاص بعد العام تنبيها على تأكد شأن التوحيد اهـ **قوله** فإن تولوا هذا الفعل يحتمل وجهين أحدهما أن يكون مضارعا والأصل تتولوا فحذفت إحدى التاءين وعلى هذا فالكلام جار على نسق واحد وهو الخطاب والثاني أن يكون فعلا ماضيا مسندا لضمير الغيبة فيجوز أن يكون من باب الالتفات ويكون المراد بالغيب المخاطبين في المعنى فيكون نظير قوله حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم اهـ سمين **قوله** فيه إقامة الظاهر الخ) وذلك لتعميم الحكم لكل الكفرة وللإشعار بعلته اهـ أبو السعود **قوله** بمعنى أنه يعاقبهم) أي فهذا المذكور هو الجزاء غاية الأمر أنه استعمل نفي المحبة في مسببه أو لازمه اهـ شيخنا **فائدة** في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله إذا أحب عبدا دعا جبريل فقال إني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول إن الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء قال ثم يوضع له القبول في الأرض وإذا أبغض عبدا دعا جبريل فيقول إني أبغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادي في السماء إن الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الأرض اهـ من القرطبي **قوله** إن الله اصطفى آدم ونوحا) قال ابن عباس قالت اليهود نحن من أبناء إبراهيم وإسحق ويعقوب ونحن على دينهم فأنزل الله تعالى هذه الآية والمعنى إن الله اصطفى هؤلاء بالإسلام وأنتم يا معشر اليهود على غير الإسلام اهـ خازن **قوله** آدم) وعمر تسعمائة وستين سنة ونوحا وكان اسمه السكن ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه وهو من نسل إدريس نبيه وبينهما ألفان لأنه ابن لمك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو إدريس عليه السلام وعمر نوح ألف سنة وخمسين وعمر إبراهيم مائة وسبعين سنة واختلف في عمران المذكور هنا فقيل أبو موسى وقيل أبو مريم

والظاهر

(قل) لهم يا محمد (إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) بمعنى أنه يثيبكم (ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور) لمن تاب ما سلف منه قبل ذلك (رحيم) به (قل) لهم (أطيعوا الله والرسول) فيما يأمركم به من التوحيد (فإن تولوا) أعرضوا عن الطاعة (فإن الله لا يحب الكافرين) فيه إقامة الظاهر مقام المضمر أي لا يحبهم بمعنى أنه يعاقبهم (إن الله اصطفى آدم) اختار

والظاهر الثاني بدليل القصة الآتية في عيسى ومريم وبين العمرانين من الزمن ألف وثمانمائة سنة وبين الأول وبين يعقوب ثلاثة أجداد وبين الثاني وبين يعقوب ثلاثون جدا اه من الخازن وغيره **قوله** (ونوحا) هو اسم أعجمي لا اشتقاق له عند محققي النحويين وزعم بعضهم أنه مشتق من النوح وهو منصرف وإن كان فيه علتان فرعيتان العلمية والعجمة الشخصية لخفة بنائه بكونه ثلاثيا ساكن الوسط وقد جوز بعضهم منعه من الصرف قياسا على هند وبابها لا سماعا إذ لم يسمع إلا مصروفا وعمران اسم أعجمي وقيل عربي مشتق من العمر وعلى كلا القولين فهو ممنوع من الصرف إما للعلمية والعجمة الشخصية وإما للعلمية وزيادة الألف والنون اه سمين **قوله** (وآل إبراهيم) وخاتمهم حبيب الله محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وآل عمران فإن قيل آل عمران داخلون في آل إبراهيم فما وجه ذكرهم صريحا بعد دخولهم في آل إبراهيم قلنا ذكرهم صريحا ليعرف شرفهم بطريق التصريح وليس التخصيص بعد التعميم لزيادة الشرف كيف ونبينا سيد العالمين صلى الله عليه وسلم داخل في آل إبراهيم عليه الصلاة والسلام اه كرخي **قوله** (بمعنى أنفسهما) يعني أن لفظ آل كذا بمعنى نفس كذا أي أنها مقحمة فكأنه قال وإبراهيم وعمران اه شيخنا **قوله** (على العالمين) متعلق باصطفى فإن قيل اصطفى يتعدى بمن نحو اصطفيتك من الناس فالجواب أنه ضمن معنى فضل أي فضلهم بالاصطفاء اه سمين **قوله** (بجعل الأنبياء من نسلهم) عبارة البيضاوي بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية انتهت **قوله** (ذرية) قيل مشتق من الذرء وهو الخلق فعلى هذا يطلق على الأصول حتى على آدم كما يطلق على الفروع وقيل منسوب إلى الذر لأن الله أخرجهم من ظهر آدم كالذر أي صغار النمل ويكون هذا من النسب السماعي إذ كان القياس فتح الذال اه وفي نصبها وجهان أحدهما أنها منصوبة على البدل مما قبلها وفي المبدل منه على هذا ثلاثة أوجه أحدها أنها بدل من آدم ومن عطف عليه وهذا إنما يتأتى على قول من يطلق الذرية على الآباء وعلى الأبناء وإليه ذهب جماعة قال الجرجاني الآية توجب أن تكون الآباء ذرية للأبناء والأبناء ذرية للآباء وجاز ذلك لأنه من ذرأ الله الخلق فالأب ذرئ منه الولد والولد ذرئ من الأب وقال الراغب الذرية تقال للواحد والجمع والأصل والنسل كقوله حملنا ذرياتهم أي آباءهم ويقال للنساء الذراري فعلى هذين القولين يصح جعل ذرية بدلا من آدم ومن عطف عليه الثاني من أوجه البدل أنها بدل من نوح ومن عطف عليه وإليه نحا أبو البقاء الثالث أنها بدل من الآلين أعني آل إبراهيم وآل عمران وإليه نحا الزمخشري يريد أن الآلين ذرية واحدة الوجه الثاني من وجهي نصب ذرية النصب على الحال تقديره اصطفاهم حال كونهم متشعبا بعضهم من بعض فالعامل فيها اصطفى وقوله بعضها من بعض هذه الجملة في موضع النصب نعتا للذرية اه سمين **قوله** (من ولد بعض) أي فالمراد البعضية في النسب كما ينبئ عنه التعرض لكونهم ذرية اه أبو السعود وعبارة الخازن أي بعضها من ولد بعض في التناصر والتعاضد وقيل بعضها على دين بعض انتهت **قوله** (والله سميع عليم) أي بأقوال الناس وأعمالهم فيصطفي من كان مستقيم القول والعمل

ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران) بمعنى أنفسهما (على العالمين) بجعل الأنبياء من نسلهم (ذرية بعضها من) ولد (بعض) منهم (والله سميع عليم)

أو سميع لقول امرأة عمران عليم بنيتها اهـ بيضاوى **قوله** إذ قالت امرأت عمران) أفاد
أنه فى حيز النصب على المفعولية بفعل مقدر على طريقة الاستئناف فى تقرير اصطفاء آل
عمران وبيان كيفيته أى اذكر لهم وقت قولها وقصتها وهى أن زكريا وعمران تزوجا أختين
فكانت اشاع بنت فاقود وهى أم يحيى عند زكريا وكانت حنة بنت فاقود أخت اشاع
عند عمران وهى أم مريم وكان قد أمسك عن حنة الولد حتى أيست وكبرت وكانوا أهل بيت
صالحين وهم من الله بمكان فبينما هى فى ظل شجرة إذ أبصرت طائرا يطعم فرخه فتحركت
نفسها بسبب ذلك للولد فدعت الله أن يهب لها ولدا وقالت اللهم لك على إن رزقتنى ولدا
أن أتصدق به على بيت المقدس ليكون من سدنته وخدمه فلما حملت حررت ما فى بطنها
ولم تعلم ما هو فقال لها زوجها عمران ويحك ما صنعت أرأيت إن كان أنثى فلا يصلح لذلك فوقعا
فى هم شديد من أجل ذلك إلى آخر ما حكى عنهما اهـ خازن ولفظ امرأة إذا أضيف لزوجها
ترسم بالتاء المجرورة وذلك فى سبع مواضع فى القرآن هذا واثنان بيوسف وواحد بالقصص
وثلاث بسورة التحريم اهـ وعمران هذا ليس نبيا وكذا عمران أبو موسى وعمران الأول
بن ماثان وقيل ابن أشيم وبينه وبين الثانى ألف وثمانمائة سنة وكان بنو ماثان رؤساء
بنى إسرائيل فى ذلك الزمن وأحبارهم وملوكهم اهـ خازن **قوله** حنة) بفتح الحاء المهملة
وتشديد النون اسم عبرانى اهـ زكريا **قوله** واشتاقت للولد) أى بسبب رؤيتها طائرا
يطعم فرخه وقوله فدعت الله أى فى وقت الرؤية المذكورة ولم تكن إذ ذاك قد حملت وقوله
وأحست بالحمل أى بعد وقت الدعاء المذكور بمدة فقولها يا رب الخ فى وقت كونها حاملا
بالفعل والدعاء الذى فى عبارة الشارح كان قبل هذا الوقت وعبارة أبى السعود فبينما
هى فى ظل شجرة إذ رأت طائرا يطعم فرخه فحنت إلى الولد وتمنته وقالت اللهم إن لك على
نذرا إن رزقتنى ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته ثم هلك عمران
وهى حامل وحينئذ فقولها إنى نذرت لك ما فى بطنى محررا الآية بدل من حمله على التكرير
لتأكيد نذرها وإخراجه عن صورة التعليق إلى هيئة التنجيز انتهت **قوله** إنى نذرت
لك الخ) وكان هذا النذر يلزم فى شريعتهم فكان المحرر عندهم إذا حرر جعل فى الكنيسة
يخدمها ولا يبرح مقيما فيها حتى يبلغ الحلم ثم يخير فإن أحب ذهب حيث شاء وإن
اختار الإقامة لا يجوز له بعد ذلك الخروج ولم يكن أحد من أنبياء بنى إسرائيل وعلمائهم
إلا ومن أولاده من هو محرر لخدمة بيت المقدس ولم يكن يحرر إلا الغلمان ولا تصلح الجارية
لخدمة بيت المقدس لما يصيبها من الحيض والأذى اهـ خازن والمراد بالكنيسة فى كلامه
محل عبادة المتقدمين فتشمل بيت المقدس **قوله** محررا) حال من ما والعامل فيه نذرت
اهـ أبو السعود وهذا بالنظر للفظ الآية فى حد ذاتها أما بالنظر لما قدره الجلال فهو مفعول
ثان لجعل الذى قدره **قوله** لخدمة بيتك المقدس) فى نسخة لخدمة بيت المقدس
والمراد بالمقدس المطهر لأنه طهر من عبادة الأصنام فلم يعبد فيه صنم **قوله** فتقبل منى)
يعنى نذرى والتقبل أخذ الشىء على الرضا وأصله من المقابلة لأنه يقابل بالجزاء وهذا
سؤال من لا يريد بما فعله إلا الطلب لرضا الله تعالى والإخلاص فى دعائه وعبادته

> اذكر (إذ قالت امرأت عمران) حنة لما أسنت واشتاقت للولد فدعت الله وأحست بالحمل يا رب (إنى نذرت) أن أجعل (ما فى بطنى محررا) عتيقا خالصا من شواغل الدنيا لخدمة بيتك المقدس (فتقبل منى إنك أنت السميع) للدعاء (العليم) بالنيات

اه خازن **قوله** وهلك عمران) أى مات **قوله** فلما وضعتها) الضمير لما في بطنها وتأنيثه
باعتبار ما في الواقع ونفس الامر وهو أنه أنثى **قوله** ان يكون غلاما) الضمير في يكون
عائد على ما في بطنها **قوله** معتذرة) أى من عدم وقوع نذرها موقعه وعدم
صحته وفوات مقصودها ومع ذلك خافت من التقصير في اطلاقها النذر وعدم تقييده
بالذكورة وعبارة الكرخي قوله معتذرة جواب ما يقال ان الله تعالى عالم بما وضعت
فما فائدة قولها انى وضعتها أنثى والجواب أنه ليس مرادها الاخبار بمفهومه بل المراد
اظهار العذر باظهار فوات المقصود الذى هو تحرير الولد الذكر والمقصود من الاظهار المذكور
طلب رحمة من الله تعالى بقبولها مكانه والا فكما علم المخاطب ما ذكر علم أيضا العذر
اذ لا يخفى عليه تعالى خافية اه **قوله** أنثى) منصوب على الحال وهي حال مؤكدة لان
كونها أنثى مفهوم من تأنيث الضمير فجاءت أنثى مؤكدة قال الزمخشري فان قلت
كيف جاز انتصاب أنثى حالا من الضمير في وضعتها وهو كقولك وضعت الانثى انثى
قلت الاصل وضعته أنثى وانما عرف تأنيث الضمير من الحال فكان له فائدة جديدة
اه من السمين **قوله** جملة اعتراض) أى بين المعطوف والمعطوف عليه **قوله** من كلامه
تعالى) والقصد بها بيان فخامة هذا الموضوع وخطر قدره وأن له شأنا عظيما وأنها غير
عالمة بقدره والمعنى والله أعلم بأن الذى ولدته وان كان أنثى أحسن وأفضل من الذكر
وهي غافلة عن ذلك وفي السمين وقرأ الباقون وضعت بتاء التأنيث الساكنة على اسناد الفعل
لضمير مريم عليها السلام وهو من كلام البارى تبارك وتعالى وفيه تنبيه على عظم قدر هذا
المولود وأن له شأنا لم تعرفه ولم تعرف الا كونه أنثى لا غير دون ما يؤول اليه
من الامور العظام والآيات الواضحة اه **قوله** وفي قراءة بضم التاء) وعلى هذه القراءة
فهو من كلامها ولا يكون اعتراضا وحينئذ ففيه التفات من الخطاب الى الغيبة اذ لو جرى
على مقتضى قولها رب لقالت وأنت أعلم وقصدها به الاعتذار حيث أتت بمولود لا يصلح
لما نذرته وتسلية نفسها على معنى لعل الله يعلم فيه سرا وحكمة ولعل هذه الانثى خير
من الذكر اه أبو السعود **قوله** وليس الذكر كالانثى) هذه الجملة يحتمل أنها من كلام
الله تعالى ويحتمل أنها من كلامها هي على القراءتين السابقتين في وضعت فالاحتمال
الاول مبنى على القراءة الاولى والثاني على الثانية فقول الشارح الذى طلبت بسكون
التاء على الاحتمال الاول وبضمها على الثاني وقوله التي وهبت بالبناء للفاعل وضم
التاء على الاحتمال الاول وبالبناء للمفعول وسكون التاء على الاحتمال الثاني أى أعطيت
لى أو بضم التاء على التكلم أى وهبتها وأعطيتها وعلى الاحتمال الاول يكون الكلام على
ظاهره ولا قلب فيه والمعنى ليس الذكر الذى طلبته كالانثى التي ولدتها بل هي خير منه وان
لم تصلح للسدانة فان فيها مزايا أخر لا توجد في الذكر وعلى الاحتمال الثاني يكون في الكلام قلب
والتقدير وليست الانثى التي وهبتها كالذكر الذى طلبته بل هو خير منها لانه يصلح
للمقصود دونها فتأمل أفاده السمين **قوله** وعورتها) أى كونها عورة وقوله وما
يعتريها أى لما يعتريها وقوله ونحوه كالنفاس والولادة اه **قوله** وانى سميتها مريم)

وهلك عمران وهي حامل (فلما وضعتها) ولدتها جارية وكانت ترجو أن يكون غلاما اذ لم يكن يحرر الا الغلمان (قالت) معتذرة يا (رب انى وضعتها أنثى والله أعلم) أى عالم (بما وضعت) جملة اعتراض من كلامه تعالى وفي قراءة بضم التاء (وليس الذكر) الذى طلبت (كالانثى) التي وهبت لانه يقصد للخدمة وهي لا تصلح لها لضعفها وعورتها وما يعتريها من الحيض ونحوه (وانى سميتها مريم

هذه الجملة معطوفة على قوله انى وضعتها على قرأة من ضم التاء فى قوله بما وضعت فتكون
هذه الجملة وما قبلها فى محل نصب بالقول والتقدير قالت انى وضعتها وقالت والله أعلم بما
وضعت وقالت وليس الذكر كالانثى وقالت انى سميتها مريم واما على قرأة من سكن التاء
فيكون سميتها أيضا معطوفا على انى وضعتها ويكون قد فصل بين المتعاطفين بجملتى اعتراض
قال الزمخشرى اه سمين وغرضها من هذه التسمية التقرب الى الله ورجاء عصمتها وأنها
من الناسكين العابدين فان مريم فى لغتهم بمعنى العابدة الخادمة للرب وغرضها أيضا
اظهار أنها غير راجعة عن نيتها أى انها وان لم تكن خليقة بالسدانة فأرجوا أن تكون
من العابدات المطيعات اه أبو السعود **قوله** وانى أعيذها) أى احصنها وأحفظها بك
وأجيرها بكفالتك لها من الشيطان اه وهذه الجملة معطوفة على انى سميتها وأتى هنا
بخبر ان فعلا مضارعا دلالة على طلب استمرار الاستعاذة دون انقطاعها بخلاف قوله
وضعتها وسميتها حيث أتى بالخبرين ماضيين لانقطاعهما وقدم المعاذ به على المعطوف
اهتماما به اه سمين **قوله** المطرود) وأصل الرجم الرمى بالحجارة اه أبو السعود يعنى
فاطلاقه بمعنى المطرود مجاز لكن فى القاموس ما هو صريح فى أن اطلاق الرجيم بمعنى
المطرود حقيقة فانه ذكر الطرد من معانى الرجم اه **قوله** ما من مولود) من زائدة
قوله الا مسه الشيطان) أى نخسه باصبعه فى جنبيه ففى البخارى عن ابى هريرة كل
ابن آدم يطعنه الشيطان فى جنبيه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب ليطعنه
فطعن فى الحجاب اه خازن وفى القرطبى قال علماؤنا فى هذا الحديث ان الله استجاب
دعاء أم مريم وأن الشيطان ينخس جميع بنى آدم حتى الانبياء والاولياء الا مريم وابنها
قال قتادة كل مولود يطعنه الشيطان فى جنبيه حين يولد غير عيسى وأمه فانه جعل
بينهما حجاب هو المشيمة التى يكون فيها الولد فأصابت الطعنة الحجاب ولم ينفذ لهما منه
شئ وطعن الشيطان للانبياء غير عيسى ليس فيه نقص لهم ولا ينافى عصمتهم منه لانهم
معصومون من وسوسته واغوائه والطعن من قبيل الامراض والآلام المتعلقة بظاهر البدن
والانبياء غير معصومين من مثل هذا تأمل وفى القاموس طعنه بالرمح من بابى منع ونصر
اه وفى المقام اشكال قوى لم أر من نبه عليه من المفسرين وحاصله أن قولها وانى أعيذها
بك معطوف على ما قبله الواقع فى حيز لما وضعتها فيقتضى أن طلب هذه الاعاذة انما وقع
بعد الوضع فلا يترتب عليه حفظ مريم من طعن الشيطان وقت نزولها وخروجها من بطن
أمها فلا يتلاقى الحديث مع الآية بل مقتضى ظاهر الآية أن اعاذتها من الشيطان الرجيم
انما كانت بعد وضعها وهذا لا ينافى تسلط الشيطان عليها بطعنها ونخسها وقت ولادتها
الذى هو عادته فان عادته طعن المولود وقت خروجه من بطن أمه تأمل **قوله** فيستهل) بالرفع
صارخا حال أو مفعول مطلق وعلى كل فهو ملاق لعامله فى المعنى فان الاستهلال رفع الصوت
وهو الصراخ اه **قوله** أى قبل مريم) أى فصيغة التفعل ليست للتكلف كما هو أصلها بل
بمعنى أصل الفعل كتعجب بمعنى عجب وتبرأ بمعنى برأ اه شيخنا وعبارة السمين والمزيد
بمعنى المجرد أى فقبلها بمعنى رضيها مكان الذكر المنذور ولم يقبل أنثى منذورة قبل مريم

كذا

وانى أعيذها بك وذريتها) من الشيطان الرجيم المطرود وفى الحديث ما من مولود يولد الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مسه الا مريم وابنها رواه ... فتقبلها ربها) أى قبل مريم من أمها

كذا جاء في التفسير وتفعل يأتي بمعنى فعل مجرّد انحى تعجّب وعجب من كذا وتبرّأ وبرأ منه اه
قوله بقبول حسن) وهو اقامتها مقام الذكر في السدانة اه كرخي وفي الباء وجهان
أحدهما أنها زائدة أي قبولا حسنا وعلى هذا فينتصب قبولا على المصدر الذي جاء
على حذف الزوائد اذ لو جاء على تقبل لقيل تقبلا الوجه الثاني أن الباء ليست زائدة
بل هي على حالها ويكون المراد بالقبول هنا ما تقبل به الشئ نحو اللدود لما يلدّ به والسعوط
لما يسعط به اه سمين وفي البيضاوي بقبول حسن أي بوجه حسن تقبل به النذائر وهو
اقامتها مقام الذكر أو تسلّمها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وتصلح للسدانة اه وقوله بوجه
حسن اشارة لتوجيه دخول الباء فانه يرد عليه أنه مصدر ويجب نصبه بأن يقال فتقبلها
قبولا ولذا جعل بعضهم الباء زائدة فبين أن قبولا يكون للآلة التي يفعل بها الفعل كالسعوط
لما يسعط به فليس مصدرا هنا حتى يدّعى زيادة الباء والنذائر جمع نذيرة بمعنى منذورة
اه شهاب **قوله** وأنبتها) مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها اه أبو السعود **قوله**
أنشأها بخلق حسن) أي ومعرفة تامة بالله تعالى وهذا مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع
أحوالها أي بطريق ذكر الملزوم وارادة اللازم أو بطريق الاستعارة اذ الزارع لم يزل
يتعهد زرعه بسقيه وازالة الآفات عنه اه كرخي **قوله** كما ينبت المولود في العام
لعل هذا على سبيل المبالغة اذ يبعد حمله على حقيقته كل البعد كما لا يخفى اه **قوله** وأتت
بها أمها الأحبار الخ) معطوف على قوله فتقبلها ربها وأما قوله وأنبتها نباتا حسنا فهو
مؤخر في الواقع عن اتيان أمها بها فانه بيان لحالها في مدة تربيتها وعبارة الخازن قال أهل
الأخبار لما ولدت حنة مريم أخذتها فلفتها في خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الأحبار
أبناء هرون وهم يومئذ يلون بيت المقدس ما تلي الحجبة من الكعبة وقالت دونكم النذيرة فتنافس
فيها الأحبار لأنها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها
لأن خالتها عندي فقال له الأحبار لو تركت لأحق الناس بها لتركت لأمها التي ولدتها
ولكنا نقترع عليها فتكون عند من خرج سهمه بها فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين رجلا
الى نهر جار قيل هو الأردن فألقوا أقلامهم في الماء على أن من ثبت قلمه في الماء وصعد فهو
أولى بها من غيره وكان مكتوبا على كل قلم اسم صاحبه فلما ضمّ زكريا مريم الى نفسه بنى لها
بيتا واسترضع لها المراضع وقيل ضمها الى خالتها أم يحيى حتى اذا شبت وبلغت مبالغ
النساء بنى لها محرابا في المسجد وجعل بابه في وسطه ولا يرتقى اليه الا بسلم ولا يصعد اليها غيره وكان
يأتيها بطعامها وشرابها الى آخر ما سيأتي وقيل ان مريم حين ولدت لم تلقم ثديا بل كان يأتيها
رزقها من الجنة فيقول زكريا يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله فتكلمت وهي صغيرة
في المهد كما تكلم ولدها عيسى عليه السلام وهو صغير في المهد انتهت **قوله** سدنة بيت
المقدس) السدنة جمع سادن كخدمة جمع خادم وزنا ومعنى اه شيخنا وفي المختار
السادن خادم الكعبة وبيت الأصنام والجمع السدنة وقد سدن من باب نصر وكتب اه
قوله دونكم هذه) أي خذوها في بيتها وعلموها العبادة اه شيخنا وقوله النذيرة أي
المنذورة وقوله فتنافسوا أي تنازعوا **قوله** امامهم) وهو عمران بن ماثان كما

بقبول حسن وأنبتها نباتا حسنا أي أنشأها بخلق حسن فكانت تنبت في اليوم كما ينبت المولود في العام وأتت بها أمها الأحبار سدنة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لأنها بنت امامهم

بنوها ثان رؤوس بني اسرائيل وملوكهم فهذا وجه كونه امامهم وان لم يكن نبيا فالمراد بالامام الرئيس اه شيخنا **قوله** خالتها) وهي اشاع بنت فاقود **قوله** أقلامهم) قيل هي سهام النشاب وقيل الاقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة وكانت من نحاس وقوله على أن من ثبت قلمه في الماء أي وقف عن الجري مع الماء وهذا على القول بأنها كانت سهام النشاب وقوله وصعد أي لم يغص في الماء بل استمر صاعدا أي واقفا على وجه الماء من غير غوص فيه وهذا على القول بأنها كانت من نحاس فلو قال الشارح أو صعد لكان أوضح ليكون الكلام ماشيا على الخلاف في الاقلام وعبارة البيضاوي فألقوا فيه أقلامهم فطفا قلم زكريا ورسبت أقلامهم اه وعبارة القرطبي واتفقوا على أن يجعلوا الاقلام في الماء الجاري فمن وقف قلمه ولم يجره الماء فهو صاحبها قال النبي صلى الله عليه وسلم فجرت الاقلام وعال قلم زكريا اه **قوله** كما قال) راجع لقوله فأخذها الى هنا **قوله** وكفلها زكريا) أي لا بالوحي بل بمقتضى القرعة اه أبو السعود وكان زكريا من ذرية سليمان ابن داود اه خازن **قوله** ممدودا ومقصورا) راجع للتشديد وأما على قراءة التخفيف فهو بالمد لا غير وقوله والفاعل الله أي ضمير يعود على الله المعبر عنه بالرب في قوله فتقبلها ربها اه شيخنا **قوله** كلما دخل عليها) كلما ظرف والعامل فيه قال يا مريم وقوله وجد عندها الخ حال وهذا أحسن الاعاريب اه شيخنا وعبارة السمين قوله قال يا مريم فيه وجهان أحدهما أنه مستأنف قال أبو البقاء ولا يجوز أن يكون بدلا من وجد لانه ليس بمعناه والثاني أنه معطوف بالفاء فحذف العاطف قال أبو البقاء كما حذفت في جواب الشرط كقوله تعالى وان أطعتموهم انكم لمشركون وكذلك قال الشاعر من يفعل الحسنات الله يشكرها وهذا الموضع يشبه جواب الشرط لان كلما تشبه الشرط في اقتضائها الجواب اه والذي يظهر أن الجملة من قوله وجد في محل نصب على الحال من فاعل دخل ويكون جواب كلما هو نفس قال والتقدير كلما دخل عليها زكريا المحراب واجدا عندها الرزق قال وهذا بين جدا ونكر رزقا تعظيما له أو ليدل به على نوع ما اه **قوله** الغرفة) سميت محرابا لانها محل محاربة الشيطان لان المتعبد فيها محارب له لذلك يقال لكل محل من محال العبادة محراب اه شيخنا **قوله** وجد عندها رزقا) يعني أصاب وصادف ولقي فيتعدى لواحد اه كرخي فكانت يرزقها الله من ثمار الجنة ولم ترضع ثديا قط على ما تقدم اه خازن وهذا يدل على جواز الكرامة لاولياء الله تعالى اه أبو السعود وقوله عندها الظاهر أنه ظرف لوجد أي أي وقت دخل عليها يجد عندها رزقا وأجاز أبو البقاء أن يكون حالا من رزقا اه كرخي **قوله** قال يا مريم) استئناف مبني على سؤال كأنه قيل فماذا قال زكريا عند مشاهدة هذه الآية فقيل قال يا مريم الخ اه أبو السعود روي أن فاطمة الزهراء أهدت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم فرجع بها اليها أي أرسلها اليها أو أخذها ورجع بها مغطاة وقال هلمي يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا ولحما فقال لها أنى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال الحمد لله الذي جعلك شبيهة بسيدة

نساء

فقال زكريا أنا أحق بها لأن خالتها عندي فقالوا لا حتى نقترع فانطلقوا وهم تسعة وعشرون الى نهر الأردن وألقوا أقلامهم على أن من ثبت قلمه في الماء وصعد فهو أولى بها فثبت قلم زكريا فأخذها وبنى لها غرفة في المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان يأتيها بأكلها وشربها ودهنها فيجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف كما قال تعالى (وكفلها زكريا) ضمها اليه وفي قراءة بالتشديد ونصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله (كلما دخل عليها زكريا المحراب) الغرفة وهي أشرف المجالس (وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى) من أين (لك هذا

نسأ بنى اسرائيل ثم جمع عليا والحسن والحسين وجمع أهل بيته فأكلوا وشبعوا وبقى الطعام
كما هو فأوسعت على جيرانها ا ه أبو السعود **قوله** وهى صغيرة) أى لم تبلغ أوان النطق
فتكلمت فى المهد كولدها ا ه خازن **قوله** ان الله يرزق من يشاء) يحتمل أنه من كلامها
وأنه من كلامه تعالى ا ه **قوله** هنالك دعا زكريا ربه) كلام مستأنف وقصة مستقلة
سيقت فى أثناء قصة مريم لما بينهما من قوة الارتباط مع ما فى ايرادها من تقرير ما سيقت
له حكايتها من بيان اصطفاء آل عمران فان فضائل بعض الاقرباء يدل على فضائل الآخرين
ا ه أبو السعود **قوله** أى لما رأى زكريا ذلك) أى وقت رؤية كرامة مريم طمع فى الولد
من عاقر فالاشارة لقوله كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا ومعلوم أن
هنا اسم يشار به للمكان القريب نحو انا ههنا قاعدون وتدخل عليه اللام والكاف فيكون
للبعيد نحو هنالك ابتلى المؤمنون وقد يشار به للزمان اتساعا وخرج عليه الآية
المذكورة هنا ا ه كرخى **قوله** ذلك) أى اتيان الرزق لمريم فى غير أوانه **قوله** وعلم
أن القادر الخ) أى تنبه وتفطن لذلك ولاحظه **قوله** على الكبر) أى فى الكبر أى فى حالة
الكبر وقوله وكان أهل بيته أى أقاربه **قوله** لما دخل المحراب) معمول لدعا ولما حينية
والظاهر أنها بدل من لما السابقة **قوله** قال رب هب لى) تفسير للدعاء وبيان
لكيفيته ا ه **قوله** ذرية) الذرية النسل يطلق على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث
والمراد هنا ولد واحد فالتأنيث فى الصفة لتأنيث لفظ الموصوف ولا يجوز تأنيث
الصفة مراعاة لتأنيث لفظ الموصوف الا حيث لم يقصد به واحد معين أما اذا قصد به ذلك
امتنع اعتبار اللفظ نحو طلحة وحمزة فلا يجوز أن يقال جاء طلحة الكريمة ا ه أبو السعود
بالمعنى **قوله** ولدا صالحا) أى كهبتك لحنة العجوز العاقر مريم ا ه كرخى **قوله** مجيب
الدعاء) كأن حمله على هذا المعنى لكونه أنسب بالمقام والا فيصح تفسيره بالسامع المأخوذ
من صفة السمع ا ه شيخنا **قوله** أى جبريل) كما يفصح عنه قراءة من قرأ فناداه
جبريل والجمع كما فى قولهم فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وماله غير فرس وثوب
أو على أنه أريد بالعام الخاص تعظيما له أو أنه أراد بالملائكة واحدا منها فيكون الجمع
المحلى باللام بمعنى الجنس على ما ذكره فى مواضع من الكشاف ا ه كرخى **قوله** وهو
قائم) جملة حالية من مفعول النداء ويصلى يحتمل أوجها أحدها أن يكون خبرا ثانيا
عند من يرى تعدده مطلقا نحو زيد شاعر فقيه الثانى أنه حال ثانية من مفعول النداء
وذلك أيضا عند من يجوز تعدد الحال الثالث أنه حال من الضمير المستتر فى قائم فيكون
حالا من حال الرابع أن يكون صفة لقائم ا ه سمين **قوله** فى المحراب) متعلق بيصلى ويجوز
أن يتعلق بقائم اذا جعلنا يصلى حالا من الضمير فى قائم لان العامل فيه حينئذ وفى الحال
شىء واحد فلا يلزم فيه فصل أما اذا جعلناه خبرا ثانيا أو صفة لقائم أو حالا من المفعول
فيلزم الفصل بين العامل ومعموله بأجنبى هذا معنى كلام الشيخ والذى يظهر أنه يجوز أن
تكون المسئلة من باب التنازع فان كلا من قائم ويصلى يصح أن يتسلط على فى المحراب وذلك
على أى وجه تقدم من وجوه الاعراب ا ه سمين **قوله** بتقدير القول) أى حال كون

قالت) وهى صغيرة (هو من
عند الله) يأتينى به من الجنة
(ان الله يرزق من يشاء بغير
حساب) رزقا واسعا بلا تبعة
(هنالك) أى لما رأى زكريا
ذلك وعلم أن القادر على
الاتيان بالشىء فى غير حينه
قادر على الاتيان بالولد على
الكبر وكان أهل بيته انقرضوا
(دعا زكريا ربه) لما دخل
المحراب للصلاة جوف الليل
(قال رب هب لى من لدنك)
من عندك (ذرية طيبة)
ولدا صالحا (انك سميع)
مجيب (الدعاء فنادته
الملائكة) أى جبريل (وهو
قائم يصلى فى المحراب) أى
المسجد (أن) أى بأن
وفى قراءة بالكسر بتقدير
القول

الملائكة قائلين له ان الله يبشرك الخ **قوله** مثقلا) أى والفعل حينئذ بضم أوله وفتح ثانيه كسر ثالثه المثقل وقوله ومخففا أى وهو بفتح أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه وها تان القرأتان مع كل من الكسر والفتح فالقراآت أربعة اه شيخنا **قوله** بيحيى) متعلق بيبشرك ولا بد من حذف مضاف أى بولادة يحيى لان الذوات ليست متعلقا للبشارة ولا بد فى الكلام من حذف معمول أفاده السياق تقديره بولادة يحيى منك ومن امرأتك دل على ذلك قرينة الحال وسياق الكلام ويحيى فيه قولان أحدهما وهو المشهور عند أهل التفسير أنه منقول من الفعل المضارع وقد سموا بالافعال كثيرا نحو يعيش ويعمر قال قتادة وسمى يحيى لان الله أحياه بالايمان وقال الزجاج حيى بالعلم وعلى هذا فهو ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل نحو يزيد ويشكر وتغلب والثانى أنه أعجمى لا اشتقاق له وهذا هو الظاهر فامتناعه للعلمية والعجمة الشخصية ويقال فى جمعه على كلا القولين يحيون رفعا و يحيين نصبا وجرا على حد قوله

وا حذف من المقصور فى جمع على + حد المثنى ما به تكملا

ويقال فى تثنيته يحييان رفعا ويحييين نصبا وجرا على حد قوله

آخر مقصور تثنى اجعله يا + ان كان عن ثلاثة مرتقيا

ويقال فى النسب اليه يحيى بحذف الالف ويحيوى بقلبها واوا ويحياوى بزيادة ألف قبل الواو والمنقلبة عن الالف الاصلية على حد قوله

وان تكن تربع ذا ثان سكن + فقلبها واوا وحذفها حسن

ويقال فى تصغيره يحيى بوزن فعيعل على حد قوله

فعيعل مع فعيعيل لما + فاق كجعل درهم دريهما اه سمين ملخصا

قوله مصدقا بكلمة من الله) يعنى عيسى بن مريم وانما سمى عيسى عليه السلام كلمة لان الله تعالى قال له كن فكان من غير أب دلالة على كمال القدرة فوقع عليه اسم الكلمة لانه بها كان وقيل سمى كلمة لان عيسى عليه السلام كان يرشد الخلق الى الحقائق والاسرار الالهية ويهتدى به كما يهتدى بكلام الله تعالى فسمى كلمة بهذا الاعتبار وقيل سمى كلمة لان الله تعالى بشر به مريم على لسان جبريل وقيل لان الله تعالى أخبر الانبياء الذين قبله فى كتبه المنزلة عليهم أنه يخلق نبيا من غير واسطة أب فلما جاء قيل هذا هو تلك الكلمة يعنى الوعد الذى وعد أنه يخلقه كذلك وكان يحيى أول من آمن بعيسى وصدقه وكان يحيى أكبر من عيسى بستة أشهر وكانا ابنى خالة وقتل يحيى قبل أن يرفع عيسى عليه السلام وقيل ان أم يحيى لقيت أم عيسى وهما حاملتان فقالت أم يحيى لام عيسى يا مريم أشعرت أنى حامل فقالت مريم وأنا أيضا حامل فقالت أم يحيى انى لاجد ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك لما روى أنها احست بان جنينها يخر برأسه الى ناحية بطن مريم فذلك قوله تعالى مصدقا بكلمة من الله يعنى أن يحيى آمن بعيسى وصدق به اه خازن وعبارة أبى السعود قال ابن عباس ان يحيى كان أكبر من عيسى بستة أشهر وقيل بثلاث سنين وقتل قبل رفع عيسى بمدة يسيرة انتهت **قوله** انه روح الله) بدل من عيسى ومعنى كونه روح الله أنه خلقه من غير واسطة أب

فهو

(الله يبشرك) مثقلا و مخففا (بيحيى مصدقا بكلمة) أى بعيسى كائنة (من الله) سمى كلمة لانه خلق بكلمة كن وسمى روح الله أنه ...

فهو في المعنى قريب من معنى كونه كلمة اه شيخنا وفي سورة النساء لابي السعود ما نصه قوله وكلمته بمعنى أنه تكون بكلمته وأمره الذي هو كن من غير واسطة أب ولا نطفة ألقاها الى مريم أي أوصلها اليها بنفخ جبريل في جيب درعها فوصل النفخ الى فرجها فحملت به د قوله وروح منه انما سمي روحا لانه حصل من الريح الحاصل من نفخ جبريل والريح يخرج من الروح ومن ابتدائية لا تبعيضية كما زعمت النصارى اه **قوله** متبوعا) أي في العلم والعبادة والورع أو فائقا على الناس كلهم في أنه ما هم بمعصية أي بخلاف غيره من الناس فيا لها من سيادة ما أسناها والمراد بالناس كلهم غير الانبياء اه كرخي **قوله** منوعا من النساء) أي كثير المنع لنفسه وعبارة السمين قوله وحصورا الحصور فعول محول عن فاعل للمبالغة كضروب محول من ضارب فهو الذي لا يأتي النساء اما لطبعه على ذلك وأما للمغالبة نفسه اه وفي القاموس الحصور من لا يأتي النساء وهو قادر على ذلك والممنوع منهن أو من لا يشتهيهن ولا يقربهن اه **قوله** ونبيا من الصالحين) أي ناشئا منهم لانه من أصلاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام فمن لابتداء الغاية أو كائنا من عداد من لم يأت كبيرة ولا صغيرة فمن للتبعيض وقد أشار اليه الشيخ بقوله روي أنه لم يعمل خطيئة الخ أي كغيره من الانبياء والمراد بالصلاح ما فوق الصلاح الذي لا بد منه في نصب النبوة قطعا من اقاصي مراتبه وعليه مبنى دعاء سليمان عليه السلام وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين اه كرخي **قوله** ولم يهم بها) أي لم يردها وفي المصباح هم بالامر يهم من باب رد اذا أراده ولم يفعله اه **قوله** أنى يكون لي غلام الخ) سؤال عن حال خلق الولد كما أشار الشارح بتفسيره بكيف التي للاحوال أي هل يكون خلقه ونحن على حالنا من الكبر أو بعد ردنا الى الشباب فهو استفهام حقيقي وقد أجيب بقوله كذلك أي الامر من خلق الولد كذلك أي مع كونكما على حالكما لانه يفعل ما يشاء اه خازن بالمعنى وعبارة الكرخي قوله أنى كيف أشار الى أن أنى هنا للاستفهام لانه اسم مشترك بين الاستفهام والشرط وانما قال ذلك استفهاما عن كيفية حدوثه أو استبعادا من حيث العادة أو استعظاما أو تعجبا من قدرة الله تعالى لا استبعادا وانكارا فلا يرد كيف قال زكريا ذلك ولم يكن شاكا في قدرة الله تعالى عليه اه **قوله** أنى يكون لي غلام) يجوز في كان أن تكون هي الناقصة وفي خبرها حينئذ وجهان أحدهما أنى لانها بمعنى كيف أو بمعنى من أين ولي على هذا تبيين والثاني أن الخبر الجار وأنى في محل نصب على الظرفية ويجوز أن تكون التامة فيكون الظرف والجار كلاهما متعلقين بها وفي على أنه حال من غلام لانه لو تأخر لكان صفة له اه سمين **قوله** أي بلغت نهاية السن) يشير بهذا الى أن في العبارة قلبا وهذا ليس بلازم بل بقاؤها على ظاهرها أولى وعبارة البيضاوي أدركت السن وأثر في اه وفي السمين قوله وقد بلغني الكبر جملة حالية وفي موضع آخر وقد بلغت من الكبر عتيا لان ما بلغك فقد بلغته وقيل لان الحوادث تطلب الانسان وقيل هو من المقلوب اه **قوله** وامرأتي عاقر) جملة حالية اما من الياء في لي فتتعدد الحال عند من يراه واما من الياء في بلغني والعاقر من لا يولد له رجلا كان أو امرأة مشتق من العقر

(وسيدا) متبوعا (وحصورا) منوعا من النساء (ونبيا من الصالحين) روي أنه لم يعمل خطيئة ولم يهم بها (قال رب أنى) كيف (يكون لي غلام) ولد (وقد بلغني الكبر) أي بلغت نهاية السن مائة وعشرين سنة (وامرأتي عاقر) بلغت ثمانية وتسعين

وهو القطع لقطعه النسل وفي المصباح عقرت المرأة عقرا من باب ضرب وفي لغة من باب قرب انقطع حملها فهي عاقر اه وفيه أيضا عقره من باب ضرب جرحه اه **قوله** من خلق غلام منكما) أي وانتما على حالكما من الكبر **قوله** الله يفعل ما يشاء) الجملة تعليلية في المعنى وعبارة الكرخي قوله الله يفعل ما يشاء جملة مبينة مقررة في النفس وقوع هذا الامر المستغرب كما أشار اليه في التقرير وقال في حق زكريا يفعل وفي حق مريم يخلق مع اشتراكهما في بشارتهما بالولد لان استبعاد زكريا لم يكن لامر خارق بل نادر بعيد فحسن التعبير بيفعل واستبعاد مريم كان لامر خارق أي لا غريبة لانه اختراع بلا مادة أي من غير احالة على سبب ظاهر فكان ذكر الخلق أنسب اه **قوله** ولاظهار هذه القدرة) أي اثارها وهي خلق الولد من الكبيرين وقوله ألهمه السؤال وهو قوله أنى يكون لي غلام الخ وقوله ليجاب بها أي باظهارها في قوله كذلك هذا هو الجواب اه شيخنا **قوله** ولما تاقت نفسه الخ) وكان بين البشارة وولادة يحيى زمن مديد لان سؤال الولد والبشارة به كانا في صغر مريم ووضعه كان بعد كبرها وبلوغها ثلاث عشرة سنة التي هي زمن حملها بعيسى اه أبو السعود بالمعنى **قوله** قال رب اجعل لي آية) يجوز أن يكون الجعل بمعنى التصيير فيتعدى لاثنين أولهما آية والثاني الجار قبله ويجوز أن يكون بمعنى الخلق والايجاد أي اخلق لي آية فيتعدى لواحد وفي لي على هذا وجهان أحدهما أنه متعلق بالجعل والثاني انه متعلق بمحذوف على أنه حال من آية لانه لو تأخر لجاز أن يقع صفة لها ويجوز أن يكون للبيان وحرك الياء بالفتح نافع وأبو عمرو وأسكنها الباقون اه سمين وانما سأل الآية لان العلوق أمر خفي فاراد أن يطلع عليه ليتلقى تلك النعمة بالشكر من حين حصولها ولا يؤخره الى ظهورها المعتاد ولعل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مديد اذ به يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سن يحيى وعيسى ستة أشهر لان ظهور العلامة كان عقب طلبها بقوله في سورة مريم فخرج على قومه من المحراب الآية اه أبو السعود **قوله** قال آيتك عليه) أي حملها أنك **قوله** أن لا تكلم الناس) أي أن لا تقدر على تكليمهم وقوله أي تمتنع من كلامهم أي قهرا بحيث لو حاولت الكلام لم تقدر عليه كما في الخازن **قوله** أي بلياليها) أخذه من قوله في سورة مريم ثلاث ليال سويا اه **قوله** اشارة) أي بعين أو حاجب أو نحوهما ويؤخذ منه ان الاستثناء منقطع لان الرمز ليس من جنس الكلام لان المراد به في الآية انما هو النطق باللسان لا الاعلام بما في النفس وعنى بالكلام ما يدل على ما في الضمير فالكلام هنا مستعمل في معناه اللغوي وهو كل ما أفاد فالاستثناء متصل ورجح القاضي الاول اه كرخي **قوله** واذكر ربك) أي في مدة الحبسة وعقد اللسان عن كلامهم شكرا لهذه النعمة اه أبو السعود **قوله** صل) يؤيد هذا التفسير تعيين الوقت اذ التسبيح لا وقت له مخصوص بخلاف الصلاة اه شيخنا **قوله** أواخر النهار) أي من الزوال الى الغروب وقوله وأوائله أي من الفجر الى الضحى اه خازن والابكار مصدر لابكر بمعنى بكر ثم استعمل اسما للوقت الذي هو البكرة هكذا يؤخذ من المختار اه وتفسير الشارح العشي بأواخر النهار انما يناسب القول بأن العشي

(قال) الامر (كذلك) من خلق غلام منكما (الله يفعل ما يشاء) لا يعجزه عنه شيء ولاظهار (هذه القدرة العظيمة) ألهمه السؤال ليجاب بها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به (قال رب اجعل لي آية) أي علامة على حمل امرأتي (قال آيتك) عليه (أن لا تكلم الناس) أي تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى (ثلاثة أيام) أي بلياليها (الا رمزا) اشارة (واذكر ربك كثيرا وسبح) صل (بالعشي والابكار) أواخر النهار وأوائله

جمع عشية والمشهور أنه مفرد وكذلك تفسيره الابكار باوائل النهار انما يناسب القرأة الشاذة وهي والابكار بفتح الهمزة جمع بكر بفتحتين والجماعة على الابكار بالكسر اسم مفرد وعبارة البيضاوي بالعشي هو من الزوال الى الغروب وقيل من العصر الى ذهاب صدر الليل والابكار هو من طلوع الفجر الى الضحى اه وفي السمين بعد ما ذكر نظير كلام البيضاوي وقال الواحدي العشي جمع عشية وهي اخر النهار وقرئ شاذا والابكار بفتح الهمزة جمع بكر بفتح الفاء والعين وهذه القرأة تناسب العشي على القول بأنه جمع عشية ليتقابل الجمعان اه **قوله** واذ قالت الملائكة) عطف على اذ قالت امرأت عمران عطفا لقصة البنت على قصة امها لما بينهما من كمال المناسبة وقصة زكريا وقعت فاصلة بينهما لمناسبة اه شيخنا وعبارة السمين قوله واذ قالت الملائكة ان شئت جعلت هذا الظرف نسقا على الظرف قبله وهو قوله اذ قالت امرأت عمران وان شئت جعلته منصوبا بمقدر انتهت **قوله** واذ قالت الملائكة أي مشافهة لها بالكلام وهذا من باب التربية الروحانية بالتكاليف الشرعية المتعلقة بحال كبرها بعد التربية الجسمانية اللائقة بحال صغرها اه أبو السعود **قوله** ان الله اصطفاك) أي اولا حيث قبلك من امك وقبل تحريرك ولم يسبق ذلك لغيرك من الاناث وفي حجر زكريا ورزقك من الجنة وقوله واصطفاك على نساء العالمين أي اخرا بان وهب لك عيسى من غير أب فجعلك اية للعالمين اه أبو السعود واصطفاها أيضا بان أسمعها كلام الملائكة مشافهة ولم يقع لغيرها ذلك اه **قوله** من مسيس الرجال) أي بالوطء أي ومن غيره مما يعتري النساء كالحيض والنفاس فكانت لا تحيض أي خلقك مطهرة مما للنساء وبه جزم القاضي كالكشاف وهو الظاهر اه كرخي وفي الخازن وطهرك يعني من مسيس الرجال وقيل من الحيض والنفاس وكانت مريم لا تحيض وقيل من الذنوب اه وسيأتي له في سورة مريم أن مريم حاضت قبل حملها بعيسى مرتين **قوله** أي أهل زمانك) أي وأما غير أهل زمانها فمنهن من هي أفضل منها كفاطمة والمعتمد أن مريم أفضل النساء على الاطلاق اه شيخنا وقد نظم بعضهم ترتيب الافضلية بينها وبين غيرها فقال

فضلى النسا بنت عمران ففاطمة + خديجة ثم من قد برأ الله

قوله يا مريم اقنتي) تكرير النداء للايذان بأن المقصود بهذا الخطاب ما يرد بعده وأن الخطاب الاول من تذكير النعمة تمهيدا لهذا التكليف وترغيبا في العمل به اه أبو السعود **قوله** أطيعيه) أي دومي على طاعته بانواع الطاعات **قوله** أي صلي الخ) تفسير لاسجدي واركعي فاطلق الجزء واريد الكل وتقديم السجود اما لكون الترتيب في شريعتهم كان كذلك واما لكونه أفضل الاركان واما ليقترن اركعي بالراكعين اه أبو السعود **قوله** ذلك من أنباء الغيب) ذلك مبتدأ ومن انباء الغيب خبره والجملة من نوحيه مستأنفة والضمير في نوحيه عائد على الغيب أي الامر والشأن أنا نوحي اليك الغيب ونعلمك به ونظهرك على قصص من تقدمك مع عدم مدارستك لاهل العلم والاخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحيه وهذا أحسن من عوده على ذلك لان عوده على الغيب يشمل ما تقدم من القصص

(و) اذكر (اذ قالت الملائكة) أي جبريل (يا مريم ان الله اصطفاك) اختارك (وطهرك) من مسيس الرجال (واصطفاك على نساء العالمين) أي أهل زمانك (يا مريم اقنتي لربك) أطيعيه (واسجدي واركعي مع الراكعين) أي صلي مع المصلين (ذلك) المذكور من أمر زكريا ومريم (من أنباء الغيب) أخبار ما غاب عنك

وما لم يتقدم منها ولو أعاد على ذلك لاختص بما مضى وتقدم اه سمين **قوله** وما كنت لديهم إذ يلقون الخ) كان مقتضى كون المشار إليه قصة مريم وزكريا أن يتعرض لنفي حضوره لواقعة زكريا ويحيى اه شيخنا وعبارة أبي السعود وما كنت لديهم إذ يلقون تقرير لكون ما ذكر وحيا على طريقة التهكم بمنكريه فإن طريق معرفة هذه الأمور الغريبة إما المشاهدة وإما السماع وعدمه محقق عندهم فبقي احتمال المعاينة المستحيلة باعترافهم فنفيت تهكما بهم انتهت **قوله** إذ يلقون أقلامهم) منصوب بالاستقرار العامل في الظرف الواقع خبرا والضمير في لديهم عائد على المتنازعين في مريم وإن لم يجر لهم ذكر لأن السياق قد دل عليهم وهذا الكلام ونحوه كقوله تعالى وما كنت بجانب الطور وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وإن كان معلوما انتفاؤه بالضرورة جار مجرى التهكم بمنكري الوحي يعني أنه إذا علم أنك لم تعاصرهم ولم تدارس أحدا في العلم فلم يبق اطلاعك عليه إلا من جهة الوحي والأقلام جمع قلم وهو فعل بمعنى مفعول أي مقلوم والقلم القطع ومثله القبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض وقيل له قلم لأنه يقلم ومنه قلمت ظفري أي قطعته وسويته اه سمين **قوله** أيهم يكفل مريم) جعله الشارح فاعلا بفعل مقدر وينبغي أن يكون في الكلام مضاف محذوف أي ليظهر لهم جواب هذا السؤال اه شيخنا وعبارة الكرخي في قوله ليظهر لهم قدره ليتعلق به قوله أيهم يكفل مريم أي لأنه لا معنى لتعليق الإلقاء بالاستفهام إذ لا يعمل فيه ما قبله ولا هو مما تحكى بعده الجمل وقدره صاحب المفتاح ليعلموا قال شيخ الإسلام إن قلت كيف نفى وجود النبي صلى الله عليه وسلم في زمن مريم مع أنه معلوم عندهم وترك ما كانوا يتوهمونه من استماعه ذلك الخبر من حفاظه قلنا لأنهم يعلمون أنه صلى الله عليه وسلم أمي لا يقرأ ولا يكتب وإنما كانوا منكرين للوحي فنفي الوجود الذي هو في غاية الاستحالة على وجه التهكم بالمنكرين للوحي مع علمهم أنه لا قراءة له ولا رواية وقد أشار الشيخ إلى ذلك اه وفي السمين وهذه الجملة منصوبة المحل لأنها معلقة لفعل محذوف وذلك الفعل في محل نصب على الحال تقديره يلقون أقلامهم ينظرون أيهم يكفل مريم اه **قوله** وما كنت لديهم إذ يختصمون) هذا التكرير مع تحقق المقصود بعطف إذ يختصمون على إذ يلقون للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره الإلقاء الأقلام وعدم حضوره عند الاختصام مستقل بالشهادة على نبوته اه أبو السعود **قوله** إذ قالت الملائكة الخ) شروع في قصة عيسى عليه السلام وإذ معمول لمحذوف كما قدره الشارح ويصح أن يكون العامل فيه يختصمون أي يختصمون حين قالت الملائكة على أن وقوع الاختصام والبشارة في زمان متسع كقولك لقيته سنة كذا وإنما احتيج إلى هذا التقدير ليصح جواز الإبدال لاقتضائه اتحاد البدل والمبدل منه وهنا وقت الاختصام متقدم على وقت قول الملائكة بمدة فاحتيج في جواز الإبدال إلى أن يعتبر زمان ممتد يقع الاختصام في بعض أجزائه والبشارة في بعض أخرى ليصح بالنظر إلى ذلك الزمان أنهما في زمان واحد كقولك لقيته سنة كذا مع أنك لم تلقه إلا في جزء من أجزائها اه كرخي **قوله** إن الله يبشرك الخ) أول المبشر به قوله بكلمة وآخره قوله ورسولا إلى بني إسرائيل وقوله

(نوحيه إليك) يا محمد (وما كنت لديهم إذ يلقون) في الماء يقترعون (أقلامهم) ليظهر لهم (أيهم يكفل) يربي (مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون) في كفالتها فتعرف ذلك فتخبر به وإنما عرفته من جهة الوحي اذكر (إذ قالت الملائكة) أي جبريل (يا مريم إن الله يبشرك

قالت

قالت رب الى قوله فيكون اعتراض فى خلال المبشر به فالمبشر به نحو خمسة عشر شيئا كونه ولدا وكون اسمه كذا وكونه وجيها وكونه من المقربين وكونه يكلم الناس فى المهد وكونه من الصالحين وكونه يعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وكونه رسولا الى بنى اسرائيل فهذا كله قاله لها الملك قبل وجود عيسى تأمل **قوله** بكلمة منه) أى ولد وسمى هذا الولد كلمة لانه وجد بكلمة كن فهو من باب اطلاق السبب على المسبب سميا والمراد انه وجد من غير واسطة أب لان غيره وان وجد بتلك الكلمة لكنه بواسطة أب وقوله منه نعت لكلمة أى كلمة كائنة منه أى من الله أى مبتدأة وناشئة منه أى من غير واسطة الاسباب العادية اه وفى أبى السعود فى سورة النساء ما نصه يحكى أن طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر على بن الحسين الواقدى ذات يوم فقال له ان فى كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلا هذه الاية أى قوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فقرأ له الواقدى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه وقال اذا يلزم أن تكون جميع تلك الاشياء جزأ منه سبحانه فانقطع النصرانى وأسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا وأعطى للواقدى صلة فاخرة اه **قوله** اسمه المسيح) مبتداء وخبر والجملة نعت لكلمة والمسيح باللغة العبرية معناه المبارك فهو من الالقاب الشريفة والضمير فى اسمه للكلمة وتذكيره باعتبار معناها وهو الولد اه شيخنا وفى السمين وفى المسيح وجهان أحدهما انه فعيل بمعنى فاعل محول منه مبالغة فقيل لانه مسح الارض بالسياحة وقيل لانه كان يمسح ذا العاهة فيبرأ وقيل بمعنى مفعول لانه مسح بالبركة أو لانه مسيح القدم أو مسح وجهه بالملاحة والثانى أن وزنه مفعل من السياحة وعلى هذا كله فهو منقول من الصفة وعيسى قيل انه فى الاصل مأخوذ من العيس وهو بياض تعلوه حمرة فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة أشياء الاسم والكنية واللقب قلت المراد اسمه الذى يتميز به عن غيره وهو لا يتميز الا بمجموع الثلاثة وبهذا تعلم أن الخبر عن اسمه انما هو مجموع الثلاثة من حيث المعنى لا كل واحد منها على حياله فهذا على حد الرمان حلو حامض اه **قوله** ابن مريم) لم يقل ابنك كما هو الظاهر اشارة الى أنه يكنى بهذه الكنية المشتملة على الاضافة للظاهر وقوله بنسبته اليها أى فى قوله ابن مريم اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله خاطبها بنسبته اليها الخ جواب عن سؤال كيف قال ابن مريم والخطاب انما هو معها وهى تعلم أن الولد الذى بشرت به يكون ابنها وايضاح الجواب أن الناس ينسبون الى الاباء لا الى الامهات فأعلمت من نسبته اليها أنه يولد من غير أب فلا ينسب الا الى أمه انتهت **قوله** اذ عادة الرجال الخ) وكذا النساء وانما اقتصر على الرجال لكون السياق فيهم اه **قوله** وجيها وقوله ومن المقربين وقوله ويكلم وقوله ومن الصالحين) هذه أربعة أوصاف وهى أحوال من كلمة والتذكير باعتبار معناها **قوله** ذا جاه) الجاه القوة والمنعة والشرف يقال وجه الرجل يوجه من باب ظرف وجاهة واشتقاقه من الوجه لانه أشرف الاعضاء والجاه مقلوب منه فوزنه عفل اه سمين **قوله** بالنبوة) أى وبابراء الاكمه وغيره مما يأتى اه وقوله بالشفاعة أى فى أمته **قوله** ومن المقربين) فيه اشارة الى

بكلمة منه) أى ولد (اسمه المسيح عيسى ابن مريم) خاطبها بنسبته اليها تنبيها على أنها تلده بلا أب اذ عادة الرجال نسبتهم الى آبائهم (وجيها) ذا جاه (فى الدنيا) بالنبوة (والآخرة) بالشفاعة والدرجات العلى (ومن المقربين) عند الله

رفعه الى السماء وصحبته مع الملائكة اه أبو السعود **قوله** ويكلم الناس في المهد) المهد ما يمهد للصبي ويوطأ له لينام فيه والكلام على حذف المضاف أي في زمان المهد ومدته والذي تكلم به في المهد سيأتي في سورة مريم حيث قال اني عبد الله الخ وبعد ما تكلم بهذا الكلام سكت فلم يتكلم حتى بلغ أوان النطق عادة وفي الخازن ويحكى أن مريم قالت كنت اذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحدثته فاذا شغلني عنه انسان سبح وهو في بطني وأنا أسمع اه وقوله وكهلا أي وحالة كونه كهلا فهو عطف على في المهد الواقع حالا من فاعل يكلم والمراد أنه يكلم الناس وهو كهل بكلام الانبياء والدعوة الى الله فهو اشارة الى نبوته وزمن الكهولة من الثلاثين سنة الى الاربعين وفي وصفه بهذه الصفات المتغايرة اشارة الى انه بمعزل عن الالوهية ففيه رد على النصارى كأنه قال لو كان الها كما زعمتم ما اعتراه هذا التغير من كونه صبيا وكهلا وغير ذلك اه شيخنا وفي الكرخي وفائدة البشارة بكلامه كهلا والنار في ذلك سوء البشارة بحياته الى سن الكهولة وعدم التفاوت بين كلامه كهلا وكلامه طفلا فالمعجزة في انتفاء التفاوت لا في الكلام في الكهولة فقط اه **قوله** ومن الصالحين) أي من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء اه خازن وعبارة الكرخي قوله ومن الصالحين أي الكاملين في الصلاح فلا يرد السؤال وهو لم ختم الصفات المذكورة بقوله ومن الصالحين مع أن الوجاهة في الدنيا فسرت بالنبوة ولا شك أن منصب النبوة أرفع من منصب الصلاح بل كل واحدة من الصفات المذكورة أشرف من كونه صالحا فما الفائدة في وصفه بعد ذلك بالصلاح وايضاح الجواب أنه لا رتبة أعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون كذلك الا اذا كان في جميع الافعال والتروك مواظبا على المنهج الاصلح وذلك يتناول جميع المقامات في الدين والدنيا في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح ولهذا قال سليمان عليه الصلاة والسلام بعد النبوة وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين فلما عدد صفات عيسى صلى الله عليه وسلم أردفها بهذا الوصف الدال على أرفع الدرجات انتهت **قوله** أنى يكون لي ولد) استفهام حقيقي عن كيفية خلقه منها هل يكون وهي بهذه الحالة عزبا أو بعد أن تتزوج فأجابها بأنه يخلقه منها وهي على هذه الحالة ولذا قال الشارح من خلق ولد منك بلا أب اه شيخنا **قوله** بتزوج ولا غيره) أي لانها كانت محررة بنذر أمها والمحررة بحسب اصطلاحهم لا تتزوج أبدا كالذكر المحرر اه من الكرخي **قوله** كذلك) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح فالوقف على كذلك **قوله** يخلق ما يشاء) عبر هنا بالخلق وفي قصة يحيى بالفعل لما أن ولادة العذراء من غير أن يمسها بشر أبدع وأغرب من ولادة عجوز عاقر من شيخ فكان الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل اه أبو السعود **قوله** أراد خلقه) بين به المراد بالقضاء هنا فانه يأتي في اللغة لمعان اه كرخي **قوله** ونعلمه الخ) تقدم أن هذا من جملة ما بشرها به الملك وقوله بالنون وعلى هذه القراءة يكون معمولا لقول محذوف من كلام الملك تقديره ويقول الله نعلمه الخ ويكون في المعنى معطوفا على الحال وهو قوله وجيها فكأنه قال وجيها ومعلما بفتح اللام وقوله والياء وعلى هذه

(ويكلم الناس في المهد) أي طفلا قبل وقت الكلام (وكهلا ومن الصالحين) (قالت رب أنى) كيف (يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) بتزوج ولا غيره (قال) الامر (كذلك) من خلق ولد لك بلا أب (الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمرا) أراد خلقه (فإنما يقول له كن فيكون) أي فهو يكون (ونعلمه) بالنون والياء (الكتاب)

القرأة يكون معطوفا على الحال أيضا فكأنه قال وجيها ومعلما كما تقدم وعبارة أبى السعود والجملة عطف على يبشرك أو على وجيها أو على يخلق أو كلام مبتدأ سيق تطييبا لقلبها وازاحة لما أهمها من خوف الملامة حين علمت أنها تلد من غير زوج انتهت وعبارة الكرخى وعلى كلتا القرأتين هو كلام مستأنف لان النحويين وأهل البيان نصوا على أن الواو تكون للاستئناف أو عطف على يبشرك أو وجيها قال الشيخ سعد الدين التفتازانى انما يحسنان بعض الحسن على قرأة الياء وأما على قرأة النون فلا يحسن الا بتقدير القول أى ان الله يبشرك بعيسى ويقول نعلمه أو وجيها ومقولا فيه نعلمه اه **قوله** الخط) فكان أحسن الناس خطا وعبارة أبى السعود ونعلمه الكتاب أى الكتابة أو جنس الكتب الالهية والحكمة أى العلوم وتهذيب الاخلاق والتوراة والانجيل افرادهما بالذكر على تقدير كون المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة لزيادة فضلهما وانافتهما على غيرهما اه **قوله** والحكمة) يعنى العلم والعمل به وقوله والتوراة والانجيل فكان يحفظهما على ظهر قلبه اه كرخى **قوله** ونجعله رسولا) أشار الى أنه منصوب بفعل مضمر لائق بالمعنى كما قالوا فى قوله تعالى تبوؤا الدار والايمان أى واعتقدوا الايمان اه كرخى وقد عرفت أن قوله ورسولا آخر ما بشرها به الملك من الامور التى لم تكن موجودة وقت البشارة بل كان الاخبار بها اخبارا بالمغيبات المستقبلة وأما قوله انى قد جئتكم الخ فليس متعلقا برسولا المذكور بل بمحذوف فى ضمن كلام مقدر فى نظم الآية أشار الشارح لتقديره بقوله فنفخ جبريل فى جيب درعها الى قوله قال لهم انى رسول الله اليكم انى قد جئتكم بآية **قوله** فى الصبا) أى وهو ابن ثلاث سنين وشاهد هذا قوله تعالى فى حق يحيى وآتيناه الحكم صبيا فقالوا انه أوتى النبوة وهو ابن ثلاث سنين وقد جرى عليه الشيخ المصنف فى سورة مريم وقوله أو بعد البلوغ أى وهو ابن ثلاثين سنة فأرسل على رأس الثلاثين ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين فمدة رسالته ثلاث سنين وهذا القول هو المشهور وكل من هذين القولين ضعيف والمعتمد عند الجمهور أن كلا منهما انما نبئ على رأس الاربعين وأن عيسى عاش فى الارض قبل رفعه مائة وعشرين سنة وسيأتى بسط هذا عند قوله انى متوفيك ورافعك الى وهو آخر أنبياء بنى اسرائيل كما أن أولهم يوسف بن يعقوب اه شيخنا وعبارة القرطبى وفى حديث أبى ذر الطويل وأول أنبياء بنى اسرائيل موسى وآخرهم عيسى عليهما السلام اه **قوله** فنفخ جبريل فى جيب درعها) أى فوصل نفسه والهواء الذى نفخه الى فرجها فدخل رحمها فحملت منه ودرع المرأة قميصها وهو مذكر لا غير بخلاف درع الحديد وهى الزردية فمؤنث **قوله** فحملت) عبارته فى سورة مريم فأحست بالحمل فى بطنها مصورا والحمل والتصوير والولادة فى ساعة اه وهذا ما قاله ابن عباس وقيل حملته فى ساعة وصور فى ساعة ووضعته فى ساعة حين زالت الشمس من يوم الحمل وقيل كانت مدة حمله تسعة أشهر كحمل سائر الحوامل من النساء وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وكان سنها اذ ذاك عشر سنين وقيل ثلاث عشرة وقيل ست عشرة وكانت حاضت حيضتين قبل أن تحمل به اه خازن من سورة مريم وتقدم للكرخى عن القاضى

الخط (والحكمة والتوراة والانجيل و) نجعله (رسولا الى بنى اسرائيل) فى الصبا أو بعد البلوغ فنفخ جبريل فى جيب درعها فحملت

عند قوله ان الله اصطفاك وطهرك ان لم تحض فالمسألة خلافية **قوله** ما ذكر في سورة مريم) اى من قوله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا الى قوله ويوم ابعث حيا اه **قوله** انى قد جئتكم) متعلق برسولا لما فيه من معنى النطق كأنه قيل ورسولا ناطقا بأني الخ لكن الشارح اشار الى كونه معمولا لمقدر حيث قال فلما بعثه الخ فهو متعلق برسول المقدر لما فيه من معنى النطق وهذا احسن لان قصة البشارة قد تمت وهذا شروع في قصة ما وقع له بعد وجوده في الخارج اه شيخنا والباء للملابسة وهي مع مدخولها في محل الحال فالمعنى انى رسول الله اليكم حال كوني متلبسا بمجيئي بالآيات **قوله** هي انى) اشار بتقدير هي الى ان انى بفتح الهمزة في محل رفع خبر مبتدأ محذوف اه كرخي **قوله** بالكسر) اى في الثانية فقط واما الاولى فبالفتح لاغير اه شيخنا **قوله** اخلق لكم) اى لاجل هدايتكم وتصديقكم بى اه شيخنا **قوله** مفعول) اى مفعول به وفي الحقيقة المفعول مقدر اى اخلق شيئا مثل هيئة الطير وقوله الضمير للكاف هو في الحقيقة للمقدر وكذلك الضمير في قوله فيكون اه شيخنا **قوله** فيكون طيرا) الطير اسم جمع والطائر مفرده وقوله وفي قراءة طائرا اى على ارادة الواحد ولا يعترض عليه بان الرسم الكريم انما هو طيرا دون الف متصلة بالطاء لان الرسم يجوز حذف مثل هذه الالف تخفيفا ويدل على ذلك انه رسم قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه ولا طير بدون الف ولم يقرأه احد الا طائر بالالف فالرسم محتمل لا مناف واما قراءة الباقين فعلى ارادة الجنس فيراد به الواحد فما فوقه اه كرخي **قوله** باذن الله) متعلق بيكون على كل من القراءتين **قوله** فخلق لهم الخفاش) اى بطلبهم فطلبوه منه وقوله لانه اكمل الطير خلقا عبارة ابي السعود لانه اكمل الطير خلقا وابلغ دلالة على القدرة لان له نابا واسنانا ويضحك كما يضحك الانسان ويطير بغير ريش ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين ساعة بعد المغرب وساعة بعد طلوع الفجر الآخر منه لها ثدي وتحيض وتطهر وتلد كسائر الحيوانات انتهت ونسبة هذه الافعال الى عيسى لكونه سببا فيها بدعائه وقال هنا فانفخ فيه وفي المائدة فتنفخ فيها باعادة الضمير هنا الى الطير او الطين وفي المائدة الى هيئة الطير جريا على عادة العرب في تفننهم في الكلام وخص ما هنا بتوحيد الضمير مذكرا وما في المائدة بجمعه مؤنثا لان ما هنا اخبار من عيسى قبل الفعل فوحده وما في المائدة خطاب من الله له في القيامة وقد سبق من عيسى الفعل مرات فجمعه اه كرخي **قوله** سقط ميتا) اى لاجل ان يتميز من خلق الله تعالى اه ابو السعود **قوله** وابرئ الاكمه الخ) وقوله وانبئكم الخ لم يقل في هذين باذن الله لانهما ليس فيهما كبير غرابة بالنسبة الى الاخيرين فتوهم الالوهية فيهما بعيد فلا يحتاج للتنبيه على نفيه خصوصا وكان فيهم اطباء كثيرون اه شيخنا وفي المصباح برئ من مرضه يبرأ من بابي نفع وتعب وبرؤ من باب قرب لغة اه وفيه ايضا كمه كمها من باب تعب فهو اكمه والمرأة كمهاء مثل احمر وحمراء وهو العمى يولد عليه الانسان وربما كان عارضا اه وفيه ايضا برص الجسم من باب تعب فالذكر ابرص والانثى برصاء والجمع

(وكان من امرها ما ذكر) وبعثه الله (رسولا الى بني اسرائيل) فلما بعثه الله اليهم قال لهم (انى) اى بانى (رسول الله اليكم) انى (قد جئتكم بآية من ربكم) علامة على صدقي (انى) وفي قراءة بالكسر استئنافا (اخلق) اصور (لكم من الطين كهيئة الطير) مثل صورته فالكاف اسم مفعول (فانفخ فيه) الضمير للكاف (فيكون طيرا) وفي قراءة طائرا (باذن الله) بارادته فخلق لهم الخفاش لانه اكمل الطير خلقا فكان يطير وهم ينظرونه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا (وابرئ)

برص مثل أحمر وحمر وحمراء اهـ وفي السمين والبرص داء معروف وهو بياض يعتري الإنسان ولم تكن العرب تنفر من شيء نفرتها منه يقال برص يبرص برصا أي أصابه ذلك ويقال له الوضح وفي الحديث وكان بها وضح والوضاح من ملوك العرب هابوا أن يقولوا له الأبرص ويقال للقمر أبرص لشدة بياضه وللوزغ سام أبرص لبياضه والبريص الذي يلمع لمعان البرص ويقارب البصيص اهـ قوله أشفي) من باب رمى اهـ مصباح قوله لأنهما داءا إعياء) أي داءان أعجزا الأطباء لأنه ليس في علم الطب دواء لإبراء الأكمه والأبرص فأعجزاهم فكان ذلك معجزة لعيسى ودليلا على صدقه اهـ خازن وفي المصباح في باب الدال والواو وما يثلثهما والداء المرض وهو مصدر من داء الرجل والعضو يداء من باب تعب والجمع الأدواء مثل باب وأبواب وفي لغة دوى يدوى دوى من باب تعب أيضا عمي والدواء ما يتداوى به ممدود وتفتح داله والجمع أدوية وداويته مداواة والاسم الدواء بالكسر من باب قاتل اهـ قوله وكان بعثه في زمن الطب) أي في زمن الاحتياج للطب لكثرة المرضى فيهم وعبارة أبي السعود وكانوا في زمنه في غاية الحذاقة فأراهم الله المعجزة من ذلك الجنس وكان من أطاق السعي يأتي إلى عيسى ومن لم يطقه يأتيه عيسى انتهت قوله بالدعاء) أي لا بدواء ولا بعلاج وقوله بشرط الإيمان أي كان يشترط على كل من أبرأه أن يؤمن به اهـ شيخنا قوله وأحيي الموتى) وكان دعاؤه بإحيائهم يا حي يا قيوم اهـ شيخنا قوله كرره) أي قوله بإذن الله هنا وفيما مر وقوله لنفي توهم ألوهية فيه أي في عيسى أي فهو رد على النصارى لأن الإحياء ليس من جنس الأفعال البشرية وأما إبراء الأكمه والأبرص فهي من جنس أفعالهم فلذا لم يذكر بإذن الله بعده وذكر في المائدة أربعا بلفظ بإذني لأنه هنا من كلام عيسى وثم من كلام الله تعالى وأتى بهذه الخوارق الأربع بلفظ المضارع دلالة على تجدد ذلك كل وقت طلب منه اهـ كرخي قوله فأحيا عازر) بفتح الزاي بوزن هاجر كما في القاموس وعبارة الخازن قال ابن عباس قد أحيا أربعة أنفس عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام بن نوح وكل منهم بقي وولد له إلا سام بن نوح فأما عازر فكان صديقا لعيسى عليه السلام فأرسلت إليه أخت عازر أن أخاك عازر يموت وكان بينهما مسيرة ثلاثة أيام فأتاه عيسى وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لأخته انطلقي بنا إلى قبره فانطلقت بهم إلى قبره فدعا الله عيسى فقام عازر حيا بإذن الله تعالى فخرج من قبره وعاش وولد له وأما ابن العجوز فإنه مر به وهو ميت على عيسى عليه السلام يحمل على السرير فدعا الله عيسى فجلس على سريره ونزل عن أعناق الرجال ولبس ثيابه وأتى أهله وهو حامل السرير وعاش وولد له وأما ابنة العاشر فهو رجل كان يأخذ العشور من الناس ماتت بنت له بالأمس فدعا الله عيسى فأحياها بدعوته فعاشت وولدت وأما سام بن نوح فإن عيسى جاء إلى قبره ودعا الله باسمه الأعظم فخرج من قبره وقد شاب نصفه رأسه خوفا من قيام الساعة ولم يكونوا يشيبون في ذلك الزمان فقال قد قامت الساعة فقال عيسى عليه السلام لا ولكن دعوت الله بالاسم الأعظم فأحياك ثم قال له مت فقال سام بشرط أن يعيذني الله من سكرات الموت فدعا الله عيسى ففعل انتهت

وأبرئ (الأكمه) الذي ولد أعمى (والأبرص) وخصا بالذكر لأنهما داءا إعياء وكان بعثه في زمن الطب فأبرأ في يوم خمسين ألفا بالدعاء بشرط الإيمان (وأحيي الموتى بإذن الله) كرره لنفي توهم الألوهية فيه فأحيا عازر صديقا له وابن العجوز وابنة العاشر

قوله فعاشوا) أي الثلاثة **قوله** وسام بن نوح) وسبب إحيائهم أنهم قالوا لعيسى إن الذين أحييتهم لم يكونوا قد ماتوا حقيقة فإن كنت فاعلا فأحي لنا سام بن نوح وكان قد مات وضع من موته أربعة آلاف سنة فدلّوه على قبره فوقف عليه ودعا الله باسمه الأعظم أن يجيبه فسمع سام قائلا يقول أجب روح الله فقام مرعوبا خائفا وظنّ أن القيامة قامت فشاب نصف رأسه من خوفه فآمن بعيسى وأمرهم أن يؤمنوا به وطلب من عيسى أن يدعو الله أن لا يذيقه حرارة الموت ثانيا ففعل عيسى ومات سام في الحال **قوله** وأنبئكم بما تأكلون الخ) ورد أنه كان يحدّث الغلمان في المكتب بما يصنع آباؤهم ويقول للغلام انطلق فقد أكل أهلك كذا وكذا وقد رفعوا لك كذا فينطلق الصبيّ فيبكي على أهله حتى يعطوه ذلك الشيء فيقولون من أخبرك بهذا فيقول عيسى فحبسوا صبيانهم عنه وقالوا لهم لا تجلسوا مع هذا الساحر وجمعوهم في بيت وجاء عيسى يطلبهم فقالوا له ليسوا هنا فقال وما في البيت قالوا خنازير قال كذلك يكونون ففتحوا عليهم الباب فإذا هم خنازير ففشا ذلك في بني إسرائيل وظهر فهمّوا به فخافت أمّه عليه فحملته على حمار لها وخرجت هاربة إلى مصر وقال قتادة إنما كان هذا في نزول المائدة وكانت خوانا ينزل عليهم أينما كانوا فيه من طعام الجنة وأمروا أن لا يخونوا ولا يدّخروا لغد فخانوا وادّخروا فكان عيسى يخبرهم بما أكلوا من المائدة وما ادّخروا منها فمسخهم الله خنازير وفي هذا دليل قاطع على صحة نبوّة عيسى عليه السلام ومعجزة عظيمة له وهذا إخبار عن المغيبات مع ما تقدّم له من الآيات الباهرات من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى بإذن الله وإخباره عن الغيوب بإعلام الله إياه بذلك وهذا مما لا سبيل لأحد من البشر إليه إلا للأنبياء عليهم السلام فإن قلت قد يخبر المنجم والكاهن عن مثل ذلك فما الفرق قلت إن المنجم والكاهن لا بدّ لكل واحد منهما من مقدّمات يرجع إليها ويعتمد في إخباره عليها أمّا المنجم فإنه يستعين على ذلك بواسطة معرفة الكواكب وامتزاجاتها أو بواسطة حساب الرمل ونحو ذلك وقد يخطئ في كثير مما يخبر به وأمّا الكاهن فإنه يستعين برئيّ من الجن وقد يخطئ أيضا في كثير مما يخبر به وأمّا إخبار الأنبياء عليهم السلام عن المغيبات فليس إلا بالوحي السماوي وهو من الله تعالى وليس ذلك باستعانة بواسطة حساب ولا غيره فحصل الفرق اه خازن وفي القاموس والرئيّ كغنيّ ويكسر جنيّ والحيّة العظيمة تشبيها بالجنيّ يرى فيحبّ أو المكسور للمحبوب منهم اه **قوله** تخبؤون) من باب قطع **قوله** إن في ذلك لآية لكم) الإشارة إلى جميع ما تقدّم من الخوارق وأشير إليها بلفظ الإفراد وإن كانت جمعا في المعنى بتأويله بما ذكر أو بما تقدّم وفي مصحف عبد الله لآيات بالجمع مراعاة لما ذكرته من معنى الجمع وهذه الجملة يحتمل أن تكون من كلام عيسى عليه السلام وأن تكون من كلام الله تعالى وقوله تعالى إن كنتم مؤمنين جوابه محذوف أي إن كنتم مؤمنين انتفعتم بهذه الآية وقدّر بعضهم صفة محذوفة فقال لآية أي لآية نافعة قال الشيخ حتى يتجه التعلق بهذا الشرط وفيه نظر إذ يصح التعلق بالشرط دون تقدير هذه الصفة اه سمين **قوله** المذكور) وهو أربعة خلق الطير وإبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى والإخبار بما يدّخرون اه **قوله** ومصدّقا) حال معطوفة على بآية من ربكم

فعاشوا وولد لهم وسام بن نوح ومات في الحال (وأنبئكم بما تأكلون وما تدّخرون) تخبئون (في بيوتكم) مما لم أعاينه فكان يخبر الشخص بما أكل وبما يأكل بعد (إن في ذلك) المذكور (لآية لكم إن كنتم مؤمنين و) جئتكم (مصدّقا

كما أشار له الشارح بتقدير هذا الفعل المذكور سابقا للإشارة الى أن هذا معطوف على معموله والمعنى أنه معطوف على الحال المقدّرة العاملة فى الظرف الدال عليها معنى الباء أى وجئتكم ملتبسا بآية الخ ومصدقا لما بين يدى الخ اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله وجئتكم مصدقا أشار الى أن ومصدقا حال معطوفة على بآية الذى هو فى موضع الحال أيضا لا على وجيها لانه لو كان كذلك لأتى معه بضمير الغيبة لا بضمير التكلم ولا على رسولا لانه كان ينبغى أن يؤتى بضمير الخطاب بمراعاة لم يرد مصدقا لما بين يديك أو بضمير الغيبة مراعاة للاسم الظاهر اه **قوله** لما بين يدى) أى قبلى وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة اه **قوله** ولأحل لكم) معمول لمقدر أى وجئتكم لأحل ولا يحسن عطفه على مصدقا للاختلاف اذ مصدقا حال ولأحل تعليل اه شيخنا وعبارة الكرخى ولأحل لكم معمول لمحذوف تقديره وجئتكم لأحل فهو متعلق بفعل مضمر بعد الواو ويفسره المعنى اه **قوله** بعض الذى حرم عليكم) كما فى قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية وقوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات الخ ومن جملة المحرم عليهم العمل فى يوم السبت كما تقدم اه أبو السعود وفى الخازن ان ذلك التحريم بقى مستمرا على اليهود الى أن جاء عيسى فرفع عنهم تلك التشديدات التى كانت عليهم اه **قوله** فأحل لهم من السمك الخ) هذا يدل على أن شرعه كان ناسخا لبعض أحكام التوراة وهذا لا يقدح فى كونه مصدقا لها لان النسخ تخصيص فى الازمان اه أبو السعود **قوله** ما لا صيصية له) بكسر الصادين والياء الاولى ساكنة والثانية مفتوحة مشددة أى شوكة يؤذى بها وفى القاموس الصيصية شوكة الحائك يسوى بها السدا واللحمة وشوكة الديك وقرن البقر والظباء والحصن وكل ما امتنع به اه أى يتحصن به من السلاح وغيره اه **قوله** وقيل أحل الجميع) قيل يلزم على هذا أن يكون أحل لهم كل شئ حتى الزنا وغيره مما هو الآن حرام اه شيخنا ويمكن الجواب بأن المراد بالجميع جميع ما حرم بسبب تعديهم وظلمهم لا كل محرم ويشير لهذا قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم فالمراد بالجميع هنا جميع هذه الطيبات التى رتب تحريمها على ظلمهم وهى كل حيوان لا ظفر له كالابل والنعام والاوز والبط وكذلك شحم البقر والغنم على ما سيأتى فى سورة الانعام تأمل **قوله** كرره تأكيدا) عبارة السمين قوله وجئتكم بآية هذه الجملة يحتمل أن تكون تأكيدا للاولى لتقدم معناها ولفظها قبل ذلك ويحتمل أن تكون للتأسيس لاختلاف متعلقها ومتعلق ما قبلها قال الشيخ وجئتكم بآية من ربكم للتأسيس لا للتوكيد لقوله قد جئتكم وتكون هذه الآية هى قوله ان الله ربى وربكم فاعبدوه لان هذا القول شاهد على صحة رسالته اذ جميع الرسل كانوا عليه لم يختلفوا فيه وجعل هذا القول آية وعلامة لانه رسول كسائر الرسل حيث هداه الله للنظر فى أدلة العقل والاستدلال قاله الزمخشرى اه **قوله** فيما آمركم به) أى بأمر الله وقوله من توحيد الله إشارة الى الاحكام الاصلية وقوله وطاعته إشارة الى الاحكام الفرعية اه **قوله** هذا صراط) ينبغى للقارئ أن يحافظ على الفصل هنا عند قراءة الآية مع كلام الشارح

لما بين يدى) قبلى (من التوراة ولأحل لكم بعض الذى حرم عليكم) فيها فأحل لهم من السمك والطير ما لا صيصية له وقيل أحل الجميع فبعض بمعنى كل (وجئتكم بآية من ربكم) كرره تأكيدا وليبنى عليه (فاتقوا الله وأطيعون) فيما آمركم به من توحيد الله وطاعته (إن الله ربى وربكم فاعبدوه هذا) الذى آمركم به (صراط) طريق

قوله وهى كل حيوان لا ظفر له الخ انظره مع آية الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر اه مصححه

ولا يسقط الالف لالتقائها ساكنة مع لام الذي اه شيخنا **قوله** فكذبوه الخ) أشار به الى أن قوله فلما أحس عيسى الخ مرتب على هذا المحذوف **قوله** فلما أحس عيسى منهم الكفر) أي أدرك وعلم عليه وصمم ثابتا بهم بالآيات التي أتاهم بها والاحساس الادراك ببعض الحواس الخمس وهي الذوق والشم واللمس والسمع والبصر يقال أحسست الشيء وبالشيء وحسست به ويقال حسيت بابدال سينه الثانية ياء وأحست بحذف سينه الاولى ومنهم فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بأحس ومن لابتداء الغاية أي ابتداء الاحساس من جهتهم والثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من الكفر أي أحس الكفر حال كونه صادرا منهم اه سمين **قوله** وأرادوا قتله) معطوف في المعنى على الكفر أي لما علم الكفر وعلم ارادتهم قتله والذين أرادوا قتله هم اليهود وذلك أنهم كانوا عارفين من التوراة بأنه المسيح المبشر به في التوراة وأنه ينسخ دينهم فلما أظهر عيسى الدعوة اشتد ذلك عليهم وأخذوا في أذاه وطلبوا قتله وكفروا به فاستنصر عليهم كما أخبر الله عنه بقوله قال من أنصاري الى الله الخ وقيل لما بعث الله عيسى وأمره باظهار رسالته والدعاء اليه نفوه وأخرجوه من بينهم فخرج هو وأمه يسيحان في الارض يقول من أنصاري الى الله الخ اه خازن **قوله** قال من أنصاري الى الله) أي قال للحواريين بدليل آية الصف كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله اه والانصار جمع نصير نحو شريف وأشراف وقوله الى الله متعلق بمحذوف على أنه حال من الياء في أنصاري أي من أنصاري حال كوني ذاهبا الى الله أي ملتجئا اليه وشارعا في نصرة دينه اه من السمين **قوله** قال الحواريون) جمع حواري وهو الناصر وهو منصرف وان ماثل مفاعل لان ياء النسب فيه عارضة اه سمين ومنه قوله صلى الله عليه وسلم للزبير بن العوام ان لكل نبي حواريا وان حواري الزبير رواه الشيخان اه خازن **قوله** أول من آمن به) خبر ثان **قوله** وكانوا اثني عشر رجلا) وقيل كانوا تسعة وعشرين فلعل الشيخ المصنف أراد أكابرهم اه كرخي **قوله** من الحور) أي ان هذا الاسم مشتق من الحور وفعله من باب طرب يقال حورت العين حورا اذا صفا بياض بياضها وسواد سوادها فسموا حواريين لخلوص بياض ألوانهم وثيابهم وسرائرهم فعلى هذا القول الحور وهو البياض قائم بذواتهم وقلوبهم وقوله وقيل الخ وعلى هذا فتسميتهم بالحواريين مأخوذ من التحوير وهو التبييض هذان قولان وبقي ثلاثة تؤخذ من أبي السعود ونصه الحواريون جمع حواري يقال فلان حواري فلان أي صفوته وخاصته من الحور وهو البياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات لخلوص ألوانهن ونقائهن سمي به أصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نياتهم ونقاء سرائرهم وقيل لما عليهم من آثار العبادة وأنوارها وقيل كانوا ملوكا يلبسون البياض وذلك أن واحدا من الملوك صنع طعاما وجمع الناس عليه وكان عيسى عليه السلام على قصعة لا يزال يأكل منها ولا تنقص فذكروا ذلك لملك فاستدعاه عليه السلام فقال له من أنت فقال عيسى ابن مريم فترك ملكه وتبعه مع أقاربه فأولئك هم الحواريون وقيل كانوا صيادين يصطادون السمك ويلبسون الثياب البيض فيهم شمعون ويعقوب ويوحنا فمر بهم عيسى عليه السلام

فقال

(مستقيم) فكذبوه ولم يؤمنوا به (فلما أحس) علم (عيسى منهم الكفر) وأرادوا قتله (قال من أنصاري) أعواني ذاهبا (الى الله) لانصر دينه (قال الحواريون نحن أنصار الله) أعوان دينه وهم أصفياء عيسى أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب أي يبيضونها

فقال لهم انتم تصيدون السمك فان اتبعتموني صرتم بحيث تصيدون الناس بالحياة الابدية
قالوا من انت قال عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمى
شبكته تلك الليلة فما اصطاد شيئا فامره عيسى عليه السلام بالقائها مرة اخرى ففعل فاجتمع
في الشبكة من السمك حتى كادت تتمزق واستعانوا باهل سفينة اخرى وملؤا السفينتين
فعند ذلك امنوا بعيسى عليه السلام وقيل كانوا اثنى عشر رجلا امنوا به واتبعوه وكانوا
اذا جاعوا قالوا جعنا يا روح الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها لكل واحد رغيفان واذا
عطشوا قالوا عطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من افضل
منا قال عليه السلام افضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب
بالاجرة فسموا حواريين وقيل ان امه سلمته الى صباغ فاراد الصباغ يوما أن يشتغل ببعض
مهماته فقال له عليه السلام ههنا ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة له
فاصبغها بتلك الالوان فغاب فجعلها عليه السلام كلها في حب واحد وقال كوني باذن الله
كما اريد فرجع الصباغ فسأله فاخبره بما صنع فقال افسدت على الثياب قال قم فانظر فجعل
يخرج ثوبا احمر وثوبا اخضر وثوبا اصفر الى ان خرج الجميع على احسن ما يكون حسبما كان
يريد فتعجب منه الحاضرون وامنوا به عليه السلام وهم الحواريون قال القفال ويجوز ان
يكون بعض هؤلاء الحواريين الاثنى عشر من الملوك وبعضهم من صيادى السمك وبعضهم
من القصارين وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى
واعوانه المخلصين في طاعته ومحبته انتهى **قوله** (واشهد) اى في القيامة اى اشهد لنا
يوم القيامة حين تشهد الرسل لقومهم وعليهم وقال هنا بانا مسلمون وفي المائدة باننا لان
ما فيها اول كلام الحواريين فجاء على الاصل وما هنا تكرار له بالمعنى فناسب فيه التخفيف
لان كلا من التخفيف والتكرار فرع والفرع بالفرع اولى وانما طلبوا منه عليه الصلاة والسلام
الشهادة بذلك يوم القيامة ايذانا بان غرضهم السعادة الاخروية اه كرخي **قوله** (ربنا
امنا بما انزلت) تضرع الى الله وعرض لحالهم عليه بعد عرضها على الرسول مبالغة في اظهار
امرهم اه ابو السعود **قوله** (فاكتبنا مع الشاهدين) يعني الذين شهدوا للانبياء لك
بالصدق واتبعوا امرك ونهيك فاثبت اسماءنا مع اسمائهم واجعلنا في عدادهم ومعهم
فيما تكرمهم به وهذا يقتضي ان يكون للشاهدين الذين سأل الحواريون ان يكونوا معهم مزيد
فضل عليهم فلهذا قال ابن عباس في قوله فاكتبنا مع الشاهدين اي مع محمد صلى الله عليه
وسلم وامته لانهم المخصوصون بتلك الفضيلة فانهم يشهدون للرسل بالبلاغ وقيل مع
الشاهدين يعني النبيين لان كل نبي شاهد على امته اه خازن **قوله** (اذ وكلوا به) اذ
تعليلية ووكلوا بالتشديد بدليل تعديته بالباء اى فوضوا قتله لرجل منهم وفي المختار
يقال وكله بامر كذا توكيلا والاسم الوكالة بفتح الواو وكسرها اه واما وكل بالتخفيف
فيتعدى بالى وفي المصباح وكلت الامر اليه وكلا من باب وعد ووكولا فوضته اليه
واكتفيت به اه **قوله** (غيلة) اى خفية والغيلة بالكسر الاغتيال يقال قتله غيلة وهو
ان يخدعه فيذهب به الى موضع لا يراه فيه احد فاذا صار اليه قتله اه كرخي

(آمنا) صدقنا (بالله واشهد) يا عيسى (بأنا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت) من الانجيل (واتبعنا الرسول) عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين) لك بالوحدانية ولرسولك بالصدق قال تعالى (ومكروا) أي كفار بني اسرائيل بعيسى اذ وكلوا به من يقتله غيلة

قوله ومكر الله بهم) هذا من باب المقابلة إذ لا يجوز أن يوصف الله تعالى بالمكر إلا لأجل ما ذكر معه من لفظ آخر مسند لمن يليق به وهذا كما تقدم هكذا قيل وقد جاء ذلك من غير مقابلة في قوله أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله والمكر في اللغة أصله الستر يقال مكر الليل أي أظلم وستر بظلمته ما فيه وقالوا واشتقاقه من المكر وهو شجر ملتف فكأن الممكور به يلتف بالمكر به ويشتمل عليه وامرأة ممكورة الخلق أي ملتفة الجسم وكذا ممكورة البطن ثم أطلق المكر على الخبث والخداع ولذلك عبر عنه بعض أهل اللغة بأنه السعي بالفساد قال الزجاج وهو من مكر الليل وأمكر أي أظلم وعبر بعضهم عنه فقال هو صرف الغير عما يقصده بحيلة وذلك ضربان محمود وهو أن يتحرى به فعل جميل ومن ذلك قوله والله خير الماكرين ومذموم وهو أن يتحرى به فعل قبيح نحو ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله اهـ سمين **قوله** على من قصد قتله) أي على رجل من اليهود قصد أي ذلك الرجل قتله أي قتل عيسى وذلك أن عيسى لما تحقق منهم أنهم يقتلونه واجتمعوا على قتله بعث الله إليه جبريل فأدخله خوخة في سقفها فرجة فرفعه الله من تلك الفرجة وأمر ملك اليهود رجلا منهم يقال له ططيانوس أن يدخل الخوخة فيقتله فيها فلما دخلها لم ير عيسى وألقى الله شبه عيسى عليه فلما خرج ظنوا أنه عيسى فقتلوه وقالوا له أنت عيسى فقال أنا صاحبكم فلم يلتفتوا إلى قوله فلما قتلوه قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فإن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم اهـ خازن **قوله** والله خير الماكرين) أي أقواهم مكرا وأنفذهم كيدا وأقدرهم على إيصال الضرر من حيث لا يحتسب صاحبه اهـ أبو السعود وعبارة الكرخي قوله أعلمهم به أي بالمكر فيه إشارة إلى أن المكر لا يسند إلى الله تعالى إلا على سبيل المقابلة أو الازدواج لأنه حيلة تجلب بها غيرك إلى مفسدة ظاهرة انتهت **قوله** إني متوفيك ورافعك) فيه وجهان أظهرهما أن الكلام على حاله من غير ادعاء تقديم وتأخير فيه بمعنى إني مستوف أجلك ومؤخرك وعاصمك من أن يقتلك الكفار إلى أن تموت حتف أنفك من غير أن تقتل بأيدي الكفار ورافعك إلى سمائي والثاني أن في الكلام تقديما وتأخيرا والأصل رافعك إلي ومتوفيك لأنه رفع إلى السماء ثم يتوفى بعد ذلك والواو لمطلق الجمع فلا فرق بين التقديم والتأخير قاله أبو البقاء وبدأ به ولا حاجة إلى ذلك مع إمكان إقرار كل واحد في مكانه بما تقدم من المعنى إلا أن أبا البقاء حمل التوفي على الموت وذلك إنما هو بعد رفعه ونزوله إلى الأرض وحكمه بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اهـ سمين وعبارة البيضاوي يا عيسى إني متوفيك أي مستوفي أجلك ومؤخرك إلى أجلك المسمى عاصما إياك من قتلهم أو قابضك من الأرض من توفيت مالي أو متوفيك نائما إذ روي أنه رفع نائما أو مميتك عن الشهوات العائقة عن العروج إلى عالم الملكوت وقيل أماته الله سبع ساعات ثم رفعه إلى السماء انتهت **قوله** ورافعك إلي) أي إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي اهـ أبو السعود **قوله** من الدنيا) أطلق الدنيا على الأرض لأنها بما فيها شاغلة عن الله وأما السماء فليس فيها إلا محض العبادة فليست دنيا بهذا الاعتبار اهـ شيخنا **قوله** من غير موت)

(ومكر الله) بهم بأن ألقى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى إلى السماء (والله خير الماكرين) أعلمهم به (إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك) قابضك (ورافعك إلي) من الدنيا من غير موت (ومطهرك)

راجع لمتوفيك ورافعك **قوله** مبعدك) أى مخرجك من بينهم لان كونه فى جملتهم بمنزلة التنجيس له بهم اه كرخى **قوله** من الذين كفروا) أى من سوء جوارهم وخبث صحبتهم ودنس معاشرتهم اه أبو السعود **قوله** وجاعل الذين اتبعوك الخ) فيه قولان أظهرهما أنه خطاب لعيسى عليه السلام والثانى أنه خطاب لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيكون الوقف على قوله من الذين كفروا تاما والابتداء بما بعده وجاز هذا لدلالة الحال عليه وفوق الذين كفروا ثانى مفعولى جاعل لانه بمعنى مصير فقط والى يوم متعلق بالجعل يعنى أن هذا الجعل مستمر الى ذلك اليوم ويجوز أن يتعلق بالاستقرار المقدر فى فوق أى جاعلهم قاهرين لهم الى يوم القيامة يعنى أنهم ظاهرون على اليهود وغيرهم من الكفار بالغلبة فى الدنيا فأما يوم القيامة فيحكم الله بينهم فيدخل الطائع الجنة والعاصى النار وليس المعنى على انقطاع ارتفاع المؤمنين على الكافرين بعد الدنيا وانقضائها لان لهم استعلاء آخر غير هذا الاستعلاء اه سمين **قوله** من المسلمين) أى أمة محمد والنصارى أى الذين قبل محمد والذين بعده لان الكل اتبعوه بهذا المعنى الذى ذكره الشارح وان كانت النصارى كفروا من حيث عدم تصديقهم بنبوة محمد ومع ذلك فجعل الله لهم شرفا واستعلاء على اليهود كما هو مشاهد وقوله والنصارى فهم فوق اليهود وذلك لان ملك اليهود قد ذهب فلم تبق لهم قلعة ولا سلطان ولا شوكة فى جميع الارض وملك النصارى باق فعلى هذا يكون الاتباع بمعنى المحبة ولو ادعاء لا اتباع الدين لان النصارى وان اظهروا متابعة عيسى فهم أشد مخالفة له وذلك لانه لم يرض بما هم عليه اه خازن **قوله** فوق الذين كفروا) أى فوقية معنوية كما أشار له بقوله يعلونهم بالحجة والسيف اه شيخنا **قوله** بالحجة) أى الدليل الظاهر **قوله** الى يوم القيامة) غاية للجعل أو للاستقرار المقدر فى الظرف لا على معنى أن ذلهم ينتهى بيوم القيامة بل على معنى أن المسلمين يعلونهم الى تلك الغاية فأما بعدها فيفعل الله بهم ما يريد كما ذكره بقوله فأما الذين كفروا الخ اه أبو السعود **قوله** ثم الى مرجعكم) ثم للتراخى وقوله فأحكم الفاء فيه للتعقيب والخطاب لعيسى وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب اه أبو السعود **قوله** فأما الذين كفروا الخ) تفصيل للحكم الواقع بين الفريقين اه **قوله** من ناصرين) من مقابلة الجمع بالجمع وقوله مانعين العذاب **قوله** وأما الذين آمنوا) مقتضى ما سبق أن يكون المراد بهم من صدق بنبوته وهذا غير كاف كما لا يخفى بل ينبغى أن المراد بهم من صدق بنبوته ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** بالياء والنون) سبعيتان **قوله** أى يعاقبهم) تفسير للنفى واستعمال عدم محبة الله فى هذا المعنى شائع فى جميع اللغات جار مجرى الحقيقة اه أبو السعود **قوله** روى الخ) مراده بهذا تفسير الرفع وبيان كيفيته وبيان سن عيسى اذ ذاك وعمره بعد نزوله وغير ذلك وعبارة أبى السعود ولما أراد الله رفع عيسى كساه الريش وألبسه النور وسلبه شهوة المطعم والمشرب والنوم وغيرها من سائر الشهوات البشرية والصفات الانسانية وطار مع الملائكة ثم ان أصحابه حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية وقالت فرقة

(كفروا) (من الذين) اتبعوك) صدقوا بنبوتك من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك وهم اليهود يعلونهم بالحجة والسيف (الى يوم القيامة ثم الى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين (فأما الذين كفروا فأعذبهم عذابا شديدا فى الدنيا) بالقتل والسبى والجزية (والآخرة) بالنار (وما لهم من ناصرين) مانعين منه (وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم) بالياء والنون (أجورهم والله لا يحب الظالمين) أى يعاقبهم روى أن الله أرسل اليه سحابة فرفعته فتعلقت به أمه وبكت فقال لها ان القيامة تجمعنا

أخرى كان فينا ابن الله ما شاء الله ثم رفعه اليه وهم النسطورية وقالت فرقة أخرى منهم كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه وهؤلاء هم المسلمون فتظاهرت عليهم الفرقتان الكافرتان فقتلوهم فلم يزل الاسلام منطمسا الى أن بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم انتهت وفي الخازن وبعد رفعه بسبعة ايام قال الله تعالى لمريم اهبطي الى مريم فانه لم يبك عليك احد بكائها ولم يحزن عليك احد حزنها ثم لتجمعن لك الحواريين تبثهم في الارض دعاة الى الله عز وجل فاهبطه الله عز وجل عليها فاشتعل الجبل نورا حين هبط فجمعت له الحواريين فبثهم في الارض فتلك الليلة التي تدخن فيها النصارى فلما اصبح الحواريون تكلم كل واحد منهم بلغة من أرسله عيسى اليهم اه **قوله** ليلة القدر) أي في رمضان وأورد على هذا أنها من خصائص هذه الامة وربما يقال في الجواب بحمل الخصوصية على الوجه الذي هي عليه الآن من كون العمل فيها خيرا من العمل في الف شهر ومن كون الدعاء فيها مجابا حالا بعين المطلوب وغير ذلك فلا ينافي أنها كانت موجودة في الامم السابقة لكن على مزية وفضل أقل مما هي عليه الآن فليحرر **قوله** وله ثلاث وثلاثون سنة) عبارة المواهب مع شرحها للزرقاني وانما يكمل الوصف بالنبوة بعد بلوغ الموصوف بها أربعين سنة اذ هو سن الكمال ولها تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح ففي زاد المعاد ما يذكر أن عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة لا يعرف به أثر متصل يجب المصير اليه قال الشامي وهو كما قال فان ذلك انما يروى عن النصارى والمصرح به في الاحاديث النبوية أنه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم قال أي الزرقاني (مهمة) وقع للحافظ الجلال السيوطي في تكملة تفسير المحلي وشرح النقاية وغيرهما من كتبه الجزم بأن عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ويمكث بعد نزوله سبع سنين وما زلت أتعجب منه مع مزيد حفظه واتقانه وجمعه للمعقول والمنقول حتى رأيته في مرقاة الصعود رجع عن ذلك انتهى **قوله** ست سنين) أي فجملة عمرها اثنتان وخمسون سنة لانها حملت به وهي بنت ثلاث عشرة سنة كما سبق **قوله** ويضع الجزية) أي يبطلها **قوله** سبع سنين) واما ت يدفن في حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فيقوم أبو بكر وعمر يوم القيامة بين نبيين محمد وعيسى صلى الله عليهما وسلم اه خازن **قوله** ويصلى عليه) أي يصلي عليه المسلمون **قوله** فيحتمل الخ) أي فلا تنافي بين الروايتين **قوله** من الآيات) من تبعيضية **قوله** وعامله ما في ذلك) أي لفظ ذلك وهذا كلام وقع على سبيل السهو وذلك لان العامل في الحال هو العامل في صاحبها وصاحبها الهاء الواقعة مفعولا فيكون العامل في الحال هو الفعل العامل في الهاء فكان عليه أن يقول والعامل نتلوه وما ذكره انما يناسب قولا آخر قد قيل وهو أن من الآيات خبر وجملة نتلوه والعامل فيه ما في معنى اسم الاشارة من الفعل وهو أشير اه شيخنا وعبارة السمين ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ ومن الآيات خبره ونتلوه جملة في موضع نصب على الحال والعامل معنى اسم الاشارة اه **قوله** المحكم) أي الممنوع من تطرق الخلل اليه اه أبو السعود **قوله** ان مثل عيسى عند الله) نزلت في محاجة نصارى وفد نجران

وكان ذلك ليلة القدر ببيت المقدس وله ثلاث وثلاثون سنة وعاشت أمه بعده ست سنين وروى الشيخان حديث أنه ينزل قرب الساعة ويحكم بشريعة نبينا ويقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية وفي حديث مسلم أنه يمكث سبع سنين وفي حديث عند أبي داود الطيالسي أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه فيحتمل أن المراد مجموع لبثه في الارض قبل الرفع وبعده (ذلك) المذكور من أمر عيسى (نتلوه) نقصه (عليك) يا محمد (من الآيات) حال من الهاء في نتلوه وعامله ما في ذلك من معنى الاشارة (والذكر الحكيم) المحكم أي القرآن (إن مثل عيسى)

قدمو اصل البنى صلى الله عليه وسلم فقالوا له ما شأنك تذكر صاحبنا وتسبه فقال من هو قالوا
عيسى تزعم أنه عبد الله قال النبى أجل انه عبد الله فقالوا هل رأيت له مثلا خلق
من لا أب له فهو ابن الله ثم خرجوا من عنده فجاء جبريل فقال قل لهم اذا أتوك ان مثل
عيسى عند الله الاية وللمعنى ان من لم يقر بأن الله خلق عيسى من غير أب مع اعترافه بخلق
ادم بغير أب وأم خارج عن طور العقلاء اه خازن والجملة مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها
تعلقا صناعيا بل تعلقا معنويا وزعم بعضهم أنها جواب قسم وذلك القسم هو قوله والذكر
الحكيم كأنه قيل أقسم بالذكر الحكيم ان مثل عيسى عند الله فيكون الكلام
قد تم عند قوله من الايات ثم استأنف قسما قالوا وحرف جر لا حرف عطف وهذا بعيد
أو ممتنع اذ فيه تفكيك النظم القرآن واذهاب لرونقه وفصاحته اه سمين (قوله شأنه
الغريب) أى الذى لغرابته ينتظم فى سلك الامثال قوله بالاغرب أى لان آدم من غير
أب وأم فهو أغرب من عيسى اه أبو السعود وعبارة الكرخى قوله وهو من تشبيه الغريب
بالاغرب أى لان فاقد الابوين أغرب من فاقد الاب فكان أشد خرقا للعادة من الموجود
من غير أب وأقطع للخصم وأحسم لمادة شبهته والجامع كون كل منهما من غير أب على أن
التشبيه تكفى فيه المماثلة من بعض الوجوه وهذا جواب كيف قال ان مثل عيسى عند الله
كمثل آدم وآدم خلق من التراب وعيسى من الهواء وآدم مخلوق من غير أب وأم وعيسى
خلق من أم وايضاحه أن المراد التشبيه به فى الوجود من غير أب والتشبيه لا يقتضى
المماثلة من جميع الوجوه اه وعن بعض العلماء أنه أسر بالروم فقال لهم لم تعبدون
عيسى فقالوا لانه لا أب له فقال لهم فادم أولى لانه لا أبوين له قالوا فانه كان يحيى الموتى
قال فحزقيل أولى لان عيسى أحيى أربعة نفر وحزقيل أحيى ثمانية آلاف قالوا فانه كان
يبرئ الاكمه والابرص قال فجرجيس أولى لانه طبخ وأحرق ثم خرج سالما اه سمين (قوله
أقطع للخصم) أى الذى هو وفد نجران اه (قوله أى قالبه) بفتح اللام أى جسده
وصورته وانما فسر بذلك ليصح الترتيب المفاد بثم فى قوله ثم قال له الذى هو عبارة
عن نفخ الروح فيه وجملة خلقه من تراب تفسير للمثل ولا يجوز أن تكون صفة لآدم لانه
معرفة والجملة نكرة ولا حالا منه لعدم مساعدة المعنى على ذلك لانه يصير تقديره كائنا من
تراب اه كرخى (قوله أى فكان) أى وانما عبر بالمضارع رعاية للفاصلة ولحكاية الحال
الماضية اه (قوله الحق من ربك) يجوز أن تكون هذه جملة مستقلة برأسها والمعنى ان
الحق الثابت الذى لا يضمحل هو من ربك ومن جملة ما جاء من ربك قصة عيسى وأمه فهو حق
ثابت ويجوز أن يكون الحق خبر مبتدأ محذوف أى هو أى ما قصصنا عليك من خبر عيسى
وأمه ومن ربك على هذا فيه وجهان أحدهما أنه حال فيتعلق بمحذوف والثانى أنه
خبر ثان عند من يجوز ذلك وتقدم نظير هذه الجملة اه سمين (قوله أى أمر عيسى) وهو
كونه عبد الله ورسوله لا ابنه كما زعموا اه شيخنا (قوله فلا تكن من الممترين) المقصود
بهذا الخطاب غيره صلى الله عليه وسلم لعصمته عن مثل ذلك انتهى شيخنا وعبارة الكرخى
فلا تكن أنت يا محمد وأمتك من الممترين هذا من باب التهييج لزيادة الثبات والطمأنينة

(شأنه الغريب عند الله كمثل آدم) كشأنه فى خلقه من غير أب وأم وهو من تشبيه الغريب بالاغرب ليكون أقطع للخصم وأوقع فى النفس (خلقه) أى آدم أى قالبه (من تراب ثم قال له كن) بشرا (فيكون) أى فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير أب فكان (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أى أمر عيسى (فلا تكن من الممترين)

وحاصلها ان في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكر تحريكا له لزيادة ثباته على اليقين ولكل سامع لينزع عما يورث الامتراء اهـ (قوله فمن حاجك) يجوز في من وجهان أحدهما أن تكون شرطية وهو الظاهر أي إن حاجك أحد فقل له كيت وكيت ويجوز أن تكون موصولة بمعنى الذي وانما دخلت الفاء في الخبر لتضمنه معنى الشرط والمحاجة مفاعلة وهي من الاثنين وكان الامر كذلك وفيه متعلق بحاجك أي جادلك في شأنه والهاء فيها وجهان أظهرهما عودها على عيسى عليه السلام والثاني عودها على الحق وقد يترجح هذا بأنه أقرب مذكور الا أن الاول أظهر لان عيسى عليه السلام هو المحدث عنه وهو صاحب القصة اهـ سمين (قوله من النصارى) أي نصارى نجران (قوله من بعد ما جاءك من العلم) أي ما يوجبه ايجابا قطعيا من الآيات البينات وسمعوه منك فلم يرعووا واعماهم عليه من الغي والضلال اهـ أبو السعود (قوله من العلم بأمره) أي بأن عيسى عبد الله ورسوله وهو حال أي كائنا من العلم ومن للتبعيض كما هو الظاهر ويجوز أن تكون لبيان الجنس اهـ كرخي (قوله فقل تعالوا) العامة على فتح اللام لانه أمر من تعالى يتعالى كترامى يترامى وأصل ألفه ياء وأصل هذه الياء واو وذلك لانه مشتق من العلو وهو الارتفاع كما سيأتي بيانه في الاشتقاق والواو متى وقعت رابعة فصاعدا قلبت ياء فصار تعالى فتحرك حرف العلة وهو الياء وانفتح ما قبله فقلب ألفا فصار تعالى كترامى فاذا أمرت منه الواحد قلت تعال يا زيد بحذف الالف لبناء الامر على حذفها وكذا اذا أمرت الجمع المذكر قلت تعالوا لانك لما حذفت الالف لاجل الامر بقيت الفتحة مشعرة بها وان شئت قلت الاصل تعاليوا وأصل هذه الياء واو كما تقدم ثم استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت أولهما وهو الياء لالتقاء الساكنين وتركت الفتحة على حالها وان شئت قلت لما كان الاصل تعاليوا تحرك حرف العلة وانفتح ما قبله وهو الياء فقلبت ألفا فالتقى ساكنان فحذف أولهما وهو الالف وبقيت الفتحة دالة عليها والفرق بين هذا وبين الوجه الاول أن الالف في الوجه الاول حذفت لاجل الامر وان لم يتصل به واو ضمير وفي هذا حذفت لالتقائها ساكنة مع واو الضمير وكذلك اذا أمرت الواحدة تقول لها تعالي فهذه الياء هي ياء الفاعلة من جملة الضمائر والتصريف كما تقدم في أمر جماعة الذكور فتأتي هنا الوجوه الثلاثة فيقال حذفت الالف لالتقائها ساكنة مع ياء المخاطبة وبقيت الفتحة دالة عليها أو يقال استثقلت الكسرة على الياء التي هي من أصل الكلمة فحذفت فالتقى ساكنان وهما الياآن فحذفت الاولى او يقال تحركت الياء الاولى وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين وأما اذا أمرت المثنى فان الياء تثبت فتقول يا زيدان تعاليا ويا هندان تعاليا أيضا يستوي فيه المذكران والمؤنثان وكذلك أمر جماعة الاناث تثبت فيه الياء فتقول يا نسوة تعالين قال تعالى فتعالين أمتعكن اذ لا مقتضى للحذف ولا للقلب وهو ظاهر بما تقدم من القواعد وقرأ الحسن تعالوا بضم اللام والذي يظهر في توجيه هذه القراءة أنهم تناسوا الحرف المحذوف حتى كأنهم توهموا أن الكلمة بنيت على ذلك وأن اللام هي الآخر في الحقيقة فلذلك عومات معاملة الآخر

(فمن حاجك) فيه جادلك من النصارى (من بعد ما جاءك من العلم) بأمره (فقل) لهم (تعالوا)

حقيقة فضمت قبل واو الضمير وكسرت قبل يائه كما ترى وتعال فعل أمر صريح وليس باسم
فعل لاتصال الضمائر المرفوعة البارزة به قيل وأصله طلب الاقبال من مكان مرتفع تفاؤلا
بذلك واذانا للمدعو لانه من العلو والرفعة ثم توسع فيه فاستعمل في مجرد طلب المجيء حتى
يقال ذلك لمن تريد اهانته كقولك للعدو تعال ولمن لا يعقل كالبهائم ونحوها وقيل هو الدعاء
لمكان مرتفع ثم توسع فيه حتى استعمل في طلب الاقبال الى كل مكان حتى المنخفض وندع
جزم على جواب الامر اهـ سمين (قوله ندع أبناءنا الخ) ان قلت الفصل من المباهلة تبيين
الصادق من الكاذب وهذا يختص به وبمن يباهله فلم ضم اليه الابناء والنساء في المباهلة قلت
ذلك أتم في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث تجرى على تعريض اعزته
وفي الدلالة على ثقته بكذب خصمه ولاجل أن يهلك خصمه مع أعزته جميعا لو تمت المباهلة
وانما خص الابناء والنساء لانهم أعز الاهل وأقدمهم في الذكر على نفسه لينبه بذلك على
لطف مكانهم وقرب منزلتهم وفيه أكبر دليل على صحة نبوته لانه لم يرو أحد مسلم ولا نصراني
أنهم أجابوا الى المباهلة لانهم عرفوا صحة نبوته وأن دعاءه مجاب ولابد اهـ من الخازن و
(تنبيه) وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد
النبي صلى الله عليه وسلم فكتب رسالة في شروطها المستنبط من الكتاب والسنة والآثار
وكلام الائمة وحاصل كلامه فيها أنها لا تجوز الا في أمر مهم شرعا وقع فيه اشتباه وعناد
لا يتيسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجة والسعي في ازالة الشبهة وتقديم
النصح والانذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها اهـ من تفسير الكازروني و
(قوله ثم نبتهل) أتى هنا بثم تنبيها لهم على خطئهم في مباهلته كأنه يقول لهم لا تعجلوا
وتأنوا لعله أن يظهر لكم الحق فلذلك أتى بحرف التراخي والابتهال افتعال من البهلة بفتح
الباء وضمها وهي اللعنة هذا أصله ثم استعمل في كل دعاء مجتهد فيه وان لم يكن التعانا
اهـ سمين وفي القاموس والبهل اللعن والترك والاجتهاد في الدعاء واخلاصه اهـ
وفي المصباح بهله بهلا من باب نفع لعنه واسم الفاعل باهل والانثى باهلة وبها سميت قبيلة
والاسم البهلة بالضم وزان غرفة وباهله مباهلة من باب قاتل لعن كل منهما الآخر
وابتهل الى الله ضرع اليه اهـ (قوله فنجعل لعنت الله) هذه والتي في النور في قوله والخامسة
أن لعنت الله عليه يكتبان بالتاء المجرورة وما عداهما بالهاء على الاصل اهـ و
(قوله الكاذب في شأن عيسى) أي الذي يقول انه ابن الله أو يقول انه اله اهـ (قوله
لذلك) اي للمباهلة (قوله ذو رأيهم) اي كبيرهم وهو أسقفهم اي حبرهم وعالمهم و
اسمه عبد المسيح اهـ شيخنا (قوله نبوته) اي محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وانه
ما باهل) بكسر ان اي والله انه الخ او بفتحها عطفا على المفعول اي وعرفتم انه ما باهل
الخ (قوله فوادعوا الرجل) اي صالحوه والرجل هو محمد صلى الله عليه وسلم وعبارة
أبي السعود فان أبيتم الا الاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم
اهـ (قوله وقد خرج) أي من بيته الى المسجد وقوله وقال لهم اي للاربعة (قوله
فأبوا أن يلاعنوا) اي وذلك لانهم لما رأوا النبي ومن معه قال كبيرهم اني لأرى وجوها

ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم فنجمعهم (ثم نبتهل) نتضرع في الدعاء فنجعل لعنت الله على الكاذبين بأن نقول اللهم العن الكاذب في شأن عيسى وقد دعا صلى الله عليه وسلم وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر في أمرنا ثم نأتيك فقال ذو رأيهم لقد عرفتم نبوته وانه ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فأتوا الرجل وقد خرج ومعه الحسن والحسين وفاطمة وعلي وقال لهم اذا دعوت فأمنوا فأبوا أن يلاعنوا

لو سألوا الله أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا يبتهلوا اهـ خازن (قوله وصالحوه على الجزية) وقد رأيت في بعض نسخ الجلال المعتمدة بعد قوله على الجزية رواه أبو نعيم في دلائل النبوة وروى أبو داود أنهم صالحوه على ألفي حلة النصف في صفر والبقية في رجب وثلاثين درعا وثلاثين فرسا وثلاثين بعيرا وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح وروى أحمد في مسنده عن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون الخ في الخطيب والخازن وأبي السعود إن المذكورات بعد الحلل إنما التزموها على سبيل العارية المضمونة المردودة ونص الخطيب ولكن نصالحك على أن نؤدي إليك كل عام ألفي حلة ألف في صفر وألف في رجب نؤديها للمسلمين وعلى أن نعيرك ثلاثين درعا وثلاثين فرسا وثلاثين بعيرا وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح تغزون بها والمسلمون ضامنون لها حتى يؤدوها إلينا فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك اهـ (قوله وعن ابن عباس الخ) عبارة أبي السعود فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسي بيده إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولولا عفوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي نارا ولاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤوس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا انتهت (قوله ولا يجدون مالا) أي لإجابة الدعوة فيهم اهـ (قوله إن هذا لهو القصص) يجوز أن يكون هو ضمير فصل والقصص خبر إن والحق صفته ويجوز أن يكون هو مبتدأ والقصص خبره والجملة خبر إن والإشارة بهذا إلى ما تقدم ذكره من أخبار عيسى عليه السلام والقصص مصدر قولهم قص فلان الحديث يقصه قصا وقصصا وأصله تتبع الأثر يقال فلان خرج يقص أثر فلان أي يتتبعه ليعرف أين ذهب ومنه قوله تعالى وقالت لأخته قصيه أي اتبعي أثره وكذلك القاص في الكلام لأنه يتتبع خبرا بعد خبر قال الزمخشري فإن قلت لم جاز دخول اللام على ضمير الفصل قلت إذا جاز دخولها على الخبر فدخولها على الفصل أولى لأنه أقرب إلى المبتدأ منه وأصلها أن تدخل على المبتدأ اهـ سمين (قوله وما من إله إلا الله) يجوز فيه وجهان أحدهما أن من إله مبتدأ ومن مزيدة فيه وإلا الله خبره تقديره ما إله إلا الله وزيدت من للاستغراق والعموم والثاني أن يكون الخبر مضمرا تقديره وما من إله لنا إلا الله وإلا الله بدل من موضع من إله لأن موضعه رفع بالابتداء اهـ سمين (قوله وفيه وضع الظاهر الخ) أي حيث قال المفسدين وذلك للإيذان بأن الإعراض عن التوحيد والحق بعدما قامت به الحجة إفساد للعالم وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى اهـ أبو السعود (قوله قل يا أهل الكتاب تعالوا الخ) نزلت لما قدم وفد نجران المدينة واجتمعوا باليهود فاختصموا في إبراهيم فزعمت النصارى أنه كان نصرانيا وهم على دينه وزعمت اليهود كذلك فقال النبي كلا الفريقين كاذب فقالت اليهود للنبي ما تريد إلا أن نتخذك ربا كما اتخذت النصارى عيسى ربا وقالت النصارى ما تريد إلا أن نقول فيك ما قالت اليهود في العزير فأنزل الله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا الخ اهـ خازن (قوله تعالوا) فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل وأصله تعاليوا فقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقائها ساكنة

وصالحوه على الجزية رواه أبو نعيم وعن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون لرجعوا لا يجدون مالا ولا أهلا وروي لو خرجوا لاحترقوا (إن هذا) المذكور (لهو القصص) الخبر (الحق و)ما من الذي لا شك فيه (وما من إله) من زائدة (إلا الله وإن الله لهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (فإن تولوا) أعرضوا عن الإيمان (فإن الله عليم بالمفسدين) فيجازيهم وفيه وضع الظاهر موضع المضمر (قل يا أهل الكتاب) اليهود والنصارى (تعالوا

مع الواو اه شيخنا (قوله الى كلمة) متعلق بتعالوا فذكر هنا مفعول تعالوا بخلاف تعالوا قبلها فانه لم يذكر مفعوله لان المقصود مجرد الاقبال ويجوز أن يكون حذفه للدلالة عليه تقديره تعالوا الى المباهلة اه سمين (قوله بمعنى مستو أمرها) أى لا يختلف فيه التوراة والانجيل والقرآن اه خازن بل كل الشرائع لا تختلف فيها اه (قوله هى أن لا نعبد الخ) وتفسير الكلمة بهذه الجمل لان العرب تسمى كل قصة أو قصيدة لها أول وآخر كلمة اه خازن (قوله أربابا) جمع رب (قوله كما اتخذتم الاحبار) أى علماء اليهود والرهبان أى عباد النصارى وذلك انهم سجدوا للاحبار والرهبان وعبدوهم اه خازن وعبارة أبى السعود روى أنه لما نزل قوله تعالى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله قال عدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله فقال النبى أليس كانوا يحلون ويحرمون لكم فتأخذون بقولهم قال نعم قال النبى هو ذاك انتهت (قوله فان تولوا فقولوا) قال أبو البقاء هو ماض ولا يجوز أن يكون التقدير فان تتولوا لفساد المعنى لان قوله فقولوا اشهدوا خطاب للمؤمنين وتتولوا خطاب للمشركين وعند ذلك لا يبقى فى الكلام جواب الشرط والتقدير فقولوا لهم وهذا الذى قاله ظاهر جدا اه سمين (قوله فقولوا) أى أنت والمؤمنون اشهدوا بانا مسلمون أى لما لزمتكم الحجة فاعترفوا بانا مسلمون دونكم اه أبو السعود (قوله ونزل لما قال اليهود الخ) أى قالوا ذلك عند النبى وتحاكموا عنده فيما ذكر ليقضى بينهم ومحصل ما حكم به بينهم أن الفريقين ليسوا على دين ابراهيم اه (قوله كذلك) أى ابراهيم نصرانى ونحن على دينه (قوله فى ابراهيم) لا بد من مضاف محذوف أى فى دين ابراهيم وشريعته لان الذوات لا مجادلة فيها وقوله وما انزلت التوراة الخ الظاهر أن الواو للحال كهى فى قوله لم تكفرون بآيات الله وانتم تشهدون أى كيف تحاجون فى شريعته والحال أن التوراة والانجيل متأخر انزالهما عنه وجوزوا أن تكون عاطفة وليس بقوى وهذا الاستفهام للانكار والتعجب وقوله الا من بعده متعلق بانزلت وهو استثناء مفرغ اه سمين (قوله بزمن طويل) فكان بين ابراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألفا سنة اه أبو السعود (قوله أفلا تعقلون) الهمزة داخلة على مقدر هو المعطوف عليه بهذا العاطف المذكور أى ألا تتفكرون فلا تعقلون بطلان قولكم أو أتقولون ذلك فلا تعقلون بطلانه اه أبو السعود (قوله ها أنتم هؤلاء) فى هذه الآية أربع قراآت الاولى للكوفيين وابن عامر والبزى عن ابن كثير ها أنتم بالف بعد الهاء وهمزة محققة بعدها الثانية لابى عمرو وقالون بالف بعد الهاء وهمزة مسهلة بين بين بعدها الثالثة لورش وله وجهان أحدهما بهمزة مسهلة بين بين بعد الهاء دون ألف بينهما الثانى ألف صريحة بعد الهاء من غير همز بالكلية الرابعة لقنبل بهمزة محققة بعد الهاء دون ألف واختلف الناس فى هذه الهاء فمنهم من قال انها ها التى للتنبيه الداخلة على أسماء الاشارة وفى كثرة الفصل بينها وبين أسماء الاشارة بالضمائر المرفوعة المنفصلة نحو ها أنت ذا قائما وها نحن وها هم قائمون وقد تعاد مع الاشارة بعد دخولها على الضمائر توكيدا كهذه الآية ومنهم من قال انها مبدلة

أى كلمة (سواء) مصدر بمعنى مستو أمرها (بيننا وبينكم) هى (أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) كما اتخذتم الاحبار والرهبان (فان تولوا) أعرضوا عن التوحيد (فقولوا) أنتم لهم (اشهدوا بأنا مسلمون) موحدون ونزل لما قال اليهود ابراهيم يهودى ونحن على دينه وقالت النصارى كذلك (يا أهل الكتاب لم تحاجون) تخاصمون (فى ابراهيم) بزعمكم أنه على دينكم (وما انزلت التوراة والانجيل الا من بعده) بزمن طويل وبعد نزولهما حدثت اليهودية والنصرانية (أفلا تعقلون) بطلان قولكم (ها) للتنبيه (أنتم) مبتدأ

نحوها أنت ذا الخ مقتضى كونه تمثيلا لقوله وقد كثر الفصل الخ أن يقال فيه هكذا نحو ها أنت ذا قائم بالرفع وها نحن أولاء قائمون وها هم أولاء قائمون تأمل اه مصححه

من همزة استفهام والاصل أأنتم وهو استفهام انكار وقد كثر ابدال الهمزة هاء وان لم يكن قياسا اهـ سمين (قوله يا هؤلاء) حذف حرف النداء مع اسم الاشارة مذهب كوفي كما قال في الخلاصة وذاك في اسم الجنس والمشار له قل اهـ شيخنا (قوله فيما لكم به علم) اى في الجملة حيث وجدتموه في التوراة والانجيل اهـ أبو السعود وما يجوز أن تكون بمعنى الذى وأن تكون نكرة موصوفة ولا يجوز أن تكون مصدرية لعود الضمير عليها وهى حرف عند الجمهور ولكم يجوز أن يكون خبرا مقدما وعلم مبتدأ مؤخر والجملة صلة لما أو صفة ويجوز أن يكون لكم وحده صلة أو صفة وعلم فاعل به لانه قد اعتمد ويتعلق بمحذوف لانه حال من علم اذ لو تأخر عنه لصح جعله نعتا له ولا يجوز أن يتعلق بعلم لانه مصدر والمصدر لا يتقدم معموله عليه فان جعلته متعلقا بمحذوف يفسره المصدر جاز ذلك وسمى بيانا اهـ سمين (قوله من أمر موسى وعيسى) عبارة الخازن فيما لكم به علم يعنى فيما وجدتم في كتبكم وأنزل بيانه في أمر موسى وعيسى وادعيتم أنكم على دينهما وقد أنزل التوراة والانجيل عليكم انتهت وقيل المراد بالذى لهم به علم أمر نبينا صلى الله عليه وسلم لانه كان موجودا عندهم في كتبهم بنعته والذى ليس لهم به علم هو أمر ابراهيم عليه السلام اهـ سمين (قوله فيما ليس لكم به علم) أى اصلا لانه لا ذكر لدين ابراهيم قطعا في أحد الكتابين اهـ أبو السعود (قوله تبرئة لابراهيم) اى وتصريحا بما نطق به البرهان (قوله عن الاديان كلها) أى الباطلة (قوله موحدا) أشار به الى أنه كان على ملة التوحيد لا على ملة الاسلام الحادثة ولا لاشتراك الالزام أى لانهم يقولون ملة الاسلام حدثت بنزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وكان ابراهيم قبل محمد بمدة طويلة فكيف يكون على ملة الاسلام الحادثة بنزول القرآن فعلم أن المراد بكون ابراهيم مسلما أنه كان على ملة التوحيد لا على هذه الملة اهـ كرخى (قوله وما كان من المشركين) تعريض بأنهم مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ورد على المشركين في ادعائهم أنهم على ملة ابراهيم اهـ أبو السعود (قوله بابراهيم) متعلق بأولى وأولى أفعل تفضيل من الولى وهو القرب والمعنى ان أقرب الناس به وأخصهم وألفه منقلبة عن ياء لكون فائه واوا قال أبو البقاء اذ ليس في الكلام ما لامه وفاؤه واوا الا واو اهـ سمين (قوله للذين اتبعوه) اللام زائدة للتوكيد وهى لام الابتداء زحلقت للخبر كما قال في الخلاصة وبعد ذات الكسر تصحب الخبر لام ابتداء اهـ شيخنا (قوله في زمانه) وعلى هذا فالعطف للمغايرة فان الذين اتبعوه في زمانه لا يشملون محمدا وأصحابه اهـ (قوله والذين آمنوا) عطف على هذا النبى (قوله فهم) أى الذين اتبعوا ابراهيم في زمانه ومحمد والمؤمنون اهـ (قوله ودت طائفة) أى تمنت وأحبت وقوله من أهل الكتاب تبعيضية وهى مع مجرورها في محل رفع نعت لطائفة وقوله لو يضلونكم لو في مثل هذا التركيب يصح أن تكون مصدرية ولا تقدير في الكلام والتقدير ودت طائفة اى تمنت اضلالكم ويصح أن تكون حرف امتناع لامتناع ويكون جوابها محذوفا ومفعول ودت محذوف أيضا والتقدير تمنت طائفة ضلالكم وكفركم لو يضلونكم لسروا بذلك وفرحوا اهـ من السمين

ود

ها (هؤلاء) والخبر حاججتم فيما لكم به علم) من أمر موسى وعيسى وزعمكم أنكم على دينهما (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم) من شأن إبراهيم (والله يعلم) شأنه (وأنتم لا تعلمون) قال تعالى تبرئة لإبراهيم (ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا) مائلا عن الأديان كلها إلى الدين القيم (مسلما) موحدا (وما كان من المشركين) (إن أولى الناس) أحقهم (بإبراهيم للذين اتبعوه) في زمانه (وهذا النبي) محمد لموافقته له في أكثر شرعه (والذين آمنوا) من أمته فهم الذين ينبغي أن يقولوا نحن على دينه لا أنتم (والله ولي المؤمنين) ناصرهم وحافظهم ونزل لما دعا اليهود معاذا وحذيفة وعمارا إلى دينهم (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم

ومايضلون الا انفسهم) لان اثم اضلالهم عليهم والمؤمنون لايطيعونهم فيه

(قوله ومايضلون الا أنفسهم) جملة حالية اهـ (قوله لان اثم اضلالهم) أى اضلال المؤمنين أى عقاب اضلال المؤمنين والا فاضلال المؤمنين لم يقع حتى يأثموا به وعبارة الخازن ومايضلون الا أنفسهم لان المؤمنين لايقبلون قولهم فيحصل عليهم الاثم بتمنيهم اضلال المؤمنين ومايشعرون يعنى أن وبال الاضلال يعود عليهم لان العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم وتمنى اضلال المسلمين ومايقدرون على ذلك انما يضلون أمثالهم وأتباعهم وأشياعهم اهـ (قوله بذلك) أى بالاختصاص وبالضلالهم بهم (قوله تعلمون أنه حق) فسر الشهادة بالعلم لانها الخبر القاطع فيلزمها العلم اهـ (قوله بالتحريف) اى التغيير والتبديل وقوله والتزوير أى تزيين الكذب وتحسينه لان الزور هو الكذب فالتزوير تحسينه اهـ وذلك أن أحبار اليهود كانوا يكتمون نعت محمد عن الناس فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا ذلك فيما بينهم وشهدوا أنه حق اهـ خازن (قوله وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذى أنزل الخ) هذا نوع آخر من تلبيسات اليهود وقيل تواطأ اثنا عشر حبرا من يهود خيبر فقال بعضهم لبعض ادخلوا فى دين محمد أول النهار باللسان دون اعتقاد القلب ثم اكفروا آخر النهار وقولوا انا نظرنا فى كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا أن محمدا ليس هو بذلك المنعوت وظهر لنا كذبه فاذا فعلتم ذلك شك أصحاب محمد فى دينه واتهموه وقالوا انهم أهل الكتاب وأعلم به منا فيرجعون عن دينهم وقيل هذا فى شأن القبلة وذلك أنه لما صرفت القبلة الى الكعبة شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الاشرف لاصحابه آمنوا بالذى انزل على محمد فى شأن الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم اكفروا وارجعوا الى قبلتكم آخر النهار لعلهم يرجعون فيقولون هؤلاء أهل كتاب وهم أعلم منا فيرجعون الى قبلتنا فأطلع الله رسوله صلى الله عليه وسلم على سرهم وأنزل هذه الآية ووجه النهار أوله والوجه مستقبل كل شئ لانه أول مايواجه منه وقوله لعلهم يرجعون يعنى عنه أى اذا ألقينا عليهم هذه الشبهة لعلهم يشكون فى دينهم فيرجعون عنه ولما دبروا هذه الحيلة أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بها فلم تتم لهم ولم يحصل لها أثر فى قلوب المؤمنين ولولا هذا الاعلام من الله تعالى لكان ربما أثر ذلك فى قلب بعض من كان فى ايمانه ضعف اهـ خازن (قوله ولا تؤمنوا الخ) معطوف على آمنوا بالذى انزل الخ كما أشار له بقوله أيضا فالضمير فى قوله وقالوا عائد على الطائفة وقوله تصدقوا اشارة الى أحد وجهين فى تقرير الاية وبنى عليه قوله اللام زائدة واشار الى الوجه الثانى بقوله المعنى لاتقروا الخ ويبنى على هذا الوجه ان اللام غير زائدة ولذا قال فى التقرير الا لمن تبع دينكم فاشار به الى أن اللام غير زائدة وقوله وافق دينكم أى بأن كان منكم وقوله وما عداه ضلال أى من حيث التمسك به بعد نسخه وان كان فى أصله دينا صحيحا وقوله والجملة اعتراض أى بين الفعل ومفعوله وقوله أن يؤتى على حذف الجار كما قدره وقوله من الكتاب الخ بيان لما أوتوه وقوله والفضائل كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وقوله وأن مفعول تؤمنوا أى على كل من الوجهين زيادة اللام وعدم زيادتها وقوله والمستثنى منه أحد أى على زيادة اللام وأما على عدم زيادتها فالمستثنى منه محذوف فى تقديره ولا تؤمنوا أى تقروا وتعترفوا وتصرحوا لاحد من الناس

(ومايشعرون) بذلك (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) القرآن المشتمل على نعت محمد (وأنتم تشهدون) تعلمون أنه حق (يا أهل الكتاب لم تلبسون) تخلطون (الحق بالباطل) بالتحريف والتزوير (وتكتمون الحق) أى نعت النبى (وأنتم تعلمون) أنه حق (وقالت طائفة من أهل الكتاب) اليهود لبعضهم (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) أى القرآن (وجه النهار) أوله (واكفروا) به (آخره لعلهم) أى المؤمنين (يرجعون) عن دينهم اذ يقولون مارجع هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم أولو علم الا لعلمهم بطلانه وقالوا أيضا (ولا تؤمنوا) تصدقوا (الا لمن) اللام زائدة (تبع) وافق (دينكم قال تعالى (قل) لهم يا محمد (ان الهدى هدى الله) الذى هو الاسلام وما عداه ضلال والجملة اعتراض (أن) أى بأن (يؤتى أحد مثل ما أوتيتم) من الكتاب والحكمة والفضائل وأن

مفعول تؤمنوا والمستثنى منه أحد قدم عليه المستثنى المعنى لاتقروا بأن أحدا يؤتى ذلك الا لمن تبع دينكم

بأن أحد يؤتى مثل ما أوتيتم إلا لمن هو على دينكم ومن جملتكم وقوله المعنى الخ وهذا المعنى
ناظر لعدم زيادة اللام فقوله لا تقروا أي لا تظهروا ولا تعترفوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم
لأحد أي عند أحد إلا لمن تبع دينكم أي إلا عند من هو من جملتكم دون غيره ومحصل
هذا أنه قال بعضهم لبعض أسروا واخفوا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا مثل ما أوتيتم
ولا تفشوه إلا لأشياعكم وحدهم وقوله أو يحاجوكم معطوف على يؤتى فهو في حيز أن
المصدرية أيضا فلذلك قدرها الشارح معه والضمير في يحاجوكم عائد على أحد لأنه جمع
في المعنى والاستثناء يرجع لهذا المعطوف أيضا لكن على عدم زيادة اللام والتقدير ولا تؤمنوا
أي لا تعترفوا ولا تقروا بأن المسلمين يحاجونكم عند ربكم ويغلبونكم إلا لمن تبع دينكم
أي إلا عند من هو على دينكم وقوله لأنكم أصح دينا تعليل للنفي المنسلط على يحاجوكم
أي لا يغلبونكم بالمحاجة لأنكم أصح دينا وفي نسخة أصلح دينا وحاصل الوجهين السابقين
أنهم على الوجه الأول غير مصدقين وغير معتقدين أن المسلمين أوتوا كتابا ودينا وفضائل مثل
ما أوتوا وقد أمر علماؤهم عوامهم بأن لا يصدقوا ولا يعتقدوا ذلك وأنهم على الوجه الثاني
معتقدون ومصدقون بأن المؤمنين قد أوتوا مثل ما أوتوا من الدين والفضائل لكن قد أمر
علماؤهم عوامهم بأن يقروا بذلك ولا يظهروه إلا لأصحابهم ولا يكون هذا الإظهار عند
المسلمين لئلا يزدادوا ثباتا على دينهم ولا عند المشركين لئلا يؤمنوا وعبارة السمين قوله
ولا تؤمنوا الخ اعلم أنه قد اختلف الناس المفسرون والمعربون في هذه الآية على أوجه وذكر
منها تسعة أوضحها وأقربها للفهم ما أشار له الجلال من الوجهين السابق ذكرهما فلنقتصر
على نقلهما الأول أن اللام زائدة مؤكدة كهي في قوله تعالى قل عسى أن يكون ردف لكم
ومن مستثنى من أحد والتقدير ولا تصدقوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا من تبع دينكم
فمن تبع في محل نصب على الاستثناء من أحد وهذا الوجه لا يصح من جهة المعنى ولا من جهة
الصناعة أما عدم صحته من جهة المعنى فواضح لأنه يقتضي أن بعض المسلمين موافق لليهود
في دينهم لأن المعنى على هذا ولا تصدقوا بأن يؤتى أحد من المسلمين مثل ما أوتيتم إلا إن كان
ذلك الأحد الذي من المسلمين موافقا لكم في دينكم وأما عدم صحته من جهة الصناعة
فلأن فيه تقديم المستثنى على كل من المستثنى منه وعامله وفيه أيضا تقديم ما هو من جملة
الصلة أي المصدرية وهو المستثنى عليها وكل هذا غير جائز والثاني أن اللام غير زائدة
وأن تؤمنوا مضمن معنى تقروا وتعترفوا فعدي باللام أي ولا تقروا ولا تعترفوا بأن يؤتى
أحد الخ إلا لمن تبع دينكم قال الزمخشري في تقرير هذا الوجه ولا تؤمنوا متعلق بقوله أن يؤتى
أحد وما بينهما اعتراض أي ولا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لأهل دينكم
دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا مثل ما أوتيتم ولا تفشوه إلا
لأشياعكم وحدهم دون المسلمين لئلا يزيدهم ثباتا ودون المشركين لئلا يدعوهم إلى الإيمان
أو يحاجوكم عطف على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لأحد لأنه في معنى الجمع والاستثناء
راجع له أيضا فالمعنى ولا تؤمنوا أي لا تظهروا ولا تقروا إلا لأتباعكم بأن المسلمين يحاجوكم
عند ربكم بالحق ويغالبونكم عند الله وعلى هذين الوجهين فقوله إلا لمن تبع مستثنى من شيء

محذوف تقديره ولا تؤمنوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم لأحد من الناس إلا لأشياعكم دون غيرهم وتكون هذه الجملة أعني قوله ولا تؤمنوا الى آخرها من كلام الطائفة المتقدمة كما وقالت طائفة كذا وقالت أيضا ولا تؤمنوا وتكون الجملة من قوله قل إن الهدى هدى الله من كلام الله لا غير اهـ (**قوله** في قراءة الخ) وعلى هذه القراءة فهذا الكلام مستأنف والكلام الأول قد تم عند قوله هدى الله وهذه القراءة لابن كثير من السبعة وقوله بهمزة التوبيخ أي بهمزة الاستفهام الذي للتوبيخ يعني مع الانكار مع تسهيل الثانية التي هي همزة أن المصدرية من غير إدخال ألف بين الهمزتين وقوله أي إيتاء الخ أشار به الى أن أن مصدرية وهي مع مدخولها في تأويل مبتدأ والخبر محذوف وقد قدره بقوله تقرون به أي لا ينبغي منكم هذا الاقرار والاعتراف عند غير أشياعكم وأهل دينكم وعبارة السمين وخرج حينئذ هذه القراءة على وجوه الى أن قال الثاني أن أن يؤتى في محل رفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره أأن يؤتى أحد يا معشر اليهود مثل ما أوتيتم من الكتاب والعلم تصدقون به أو تعترفون به أو تذكرونه لغيركم أو تشيعونه في الناس ونحو ذلك مما يحسن تقديره وقوله أو يحاجوكم وعلى هذه القراءة بمعنى حتى التي هي غاية في الجملة المقدر ونفريع عليه والمعنى أإيتاء أحد مثل ما أوتيتم تذكرونه لغيركم وهم المؤمنون حتى يحاجوكم عند ربكم أي فيترتب على ذكره لهم أنهم يحاجونكم عند ربكم فلا ينبغي منكم هذا الاقرار ولا الاعتراف المترتب عليه ما ذكر ويصح أن تكون أو على ظاهرها من العطف على مدخول همزة الاستفهام والمعنى أأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجكم أحد عند الله تصدقون به وهذا ما لخص من كلام الناس في هذه الآية مع اختلاف والله الحمد قال الواحدي وهذه الآية من مشكلات القرآن وأصعبه تفسيرا وإعرابا ولقد تدبرت أقوال أهل التفسير والمعاني في هذه الآية فلم أجد قولا يطرد في الآية من أولها الى آخرها مع بيان المعنى وصحة النظم اهـ ملخصا (**قوله** من أين لكم الخ) هذا إنما يناسب الوجه الأول الذي هو تفسير تؤمنوا بتصدقوا مع زيادة اللام لأن مقتضى هذا الوجه أن يكونوا منكرين أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا وأما على الوجه الثاني فلا يظهر لأن حاصله أنهم معترفون بأن المسلمين قد أوتوا مثلهم ولكن نهى بعضهم بعضا عن الاعتراف بذلك عند المسلمين كما تقدم اهـ (**قوله** يختص برحمته) أي يجعل رحمته مقصورة على من يشاء اهـ كرخي (**قوله** ومن أهل الكتاب الخ) شروع في بيان خيانتهم في الأموال بعد بيان خيانتهم في الدين اهـ أبو السعود (**قوله** من إن تأمنه) من مبتدأ ومن أهل الكتاب خبره قدم عليه ومن إما موصولة وإما نكرة وإن تأمنه هذه الجملة الشرطية إما صلة فلا محل لها وإما صفة فمحلها الرفع والدينار أصله دنار بنونين فاستثقل توالي مثلين فأبدلوا أولهما حرف علة تخفيفا لكثرة دوره في لسانهم ويدل على ذلك رده الى النونين تكسيرا وتصغيرا في قولهم دنانير ودنينير [illegible] أصله قراط بدليل قراريط وقريريط كما قالوا تظنيت وقصيت أظفاري [illegible] وقصصت ثلاث نونات وثلاث ضادات ومعنى تظنيت تظنيت بالظن والدينار معرب قالوا ولم يختلف وزنه أصلا وهو مثقال نقد وعشرون قيراطا كل قيراط ثلاث شعيرات معتدلة الخ

(عمرو) بأن يحاجوكم أي المؤمنون (عند ربكم) يوم القيامة لأنكم أصح دينا وفي قراءة بهمزة التوبيخ أأن يؤتى أحد مثله تقرون أي إيتاء أحد مثله قال تعالى (قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) فمن أين لكم أنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم (والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هو أهله (يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار)

فالمجموع اثنتان وسبعون شعيرة وقرأ أبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم يؤده بسكون الهاء
في الحرفين وقرأ قالون يؤدّه بكسر الهاء من غير صلة والباقون بكسرها موصولة اهـ سمين
(قوله أي مال كثير) كأنه يشير بهذا إلى أن المراد بالقنطار المال الكثير لا بقيد حقيقة
القنطار مع أن الذي ذكره بقوله أودعه رجل قنطارا حقيقي إذ الألف أوقية ومائتان مائة
رطل وهي القنطار (قوله أودعه رجل) أي قرشي (قوله بدينار) في هذه الباء ثلاثة
أوجه أحدها أنها على أصلها من الإلصاق وفيه قلق والثاني أنها بمعنى في ولا بد من
حذف مضاف أي في حفظ دينار وفي حفظ قنطار والثالث أنها بمعنى على وقد عدّي بها
كثيرا نحو لا تأمنا على يوسف هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل وكذلك هي في
بقنطار فيها الأوجه الثلاثة اهـ سمين (قوله إلا ما دمت عليه قائما) استثناء مفرغ من
الظرف العام إذ التقدير لا يؤده إليك في جميع المدد والأزمنة إلا في مدة دوامك قائما عليه
متوكلا به مراقبا له ودمت هذه هي الناقصة ترفع وتنصب وشرط إعمالها أن يتقدمها ما
الظرفية كهذه الآية إذ التقدير إلا مدة دوامك وأصل هذه المادة الدلالة على الثبوت
والسكون يقال دام الماء أي سكن وفي الحديث لا يبولن أحد في الماء الدائم أي الذي
لا يجري وهو تفسير له وأدمت القدر ودوّمتها سكنت غليانها بالماء ومنه دام الشيء إذا امتد
عليه زمان ودوّمت الشمس إذا وقفت في كبد السماء وقوله عليه متعلق بقائما والمراد بالقيام
الملازمة لأن الأغلب أن المطالب يقوم على رأس المطالب ثم جعل عبارة عن الملازمة
وإن لم يكن ثم قيام اهـ سمين (قوله ذلك بأنهم) مبتدأ وخبر وذلك إشارة إلى الاستحلال
وعدم المؤاخذة في زعمهم أي ذلك الاستحلال مستحق بقولهم ليس علينا في الأميين سبيل اهـ
سمين (قوله بسبب قولهم الخ) فيه إشارة إلى جواب عن سؤال لم خص أهل الكتاب بذلك
مع أن غيرهم منهم الأمين والخائن وإيضاحه أنه إنما خصهم باعتبار واقعة الحال إذ سبب
نزول الآية ما ذكره ولأن خيانة أهل الكتاب للمسلمين تكون عن استحلال بدليل آخر الآية
بخلاف خيانة المسلم المسلم اهـ كرخي (قوله ليس علينا) يجوز أن يكون في ليس ضمير الشأن
وهو اسمها وحينئذ يجوز أن يكون سبيل مبتدأ وعلينا الخبر والجملة خبر ليس ويجوز أن يكون
علينا هو الخبر وحده وسبيل مرتفع به على الفاعلية ويجوز أن يكون سبيل اسم ليس والخبر
أحد الجارين أي علينا أو في الأميين ويجوز أن يتعلق في الأميين بالاستقرار الذي تعلق به
علينا اهـ سمين (قوله في الأميين) أي في شأن من ليس من أهل الكتاب اهـ
أبو السعود فمرادهم بالأمي من ليس له كتاب وشأنه يشمل ماله ودمه وعرضه فقد استحلوا
دماء العرب وأموالهم وأعراضهم اهـ شيخنا (قوله ونسبوه إليه تعالى) أي نسبوا
القول المذكور إلى الله أي قالوا إن الله أحل لنا ظلم من ليس على ديننا وادّعوا أن
ذلك في التوراة اهـ شيخنا وعبارة الخازن يعني أنهم يقولون ليس علينا إثم ولا حرج
في أخذ مال العرب وذلك أن اليهود قالوا أموال العرب حلال لنا لأنهم ليسوا على ديننا
ولا حرمة لهم في كتابنا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم وقيل إن اليهود قالوا نحن
أبناء الله وأحباؤه والخلق لنا عبيد فلا سبيل علينا إذا أكلنا أموال عبيدنا وقيل إنهم قالوا

أي مال كثير (يؤده إليك) لأمانته كعبد الله بن سلام أودعه رجل ألفا ومائتي أوقية ذهبا فأداها إليه (ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك) لخيانته (إلا ما دمت عليه قائما) لا تفارقه فمتى فارقته أنكره ككعب بن الأشرف استودعه قرشي دينارا فجحده (ذلك) أي ترك الأداء (بأنهم قالوا) أي بسبب قولهم (ليس علينا في الأميين) أي العرب (سبيل) أي إثم لاستحلالهم ظلم من خالف دينهم ونسبوه إليه تعالى

ان الاموال كلها كانت لنا فما في أيدي العرب فهو لنا وانما هم ظلمونا وغصبوها منا فلا
سبيل علينا في أخذها منهم بأي طريق كان وقيل ان اليهود كانوا بايعوا رجالا من المسلمين
في الجاهلية فلما أسلموا تقاضوهم بقية أموالهم فقالوا ليس لكم علينا حق ولا عندنا
قضاء لانكم تركتم دينكم وانقطع العهد بيننا وبينكم وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم
فأكذبهم الله تعالى اهـ (قوله ويقولون على الله الكذب) يجوز أن يتعلق على الله بالكذب
وان كان مصدرا لانه يتسع في الظرف وعديله ما لا يتسع في غيرهما ومن منع ذلك
علقه بيقولون مضمنا معنى يفترون فعدى تعديته ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من
الكذب وقوله وهم يعلمون جملة حالية ومفعول العلم محذوف اقتصارا أي وهم من ذوي العلم
أو اختصارا أي يعلمون كذبهم وافتراءهم وقد أشار اليه المفسر اهـ سمين (قوله وهم يعلمون
أنهم كاذبون) يعني لم يقولوا ذلك عن جهل فيعذروا وعن النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه
الطبراني وغيره من حديث سعيد بن جبير مرسلا أنه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من
شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي أي منسوخ متروك الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر
اهـ كرخي (قوله بلى) اثبات لما نفوه كما أشار اليه بقوله عليهم أي اليهود فيهم أي العرب
سبيل اهـ شيخنا وفي السمين وبلى جواب لقولهم ليس علينا الخ وايجاب لما نفوه
اهـ (قوله من أوفى بعهده) استئناف مقرر للجملة التي سدت بلى مسدها اهـ أبو السعود
ومن موصولة أو شرطية والرابط من الجملة الجزائية أو الخبرية هو العموم في المتقين وعند
من يرى الربط بقيام الظاهر مقام المضمر يقول ذلك هنا وقيل الجزاء أو الخبر محذوف تقديره
يحبه الله ودل على هذا الحذف قوله فان الله يحب المتقين اهـ سمين (قوله بعهده) يجوز
أن يكون المصدر مضافا للفاعل على أن الضمير يعود على من أو الى المفعول على أن يعود على
الله ويجوز أن يكون المصدر مضافا للفاعل وان كان الضمير لله تعالى أو الى المفعول وان كان
الضمير لمن ومعناه واضح اذا تؤمل اهـ سمين (قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر) أي
للاعتناء بشأن المتقين واشارة الى عمومه لكل متق اهـ كرخي روى الشيخان عن
عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن
كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا ائتمن خان واذا حدث كذب
واذا وعد أخلف واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر اهـ خازن (قوله ونزل في اليهود الخ)
حاصل ما ذكره في سبب النزول أقوال ثلاثة هذا وقوله أو فيمن حلف كاذبا الخ وقوله أو
في بيع سلعة وقوله لما بدلوا نعت النبي أي وحلفوا على أن المبدل الذي ذكروه في التوراة
وهؤلاء كحيي بن الأخطب وكعب بن الأشرف وقوله أو فيمن حلف الخ وذلك هو الأشعث
ابن قيس حيث كان بينه وبين رجل نزاع في بئر فاختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له
النبي شاهداك أو يمينه فقال الأشعث اذا يحلف كاذبا ولا يبالي وقوله أو في بيع سلعة أي فيمن
أراد بيع سلعة فأقامها في السوق للبيع وحلف لقد أعطي فيها كذا كاذبا اهـ شيخنا
(قوله بعهد الله) والباء داخلة على المتروك وقوله في الايمان بالنبي في بمعنى من البيانية
(قوله بحلفهم به كاذبين) أي حيث قالوا والله لنؤمنن به ولننصرنه اهـ بيضاوي

قال تعالى) ويقولون على الله الكذب) في نسبة ذلك اليه (وهم يعلمون) أنهم كاذبون (بلى) عليهم فيهم سبيل (من أوفى بعهده) الذي عاهد الله عليه أو بعهد الله اليه من أداء الامانة وغيره (واتقى) الله بترك المعاصي وعمل الطاعات (فان الله يحب المتقين) فيه وضع الظاهر موضع المضمر أي يحبهم بمعنى يثيبهم ونزل في اليهود لما بدلوا نعت النبي وعهد الله اليهم في التوراة أو في حلف كاذبا في دعوى أو في بيع سلعة (ان الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله) اليهم في الايمان بالنبي وأداء الامانة (وأيمانهم) حلفهم به تعالى كاذبين (ثمنا قليلا) من الدنيا

(قوله في الآخرة) أي في نعيمها (قوله ولا يكلمهم) أي بما يسرهم أو بشيء أصلا وأما يقع ما يقع من السؤال والتوبيخ في أثناء الحساب من الملائكة فلا يخالف النصوص الدالة على أنهم يسألون كقوله فوربك لنسألنهم أجمعين وهذه الجمل الثلاث بعدها كناية عن إهانتهم وشدة الغضب عليهم اهـ شيخنا (قوله يطهرهم) أي من دنس الذنوب بالعذاب المنقطع الى النعيم بل يخلدهم في النار اهـ كرخي (قوله ككعب بن الأشرف) أي ومالك بن الصيف وحيي بن أخطب وأبي ياسر وشعبة بن عمرو الشاعر اهـ كرخي (قوله يلوون ألسنتهم) فكان إذا قرأ في التوراة ووصل الى الكلمة الحق يحرف لسانه عنها وينطق بكلمة أخرى غير حق فهو يلوي أي يعطف لسانه بقراءة الكتاب اهـ شيخنا وجملة قوله يلوون صفة لفريقا فهي في محل نصب وجمع الضمير اعتبارا بالمعنى لأنه اسم جمع كالرهط والقوم قال أبو البقاء ولو أفرد على اللفظ جاز وفيه نظر إذ لا يجوز القوم جاءني وألسنتهم جمع لسان وهذا على لغة من يذكره وأما على لغة من يؤنثه فيقول هذه لسان فإنه يجمع على ألسن نحو ذراع وأذرع وكراع وأكرع وقال الفراء لم نسمعه من العرب إلا مذكرا ويعبر باللسان عن الكلام لأنه ينشأ منه وفيه يجري فيه أيضا التذكير والتأنيث واللي الفتل يقال لويت الثوب ولويت عنقه أي فتلته والمصدر اللي واللويان ثم يطلق اللي على المراوغة في الحجج والخصومة تشبيها للمعاني بالأجرام وبالكتاب متعلق بيلوون وهو تعلق واضح والباء بمعنى في مع حذف المضاف أي في قراءة الكتاب أي في حال قراءته والضمير في لتحسبوه يجوز أن يعود على ما دل عليه ما تقدم من ذكر اللي والتحريف أي لتحسبوا المحرف من التوراة ويجوز أن يعود على مضاف محذوف دل عليه المعنى والأصل يلوون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا شبه الكتاب الذي حرفوه من الكتاب ويكون كقوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي ثم قال يغشاه موج والأصل أو كذي ظلمات فالضمير في يغشاه يعود على ذي المحذوف ومن الكتاب هو المفعول الثاني لتحسبوه وقرئ ليحسبوه بياء الغيبة والمراد بهم المسلمون أيضا كما أريد بالمخاطبين في قراءة العامة والمعنى ليحسب المسلمون أن المحرف من التوراة اهـ سمين (قوله عن المنزل الى ما حرفوه) كل منهما متعلق بيلوون اهـ (قوله ونحوه) كآية الرجم (قوله لتحسبوه) أي فعلوا ذلك لأجل أن يوقعوكم في حسبان وظن أن المحرف من الكتاب اهـ شيخنا (قوله وما هو من الكتاب) أي في الواقع وفي اعتقادهم أيضا والجملة حالية اهـ شيخنا (قوله ويقولون هو من عند الله) أي يقولون مع ذلك من اللي والتحريف على طريقة التصريح لا بالتورية والتعريض اهـ أبو السعود (قوله هو) أي المحرف من عند الله وقوله وما هو أي والحال وقوله يقولون على الله الكذب أي الأعم مما ذكر من التحريف واللي وقوله وهم يعلمون أي والحال أنهم يعلمون أنهم كاذبون اهـ (قوله ونزل لما قال نصارى نجران) وعلى هذا السبب فالمراد بالبشر عيسى وبالكتاب الانجيل وعلى الثاني فالمراد به محمد وبالكتاب القرآن اهـ شيخنا (قوله ولما طلب بعض المسلمين الخ) أي حيث قال ذلك البعض يا محمد انا نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك اهـ شيخنا ونقرب من هذا الاحتمال قوله في آخر الآية بعد إذ أنتم

(أولئك لا خلاق) نصيب (لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) غضبا عليهم (ولا ينظر إليهم) يرحمهم (يوم القيامة ولا يزكيهم) يطهرهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (وإن منهم) أي أهل الكتاب (لفريقا) طائفة ككعب (ابن الأشرف يلوون ألسنتهم بالكتاب) أي يعطفونها بقراءته عن المنزل الى ما حرفوه من نعت النبي ونحوه (لتحسبوه) أي المحرف (من الكتاب) الذي أنزله الله (وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) أنهم كاذبون ونزل لما قال نصارى نجران ان عيسى أمرهم أن يتخذوه ربا ولما طلب بعض المسلمين السجود له صلى الله عليه وسلم

مسلمون اهـ أبو السعود (**قوله** ما كان لبشر الخ) بيان لافترائهم على الأنبياء إثر بيان افترائهم على الله وإنما قيل لبشر إشعارا بعلة الحكم فإن البشرية منافية للأمر الذي تقوّلوه عليه اهـ أبو السعود. وأن يؤتيه اسم كان ولبشر خبرها مقدم وقوله ثم يقول للناس عطف على يؤتيه وهذا العطف لازم من حيث المعنى إذ لو سكت عنه لم يصح المعنى لأن الله تعالى قد آتى كثيرا من البشر الكتاب والحكم والنبوة وهذا كما يقولون في بعض الأحوال إنها لازمة فلا عذر في لزوم العطف ومعنى مجيء هذا النفي في كلام العرب نحو ما كان لزيد أن يفعل ونحوه نفي الكون والمراد نفي خبره وهو على قسمين قسم يكون النفي فيه من جهة العقل ويعبر عنه بالنفي التام كهذه الآية لأن الله تعالى لا يعطي الكتاب والحكم والنبوة لمن يقول هذه المقالة الشنعاء ونحوه ما كان لكم أن تنبتوا شجرها وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله وقسم يكون النفي فيه على سبيل الانبغاء كقول أبي بكر الصديق ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم فيصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف القسمان من السياق اهـ سمين (**قوله** ينبغي) إما تفسير لكان أو بيان لمتعلق الجار والمجرور الواقع خبرا لكان وسيأتي للشارح في سورة يس تفسير الانبغاء بالإمكان اهـ (**قوله** الكتاب) أي الناطق بالحق الآمر بالتوحيد الناهي عن الإشراك فمعنى الآية لا يجتمع لرجل أوتي الكتاب المذكور والحكم والنبوة أن يجمع بين القول المذكور والصفات القائمة به لأنهما متنافيان لأن الأنبياء صفاتهم منافية للقول المذكور لاستحالته في حقهم اهـ شيخنا (**قوله** عبادا لي) أي كائنين لي وقوله من دون الله أي متجاوزين الله إشراكا أو إفرادا اهـ شيخنا (**قوله** ولكن كونوا ربانيين) أي ولكن كونوا ربانيين فلا بد من إضمار القول هنا والربانيون جمع رباني وفيه قولان أحدهما أنه منسوب إلى الرب والألف والنون فيه زائدتان في النسب دلالة على المبالغة كرقباني وشعراني ولحياني للغليظ الرقبة والكثير الشعر والطويل اللحية ولا تفرد هذه الزيادة عن النسب أما إذا نسبوا إلى الرقبة والشعر واللحية من غير مبالغة قالوا رقبي وشعري ولحوي هذا معنى قول سيبويه والثاني أنه منسوب إلى ربان والربان هو المعلم للخير ومن يسوس الناس ويعرفهم أمر دينهم فالألف والنون دالان على زيادة الوصف كهي في عطشان وريان وجوعان ووسنان وتكون النسبة على هذا للمبالغة في الوصف نحو أحمري اهـ سمين (**قوله** علماء عاملين) أي في الرباني هو العامل وقوله منسوبين أي مفرده منسوب إلى الرب فهذا الجمع المفرد المنسوب وقوله تفخيما أي تعظيما للمنسوب (**قوله** بما كنتم) الباء سببية وما مصدرية أي كونوا علماء بسبب كونكم وفي متعلق الباء قولان أحدهما أنها متعلقة بكونوا ذكره أبو البقاء والثاني أن تتعلق بربانيين لأن فيه معنى الفعل اهـ سمين (**قوله** بالتخفيف) أي وتاء المضارع مفتوحة والعين ساكنة واللام مفتوحة وقوله والتشديد أي مع ضم التاء وفتح العين وكسر اللام المشددة اهـ شيخنا (**قوله** أي بسبب ذلك) أي بسبب كونكم معلمين الكتاب وسبب كونكم دارسين اهـ كرخي (**قوله** عطفا على يقول) أي ولا مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله ما كان لبشر أي ما كان لبشر أن يؤتيه الله الخ

ما كان ينبغي لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم أي الفهم للشريعة والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن يقول كونوا ربانيين علماء عاملين منسوبين إلى الرب بزيادة الألف والنون تفخيما بما كنتم تعلمون بالتخفيف والتشديد الكتاب وبما كنتم تدرسون أي بسبب ذلك فإن فائدته أن تعملوا ولا يأمركم بالرفع استئنافا أي الله والنصب عطفا على يقول أي البشر

ماذكرتم يأمر الناس بعبادة نفسه أو باتخاذ الملائكة والنبيين أربابا وعلى هذا فتوسط الاستدراك بين المعطوف والمعطوف عليه للمسارعة الى تحقيق الحق ببيان ما يليق بشأنه وبعن صدوره عنه اهـ أبو السعود (قوله الملائكة والنبيين) خصا بالذكر لانه لم يحك أن من عبد غير الله من أهل الكتاب عبد غيرهما اهـ خازن (قوله اربابا) جمع رب (قوله عزيرا) فى القاموس أنه مصروف لخفته اهـ (قوله لا ينبغى له هذا) اشارة الى أنه استفهام معناه الانكار وهو خطاب للمؤمنين على طريق التعجب من حال غيرهم وبعد متعلق بيأمركم وبعد ظرف زمان مضاف لظرف زمان ماض فقد تقدم أن اذ لا يضاف اليها الا الزمان نحو حينئذ ويومئذ وأنتم مسلمون فى محل خفض بالاضافة لان اذ تضاف الى الجملة مطلقا اسمية كانت أو فعلية اهـ كرخى (قوله واذ أخذ الله ميثاق النبيين) أى فى كتبهم كما قيل أو فى عالم الذر كما قيل والميثاق العهد كما قال الشارح وفيه معنى الحلف ففى أخذه استحلاف لهم ويدل له كلام الشارح الآتى اهـ شيخنا وعبارة الخازن وأصل الميثاق فى اللغة عقد مؤكد بيمين ومعنى ميثاق النبيين ما وثقوا به على أنفسهم من طاعة الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه وذكروا فى معنى الميثاق وجهين أحدهما أنه مأخوذ من الانبياء والثانى أنه مأخوذ لهم من غيرهم فلهذا السبب اختلفوا فى المعنى بهذه الآية فذهب قوم الى أن الله تعالى أخذ الميثاق من النبيين خاصة قبل أن يبلغوا كتاب الله ورسالاته الى عباده أن يصدق بعضهم بعضا وأخذ العهد على كل نبى أن يؤمن بمن يأتى بعده من الانبياء وينصره ان أدركه وان لم يدركه أن يأمر قومه بنصرته ان أدركوه فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وطاوس وقيل انما أخذ الميثاق من النبيين فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وهو قول على وابن عباس وقتادة والسدى ومعنى هذا القول ان الله أخذ الميثاق على النبيين وأممهم جميعا فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم فاكتفى بذكر الانبياء لان العهد مع المتبوع عهد مع الاتباع وهو قول ابن عباس قال على بن أبى طالب ما بعث الله نبيا آدم فمن بعده الا أخذ عليه العهد فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأخذ هو العهد على قومه ليؤمنن به ولئن بعث وهم أحياء لينصرنه وقيل ان المراد من الآية أن الانبياء كانوا يأخذون العهد والميثاق على أممهم بأنه اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم يؤمنون به وينصرونه وهذا قول كثير من المفسرين انتهت (قوله بفتح اللام) وعلى هذه القراءة يقرأ آتيتكم وآتيناكم وقوله وكسرها وعليها يقرأ آتيتكم فقط فالقراآت ثلاثة فقوله وفى قراءة آتيناكم يعنى مع فتح اللام فقط اهـ شيخنا (قوله للابتداء وتوكيد معنى القسم) أى الذى فى ضمن أخذ الميثاق فعلى هذا يستحيل مع دخولها جواب القسم بل جوابه لتؤمنن به كما سيذكره وعلى هذا خبر المبتدأ محذوف كما سيأتى التنبيه عليه وبقى احتمال آخر وهو أن هذه اللام هى جواب القسم وأن قوله لتؤمنن به جواب قسم مقدر وأن القسم المقدر وجوابه خبر المبتدأ وعبارة السمين قوله لما آتيتكم قرأ العامة بفتح اللام وفيه خمسة أوجه الى أن قال الثانى ان تكون اللام فى لما جواب قوله ميثاق النبيين لاجرائه مجرى القسم

(أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) كما اتخذت الصابئة الملائكة واليهود عزيرا والنصارى عيسى (أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) لا ينبغى له هذا (و) اذكر (اذ) حين (أخذ الله ميثاق النبيين) عهدهم (لما) بفتح اللام للابتداء وتوكيد معنى القسم الذى فى أخذ الميثاق وكسرها

فهى لام الابتداء الملتقى بها القسم وما مبتدأة موصولة وآتيناكم صلتها والعائد محذوف
وقوله لتؤمنن به جواب قسم مقدر وهذا القسم المقدر وجوابه خبر المبتدإ الذى هو لما آتيتكم
والهاء فى به تعود على المبتدإ ولا تعود على رسول لئلا يلزم خلو الجملة الواقعة خبرا من
رابط يربطها بالمبتدإ الثالث كما تقدم الا أن اللام فى لما لام التوطئة لأن أخذ الميثاق
فى معنى الاستحلاف وفى لتؤمنن جواب القسم هذا كلام الزمخشرى اهـ وهذا الثالث
هو الذى مشى عليه الجلال كما عرفت اهـ (قوله متعلقة بأخذ) أى على أنها للتعليل
مع حذف مضاف من العبارة أى لرعاية وحفظ ما آتيتكم أى لأجل ذلك اهـ سمين (قوله
وما موصولة على الوجهين) وعلى الاول هى مبتدأ وقوله من كتاب وحكمة بيان لها
وآتيتكم صلتها والعائد مقدر كما فى الشارح وقوله ثم جاءكم معطوف على الصلة فهو صلة
والعائد منه قيل مقدر أى جاءكم به وقيل الربط حاصل باعادة الموصول بمعناه فى قوله لما
معكم والخبر محذوف تقديره تؤمنون به وتنصرونه اى بالرسول المذكور اهـ شيخنا (قوله أى
للذى) بفتح اللام وكسرها على ما تقدم + (قوله جواب القسم) أى
الذى فى ضمن أخذ الميثاق والضميران للرسول مع أن كون الكلام جواب القسم يقتضى
أن يعود منه ضمير على الكتاب والحكمة فليتأمل وكذا يقال فى الخبر المقدر حيث قدروه +
تؤمنون به وتنصرونه وجعلوا الضميرين للرسول مع أن المبتدأ بالحقيقة الكتاب والحكمة
اهـ شيخنا (قوله فى ذلك) أى الميثاق (قوله قال تعالى لهم الخ) وعلى هذا
فالاستفهام للتقرير والتوكيد عليهم لاستحالة معناه الحقيقى فى حقه تعالى اهـ سمين
(قوله أأقررتم) بتحقيق الهمزتين مع ادخال ألف بينهما وتركه وبتسهيل الثانية مع
ادخال ألف بينها وبين الاولى المحققة وتركه وبابدال الثانية ألفا ممدودة فالقرآت خمسة
اهـ من الخطيب (قوله عهدى) سمى العهد اصرا لانه يؤصر أى يشد وقرئ أصرى
بضم الهمزة وهى اما لغة فيه أو جمع اصار وهو ما يشد به اهـ أبو السعود (قوله قالوا
أقررنا) استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل فماذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا أقررنا وكان
الظاهر فى الجواب أن يقال أقررنا وأخذنا اصرك فلم يذكر الثانى اكتفاء بالاول اهـ
شيخنا (قوله فاشهدوا على أنفسكم) أى فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل
الخطاب للملائكة وقوله من الشاهدين أى أنا على اقراركم وتشاهدكم شاهد وهو توكيد
وتحذير عظيم اهـ أبو السعود (قوله من الشاهدين) هذا هو الخبر لانه محط الفائدة
وأما قوله معكم فيجوز أن يكون حالا أى وأنا من الشاهدين مصاحبا لكم ويجوز أن يكون
منصوبا بالشاهدين ظرفا له عند من يرى تجويز ذلك ويمتنع أن يكون هو الخبر اذ الفائدة به
غير تامة فى هذا المقام والجملة من قوله وأنا معكم من الشاهدين يجوز أن لا يكون لها محل
لاستئنافها ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من فاعل فاشهدوا اهـ سمين (قوله
فمن تولى) يجوز أن تكون من شرطية والفاء فى فأولئك جوابها وأن تكون موصولة و
دخلت الفاء لشبه المبتدإ باسم الشرط والفعل بعدها على الاول فى محل جزم وعلى
الثانى لا محل له لكونه صلة واما فأولئك فهى فى محل جزم أيضا على الاول ورفع على الثانى

متعلقة بأخذ وما موصولة على
الوجهين أى للذى (آتيتكم)
إياه وفى قراءة آتيناكم (من كتاب
وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما
معكم) من الكتاب والحكمة
وهو محمد صلى الله عليه وسلم
(لتؤمنن به ولتنصرنه) جواب
القسم إن أدركتموه وأممهم
تبع لهم فى ذلك (قال) تعالى لهم
(أأقررتم) بذلك (وأخذتم) قبلتم
(على ذلكم إصرى) عهدى (قالوا أقررنا
قال فاشهدوا) على أنفسكم
وأتباعكم بذلك (وأنا معكم
من الشاهدين) عليكم وعليهم
(فمن تولى) أعرض (بعد
ذلك) الميثاق

لو توعد جزا وهم يجوز أن يكون فصلا وأن يكون مبتدأ وهذه الاشارة واضحة مما تقدم اه سمين

(**قوله** فاولئك هم الفاسقون) أى الخارجون عن الايمان وأعاد الضمير فى تولى مفردا على لفظ من وجمع اولئك حملا على المعنى اه كرخى (**قوله** افغير دين الله يبغون)

وذلك أن أهل الكتاب ادعى كل فريق منهم أنه على دين ابراهيم فاختصموا الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال كلا الفريقين برئ من دين ابراهيم اه خازن (**قوله** وله أسلم من فى

السموات والارض) جملة حالية أى كيف يبغون غير دينه والحال هذه اه سمين (**قوله**

انقاد) أى لما قضى عليه من المرض والصحة والسعادة والشقاوة ونحو ذلك اه رازى (**قوله**

طوعا) راجع لاهل السماء وبعض أهل الارض وقوله وكرها راجع لبعض أهل الارض

كما يستفاد من الخازن اه شيخنا وطوعا وكرها مصدران فى موضع الحال والتقدير

طائعين وكارهين اه سمين (**قوله** ومعاينة ما يلجئ اليه) اى الى الاسلام

كنتق الجبل وادراك الغرق فرعون وقومه والاشراف على الموت أى بقوله تعالى

فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده فالمراد بهذا الانقياد لما قدره عليهم من الحياة

والصحة والسعادة وأضدادها فلا يرد كيف قال وله أسلم الآية مع أن أكثر

الانس والجن كفرة اه كرخى (**قوله** والهمزة للانكار) أى التوبيخ وقدم المفعول

لانه المقصود انكاره اه شيخنا (**قوله** قل آمنا بالله) لما ذكر أخذ الميثاق على الانبياء

أمر نبيه بأن يقول هو وأصحابه آمنا بالله الخ وانما وحد الضمير فى قوله قل وجمع فى قوله آمنا

لان المقام الاول مقام تبليغ وهو ليس الا له صلى الله عليه وسلم والمقام الثانى يصلح له و

لغيره والمراد آمنا بالله وحده لانه آمن أهل الكتاب به على وجه التثليث وغيره وعدى

الانزال هنا بعلى وفى البقرة بالى لانه يصح تعديته بكل فلوحظ علو باعتبار ابتدائه وانتهاء

باعتبار آخر وهو باعتبار ابتدائه متعلق بالنبى وباعتبار انتهائه متعلق بالمكلفين ولما خص

الخطاب هنا بالنبى ناسب الاستعلاء ولما عمم هناك جميع المؤمنين ناسبه الانتهاء اه شيخنا

(**قوله** وما أنزل على ابراهيم الخ) انما خص هؤلاء بالذكر لان أهل الكتاب يعترفون

بكتبهم ونبوتهم اه خازن (**قوله** والاسباط) وكانوا اثنى عشر وقوله أولاده أى

أولاد يعقوب وهم بالنسبة لابراهيم أحفاده لانهم أولاد ولده فالمراد بالاسباط هنا الاحفاد

لا المعنى اللغوى وهم أولاد البنات اه شيخنا (**قوله** وما أوتى موسى الخ) أى من

التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة على أيديهم كما ينبئ عنه ايثار الايتاء على الانزال

الخاص بالكتاب اه أبو السعود (**قوله** بالتصديق والتكذيب) أى كما فعل أهل

الكتاب اه (**قوله** مخلصون فى العبادة) أى لا كما فعل أهل الكتاب اه (**قوله**

ومن ارتد) وكانوا اثنى عشر رجلا ارتدوا وخرجوا من المدينة وأتوا مكة كفارا منهم الحرث

بن سويد الانصارى اه خازن (**قوله** يبتغ غير الاسلام) العامة على اظهار هذين

المثلين لان بينهما فاصلا فلم يلتقيا فى الحقيقة وذلك الفاصل هو الياء التى حذفت

للجزم وروى عن أبى عمرو فيها الوجهان الاظهار على الاصل ومراعاة الفاصل الاصلى والادغام

مراعاة للفظ اذ يصدق أنهما التقيا فى الجملة ولان ذلك الفاصل مستحق الحذف

فاولئك هم الفاسقون) أفغير
دين الله يبغون) بالياء أى
المتولون والتاء (وله أسلم)
انقاد (من فى السموات والارض
طوعا) بلا اباء (وكرها)
بالسيف ومعاينة ما يلجئ اليه
(واليه ترجعون) بالتاء
والياء والهمزة للانكار
(قل) لهم يا محمد (آمنا بالله
وما أنزل علينا وما أنزل على
ابراهيم واسمعيل واسحق
ويعقوب والاسباط)
أولاده (وما أوتى موسى
وعيسى والنبيون من ربهم)
لا نفرق بين أحد منهم)
بالتصديق والتكذيب
(ونحن له مسلمون) مخلصون
فى العبادة (ومن يبتغ
غير الاسلام
دينا
ولما نزل فيمن ارتد ولحق بالكفار (ومن يبتغ

لعامل الجزم وليس هذا مخصوصا بهذه الآية بل كلما التقى فيه مثلان بسبب حذف حرف لعلة اقتضت ذلك يجري فيه الوجهان نحو يحلل لكم و جئ بيكم وان يك كاذبا وقد استشكل على هذا بنحو يا قوم مالي أدعوكم ويا قوم من ينصرني من الله فانه لم يرد عن أبي عمرو خلاف في ادغامهما وكان القياس يقتضي جواز الوجهين لان ياء المتكلم فاصلة تقديرا اهـ سمين (قوله دينا) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه مفعول يبتغ وغير الاسلام حال لانها في الاصل صفة له فلما قدمت نصبت حالا الثاني أن يكون تمييزا لغير لابهامها فميزت كما ميز مثل وشبه وأخواتها وسمع من العرب ان لنا غيرها ابلا وشاء والثالث أن يكون بدلا من غير اهـ سمين (قوله من الخاسرين) من الخسران وهو العقاب وحرمان الثواب اهـ شيخنا (قوله كيف يهدي الله الخ) نزلت في شأن الذين ارتدوا ولحقوا بمكة اهـ خازن (قوله أي لا) اشارة الى أن الاستفهام هنا للانكار ويجوز أن يكون للتعجب والتعظيم لكفرهم بعد الايمان أو للاستبعاد والتوبيخ فان الجاحد عن الحق بعد ما وضح له منهمك في الضلال بعيد عن الرشاد فليس للانكار حتى يستدل به على عدم توبة المرتد وان كان انكارا فالاستبعاد بمنعه اهـ كرخي (قوله أي وشهادتهم) اشار بهذا الى أن الفعل أي قوله وشهدوا معطوف على الاسم الذي هو الايمان وأن هذا الفعل المعطوف في تأويل الاسم وعبارة السمين قال أبو البقاء التقدير بعد أن آمنوا وأن شهدوا فيكون في موضع جر يعني أنه في تأويل مصدر معطوف على المصدر الصريح المجرور بالظرف اهـ (قوله وجاءهم البينات) الواو للحال كما أشار له بتقدير قد (قوله الكافرين) أي الاصليين والمرتدين فهذا أعم من قوله كيف يهدي الله الخ فلا تكرار اهـ خازن (قوله أولئك) أي المرتدون فقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اعتراض اهـ أبو السعود وأولئك مبتدأ وجزاؤهم مبتدأ ثان وان عليهم خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول اهـ (قوله المدلول بها) أي باللعنة عليها أي النار اهـ (قوله الا الذين تابوا الخ) نزلت في الحرث ابن سويد الانصاري فانه لما لحق بمكة مرتدا ندم على ذلك فأرسل الى قومه بالمدينة أن يسألوا النبي هل له من توبة ففعلوا فأنزل الله هذه الآية فبعث بها اليه أخوه الجلاس مع رجل من قومه فأقبل الى المدينة تائبا فقبله النبي وحسن اسلامه اهـ خازن وهذا شروع في بيان تقسيم الكفار الى ثلاثة أقسام قسم تاب توبة صحيحة فتنفعه كما هنا وقسم تاب توبة فاسدة فلم تنفعه كما سيأتي في قوله ان الذين كفروا بعد ايمانهم الخ وقسم لم يتب أصلا كما يأتي في قوله ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية اهـ شيخنا (قوله غفور لهم) أي في الدنيا بالستر على قبائحهم رحيم في الآخرة بالعفو عنها اهـ خازن (قوله بعيسى) أي والانجيل وقوله بموسى أي والتوراة وقوله بمحمد أي والقرآن اهـ (قوله كفرا) تمييز منقول عن الفاعلية والاصل ثم ازداد كفرهم كذا أعربه أبو حيان وفيه نظر اذ المعنى على أنه مفعول به وذلك أن الفعل المتعدي لاثنين اذا جعل مطاوعا نقص مفعولا وهذا من ذاك لان الاصل زدت زيدا خيرا فازداده وكذلك أصل الآية الكريمة زادهم الله كفرا فازدادوه اهـ كرخي (قوله اذا غرغروا الخ) جواب عما يقال ان توبة الكافر مقبولة كما هو

دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) لمصيره الى النار المؤبدة عليه (كيف) أي لا (يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا) أي وشهادتهم (أن الرسول حق و) قد (جاءهم البينات) الحجج الظاهرات على صدق النبي (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي الكافرين (أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها) أي اللعنة أو النار المدلول بها عليها (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) يمهلون (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فان الله غفور) لهم (رحيم) بهم ونزل في اليهود (ان الذين كفروا) بعيسى (بعد ايمانهم) بموسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد (لن تقبل توبتهم) اذا غرغروا

مفوز فى الفروع ودلت عليه الآية السابقة الا الذين تابوا الخ وحاصل الجواب أن توبتهم اعنى
تقبل اذا كانت صحيحة ومن شروط صحتها أن لا يصل الى حد الغرغرة فان لم تصح فهى غير
مقبولة كما هنا اه شيخنا (قوله أو ماتوا كفارا) بأن تابوا فى الآخرة عند معاينة
العذاب كما أشير له بقوله تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسو رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا الخ
وبقوله فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا اه شيخنا (قوله هم الضالون) أى
المتناهون فى الضلال اه (قوله ملء الارض) اى مشرقها ومغربها وقوله ذهبا أى
مع أنه أعز الاشياء وقيمة كل شئ اه (قوله ولو افتدى به) محمول على المعنى كأنه قيل
فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهبا لو تصدق به فى الدنيا ولو افتدى به من العذاب
فى الآخرة اه أبو السعود أو المراد بالواو التعميم فى الاحوال كأنه قيل لن يقبل منهم
فى جميع الاحوال ولو فى حال افتدائه نفسه فى الآخرة وقيل هى زائدة كما قرئ شاذا
باسقاطها ومفعول افتدى محذوف أى ولو افتدى نفسه اه شيخنا (قوله لتشبيه الذى
الخ) فيه حكاية بالمعنى اذ المذكور فى الآية الذين لكن حكمهما واحد اه (قوله عدم
الموت على الكفر) أى الذى هو معطوف على الصلة فهو من جملة المبتدا ولما لم يقع مثل
هذا العطف فى الآية التى قبلها لم يقترن خبرها بالفاء لان الكفر فى حد ذاته ليس سببا
فى عدم قبول التوبة بل السبب مجموعه هو والموت عليه اه شيخنا (قوله أولئك لهم
عذاب أليم) يجوز أن يكون لهم خبر الاسم الاشارة وعذاب فاعل به وعمل لاعتماده على
ذى خبر أى أولئك استقر لهم عذاب وأن يكون لهم خبرا مقدما وعذاب مبتداء مؤخرا
والجملة خبر عن اسم الاشارة والاول أحسن لان الاخبار بالمفرد أقرب من الاخبار بالجملة
والاول من قبيل الاخبار بالمفرد اه سمين (قوله وما لهم من ناصرين) يجوز
أن يكون من ناصرين فاعلا وجاز عمل الجار لاعتماده على حرف النفى أى وما استقر لهم
من ناصرين والثانى أنه خبر مقدم ومن ناصرين مبتدأ مؤخر ومن مزيدة على الاعرابين
لوجود الشرطين فى زيادتها وأتى بناصرين جمعا لتوافق الفواصل اه سمين (قوله
لن تنالوا البر الخ) مستأنف لبيان ما ينفع المؤمنين ويقبل منهم اثر بيان ما لا ينفع الكفار
ولا يقبل منهم اه أبو السعود والنيل ادراك الشئ ولحوقه وقيل هو العطية وقيل هو
تناول الشئ باليد يقال نلته أناله نيلا قال تعالى ولا ينالون من عدو نيلا وأما النول بالواو
فمعناه التناول يقال نلته أنوله أى تناولته وأنلته زيدا أنيله اياه أى ناولته اياه وقوله حتى
تنفقوا بمعنى الى أن تنفقوا ومن فى مما تحبون تبعيضية اه سمين (قوله أى ثوابه) أى
ثواب البر والبر فعل الخيرات ففى الآية حذف المضاف اه شيخنا (قوله تصدقوا)
مضارع بحذف احدى التاءين ان قرئ بالتخفيف وبدون حذف ان قرئ بالتشديد فعليه
تكون التاء الثانية ادغمت فى الصاد بعد قلبها صادا اه شيخنا (قوله من أموالكم)
اى وغيرها كعلمكم وجاهكم وعبارة البيضاوى مما تحبون أى من المال أو مما يعمه وغيره
كبذل الجاه فى معاونة الناس والبدن فى طاعة الله والمهجة فى سبيله اه (قوله فان الله
به عليم) تعليل للجواب المحذوف واقع موقعه أى فيجازيكم بحسبه جيدا كان أو رديئا

أو ماتوا كفارا) وأولئك هم
الضالون ان الذين كفروا
وماتوا وهم كفار فلن يقبل من
أحدهم ملء الارض) مقدار ما
يملؤها ذهبا ولو افتدى به) ادخل
الفاء فى خبر ان لشبه الذى
بالشرط وايذانا بتسبب عدم
القبول عن الموت على الكفر
(أولئك لهم عذاب أليم) مؤلم
(وما لهم من ناصرين) مانعين
منه (لن تنالوا البر) أى ثوابه
وهو الجنة (حتى تنفقوا)
تصدقوا (مما تحبون)
من أموالكم (وما تنفقوا
من شئ فان الله به عليم)
فيجازى عليه

فانه عالم بكل شيء من ذاته وصفاته وفيه من الترغيب في انفاق الجيد والتحذير عن انفاق
الردىء ما لا يخفى اهـ أبو السعود (قوله ونزل لما قال اليهود الخ) عبارة الخازن سبب
نزول هذه الآية أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تزعم أنك على ملة ابراهيم وكان
ابراهيم لا يأكل لحوم الابل وألبانها وأنت تأكل ذلك كله فلست على ملته الخ انتهت
(قوله وألبانها) أي ولا يشرب ألبانها (قوله كان حلا) الحل لغة في الحلال كما أن الحرم
لغة في الحرام اهـ (قوله الا ما حرم اسرائيل) مستثنى من اسم كان وجوز أبو البقاء
أن يكون مستثنى من ضمير مستتر في حلا لانه استثناء من اسم كان والعامل فيه كان ويجوز
أن يعمل فيه حلا ويكون فيه ضمير يكون الاستثناء منه لان حلا وحلالا في موضع اسم
الفاعل بمعنى الجائز والمباح وفي هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه متصل والتقدير الا ما حرم
اسرائيل على نفسه فحرم عليهم في التوراة فليس منها ما زادوه من محرمات وادعوا صحة ذلك
والثاني أنه منقطع والتقدير لكن حرم اسرائيل على نفسه خاصة ولم يحرمه عليهم والاول
هو الصحيح اهـ سمين (قوله عرق النساء) بفتح النون والقصر عرق يخرج من الورك فيستبطن
الفخذ اهـ كرخي ودواؤه ما ذكره القرطبي ونصه وأخرج الثعلبي في تفسيره من حديث
أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عرق النساء تؤخذ ألية كبش عربي
لا صغير ولا كبير فتقطع قطعا صغارا وتسلى على النار وتؤخذ دهنها فيجعل ثلاثة أقسام
يشرب المريض بذلك الدواء على الريق كل يوم ثلثا قال أنس فوصفته لاكثر من مائة كلهم يبرأ
باذن الله تعالى اهـ (قوله فنذر ان شفي) ولعل هذا النذر كان منعقدا في شريعته فنذر
ان لا يأكل أحب الطعام اليه ولا يشرب أحب الشراب اليه وكان أحب الطعام عنده لحم
الابل وأحب الشراب عنده لبنها فحرمهما على نفسه فحرما على بنيه تبعا له وفي رواية انه
نذر ان شفي أن لا يأكلهما هو ولا بنوه فنذر عدم أكله هو وعدم أكل بنيه اهـ قرطبي وعلى
هذا يكون تحريمهما على بنيه ناشئا من نذره أيضا اهـ (قوله من قبل ان تنزل التوراة) متعلق
بقوله كان حلا ولا يضر في توسط الاستثناء بينهما اذ هو فصل جائز وذلك على مذهب الكسائي
وأبي الحسن في جواز أن يعمل ما قبل الا فيما بعدها اذا كان ظرفا أو مجرورا أو حالا وقيل
متعلق بحرم وفيه أن تقييد تحريمه عليه السلام بقبلية نزول التوراة ليس فيه مزيد فائدة
أي كان ما عدا المستثنى حلالا لهم قبل نزولها مشتملة على تحريم ما أو أخر حرمت بسبب
ظلمهم وبغيهم كما قال تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية اهـ أبو السعود
وعبارة البيضاوي من قبل أن تنزل التوراة أي قبل انزالها مشتملة على تحريم ما حرم
عليهم بظلمهم وبغيهم عقوبة وتشديدا وذلك رد على اليهود في دعوى البراءة عما نعى عليهم في
قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر
الآيتين بأن قالوا لسنا أول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعدهما حتى
انتهى الامر الينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا اهـ (قوله وذلك بعد ابراهيم)
أي بألف سنة وقوله ولم تكن أي الابل (قوله فيه) اي في قولكم وقوله فبهتوا أي لانهم
يعلمون أن تحريم الابل وألبانها انما كان على عهد يعقوب لا على عهد ابراهيم حتى شاهدته عليهم

ونزل لما قال اليهود انك تزعم انك على ملة ابراهيم وكان لا يأكل لحوم الابل وألبانها (كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل) يعقوب (على نفسه) وهو الابل لما حصل له عرق النساء بالفتح والقصر فنذر ان شفي لا يأكلها فحرم عليه (من قبل أن تنزل التوراة) وذلك بعد ابراهيم ولم تكن على عهده حراما كما زعموا (قل) لهم (فأتوا بالتوراة فاتلوها) ليتبين صدق قولكم (ان كنتم صادقين) فيه فبهتوا ولم يأتوا بها

ولذلك لم يأتوا بها اهـ وبهت فعل ماض على صورة المبني للمفعول لكن المراد منه بناء الفاعل قالوا وفاعله ومعناه دهشوا وتحيروا وانقطعوا عن الجواب وفي القاموس البهت الانقطاع والحيرة وفعلهما كعلم ونصر وكرم وزهي واسم الفاعل مبهوت لا باهت ولا بهيت اهـ (قوله فمن افترى) فيه مراعاة لفظ من وفي قوله فأولئك هم الظالمون مراعاة معناها والافتراء اختلاق الكذب وأصله من فري الاديم اذا قطعه لأن الكاذب يقطع القول من غير حقيقة له في الوجود اهـ شيخنا وعبارة البيضاوي فمن افترى على الله الكذب أي ابتدعه على الله بزعمه أنه حرم ذلك قبل نزول التوراة على بني اسرائيل ومن قبلهم اهـ (قوله من بعد ذلك) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بافترى وهذا هو الظاهر والثاني جوزه أبو البقاء وهو أن يتعلق بالكذب يعني الكذب الواقع بعد ذلك هذه الجملة أعني قوله فمن افترى يجوز أن تكون استئنافية فلا محل لها من الاعراب ويجوز أن تكون منصوبة المحل نسقا على قوله فأتوا فتندرج في القول ومن يجوز أن تكون شرطية أو موصولة اهـ سمين (قوله فاتبعوا ملة ابراهيم) وهي الاسلام الذي عليه محمد وأعاد عليهم الى ملة ابراهيم لأنها ملة محمد اهـ خازن وقد أشار لذلك الشارح بقوله التي أنا عليها (قوله التي أنا عليها) أي فتكونوا متبعين لي (قوله وما كان من المشركين) أي في أمر من أمور دينه أصلا وفرعا وفيه تعريض باشراك اليهود وتصريح بأنه صلى الله عليه وسلم ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والغرض بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام في الاصول لأنه لا يدعو الا الى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى اهـ كرخي (قوله ونزل لما قالوا) أي اليهود للمسلمين الخ ومرادهم بذلك تفضيل بيت المقدس فقالوا هو أفضل من الكعبة لأنه مهاجر الانبياء وقبلتهم وأرض المحشر فقال المسلمون بل الكعبة أفضل فأنزل الله الآية اهـ خازن (قوله لغة في مكة) بقلب الميم باء وسميت مكة لأنها قليلة الماء تقول العرب مك الفصيل ضرع أمه وامتكه اذا امتص كل ما فيه من اللبن وقيل لأنها تمك الذنوب أي تزيلها وتمحوها اهـ خازن (قوله لأنها تبك أعناق الجبابرة) في المختار لأنها كانت تبك أعناق الجبابرة وهذا الفعل من باب رد اهـ ويبكها لا عنا فهم كناية عن اهلاكهم أو اذلالهم اهـ (قوله بناه الملائكة الخ) وذلك أن الله وضع تحت العرش البيت المعمور وأمر الملائكة أن يطوفوا به ثم أمر الملائكة الذين في الارض أن يبنوا بيتا في الارض على مثاله وقدره فبنوا هذا البيت وأمروا أن يطوفوا به كما يطوف أهل السموات بالبيت المعمور اهـ خازن (قوله قبل خلق آدم) أي بألفي عام (قوله وبينهما أربعون سنة) هذا يقتضي أن الاقصى بنته الملائكة أيضا لما عرفت أن بناء الكعبة كان قبل خلق آدم بألفي عام واذا كان بين بناء الكعبة والاقصى في أصل الوضع أربعون سنة لزم أن يكون الذي بنى الاقصى هم الملائكة لأن ذلك الوقت لم يكن آدم قد خلق اهـ شيخنا لكن المصرح به في السير أن آدم بنى الكعبة بعد بناء الملائكة ثم بنى الاقصى وبين بنائهما أربعون سنة اهـ (قوله انه أول ما ظهر) أي مكانه لا البناء القائم وقوله زبدة حال أي حال كونه زبدة بيضاء وذلك لأن أول ما خلق الله الماء خلق الريح فصار

قال تعالى (فمن افترى على الله الكذب من بعد ذلك) أي ظهور الحجة بأن التحريم إنما كان من جهة يعقوب لا على عهد ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) المتجاوزون الحق الى الباطل (قل صدق الله) في هذا كالجميع (فاتبعوا ملة ابراهيم) التي أنا عليها (حنيفا) مائلا عن كل دين الى الإسلام (وما كان من المشركين) ونزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلتكم (إن أول بيت وضع) متعبدا (للناس) في الأرض (للذي ببكة) بالباء لغة في مكة سميت بذلك لأنها تبك أعناق الجبابرة أي تدقها بناه الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الأقصى وبينهما أربعون سنة كما في حديث الصحيحين وفي حديث أنه أول ما ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والأرض زبدة بيضاء

ينسف الملح حتى اجتمع منه على وجه الماء رغوة وهى المسماة بالزبدة ثم دحيت الارض ومدت من تحتها وفى المصباح الزبد بفتحتين من البحر وغيره كالرغوة وأزبد ازبادا قذف بزبده والزبد وزان قفل ما يستخرج بالمخض من لبن البقر والغنم وأما لبن الابل فلا يسمى ما يستخرج منه زبدا بل يقال له حباب والزبدة أخص من الزبد وزبدت الرجل زبدا من باب قتل اطعمته الزبد ومن باب ضرب أعطيته ومنحته ونهى عن زبد المشركين أى عن قبول ما يعطون اهـ (قوله ثم دحيت الارض) أى بسطت (قوله حال من الذى) أى الواقع خبرا ان ويصح أن يكون حالا من الضمير المستكن فى متعلق الجار والمجرور الذى هو صلة الموصول أى للذى كائن هو ببكة حال كونه مباركا وهدى اهـ (قوله فيه آيات) اى دلائل واضحات على حرمته اى احترامه ومزيد فضله اهـ خازن وهذه الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب لبيان وتفسير بركته وهداه اهـ سمين (قوله منها مقام ابراهيم) أى ومنها أمن من دخله ومنها غير هذين كما ذكره الشارح وغيره فليست محصورة فى هذين اهـ شيخنا وقال ابن عطية والراجح عندى أن المقام وأمن الداخلين جعلا مثالا لما فى حرم الله تعالى من الآيات وخصا بالذكر لعظمهما وإنهما تقوم بهما الحجة على الكفار اذ هم مدركون لهاتين الآيتين بحواسهم ومن يجوز أن تكون شرطية وأن تكون موصولة اهـ سمين والجملة من حيث اللفظ مستأنفة ومن حيث المعنى معطوفة على مقام ابراهيم الذى هو مبتدأ محذوف الخبر أى ومنها أمن داخله اهـ (قوله فأثر قدماه فيه) أى وغاصتا الى الكعبين اهـ خازن (قوله وأن الطير لا يعلوه) أى بل اذا قابل هواءه وهو فى الجو انحرف عنه يمينا أو شمالا ولا يستطيع أن يقطع هواءه الا اذا حصل له مرض فيدخل هواءه للتداوى اهـ خازن (قوله ومن دخله كان آمنا) قيل لما كانت الآيات المذكورة عقيب قوله ان أول بيت وضع للناس موجودة فى كل الحرم دل على أن المراد من هذا الضمير جميع الحرم ويدل عليه دعوة ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا اهـ خازن (قوله لا يتعرض اليه بقتل) اى ولو قصاصا هكذا كان حاله فى الجاهلية فكان الرجل يقتل ويدخل الحرم فلا يتعرض اليه أحد ما دام فيه وأما بعد الاسلام فالحكم أن القاتل إن قتل فيه اقتص منه فيه اجماعا وأما ان قتل خارجه ودخله فلا يقتص منه أيضا ما دام فيه عند أبى حنيفة ويقتص منه وهو فيه عند غيره كالشافعى انتهى خازن وعبارة أبى السعود ومعنى أمن داخله أمنه من التعرض له كما فى قوله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل اذا اجرم كل جريمة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب وعن عمر رضى الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه ولذلك قال أبو حنيفة رحمه الله من لزمه القتل فى الحل بقصاص أو ردة أو زنى فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر الى الخروج وقيل المراد أمنه من النار وعن النبى صلى الله عليه وسلم من مات فى أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنه عليه الصلوة والسلام الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران فى الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله ثم دحيت الارض من تحتها (مباركا) حال من الذى اى ذا بركة (وهدى للعالمين) لانه قبلتهم (فيه آيات بينات) منها (مقام ابراهيم) اى الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت فأثر قدماه فيه وبقى الى الآن مع تطاول الزمان وتداول الايدى عليه ومنها تضعيف الحسنات فيه وأن الطير لا يعلوه (ومن دخله كان آمنا) لا يتعرض اليه بقتل

على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم
سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم
في سبعين ألفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على حر
مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائتي عام انتهت بالحرف (قوله أو ظلم)
كخطف الاموال الذي كان يفعله أهل الجاهلية مع غير من يدخل الحرم وأما هو فكانوا
لا يخطفون منه شيئا وقوله أو غير ذلك كالغارة اه شيخنا (قوله ولله) خبر مقدم متعلق
بمحذوف أي واجب كما قدره الشارح وعلى الناس متعلق بهذا المحذوف وحج البيت مبتداء
مؤخر والناس عام مخصوص بالمستطيع فهو مخصص ببدل البعض وهو قوله من استطاع لانه
من المخصصات عند الاصوليين والضمير فيه مقدر أي من استطاع منهم وقوله اليه أي الى حج
البيت لانه المحدث عنه وان كان يحتمل رجوع الضمير للبيت لكن الاول أولى اه شيخنا
(قوله لغتان) أي وقراءتان سبعيتان (قوله ويبدل من الناس) أي بدل بعض
أو اشتمال ولابد في كل منهما من ضمير يعود على المبدل منه وهو مقدر هنا تقديره من استطاع
منهم اه سمين (قوله طريقا) أي شأن الطريق على حذف مضاف أي استطاعته كما
صرح به في بعض العبارات وقوله بالزاد والراحلة فلا يجب المشي عند الشافعي وان قدر
عليه اه شيخنا (قوله ومن كفر) يجوز أن تكون من شرطية وهو الظاهر ويجوز أن
تكون موصولة ودخلت الفاء تشبيها للموصول باسم الشرط وقد تقدم تقريره غير مرة
ولا يخفى حال الجملتين بعدها بالاعتبارين المذكورين ولابد من رابط بين الشرط والجزاء
أو المبتدإ وخبره ومن جوز اقامة الظاهر مقام المضمر اكتفى بذلك في قوله فان الله غني عن
العالمين لانه في قوة فان الله غني عنهم اه سمين (قوله قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) أي
الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم وفيما تعبدكم به من وجوب الحج وغيره وتخصيص أهل
الكتاب بالخطاب دليل على ان كفرهم أقبح وانهم وان زعموا أنهم مؤمنون بالتوراة والانجيل
فهم كافرون بهما اه خطيب (قوله لم تكفرون بآيات الله) توبيخ وانكار لان
يكون لكفرهم بها سبب من الاسباب اه أبو السعود (قوله والله شهيد الخ) اى
والحال (قوله قل يا أهل الكتاب الخ) أمر بتوبيخهم باضلالهم غيرهم بعد توبيخهم
بضلالهم اه (قوله لم تصدون عن سبيل الله) فكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون في صدهم
عن الاسلام ويقولون ان صفة محمد ليست في كتابنا ولا تقدمت به بشارة اه أبو السعود
ولم متعلق بالفعل بعده ومن آمن مفعول وقوله تبغونها يجوز أن يكون جملة مستأنفة أخبر
عنهم بذلك وأن يكون في محل نصب على الحال وهو أظهر من الاول لان الجملة الاستفهامية
السابقة جيء بعدها بجملة حالية أيضا وهي قوله وأنتم تشهدون فتتفق الجملتان في انتصاب
الحال عن كل منهما ثم اذا قلنا بانها حال ففي صاحبها احتمالان أحدهما أنه فاعل تصدون
والثاني أنه سبيل الله والهاء في تبغونها عائدة على سبيل والسبيل يذكر ويؤنث كما تقدم ومن
التأنيث هذه الآية وقوله تعالى هذه سبيلي وقول الشاعر

فلا تبعد فكل فتى أناس ● سيصبح سالكا تلك السبيلا   اه سمين

أو ظلم أو غير ذلك (ولله على
الناس حج البيت) واجب بكسر
الحاء وفتحها لغتان في مصدر
حج بمعنى قصد ويبدل من
الناس (من استطاع إليه
سبيلا) طريقا فسره صلى الله عليه
وسلم بالزاد والراحلة رواه
الحاكم وغيره (ومن كفر) بالله
أو بما فرض من الحج (فإن الله
غني عن العالمين) الإنس والجن والملائكة وعن عبادتهم
(قل يا أهل الكتاب لم تكفرون
بآيات الله) القرآن (والله
شهيد على ما تعملون) فيجازيكم عليه
(قل يا أهل الكتاب لم تصدون) تصرفون (عن
سبيل الله) أي دينه

(قوله من آمن) مفعول تصدون وقوله بتكذيبكم متعلق بتصدون والباء سببية والمراد من آمن بالفعل أو من أراد الإيمان من الكفار وعبارة الخطيب وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون في صدهم عن دين الله ويمنعون من أراد الدخول فيه انتهت (قوله تبغونها عوجا) بأن تلبسوا على الناس وتوهموهم أن فيه ميلا عن الحق بنفي النسخ وتغيير صفة الرسول عن وجهها ونحو ذلك اهـ أبو السعود وعوجا حال بدليل قول الشارح معوجة وإن كان يحتمل المفعولية وأن الهاء في تبغونها على تقدير التغليب أي تبغون لأجلها عوجا اهـ والعوج بالكسر والعوج بالفتح الميل ولكن العرب فرقوا بينهما فخصوا المكسور بالمعاني والمفتوح بالأعيان تقول في دينه وكلامه عوج بالكسر وفي الجدار عوج بالفتح وقال أبو عبيدة العوج بالكسر الميل في الدين والكلام والعمل وبالفتح في الحائط والجذع وقال أبو إسحق بالكسر فيما لا ترى له شخصا وبالفتح فيما له شخص وقال صاحب المجمل بالفتح في كل منتصب كالحائط والعوج يعني بالكسر ما كان في بساط أو دين أو أرض أو معاش فقد جعل الفرق بينهما بغير ما تقدم وقال الراغب العوج العطف من حال الانتصاب اهـ سمين (قوله وأنتم شهداء) حال إما من فاعل تصدون وإما من فاعل تبغون وإما مستأنف وليس بظاهر وتقدم أن شهداء جمع شهيد أو شاهد اهـ سمين (قوله وما الله بغافل عما تعملون) الواو للحال وفيه تهديد ووعيد شديد ولما كان صدهم للمؤمنين بطريق الخفية ختمت الآية الكريمة بما يحسم مادة حيلتهم من إحاطة علمه تعالى بأعمالهم كما أن كفرهم بآيات الله تعالى لما كان بطريق العلانية ختمت الآية السابقة بشهادته تعالى على ما يعملون اهـ أبو السعود (قوله ونزل لما مر بعض اليهود) وهو شاس بشين معجمة فألف فسين مهملة ابن قيس وعبارة الخازن قال زيد بن أسلم مر شاس بن قيس اليهودي وكان شيخا عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين فمر بنفر من الأوس والخزرج وهم في مجلس يتحدثون فيه فغاظه ما رأى من ألفتهم وصلاح ذات بينهم في الإسلام بعد الذي كان بينهم من العداوة في الجاهلية وقال قد اجتمع ملأ بني قيلة بهذه البلاد والله ما لنا معهم إذا اجتمعوا من قرار فأمر شابا من اليهود كان معه فقال اعمد إليهم واجلس معهم ثم ذكرهم يوم بعاث وما كان فيه وأنشدهم بعض ما كانوا يتقاولون فيه من الأشعار وكان يوم بعاث يوما اقتتلت فيه الأوس والخزرج قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم بمائة وعشرين سنة وكان الظفر فيه للأوس على الخزرج ففعل فتكلم القوم عند ذلك وتنازعوا وتفاخروا وغضب الفريقان جميعا وقالوا السلاح السلاح موعدكم الظاهرة وهي الحرة فخرجوا إليها فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالإسلام وقطع عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم ترجعون إلى ما كنتم عليه كفارا الله الله فعرف القوم أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فألقوا السلاح من أيديهم وبكوا واعتنق بعضهم بعضا ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قال جابر فما رأيت يوما أقبح أولا وأحسن آخرا من ذلك اليوم فأنزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين

(من آمن) بتكذيبكم النبي (تبغونها) أي تطلبون السبيل (عوجا) مصدر بمعنى معوجة أي مائلة عن الحق (وأنتم شهداء) عالمون بأن الدين المرضي هو القيم دين الإسلام كما في كتابكم (وما الله بغافل عما تعملون) من الكفر والتكذيب وإنما يؤخركم إلى وقتكم ليجازيكم ونزل لما مر بعض اليهود على الأوس والخزرج

أوتوا الكتاب يعني شاسا اليهودي وأصحابه اهـ (قوله فتغاظ تألفهم) أي وخاف من
سطوتهم على اليهود (قوله فذكرهم) أي ليعودوا الى ما كانوا فيه اهـ أبو السعود وقوله
فتشاجروا أي الأوس والخزرج لما دخلت عليهم هذه الدسيسة وقال الواحدي اصطفوا
للقتال فنزلت الآيات الى قوله لعلكم تهتدون فجاءهم النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين
الصفين فقرأهن ورفع صوته فلما سمعوا صوته أنصتوا له فلما فرغ ألقوا السلاح وجعلوا
يبكون اهـ أبو السعود (قوله يردوكم) أي يصيروكم فالكاف مفعول أول وكافرين مفعول
ثان اهـ سمين (قوله استفهام تعجيب) أي حمل المخاطبين على التعجب من هذه القصة وقوله
وتوبيخ أي وإنكار أيضا وعبارة أبي السعود في توجيه الانكار والاستبعاد الى كيفية الكفر
مبالغة لان كل موجود لا بد أن يكون وجوده على حال من الاحوال فاذا أنكر ونفي جميع
أحوال وجوده انتفى وجوده بالكلية على الطريق البرهاني انتهت (قوله وأنتم تتلى
عليكم الخ) جملة حالية من فاعل تكفرون وكذلك وفيكم رسوله أي كيف
يوجد منكم الكفر مع وجود هاتين الحالتين اهـ سمين (قوله آيات الله) أي القرآن
الذي فيه بيان الحق من الباطل وفيكم رسوله الذي يبين الحق ويدفع الشبه فكيف تدخل
عليكم هذه الدسيسة مع وجود هذين الامرين عندكم اهـ شيخنا (قوله يعتصم بالله) أي
بحبله وهو القرآن ويبين بذلك المراد بالعصمة هنا يقال عصمه الله تعالى أي حفظه واعتصم
بالله أي امتنع بلطفه من المعصية وقد وقع ذلك في القرآن اهـ كرخي (قوله فقد هدى
الى صراط مستقيم) أي الطريق الواضح وهو الحق المؤدي الى الجنة اهـ خازن (قوله
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) لما بين ضلال الكفار في أنفسهم واضلالهم لغيرهم شرع
في بيان تكميل المؤمنين لانفسهم بهذه الآية ولغيرهم بقوله ولتكن منكم أمة الخ اهـ
شيخنا (قوله حق تقاته) تقاة مصدر وهو من باب اضافة الصفة الى موصوفها اذ
الاصل اتقوا الله التقاة الحق أي الثابتة كقولك ضربت زيدا أشد الضرب تريد الضرب الشديد
وقد تقدم تحقيق كون تقاة مصدرا في أول السورة اهـ سمين (قوله بأن يطاع فلا
يعصى) أي الانسان وكذا يقال فيما بعده اهـ خازن (قوله ولا تموتن الا وأنتم
مسلمون) هو نهي في الصورة عن موتهم الا على هذه الحالة والمراد دوامهم على الاسلام وذلك
أن الموت لا بد منه فكأنه قيل دوموا على الاسلام الى الموت وقريب منه ما حكي عن سيبويه
لا أرينك هاهنا أي لا تكن بالحضرة فيقع عليك رؤيتي والجملة من قوله وأنتم
مسلمون في محل نصب على الحال والاستثناء مفرغ من الاحوال العامة أي لا تموتن على حالة
من سائر الاحوال الا على هذه الحالة الحسنة وجاءت الحال جملة اسمية لانها أبلغ وآكد
اذ فيها ضمير متكرر ولو قيل الا مسلمين لم يفد هذا التأكيد وتقدم ايضاح هذا التركيب
في البقرة عند قوله ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون اهـ سمين (فائدة)
قال السيوطي في التحبير ومن عجيب ما اشتهر في تفسير مسلمون قول العوام أي متزوجون
وهو قول لا يعرف له أصل ولا يجوز الاقدام على تفسير كلام الله تعالى بمجرد ما
يحدث في النفس أو يسمع ممن لا عمدة عليه اهـ (قوله أي دينه) أي أو كتابه لقوله

يقول شاس تألفهم فذكرهم بما كان بينهم في الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون) استفهام تعجيب وتوبيخ (وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم) يتمسك (بالله فقد هدي الى صراط مستقيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) بأن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقالوا يا رسول الله ومن يقوى على هذا فنسخ بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم (ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) موحدون (واعتصموا) تمسكوا (بحبل الله) أي دينه (جميعا)

صلى الله عليه وسلم القرآن حبل الله المتين رواه الحاكم وصححه استعار له الحبل من حيث ان
التمسك به سبب للنجاة عن التردى كما ان التمسك بالحبل سبب للسلامة عن التردى وللوثوق
به والاعتماد عليه ترشيح للمجاز وظاهر هذا ان الاستعارة فى الآية يجوز ان تكون استعارتين
استعارة الحبل للدين أو للكتاب فتكون استعارة مصرحة تبعية تحقيقية والقرينة الاضافة
الى الله تعالى واستعارة الاعتصام للوثوق به والتمسك به فتكون استعارة
مصرحة تبعية تحقيقية والقرينة اقترانها بتلك الاستعارة اهـ كرخى وقوله جميعا
حال من الواو أى مجتمعين على الاسلام فقوله ولا تفرقوا تأكيد له اهـ شيخنا (قوله
ولا تفرقوا) أصله تتفرقوا فحذف احدى التاءين وقوله بعد الاسلام أى وأما قوله
واعتصموا بحبل الله جميعا فهو نهى عن التفرق فى الابتداء فيكون العطف للمغايرة اهـ (قوله
انعامه عليكم) اى لان الشكر على الفعل أبلغ من الشكر على أثره واشار الشيخ المصنف الى أنه أراد
عداوة الاوس مع الخزرج فى الجاهلية قبل الاسلام مائة وعشرين سنة اهـ كرخى (قوله
اذ كنتم) ظرف لقوله نعمة الله اهـ (قوله فأصبحتم بنعمته) أى التى هى التأليف
وقوله وكنتم أى والحال أنكم كنتم مشرفين على الوقوع فى النار لكفركم ففى الكلام
تشبيه أى كان حالكم كحال من هو على طرف حفرة من النار متهيئ للسقوط فيها اهـ
شيخنا (قوله على شفا حفرة) فى المصباح وشفا كل شئ حرفه مثل النوى اهـ وفى
السمين الشفا طرف الشئ وحرفه وهو مقصور من ذوات الواو ويثنى بالواو نحو شفوان
ويكتب بالالف ويجمع على أشفاء ويستعمل مضافا الى أعلى الشئ والى أسفله فمن الاول
شفا جرف ومن الثانى هذه الآية وأشفى على كذا أى قاربه ومنه أشفى المريض على الموت
قال يعقوب يقال للرجل عند موته وللقمر عند المحاق وللشمس عند غروبها ما بقى منه
أو منها الا شفا أى الا قليل قال بعضهم يقال لما بين الليل والنهار عند غروب الشمس
اذا غاب بعضها شفا اهـ (قوله فأنقذكم منها) أى من الشفا لانه المحدث عنه
وتأنيث الضمير لاكتسابه التأنيث من المضاف اليه اهـ (قوله ولتكن
منكم أمة الخ) يحتمل أنها تامة فجملة يدعون الخ صفة لامة ويحتمل أنها ناقصة
فتكون الجملة المذكورة خبرها اهـ وعبارة السمين يجوز أن تكون تامة اى ولتوجد
منكم أمة فتكون أمة فاعلا ويدعون جملة فى محل رفع صفة لامة ومنكم متعلق بتكن على
أنها تبعيضية ويجوز أن تكون من للبيان لان المبين وان تأخر لفظا فهو متقدم رتبة ويجوز
أن تكون الناقصة وأمة اسمها ويدعون خبرها ومنكم متعلق اما بالكون واما بمحذوف
على الحال من أمة ويجوز أن يكون منكم هو الخبر ويدعون صفة لامة وفيه بعد انتهى
(قوله أمة) اى جماعة وقوله يدعون الى الخير الخ المفعول محذوف من الافعال الثلاثة
أى يدعون الناس ويأمرونهم وينهونهم وحذف للايذان بظهوره أو للقصد الى ايجاد
نفس الفعل كما فى قولك فلان يعطى أى يفعلون الدعاء الى الخير الخ وقوله ويأمرون الخ من
عطف الخاص على العام لاظهار فضلهما على سائر الخيرات اهـ أبو السعود (قوله هم
المفلحون) أى الكاملون فى الفلاح (قوله ولا يليق بكل أحد كالجاهل) وذلك

---

(١) قوله تبعية صوابه أصلية كما لا يخفى اهـ

(٢) قوله من ذوات الواو فى القاموس حيث حبله بالياء وهو خطأ عبارة المصباح أيضا فتدبر اهـ مصححه

(ولا تفرقوا) بعد الاسلام (واذكروا نعمة الله) انعامه (عليكم) يا معشر الاوس والخزرج (اذ كنتم) قبل الاسلام (أعداء فألف) جمع (بين قلوبكم) بالاسلام (فأصبحتم) فصرتم (بنعمته اخوانا) فى الدين والولاية (وكنتم على شفا) طرف (حفرة من النار) ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا أن تموتوا كفارا (فأنقذكم منها) بالايمان (كذلك) كما بين لكم ما ذكر (يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير) الاسلام (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك) الداعون الآمرون الناهون (هم المفلحون) الفائزون ومن للتبعيض لان ما ذكر فرض كفاية لا يلزم كل الامة ولا يليق بكل أحد كالجاهل

لان الامر بالمعروف لايليق الامن العالم بالحال وسياسة الناس حتى لايوقع المأمور أو المنهى فى زيادة الفجور اهـ شيخنا (قوله وقيل زائدة) هذا مبنى على أن فرض الكفاية على الكل أى يخاطب به كل الامة ويسقط بفعل بعضهم وما قبله مبنى على أنه على البعض أى يخاطب به بعض قيل غير معين وقيل معين عند الله الى آخر ما فى الاصول اهـ شيخنا (قوله أى لتكونوا أمة) أى موصوفة بالصفات المذكورة اذ هى المقصود طلبها لا الكون أمة فقط اهـ شيخنا (قوله عن دينهم) أى عن أصوله فالمقصود نهى المؤمنين عن الاختلاف فى أصول الدين دون الفروع الا أن يكون مخالفا للنصوص البينة لاجل قوله عليه السلام اختلاف أمتى رحمة وقوله من اجتهد فأصاب الحديث اهـ أبو السعود (قوله وهم اليهود والنصارى) فقد تفرق كل منهما فرقا واختلفت كل منهما باستخراج التأويلات الزائغة وكتم الآيات الناطقة وتحريفها لما أخلدوا اليه من حطام الدنيا اهـ أبو السعود وفى المصباح وخلد الى كذا وأخلد ركن اهـ وأخرج أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم وصححه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة زاد ابن ماجه عن عوف بن مالك فرقة واحدة فى الجنة وثنتان وسبعون فى النار قيل يا رسول الله من هم قال الجماعة وفى رواية الحاكم عن عبد الله بن عمر فقيل له ما الواحدة قال ما أنا عليه اليوم وأصحابى وفى كلام الشيخ المصنف اشارة الى أن المراد النهى عن الاختلاف فى العقائد كما وقع لاهل الكتاب فى تكذيب بعضهم بعضا لا فى الفروع اذ الاختلاف فى الفروع رحمة كما بين فى السنة اهـ كرخى (قوله يوم تبيض وجوه) يوم منصوب بمقدر أى اذكر يوما أو بالاستقرار العامل فى الظرف وهو قوله لهم عذاب فعلى الاول هو مفعول به وعلى الثانى مفعول فيه والمراد بالبياض معناه الحقيقى أو لازمه من السرور والفرح وكذا يقال فى السواد اهـ شيخنا (قوله فأما الذين اسودت الخ) تفصيل لاحوال الفريقين بعد الاشارة اليها اجمالا وتقديم بيان حال الكفار لما أن المقام مقام التحذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الاجمال والتفصيل والافضاء الى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدئ بذلك عند الاجمال ففى الآية حسن ابتداء وحسن اختتام اهـ أبو السعود (قوله فيلقون فى النار الخ) الانسب بالمقابل أن يكون الجزاء هو الاول من هذين المقدرين وذلك لان الجزاء فى المقابل الكون فى الجنة فالمناسب هنا أن يكون هو الكون فى النار ويكون تقدير القول هنا الذى هو الجزاء الثانى لاجل حذف الفاء فى جواب أما مقيسا اهـ شيخنا (قوله توبيخا) أخذه من الاستفهام اهـ (قوله يوم أخذ الميثاق) جواب عما يقال كيف قال أكفرتم بعد ايمانكم مع أنه لم يسبق منهم ايمان بل كفرهم متأصل فيهم والجواب أنه قد سبق منهم الايمان فى عالم الذر حين خوطبوا بألست بربكم فقالوا بلى اهـ كرخى وعبارة أبى السعود والظاهر أن المخاطبين بهذا القول أهل الكتابين وكفرهم بعد ايمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ايمان أسلافهم أو ايمان أنفسهم به قبل مبعثه عليه

وقيل زائدة أى لتكونوا أمة (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) فى دينهم (واختلفوا) فيه (من بعد ما جاءهم البينات) وهم اليهود والنصارى (وأولئك لهم عذاب عظيم) يوم تبيض وجوه وتسود وجوه أى يوم القيامة (فأما الذين اسودت وجوههم) وهم الكافرون فيلقون فى النار ويقال لهم توبيخا (أكفرتم بعد ايمانكم) يوم أخذ الميثاق

السلام أو جميع الكفرة حيث كفروا بعدما أقروا بالتوحيد يوم أخذ الميثاق أو بعد ما تمكنوا من الايمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والآيات البينة وقيل المرتدون وقيل أهل البدع والاهواء انتهت (قوله فذوقوا العذاب) أمر اهانة وهو من باب الاستعارة ففي فذوقوا استعارة تبعية تخييلية وفي العذاب استعارة مكنية حيث شبه العذاب لشيء يدرك بحاسة الاكل والذوق تصويرا بصورة ما يذاق واثبت له الذوق تخييلا اهـ كرخي (قوله بما كنتم تكفرون) صريح أن تعذيب الذوق معلل بذلك فهو مسبب عنه بخلاف دخول الجنة الآتي فلم يذكر له سبب اشارة الى أنه محض فضل الله اهـ شيخنا (قوله ففي رحمة الله) فيه وجهات أحدهما أن الجار متعلق بخالدون ومنها تأكيد لفظي للحرف والتقدير فهم خالدون في رحمة الله فيها وقد تقرر أنه لا يؤكد الحرف تأكيدا لفظيا الا باعادة ما دخل عليه أو باعادة ضميره كهذه الاية ولا يجوز أن يعود وحده الا في ضرورة والثاني أن قوله ففي رحمة الله خبر لمبتدأ مضمر والجملة بأسرها جواب أما والتقدير فهم مستقرون في رحمة الله وتكون الجملة بعده من قوله هم فيها خالدون جملة مستأنفة من مبتدأ وخبر دلت على أن الاستقرار في الرحمة على سبيل الخلود فلا تعلق لها بالجملة قبلها من حيث الاعراب اهـ سمين وقوله والجملة بأسرها جواب أما أي جملة هم في رحمة الله وهذا كلام مبني على التساهل لانه يلزم عليه تضييع قوله الذين ابيضت وجوههم فالصواب كما هو مقرر في علم العربية من أن جواب أما هو الجملة التي بعدها أن يجعل الموصول مع صلته مبتدأ والجار والمجرور بعده خبر والجملة جواب أما وكذا يقال في القسم السابق فيقال ان الموصول مبتدأ والجملة فيقال لهم أكفرتم خبره والجملة جواب أما وقد تقرر أن أما حرف شرط تفيد التعليق لكنها لا تجزم والجملة بعدها جوابها وجملة شرطها لا تذكر صريحا بل التزموا حذفها واستغنوا عنها بحل المعنى والتعبير عما نابت عنه أما وهو مهما كأن يقال هنا مهما يكن من شيء فالذين اسودت وجوههم يقال لهم الخ والذين ابيضت وجوههم مكثون في رحمة الله (قوله أي جنته) التعبير عنها بالرحمة فيه اشارة الى أن دخولها برحمة الله لا بالطاعة والعمل اهـ شيخنا (قوله هم فيها خالدون) استئناف بياني كأنه قيل فما حالهم فيها اهـ أبو السعود (قوله تلك آيات الله) أي المشتملة على نعيم الابرار وتعذيب الكفار اهـ أبو السعود وتلك مبتدأ وآيات الله خبر ونتلوها حال (قوله وما الله يريد ظلما) اي فضلا على أن يفعله وهذا مرتبط في المعنى بقوله فأما الذين اسودت وجوههم الخ وقوله كنتم خير أمة الخ مرتبط بقوله وأما الذين ابيضت وجوههم الخ وظلما مصدر فاعله محذوف أي ظلمه للعالمين وأما ظلم بعضهم بعضا فواقع كثيرا وكل واقع فهو بارادته اهـ شيخنا واللام في للعالمين زائدة لا تعلق لها بشيء زيدت في مفعول المصدر وهو ظلم والفاعل محذوف وهو في التقدير ضمير الباري تعالى والتقدير وما الله يريد أن يظلم العالمين فزيدت اللام تقوية للعامل لكونه فرعا كقوله تعالى فعال لما يريد ونكر ظلما لانه في سياق النفي فيعم كل نوع من الظلم اهـ سمين (قوله والى الله) أي الى حكمه وقضائه ترجع الامور قرئ بالبناء للفاعل والمفعول والتاء المثناة من فوق على القراءتين فقول

(فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم) وهم المؤمنون (ففي رحمة الله) أي جنته (هم فيها خالدون تلك) أي هذه (آيات الله نتلوها عليك) يا محمد (بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين) بأن يأخذهم بغير جرم (ولله ما في السموات وما في الأرض) ملكا وخلقا وعبيدا (والى الله ترجع) تصير (الامور)

تشاجر نصر بالبناء للفاعل علمه يعلى والبناء للمفعول على الثانية اهـ شيخنا (قوله الأمور) أي أمورهم فيجازي كلا منهم بما وعده أو أوعده اهـ أبو السعود (قوله كنتم خير أمة) كلام مستأنف سيق لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة إلى الخير وكنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شيء بصفة في الزمان الماضي من غير دلالة على عدم سابق أو لاحق كما في قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما وقيل كنتم كذلك في علم الله تعالى أو في اللوح أو فيما بين الأمم السالفة وقيل معناه أنتم خير أمة اهـ أبو السعود (قوله في علم الله) أي وقت الإنزال اهـ (قوله أخرجت للناس) لمنافعهم ومصالحهم وقوله أظهرت أي أظهرها الله تعالى أي خلقها وأوجدها اهـ وقوله تأمرون بالمعروف بيان للخيرية اهـ وفي هذه الجملة أوجه أحدها أنها خبر ثان لكنتم ويكون قد راعى الضمير المتقدم في كنتم ولو راعى الخبر لقال يأمرون بالغيبة وقد تقدم تحقيقه والثاني أنها في محل نصب على الحال قاله الراغب وابن عطية والثالث أنها في محل نصب نعتا لخير أمة وأتى بالخطاب لما تقدم قاله الحوفي والرابع أنها مستأنفة بين بها كونهم خير أمة كأنه قيل السبب في كونكم خير أمة هذه الخصال الحميدة وهذا أغرب الأوجه اهـ سمين (قوله وتؤمنون بالله) أي إيمانا متعلقا بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء وإنما أخر ذلك عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع تقدمه عليهما وجودا ورتبة لأن الإيمان بالله يشترك فيه جميع الأمم المؤمنة وإنما خصت هذه الأمة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على سائر الأمم فالمؤثر في هذه الخيرية هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فحسن تقديمهما اهـ خازن (قوله ولو آمن أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى إيمانا كاملا كإيمانكم لكان خيرا لهم من الرياسة التي هم عليها وفيه من الكفر الذي هم عليه فالخيرية إنما هي باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم ولم يتعرض للمؤمن به إشعارا بشهرته اهـ أبو السعود وعبارة الكرخي قوله لكان الإيمان خيرا لهم أي من الإيمان ~~...~~ بموسى وعيسى فقط وأشار بما قدره إلى أن اسم كان ضميرا يعود على المصدر المدلول عليه بفعله ونحوه اعدلوا هو أقرب للتقوى وحينئذ فالمفضل عليه محذوف أي من الإيمان فأصل كما في قوله تعالى أفمن يلقى في النار خير وفيما تقرر إشارة إلى الجواب عن سؤال وهو كيف قال ذلك مع أن غير الإيمان لا خير فيه حتى يقال إن الإيمان خير منه اهـ (قوله منهم المؤمنون الخ) مستأنف جواب عما يتشأ من الشرطية الدالة على انتفاء الخير عنهم لانتفاء إيمانهم كأنه قيل هل منهم من آمن أو كلهم على الكفر اهـ أبو السعود (قوله كعبد الله بن سلام) من اليهود وكالنجاشي وأصحابه من النصارى اهـ شيخنا (قوله الكافرون) وعبر عن كفرهم بالفسق إشارة إلى أنهم فسقوا في دينهم أيضا فليسوا عدولا فيه فخرجوا عن الإسلام وعن دينهم اهـ شيخنا (قوله بشيء إلا أذى) أشار به إلى أن الاستثناء متصل وقيل هو منقطع أي لن يضروكم بقتال وغلبة لكن بكلمة أذى ونحوها اهـ كرخي وعبارة السمين قوله إلا أذى فيه وجهان أحدهما أنه متصل وهو استثناء مفرغ من المصدر العام كأنه قيل لن يضروكم

بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان الإيمان خيرا لهم منهم المؤمنون كعبد الله بن سلام وأصحابه وأكثرهم الفاسقون الكافرون لن يضروكم أي اليهود يا معشر المسلمين بشيء إلا أذى

ضرر اليته الاضرار أذى لايبالى يه من كلمة سوء ونحوها والثانى أنه منقطع أى لم يضروكم بقتال وغلبة لكن بكلمة أذى ونحوها اهر **قوله** باللسان) اى فلا يصل اليكم منه شئ وانما هو مجرد لقلقة لسان اه شيخنا ر **قوله** الادبار) أى ادبارهم ر **قوله** ثم لا ينصرون) مستأنف ولم يجزم عطفا على جواب الشرط لانه يلزم عليه تغير المعنى وذلك لان الله أخبر بعدم نصرتهم مطلقا ولو عطفناه على جواب الشرط للزم تقييده بمقاتلتهم لنا وهم غير منصورين مطلقا قاتلوا أو لم يقاتلوا وزعم بعض من لا تحصيل له أن المعطوف على جواب الشرط بثم لا يجوز جزمه البتة قال لان المعطوف على الجواب جواب وجواب الشرط يقع بعده وعقيبه وثم تقتضى التراخى فكيف يتصور وقوعه عقب الشرط فلذلك لم يجزم مع ثم وهذا فاسد حتى لقوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم فلا يكونوا مجزوم نسقا على يستبدل الواقع جوابا للشرط والعاطف ثم والادبار مفعول ثان ليولوكم لانه تعدى بالتضعيف الى معنى آخر اه سمين ر **قوله** ضربت عليهم الذلة) أى اهدار النفس والمال والاهل أو ذل التمسك بالباطل اه أبو السعود وقيل ذلتهم انك لاترى فى اليهود ملكا قاهرا ولا رئيسا معتبرا بل هم مستضعفون بين المسلمين والنصارى فى جميع البلاد اه خازن ر **قوله** أينما ثقفوا) أينما شرط وهو ظرف مكان وما مزيدة فيها فثقفوا فى محل جزم بها وجواب الشرط اما محذوف أى أينما ثقفوا غلبوا أو ذلوا دل عليه قوله ضربت عليهم الذلة واما نفس ضربت عند من يجيز تقديم جواب الشرط عليه فضربت عليهم الذلة لا محل له على الاول ومحله الجزم على الثانى اه سمين وقد جرى الجلال على الاول ر **قوله** الا بحبل من الله) يعنى الا بعهد من الله وهو أن يسلموا فتزول عنهم الذلة وحبل من الناس يعنى المؤمنين ببذل الجزية والمعنى ضربت عليهم الذلة فى عامة الاحوال الا فى حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس وهو ذمة الله وعهده وذمة المسلمين وعهدهم لا عز لهم الا هذه الواحدة وهى التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من بذل الجزية وانما سمى العهد حبلا لانه سبب يحصل به الامن وزوال الخوف اه خازن ر **قوله** الا بحبل من الله) هذا الجار فى محل نصب على الحال وهو استثناء مفرغ من الاحوال العامة قال الزمخشرى وهو استثناء من أعم الاحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة فى عامة الاحوال الا فى حال اعتصامهم بحبل من الله وحبل من الناس وعلى هذا فهو استثناء متصل وقال الزجاج والفراء هو استثناء منقطع فقدره الفراء الا أن يعتصموا بحبل من الله فحذف ما يتعلق به الجار اه سمين ر **قوله** أى لا عصمة لهم غير ذلك) وأما غيرهم فهو منفى دائما وأبدا كما هو مشاهد ر **قوله** المسكنة) وهى ان اليهودى يظهر من نفسه الفقر وان كان غنيا موسرا اه خازن ر **قوله** ذلك) أى المذكور من ضرب الذلة والمسكنة وغضب الله اه ر **قوله** ويقتلون الانبياء) اسناد القتل اليهم مع أنه فعل أسلافهم لرضاهم به كما أن التحريف مع كونه فعل احبارهم ينسب الى كل من يسير بسيرتهم وقوله بغير حق أى فى اعتقادهم أيضا اه أبو السعود ر **قوله** تأكيد) أى لذلك الذى قبله والاولى أن ذلك هذا اشارة الى كفرهم وقتلهم الانبياء ويكون اشارة

باللسان من سب ووعيد
(وان يقاتلوكم يولوكم الادبار)
منهزمين (ثم لا ينصرون) (ضربت
عليهم) بل لابد النصر عليهم
(الذلة أينما ثقفوا)
عليهم الذلة فلا عز لهم
حيثما وجدوا (الا) كائنين
ولا اعتصام لهم (وحبل من الناس)
بحبل من الله وعهد لهم
المؤمنين وهو عهد اداء الجزية
اليهم بالامان على غير ذلك
أى لا عصمة لهم غير ذلك
(وباءوا) رجعوا (بغضب
من الله وضربت عليهم
المسكنة ذلك بانهم) أى
بسبب انهم (كانوا يكفرون
بايات الله ويقتلون
الانبياء بغير حق ذلك)
تأكيد

تغيير الصلة فلا يكون تأكيداً فعصيانهم سبب لكفرهم وقتلهم الأنبياء وهما سبب للذل والغضب والمسكنة اهـ شيخنا (قوله بما عصوا الخ) أي بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله على الاستمرار فإن الإصرار على الصغائر يفضي إلى الكبائر وهي تفضي إلى الكفر اهـ أبو السعود (قوله ليسوا سواء) الظاهر في هذه الآية أن الوقف على سواء تام فإن الواو واسم ليس وسواء خبر والواو تعود على أهل الكتاب المتقدم ذكرهم والمعنى أنهم ينقسمون إلى مؤمن وكافر لقوله منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون فانتفى استواؤهم وسواء في الأصل مصدر فلذلك وحد وقد تقدم تحقيق أول البقرة اهـ سمين وعبارة أبي السعود ليسوا سواء جملة مستأنفة سيقت تمهيداً وتوطئة لتعداد محاسن مؤمني أهل الكتاب وتذكيراً لقوله تعالى منهم المؤمنون والضمير في ليسوا لأهل الكتاب جميعاً لا للفاسقين منهم خاصة وهو اسم ليس وخبره سواء وإنما أفرد لأنه في الأصل مصدر وقوله من أهل الكتاب أمة قائمة استئناف مبين لكيفية عدم تساويهم ومزيل لما فيه من الإبهام كما أن ما سبق من قوله تعالى تأمرون بالمعروف الخ مبين لقوله كنتم خير أمة الخ ووضع أهل الكتاب موضع الضمير العائد إليهم لتحقيق ما به الاشتراك بين الفريقين وللإيذان بأن تلك الأمة ممن أوتي نصيباً وافراً من الكتاب لا من أرذالهم والقائمة المستقيمة العادلة من أقمت العود فقام بمعنى استقام انتهت (قوله كعبد الله بن سلام وأصحابه) كثعلبة بن سعيد وأسيد بن عبيد وأضرابهم من اليهود الذين أسلموا وقيل هم أربعون رجلاً من نصارى نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثة من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمداً صلى الله عليه وسلم وكان من الأنصار فيهم عدة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم منهم أسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وأبو قيس صرمة بن أنس رضي الله عنهم كانوا موحدين يغتسلون من الجنابة ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقوه ونصروه اهـ أبو السعود (قوله آناء الليل) ظرف ليتلون والآناء الساعات واحدها أنى بفتح الهمزة والنون بزنة عصا أو إنى بكسر الهمزة وفتح النون بوزن معى أو أنى بالفتح والسكون بوزن ظبي أو إني بالكسر والسكون بوزن حمل أو إنو بالكسر والسكون وبالواو بزنة جرو فالهمزة في آناء منقلبة عن ياء على الأقوال الأربعة كرداء وعن واو على القول الأخير نحو كساء وكل واحد من هذه المفردات الخمس يطلق على الساعة من الزمان كما يؤخذ من القاموس ولا يجوز أن يكون آناء ظرفاً للقائمة أبو البقاء لأن قائمة قد وصفت فلا تعمل فيما بعد الصفة اهـ سمين (قوله حال) أي من فاعل يتلون (قوله ويسارعون في الخيرات) المسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لأن من رغب في الأمر يسارع في توليه والقيام به أي يبادرون مع كمال الرغبة في فعل أصناف الخيرات القاصرة والمتعدية اهـ أبو السعود فإن قيل أليس أن العجلة مذمومة كما قال صلى الله عليه وسلم العجلة من الشيطان والتأني من الرحمن فما الفرق بين السرعة والعجلة فالجواب أن السرعة مخصوصة بأن يقدم ما ينبغي تقديمه والعجلة مخصوصة بأن يقدم ما لا ينبغي تقديمه

(بما عصوا) أمر الله (وكانوا يعتدون) يتجاوزون الحلال إلى الحرام (ليسوا) أي أهل الكتاب (سواء) مستوين (من أهل الكتاب أمة قائمة) مستقيمة ثابتة على الحق كعبد الله بن سلام رضي الله عنه وأصحابه (يتلون آيات الله آناء الليل) أي في ساعاته (وهم يسجدون) يصلون حال (يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك) الموصوفون بما ذكر

فالمسارعة مخصوصة بفرط الرغبة فيما يتعلق بالدين لان من رغب في الآخرة آثر الفور على التراخي قال تعالى سارعوا الى مغفرة من ربكم مع ان العجلة ليست مذمومة على الاطلاق قال تعالى وعجلت اليك رب لترضى اهـ كرخي (قوله ومنهم من ليسوا كذلك) أي ليسوا موصوفين بالصفات السابقة بل بأضدادها وأشار الشارح بهذا الى أن في الآية اختصارا وحذفا استغناء بذكر أحد الفريقين عن الآخر وهذا على طريقة العرب أن ذكر أحد الضدين يغني عن ذكر الآخر اهـ خازن (قوله وليسوا من الصالحين) يغني عنه ما قبله (قوله بالتاء) أي في قراءة الجمهور على الخطاب لامة نبينا صلى الله عليه وسلم المشار اليها في قوله كنتم خير امة وقوله والياء أي في قراءة حمزة والكسائي وحفص على الغيبة مناسبة لقوله من أهل الكتاب الى الصالحين اهـ كرخي (قوله فلن تكفروه) أي تنقصوا ثوابه وفيه تعريض بكفرانهم نعمته وأنه تعالى لا يفعل مثل فعلهم وجيء به على لفظ المبني للمفعول لتنزيهه عن اسناد الكفر اليه وتعديته الى مفعولين اولهما قام مقام الفاعل والثاني الهاء في تكفروه لتضمين معنى الحرمان فكأنه قيل فلن تحرموه بمعنى تحرموا جزاءه كما أشار اليه في التقرير اهـ كرخي (قوله ان الذين كفروا) قيل هم قريظة والنضير فان معاندتهم كانت لاجل المال وقيل مشركو قريش وقيل هم الكفار كافة (قوله بفداء المال) أي بفداء نفسه بالمال (قوله مثل ما ينفقون الخ) بيان لكيفية عدم اغناء أموالهم التي كانوا يعولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار اهـ أبو السعود وما يجوز أن تكون موصولة اسمية وعائدها محذوف لاستكمال الشروط أي ينفقونه وقوله كمثل ريح خبر المبتدأ وعلى هذا الظاهر أعني تشبيه الشيء المنفق بالريح استشكل التشبيه لان المعنى على تشبيهه بالحرث أي الزرع لا بالريح وقد أجيب عن ذلك بأن الكلام على حذف مضاف من الثاني تقديره كمثل مهلك ريح اهـ سمين (قوله في عداوة النبي) كنفقة أبي سفيان ببدر وأحد في تجهيز الجيوش لمحاربة النبي وقوله أو صدقة فيه دليل على أن الكفار لا ينتفعون بصدقاتهم في الآخرة ولو أخلصوا فيها لان الثواب شرط الايمان في كل عمل هكذا قال الرازي في تفسيره وقوله ونحوها كصلة الرحم اهـ شيخنا (قوله فيها صر) الجملة من المبتدأ والخبر في محل جر نعت لريح ويجوز أن يكون فيها وحده هو الصفة وصر فاعل به وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف وهذا أحسن لان الاصل في الاوصاف الافراد وهذا قريب منه والصر قيل الحر الشديد المحرق وقيل الصر بمعنى الصرصر وهو الشيء البارد وقال بعضهم الصر صوت لهيب النار تكون في الريح من صر الشيء يصر صريرا أي صوت هذا الحس المعروف ومنه صرير الباب قال الزجاج والصر صوت النار التي في الريح واذا عرفت هذا فاذا قلنا الصر الحر الشديد أو هو صوت النار أو صوت الريح فظرفية الريح له واضحة وان كان الصر صفة الريح كالصرصر فالمعنى فيه برد صر كما تقول برد بارد فحذف الموصوف وقامت الصفة مقامه أو تكون الظرفية مجازا يجعل الموصوف ظرفا للصفة اهـ سمين وقيل كلمة في تجريدية حيث انتزع من الريح ريحا باردة مبالغة في بردها والا فهي نفسها صر اهـ زكريا (قوله فكذلك نفقاتهم) أي

(من الصالحين) ومنهم من ليسوا كذلك وليسوا من الصالحين (وما تفعلوا) بالتاء أيها الامة والياء أي الامة القائمة (من خير فلن تكفروه) بالوجهين أي تعدموا ثوابه بل تجازون عليه (والله عليم بالمتقين. ان الذين كفروا لن تغني) تدفع (عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه (شيئا) وخصهما بالذكر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون. مثل) صفة (ما ينفقون) أي الكفار (في هذه الحيوة الدنيا) في عداوة النبي أو صدقة ونحوها (كمثل ريح فيها صر) حر أو برد شديد (أصابت حرث) زرع (قوم ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعصية (فأهلكته) فلم ينتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لا ينتفعون بها (وما ظلمهم الله) بضياع نفقاتهم *

الكفار اهـ وقوله (ولكن أنفسهم يظلمون) هذا في جانب المشبه وهو الكفار وقوله سابقا ظلموا أنفسهم في جانب المشبه به وهم أصحاب الزرع فلا تكرار اهـ شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا) نزلت في رجال من المؤمنين كانوا يوالون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة وفي رجال كانوا يوالون المنافقين اهـ أبو السعود (قوله بطانة) بطانة الرجل ووليجته من يعرّفه أسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب اهـ أبو السعود وفي المختار وليجة الرجل خاصته وبطانته اهـ (قوله أصفياء) إشارة إلى أن المفعول الثاني محذوف وأما قوله من دونكم فهو صفة لبطانة أو متعلق بتتخذوا وعلى هذا فلم يفسر البطانة وهي من يعرف أسرارك شبه ببطانة الثوب ويحتمل أن قوله أصفياء تفسير لبطانة أي جماعة أصفياء ويكون المفعول الثاني من دونكم اهـ شيخنا وعبارة السمين قوله من دونكم يجوز أن يكون صفة لبطانة فيتعلق بمحذوف أي كائنة من غيركم وقدّره الزمخشري من غير أبناء جنسكم وهم المسلمون ويجوز أن يتعلق بفعل النهي وجوّز بعضهم أن تكون من زائدة والمعنى دونكم في العمل والإيمان وبطانة الرجل خاصته الذين يباطنهم في الأمور ولا يظهر غيرهم عليها مشتقة من البطن والباطن دون الظاهر وهذا كما استعاروا الشعار والدثار في ذلك قال عليه الصلاة والسلام الناس دثار والأنصار شعار والشعار ما يلي جسدك من الثياب والدثار ما يلي ثوب الإنسان وهو ما يلقيه عليه من كساء أو غيره فوق الشعار ويقال بطن فلان بفلان بطونا من باب دخل وبطانة (قوله لا يألونكم خبالا) جملة مستأنفة مبينة لحالهم داعية إلى الاجتناب عنهم أو صفة لبطانة يقال ألا في الأمر إذا قصر فيه ثم استعمل معدّى إلى مفعولين في قولهم لا آلوك نصحا ولا آلوك جهدا على تضمين معنى المنع والنقص اهـ أبو السعود وفي المختار ألا من باب عدا وسما أي قصر وفلان لا يألوك نصحا فهو آل اهـ والخبال الفساد وأصله ما يلحق الحيوان من مرض وفتور فيورثه فسادا واضطرابا يقال منه خبله وخبّله بالتخفيف من باب ضرب والتشديد فهو خابل ومخبّل وذاك مخبول ومخبّل اهـ سمين (قوله بنزع الخافض) أي جنسه الشامل للام وفي كما قدرهما بعد فكل من كاف الخطاب ومن خبالا منصوب بنزع الخافض الأول باللام والثاني بفي واحتاج إلى هذا لأن هذه المادة لازمة فلا يتعدى الفعل منها إلا بواسطة تضمينه المنع اهـ شيخنا وعبارة السمين قال ابن عطية معناه لا يقصرون لكم فيما فيه الفساد عليكم فعلى هذا الذي قدّره يكون الضمير وخبالا منصوبين على إسقاط الخافض وهو اللام وفي اهـ (قوله أي عنتكم) إشارة إلى أن ما مصدرية وعنتم صلتها وما وصلتها مفعول الوداد وهو استئناف مؤكد للنهي موجب لزيادة الاجتناب عن المنهي ولا يحسن أن يكون ودّوا حالا إلا بإضمار قد لأنه ماض اهـ كرخي وقال الراغب هنا المعاندة والمعانتة متقاربان لكن المعاندة هي الممانعة والمعانتة هي أن يتحرى مع الممانعة المشقة اهـ سمين (قوله قد بدت البغضاء الخ) البغضاء مصدر كالسراء والضراء يقال منه بغض الرجل فهو بغيض كظرف فهو ظريف وقوله من أفواههم متعلق ببدت ومن لابتداء الغاية وجوّز أبو البقاء أن يكون حالا أي خارجة من أفواههم والأفواه جمع فم وأصله فوه فلامه

(ولكن أنفسهم يظلمون) بالكفر الموجب لضياع إنفاقهم (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) أصفياء تطلعونهم على سركم (من دونكم) أي غيركم من اليهود والنصارى والمنافقين (لا يألونكم خبالا) نصب بنزع الخافض أي لا يقصرون لكم في الفساد (ودّوا) تمنوا (ما عنتم) أي عنتكم وهو شدة الضرر (قد بدت) ظهرت (البغضاء) العداوة لكم

هاء يدل على ذلك جمعه على أفواه وتصغيره على فويه والنسب اليه فوهي وهل وزنه فعل بسكون العين أو فعل بفتحها خلاف نحويين اهـ سمين (قوله) بيضاً قد بدت البغضاء من إلخ أي لأنهم لا يتمالكون ضبط أنفسهم مع مبالغتهم فيه أي الضبط ومع ذلك ينفلت ألسنتهم ما يعلم به بغض المسلمين اهـ أبو السعود (قوله بالوقيعة فيكم) أي في أعراضكم وفي المختار الوقيعة الغيبة والوقيعة أيضاً القتال والجمع وقائع (قوله أكبر) أي مما بدا من أفواههم لأن بدوه ليس عن روية واختيار اهـ شيخنا (قوله إن كنتم تعقلون) جواب الشرط محذوف كما قدره الشارح (قوله للتنبيه) أي تنبيه المؤمنين المخاطبين على خطئهم في موالاة الكفار وأنتم مبتدأ وقوله أولاء منادى حذف منه حرف النداء كما قدره الشارح مبني على ضم مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة البناء الأصلي وقوله المؤمنين بدل من المنادى على المحل ويجوز رفعه كما في بعض النسخ اتباعاً للضم المقدر لأنه ليس أصلياً فيجوز اتباعه وقوله تحبونهم خبر عن المبتدأ وكذلك قوله وتؤمنون إلخ وقوله وإذا لقوكم إلخ وقوله إذا خلوا إلخ وقوله إن تمسسكم إلخ اهـ شيخنا (قوله وتؤمنون بالكتاب إلخ) تقدم أنه خبر ثان ويصح أن يكون في محل نصب على الحال من الكاف في قوله ولا يحبونكم على إضمار المبتدأ أي وأنتم تؤمنون إلخ والمعنى لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابهم فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم اهـ شيخنا (قوله أي بالكتب كلها) أي فال للجنس والجملة حال من لا يحبونكم بتقدير وأنتم تؤمنون ولم يجعل عطفاً على تحبونهم لأن ذلك في معرض التخطئة ولا تخطئة في الإيمان بالكتاب كله لأنه محض صواب اهـ كرخي (قوله وإذا خلوا) أي خلا بعضهم ببعض عضوا عليكم أي لأجلكم غيظاً منكم والعض الإمساك بالأسنان أي تحامل الأسنان بعضها على بعض يقال عضضت بكسر العين في الماضي أعض بالفتح عضاً وعضيضاً والعض كله بالضاد إلا في قولهم عظ الزمان أي اشتد وعظت الحرب أي اشتدت فإنهما بالظاء أخت الطاء والأنامل جمع أنملة وهي رؤوس الأصابع وقوله من الغيظ من لابتداء الغاية ويجوز أن تكون بمعنى اللام فتفيد العلة أي من أجل الغيظ والغيظ مصدر غاظه يغيظه أي أغضبه وفسره الراغب بأنه أشد الغضب قال وهو الحرارة التي يجدها الإنسان من ثوران دم قلبه قال وإذا وصف به الله تعالى فإنما يراد به الانتقام والتغيظ إظهار الغيظ وقد يكون مع ذلك صوت قال تعالى سمعوا لها تغيظاً وزفيراً اهـ سمين (قوله مجازاً) أي مفرداً أو تمثيلاً اهـ شيخنا (قوله قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الإسلام وأهله إلى أن يهلكوا به أو باشتداده إلى أن يهلكهم اهـ أبو السعود والباء للملابسة أي متلبسين بغيظكم (قوله) أي ابقوا عليه أي دوموا عليه وأصل ابقوا ابقيوا بوزن اعلموا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً فالتقت ساكنة مع واو الجماعة فحذفت وبقيت الفتحة دليلاً عليها أو الفتحة هي علة حذف النون (قوله إن الله عليم بذات الصدور) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة أخبر الله تعالى بذلك لأنهم كانوا يخفون غيظهم ما أمكنهم فذكر ذلك لهم على سبيل الوعيد

(من أفواههم) بالوقيعة فيكم واطلاع المشركين على سركم (وما تخفي صدورهم) من العداوة (أكبر قد بينا لكم الآيات) على عداوتهم (إن كنتم تعقلون) ذلك فلا توالوهم (ها) للتنبيه (أنتم) يا (أولاء) المؤمنين (تحبونهم) لقرابتهم منكم وصداقتهم (ولا يحبونكم) لمخالفتهم لكم في الدين (وتؤمنون بالكتاب كله) أي بالكتب كلها ولا يؤمنون بكتابكم (وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل) أطراف الأصابع (من الغيظ) شدة الغضب لما يرون من ائتلافكم ويعبر عن شدة الغضب بعض الأنامل مجازاً وإن لم يكن ثم عض (قل موتوا بغيظكم) أي ابقوا عليه إلى الموت فلن تروا ما يسركم (إن الله عليم بذات الصدور) بما في القلوب ومنه ما يضمره هؤلاء

ويحتمل أن تكون من جملة المقول أي قل لهم كذا وكذا فتكون في محل نصب بالقول ومعنى قوله بذات أي بالمضمرات ذوات الصدور ولفظ ذات هنا تأنيث ذي بمعنى صاحبة الصدور وجعلت صاحبة للصدور لملازمتها لها وعدم انفكاكها عنها نحو أصحاب الجنة أصحاب النار واختلفوا في الوقف على هذه اللفظة هل يوقف عليها بالتاء او بالهاء فقال الأخفش والفراء وابن كيسان الوقف عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف وقال الكسائي والجرمي يوقف عليها بالهاء لأنها تاء تأنيث كهي في صاحبة وموافقة الرسم أولى فإنه قد ثبت لنا الوقف على تاء التأنيث الصريحة بالتاء فإذا وقفنا هنا بالتاء وافقنا تلك اللغة والرسم بخلاف عكسه اهـ سمين (قوله إن تمسسكم الخ) إما جملة أخرى ومستأنفة لبيان تناهي عداوتهم إلى كل حسنة اهـ أبو السعود وأصل المس الجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل إلى الشيء على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وتعب اهـ خازن (قوله حسنة) المراد بالحسنة هنا منافع الدنيا كما أشار له الشارح اهـ من الخازن (قوله وجدب) هو ضد الخصب (قوله وجملة الشرط) وهي قوله إن تمسسكم الخ متصلة بالشرط وهو قوله وإذا لقوكم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور اهـ (قوله في موالاتهم) أي بأن تتركوها وقوله وغيرها أي من كل ما حرم عليكم اهـ كرخي (قوله بكسر الضاد الخ) قراءتان سبعيتان الأولى من ضار يضير والثانية من ضر يضر والفعل في كليهما مجزوم جوابا للشرط وجزمه على الأولى ظاهر وعلى الثانية بسكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الاتباع وأصل الفعل على الأولى يضيركم بوزن يغلبكم نقلت حركة الياء إلى الضاد فالتقى ساكنان فحذفت الياء وعلى الثانية يضرركم بوزن ينصركم نقلت حركة الراء الأولى إلى الضاد ثم أدغمت في الثانية وحركت الثانية بالضم اتباعا لحركة الضاد اهـ شيخنا (قوله وضمها) أي الراء يعني مع ضم الضاد وهذا على هذه النسخة وأما على نسخة وضمهما فالمراد الضاد والراء وقوله وتشديدها أي الراء على كلا النسختين اهـ شيخنا (قوله كيدهم) الكيد احتيالك لتوقع غيرك في مكروه اهـ وقوله شيئا نصب على المصدرية أي لا يضركم شيئا من ضرر بفضل الله وحفظه اهـ أبو السعود (قوله بما يعملون) أي من الكيد على قراءة الياء ومن الصبر والتقوى على قراءة التاء اهـ أبو السعود (قوله بالياء) وهذه القراءة اتفق عليها العشرة وقراءة التاء شاذة وهي للحسن البصري فكان على الشارح أن ينبه على شذوذها كأن يقول وقرئ بالتاء كما هو عادته إذا نبه على القراءة الشاذة يقول وقرئ اهـ شيخنا (قوله واذكر يا محمد الخ) أي اذكر لأصحابك ليتذكروا ما وقع في هذا اليوم من الأحوال الناشئة من عدم الصبر فيعلموا أنهم لو لزموا الصبر لا يضرهم كيد الكفرة اهـ أبو السعود وقد اتفق العلماء على أن ذلك كان يوم أحد قال مجاهد والكلبي والواقدي غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منزل عائشة فمشى على رجليه إلى أحد فجعل يصف أصحابه قال محمد بن إسحق والسدي إن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم نزولهم استشار أصحابه ودعا عبد الله بن أبي ابن سلول

إن تمسسكم (تصبكم) حسنة نعمة كنصر وغنيمة تسؤهم تحزنهم وإن تصبكم سيئة كهزيمة وجدب يفرحوا بها وجملة الشرط متصلة بالشرط قبل وما بينهما اعتراض والمعنى أنهم متناهون في عداوتكم فلم توالونهم فاجتنبوهم وإن تصبروا على أذاهم وتتقوا الله في موالاتهم وغيرها لا يضركم بكسر الضاد وسكون الراء وضمها وتشديدها كيدهم شيئا إن الله بما يعملون بالياء والتاء محيط عالم فيجازيهم به واذكر يا محمد

يدعه قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله بن أبي وأكثر الأنصار يا رسول الله أقم بالمدينة
ولا تخرج إليهم فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلا أصاب منا ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه
فكيف وأنت فينا فدعهم يا رسول الله فإن أقاموا أقاموا بشر محبس بكسر الباء وهو
مكان لا ماء فيه ولا طعام وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان
بالحجارة من فوقهم وإن رجعوا رجعوا خائبين فأعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
الرأي وقال بعض أصحابه يا رسول الله اخرج بنا إلى هؤلاء الأكلب لئلا يرون أنا جبنا عنهم
وضعفنا وخفناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني قد رأيت في منامي بقرا من بوحة
حولي فأولتها خيرا ورأيت في ذباب سيفي ثلما فأولته هزيمة ورأيت كأني ادخلت يدي في درع
حصينة فأولتها المدينة فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وندعهم فإن أقاموا أقاموا بشر وإن
دخلوا علينا المدينة قاتلناهم فيها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه أن يدخلوا عليه
المدينة فيقاتلهم في الأزقة فقال رجال من المسلمين ممن فاتهم يوم بدر وأكرمهم الله
بالشهادة يوم أحد اخرج بنا إلى أعدائنا فلم يزالوا برسول الله صلى الله عليه وسلم من حبهم لقتال العدو
حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله ولبس لأمته فلما رأوه قد لبس السلاح ندموا
وقالوا بئس ما صنعنا نشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحي يأتيه فقاموا واعتذروا
إليه وقالوا يا رسول الله اصنع ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لنبي أن
يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل وكان قد أقام المشركون بأحد يوم الأربعاء والخميس وخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بعدما صلى بأصحابه الجمعة وكان قد مات في ذلك
اليوم رجل من الأنصار فصلى عليه ثم خرج إليهم فأصبح بالشعب من أحد يوم السبت
للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة وقيل كان نزوله في جانب الوادي وجعل ظهره
وأصحابه إلى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال ادفعوا عنا بالنبل حتى لا يأتونا من
ورائنا وقال اثبتوا في هذا المقام فإذا عاينوكم وولوا الأدبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا
من هذا المقام ولما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم رأي عبد الله بن أبي ابن سلول شق
عليه ذلك وقال أطاع الولدان وعصاني ثم قال لأصحابه إن محمدا إنما يظفر بعدوه بكم وقد وعد
أصحابه أن أعداءهم إذا عاينوهم انهزموا فإذا رأيتم أعداءهم فانهزموا أنتم فيتبعونكم
فيصير الأمر على خلاف ما قاله محمد لأصحابه فلما التقى الجمعان وكان عسكر المسلمين ألفا وكان
المشركون ثلاثة آلاف انخذل عبد الله بن أبي ابن سلول بثلثمائة من أصحابه من المنافقين
وبقي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو سبعمائة من أصحابه فقواهم الله وثبتهم حتى
انهزم المشركون فلما رأى المؤمنون انهزام المشركين طمعوا في أن تكون هذه الوقعة
كوقعة بدر فطلبوا المدبرين وخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد الله أن
يفطمهم عن هذا الفعل لئلا يقدموا على مثله في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وليعلموا
أن ظفرهم يوم بدر إنما كان ببركة طاعة الله وطاعة رسوله ثم إن الله نزع الرعب من قلوب
المشركين فكروا راجعين على المسلمين فانهزم المسلمون وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم
في جماعة من أصحابه منهم أبو بكر وعلي والعباس وطلحة وسعد وكسرت رباعية رسول الله

صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يومئذ وكان من غزوة أحد ما كان فذلك قوله تعالى واذ
غدوت من أهلك الخ اهـ خازن (قوله واذ غدوت) الغدو الخروج أول النهار
يقال غدا يغدو من باب سما أى خرج غدوة ويستعمل بمعنى صار عند بعضهم فيكون ناقصا
يرفع الاسم وينصب الخبر وعليه قوله عليه الصلاة والسلام لو توكلتم على الله حق توكله
لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا اهـ وهذا المعنى الثانى ممكن هنا فالمعنى
عليه واذ غدوت أى صرت تبوئ المؤمنين أى تنزلهم فى منازل وهذا اظهر من المعنى الاخر لان
المذكور فى القصة أنه سار من أهله بعد صلاة الجمعة وبات فى شعب أحد الى أن أصبح ينزل الصحابة
فى منازل القتال ويدبر لهم أمر الحرب اهـ (قوله تبوئ المؤمنين) الجملة يجوز أن تكون
حالا من فاعل غدوت وهى حال مقدرة أى قاصدا تبوئ المؤمنين لان وقت الغدو ليس
وقتا للتبوئة ويحتمل أن تكون مقارنة لان الزمان متسع وتبوئ أى تنزل فهو يتعدى
لمفعولين الى أحدهما بنفسه الى الاخر بحرف الجر وقد يحذف كهذه الاية ومن عدم
الحذف قوله تعالى واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وأصله من المباءة وهى المرجع واللام
فى للقتال فيها وجهان أظهرهما أنها متعلقة بتبوئ على أنها لام العلة والثانى أنها متعلقة
متعلقة بمحذوف لانها صفة لمقاعد أى بمقاعد كائنة ومهيئة للقتال ولا يجوز تعلقها بمقاعد
وان كانت مشتقة لانها مكان والامكنة لا تعمل اهـ سمين (قوله مراكز) أى أماكن
وعبر عنها بالمقاعد اشارة الى طلب ثبوتهم فيها وان كانوا وقوفا كثبوت القاعد فى مكانه
اهـ شيخنا (قوله وهو يوم أحد) الضمير راجع لاذ أى هذا الزمان الذى أمر بتذكره
هو يوم أحد اهـ (قوله والمشركون) أى والحال (قوله بالشعب) بكسر
الشين الطريق فى الجبل وهو احد الكائن على أقل من فرسخ من المدينة وسمى بذلك
لتوحده وانقطاعه عن جبال أخر هناك اهـ كرخى (قوله سابع شوال) هذا ما جرى
عليه الشارح والذى جرى عليه غيره من المفسرين أن هذا اليوم كان الخامس عشر من
شوال كما رأيت فى عبارة الخازن ومثله غيره اهـ (قوله وعسكره) أى وظهر عسكره
(قوله بسفح الجبل) متعلق بأجلس وسفح الجبل أصله وأسفله وفى القاموس والسفح
عرض الجبل المضطجع أو أصله أو أسفله اهـ (قوله وقال انضحوا عنا) أى ادفعوا
وامنعوا وهو من باب ضرب ان كان بمعنى رش ومن باب قطع ان كان بمعنى رشح والمناسب
هنا الاول وفى المختار النضح الرش وبابه ضرب ونضحت القربة والخابية رشحت وبابه قطع
وفى القاموس نضح البيت ينضحه من باب ضرب رشه وفلانا بالنبل رماه ونضح عنه من باب
ضرب أيضا ذب ودفع اهـ وقوله لا يأتونا منصوب بأن مضمرة اذ المعنى على التعليل أى
لئلا يأتونا أو هو مجزوم فى جواب الامر أى ان تنضحوا وتدفعوا لا يأتونا الخ والنصب
والجزم بحذف نون الرفع اذ أصله لا يأتوننا اهـ شيخنا (قوله انضحوا عنا بالنبل) أى
فرقوا النبل فيهم كالماء المنضوح اهـ كرخى (قوله بدل من اذ قبله) أى وهو المقصود بالبيان
اهـ شيخنا والهم العزم وقيل بل هو دونه وذلك أن أول ما يخطر بقلب الانسان
يسمى خاطرا فاذا قوى سمى حديث نفس فاذا قوى سمى هما فاذا قوى سمى عزما ثم بعده

(واذ غدوت من أهلك) من المدينة (تبوئ) تنزل (المؤمنين مقاعد) مراكز يقفون فيها (للقتال والله سميع) لأقوالكم (عليم) بأحوالكم وهو يوم أحد خرج صلى الله عليه وسلم بألف أو الا خمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الهجرة وجعل ظهره وعسكره الى أحد وسوى صفوفهم وأجلس جيشا من الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير بسفح الجبل وقال انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا غلبنا أو نصرنا (اذ) بدل من اذ قبله

اما قول أو فعل وبعضهم يعبر عن الهم بالارادة تقول العرب هممت بكذا أهم به بضم الهاء من باب ردّ والهم أيضا الحزن الذي يذيب صاحبه وهو مأخوذ من قولهم هممت الشحم أي أذبته والهمّ الذي في النفس قريب منه لانه قد يؤثر في نفس الانسان كما يؤثر الحزن اهـ سمين (**قوله** بنو سلمة) من الخزرج وبنو حارثة من الاوس (قوله جناحا العسكر) أي الجيش ويسمى خميسا لانه خمسة أقسام قلب وهو وسطه وساقة وهي مؤخره ومقدمة وهي أوله وجناحان وهما جانباه يمينا وشمالا اهـ شيخنا (**قوله** أن تفشلا) متعلق بهمت لانه يتعدّى بالباء والاصل بأن تفشلا فيجري في محل أن الوجهان المشهوران والفشل الجبن والخور وقال بعضهم الفشل في الرأي العجز وفي البدن الاعياء وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب تعب وتفاشل الماء اذا سال اهـ سمين (**قوله** لما رجع) لما بمعنى حين متعلقة بهمت (**قوله** عبد الله بن أبي) اسم أبيه اسم أمه سلول فاذا قيل رجع عبد الله بن أبيّ بن سلول وجب تنوين أبيّ ورفع ابن المضاف لسلول واثبات ألفه خطا في ابن سلول لانه مضاف لا لأبيّ اهـ شيخنا وقوله وأصحابه وكانوا ثلثمائة (**قوله** علام) أي لأي شيء (**قوله** وقال لأبي جابر) مقول هذا القول لو نعلم الخ وقوله أنشدكم الله مقول قول القائل له فهو خطاب من أبي جابر لأبيّ اللعين ومن رجع معه وانشد بفتح الهمزة وضم الشين أي أسألكم والله منصوب بنزع الخافض أي بالله وقوله في نبيكم وأنفسكم أي في حفظهما ووقايتهما فانكم لو رجعتم فاتتكم نصرة نبيكم فلم تحفظوه وفاتتكم وقايتكم أنفسكم من العذاب المترتب على تخلفكم عن نبيكم اهـ شيخنا (**قوله** لو نعلم قتالا) أي لو نحسن ونعرف فاعتذر اللعين كذبا بأنه لا يحسن ولا يعرف القتال اهـ (**قوله** فثبتهما) أي الطائفتين فهو معطوف على قوله اذ همت الخ اهـ شيخنا (**قوله** وعلى الله) متعلق بقوله فليتوكل قدّم للاختصاص ولتناسب رؤوس الآي قال أبو البقاء ودخلت الفاء لمعنى الشرط والمعنى ان فشلوا فتوكلوا أنتم أو ان صعب الامر فتوكلوا اهـ سمين (**قوله** ليثقوا به) هذه لام الامر التي في الآية فسر الفعل وأعاد اللام مع تفسيره اهـ شيخنا (**قوله** لما هزموا) أي في أحد بسبب اقبالهم على الغنيمة ومخالفتهم أمر النبي بالثبات في المركز وقوله تذكيرا أي لتقوى قلوبهم ويتسلوا عن المشاق التي حصلت لهم اهـ شيخنا (**قوله** ببدر) أي فيها وكانت وقعتها في السابع عشر من شهر رمضان في السنة الثانية اهـ أبو السعود (**قوله** وأنتم أذلة) أي والحال وقوله بقلة العدد الخ تقدم في هذا الشرح ذكر هذه القصة عند قوله قد كان لكم آية في فئتين الخ اهـ شيخنا (**قوله** لعلكم تشكرون نعمه) أي ومن جملتها نصركم في بدر (قوله ظرف لنصركم) أي فهذا القول في وقت بدر وهذا هو الراجح وافراد هذا الخطاب بالنبي للايذان بأن وقوع النصر كان ببشارته والمراد بهذا الوقت الممتد الذي وقع فيه ما ذكر بعد وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها اهـ أبو السعود (**قوله** ظرف لنصركم) أي هو العامل فيه وليس بدلا ثانيا من اذ غدوت لان ذلك يوم أحد فيكون أجنبيا فيلزم الفصل به اهـ كرخي وفي السمين قوله اذ تقول فيه ثلاثة أوجه أحدها ان

همت طائفتان منكم بنو سلمة وبنو حارثة جناحا العسكر أن تفشلا تجبنا عن القتال وترجعا لما رجع عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه وقال علام نقتل أنفسنا وأولادنا وقال لأبي جابر السلمي القائل له أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم لو نعلم قتالا لاتبعناكم فثبتهما الله ولم ينصرفا والله وليهما ناصرهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون ليثقوا به دون غيره ونزل لما هزموا تذكيرا لهم بنعمة الله ولقد نصركم الله ببدر موضع بين مكة والمدينة وأنتم أذلة بقلة العدد والسلاح فاتقوا الله لعلكم تشكرون نعمه إذ ظرف لنصركم

هذا الظرف بدل من قوله اذ همت الثانى انه منصوب بنصركم الثالث انه منصوب باضمار
اذكر وهل هذه الجملة من تمام قصة بدر وهو قول الجمهور فلا اعتراض فى هذا الكلام أو
من تمام قصة أحد فيكون قوله ولقد نصركم الله معترضا بين الكلامين خلاف مشهور ا ه
(قوله اذ تقول للمؤمنين) أى حين اظهروا العجز عن المقاتلة لما بلغهم ان كرز بن جابر يريد
أن يمد المشركين فشق ذلك على المسلمين فأنزل الله ألن يكفيكم الخ وهذا القول من النبى
والعجز منهم المذكور كان ببدر اه خازن (قوله توعدهم) من المعلوم ان وعد فى الخير
وأوعد فى الشر والمناسب هنا هو الاول فقياس مضارعه تعدهم كما هو كذلك فى بعض
النسخ اه شيخنا (قوله ألن يكفيكم) الكفاية سد الخلة والقيام بالامر
والامداد فى الاصل اعطاء الشىء حالا بعد حال اه أبو السعود (قوله يعينكم) بين به
المراد بيمدكم هنا لانه وقع فى القرآن لمعان والهمزة لما دخلت على النفى قررته على سبيل
الانكار والمعنى انكار عدم كفاية الامداد بذلك المقدار ونفيه وجئ بلن دون لا لانها أبلغ
فى النفى اه كرخى (قوله منزلين) صفة لثلاثة آلاف ويجوز ان يكون حالا من الملائكة
والاول أظهر اه سمين (قوله بلى) حرف جواب وهو ايجاب للنفى فى قوله تعالى ألن
يكفيكم وقد تقدم الكلام عليها مشبعا وجواب الشرط قوله يمددكم والفور العجلة والسرعة
ومنها فارت القدر اشتد غليانها وسارع ما فيها الى الخروج يقال فار يفور فورا ويعبر به عن
الغضب والحدة لان الغضبان يسارع الى البطش بمن يغضب عليه فالفور فى الاصل مصدر
ثم يعبر به عن الحالة التى لاريث فيها ولا تعريج على شئ سواها اه كرخى وفى المصباح
فار الماء يفور فورا نبع وجرى وفارت القدر فورا وفورانا غلت وقولهم الشفعة على الفور
من هذا أى على الوقت الحاضر الذى لا تأخير فيه ثم استعمل فى الحالة التى لا بطء فيها يقال
جاء فلان فى حاجته ثم رجع من فوره أى من حركته التى وصل فيها ولم يسكن بعدها
وحقيقته ان يصل ما بعد المجئ بما قبله من غير لبث اه (قوله لانه أمدهم الخ) تعليل
لمحذوف أى ولانه أمدهم الخ (قوله ثم صارت ثلاثة) أى لما حصل للمسلمين ضعف
زادهم الله فى الملائكة اه (قوله وفتحها) أى فى قراءة الباقين اسم مفعول والفاعل
الله أى على ارادة أن الله سومهم اه كرخى (قوله أى معلمين) اسم فاعل على الأول أى
معلمين أنفسهم أو خيولهم أو اسم مفعول أى معلمين بالقتال من جهته تعالى كما قال فاضربوا
فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان اه أبو السعود (قوله عليهم عمائم صفر)
هذا ما رواه أبو نعيم فى فضائله عن عروة بن الزبير كانت عمامة جبريل يوم بدر صفراء
فنزلت الملائكة كذلك وقوله أو بيض هذا ما رواه ابن اسحق والطبرانى عن ابن عباس قال
كانت سيما الملائكة يوم بدر عمائم بيضا معلمين بالصوف الابيض فى نواصى الدواب وأذنابها وقد
كانوا على صور الرجال ويقولون للمؤمنين اثبتوا فان عدوكم قليل والله معكم والصواب كما
قال النووى أن قتالهم لا يختص ببدر خلافا لمن زعمه وقد قاتل جبريل وميكائيل يوم أحد
اشد القتال كما فى حديث مسلم اه وقد سئل السبكى عن الحكمة فى قتال الملائكة مع ان
جبريل قادر على ان يدفع الكفار بريشة من جناحه وأجاب بان ذلك لارادة أن يكون

(تقول للمؤمنين) توعدهم (ألن يكفيكم أن يمدكم) يعينكم (ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) بالتخفيف والتشديد (بلى) يكفيكم وفى الانفال بألف لانه أمدهم أولا بألف ثم صارت ثلاثة ثم صارت خمسة كما قال (إن تصبروا) على لقاء العدو (وتتقوا) الله فى المخالفة (ويأتوكم) أى المشركون (من فورهم) وقتهم (هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) بكسر الواو وفتحها أى معلمين وقد صبروا وأنجز الله وعده بأن قاتلت معهم الملائكة على خيل بلق عليهم عمائم

الفصل للنبي وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الأسباب التي
أجراها الله تعالى في عبادة والله فاعل الجميع اهـ كرخي وجميع بين الروايتين بأن
جبريل كانت عمامته صفراء وغيره كانت عمامته بيضاء وقوله ارسلوها على حذف مضاف
أي ارسلوا اطرافها وكان المسلمون يرونهم في هذا الوقت بهذه الحالة اهـ شيخنا (قوله
وما جعله الله) جعل متعد لواحد والضمير للإمداد المقدر كأنه قيل فأمدهم وما جعله الخ و
هو أنسب من رجوعه للإمداد الذي في ضمن الوعد لأن المجعول بشارة وسرورا الإمداد
بالفعل لا الوعدية وإلى هذا المقدر أشار الشارح بقوله وأنجز الله وعده الخ فقوله هنا أي
الإمداد ظاهر في رجوع الضمير للإمداد الملفوظ به في الآية وإن كان يحتمل انه حمل معنى
وأن مراده رجوعه للمقدر اهـ شيخنا (قوله إلا بشرى) منصوب على أنه مفعول له
لاستيفائه شروط النصب بخلاف قوله ولتطمئن فقد جر بلام العلة على الأصل في العلل
لأنه فقد فيه شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل اهـ شيخنا وعبارة السمين
إلا بشرى فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول من أجله وهو استثناء مفرغ إذ التقدير
وما جعله لشيء من الأشياء إلا للبشرى وشروط نصبه موجودة وهي اتحاد الفاعل والزمان
وكونه مصدرا سيق للعلة والثاني انه مفعول ثان لجعل على انه بمعنى صير والثالث أنه
بدل من الهاء في جعله قاله الحوفي وجعل الهاء عائدة على الوعد بالمدد والبشرى مصدر
على فعلى كالرجعى اهـ (قوله إلا بشرى) أي البشارة وهي الإخبار بما يسر والبشارة
المطلقة لا تكون إلا بالخير وإنما تكون بالشر إذا كانت مقيدة به كقوله تعالى فبشرهم
بعذاب أليم اهـ كرخي (قوله ولتطمئن) فيه وجهان أحدهما أنه معطوف على
بشرى هذا إذا جعلناه مفعولا من أجله وإنما جر باللام لاختلال شرط من شروط النصب
وهو عدم اتحاد الفاعل فإن فاعل الجعل هو الله تعالى وفاعل الاطمئنان القلوب فلذلك
نصب المعطوف عليه لاستكمال الشروط وجر المعطوف باللام لاختلال شرط وقد تقدم
والتقدير وما جعله إلا للبشرى وللطمأنينة والثاني انه متعلق بفعل محذوف أي ولتطمئن
قلوبكم فعل ذلك أو كان كيت وكيت وقال الشيخ وتطمئن منصوب بإضمار أن بعد لام
كي فهو من عطف الاسم على توهم موضع آخر ونقل عن ابن عطية انه قال واللام في
ولتطمئن متعلقة بفعل مضمر يدل عليه جعله ومعنى الآية وما كان هذا الإمداد إلا
لتستبشروا به وتطمئن به قلوبكم اهـ سمين (قوله وليس بكثرة الجند) أي فلا تتوهموا
أن النصر في بدر كان من كثرة الملائكة اهـ (قوله متعلق بنصركم) أي وما بينهما تحقيق
لحقيقته وبيان لكيفية وقوعه اهـ أبو السعود (قوله أي يهلك) نبه به على المراد بهنا
لأنه وقع في القرآن بمعنى جعل ومنه قوله تعالى وقطعناهم في الأرض أمما منهم الصالحون
أي جعلنا في كل قرية طائفة منهم تؤدي الجزية وبمعنى اختلف ومنه قوله تعالى فتقطعوا
أمرهم بينهم أي اختلفوا في الاعتقاد والمذاهب اهـ كرخي (قوله بالقتل) أي
لسبعين والأسر أي لسبعين اهـ (قوله أو يكبتهم) الكبت شدة الغيظ أو وهن يقع
في القلب من كبته بمعنى كبده إذا ضرب كبده بالغيظ أو الحرقة فالتاء مبدلة من الدال اهـ

(وما جعله الله) أي الإمداد (إلا بشرى) لكم بالنصر (ولتطمئن) تسكن (قلوبكم به) فلا تجزعوا من كثرة العدو وقلتكم (وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم) يؤتيه من يشاء وليس بكثرة الجند (ليقطع) متعلق بنصركم أي ليهلك (طرفا من الذين كفروا) بالقتل والأسر (أو يكبتهم) يذلهم بالهزيمة

أبو السعود وعبارة الكرخي أو يكبتهم يذلهم أشار به إلى أن أ كبت من الذلة يقال كبت الله العدو كبتا أي أذله وصرفه وقيل أن أصله كبد أي بلغ بهم الهم والحزن إلى أكبادهم فأبدلت الدال تاء لقرب مخرجهما كما قالوا سبت رأسه وسبده أي حلقه وأو للتنويع لا للترديد لأن القطع والكبت وقعا معا فلا يناسب الترديد الذي يكفي فيه أحدهما فيهما اهـ فهي مانعة خلو تجوز الجمع وفي السمين والكبت الإصابة بمكروه وقيل هو الصرع للوجه واليدين وعلى هذين فالتاء أصلية ليست بدلا من شيء بل هي مادة مستقلة وقيل أصله من كبده إذا أصابه بمكروه أثر في كبده وجعه كقولك رأسته أي أصبت رأسه ويدل على ذلك قراءة بعضهم أو يكبدهم بالدال والعرب تبدل التاء من الدال اهـ (قوله ونزل لما كسرت الخ) أي نزل لمنعه صلى الله عليه وسلم مما هم به لما حصل له مما ذكر من الدعاء عليهم ومات في ذلك اليوم من المسلمين سبعون وأسر عشرون ومات من الكفار ستة عشر اهـ شيخنا وفي المصباح والرباعية وزان الثمانية السن التي بين الثنية والناب والجمع رباعيات بالتخفيف أيضا اهـ (قوله وشج وجهه) أي جرح (قوله ليس لك الخ) لك خبرها مقدم وشيء اسمها مؤخر والمراد من الأمر إصلاحهم وتعذيبهم أي لست تملك إصلاحهم ولا تعذيبهم بل ذلك ملك لله اهـ شيخنا (قوله أو يتوب عليهم) غاية في الصبر الذي قدره الشارح أي فإذا تاب عليهم فلك من الأمر السرور وإذا عذبهم فلك التشفي فيهم اهـ شيخنا (قوله بمعنى إلى أن) فيتوب منصوب بأن مضمرة لا بالعطف على يقطع وإلى متعلقة بما قدره وعلى هذا القول فالكلام متصل بقوله ليس لك من الأمر شيء والمعنى ليس لك من الأمر شيء إلى أن يتوب عليهم اهـ كرخي (قوله أو يعذبهم) أي بالقتل والأسر والنهب (قوله ولله ما في السموات الخ) كالدليل على قوله ليس لك من الأمر شيء الخ اهـ خازن (قوله والله غفور رحيم) أي فضلا وإحسانا اهـ (قوله أضعافا مضاعفة) فكان الرجل في الجاهلية إذا كان له دين على إنسان وحل الأجل ولم يقدر المديون على الأداء قال له صاحب الدين زدني في المال حتى أزيدك في الأجل فربما فعلوا ذلك مرارا فيزيد الدين أضعافا مضاعفة اهـ خازن وعبارة الكرخي ومضاعفة إشارة إلى تكرير التضعيف عاما بعد عام كما كانوا يضعفون وهذا توبيخ لا تقييد أو بحسب الواقعة أي ليس المراد من قوله تعالى أضعافا مضاعفة أن هذا النوع من الربا حرام دون غيره بل تخصيصه بالذكر لما ذكر والحاصل أنه قيد للنهي بحسب ما كانوا عليه لا للنهي مطلقا ليستدل بالمفهوم على أن الربا بدون الفيد جائز اهـ وفي السمين أضعافا جمع ضعف لما كان جمع قلة والمقصود الكثرة أتبعه بما يدل على ذلك وهو الوصف بمضاعفة اهـ (قوله واتقوا النار) أي بأن تجتنبوا ما يوجبها وهو استحلال ما حرم من الربا وغيره اهـ خازن (قوله وأطيعوا الله) أي فيما يأمركم به وينهاكم عنه من أكل الربا وغيره وقوله والرسول أي فإن طاعته طاعة لله اهـ خازن (قوله وسارعوا) أي بادروا وأقبلوا إلى مغفرة من ربكم أي إلى ما تستحق به المغفرة كالإسلام والتوبة وأداء الفرائض والجهاد والهجرة والتكبيرة الأولى أي تكبيرة الإحرام والأعمال الصالحات اهـ خطيب (قوله بواو) أي

(فينقلبوا) يرجعوا (خائبين) لم ينالوا ما راموه ونزل لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يوم أحد وقال كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم (ليس لك من الأمر شيء) بل الأمر لله فاصبر (أو) بمعنى إلى أن (يتوب عليهم) بالإسلام (أو يعذبهم فإنهم ظالمون) بالكفر (ولله ما في السموات وما في الأرض) ملكا وخلقا وعبيدا (يغفر لمن يشاء) المغفرة له (ويعذب من يشاء) تعذيبه (والله غفور) لأوليائه (رحيم) بأهل طاعته (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة) بألف ودونها بأن تزيدوا في المال عند حلول الأجل وتؤخروا الطلب (واتقوا الله) بتركه (لعلكم تفلحون) تفوزون (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) أن تعذبوا بها (وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون وسارعوا) بواو ودونها

في قراءة الجمهور عطفا تفسيريا على أطيعوا الله كمصاحفهم أي فإنها ثابتة في مصاحف مكة والعراق ومصحف عثمان وقوله ودونها أي قراءة نافع وابن عامر على الاستئناف كرسم المصحف الشامي والمدني كأنه قيل كيف نطيعهما فقيل سارعوا الى ما يوجب المغفرة وهو الطاعة بالاسلام والتوبة والاخلاص وقال ذلك وان روى العجلة من الشيطان والتأني من الرحمن لانه تستثنى منه تعجيل صحة التوبة وقضاء الدين الحال وتزويج البكر البالغ ودفن الميت واكرام الضيف اذا نزل اه كرخي (قوله الى مغفرة من ربكم وجنة) أي الى سببهما وهو الاعمال الصالحة (قوله من ربكم) صفة لمغفرة ومن للابتداء مجازا وانما فصل بين المغفرة والجنة لان الغفران معناه ازالة العذاب والجنة معناها حصول الثواب فجمع بينهما للاشعار بانه لا بد للمكلف من تحصيل الامرين اه كرخي (قوله عرضها السموات والارض) انما جمعت السموات وافردت الارض لان السموات انواع قيل بعضها فضة وبعضها غير ذلك والارض نوع واحد وذكر العرض للمبالغة في وصف الجنة بالسعة لان العرض دون الطول كما دل قوله تعالى بطائنها من استبرق على ان الظهارة أعظم تقول هذه صفة عرضها فكيف طولها قال الزهري انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلمه الا الله تعالى هذا على سبيل التمثيل لا انها كالسموات والارض لا غير بل معناه كعرض السموات السبع والارضين السبع عند ظنكم كقوله تعالى خالدين فيها ما دامت السموات والارض أي عند ظنكم والا فهما زائلتان وعن ابن عباس الجنة كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض وعنه ايضا ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وروي أن ناسا من اليهود سألوا عمر بن الخطاب رضي الله عنه اذا كانت الجنة عرضها ذلك فأين تكون النار فقال لهم أرأيتم اذا جاء الليل فأين يكون النهار واذا جاء النهار فأين يكون الليل فقالوا ان مثلها في التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وسئل انس بن مالك عن الجنة أفي السماء أم في الارض فقال وأي أرض وسماء تسع الجنة قيل فأين هي قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كانوا يرون الجنة فوق السموات السبع وأن جهنم تحت الارضين السبع فان قيل قال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون وأراد بالذي وعدنا الجنة فاذا كانت الجنة في السماء فكيف يكون عرضها ما ذكر أجيب بأن باب الجنة في السماء وعرضها كما أخبر تعالى اه خطيب (قوله لو وصلت احداهما بالاخرى) بأن جعلت السموات والارض طبقا طبقا ثم وصل البعض بالبعض حتى صار الكل طبقا واحدا اه خازن (قوله والعرض السعة) أي بقطع النظر عن مقابل له فليس العرض في مقابلة الطول بل المراد به مطلق السعة ولفظ العرض يطلق على هذا المعنى وعلى ما يقابل الطول وهو أقصر الامتدادين وكل من الاطلاقين حقيقي كما في القاموس (قوله الذين ينفقون) يجوز في محله الاوجه الثلاثة فالجر على النعت أو البدل أو البيان والنصب والرفع على القطع المشعر بالمدح اه سمين (قوله والكاظمين) يجوز فيه الجر والنصب على ما تقدم فيما قبله اه سمين وعبارة أبي السعود والكاظمين الغيظ عطف على الموصول والعدول الى صيغة الفاعل للدلالة على الاستمرار وأما الانفاق فحيث كان

(المغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض) أي كعرضهما لو وصلت احداهما بالاخرى والعرض السعة (أعدت للمتقين) الله بعمل الطاعات وترك المعاصي (الذين ينفقون) في طاعة الله (في السراء والضراء) اليسر والعسر (والكاظمين الغيظ)

أمر ابن مسعود دعيم عنه بما يفيد الحذوث والتجدد اهـ (قوله الكافين عن امضائه) أى بالصبر
من غير ظهور أثره على البشرة وقوله مع القدرة أى لما رواه الامام احمد وأبو داود
وغيرهما من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملأ الله قلبه أمنا وايمانا اهـ كرخى
والكظم الحبس كظم غيظه أى حبسه وكظم القربة والسقاء اذا شد فمهما مانعا من خروج
ما فيهما ومنه الكظام لسير يشد به القربة والسقاء لذلك والكظم فى الاصل مخرج النفس يقال
أخذ بكظمه والكظوم احتباس النفس ويعبر به عن السكوت كقولهم فلان لا يتنفس
والمكظوم الممتلئ غيظا وكأنه لغيظه لا يستطيع أن يتكلم والكظيم الممتلئ أسفا اهـ
سمين وفى المصباح كظمت الغيظ كظما من باب ضرب وكظوما أمسكت على ما فى نفسك منه
على صفح أو غيظ وفى التنزيل والكاظمين الغيظ وربما قيل كظمت على الغيظ وكظمنى الغيظ
فأنا كظيم ومكظوم وكظم البعير كظوما لم يجتر اهـ (قوله ممن ظلمهم) بيان للناس وقوله
أى التاركين عقوبتهم عبارة الخطيب أى التاركين عقوبة من استحق المؤاخذة روى
انه صلى الله عليه وسلم قال ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت اجورهم على الله فلا
يقوم الا من عفا وعن ابن عيينة انه رواه للرشيد وقد غضب على رجل فخلاه وروى انه صلى
الله عليه وسلم قال ان هؤلاء فى امتى قليل الا من عصم الله وقد كانوا كثيرا فى الامم التى مضت
وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون منقطعا وهو ظاهر وأن يكون متصلا لما فى القلة من معنى
العدم كأنه قيل ان هؤلاء فى امتى لا يوجدون الا من عصم الله فانه يوجد فى امتى انتهت
(قوله والذين اذا فعلوا فاحشة) يجوز ان يكون معطوفا على الموصول قبله ففيه ما فيه
من الاوجه السابقة وتكون الجملة من قوله والله يحب المحسنين معترضة بين المتعاطفين
ويجوز أن يكون قوله والذين اذا فعلوا فاحشة مرفوعا بالابتداء واولئك مبتدأ ثان
وجزاؤهم مبتدأ ثالث ومغفرة خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثانى والثانى وخبره خبر
الاول وقوله اذا فعلوا شرط جوابه ذكروا وقوله فاستغفروا لذنوبهم عطف على الجواب
والجملة الشرطية وجوابها صلة الموصول والمفعول الاول لاستغفر محذوف أى استغفروا
الله لذنوبهم وقد تقدم الكلام على استغفر وأنه يتعدى لاثنين ثانيهما بحرف الجر وليس هو
هذه اللام بل من وقد تحذف وقوله ومن يغفر الذنوب استفهام بمعنى النفى ولذلك وقع بعده
الاستثناء وقوله الا الله بدل من الضمير المستكن فى يغفر والتقدير لا يغفر أحد الذنوب
الا الله والمختار هنا الرفع على البدل لكون الكلام غير ايجاب وقد تقدم تحقيقه عند
قوله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه اهـ سمين (قوله كالزنا) اشار به
الى أن المراد العموم فى الفاحشة لا الزنا فقط وقوله بما دونه أى بأى ذنب كان وقوله
كالقبلة أى واللمسة والنظرة ونحوهما وفيه اشارة الى انه انما صح ذكر الفاحشة مع
دخولها فى ظلم النفس وترك مقتضى الظاهر لان المراد بها نوع من أنواع ظلم النفس أو
ليدل به على عدم المبالاة فى الغفران فان الذنوب وان جلت فعفوه أعظم اهـ كرخى
(قوله ذكروا الله) جواب اذا وقوله أى وعيده أى فيكون من باب حذف المضاف
وفيه اشارة الى أن المراد الذكر القلبى لا اللسانى أى أوجلاله فاستحيوا أوجلا له فهابوا

(الكاظمين الغيظ) الكافين عن امضائه مع القدرة (والعافين عن الناس) ممن ظلمهم أى التاركين عقوبتهم (والله يحب المحسنين) بهذه الافعال أى يثيبهم (والذين اذا فعلوا فاحشة) ذنبا قبيحا كالزنا (أو ظلموا أنفسهم) بما دونه كالقبلة (ذكروا الله) أى وعيده

اهـ كرخي وفي البيضاوي ذكروا الله أي تذكروا وعيده أو حكمه أو حقه العظيم اهـ

(قوله ولم يصروا) يجوز أن تكون جملة حالية من فاعل استغفروا أي استغفروا وغير مصرين ويجوز أن تكون هذه الجملة منسوقة على فاستغفروا أي ترتب على فعلهم الفاحشة ذكر الله تعالى والاستغفار لذنوبهم وعدم اصرارهم عليها وتكون الجملة من قوله ومن يغفر الذنوب الا الله معترضة بين المتعاطفين على الوجه الثاني وبين الحال وذي الحال على الأول اهـ سمين (قوله وهم يعلمون) حال من ضمير يصروا أي ولم يصروا على ما فعلوا وهم عالمون بقبحه والنهي عنه والوعيد عليه والتقييد بذلك لما أنه قد يعذر من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به اهـ أبو السعود ومفعول يعلمون محذوف للعلم به فقيل يعلمون أن الله يتوب على من تاب قاله مجاهد وقيل يعلمون أن تركه أولى قاله ابن عباس وقيل يعلمون المؤاخذة بها أو عفو الله عنها وما في قوله على ما فعلوا يجوز أن تكون اسمية بمعنى الذي ويجوز أن تكون مصدرية والاصرار المداومة على الشيء وترك الاقلاع عنه وتأكيد العزم على أن لا يتركه من صر الدنانير اذا ربط عليها ومنه صرة الدراهم لما يربط منها اهـ سمين (قوله من ربهم) في محل رفع نعت لمغفرة ومن للتبعيض أي من مغفرات ربهم اهـ سمين (قوله خالدين) حال من الضمير في جزاؤهم لأنه مفعول به في المعنى لأن المعنى يجزيهم الله جنات في حال خلودهم وتكون حالا مقدرة ولا يجوز أن تكون حالا من جنات في اللفظ وهي لأصحابها في المعنى اذ لو كان كذلك لبرز الضمير لجريان الصفة على غير من هي له والجملة من قوله تجري من تحتها الأنهار في محل رفع نعتا لجنات والمخصوص بالمدح محذوف في قوله ونعم أجر العاملين تقديره ونعم أجر العاملين الجنة اهـ سمين وقد قدره المفسر بقوله هذا الأجر اهـ (قوله بالطاعة) الباء زائدة للتقوية متعلقة بالعاملين أي العاملين الطاعة تأمل اهـ (قوله هذا الأجر) أي المغفرة أو الجنات فالمخصوص بالمدح محذوف وهو ما قدره والتعبير عنهما بالأجر المشعر بأنهما يستحقان في مقابلة العمل وان كانا بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والزجر عن المعاصي وأفاد بتنكير جنات أن الذي لهم دون من الذي للمتقين كما أفاده بوصفهم بالاحسان ووصف هؤلاء بالعمل وذكر تعالى ونعم أجر العاملين بواو العطف هنا وتركها في العنكبوت لوقوع مدخولها هنا بعد جزئين متعاطفين بالواو فناسب عطفه بها ربطا بخلاف ما في العنكبوت اذ لم يقع قبل ذلك الا جزء واحد كنظيره في الأنفال في قوله تعالى نعم المولى ونظير الأول قوله في الحج فنعم المولى وان كان العطف فيه بالفاء ولا يلزم من اعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم أن لا يدخلها المصرون كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين جزاء لهم أن لا يدخلها غيرهم اهـ كرخي (قوله ونزل) أي تسلية للمؤمنين على ما أصابهم من الحزن والكآبة وهذا رجوع لتفصيل بقية قصة أحد بعد تمهيد مبادي الرشد والصلاح اهـ أبو السعود وأولها قوله واذ غدوت من أهلك فقوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا الى قوله قد خلت اعتراض في خلال القصة (قوله قد خلت من قبلكم) أي قد مضت سنن الله في الأمم الماضية بالهلاك والاستئصال لأجل مخالفتهم الأنبياء وقوله سنن جمع سنة

(فاستغفروا لذنوبهم ومن) أي لا (يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا) يديموا (على ما فعلوا) بل أقلعوا عنه (وهم يعلمون) أن الذي أتوه معصية (أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) حال مقدرة أي مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها (ونعم أجر العاملين) بالطاعة هذا الأجر ونزل في هزيمة أحد (قد خلت) مضت (من قبلكم سنن) طرائق في الكفار بامهالهم

بمعنى الطريقة والعادة وقوله في الكفار أي مع أنبيائهم وقوله بإهلاكهم كأنه تصوير للطرائق اهـ شيخنا وأصل الخلو في اللغة الانفراد والمكان الخالي هو المنفرد عمن فيه ويستعمل أيضاً في الزمان بمعنى المضي لما أفاده لأن ما مضى انفرد عن الوجود وخلا عنه وكذا الأمم الخالية اهـ كرخي (قوله فسيروا في الأرض) ليس المراد خصوص السير بل المراد استعلام ما وقع للأمم الماضية بسير وغيره ثم التأمل فيه للتسلي والاتعاظ اهـ شيخنا وعبارة الكرخي ودخلت الفاء لأن المعنى على الشرط أي إن شككتم فسيروا في الأرض لتعتبروا بما ترون من آثار هلاكهم وهذا مجاز عن إجالة الخاطر والحاصل أن المقصود تعرف أحوالهم فإن تيسر بدون السير في الأرض كان المقصود حاصلاً انتهت (قوله كيف) خبر كان وعاقبة اسمها (قوله من الهلاك) بيان لآخر أمرهم وقوله فلا تحزنوا لغلبتهم أي عليكم وقوله لوقتهم أي وقت هلاكهم الذي سبق في علمي هلاكهم فيه اهـ (قوله هذا بيان للناس) البيان هو الدلالة التي تفيد إزالة الشبهة بعد أن كانت حاصلة والهدى بيان طريق الرشد المأمور بسلوكه دون طريق الغي والموعظة هي الكلام الذي يفيد الزجر عما لا ينبغي في طريق الدين فالحاصل أن البيان جنس تحته نوعان أحدهما الكلام الهادي إلى ما ينبغي في الدين وهو الهدى والثاني الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعظة فعطفهما على البيان من عطف الخاص على العام وإنما خصص المتقين بالهدى والموعظة لأنهم المنتفعون بهما دون غيرهم اهـ خازن (قوله ولا تهنوا) هذا وما عطف عليه معطوفان في المعنى على قوله فسيروا في الأرض الخ وهذه الآية أي قوله ولا تهنوا نزلت يوم أحد حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بطلب القوم مع ما أصابهم من الجراح فاشتد ذلك عليهم فأنزل الله هذه الآية اهـ خازن وأصل تهنوا توهنوا حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة في الأصل ثم أجريت حروف المضارعة مجراها في ذلك يقال وهن بالفتح في الماضي يهن بالكسر في المضارع ونقل أنه يقال وهن ووهن بضم الهاء وكسرها في الماضي ووهن يستعمل لازماً ومتعدياً تقول وهن زيد أي ضعف قال تعالى وهن العظم مني ووهنته أي أضعفته ومنه الحديث وهنتهم حمى يثرب أي أضعفتهم والمصدر على الوهن والوهن بفتح العين وسكونها وقوله وأنتم الأعلون جملة حالية من فاعل تهنوا وتحزنوا والاستئناف غير ظاهر والأعلون جمع أعلى والأصل أعليون فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً ثم حذفت لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة لتدل عليها وإن شئت قلت استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان أيضاً الياء والواو فحذفت الياء لالتقاء الساكنين وإنما احتجنا إلى ذلك لأن واو الجمع لا يكون ما قبلها إلا مضموماً لفظاً أو تقديراً وهذا من أمثلة التقدير اهـ سمين وفي القاموس الوهن الضعف ويحرك والفعل كوعد وورث وكرم اهـ (قوله بمجموع ما قبله) وهو قوله فسيروا ولا تهنوا ولا تحزنوا (قوله إن يمسسكم قرح) جواب الشرط محذوف أي فتأسوا ومن زعم أن جواب الشرط فقد مس فهو غالط لأن الماضي معنى يمتنع أن يكون جواباً للشرط والنحويين في مثل هذا تأويل وهو أن يقدروا أشياء مستقبلاً لأنه لا يكون

(فسيروا) أيها المؤمنون (في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) الرسل أي آخر أمرهم من الهلاك فلا تحزنوا لغلبتهم فأنا أمهلهم لوقتهم (هذا) القرآن (بيان للناس) كلهم (وهدى) من الضلال (وموعظة للمتقين) منهم (ولا تهنوا) تضعفوا عن قتال الكفار (ولا تحزنوا) على ما أصابكم بأحد (وأنتم الأعلون) بالغلبة عليهم (إن كنتم مؤمنين) حقاً وجوابه دل عليه مجموع ما قبله (إن يمسسكم) يصبكم بأحد (قرح)

التعليق الا فى المستقبل كما مرت الاشارة اليه اه كرخى وذلك التأويل هو التبيين اى فقد تبين مس القرح للقوم اه سمين (قوله بفتح القاف وضمها) فيهما لغتان بمعنى واحد وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم المها انتهى بيضاوى (قوله مثله) اى فى الجملة والا فالذى أصاب الكفار يوم بدر أعظم لانه أسر منهم سبعون وقتل سبعون و المسلمون فى أحد قتل منهم سبعون وأسر عشرون اه شيخنا (قوله وتلك الايام نداولها) يجوز فى الايام أن تكون خبرا لتلك ونداولها جملة حالية العامل فيها معنى اسم الاشارة أى أشير اليها حال كونها مداولة ويجوز أن تكون الايام بدلا أو عطف بيان أو نعتا لاسم الاشارة والخبر هو الجملة من قوله نداولها وقد مر نحوه فى قوله تلك آيات الله نتلوها الا أنه هنا لا يجىء القول بالنعت لما عرفت أن اسم الاشارة لا ينعت الا بذى أل و بين متعلق بنداولها وجوز أبو البقاء أن يكون حالا من مفعول نداولها وليس بشىء والمداولة المناوبة على الشىء والمعاودة وتعهده مرة بعد أخرى يقال داولت بينهم الشىء فتداولوه كأن فاعل بمعنى فعل اه سمين وعبارة الخازن المداولة نقل الشىء من واحد الى واحد آخر يقال تداولته الايدى اذا انتقل من واحد الى آخر والمعنى ان أيام الدنيا دول بين الناس يوم لهؤلاء ويوم لهؤلاء فكانت الدولة للمسلمين يوم بدر وللكفار يوم أحد اه (قوله ليتعظوا) قدره ليعطف عليه وليعلم الى آخر المعطوفات الاربع اه شيخنا فقد عللت المداولة بأربع علل الثلاثة الاولى منها باعتبار كون المداولة على المؤمنين والاخيرة باعتبار كونها على الكافرين اه أبو السعود بالمعنى (قوله وليعلم الله الخ) أى ليتميز المؤمن المخلص ممن يرتد عن الدين اذا أصابته المشقة كما وقع فى أحد اه خازن (قوله علم ظهور) المؤمن من غيره والا فعلمه متعلق أزلا بكل شىء اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله علم ظهور وهو الذى يتعلق به الثواب والعقاب كما علمه غيبا وله نظائر كثيرة فى القرآن وانما حمل الكلام على حقيقته لدلالته على أن المعلوم يحصل بعد الفعل وعلم الله تعالى ازلى لا يتصف بالحدوث اه (قوله من غيرهم) متعلق بيعلم على أنه مفعوله الثانى وهذا اقتضى أن معنى يعلم يميز وقوله علم ظهور يقتضى ان العلم على حالته تأمل (قوله منكم) الظاهر أنه متعلق بالاتخاذ وجوز واقيه أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من شهداء لانه فى الاصل صفة له وقوله وليمحص معطوف على ليعلم وتكون الجملة من قوله والله لا يحب الظالمين معترضة بين هذه العلل اه سمين (قوله يكرمهم بالشهادة) أى فى سبيل الله وذلك ان قوما من المسلمين فاتهم يوم بدر وكانوا يتمنون لقاء العدو ويلتمسون فيه الشهادة اه خازن (قوله أى يعاقبهم) اشار الى أن نفى المحبة كناية عن البغض وفى ايقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابليهم اه كرخى (قوله استدراج) أى تدريج لهم فى مراتب العذاب (قوله يطهرهم من الذنوب) هذا تفسير مراد وفى وأصل المحص فى اللغة التنقية والازالة اه وفى القاموس ومحص الذهب بالنار من باب منع أخلصه مما يشوبه والتمحيص الابتلاء والاختبار اه وفى البيضاوى وليمحص الله الذين آمنوا

بطهرهم ويصفيهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم ويمحق الكافرين يهلكهم ان كانت
الدولة عليهم والمحق نقص الشئ قليلا قليلا اهـ (قوله ام حسبتم) أم منقطعة والهمزة التى
فى ضمنها كما قدرها الشارح للاستفهام الانكارى أى لا ينبغى منكم انكم تحسبون
اى تظنون انكم تدخلون الجنة مع انكم لم تجاهدوا ولم تصبروا على شدائد الحرب اهـ
شيخنا وعبارة أبى السعود هذا خطاب للمنهزمين يوم أحد وأم منقطعة وما فيها من كلمة بل
للاضراب عن التسلية لهم الى توبيخهم والهمزة المقدرة معها للانكار والاستبعاد انتهى
وحسب هنا على بابها من ترجيح أحد الطرفين وأن تدخلوا سادّ مسدّ المفعولين على رأى
سيبويه أو مسد الاول وحده والثانى محذوف على رأى الاخفش اهـ سمين (قوله ولما
يعلم الله الخ) نفى العلم كناية عن نفى المعلوم لما بينهما من اللزوم المبنى على لزوم تحقق الاول
لتحقق الثانى ضرورة استحالة تحقق شئ بدون علمه تعالى به وانما وجه النفى الى الموصوفين
مع أن المنفى هو الوصف فقط وكان يكفى أن يقال ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما
تجاهدوا للمبالغة فى بيان انتفاء الوصف وعدم تحققه اصلا وفى كلمة لما ايذان بأن الجهاد
متوقع منهم فيما يستقبل الا انه غير معتبر فى تأكيد الانكار اهـ أبو السعود (قوله ويعلم
الصابرين) العامة على فتح الميم وفيها تخريجان اشهرهما ان الفعل منصوب ثم هل نصبه
بأن مقدرة بعد الواو المقتضية للجمع كهى فى قولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن أى
لا تجمع بينهما وهو مذهب البصريين أو بواو الصرف وهو مذهب الكوفيين يعنون أنه
كان من حق هذا الفعل أن يعرب باعراب ما قبله فلما جاءت الواو صرفته الى وجه آخر من
الاعراب وتقرير المذهبين فى غير هذا الموضوع والثانى ان الفتحة فتحة التقاء الساكنين
والفعل مجزوم فلما وقع بعده ساكن آخر احتيج الى تحريك آخره فكانت الفتحة أولى لانها
اخف وللاتباع لحركة اللام كقراءة ولما يعلم الله بفتح الميم والاول هو الوجه وقرأ الحسن
وابن يعمر وغيرهما بكسر الميم عطفا على يعلم المجزوم بلما وقرأ عبد الوارث عن أبى عمرو بن
العلاء ويعلم بالرفع وفيه وجهان أظهرهما انه مستأنف اخبر تعالى بذلك وقال الزمخشرى
ان الواو للحال كأنه قيل ولما تجاهدوا وانتم صابرون اهـ سمين (قوله تمنون) قرأ
البزى بخلاف عنه بتشديد تاء تمنون ولا يمكن ذلك الا فى الوصل وقاعدته ان تصل ميم الجمع
بواو وقد تقدم تحريرها عند قوله ولا تيمموا الخبيث والضمير فى تلقوه فيه وجهان اظهرهما
عوده على الموت والثانى عوده على العدو وان لم يجر له ذكر لدلالة الحال عليه والجمهور
على كسر اللام من قبل لانها معربة لاضافتها الى أن وما فى حيزها أى من قبل لقائه وقرأ
مجاهد بن جبر من قبل بضم اللام قطعها عن الاضافة كقوله لله الامر من قبل ومن بعد
وعلى هذا فأن وما فى حيزها فى محل نصب على أنها بدل اشتمال من الموت أى تمنون لقاء الموت
كقولك رهبت العدو لقاءه وقرأ الزهرى والنخعى تلاقوه ومعناه معنى تلقوه
لان لقى يستدعى أن يكون بين اثنين بمادته وان لم يكن على المفاعلة اهـ سمين (قوله
فقد رأيتموه) الظاهر ان الرؤية بصرية فتكتفى بمفعول واحد وجوزوا أن تكون علمية
فتحتاج الى مفعول ثان هو محذوف أى فقد علمتموه أى الموت حاضرا الا أن حذف أحد

ويمحق يهلك الكافرين
(أم) بل (أحسبتم أن تدخلوا
الجنة ولما) لم (يعلم الله
الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين)
فى الشدائد (ولقد كنتم
تمنون) فيه حذف احدى التاءين فى الاصل (الموت
من قبل أن تلقوه) حيث قلتم ليت لنا يوما كيوم
بدر لننال ما نال شهداؤه
(فقد رأيتموه) أى سببه
الحرب

المفعولين فى باب ظنّ ليس بالسهل حتى ان بعضهم خصه بالضرورة اهـ سمين (قوله فقد رأيتموه) أى الموت ولكونه لايرى أشار الشارح الى حذف المضاف بقوله أى سببه وقوله الحرب بيان لذلك السبب وعبارة البيضاوى أى قد رأيتموه معاينين له حين قتل دونكم أى قدامكم وبين أيديكم من قتل من اخوانكم وهو توبيخ لهم على أنهم تمنوا الحرب وتسببوا فيها ثم جبنوا وانهزموا عنها أو توبيخ لهم على الشهادة فان فى تمنيها تمنى غلبة الكافرين انتهت (قوله وانتم تنظرون) حال من ضمير المخاطبين وفى ايثار الرؤية على الملاقاة وتقييدها بالنظر مزيد مبالغة فى مشاهدتهم له كما أشار اليه فى التقرير اهـ كرخى (قوله لما اشيع الخ) أى اشاع ذلك ابليس حيث صرخ صرخة عظيمة قال فيها ان محمدا قد قتل وتكلم به المنافقون اهـ شيخنا (قوله ان كان قتل فارجعوا) فرجع منهم البعض وقوله الى دينكم وهو الكفر (قوله وما محمد الا رسول) قيل القصر قلبى فانهم لما انقلبوا كأنهم اعتقدوا أنه ليس كسائر الرسل فى أنه يموت كما ماتوا ويجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك بأديانهم بعدهم وقوله أفان مات أى فلا ينبغى الرجوع عن دينه بعد موته لانه كسائر الانبياء والرسل وأممهم لم يرجعوا عن اديانهم بموتهم وقتلهم اهـ من أبى السعود فالحاصل أن الله تعالى بين أن موت محمد وقتله لا يوجب ضعفا فى دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت سائر الانبياء قبله وان اتباعهم على اديان أنبيائهم بعد موتهم اهـ خازن (قوله أفان مات) الهمزة للاستفهام الانكارى والفاء للعطف ورتبتها التقديم لانها حرف عطف وانما قدمت الهمزة لان لها صدر الكلام وقد تقدم تحقيق ذلك وأن الزمخشرى يقدر بينهما فعلا محذوفا تعطف الفاء عليه ما بعدها وقال ابن الخطيب الاوجه ان يقدر محذوف بعد الهمزة وقبل الفاء تكون الفاء عاطفة عليه ولو صرح به لقيل أتؤمنون به مدة حياته فان مات ارتددتم فتخالفوا سنن اتباع الانبياء قبلكم فى ثباتهم على ملل انبيائهم بعد موتهم وهذا هو مذهب الزمخشرى وان شرطية ومات وانقلبتم شرط وجزاء ودخول الهمزة على اداة الشرط لايغير شيئا من حكمها اهـ سمين (قوله كغيره) أى من الرسل (قوله والجملة الاخيرة) وهى انقلبتم محل الاستفهام الانكارى أى انكار ارتدادهم وانقلابهم عن الدين قال الزمخشرى الفاء معلقة للجملة الشرطية بالجملة التى قبلها على معنى التسبب أى ان قوله افان مات مسبب عن جملة قوله وما محمد الا رسول قال والهمزة لانكار ان يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم ان خلو الرسل قبله وبقاء أديانهم متمسكا بها يجب أن يجعل سببا للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا للانقلاب عنه انتهى والحاصل ان الفاء فى قوله أفان مات أو قتل معلقة للجملة الشرطية بعدها بالجملة قبلها لانها سببية فيكون قوله افان مات مسببا عن قوله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ودخلت همزة الاستفهام المذكور بينهما لاعطاء مزيد الانكار والنفى لهذا التسبب الذى تضمنه قوله وما محمد الخ وذلك لان التركيب من باب القصر القلبى لانهم لما انقلبوا على اعقابهم فكأنهم اعتقدوا أنه رسول لا كسائر الرسل فى أنه يخلو كما خلوا ويجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك

(وانتم تنظرون) أى بصراء تتأملون الحال كيف هى وفيه ... ونزل فى هزيمتهم لما أشيع ان النبى قتل وقال لهم المنافقون ان كان قتل فارجعوا الى دينكم (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل) كغيره (انقلبتم على اعقابكم) رجعتم الى الكفر والجملة الاخيرة

باديا نهم بعدهم فرد عليهم بأنه ليس إلا رسولا كسائر الرسل سيخلو كما خلوا ويجب التمسك بدينه كما يجب التمسك باديانهم ثم عقب الانكار عليهم بقوله افان مات والمعنى اذا علمتم أمر الانبياء السابقين فلم عكستم الامر فان لم يجعل ذلك العلم سببا للثبات فلا أقل من أن يجعل سببا لعدم الانقلاب اهـ كرخي (قوله محل الاستفهام الانكاري) أي فالهمزة داخلة عليها في المعنى والتقدير أانقلبتم على اعقابكم ان مات أو قتل أي لا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ لان محمدا صلى الله عليه وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم والمعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو مات من بلغكم اياه اهـ شيخنا (قوله أي ما كان معبودا الخ) هذا تفسير لجملة الكلام وفيه اشارة الى أن القصر قصر قلب للرد عليهم في اعتقادهم أنه معبود وهم وان لم يعتقدوا ذلك حقيقة لكن نزلوا منزلة من اعتقد الوهيته لا رسالته حيث رجعوا عن الدين الحق لما سمعوا بقتله فكأنهم اعتقدوه معبودا وقد مات فرجعوا عن عبادته اهـ شيخنا (قوله بالثبات) أي على دينهم يوم أحد (قوله وما كان لنفس ان تموت) ان تموت في محل رفع اسما لكان ولنفس خبر مقدم فيتعلق بمحذوف والا باذن الله حال من الضمير في تموت فيتعلق بمحذوف وهذا استثناء مفرغ والتقدير وما كان لها ان تموت الا مأذونا لها والباء للمصاحبة اهـ سمين (قوله مصدر) أي مفعول مطلق مؤكد لمضمون الجملة التي قبله فعامله مضمر تقديره كتب الله ذلك كتابا نحو صنع الله ووعد الله وكتاب الله عليكم والمراد بالكتاب المؤجل المشتمل على الآجال اهـ سمين (قوله اى كتب الله ذلك) أي الموت مؤجلا أي كتابا مؤجلا (قوله فلم انهزمتم) أي فالغرض من هذا السياق توبيخ المنهزمين يوم أحد اهـ (قوله ومن يرد ثواب الدنيا) من مبتدأ وهي شرطية وفي خبر هذا المبتدأ الخلاف المشهور وأدغم أبو عمرو وحمزة والكسائي وابن عامر بخلاف عنه دال يرد في التاء والباقون بالاظهار وقرأ أبو عمرو بالاسكان في هاء نؤته في الموضعين وصلا ووقفا وقالون وهشام بخلاف عنه بالاختلاس وصلا والباقون بالاشباع وصلا فاما السكون فقالوا وقالوا ان الهاء لما حلت محل ذلك المحذوف اعطيت ما كان يستحقه من السكون واما الاختلاس فلاستصحاب ما كانت عليه الهاء قبل حذف لام الكلمة فان الاصل نؤتيه فحذفت الياء للجزم ولم يعتد بهذا العارض فبقيت الهاء على ما كانت عليه واما الاشباع فنظرا الى اللفظ لان الهاء بعد متحرك في اللفظ وان كانت في الاصل بعد ساكن وهو الياء التي حذفت للجزم اهـ سمين (قوله ومن يرد ثواب الدنيا الخ) نزلت في الذين تركوا المركز وطلبوا الغنيمة وقوله ومن يرد الخ نزلت في الذين ثبتوا مع النبي وهذه الآية وان نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الاعمال اهـ خازن (قوله وسنجزي الشاكرين) المراد بهم اما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم واما جنس الشاكرين وهم داخلون فيه دخولا أوليا والى الاول أشار في التقرير اهـ كرخي (قوله وكأين من نبي) كأين مبتدأ واصلها أي الاستفهامية دخلت عليها كاف التشبيه فصارت بمعنى كم الخبرية التكثيرية ولذلك فسرها الشارح بها وهي كناية عن عدد مبهم وقوله من نبي تمييز لها وتنوينه

محل الاستفهام الانكاري
أي ما كان معبودا فترجعوا
فلن يضر الله شيئا) وانما يضر نفسه (وسيجزي الله الشاكرين)
نعمه بالثبات (وما كان لنفس
ان تموت الا باذن الله) بقضائه (كتابا) مصدر
أي كتب الله ذلك (مؤجلا)
مؤقتا لا يتقدم ولا يتأخر فلم
انهزمتم والهزيمة لا تدفع
الموت والثبات لا يقطع
الحياة (ومن يرد) بعمله
(ثواب الدنيا) أي جزاءه
منها (نؤته منها) ما قسم
له ولا حظ له في الآخرة (ومن
يرد ثواب الآخرة نؤته منها)
أي من ثوابها (وسنجزي
الشاكرين وكأين) كم (من
نبي قتل) وفي قراءة قاتل
والفاعل ضميره

للتكثير أي أنبياء كثيرون وقوله قتل فعل ماض ونائب الفاعل مستتر فيه يعود على المبتدا
وهو كأين والجملة خبر المبتدا وكذلك على قراءة المبني للفاعل فقوله والفاعل ضميره
أراد بالفاعل الفاعل حقيقة أو حكما فيشمل نائب الفاعل على القراءة الأولى
وحينئذ يصح الوقف على قوله قتل وقوله خبر مبتدؤه الخ والجملة في محل نصب على الحال
من الضمير المستتر في قتل على القراءتين اه شيخنا وهذا أحد وجهين في الاعراب
والوجه الآخر أن نائب الفاعل على القراءة الأولى والفاعل على الثانية هو ربيون
وعبارة الكرخي والفاعل على القراءتين ضمير النبي أو ربيون ونصر الزمخشري هذا
بقراءة قتادة قتل بالتشديد أي بتشديد التاء فيمتنع أن يكون فيه ضمير النبي لأن التكثير
لا يتأتى في الواحد وقال أبو البقاء لا يمتنع ذلك لأنه في معنى الجماعة انتهى يعني أن من يتم المراد به
الجنس والتكثير بالنسبة لكثرة الأشخاص لا بالنسبة إلى كل فرد فرد إذ القتل لا يتكثر
في كل فرد وهذا أوجه مما جرى عليه الشيخ المصنف كما رجح بكون القصة بسبب غزوة
أحد وتجادل المؤمنين حين قيل إن محمدا قد مات مقتولا كما قرره الشيخ المصنف
انتهت وعبارة السمين قوله وكأين من نبي هذه اللفظة قيل مركبة من كاف التشبيه ومن
أي الاستفهامية وحدث فيها بعد التركيب معنى التكثير المفهوم من كم الخبرية ومثلها
في التركيب وافهام التكثير كذا في قولهم له عندي كذا وكذا درهما والأصل كان
التشبيه وذا الذي هو اسم اشارة فلما ركبا حدث فيهما معنى التكثير فكم الخبرية وكأين
وكذا كلها بمعنى واحد وقد عهدنا في التركيب احداث معنى آخر وفي كأين خمس لغات
احداها كأين وهي الأصل وبها قرأ الجماعة الا ابن كثير والثانية كائن بوزن كاعن
وبها قرأ ابن كثير وجماعة وهي أكثر استعمالا من كأين وان كانت تلك الأصل الثالثة
كيئن بياء خفيفة بعد الهمزة على مثال كريم وبها قرأ ابن محيصن والأشهب العقيلي
الرابعة كيئن بياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهذه مقلوبة عن القراءة التي قبلها
وقرأ بها بعضهم الخامسة كأن مثل كعن وبها قرأ ابن محيصن أيضا وهل هذه الكاف
الداخلة على أي تتعلق بشيء كغيرها من حروف الجر أم لا والصحيح أنها لا تتعلق بشيء لأنها
مع أي صارتا بمنزلة كلمة واحدة وهي كم فلم تتعلق بشيء ولذلك هجر معناها الأصلي
وهو التشبيه واختار الشيخ أن كأين كلمة بسيطة غير مركبة وأن آخرها نون هي من نفس الكلمة
لا تنوين لأن هذه الدعاوى المتقدمة لا يقوم عليها دليل والشيخ سلك في ذلك الطريق الأسهل
والنحويون ذكروا هذه الأشياء محافظة على أصولهم مع ما ينضم الى ذلك من الفوائد
وتشحيذ الذهن وتمرينه هذا ما يتعلق بكأين من حيث الافراد وأما ما يتعلق بها من
حيث التركيب فموضعها رفع بالابتداء وفي خبرها أربعة أوجه أحدها أنه قتل فإن
فيه ضميرا مرفوعا به يعود على المبتدا والتقدير كثير من الأنبياء قتل وعلى هذا يكون
معه ربيون جملة في موضع نصب على الحال من الضمير في قتل وهو أولى لأنه من قبيل
المفردات وأصل الحال والخبر والصفة أن تكون مفردة الثاني أن يكون قتل جملة
في موضع جر صفة لنبي ومعه ربيون هو الخبر الوجه الثالث أن يكون الخبر محذوفا وقد

قوله وفيها يجادل كذا في نسخة المؤلف ولعله يجادل قاله الضرهوري

قوله وتشحيذ الذهن بمهملة سبيل الحوالتار كذا بنسخة المؤلف بتشحيذ بالذال لا بالنون من شحذها احدها تشحيذ السكين احده والتشحيذ مبالغة والتشحيذ مبالغة التشاد صيغة الاحد في التشحيذ بمعنى الالحاح من السؤال وتعرض الطلب ... أن يقال تشحيات على سبيل الابدال ... القاموس انه ورد ... المنيبة فالتشحيذ ... العوام لما في القاموس ... تبدل المنتشر بالمنتشر ... فليس في كلامهم غلط اه

نصه

تقديره في الدنيا أو مضى أو صبر ونحوه وعلى هذا فقوله قتل في محل جر صفة لنبي ووصف بصفتين بكونه قتل وبكونه معه ربيون الوجه الرابع ان يكون قتل فارغا من الضمير مسندا الى ربيون وفي هذه الجملة حينئذ احتمالان احدهما أن تكون خبرا لكأين والثاني أن تكون في محل جر صفة لنبي والخبر محذوف على ما تقدم وادعاء حذف الخبر ضعيف لاستقلال الكلام بدونه وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو قتل مبنيا للمفعول وقتادة كذلك الا انه شدد التاء والباقي السبعة قاتل وكل من هذه الافعال يصلح أن يرفع ضمير نبي وأن يرفع ربيون على ما تقدم تفصيله والربيون جمع ربي وهو العالم منسوب الى الرب وانما كسرت راؤه تغييرا في النسب نحو امسي بالكسر منسوب الى امس وقيل كسر للاتباع وقيل لا تغيير فيه ومنسوب الى الربة وهي الجماعة وهذه القراءة بكسر الراء قراءة الجمهور وقرأ علي وابن مسعود وابن عباس والحسن ربيون بضم الراء وهو من تغيير النسب ان قلنا هو منسوب الى الرب وقيل لا تغيير فيه وهو منسوب الى الربة وهي الجماعة اذ فيها لغتان الكسر والضم وقرأ ابن عباس في رواية قتادة بفتحها على الاصل ان قلنا منسوب الى الرب والافصح تغيير النسب ان قلنا انه منسوب الى الربة قال ابن جني والفتح لغة تميم وقال النقاش هم المكثرون العلم من قولهم ربا يربو اذا كثر انتهت (قوله معه) أي حال كون الربيين معه في القتال والقتل للبعض منهم لا له لانه لم يرد ان نبيا من الانبياء قتل في جهاد قط فقد قال سعيد بن جبير ما سمعنا بنبي قتل في القتال وقال الحسن البصري وجماعة لم يقتل نبي في حرب قط اه أبو السعود ويمكن أن يراد بالمعية المعية في الدين أي حال كونهم مصاحبين له في الدين (قوله ربيون) قال البيضاوي أي ربانيون علماء اتقياء أو عابدون لربهم وقيل جماعات والربي منسوب الى الربة وهي الجماعة للمبالغة اه (قوله فما وهنوا) الضمير في وهنوا يعود الى الربيين بجملتهم ان كان قتل مسندا الى ضمير النبي وكذا في قراءة قاتل سواء كان مسندا الى ضمير النبي او الى الربيين فان كان مسندا الى الربيين فالضمير يعود على بعضهم وقد تقدم ذلك عند الكلام في ترجيح قراءة قاتل والجمهور على وهنوا بفتح الهاء والاعمش وأبو السمال بكسرها وهما لغتان وهن يهن كوعد يعد ووهن يوهن كوجل يوجل وروى عن أبي السمال أيضا وعكرمة وهنوا بسكون الهاء وهو من تخفيف فعل لانه حرف حلق نحو نعم وشهد في نعم وشهد ولما متعلق بوهنوا وما يجوز أن تكون موصولة اسمية أو مصدرية أو نكرة موصوفة والجمهور قرأوا ضعفوا بضم العين وقرئ ضعفوا بفتحها وحكاها الكسائي لغة اه سمين (قوله وما استكانوا) أصل هذا الفعل استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليصنع به ما يريد والالف تولدت من اشباع الفتحة اه أبو السعود وعبارة السمين فيه ثلاثة أقوال أحدها انه استفعل من الكون والكون الذل وأصله استكون فنقلت حركة الواو على الكاف ثم قلبت الواو ألفا وقال الازهري وأبو علي ألفه من ياء والاصل استكين فقلب بالياء ما فعل بالواو الثالث قال الفراء وزنه افتعل من السكون وانما اشبعت الفتحة فتولد منها ألف كقوله أعوذ بالله من العقراب * الشائلات عقد الاذنابا

ربيون جموع كثيرة فما وهنوا جبنوا لما أصابهم في سبيل الله من الجراح وقتل أنبيائهم وأصحابهم وما ضعفوا عن الجهاد وما استكانوا خضعوا لعدوهم

بين العقرب الشائلة انتهت (قوله كما فعلتم) راجع لقوله فما وهنوا الخ اهـ (قوله وماكان قولهم) الجمهور على نصب قولهم خبرا مقدما والاسم أن وما في حيزها تقديره وماكان قولهم الا قولهم هذا الدعاء أي هو دأبهم وديدنهم وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية عنهما برفع قولهم على انه اسم والخبر أن وما في حيزها وقراءة الجمهور أولى لانه اذا اجتمع معرفتان فالاولى أن تجعل الاعرف منهما اسما وأن وما في حيزها اعرف قالوا لانها تشبه المضمر من حيث انها لا تضمر ولا توصف ولا يوصف بها وقولهم مضاف لمضمر فهو في رتبة العلم فهو أقل تعريفا اهـ سمين وعبارة أبي السعود وماكان قولهم كلام مبين لمحاسنهم القولية معطوف على ماقبله من الجمل المبينة لمحاسنهم الفعلية والاستثناء مفرغ من أعم الاشياء أي ماكان قولا لهم عند لقاء العدو واقتحام مضايق الحرب واصابة ما أصابهم من فنون الشدائد والاهوال شيء من الاشياء الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا أي صغائرنا واسرافنا في أمرنا أي تجاوزنا الحد في ارتكاب الكبائر أضافوا الذنوب والاسراف الى أنفسهم مع كونهم ربانيين براءة من التفريط في جنب الله تعالى هضما لها واستقصارا لهم واسنادا لما أصابهم الى أعمالهم وقدموا الدعاء بمغفرتها على ما هو الاهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم وثبت اقدامنا أي في مواطن الحرب بالتقوية والتأييد من عندك أو ثبتنا على دينك الحق وانصرنا على القوم الكافرين تقريبا له الى حيز القبول فان الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن زكاء وطهارة أقرب الى الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواظبين على هذا الدعاء من غير أن يصدر عنهم قول يوهم شائبة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين وفيه من التعريض بالمنهزمين ما لا يخفى انتهت (قوله ايذانا بأن ما أصابهم الخ) معمول لقوله قالوا أي قالوا ذلك ايذانا الخ (قوله فآتاهم الله) أي بسبب دعائهم المذكور وقوله النصر والغنيمة فيه ان الغنيمة لم تحل لغير نبينا صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يقال المراد ان الله أكرمهم بتمكينهم من أخذ أموال الكفار اهانة لهم وان كانت بعد ذلك تأتي لها نار تأكلها اشارة الى قبول المجاهدين والرضى عنهم (قوله أي الجنة) تفسير لثواب الآخرة والمراد بالجنة بعضها الذي يقابل أعمالهم الصالحة ويستحقونه بها وقوله التفضل فوق الاستحقاق المراد من هذه العبارة ان المراد بحسن الثواب زيادة على ما يستحق بالعمل يتفضل الله بها عليهم كأنه قال فآتاهم الله ثواب الدنيا وزيادة من نعيم الجنان على ما يستحق بالعمل وعبارة الخازن فآتاهم الله ثواب الدنيا يعني النصر والغنيمة وقهر الاعداء والثناء الجميل وغفران الذنوب والخطايا وحسن ثواب الآخرة يعني الجنة وما فيها من النعيم المقيم وانما خص ثواب الآخرة بالحسن تنبيها على جلالته وعظمته لانه غير زائل ولم يشب بتنغيص ولم يصف ثواب الدنيا بالحسن لقلته ولانه سريع الزوال مع ما يشوبه من التنغيص والله يحب المحسنين يعني الذين يفعلون مثل فعل هؤلاء انتهت (قوله يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا الخ) نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان محمد نبيا لما قتل وقيل ان تستكينوا لابي سفيان واشياعه وتستأمنوهم يردوكم الى دينهم وقيل عام في مطاوعة الكفرة والنزول

كما فعلتم حين قيل قتل النبي (والله يحب الصابرين) على البلاء أي يثيبهم (وما كان قولهم) عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم (إلا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا) تجاوزنا الحد (في أمرنا) إيذانا بأن ما أصابهم لسوء فعلهم وهضما لأنفسهم (وثبت أقدامنا) بالقوة على الجهاد (وانصرنا على القوم الكافرين فآتاهم الله ثواب الدنيا) النصر والغنيمة (وحسن ثواب الآخرة) أي الجنة وحسنه التفضل فوق الاستحقاق (والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا)

على حكمهم فانه يستجر الى موافقتهم ام بيضاوى وقوله تستكينوا أى تخضعوا وقوله
يستجر أى يقتضى جرهم (قوله فيما يأمرونكم) اذ قالوا يوم أحد ارجعوا الى دين
آبائكم ام كرخى (قوله خاسرين) اى فى الدارين اما خسران الدنيا فلان
اشق الاشياء على العقلاء فى الدنيا الانقياد الى العدو واظهار الحاجة واما خسران الآخرة
فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع فى العقاب المخلد ام كرخى (قوله بل الله) اضراب
عما فهم من مضمون الشرطية كأنه قيل فليسوا أنصارا لكم حتى تطيعوهم بل الله الخ
ام أبو السعود (قوله سنلقى) الجمهور بنون العظمة وهو التفات من الغيبة فى قوله
وهو خير الناصرين وذلك للتنبيه على عظم ما يلقيه تعالى وقرأ أيوب السختيانى سيلقى
بالغيبة جريا على الاصل وقدم المجرور على المفعول به اهتماما بذكر المحل قبل ذكر الحال
والالقاء هنا مجاز لان أصله فى الاجرام فاستعير هنا والرعب بضم الراء والعين فى قراءة
ابن عامر والكسائى وقرأ الباقون بالاسكان فقيل لغتان وقيل الاصل الضم وخفف
وهو الخوف يقال رعبته فهو مرعوب وأصله الامتلاء يقال رعبت الحوض أى ملأته
وسيل راعب أى ملأ الوادى ام سمين وفى المصباح رعبت رعبا من باب نفع خفت
ويتعدى بنفسه وبالهمزة أيضا فيقال رعبته وأرعبته والاسم الرعب بالضم وبضم العين
للاتباع ورعبت الاناء ملأته انتهى وهذه الآية نزلت فى أثناء القتال أو عقب انقضائه
ام أبو السعود (قوله بعد ارتحالهم من أحد) اى وقد نزلوا بمحل بوزن جبل موضع
قريب من المدينة فقال بعضهم لبعض ما صنعتم شيئا فقد بقى من القوم وجوه ورؤساء
يجمعون عليكم فارجعوا لنستأصل من بقى فقال بعض آخر منهم لا تفعلوا فان الدولة لكم
فلو رجعتم لربما كانت عليكم ام من شرح المواهب وخرج صلى الله عليه وسلم فى أثرهم
فى ستمائة وثلاثين وهم الذين شهدوا أحدا حتى نزل بحمراء الاسد وهو مكان على ثمانية
أميال من المدينة فلم يدرك منهم أحدا وتمام الكلام مبسوط فى كتب السير ام (قوله
بما أشركوا) متعلق بسنلقى دون الرعب ام أبو السعود وقوله ما لم ينزل به أى بعبادته
وقوله حجة سميت سلطانا لوضوحها وانارتها أو لقوتها أو لحدتها ونفوذها ام أبو السعود
(قوله ومأواهم النار الخ) بيان لاحوالهم فى الآخرة بعد بيان أحوالهم فى الدنيا
انتهى أبو السعود (قوله وبئس مثوى الظالمين) فى جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم
رمز الى خلودهم فيها فان المثوى مكان الاقامة المنبئة عن المكث وأما المأوى فهو
المكان الذى يأوى اليه الانسان ام أبو السعود وقدم المأوى على المثوى لانه على
الترتيب الوجودى يأوى ثم يثوى ام كرخى (قوله هى) هذا هو المخصوص بالذم
(قوله ولقد صدقكم الله وعده) نزلت لما اجتمع المؤمنون بعد رجوعهم للمدينة وقال
بعضهم لبعض من أين أصابنا وقد وعدنا الله بالنصر وهو ما وعدهم على لسان نبيه حيث قال
للرماة لا تبرحوا من مكانكم ولن نزال غالبين ما ثبتم مكانكم وقد كان كذلك فان المشركين
لما أقبلوا جعل الرماة يرمونهم والباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون
على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا حتى قتلوا منهم فوق العشرين ام أبو السعود وصدق

فيما يأمرونكم به (يردوكم على أعقابكم) الى الكفر (فتنقلبوا خاسرين) (بل الله مولاكم) ناصركم (وهو خير الناصرين) فأطيعوه دونهم (سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) بسكون العين وضمها الخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من أحد على العود واستئصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا (بما أشركوا) بسبب اشراكهم (بالله ما لم ينزل به سلطانا) حجة على عبادته وهو الاصنام (ومأواهم النار وبئس مثوى) مأوى (الظالمين) الكافرين هى (ولقد صدقكم الله وعده) اياكم بالنصر

(إذ تحسونهم) تقتلونهم
(بإذنه) بإرادته (حتى إذا
فشلتم) جبنتم عن القتال
(وتنازعتم) اختلفتم
(في الأمر) أي أمر النبي
بالمقام في سفح الجبل
للرمي فقال بعضكم
نذهب فقد نصر أصحابنا
وبعضكم لا نخالف أمر
النبي صلى الله عليه وسلم
(وعصيتم) أمره فتركتم
المركز لطلب الغنيمة (من
بعد ما أراكم) الله (ما
تحبون) من النصر و
جواب إذا دل عليه ما قبله
أي منعكم نصره (منكم
من يريد الدنيا) فترك
المركز للغنيمة (ومنكم
من يريد الآخرة) فثبت
به حتى قتل كعبد الله
بن جبير وأصحابه (ثم
صرفكم) عطف على جواب
إذا المقدر ردكم بالهزيمة
(عنهم) أي الكفار
(ليبتليكم) ليمتحنكم
فيظهر المخلص من غيره
(ولقد عفا عنكم) ما
ارتكبتموه (والله ذو
فضل على المؤمنين)
بالعفو اذكروا (إذ
تصعدون) تبعدون
في الأرض

يتعدى لاثنين أحدهما بنفسه والآخر بالحرف وقد يحذف كهذه الآية والتقدير صدقكم في وعده كقوله صدقته في الحديث وإذ تحسونهم معمول لصدقكم أي صدقكم في هذا الوقت وهو وقت قتلهم وأجاز أبو البقاء أن يكون معمولا للوعد في قوله وعده وفيه نظر لأن الوعد متقدم على هذا الوقت يقال حسه أحسه أي قتله وقوله بإذنه متعلق بمحذوف لأنه حال من فاعل تحسونهم أي تقتلونهم مأذونا لكم في ذلك اهـ سمين وفي المختار إذ تحسونهم أي تستأصلونهم قتلا وبابه رد اهـ (قوله تقتلونهم) أي قتلا كثيرا فاشيا من حسه إذا أبطل حسه وإذ هو ظرف لصدقكم اهـ أبو السعود وعبارة الكرخي قوله تقتلونهم أشار به إلى المراد به هنا لأنه وقع بمعنى علم ووجد وأصله أبصر ثم وضع موضع العلم والوجود ومنه قوله تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفر أي علم ومنه قوله تعالى هل تحس منهم من أحد أي ترى وبمعنى الطلب ومنه قوله تعالى فتحسسوا من يوسف وأخيه أي اطلبوا خبره اهـ (قوله حتى إذا فشلتم) في حتى هذه قولان أحدهما أنها حرف جر بمعنى إلى وفي متعلقها حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنها متعلقة بتحسونهم أي تقتلونهم إلى هذا الوقت والثاني أنها متعلقة بصدقكم وهو ظاهر قول الزمخشري حيث قال ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت فشلكم والثالث أنها متعلقة بمحذوف دل عليه السياق تقديره دام لكم ذلك إلى وقت فشلكم القول الثاني أنها حرف ابتداء داخلة على الجملة الشرطية وإذا على بابها من كونها شرطية وفي جوابها حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنه وتنازعتم قاله الفراء وتكون الواو زائدة والثاني أنه ثم صرفكم وثم زائدة وهذان القولان ضعيفان جدا والثالث وهو الصحيح أنه محذوف ولتقلقلت عباراتهم في تقديره فقدره ابن عطية انهزمتم وقدره الزمخشري منعكم نصره وقدره أبو البقاء بان لكم أمركم ودل على ذلك قوله منكم من يريد الدنيا الخ وقدره غيره امتحنتم وقدره بعضهم انقسمتم إلى قسمين ويدل عليه ما بعده وهو نظير فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد واختلفوا في إذا هذه هل هي على بابها أم بمعنى إذ والصحيح الأول سواء قلنا إنها شرطية أم لا اهـ سمين وفي المصباح فشل فشلا فهو فشل من باب تعب وهو الجبان الضعيف القلب اهـ (قوله وتنازعتم في الأمر) المراد به ضد النهي كما أشار إليه الشارح والكلام على حذف مضاف أي في امتثال أمره وقوله في سفح الجبل أي أصله وفي المختار وسفح الجبل أسفله اهـ وفي المصباح وسفح الجبل وجهه اهـ (قوله لطلب الغنيمة) أي لأجل طلبها أي تحصيلها (قوله من النصر) أي في ابتداء الأمر ولما خالفوا أمر النبي تغير الحال عليهم اهـ شيخنا (قوله ما قبله) وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده (قوله فترك المركز للغنيمة) أي لأجلها أي لأجل تحصيلها (قوله عطف على جواب إذا المقدر) أي فقوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه اهـ كرخي (قوله ردكم بالهزيمة) أي هزمكم (قوله ولقد عفا عنكم) أي تفضلا لما علم من ندمكم على المخالفة اهـ أبو السعود (قوله إذ تصعدون) العامل في إذ قيل مضمر أي اذكروا

وقال الزمخشري صرفكم أوليبتليكم وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون ظرفاً لعصيتم أو تنازعتم او فشلتم وقيل هو ظرف لعفا عنكم وكل هذه الوجوه سائغة وكونه ظرفاً لصرفكم جيد من جهة المعنى ولعفا جيد من جهة القرب وعلى بعض هذه الاقوال تكون المسئلة من باب التنازع وتكون على اعمال الاخير منها لعدم الاضمار في الاول ويكون التنازع في أكثر من عاملين والجمهور على تصعدون بضم التاء وكسر العين من أصعد في الارض اذا ذهب فيها والهمزة فيه للدخول نحو اصبح زيد أي دخل في الصباح فالمعنى اذ تدخلون في الصعود ويبين ذلك قراءة أبي تصعدون في الوادي وقرأ الحسن والسلمي تصعدون من صعد في الجبل أي رقي والجمع بين القراءتين انهم أولا اصعدوا في الوادي فلما ضايقهم العدو صعدوا في الجبل وهذا على رأي من يفرق بين اصعد وصعد وقرأ بعضهم تصعدون بالتشديد وأصلها تتصعدون فحذفت احدى التاءين إما تاء المضارعة وإما تاء تفعل والجمع بين قراءته وقراءة غيره كما تقدم والجمهور تصعدون بتاء الخطاب وابن محيصن يروى عن ابن كثير بياء الغيبة على الالتفات وهو حسن ويجوز ان يعود الضمير على المؤمنين أي والله ذو فضل على المؤمنين اذ يصعدون فالعامل في اذ فضل يقال أصعد أبعد في الذهاب قال الصفى كأنه أبعد كأبعاد الارتفاع وقوله ولا تلوون الجمهور على تلوون بواوين وقرئ بابدال الاولى همزة كراهية اجتماع واوين وليس بقياس لكون الواو عارضة والواو المضمومة تبدل همزة بشروط تقدم ذكرها في البقرة منها أن لا تكون الضمة عارضة كهذه الاية وأصل تلوون تلويون فأعل بحذف اللام وقد تقدم في قوله يلوون ألسنتهم وقرأ الاعمش ورش عن عاصم تلوون بضم التاء من ألوى وهي لغة في لوى فعل وأفعل بمعنى وقرأ الحسن تلون بواو واحدة وخرجوها على انه ابدل الواو همزة ثم نقلت حركة الهمزة على اللام ثم حذفت الهمزة على القاعدة فلم يبق من الكلمة الا الفاء وقال ابن عطية وحذفت احدى الواوين لالتقاء الساكنين اه سمين والمضارع بمعنى الماضي أي صعدتم والمقصود من هذا التذكير التوبيخ أو الامتنان والايقاظ لتشكر النعمة وذلك بالنظر لقوله ثم انزل عليكم الخ اه شيخنا (قوله هاربين) أي من العدو (قوله تعرجون) أي تقيمون من التعريج وهو الاقامة على الشيء والمعنى ولا تلتفتون الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد اه شيخنا وفي المختار والتعريج على الشيء الاقامة عليه يقال عرج فلان على المنزل تعريجا اذا حبس مطيته عليه وأقام اه وفي البيضاوي ولا تلوون على أحد أي لا يقف أحد لاحد ولا ينتظره اه أي لان من شأن المنتظر أن يلوي عنقه اه شهاب (قوله والرسول يدعوكم في أخراكم) مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال والعامل فيها تلوون اه سمين (قوله أي من ورائكم) هذا يقتضي أن في بمعنى من وأخرى بمعنى آخر وعبارة أبي السعود في أخراكم في ساقتكم وجماعتكم الاخرى اه وعلى هذا فالجار والمجرور حال من الرسول اه (قوله يقول الي عباد الله الي عباد الله) تمامه أنا رسول الله من يكر فله الجنة اه بيضاوي (قوله فأثابكم) فيه وجهان أحدهما انه معطوف على تصعدون وتلوون ولا يضر كونهما مضارعين لانهما ماضيان في المعنى لان

هاربين (ولا تلوون) تعرجون (على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم) أي من ورائكم يقول إلي عباد الله إلي عباد الله (فأثابكم) فجازاكم (غماً) بالهزيمة (بغم) بسبب غمكم للرسول بالمخالفة

اذا المضافة اليهما صيرتهما ماضيين فكان المعنى اذ صعدتم ولا تلويتم والثاني انه معطوف
على صرفكم اهـ سمين وسميت العقوبة التي نزلت بهم ثوابا على سبيل المجاز لان لفظة
الثواب لا يستعمل في الاغلب الا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لانه ماخوذ من ثاب
اذا رجع فأصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا او شرا
فمتى حملنا لفظ الثواب على أصل اللغة كان حقيقة ومتى حملناه على الاغلب كان مجازا
اهـ خازن (**قوله** أي مضاعفا) أي زائدا (**قوله** متعلق بعفا) وعلى هذا فلا نافية
لا زائدة أي عفا عنكم لاجل أن ينتفي حزنكم فقوله فلا زائدة راجع للثاني فقط والمعنى
عليه فجازاكم بالغم لاجل ان تحزنوا اهـ شيخنا (**قوله** ولا ما اصابكم) لا زائدة اهـ
خازن (**قوله** ثم انزل عليكم الخ) معطوف على فاثابكم المعطوف على صرفكم أي
صرفكم عنهم فاثابكم غما ثم انزل اهـ ابو السعود وقوله من بعد الغم التصريح بالبعدية
مع دلالة ثم عليها وعلى التراخي لزيادة البيان وتذكير عظم النعمة اهـ ابو السعود
(**قوله** امنة أمنا) نصب على المفعولية ولا يصح جعلها مفعولا لاجله لاختلال الشرط
وهو اتحاد الفاعل فان فاعل نزل غير فاعل الامنة وقضية تقريره ان الامن والامنة بمعنى
واحد وقيل الامن يكون مع زوال سبب الخوف والامنة مع بقاء سببه اهـ كرخي أي
ونزل الله عليكم الامن حتى أخذكم النعاس وعن أبي طلحة غشينا النعاس في المصاف حتى
كان السيف يسقط من يد أحدنا فيأخذه ثم يسقط فيأخذه اهـ (**قوله** بدل) أي بدل
كل من كل بالنظر لما صدقهما وقيل بدل اشتمال لان كلا من الامنة والنعاس مشتمل على
الآخر واختاره السمين اهـ كرخي (**قوله** يغشى طائفة منكم الخ) قال ابن عباس
آمنهم يومئذ بنعاس يغشاهم وانما ينعس من يأمن والخائف لا ينام وفي القاء النعاس على
المؤمنين دون المنافقين معجزة باهرة قال النعاس كان سبب أمن المؤمنين وعدمه كان سبب
خوف المنافقين اهـ خازن (قوله بالياء) أي في قراءة الجمهور اسنادا الى ضمير النعاس
أي يغشى هو وقوله والتاء أي في قراءة حمزة والكسائي اسنادا الى ضمير امنة أي
تغشى هي اهـ كرخي (**قوله** فكانوا يميدون) أي يميلون كما في بعض النسخ أي يميلون من
النعاس والحجف بفتحتين جمع حجفة كذلك اسم للترس والدرقة وفي المصباح ماد يميد ميدا
من باب باع وميدانا بفتح الياء تحرك اهـ وفيه أيضا الحجفة الترس الصغير يطارق بين جلدين
والجمع حجف وحجفات مثل قصبة وقصب وقصبات اهـ (**قوله** وطائفة قد أهمتهم انفسهم
جملة مستأنفة مسوقة لبيان حال المنافقين كما أشار اليه في التقرير اهـ كرخي (قوله
دون النبي واصحابه) أي دون نجاة النبي وأصحابه (**قوله** يظنون بالله) اي في الله
أي في حكمه والجملة حال من الضمير المنصوب في اهمتهم أو استئناف على وجه البيان لما قبله
اهـ كرخي (**قوله** ظنا غير الظن الحق) اشارة الى انه منصوب على المصدر تأكيدا
ليظنون اهـ كرخي (قوله أي كظن الجاهلية) أشار به الى انه مصدر منصوب
بنزع الخافض وقال القاضي بدل من غير الحق وهو الظن المختص بالملة الجاهلية وأهلها
وفي اضافة ظن الى الجاهلية كما قال الشيخ سعد الدين التفتازاني وجهان أحدهما أن

وقيل الباء بمعنى على أي مضاعفا على غم فوات الغنيمة (لكيلا) متعلق بعفا أو اثابكم فلا زائدة (تحزنوا على ما فاتكم) من الغنيمة (ولا ما اصابكم) من القتل والهزيمة (والله خبير بما تعملون ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة) امنا (نعاسا) بدل (يغشى) بالياء والتاء (طائفة منكم) وهم المؤمنون فكانوا يميدون تحت الحجف وتسقط السيوف منهم (وطائفة قد اهمتهم انفسهم) اي حملتهم على الهم فلا رغبة لهم الا نجاتها دون النبي واصحابه فلم يناموا وهم المنافقون (يظنون بالله) ظنا (غير) الظن (الحق) اي (ظن الجاهلية) حيث اعتقدوا ان النبي قتل او لا ينصر

يكون من إضافة الموصوف إلى مصدر الصفة ومعناها الاختصاص بالجاهلية كما في حاتم
الجود ورجل صدق على معنى حاتم المختص بوصف الجود ورجل مختص بوصف الصدق
والثاني أن يكون من إضافة المصدر إلى الفاعل على حذف المضاف أي ظن أهل الجاهلية
أي الشرك والجهل بالله اهـ كرخي (قوله يقولون) بدل من يظنون وقولهم ما أشار به
إلى أنه استفهام إنكاري فيكون معناه النفي اهـ كرخي (قوله من شيء) اما مبتدأ
خبره لنا أو فاعل بلنا لاعتماده على الاستفهام ومن عليهما زائدة كما قرره ومن الأمر حال
من المبتدأ لأنه لو تأخر عن شيء لكان نعتا له فيتعلق بمحذوف أو بالفاعل وهو شيء لكونه
مرفوعا حقيقة لا مجرورا اهـ كرخي (قوله يخفون في أنفسهم) أي يقولون فيما بينهم
بطريق الخفية اهـ أبو السعود والجملة حال من ضمير يقولون اهـ كرخي (قوله
بيان لما قبله) أي استئناف على وجه البيان له فلا محل له من الإعراب حينئذ أو بدل من
يخفون والأول أجود كما في الكشاف اهـ كرخي (قوله ما قتلنا) جواب لو وجاء
على الأفصح فإن جوابها إذا كان منفيا بما فالأكثر عدم اللام وفي الإيجاب بالعكس
اهـ كرخي (قوله من الأمر) المراد به الاختيار كما أشار له المفسر (قوله قل لو كنتم
في بيوتكم) أي ولم تخرجوا إلى أحد وقعدتم بالمدينة كما تقولون لبرز الذين كتب عليهم
القتل في اللوح المحفوظ بسبب من الأسباب الداعية إلى البروز وإلى مضاجعهم أي
مصارعهم التي قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هنالك البتة ولم تنفع العزيمة على الإقامة
بالمدينة قطعا فإن قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة في رد مقالتهم الباطلة
حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما في قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت بل عين
مكانه أيضا ولا ريب في تعين زمانه أيضا لقوله تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون روي أن ملك الموت حضر مجلس سليمان عليه السلام فنظر إلى رجل
من أهل المجلس نظرة هائلة فلما قام قال الرجل من هذا فقال سليمان عليه السلام ملك
الموت قال أرسلني مع الريح إلى عالم آخر فإني رأيت منه مرأى هائلا فأمرها عليه السلام
فألقته في قطر سحيق أي بعيد من أقطار العالم فما لبث أن عاد ملك الموت إلى سليمان فقال
كنت أمرت بقبض روح ذلك الرجل في هذه الساعة في أرض كذا فلما وجدته في مجلسك
قلت متى يصل هذا إليها وقتا وصلته الريح إلى ذلك المكان فوجدته هناك فقضي أمر
الله في زمانه ومكانه من غير إخلال بشيء من ذلك اهـ أبو السعود (قوله مصارعهم) أي
الأماكن التي ماتوا فيها عند أحد وقوله فيقتلوا في نسخة فيقتلون وهي أظهر لعدم مقتضى
حذف النون اهـ (قوله وفعل ما فعل) أي ما فعله بالمؤمنين في أحد فهذه العلة أي
قوله ليبتلي معطوفة في الحقيقة على علة مقدرة كأنه قيل فعل ما فعل لمصالح جمة وليبتلي الخ
اهـ أبو السعود (قوله بذات الصدور) أي السرائر والضمائر الخفية التي لا تكاد تفارق
الصدور بل تلازمها وتصاحبها اهـ أبو السعود (قوله الاثني عشر رجلا) أي
أقاموا مع النبي فلم ينهزموا (قوله إنما استزلهم) أي إنما كان سبب توليهم أن الشيطان
أزلهم بوسوسته وقوله ببعض ما كسبوا فحرموا التأييد وقوة القلب اهـ أبو السعود

(يقولون هل) ما (لنا من
الأمر) أي النصر الذي
وعدناه (من) زائدة (شيء
قل) لهم (إن الأمر كله)
بالنصب توكيدا والرفع
مبتدأ خبره (لله) أي
القضاء له يفعل ما يشاء
(يخفون في أنفسهم
ما لا يبدون) يظهرون
(لك يقولون) بيان لما
قبله (لو كان لنا من الأمر
شيء ما قتلنا هاهنا)
أي لو كان الاختيار إلينا
لم نخرج فلم نقتل لكن
أخرجنا كرها (قل) لهم
(لو كنتم في بيوتكم) وفيكم
من كتب الله عليه القتل
(لبرز) خرج (الذين
كتب) قضي (عليهم
القتل) منكم (إلى مضاجعهم)
مصارعهم فيقتلوا ولم
ينجهم قعودهم لأن قضاءه
تعالى كائن لا محالة (و)
فعل ما فعل بأحد (ليبتلي) يختبر
(الله) ما في صدوركم من الإخلاص
والنفاق (وليمحص) يميز
(ما في قلوبكم والله عليم
بذات الصدور) بما في
القلوب لا يخفى عليه شيء
وإنما يبتلي ليظهر للناس
(إن الذين تولوا منكم
عن القتال يوم التقى
الجمعان) جمع المسلمين وجمع
الكفار بأحد وهم
المسلمون إلا اثني عشر
رجلا (إنما استزلهم)
أزلهم (الشيطان)
بوسوسته

(قوله ببعض) أي بشؤم بعض ما كسبوا من الذنوب وبسبب زلة منهم قدر الشيطان
على استزلالهم وعلى هذا إنهم لم يتولوا عنادا ولا فرارا من الزحف رغبة منهم في الدنيا
وإنما ذكرهم الشيطان ذنوبا كانت لهم فكرهوا لقاء الله إلا على حال يرتضونها قاله الزجاج
وقيل لما أذنبوا بمفارقة المركز أزلهم الشيطان بهذه المعصية وإليه أشار في التقرير اهـ
كرخي (قوله ولقد عفا الله عنهم) أي لتوبتهم واعتذارهم اهـ كرخي (قوله إن
الله غفور حليم) تعليل لقوله ولقد عفا الله عنهم اهـ (قوله كالذين كفروا) أي في بعض
الأمور (قوله وقالوا لإخوانهم) أي في الكفر والنفاق وقيل في النسب وكانوا مسلمين
اهـ خازن (قوله إذا ضربوا في الأرض) أي سافروا فيها وبعدوا للتجارة أو غيرها
وإيثار إذا المفيدة لمعنى الاستقبال على إذ المفيدة لمعنى المضي لحكاية الحال الماضية إذ المراد
الزمن المستمر المتقادم للحال الذي عليه بدء أمر استحضار الصورة قال الزجاج إذا هنا
تنوب عما مضى من الزمان وما يستقبل يعني أنها لمجرد الوقت أو يقصد بها الاستمرار و
ظرفيتها لقولهم إنما هي باعتبار ما وقع فيها لا الحقيقي إنها ظرف له لا لقولهم كأنه
قيل قالوا لأجل ما أصاب إخوانهم حين ضربوا الخ اهـ أبو السعود (قوله فماتوا) أخذه
من قوله ما ماتوا وقوله فقتلوا أخذه من قوله وما قتلوا اهـ (قوله أو كانوا غزا) عطف
خاص وذكره بعد دخوله فيما قبله لأنه المقصود في المقام وما قبله توطئة له على أنه قد يوجد
بدون الضرب في الأرض كما في قصة أحد والنادر لم يغزوا وغيره والإيذان باستمرار اتصافهم
بعنوان كونهم غزاة اهـ أبو السعود (قوله جمع غاز) على حد قوله فعل لفاعل وفاعله
البين وهو منصوب بفتحة مقدرة على الألف المنقلبة عن الواو وحذفت لالتقاء الساكنين
وأصله غزو تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لما ذكر اهـ شيخنا
وفي السمين والجمهور على غزا بالتشديد جمع غاز وقياسه غزاة كرام ورماة ولكنهم حملوا
المعتل على الصحيح في نحو ضارب وصائم وقرأ الحسن غزا بالتخفيف وفيه وجهان أحدهما
أنه خفف الزاي كراهة التثقيل في الجمع والثاني أن أصله غزاة كقضاة ورماة ولكنه حذف
تاء التأنيث لأن نفس الصيغة دالة على الجمع فالتاء مستغنى عنها اهـ (قوله لو كانوا)
مقول القول وقوله عندنا أي مقيمين عندنا (قوله أي لا تقولوا) أي ولا تعتقدوا
مقتضى هذا القول المذكور فالمقصود النهي عن هذا القول واعتقاد مضمونه كما يشير له
قوله ليجعل الخ فإن الذي جعل حسرة هو الاعتقاد اهـ أبو السعود (قوله في عاقبة أمرهم)
أشار به إلى أن هذه اللام ليست لام العلة كما هو ظاهر بل لام العاقبة على حد ليكون
لهم عدوا وحزنا اهـ شيخنا وعلى هذا فتتعلق بقالوا والمعنى أنهم قالوا ذلك لغرض
من أغراضهم فكان عاقبة قولهم ومصيره إلى الحسرة والندامة كقوله فالتقطه آل فرعون
ليكون لهم عدوا وحزنا إذ لم يلتقطوه لذلك لكن كان مآله لذلك والجعل هنا بمعنى التصيير
وحسرة مفعول ثان وفي قلوبهم يجوز أن يتعلق بالجعل وهو أبلغ أو بمحذوف على أنه صفة
للنكرة قبله واختلف في المشار إليه بذلك فعن الزجاج هو الظن ظنوا أنهم لو لم يحضروا
لم يقتلوا وقال الزمخشري هو النطق بالقول والاعتقاد وأجاز ابن عطية أن يكون المشار

ببعض ما كسبوا) من الذنوب وهو مخالفة أمر النبي (ولقد عفا الله عنهم إن الله غفور) للمؤمنين (حليم) لا يعجل على العصاة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) أي المنافقين (وقالوا لإخوانهم) أي في شأنهم (إذا ضربوا) سافروا (في الأرض) فماتوا (أو كانوا غزا) جمع غاز فقتلوا (لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا) أي لا تقولوا كقولهم (ليجعل الله ذلك) القول في عاقبة أمرهم (حسرة في قلوبهم)

والانتهاء صحاح اه سمين (قوله فذ لم يمعن الميت فتعود) فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الموت ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لاسباب السلامة اه أبو السعود (قوله والله بما تعملون بصير) تهديد للمؤمنين على أن يماثلوهم وهذا على قراءة التاء وأما على قراءة الياء فهو وعيد للذين كفروا وما يعملون عام شامل لقولهم المذكور ومنشأه الذي هو اعتقادهم ولما ترتب على ذلك من الاعمال ولذلك تعرض لعنوان البصر اه أبو السعود فقول الشارح فيجازيكم هو على قراءة التاء ويقال على الاخرى فيجازيهم اه شيخنا (قوله ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم) شروع في تحقيق ان ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله تعالى ليس مما ينبغي ان يحذر بل مما يجب ان يتنافس فيه المتنافسون اثر ابطال ترتبه عليهما اه أبو السعود (قوله لام قسم) أي موطئة للقسم أي دالة على قسم مقدر (قوله بضم الميم وكسرها) قراءتان سبعيتان والاول من مات يموت كقال يقول وتصرف فيه في الماضي فان أصله موت تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا وفي المضارع فان أصله يموت نقلت حركة الواو الى الساكن قبلها والثاني أصله في الماضي موت كخوف تحركت الواو وانفتح ما قبلها كما سبق فهو من باب علم وأصله في المضارع يموت بوزن يعلم نقلت فتحة الواو الى الساكن قبلها ثم قلبت ألفا مثل خاف فيقال في الماضي عند اسناده لتاء الضمير متم كما يقال خفتم وأصله موتم بوزن خفتم ثم نقلت كسرة الواو الى الميم بعد سلب حركتها ثم حذفت الواو لالتقاء الساكنين اه شيخنا وعبارة السمين فأما الضم فمن فعل يفعل بضم العين من ذوات الواو وكل ما كان كذلك فقياسه اذا اسند الى تاء المتكلم وأخواتها ان تضم فاؤه اما من أول وهلة واما أن يبدل الفتحة ضمة ثم تنقلها الى الفاء على الخلاف بين التصريفيين فيقال في قام وقال وطال قمت وقمنا وقلت وقلنا وطلت وطلنا وما أشبهه وهذا جاء مضارعه على يفعل بضم العين نحو يموت وأما الكسر فالصحيح من قول أهل العربية انه من لغة من يقول مات يمات كخاف يخاف والاصل موت بكسر العين كخوف فجاء مضارعه على يفعل بفتح العين فعلى هذه اللغة يلزم ان يقال في الماضي المسند الى التاء أو احدى أخواتها مت بالكسر ليس الا وسببه أنا نقلنا حركة الواو الى الفاء بعد سلبها حركتها دلالة على بنية الكلمة في الاصل اه (قوله أي أتاكم الموت فيه) أي في سبيل الله (قوله على ذلك) أي على ما ذكر من الموت والقتل وعلى بمعنى لام التعليل (قوله واللام) أي لام الابتداء ومدخولها وهو مجموع المبتدا والخبر وقوله جواب القسم وأما جواب الشرط فمحذوف على القاعدة كما قال ابن مالك واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت والتقدير غفر لكم ورحمكم وقوله وهو في موضع الفعل الضمير عائد على مدخول اللام الذي هو مجموع المبتدا والخبر وقوله في موضع الفعل والتقدير ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم ليغفرن الله لكم ويرحمكم لكن يتأمل قوله في موضع الفعل فانه لا حاجة اليه مع ان القسم يجاب بكل من الاسمية والفعلية ولعل المراد كونه الدعوى المعرب ولا يعرب من المفسرين فمن رأيت تأمل (قوله من الدنيا) أي من زهرة

(والله يحيي ويميت) فلا يمنع عن الموت قعود (والله بما تعملون بصير) بالتاء والياء فيجازيكم به (ولئن) لام قسم (قتلتم في سبيل الله) أي الجهاد (أو متم) بضم الميم وكسرها من مات يموت ويمات (لمغفرة) كائنة (من الله) لذنوبكم عليه أي على ذلك (ورحمة) منه لكم واللام ومدخولها جواب القسم وهو في موضع الفعل مبتدأ خبره (خير مما يجمعون) من الدنيا

التى لاجلها تتأخرون عن الجهاد زيادة فى الاجر وفيه اشارة الى أن ما مصدرية والمفعول
محذوف ويجوز أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة والعائد محذوف اه كرخى
(قوله بالتاء والياء) عبارة السمين قرأ الجماعة تجمعون بالخطاب جريا على قوله ولئن
قتلتم وحفص بالغيبة اما على الرجوع على الكفار المتقدمين واما على الالتفات من خطاب
المؤمنين وهذه ثلاثة مواضع تقدم الموت على القتل فى الاول منها وفى الاخير وتقدم
القتل على الموت فى المتوسط وذلك ان الاول لمناسبة ما قبله من قوله اذا ضربوا فى الارض
أو كانوا غزا فرجع الموت ان ضرب فى الارض والقتل لمن غزا وأما الثانى فلانه محل
تحريض على الجهاد فقدم الاهم الاشرف وأما الاخير فلان الموت أغلب اه (قوله
بالوجهين) أى ضم الميم وكسرها وقوله فى الجهاد أو غيره راجع لكل من الفعلين
(قوله لا الى غيره) أى فالتقديم للحصر وفى الخازن وقد قسم بعضهم مقامات العبودية
ثلاثة أقسام فمن عبد الله خوفا من ناره آمنه الله مما يخاف واليه الاشارة بقوله تعالى
لمغفرة من الله ورحمة ومن عبد الله شوقا الى جنته أناله ما يرجو واليه الاشارة بقوله تعالى ورحمة
لأن الرحمة من أسماء الجنة ومن عبد الله شوقا الى وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا
هو العبد المخلص الذى يتجلى له الحق سبحانه وتعالى فى دار كرامته واليه الاشارة بقوله لالى
الله تحشرون انتهى (قوله فبما رحمة) الفاء لترتيب مضمون الكلام على ما ينبئ عنه
السياق من استحقاقهم للملامة والتعنيف بموجب الجبلة البشرية أو من سعة ساحة
مغفرته تعالى ورحمته اه أبو السعود (قوله ما زائدة) أى فاصلة غير كافة للتأكيد
أى فبرحمة عظيمة ونظيره فبما نقضهم ميثاقهم عما قليل جند ما هنالك مما خطاياهم
اغرقوا والعرب قد تزيد فى الكلام للتأكيد ما يستغنى عنه قال تعالى فلما أن جاء البشير فزاد
أن للتأكيد اه كرخى وفى السمين وفى ما وجهان أحدهما أنها زائدة للتوكيد
والدلالة على أن لينه لهم ما كان الا برحمة من الله ونظيره فبما نقضهم ميثاقهم والثانى أنها غير
مزيدة بل هى نكرة وفيها وجهان أحدهما أنها موصوفة برحمة أى فبشئ رحمة والثانى
أنها غير موصوفة ورحمة بدل منها نقله مكى عن ابن كيسان ونقل أبو البقاء عن الاخفش
وغيره أنها نكرة غير موصوفة ورحمة بدل منها كأنه أبهم ثم بين بالابدال وكان من يدعى
أنها غير مزيدة يفر من هذه العبارة فى كلام الله تعالى واليه ذهب أبو بكر الزبيدى كأنه
لا يجوز أن يقال فى القرآن هذا زائد أصلا وهذا فيه نظر لان القائلين بكون هذا زائدا
لا يعنون انه يجوز سقوطه ولا انه مهمل لا معنى له بل يقولون زائد للتوكيد فله أسوة بسائر
ألفاظ التوكيد الواقعة فى القرآن وما كما تزاد بين الباء ومجرورها تزاد أيضا بين عن ومن
والكاف ومجروراتها كما سيأتى اه (قوله أى سهلت أخلاقك الخ) عبارة الخازن
أى سهلت لهم أخلاقك وكثرت احتمالك ولم تسرع اليهم بتعنيف على ما كان منهم يوم أحد
انتهت (قوله ولو كنت فظا) أى ولو لم تكن كذلك بل كنت فظا الخ اه أبو السعود
والفظاظة الجفوة فى المعاشرة قولا وفعلا والغلظة التكبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة
القسوة فى القلب وقال الراغب الفظ كريه الخلق وذلك مستعار من الفظ وماء الكرش

فيهم (الايم)
بالتاء والياء (ولئن) لام قسم (متم)
بالوجهين (أو قتلتم) اولى
فى الجهاد أو غيره (لإلى
الله) لا الى غيره (تحشرون)
فى الآخرة فيجازيكم (فبما)
ما زائدة (رحمة من الله
لنت) يا محمد (لهم) أى سهلت
أخلاقك اذ خالفوك
(ولو كنت فظا) سيء الخلق

وذلك مكروه شرعا الا في ضرورة وقال الغلظة ضد الرقة ويقال غلظ وغلظ بالكسر والضم وعن الغلظة تنشأ الفظاظة فلم قدمت فقيل قدم ما هو ظاهر للحس على ما هو خاف في القلب لانه كما تقدم ان الفظاظة الجفوة في العشرة قولا وفعلا والغلظ قساوة القلب وهذا أحسن من جعلهما بمعنى وجمع بينهما تأكيدا والانفضاض التفرق في الاجزاء وانتشارها ومنه فض ختم الكتاب ثم استعير هنا لانفضاض الناس ونحوهم اهـ سمين (قوله فاغلظت لهم) في نسخة عليهم (قوله فاعف عنهم الخ) جاء على أحسن النسق وذلك انه أمره أولا بالعفو عنهم فيما يتعلق بخاصة نفسه فاذا انتهوا الى هذا المقام امر ان يستغفر لهم ما بينهم وبين الله تعالى لتنزاح عنهم التبعات فلما صاروا الى هنا أمر بان يشاورهم في الامر اذ صاروا خالصين من التبعتين متصفين منهما اهـ سمين (قوله من الحرب وغيره) شامل للديني والدنيوي لان التعليل المذكور علل به من حمل الامر على الديني ومن حمله على الدنيوي علله بالاستعانة والاستظهار برأيهم فيما يشاورهم فيه فجمع الشارح بين القولين وجعلهم قولا واحدا فاستشارته إياهم في الدنيوي ظاهرة وفي الديني تطييبا الخ وهذا لا ينافي ان الديني بالوحي هكذا يستفاد من الخازن ونصه واختلف العلماء في المعنى الذي من أجله أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشاورة لهم مع كمال عقله وجزالة رأيه ونزول الوحي عليه ووجوب طاعته على كافة الخلق فيما أحبوا أو كرهوا فقيل هو عام مخصوص والمعنى وشاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد وذلك في أمر الحرب ونحوه من امور الدنيا لتستظهر برأيهم فيما تشاورهم فيه وقيل أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورتهم تطييبا لقلوبهم فان ذلك أعطف لهم عليه واذهب لاضغانهم فان سادات العرب كانوا اذا لم يشاوروا في الامور شق ذلك عليهم وقال الحسن قد علم الله تعالى انه ما به الى مشاورتهم حاجة ولكن أراد أن يستن به من بعده من امته وقيل انما أمر بمشاورتهم ليعلم مقادير عقولهم وافهامهم لا ليستفيد منهم اهـ (قوله وليستن) اي يقتدي بك (قوله بعد المشاورة) أشار به الى ان التوكل ليس هو اهمال التدبير بالكلية والا لكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل مع مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفويض الامر الى الله تعالى والاعتماد عليه بالقلب اهـ كرخي (قوله ان ينصركم الله الخ) عمم الخطاب هنا تشريفا للمؤمنين لايجاب توكلهم عليه تعالى اهـ ابو السعود (قوله يعنكم على عدوكم) أشار به الى أن النصر هنا بمعنى العون لا بمعنى المنع ولا بمعنى الانتقام فانه قد جاء بمعناهما قال تعالى فمن ينصرني من الله اي فمن يمنعني عذابه وقال تعالى فدعا ربه اني مغلوب فانتصر أي فانتقم منهم بتعجيل العذاب اهـ كرخي (قوله وان يخذلكم) في المصباح خذلته وخذلت عنه من باب قتل والاسم الخذلان اذا تركت نصرته واعانته وتأخرت عنه اهـ وقوله فمن ذا الذي استفهام انكاري كما أشار له اهـ (قوله أي بعد خذلانه) نبه به على ان الهاء تعود على الله تعالى كما هو الاظهر ويكون ذلك على حذف مضاف أي من بعد خذلانه والوجه الثاني أن تعود على الخذل لان المفهوم من الفعل وهو نظير اعدلوا هو أقرب للتقوى اهـ كرخي

لا يخفى ان الحرب مؤنثة فكان المناسب ان يقول من الحرب وغيرها ويمكن انه اعاد الضمير عليها بمعنى القتال قاله شيخنا

(غليظ القلب) جافيا فاغلظت لهم (لانفضوا) تفرقوا (من حولك فاعف) تجاوز (عنهم) ما أتوه (واستغفر لهم) ذنوبهم حتى اغفر لهم (وشاورهم) استخرج آراءهم (في الامر) أي شأنك من الحرب وغيره تطييبا لقلوبهم وليستن بك وكان صلى الله عليه وسلم كثير المشاورة لهم (فاذا عزمت) على امضاء ما تريد بعد المشاورة (فتوكل على الله) ثق به لا بالمشاورة (ان الله يحب المتوكلين) عليه (ان ينصركم الله) يعنكم على عدوكم كيوم بدر (فلا غالب لكم وان يخذلكم) بترك نصركم كيوم أحد (فمن ذا الذي ينصركم من بعده) اي بعد خذلانه

(قوله أي لا ناصر لكم) أشار به إلى أن قوله فمن ذا الذي متضمن للنفي جوابا للشرط الثاني
وفيه لطف بالمؤمنين حيث صرح لهم بعدم الغلبة في الأول ولم يصرح لهم بأنه لا ناصر لهم في
الثاني بل أتى به في صورة الاستفهام وإن كان معناه نفيا ليكون أبلغ كما لا يخفى اهـ
كرخي (قوله لما فقدت قطيفة) أي من الغنيمة (قوله فقال بعض الناس) أي
المنافقين (قوله ما ينبغي) أي لا يمكن كما أشار له في سورة يس بذلك ففسر
الانبغاء بالإمكان اهـ (قوله فلا تظنوا به ذلك) أفاد به أن المراد نفي الغلول عنه صلى الله عليه
وسلم لأن المعنى لا يجتمع الغلول والنبوة لتنافيهما بسبب عصمة النبي وتحريم الغلول فلا
فلا يجوز أن يتوهم فيه ذلك ألبتة اهـ كرخي (قوله أي ينسب إلى الغلول) كقولهم
أكذبته أي نسبته إلى الكذب والظاهر كما قال السمين أن قراءة يغل بالبناء للفاعل
لا يقدر فيها مفعول محذوف لأن الغرض نفي هذه الصفة عن النبي من غير نظر إلى تعلق
بمفعول كقولك هو يعطي ويمنع تريد إثبات هاتين الصفتين اهـ كرخي (قوله ومن يغلل)
الظاهر أن هذه الجملة الشرطية مستأنفة لا محل لها من الإعراب وإنما جيء بها للردع عن
الإغلال وزعم أبو البقاء أنه يجوز أن تكون حالا ويكون التقدير في حال علم الغال بعقوبة
الغلول وهذا وإن كان محتملا لكنه بعيد وما موصولة بمعنى الذي فالعائد محذوف وفي أي
غله ويدل على ذلك الحديث أن أحدهم يأتي بالشيء الذي أخذه على رقبته ويجوز أن تكون
مصدرية على حذف مضاف أي بإثم غلوله اهـ سمين (قوله حاملا له على عنقه) روى الشيخان
عن أبي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول فعظمه
وعظم أمره حتى قال لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول
الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة
على رقبته فرس له حمحمة فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك
لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء فيقول يا رسول الله أغثني فأقول
لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها
صياح فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألفين
أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع تخفق فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك
لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت فيقول
يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئا والرغاء صوت البعير والثغاء صوت الشاة
والرقاع الثياب والصامت الذهب والفضة اهـ خازن والحمحمة صوت الفرس إذا طلب علفه وهو
دون الصهيل والصامت اهـ قسطلاني وفيه أيضا لا ألقين بفتح الهمزة والقاف من اللقاء
وفي رواية بفتح الفاء بدل القاف وفي رواية بضم الهمزة وكسر الفاء من الإلفاء وهو الوجدان
وهو بلفظ النفي المؤكد بالنون ومعناه النهي فهو على حد لا أرينك ههنا أي لا تكن ههنا فأراك
تكن ههنا لا يلقين أحدكم ثم القاء اهـ (قوله ثم توفى كل نفس) هذه الجملة معطوفة على
الجملة الشرطية وفيها إعلام بأن الغال وغيره من جميع الكاسبين لا بد وأن يجازوا فيندرج
الغال تحت هذا العموم أيضا فكأنه ذكر مرتين قال الزمخشري فإن قلت هلا قيل ثم يوفى

أي لا ناصر لكم (وعلى الله) لا غيره (فليتوكل المؤمنون) ونزل لما فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض الناس لعل النبي أخذها (وما كان) ما ينبغي (لنبي أن يغل) يخون في الغنيمة فلا تظنوا به ذلك وفي قراءة بالبناء للمفعول أي ينسب إلى الغلول (ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة) حاملا له على عنقه (ثم توفى كل نفس) الغال وغيره جزاء (ما كسبت) عملت

ماكسب لينفصل به قلت جوع بعاتم دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى واثبت وابلغ اه سمين (قوله وهم) أى كل نفس لايظلمون شيئا لانه عادل فى حكمه (قوله أفمن اتبع رضوان الله) الاستفهام انكارى كما ذكره الشارح والكلام على مثل هذا التركيب قد تقدم من ان البنية بالفاء التقديم على الهمزة وأن مذهب الزمخشرى تقدير فعل بينهما قال الشيخ وتقديره فى مثل هذا التركيب متكلف جدا انتهى والذى يظهر من التقديرات أجعل لك تمييز بين الضال والمهتدى فمن اتبع رضوان الله واهتدى ليس كمن باء بسخط لان الاستفهام هنا للنفى ومن هنا موصول بمعنى الذى فى محل رفع بالابتداء والجار والمجرور الخبر قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون شرطية لان كمن لايصلح أن يكون جوابا يعنى لانه كان يجب اقترانه بالفاء لان المعنى يأباه وبسخط يجوز أن يتعلق بنفس الفعل أى رجع بسخط ويجوز أن يكون حالا فيتعلق بمحذوف أى رجع مصاحبا لسخط أو ملتبسا به ومن الله صفته والسخط الغضب الشديد يقال سخط بفتحتين وهو مصدر قياسى ويقال سخط بضم السين وسكون الخاء وهو غير مقيس اه سمين (قوله لمعصيته) فى نسخة بمعصيته (قوله ومأواه جهنم) معطوف على الصلة عطفا للجملة الاسمية على الجملة الفعلية أى كمن مأواه جهنم وعبارة الكرخى والجملة يحتمل أن تكون مستأنفة أخبر أن من باء بسخط مأواه جهنم ويفهم منه مقابله وهو أن من اتبع الرضوان كان مأواه الجنة وانما سكت عن هذا ونص على ذلك ليكون أبلغ فى الزجر ويجوز أن تكون داخلة فى حيز الموصول فتكون معطوفة على باء بسخط فيكون قد وصل الموصول بجملتين اسمية وفعلية وعلى كلا الاحتمالين لامحل لها من الاعراب اه (قوله لا) أشار به الى أن الاستفهام هنا للنفى فالمراد انكار استوائهم واللفظ عام فيجب أن يتناول كل من اقدم على الطاعة اذ هو داخل تحت من اتبع رضوانه ونزول الآية فى واقعة معينة لايخصص العموم اه كرخى (قوله وبئس المصير) الفرق بينه وبين المرجع ان الاول يعتبر فيه الرجوع على خلاف الحالة الاولى بخلاف الثانى اه أبو السعود (قوله أى أصحاب درجات) اقوله يدلك ليصح الاخبار بالدرجات لما بينهم من التفاوت فى الثواب والعقاب اطلاقا للملزوم على اللازم على سبيل الاستعارة أو جعلهم نفس الدرجات مبالغة فى التفاوت بينهم فهو تشبيه بليغ بحذف الاداة وهذا مارجحه القاضى كالكشاف والمراد ان الطائفتين لهم درجات والعصاة لهم دركات فاكتفى بذكر الاول عن ذكرهم اشارة الى انهم لايستحقون الذكر لحقارتهم أو ان الدرجات تستعمل فى الفريقين قال تعالى ولكل درجات مما عملوا وان افترقا عند المقابلة فى قولهم المؤمنون فى درجات والكفار فى دركات اه كرخى (قوله عند الله) أى فى حكم الله وعلمه اه كرخى (قوله لقد من الله على المؤمنين) يعنى احسن اليهم وتفضل عليهم والمنة النعمة العظيمة وذلك لايكون فى الحقيقة الا الله ومنه قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يعنى من جنسهم عربيا مثلهم ولد ببلدهم ونشأ بينهم يعرفون نسبه وليس حى من أحياء العرب الا وقد ولده وله فيه نسب الا بنى تغلب فانهم

(وهم لايظلمون) شيئا (أفمن اتبع رضوان الله) فأطاعوه ولم يغل (كمن باء) رجع (بسخط من الله) لمعصيته وغلوله (ومأواه جهنم وبئس المصير) المرجع هى (هم درجات) أى أصحاب درجات (عند الله) أى مختلفوا المنازل فلمن اتبع رضوانه الثواب ولمن باء بسخط العقاب (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم به (لقد من الله

كانوا نصارى وقد تنبؤا في النصرانية فطهر الله رسوله صلى الله عليه وسلم من أن يكون له
فيهم نسب وقيل أراد بالمؤمنين جميع المؤمنين ومعنى قوله تعالى من أنفسهم أي بالإيمان
والشفقة لا بالنسب ومن جنسهم ليس ملكا ولا جنيا اهـ خازن واللام جواب قسم محذوف
أي والله لقد من الله على المؤمنين ولما بين خطأ من نسبه الى الغلول والخيانة أكد ذلك
بهذه الآية اهـ كرخي (**قوله** على المؤمنين) أي من العرب وتخصيصهم بهذه المنة وهو كونه
منهم وتشرفهم به لا ينافي عموم رسالته اهـ شيخنا والمراد المؤمنون في علم الله أو الآيل
أمرهم للإيمان والا فوقت بعثه لهم لم يكونوا مؤمنين اهـ وقوله اذ بعث فيهم اذ تعليلية أو
ظرفية (قوله ليفهموا عنه) أي ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله
في الصدق والأمانة مفتخرين به اهـ أبو السعود وهذا بيان لوجه المنة عليهم اهـ كرخي
(**قوله** يتلوا عليهم آياته) أي بعدما كانوا أهل جاهلية لم يطرق أسماعهم شيء من الوحي
والحكمة صفة أخرى لرسولا اهـ كرخي (**قوله** ويعلمهم الكتاب والحكمة) صفة أخرى
لرسولا مترتبة في الوجود على التلاوة وانما وسط بينهما التزكية التي هي عبارة عن
تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية
الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة للايذان بأن كل واحد من الأمور المترتبة نعمة جليلة
على حيالها مستوجبة للشكر فلو روعي ترتيب الوجود كما في قوله تعالى ربنا وابعث فيهم
رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم لتبادر الى الفهم عد الجميع
نعمة واحدة وهو السر في التعبير عن القرآن بالآيات تارة وبالكتاب والحكمة أخرى
رمزا الى أنه باعتبار كل نعمة على حدة ولا يقدح في ذلك شمول الحكمة لما في مطوي
الأحاديث الكريمة من الشرائع كما سلف في سورة البقرة اهـ أبو السعود (**قوله**
وان كانوا من قبل) الواو للحال وقوله مخففة وحينئذ فاسمها ضمير يعود عليهم كما قدره
الشارح تبعا لسيبويه في مثل هذا التركيب وقدره الزمخشري ومن تبعه اسما ظاهرا أي أن
الشأن والحديث وتعقب أبو حيان الكل بأن كلا من التقديرين لم يقل به نحوي والحق
عند التقديرين أن ان المخففة المقرونة باللام الفارقة مهملة لا عمل لها في اسم ولا خبر
ويؤيد هذا قول ابن مالك وتلزم اللام اذا ما تهمل وحينئذ فيحمل ما صنعه الشارح على
أنه حل معنى لا حل اعراب اهـ شيخنا وعبارة أبي السعود وان هي المخففة من الثقيلة
وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينها وبين النافية والظرف الأول لغو متعلق
بكان والثاني خبرها وهي مع خبرها خبر لأن المخففة التي حذف اسمها أعني ضمير الشأن
وقيل هي نافية واللام بمعنى الا أي وما كانوا من قبل الا في ضلال مبين وأيا ما كان
فالجملة اما حال من الضمير المنصوب في يعلمهم أو مستأنفة وعلى التقديرين فهي مبينة
لكمال النعمة وتمامها اهـ (**قوله** أولما أصابتكم) الهمزة للاستفهام الانكاري
كما قال الشارح داخلة في التقدير على قوله قلتم أي وقلتم في هذا التقدير قلتم ما ذكر لما أصابتكم
أو جعل ان أصابتكم الخ أي ما كان ينبغي لكم أن يصدر عنكم القول المذكور ولما هذه هي
الرابطة للشرط بالجواب وهي غير جازمة واختلف في أنها حرف أو ظرف وشرطها ايلاء

على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم أي عربيا مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لا ملكا ولا عجميا (يتلوا عليهم آياته) القرآن (ويزكيهم) يطهرهم من الذنوب (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة (وان) مخففة أي انهم (كانوا من قبل) أي قبل بعثه (لفي ضلال مبين) بين (أولما أصابتكم مصيبة) بأحد بقتل سبعين منكم

وجوابها قلتم أنى هذا والواو التى بعد الهمزة للاستئناف كما قاله أبو السعود اه شيخنا (قوله قد أصبتم) أى نلتم مثليها محل رفع صفة لمصيبة اه كرخى (قوله وأسر سبعين) والاسير فى حكم المقتول لان الآسر يقتل أسيره ان أراد وجواب لما هو قلتم اه كرخى (قوله من اين لنا هذا) فيه اشارة الى ان هذا سؤال عن الحال لا بمعنى اين ولا متى لان الاستفهام هنا لم يقع عن المكان ولا عن الزمان والفرق بين أين ومن أين ان اين سؤال عن المكان الذى حل فيه الشئ ومن اين سؤال عن المكان الذى برز منه الشئ كما فى عروس الافراح اه كرخى وفى السمين وأنى سؤال عن الحال هنا ولا يناسب أن يكون بمعنى اين أو متى لان الاستفهام لم يقع عن مكان ولا عن زمان هنا وانما وقع عن الحال التى اقتضت لهم ذلك سألوا عنها على سبيل التعجب وجاء الجواب من حيث المعنى لا من حيث اللفظ فى قوله قل هو من عند أنفسكم قال والسؤال بأنى سؤال عن تعيين كيفية حصول هذا الامر والجواب بقوله من عند أنفسكم متضمن تعيين الكيفية لانه بتعيين السبب تتعين الكيفية من حيث المعنى اه (قوله محل الاستفهام الانكارى) أى لا ينبغى منكم هذا التعجب لانكم تعلمون سبب الخذلان والتعجب انما يكون فيما خفى سببه واذا ظهر السبب بطل التعجب اه شيخنا (قوله لانكم تركتم المركز الخ) فيه اشارة الى أن هذا من عندهم باعتبار انهم تسببوا فيه والا فهو من الله فى الحقيقة اه كرخى (قوله وقد جازاكم بخلافكم) أى بمخالفتكم أى عليها ولاجلها (قوله وما أصابكم) ما موصولة بمعنى الذى فى محل رفع بالابتداء وقوله فبإذن الله الخبر وهو على اضمار تقديره فهو بإذن الله ودخلت الفاء فى الخبر لتشبه المبتدا بالشرط نحو الذى يأتينى فله درهم والاذن التمكين من الشئ مع العلم به اه سمين (قوله وليعلم المؤمنين) أى ليظهر للناس ويميز لهم المؤمن من غيره وهذا هو المراد بقول الشارح علم ظهور اه شيخنا وفى هذه اللام قولان أحدهما انها معطوفة على معنى قوله فبإذن الله عطف سبب على سبب فتتعلق بما تعلق به الباء والثانى انها متعلقة بمحذوف أى وفعل ذلك أى ما أصابكم ليعلم والاول أولى وقد تقدم ان معنى وليعلم الله كذا أى يميز ويظهر للناس ما كان فى علمه وزعم بعضهم أن ثم مضافا أى ليعلم ايمان المؤمنين ونفاق الذين نافقوا ولا حاجة اليه اه سمين ولما ضمن يعلم معنى يظهر تعدى لمفعول واحد فقط (قوله والذين نافقوا وقيل لهم) أى الذين اتصفوا بالامرين المذكورين النفاق وامتناعهم من الجهاد مع طلبهم له اه شيخنا (قوله وقيل لهم تعالوا قاتلوا) هذه الجملة تحتمل وجهين أحدهما أن تكون استئنافية أخبر الله انهم مأمورون اما بالقتال واما بالدفع أى تكثير سواد المسلمين والثانى أن تكون معطوفة على نافقوا فتكون داخلة فى حيز الموصول أى وليعلم الذين حصل منهم النفاق والقول المذكور وتعالوا وقاتلوا كلاهما قائم مقام الفاعل لقيل لانه هو المقول وقد تقدم ما فيه قال أبو البقاء وانما لم يأت بحرف العطف يعنى بين تعالوا وقاتلوا لانه قصد أن تكون كل من الجملتين مقصودة بنفسها اه سمين (قوله وهم عبد الله ابن أبى الخ) وتقدم انهم كانوا ثلثمائة (قوله بتكثير سوادكم) أى عددكم واشخاصكم

(قد أصبتم مثليها) ببدر بقتل سبعين وأسر سبعين منهم (قلتم) متعجبين (أنى) من أين لنا (هذا) الخذلان ونحن مسلمون ورسول الله فينا والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى (قل) لهم (هو من عند أنفسكم) لانكم تركتم المركز فخذلتم (ان الله على كل شئ قدير) ومنه النصر ومنعه وقد جازاكم بخلافكم (وما أصابكم يوم التقى الجمعان) باحد (فبإذن الله) بارادته (وليعلم) الله علم ظهور (المؤمنين) حقا (وليعلم الذين نافقوا و) الذين (قيل لهم) لما انصرفوا عن القتال وهم عبد الله بن أبى وأصحابه (تعالوا قاتلوا فى سبيل الله) أعداءه (أو ادفعوا) عنا القوم بتكثير سوادكم ان لم تقاتلوا

والمفعول محذوف أى تكثيرهم والجيش وفى المصباح وكل شخص من انسان وغيره
يسمى سوادا والسواد العدد الأكثر وسواد المسلمين جماعتهم اهـ (قوله للكفر وقوله
للإيمان) متعلقان بأقرب وإن كانا بمعنى واحد لأن ذلك جائز فى اسم التفضيل لأنه
فى المعنى عاملان كأنه قيل قربوا من الكفر وقربوا من الإيمان وقربهم للكفر فى هذا
اليوم أشد لوجود العلامة وهى خذلانهم للمؤمنين اهـ شيخنا وفى السمين هم مبتدأ
وأقرب خبره وهو أفعل تفضيل والكفر متعلق به وكذلك للإيمان فإن قيل لا يتعلق
حرفا جر متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد إلا أن يكون أحدهما معطوفا على الآخر أو بدلا
منه فكيف تعلقا بأقرب فالجواب ان هذا خاص بأفعل التفضيل قالوا لأنه فى قوة عاملين
فإن قولك زيد أفضل من عمرو معناه زيد فضل عمرا اهـ (قوله بما أظهروا) أى
بسبب ما أظهروا أى الذى أظهروه هو ما ذكره هو السبب فى كون قربهم للكفر فى هذا اليوم
أشد من قربهم للإيمان اهـ شيخنا (قوله من حيث الظاهر) أى لعدم ما ينافيه وأما
فى هذا اليوم فقد أظهروا ما ينافيه فكانوا للكفر أقرب وهذا الظرف متعلق بقوله أقرب
إلى الإيمان اهـ (قوله يقولون بأفواههم) فى هذه الجملة قولان أحدهما انها
مستأنفة لا محل لها والثانى انها فى محل نصب على الحال من الضمير فى أقرب أى قربوا للكفر
حال كونهم قائلين هذه المقالة وقوله بأفواههم قيل تأكيد كقوله ولا طائر يطير بجناحيه
والظاهر أن القول يطلق على اللسانى والنفسانى فتقييده بأفواههم تقييد لأحد محتمليه و
قد يقال الإطلاق على النفسانى مجاز قال الزمخشرى وذكر القلوب مع الأفواه تصوير
لنفاقهم وأن إيمانهم موجود فى أفواههم فقط وهذا الذى قاله الزمخشرى ينفى كونه
للتأكيد لتحصيل هذه الفائدة اهـ سمين (قوله بدل من الذين قبله) أى قوله الذين نافقوا
وقوله أو نعت أى للذين نافقوا وقوله لإخوانهم أى فى شأنهم اهـ (قوله وقد قعدوا)
أشار به إلى أن الجملة فى محل الحال لأنه أمس بالمقصود من العطف على الصلة فتكون معترضة
بين قالوا ومعمولها وهو لو أطاعونا أى قالوا ما ذكر حال كونهم قاعدين اهـ كرخى وفى السمين
وهذه الجملة يجوز فيها وجهان أحدهما أن تكون حالا من فاعل قالوا وقد مقدرة
أى وقد قعدوا ومجئ الماضى حالا مقترنا بالواو وقد أو بأحدهما أو بدونهما ثابت
فى لسان العرب والثانى انها معطوفة على الصلة فتكون معترضة بين قالوا ومعمولها وهو
لو أطاعونا اهـ (قوله أى شهداء أحد) أى ان الضمير فى أطاعوا أما الشهداء أحد على الإطلاق
أو لخصوص من مات من المنافقين فإنه مات منهم جملة فقوله أو إخواننا أى من المنافقين
الذين قتلوا فى أحد وقوله فى القعود متعلق بأطاعونا اهـ شيخنا (قوله قل لهم فادرءوا
عن أنفسكم الموت) فقد قيل نزل الله بهم الموت فى هذا الوقت فمات منهم نحو سبعين
من غير قتال ومن غير خروج لإظهار كذبهم اهـ شيخنا (قوله فى ان القعود ينجى) أى فقد ينجى
فقدتم والقعود غير مفيد فإن أسباب الموت كثيرة وكما أن القتال يكون سببا للهلاك
والقعود يكون سببا للنجاة وقد يكون الأمر بالعكس اهـ كرخى (قوله ونزل فى الشهداء)
قيل شهداء بدر وقيل شهداء أحد وهو الراجح وإما شهداء بدر فنزلت فيهم آية

(قالوا لو نعلم) نحسن (قتالا لاتبعناكم) قال تعالى تكذيبا لهم (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) بما أظهروا من خذلانهم للمؤمنين وكانوا قبل أقرب إلى الإيمان من حيث الظاهر (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم) ولو علموا قتالا لم يتبعوكم (والله أعلم بما يكتمون) من النفاق (الذين) بدل من الذين قبله أو نعت (قالوا لإخوانهم) فى الدين (و) قد (قعدوا) عن الجهاد (لو أطاعونا) أى شهداء أحد أو إخواننا فى القعود (ما قتلوا قل) لهم (فادرءوا) ادفعوا (عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين) فى أن القعود ينجى منه ونزل فى الشهداء

البقرة ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله الآية كما أفاده زكريا على البيضاوي اهـ وسبب نزول هذه الآية انهم لما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم قالوا من يبلغ عنا اخواننا انا احياء في الجنة فقال الله أنا أبلغهم عنكم فأنزل ولا تحسبن الخ اهـ من الخازن

قوله (ولا تحسبن الذين) الذين مفعول أول وأمواتا مفعول ثان والفاعل اما ضمير كل مخاطب أو ضمير الرسول عليه السلام كما تقدم في نظائره وقرأ حميد بن قيس وهشام بخلاف عنه يحسبن بياء الغيبة والفاعل اما ضمير الرسول أو ضمير من يصلح للحسبان أي حاسب كان اهـ سمين

قوله (بالتخفيف والتشديد) سبعيتان

قوله (بل هم احياء) أشار به الى أن بل ليست عاطفة على أمواتا لأن المعنى يختل اذ يصير التقدير بل احسبهم احياء والغرض الاعلام بحياتهم ترغيبا في الجهاد وانما هي من عطف جملة على جملة فصار في حكم الاستئناف وجاز حذفه لأن الكلام دال عليه اهـ كرخي

قوله (عند ربهم) فيه خمسة أوجه أحدها أن يكون خبرا ثانيا لاحياء على قراءة الجمهور الثاني أن يكون ظرفا للاحياء لأن المعنى يحيون عند ربهم الثالث أن يكون ظرفا ليرزقون أي يقع رزقهم في هذا المكان الشريف الرابع أن يكون صفة لاحياء فيكون في محل رفع على قراءة الجمهور ونصب على قراءة ابن أبي عبلة الخامس ان يكون حالا من الضمير المستكن في احياء والمراد بالعندية المجاز عن قربهم بالتكرمة قال ابن عطية هو على حذف مضاف أي عند كرامة ربهم ولا حاجة اليه لأن الاول أليق اهـ سمين

قوله (ارواحهم في حواصل طيور الخ) فهي أي الطيور للارواح كالهوادج للجالس فيها وهذا قد استدل به من قال ان الحياة للروح فقط وقيل ان الحياة للروح والجسد معا واستدل له بقوله عند ربهم يرزقون حيث أخبر الله انهم يرزقون ويأكلون ويتنعمون اهـ من الخازن وعلى الاول وجه امتيازهم عن غيرهم ان أرواحهم تدخل الجنة من وقت خروجها من أجسادهم وأما أرواح بقية المؤمنين فلا تدخل الا مع أجسادهم يوم القيامة والامتياز على الثاني ظاهر اهـ شيخنا

قوله (كما ورد في الحديث) والمعنى أن أرواحهم تحل في أبدانها وتتنعم في الجنة أو أن أرواحهم تحل طيورا أو المراد أنها تكتسب زيادة كمال وهذا يلائم القناديل المذكورة اهـ كازروني ونص الحديث كما في الخطيب روي عن ابن عباس انه عليه الصلاة والسلام قال أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل معلقة في ظل العرش اهـ

قوله (يرزقون) فيه اربعة أوجه أحدها أن يكون خبرا ثالثا لاحياء أو ثانيا اذا لم نجعل الظرف خبرا الثاني انه صفة لاحياء بالاعتبارين المتقدمين فان أعربنا الظرف وصفا أيضا فيكون هذا جاء على الاحسن وهو أنه اذا وصف بظرف وجملة فالاحسن تقديم الظرف وعديله لانه أقرب الى المفرد الثالث انه حال من الضمير في احياء أي يحيون مرزوقين الرابع أن يكون حالا من الضمير المستكن في الظرف والعامل فيه في الحقيقة العامل في الظرف قال أبو البقاء في هذا الوجه ويجوز أن يكون حالا من الظرف اذا جعلته صفة أي اذا جعلت الظرف صفة وليس ذلك مختصا بجعله صفة [illegible] وان كان كذلك

(ولا تحسبن الذين قتلوا) بالتخفيف والتشديد (في سبيل الله) أي لأجل دينه (أمواتا بل) هم (أحياء عند ربهم) أرواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت كما ورد في الحديث (يرزقون) يأكلون من ثمار الجنة

سمين (قوله فرحين) فيه خمسة أوجه أحدها أن يكون حالا من الضمير في أحياء
الثاني أن يكون حالا من الضمير في الظرف الثالث أن يكون حالا من الضمير في يرزقون
الرابع أنه منصوب على المدح الخامس أنه صفة لأحياء وهذا يختص بقراءة ابن أبي عبلة
وبما آتاهم متعلق بفرحين اهـ سمين (قوله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة
الأبدية والزلفى من الله تعالى والتمتع بالنعيم المخلد عاجلا اهـ كرخي وفي من ثلاثة أوجه
أحدها أن معناها السببية أي بسبب فضله أي الذي آتاهم الله متسبب عن فضله الثاني
أنها لابتداء الغاية وعلى هذين الوجهين تتعلق بآتاهم الثالث أنها للتبعيض أي بعض فضله
وعلى هذا فتتعلق بمحذوف على أنها حال من الضمير العائد على الموصول ولكنه حذف
والتقدير بما آتاهموه كائنا من فضله اهـ سمين (قوله ويستبشرون الخ) أي يستبشرون
بما تبين لهم من حسن حال إخوانهم الذين تركوهم وهو أنهم عند قتلهم أو موتهم يفوزون
بحياة أبدية لا يكدرها خوف وقوع محذور ولا حزن فوات مطلوب اهـ أبو السعود
وعبارة الكرخي قوله وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير المستكن في فرحين
وإنما قدر مبتدأ لأن المضارع المثبت لا يجوز اقترانه بواو الحال وحينئذ فيكون كأنه قيل
فرحين ومستبشرين وقدم عليه أبو البقاء أنه معطوف على فرحين لأن اسم الفاعل هنا
يشبه الفعل المضارع يعني أن فرحين بمنزلة يفرحون وكأنه جعله من باب قوله إن
المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله انتهت (قوله من خلفهم) يعني من إخوانهم
الذين تركوهم أحياء في الدنيا على منهج الإيمان والجهاد فعلموا أنهم إذا استشهدوا ولحقوا
بهم ونالوا من الكرامة مثلهم اهـ خازن والجار والمجرور حال من الواو في يلحقوا أي حال
كونهم متخلفين عنهم في الزمان اهـ شيخنا وفي السمين في هذا الجار والمجرور وجهان
أحدهما أنه متعلق بيلحقوا على معنى أنهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم والثاني
أن يكون متعلقا بمحذوف على أنه حال من فاعل يلحقوا أي لم يلحقوا بهم كونهم
متخلفين عنهم أي في الحياة اهـ (قوله ويبدل من الذين أن لا خوف الخ) أشار
به إلى أن أن وما في حيزها في محل جر بدل من الذين لم يلحقوا بهم بدل اشتمال مبين لكون
استبشارهم بحال إخوانهم لا بذواتهم لأن الذوات لا يستبشر بها والمراد بيان دوام انتفاء
الخوف والحزن لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا فإن
النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام والخوف غم يلحق
الإنسان مما يتوقعه من السوء والحزن غم يلحقه من فوات نافع أو حصول ضار فمن كانت
أعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا في نعمة من الله وفضل فلا يحزن أبدا
اهـ كرخي (قوله أن لا خوف عليهم) أي أن لا خوف من المتخلفين على أنفسهم فهم آمنون
ولا هم يحزنون فهم فرحون هذا ما أدرك لهم إخوانهم المتقدمون وليس المراد أنهم أدركوا
أنهم أي المتقدمين لا يخافون على المتخلفين كما هو ظاهر اهـ شيخنا (قوله المعنى
يفرحون) أي المتقدمون بأمنهم أي أمن المتخلفين اهـ شيخنا (قوله يستبشرون بنعمة
من الله الخ) لما بين [illegible] المتخلفين [illegible] مخلفهم [illegible]

(فرحين) حال من الضمير (بما آتاهم الله من فضله و) هم (يستبشرون) يفرحون (بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) من إخوانهم المؤمنين ويبدل من الذين (أن) أي بأن (لا خوف عليهم) أي الذين لم يلحقوا بهم (ولا هم يحزنون) في الآخرة المعنى يفرحون بأمنهم وفرحهم (يستبشرون بنعمة) ثواب (من الله وفضل) زيادة عليه

يستبشرون لانفسهم بما رزقوا من النعم والفضل فالاستبشار الاول كان لغيرهم والثاني لانفسهم خاصة على انبيائه وتفضيل لما احسن في قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله اهـ خاذن وفي السمين قوله يستبشرون من غير عطف وفيه اوجه احدها انه استئناف متعلق بهم انفسهم دون الذين لم يلحقوا بهم لاختلاف متعلق البشارتين والثاني انه تاكيد للاول لانه قصد بالنعمة والفضل بيان متعلق الاستبشار الاول واليه ذهب الزمخشري الثالث انه بدل من الفعل الاول ومعنى كونه بدلا انه لما كان متعلقه بيانا للمتعلق الاول حسن ان يقال بدل منه والا فكيف يبدل فعل من فعل موافق له لفظا ومعنى وهذا في المعنى يؤول الى وجه التاكيد اهـ سمين (قوله بل يأجرهم) في المصباح أجره الله أجرا من بابي ضرب وقتل وآجره بالمد لغة ثالثة اذا اثابه اهـ (قوله الذين) مبتدأ هذا هو الظاهر وجوزوا ان يكون في موضع جر صفة للمؤمنين او نصب على المدح اهـ كرخي (قوله دعاءه بالخروج للقتال) وكان هذا الدعاء في يوم الاحد التالي ليوم احد الذي هو يوم السبت وهذا اشارة الى غزوة حمراء الاسد وقوله وتواعدوا مع النبي الخ هذا اشارة الى غزوة بدر الصغرى الثالثة وكانت في شعبان من السنة الرابعة واحد كانت في شوال من السنة الثالثة فقوله الذين استجابوا لله والرسول الخ اشارة الى غزوة حمراء الاسد وتقدم انها كانت في اليوم التالي ليوم احد وقوله الذين قال لهم الناس الخ اشارة الى غزوة بدر الثالثة فكلام الشارح فيه تخليط فقوله بالخروج للقتال كان في اليوم التالي ليوم احد وقوله وتواعدوا مع النبي وذلك التواعد كان في يوم احد حين شرع ابو سفيان في الانصراف منها وعبارة المواهب غزوة حمراء الاسد وهي على ثمانية اميال من المدينة على يسار الطريق اذا اردت ذا الحليفة وكانت صبيحة يوم الاحد لست عشرة مضت او لثمان خلون من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة لطلب عدوهم بالامس ونادى مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يخرج معنا احد الا من حضر يومنا بالامس اي من شهداء احد فخرج معه جميع من شهدها من المؤمنين المخلصين وكانوا ستمائة وثلاثين واقام بها صلى الله عليه وسلم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة يوم الجمعة وقد غاب خمسا اهـ (قوله وتواعدوا مع النبي الخ) معطوف على لما اراد فالضمير عائد على ابي سفيان واصحابه وقوله من يوم احد ظرف لتواعدوا فالتواعد كان في يوم احد كما تقدم روي ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج ابو سفيان في اهل مكة حتى نزل مر الظهران فالقى الله الرعب في قلبه فبدا له ان يرجع فلقي نعيم بن مسعود الاشجعي وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم اني واعدت محمدا ان نلتقي بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لي ان لا اخرج اليه واكره ان يخرج محمد ولا اخرج انا فيزيدهم ذلك جراءة ولان يكون الخلف من قبلهم احب الي من ان يكون من قبلي فالحق بالمدينة فثبطهم واعلمهم اني في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندي عشرة من الابل اضعها في يد سهيل بن عمرو ويضمنها لي سهيل فقال نعيم يا ابا يزيد اتضمن لي ذلك وانطلق الى محمد واثبطه فقال نعم

(وأن) بالفتح عطفا على نعمة والكسر استئنافا (الله لا يضيع أجر المؤمنين) بل يأجرهم (الذين) مبتدأ (استجابوا لله والرسول) دعاءه بالخروج للقتال لما أراد أبو سفيان وأصحابه العود وتواعدوا مع النبي سوق بدر العام المقبل من يوم أحد (من بعد ما أصابهم القرح) بأحد

فخرج نعيم حتى أتى المدينة فوجد الناس يتجهزون لميعاد أبي سفيان فقال أين تريدون فقالوا واعدنا أبو سفيان لموسم بدر الصغرى أن نقتتل بها فقال بئس الرأي لأنهم أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم أحد إلا شريدا أفتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم والله لا يفلت منكم أحد فكره بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لأخرجن ولو وحدي أي ولو لم يخرج معي أحد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يلتفتوا إلى ذلك القول حتى بلغوا بدرا الصغرى وكانت موضع سوق للعرب يجتمعون فيها كل عام ثمانية أيام فأقام النبي وأصحابه بها ثلاث المدة وصادفوا الموسم وباعوا ما كان معهم من التجارات فربحوا في الدرهم درهمين ولم يأتهم أحد من مشركي مكة اهـ خطيب

وقوله في سبعين راكبا عبر صحيح إذ المنصوص في المواهب أن المسلمين كانوا في هذه الغزوة ألفا وخمسمائة وفي شارحها أن أبا سفيان خرج إلى مر الظهران ومعه ألفان من قريش

(قوله للذين أحسنوا منهم) في منهم وجهان أحدهما أنها حال من الضمير في أحسنوا وعلى هذا فمن تكون للتبعيض والثاني أنها لبيان الجنس قال الزمخشري مثلها في قوله وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم لأن الذين استجابوا قد أحسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم وأجر مبتدأ مؤخر ولهم خبره والجملة من هذا المبتدأ وخبره إما مستأنفة وحال إن أعرب الذين استجابوا مبتدأ وإما خبر إن أعربناه مبتدأ كما تقدم تقريره اهـ سمين (قوله بدل من الذين قبله أو نعت) فيه أن الذين استجابوا لله والرسول هم الذين حضروا أحدا كما تقدم وكانوا ستمائة وثلاثين والذين وقع لهم هذا القول المذكور مطلق المؤمنين الذين كانوا في المدينة خصوصا وقد خرج منهم في هذه الغزوة ألف وخمسمائة كما تقدم فيتعين إعرابه مفعولا لفعل محذوف تقديره أمدح الذين قال لهم الناس الخ تأمل (قوله أي نعيم بن مسعود الأشجعي) فهو من قبيل العام الذي أريد به الخاص أو من إطلاق الكل وإرادة البعض كقوله أم يحسدون الناس يعني محمدا وحده اهـ كرخي ونقل عن القاري أنه أسلم يوم الخندق وهو مصرح به في المواهب اهـ (قوله ذلك القول) أي المفهوم من قالوا (قوله وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) هذه الجملة قالها إبراهيم حين ألقي في النار اهـ خازن (قوله فوافوا) أي صادفوا سوق بدر أي الصغرى وكان ذلك في السنة الرابعة فهذه من غزوات بدر الثلاثة والأولى في السنة الأولى والثانية في الثانية لكن لم يقع قتال إلا في الثانية والغزوة هي الخروج للقتال وإن لم يقع قتال اهـ (قوله وربحوا) أي ربحوا في الدرهم درهمين (قوله فانقلبوا) معطوف على مقدر دل عليه السياق قدره الشارح بقوله وخرجوا مع النبي الخ (قوله من بدر) أي الصغرى (قوله بنعمة من الله) فيه وجهان أحدهما أنها متعلقة بنفس الفعل على أنها باء التعدية والثاني أنها تتعلق بمحذوف على أنها حال من الضمير في انقلبوا والباء على هذا للمصاحبة كأنه قيل فانقلبوا ملتبسين بنعمة ومصاحبين لها اهـ سمين (قوله بسلامة وربح) لف ونشر مرتب (قوله واتبعوا رضوان الله) يجوز في هذه الجملة وجهان أحدهما

قول المحشي عبر صحيح ويمكن تصحيحه بأن يا في الجماعة كان عبر راكب اهـ قاله بعضه

وخبر المبتدأ (للذين أحسنوا منهم) بطاعته (واتقوا) مخالفته (أجر عظيم) هو الجنة (الذين) بدل من الذين قبله أو نعت (قال لهم الناس) أي نعيم ابن مسعود الأشجعي (إن الناس) أبا سفيان وأصحابه (قد جمعوا لكم) الجموع ليستأصلوكم (فاخشوهم) ولا تأتوهم (فزادهم) ذلك القول (إيمانا) تصديقا بالله ويقينا (وقالوا حسبنا) كافينا أمرهم (الله ونعم الوكيل) المفوض إليه الأمر هو وخرجوا مع النبي فوافوا سوق بدر وألقى الله الرعب في قلب أبي سفيان وأصحابه فلم يأتوا وكان معهم تجارات فباعوا وربحوا قال تعالى (فانقلبوا) رجعوا من بدر (بنعمة من الله وفضل) بسلامة وربح (لم يمسسهم سوء) من قتل أو جرح (واتبعوا رضوان الله) بطاعته

أنها عطف على انقلبوا والثاني انها حال من فاعل انقلبوا أيضا ويكون على اضمار قد أي وقد اتبعوا اهـ سمين (قوله ورسوله) أي وطاعة رسوله (قوله إنما ذلكم الشيطان) إنما أداة حصر وذا اسم اشارة مبتدأ واللام للبعد والكاف حرف خطاب والميم علامة الجمع والشيطان خبره اهـ وفي الكرخي ذلكم مبتدأ والشيطان مبتدأ ثان ويخوف خبر الثاني وهو وخبره خبر الاول اهـ (قوله أي القائل) تفسير لذا (قوله يخوف أولياءه) جملة مستأنفة مبينة لتثبيط أو حال والمراد بأوليائه أبو سفيان وأصحابه والمفعول الاول محذوف كما قدره الشارح اهـ شيخنا ويقوي هذا التقدير قراءة ابن عباس وابن مسعود هذه الآية كذلك أي يخوفكم أولياءه اهـ سمين (قوله وخافون) هذه الياء التي بعد النون اختلف السبعة في اثباتها لفظا واتفقوا على حذفها في الرسم لانها من ياآت الزوائد وكلها لا ترسم وجملتها اثنان وستون اهـ شيخنا (قوله ان كنتم مؤمنين) أي فان الايمان يقتضي ايثار خوف الله على خوف غيره ويستدعي الامن من شر الشيطان وأوليائه اهـ أبو السعود (قوله ولا يحزنك الذين الخ) الغرض من هذا تسلية صلى الله عليه وسلم وتصبيره على تعنتهم في الكفر وتعرضهم له بالاذى وضمن يسارعون يقعون كما في الشارح فعدي بفي أي لا أحزنك مسارعتهم لمقويات الكفر من قول وفعل فهذا هو الذي يسارع اليه أي الامور المقوية له كالتهيؤ لقتال النبي وأما الكفر فهو دائم فيهم فلا تتأتى مسارعتهم للوقوع فيه لان هذا التعبير يشعر بطرو وهذا الاصل وقد أشار الشارح لذلك كله بقوله بنصرته أي بسبب نصرته أي الكفر اهـ شيخنا (قوله يقعون فيه سريعا) أشار به الى أن المسارعة تضمنت معنى الوقوع فعديت بفي وايثار كلمة على الى في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة للاشعار باستقرارهم في الكفر ودوام ملابستهم له في مبدأ المسارعة ومنتهاها كما في قوله تعالى أولئك يسارعون في الخيرات فان ذلك مشعر بملابستهم للخيرات وتقلبهم في فنونها وأما ايثار كلمة الى في قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم الخ فلان المغفرة والجنة منتهى المسارعة وغايتها اهـ كرخي (قوله من حزنه) أي حزنه الامر كفتنه بمعنى أفتنه وهذا راجع للثانية والحق انهما لغتان فاشيتان لثبوتهما متواترتين اهـ كرخي وفي المصباح حزن حزنا من باب تعب والاسم الحزن بالضم ويتعدى بالحركة في لغة قريش فيقال حزنني الامر يحزنني من باب قتل قاله ثعلب والازهري وفي لغة تميم بالالف اهـ (قوله انهم لن يضروا الله شيئا) تعليل للنهي وتكميل للتسلية بتحقيق نفي ضررهم أي لن يضروا بفعلهم ذلك أولياء الله البتة وتعليق نفي الضرر به تعالى لتشريفهم وللايذان بأن مضارتهم بمنزلة مضارته سبحانه كما أشار اليه في التقرير وفيه مزيد مبالغة في التسلية وشيئا في حيز النصب على المصدرية أي شيئا من الضرر والتنكير لتأكيد ما فيه من القلة والحقارة اهـ كرخي (قوله ولهم عذاب عظيم) لما دلت المسارعة في الشيء على عظم شأنه وجلالة قدره عند المسارع ناسب وصف العذاب بالعظم رعاية للمناسبة تنبيها على حقارة ما سارعوا فيه اهـ أبو السعود (قوله أي أخذوه بدله) أي كفروا ولم يؤمنوا وهذا تعميم للكفرة

ورسوله فاز بفضل الله (وفضل عظيم) على أهل طاعته (إنما ذلكم) أي القائل لكم إن الناس الخ (الشيطان يخوف أولياءه) الكفار (فلا تخافوهم وخافون) في ترك أمري (إن كنتم مؤمنين) حقا (ولا يحزنك) بضم الياء وكسر الزاي وبفتحها وضم الزاي من حزنه لغة في أحزنه (الذين يسارعون في الكفر) يقعون فيه سريعا بنصرته وهم أهل مكة أو المنافقون أي لا تهتم لكفرهم (إنهم لن يضروا الله شيئا) بفعلهم وإنما يضرون أنفسهم (يريد الله ألا يجعل لهم حظا) نصيبا (في الآخرة) أي الجنة فلذلك خذلهم (ولهم عذاب عظيم) في النار (إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان) أي أخذوه بدله

بعد تخصيص المنافقين أو تكرير للتأكيد أي لأن هذه الآية مساوية لما قبلها لفظا في لن يضروا الله شيئا ومعنى في الباقي إذ معنى يسارعون في الكفر مساو لمعنى اشتروا الكفر بالإيمان (**قوله** ولهم عذاب أليم) لما جرت العادة بسرور المشتري بما اشتراه عند كون الصفقة رابحة وبتألمه عند كونها خاسرة ناسب وصف العذاب بالأليم اهـ أبو السعود (**قوله** ولا يحسبن الذين كفروا) عطف على ولا يحزنك الآية اهـ أبو السعود (**قوله** الذين كفروا) فاعل على قراءة الياء ومفعول أول على قراءة التاء اهـ (**قوله** أي إملاءنا) أي فما مصدرية فهي كلمة مستقلة وكان المناسب أن تكتب مفصولة من أن لكن طريقة المصحف كتابتها موصولة بها اهـ شيخنا وهذا لا يتعين بل يصح أن تكون موصولة ففي السمين وما يجوز أن تكون موصولة اسمية فيكون العائد محذوفا فالاستكمال الشروط أي الذي نمليه وهي اسم أن وخير خبرها وأن تكون مصدرية أي إملاءنا اهـ (**قوله** مسد المفعولين) أي والفاعل هو الذين كفروا وقوله ومسد الثاني الخ أي والمفعول الأول هو الذين كفروا والفاعل ضمير المخاطب وهو النبي صلى الله عليه وسلم اهـ شيخنا (**قوله** إنما نملي لهم) في هذه الجملة وجهان أحدهما أنها مستأنفة تعليل للجملة قبلها كأنه قيل ما بالهم يحسبون الإملاء خيرا فقيل إنما نملي لهم ليزدادوا إثما وما هنا مكفوفة بها ولذلك كتبت متصلة على الأصل ولا يجوز أن تكون موصولة اسمية ولا حرفية لأن لام كي لا يصح وقوعها خبرا للمبتدأ ولا لنواسخه والوجه الثاني أن هذه الجملة تكرير للأولى اهـ سمين وفي المصباح وأمليت له في الأمر أخرت وأمليت للبعير في القيد أرخيت له ووسعت اهـ (**قوله** بكثرة المعاصي) فيه إشارة إلى أن لام ليزدادوا لام الإرادة أي إرادة زيادة الإثم وهي جائزة عند الأشاعرة ولا تخلو عن حكمة وعند المعتزلة القائلين بأنه تعالى لا يريد القبيح لام العاقبة كما في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا فهو عاقبة التقاطهم لا علة إذ هي التبني اهـ كرخي (**قوله** ولهم عذاب مهين) لما تضمن الإملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتها وذلك مما يقتضي التعزز والتكبر وصف عذابهم بالإهانة ليكون جزاؤهم جزاء وفاقا اهـ أبو السعود (**قوله** ما كان الله ليذر) هذه اللام تسمى لام الجحود وينصب بعدها المضارع بإضمار أن ولا يجوز إظهارها والفرق بينها وبين لام كي أن هذه على المشهور شرطها أن تكون بعد كون منفي ومنهم من يشترط مضي الكون ومنهم من لم يشترط الكون ولهذه الأقوال دلائل واعتراضات مذكورة في كتب النحو استغنيت عنها هنا بما ذكرته في شرح التسهيل وفي خبر كان في هذا الموضع وما أشبهه قولان أحدهما وهو قول البصريين أنه محذوف وأن اللام مقوية لتعدية ذلك الخبر المحذوف لضعفه والتقدير ما كان الله مريدا لأن يذر فأن يذر هو مفعول مريدا والتقدير ما كان الله مريدا ترك المؤمنين والثاني قول الكوفيين أن اللام زائدة لتأكيد النفي وأن الفعل بعدها هو خبر كان واللام عندهم هي العاملة النصب في الفعل بنفسها لا بإضمار أن والتقدير عندهم ما كان الله يذر المؤمنين وضعف أبو البقاء مذهب الكوفيين بأن النصب قد وجد بعد هذه اللام فإن كان النصب بها نفسها فليست

(لن يضروا الله) بكفرهم (شيئا) (ولهم عذاب أليم) مؤلم (ولا يحسبن) بالياء والتاء (الذين كفروا أنما نملي) أي إملاءنا (لهم) بتطويل الأعمار وتأخيرهم (خير لأنفسهم) وأن ومعمولاها سدت مسد المفعولين في قراءة التحتانية ومسد الثاني في الأخرى (إنما نملي) نمهل (لهم ليزدادوا إثما) بكثرة المعاصي (ولهم عذاب مهين) ذو إهانة في الآخرة (ما كان الله ليذر المؤمنين)

زائدة وان كان النصب باضمار أن فسد من جهة المعنى لان أن وما في حيزها يتأول بمصدر والخبر في باب كان هو الاسم في المعنى فيلزم أن يكون المصدر الذى هو معنى من المعانى صادقا على اسمها وهو محال اما قوله ان كان النصب بها فليست زائدة فممنوع لان العمل لايمنع الزيادة ألا ترى ان حروف الجر تزاد وهى عاملة ويذر رفع لا يتصرف كيدع استغناء عنه بتصرف مرادفه وهو يترك وحذفت الواو من يذر من غير موجب تصريفى وانما حملت على يدع لانه بمعناه ويدع حذفت منه الواو لموجب وهو وقوع الواو بين ياء وكسرة مقدرة وأما الواو في يذر فوقعت بين ياء وفتحة أصلية اه سمين (قوله أيها الناس) أى الشاملون للمؤمنين والكافرين فالخطاب عام اه شيخنا (قوله من اختلاط المخلص) فى نسخة المسلم اه (قوله حتى يميز الخبيث الخ) غاية لما يفيده النفى المذكور كانه قيل مايترككم على ذلك الاختلاط بل يقدر الامور ويرتب الاسباب حتى يعزل المنافق من المؤمن والمعنى ماكان الله ليترك المخلصين على الاختلاط بالمنافقين بل يرتب المبادى حتى يخرج المنافقون من بينهم و ما يفعل ذلك باطلاعكم على ما فى قلوبهم ولكنه يوحى الى رسوله فيخبره بذلك وبما ظهر منهم من الاقوال والافعال اه وعبارة السمين وحتى هنا قيل للغاية المجردة بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار أن وقد تقدم تحقيقه فى البقرة والغاية هنا مشكلة على ظاهر اللفظ لانه يصير المعنى انه تعالى لا يترك المؤمنين على ما أنتم عليه الى هذه الغاية وهى التمييز بين الخبيث والطيب ومفهومه انه اذا وجدت الغاية ترك المؤمنين على ما أنتم عليه هذا ظاهر ما قالوه من كونها للغاية وليس المعنى على ذلك قطعا ويصير هذا نظير قولك لا اكلم زيدا حتى يقدم عمرو فالكلام منتف الى قدوم عمرو والجواب عن هذا أن حتى غاية لما يفهم من معنى الكلام ومعناه انه تعالى يخلص ما بينكم بالابتلاء والامتحان الى ان يميز الخبيث من الطيب اه (قوله بالتكاليف الشاقة) كبذل الاموال والانفس فى سبيل الله والباء سببية اه (قوله ولكن الله يجتبى الخ) هذا استدراك على معنى الكلام المتقدم لانه لما قال وماكان الله ليطلعكم يوهم انه لا يطلع أحدا على غيبه لعموم الخطاب فاستدرك بالرسل والمعنى ولكن الله يجتبى أى يصطفى من رسله من يشاء فيطلعه على الغيب فهو ضد لما قبله فى المعنى وقد تقدم انها تقع بين ضدين ونقيضين وفى الخلافين خلاف ويجتبى يصطفى ويختار يفتعل من جبوت المال والماء وجبيتهما لغتان فى الياء فى يجتبى يحتمل أن تكون على أصلها وان تكون منقلبة من واو لانكسار ما قبلها ومفعول يشاء محذوف وينبغى ان يقدر ما يليق بالمعنى والتقدير من يشاء اطلاعه على الغيب اه سمين (قوله على حال المنافقين) أشار به الى ان اطلاعه عليه الصلاة والسلام على الغيب يكون بطريق الوحى أو أن يشاهد أمرا يدل على أمر يكون من بعد كما نصب له علامات دالة على مصارع الكفار يوم بدر اه كرخى (قوله أى بزكاته) اشارة الى تقدير مضاف وعبارة الخطيب اختلف فى المراد بهذا البخل فقال أكثر العلماء المراد به منع الواجب واستدلوا بوجوه أحدها ان الآية دالة على الوعيد الشديد وذلك لا يليق الا بالواجب وثانيها ان الله تعالى ذم البخل والتطوع لا يلام على تركه وثالثها قال عليه

الصلاة

(ليذر) ليترك (المؤمنين على ما أنتم) أيها الناس (عليه) من اختلاط المخلص بغيره (حتى يميز) بالتخفيف والتشديد يفصل (الخبيث) المنافق (من الطيب) المؤمن بالتكاليف الشاقة المبينة لذلك ففعل ذلك يوم أحد (وماكان الله ليطلعكم على الغيب) فتعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز (ولكن الله يجتبى) يختار (من رسله من يشاء) فيطلعه على غيبه كما أطلع النبى على حال المنافقين (فآمنوا بالله ورسله وان تؤمنوا وتتقوا) النفاق (فلكم أجر عظيم) (ولا يحسبن) بالتاء والياء (الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله) أى بزكاته (هو) أى بخلهم (خيرا لهم) مفعول ثان

الصلوة والسلام وأى داء أدوأ من البخل وتارك التطوع لا يليق به هذا الوصف وانفاق
الواجب على أقسام منها انفاقه على نفسه وعلى أقاربه الذين تلزمه مؤنتهم ومنها الزكوات
ومنها إذا احتاج المسلمون الى دفع عدو يقصد أنفسهم وأموالهم فيجب عليهم انفاق الاموال
على من يدفعه عنهم ومنها دفع ما يسد رمق المضطر اهـ (قوله والضمير للفصل) وفصليته
متعينة هنا لانه لا يخلو اما أن يكون مبتدأ أو بدلا أو توكيدا والاول منتف لنصب ما
بعده وهو خيرا وكذا الثانى لانه كان يلزم أن يوافق ما قبله فى الاعراب فكان ينبغى أن
يقال إياه لا هو وكذا الثالث لما تقدم اهـ سمين (قوله والاول بخلهم) فى تقدير
مجموع المضاف والمضاف اليه على الفوقانية مسامحة اذ المقدر عليها لفظ بخل فقط فيقدر
مضافا للذين ولا يقدر معه ضمير لئلا يلزم اضافة الشئ مرتين وأما على قراءة التحتانية فيقدر
مجموع المضاف والمضاف اليه كما ذكر ففى كلامه مسامحة من جهتين الاول حكمه بتقدير
مجموع المضاف والمضاف اليه على قراءة الفوقانية والثانى حكمه عليها أيضا بأن المفعول مقدر
فان تقديره على الفوقانية انما هو بالنظر للمعنى لا للصناعة والا فالصناعة تامة بدون
التقدير اذ يعرب على هذه القراءة الذين مفعولا أول لكنه من حيث المعنى يقدر معه مضاف
ليصح الحمل بالمفعول الثانى وهو قوله خيرا وأما التقدير على قراءة التحتانية فيحتاج اليه
صناعة ومعنى اهـ شيخنا (قوله سيطوقون) عبر بالسين للتعليل والسين للتأكيد
(قوله من المال) بيان لما فيطوقون نفس المال الممنوع زكاته بتمامه لا الزكاة
فقط (قوله فى عنقه) أى الباخل (قوله تنهشه) فى المختار نهشته الحية لسعته
وبابه قطع اهـ (قوله كما ورد فى الحديث) وهو ما روى عن أبى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان
يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعنى شدقيه ثم يقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا
ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله الآية أخرجه البخارى وقوله له زبيبتان قيل هما
النكتتان السوداوان فوق عين الحية وقيل هما نقطتان يكتنفان فاها وقيل هما زبيبتان
فى شدقيها وقد جاء فى الحديث تفسير لهزمتيه بأنهما شدقاه اهـ خازن (قوله ولله ميراث
السموات والارض) أى وما فيهما ومنها المال فلا معنى لمنع زكاته مع انه يرثه الله وعبارة
الخطيب فى معناه وجهان أحدهما أن له ما فيهما مما يتوارثه أهلهما من مال وغيره فهو الباقى
الدائم بعد فناء خلقه وزوال أملاكهم فما لهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه فى سبيل
الله ونحوه قوله تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه والثانى وبه قال الاكثرون ان
معناه انه يفنى أهل السموات والارض ويبقى الاملاك ولا مالك لا الله فجرى هذا مجرى
الوراثة قال ابن الانبارى ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد ان كان مشاركا له
وقال تعالى وورث سليمان داود لانه انفرد بذلك بعد أن كان داود مشاركا له فيه انتهت
(قوله فيجازيكم) هذا على قراءة التاء وأما على قراءة الياء فيقال فيجازيهم
اهـ شيخنا (قوله لقد سمع الله قول الذين) أى علمه وأحصاه والمقصود من هذا
تهديد القائلين ما ذكر واعلامهم انهم لا يفوتونه من جرأته تعالى اهـ شيخنا (قول الذين قالوا) أى كأبى بكر

والضمير للفصل والاول بخلهم
مقدرا قبل الموصول على الفوقانية
وقبل الضمير على التحتانية بخلهم
ما يبخلون سيطوقون ما بخلوا
به من المال بأن يجعل حية
فى عنقه تنهشه كما ورد
فى الحديث ولله ميراث
السموات والارض
يرثهما بعد فناء أهلهما
والله بما يعملون بالياء
والتاء خبير فيجازيكم
لقد سمع الله قول الذين
قالوا ان الله فقير

ان الله فيقدر العامل في موضع ان وما عملت فيه قالوا وهي المحكية به كما أشار اليه في التقرير لانه فعل والاول مصدر واعمال الفعل أقوى اهـ كرخي (قوله وهم اليهود) أي جماعة منهم كحيي بن اخطب وفنحاص بن عازوراء وكعب بن الاشرف اهـ شيخنا (قوله سنكتب ما قالوا) قراءة حمزة بالياء مبنيا لما لم يسم فاعله وما وصلتها قائم مقام الفاعل وقتلهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول بياء الغيبة والباقون بالنون للمتكلم المعظم نفسه فما منصوبة المحل وقتلهم بالنصب عطفا عليها ونقول بالنون أيضا اهـ سمين (قوله وقتلهم الانبياء) أي قتل آبائهم الانبياء ونحوا عليه ووعدوا العذاب لرضاهم بصنع آبائهم والرضى بشيء ينسب له ويعاقب عليه ان كان شرا اهـ شيخنا (قوله بالنصب) أي على قراءة قراءة النون والرفع أي على قراءة الياء (قوله بغير حق) أي حتى في اعتقادهم فكانوا يعتقدون ان قتلهم لا يجوز ولا يحل وحينئذ فيناسب شن الغارة عليهم اهـ شيخنا (قوله بالنون) أي على قراءة النون فيما سبق والياء أي على قراءة الياء فيما سبق وان كان المعطوف عليه على الرفع مبنيا للمفعول والمعطوف مبنيا للفاعل ففوله أي الله تفسير للفاعل على قراءة الياء وأما على قراءة النون فالمناسب في تفسيره أن يقول أي نحن ويصح أن يكون تفسيرا له على القراءتين نظرا للمعنى اهـ شيخنا (قوله عذاب الحريق) أي المحرق (قوله ويقال لهم) الظاهر أن يقول ويقول وكأنه نظر الى أن القول من الملائكة فلم ينسبه لله وهذا كله على قراءة النون فكان المناسب أن يقدر ونقول ويمكن أن يكون جاريا على القراءتين نظرا للمعنى اهـ شيخنا (قوله عبر بها عن الانسان الخ) يعني ففي الكلام مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل ويشترط في هذا المجاز أن يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الاجزاء في مدخلية الفعل المنسوب وكان الاحسن ان يعبر بالنفس ويقول عبر بها عن النفس الخ اهـ شيخنا (قوله يزاول بها) في المختار المزاولة المحاورة والمعالجة وتزاولوا تعالجوا اهـ (قوله وان الله) أي وبان الله فهو معطوف على مدخول الباء اهـ (قوله أي بذي ظلم) فظلام من صيغ النسب على حد قول ابن مالك

ومع فاعل وفعال فعل + في نسب أغنى عن اليا فقبل

وغرضه بهذا دفع سؤال تقريره مشهور اهـ شيخنا (قوله فيعذبهم) في حيز النفي فهو منصوب (قوله نعت للذين قبله) أي قوله الذين قالوا ان الله فقير الخ فالسماع مسلط عليه والتقدير لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهد الينا الخ كما في الخازن (قوله ان الله عهد الينا) أي أمرنا وأوصانا (قوله أن لا نؤمن لرسول) شامل لمحمد صلى الله عليه وسلم ولعيسى فلذا اقتصر عليه قوله فلا نؤمن لك الخ وهذا منهم كذب على التوراة اذ الذي فيها مقيد بغير عيسى ومحمد ففوله وعهد الى بني اسرائيل الخ بيان للواقع في التوراة أي الذي فيها التوراة مقيد بغير عيسى ومحمد واما هما فيقبلان ولو يدون قربان ففوله وعهد معناه وقد عهد في التوراة الى بني اسرائيل ذلك أي ان لا يؤمنوا الا بقربان فهذا بيان لكذبهم في التعميم السابق ويعلم هذا التقدير من عبارة الخازن ونصها قال الكلبي

ونحن أغنياء) وهم اليهود قالوه لما نزل من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا (سنكتب) نأمر بكتب (ما قالوا) في صحائف أعمالهم ليجازوا عليه وفي قراءة بالياء مبنيا للمفعول (و) نكتب (قتلهم) بالنصب والرفع (الانبياء بغير حق ونقول) بالنون والياء أي الله لهم في الآخرة على لسان الملائكة (ذوقوا عذاب الحريق) النار ويقال لهم اذا ألقوا فيها (ذلك) العذاب (بما قدمت أيديكم) عبر بها عن الانسان لأن أكثر الافعال تزاول بها (وأن الله ليس بظلام) أي بذي ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب (الذين) نعت للذين قبله (قالوا) لمحمد (ان الله) قد (عهد الينا) في التوراة (أن لا نؤمن لرسول) نصدقه (حتى يأتينا بقربان تأكله النار)

نزلت هذه الآية في كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا وزيد بن التابوت
وفنحاص بن عازوراء وحيي بن اخطب من اليهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد
تزعم ان الله بعثك الينا رسولا وانزل عليك كتابا وان الله عهد الينا في التوراة ان لا نؤمن
لرسول يزعم انه جاء من عند الله حتى يأتينا بقربان تأكله النار فان جئتنا به صدقناك فانزل
الله تعالى الذين قالوا يعني قد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهد الينا يعني أمرنا وأوصانا
في كتبه ان لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار يعني فيكون ذلك دليلا على صدقه
وذكر الواقدي عن السدي انه قال ان الله تعالى أمر بني اسرائيل في التوراة من جاءكم يزعم
انه رسول فلا تصدقوه حتى يأتيكم بقربان تأكله النار حتى يأتيكم المسيح ومحمد فاذا أتياكم
فآمنوا بهما فانهما يأتيان بغير قربان زاد غير الواحدي عنه أي الواقدي قال وكانت هذه
العادة باقية فيهم الى مبعث المسيح عليه السلام ثم ارتفعت وزالت وقيل ان ادعاء هذا الشرط
كذب على التوراة وهو من كذب اليهود وتحريفهم ويدل على ذلك أن المقصود في الدلالة
على صدق النبي هو ظهور المعجزة الخارقة للعادة فأي معجزة أتى بها النبي فيلزم منه
وكانت دليلا على صدقه وقد أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمعجزات الباهرات الدالة على
صدقه فوجب على كافة الخلق اتباعه وتصديقه والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله
تعالى من أعمال البر من نسك وصدقة وذبح وكل عمل صالح ثم قال الله عز وجل مجيبا عن
هذه الشبهة التي ذكرها هؤلاء اليهود واقامة الحجة عليهم قل قد جاءكم الخ اهـ (قوله وهو
ما يتقرب به الخ) أي فالمصدر بمعنى المفعول وقوله من النعم اي بعد ذبحه وغيرها أي من
بقية الحيوانات ومن الصدقات الغير حيوان اهـ شيخنا (قوله جاءت نار بيضاء) أي
لا دخان لها ولها دوي وحفيف وقوله والا بقي مكانه أي لم تأكله النار أصلا (قوله
وعهد) أي الله وقوله ذلك أي ان لا يؤمنوا الخ اهـ (قوله وبالذي قلتم) وهو
الاتيان بالقربان (قوله والخطاب) أي بقوله جاءكم وبقوله قلتم وبقوله قتلتموهم
وبقوله ان كنتم وقوله وان كان الفعل اي قتل الانبياء اهـ شيخنا (قوله فان كذبوك)
شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والجواب محذوف كما قدره الشارح بقوله فاصبر كما صبروا وكان
الاولى أن يقدم هذا المقدر بجنب الشرط وقوله فقد كذب الخ دليل وتعليل للمقدر ولا
يصلح أن يكون جوابا لمضيه بالنسبة للشرط بزمن طويل فلا يصح تعليقه عليه اهـ شيخنا
(قوله والزبر) أي الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه حكمة زبور وأصله من الزبر
وهو الزجر وسمي الكتاب الذي فيه الحكمة زبورا لانه يزبر أي يزجر عن الباطل ويدعو الى
الحق اهـ خازن وفي المختار الزبر الزجر والانتهار وبابه نصر والزبر أيضا الكتابة وبابه
ضرب اهـ (قوله والكتاب المنير) عطف خاص أن أريد بالزبر مطلق الكتب وعطف
مغاير أن أريد بها خصوص الصحف وعبارة الخازن والزبر أي الكتب والكتاب المنير
أي الواضح المضيء وانما عطف الكتاب المنير على الزبر لشرفه وفضله وقيل أراد بالزبر الصحف
وبالكتاب المنير التوراة والانجيل اهـ (قوله وفي قراءة) اي سبعية باثبات الباء فيهما
أي الزبر والكتاب وعبارة السمين وقرأ جمهور الناس والزبر والكتاب من غير ذكر باء الجر وقرأ

فلا نؤمن لك حتى تأتينا به وهو ما يتقرب به الى الله من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار من السماء بيضاء فتأكله والا بقي مكانه وعهد الى ... ذلك ولم يعهد الى أولئك ... قل لهم توبيخا قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات المعجزات وبالذي قلتم كزكريا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن في زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وان كان الفعل لاجدادهم لرضاهم به فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين في انكم تؤمنون عند الاتيان به فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات المعجزات والزبر كصحف ابراهيم والكتاب ... وفي قراءة باثبات الباء فيهما

ابن عامر بالزبر باعادتها وهشام وحده عنه وبالكتاب باعادتها أيضا وهي في مصاحف الشاميين كقراءة ابن عامر رحمه الله والخطب فيه سهل فمن لم يأت بها اكتفى بالعطف ومن أتى بها كان ذلك تأكيدا اه ر قوله فاصبر كما صبر الخ هذا جواب الشرط أي قوله فإن كذبوك الخ ر قوله كل نفس الخ هذا من تمام التسلية وهو وعد ووعيد وكل مبتدأ خبره ذائقة الموت أي ذائقة موت أجسادها إذ النفس لا تموت ولو ماتت لما ذاقت الموت في حال موتها لأن الحياة شرط في الذوق وسائر الإدراكات وقوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها معناه حين موت أجسادها اه كرخي وهذا يقتضي أن المراد بالنفس هنا الروح والحامل له على تفسيرها بذلك التأنيث في قوله ذائقة لأنها بمعنى الروح مؤنثة وتطلق أيضا على مجموع الجسد والروح الذي هو الحيوان وهي بهذا المعنى مذكرة وهذا المعنى الثاني يصح إرادته هنا أيضا بل هو الأقرب المتبادر إلى الفهم وفي المختار النفس الروح يقال خرجت نفسه والنفس الجسد ويقولون ثلاثة أنفس فيذكرونه لأنهم يريدون به الإنسان اه وفي المصباح أن النفس تطلق على جملة الحيوان والنفس أنثى إن أريد بها الروح وإن أريد الشخص فمذكر اه ر قوله وإنما توفون أجوركم أي تعطونها على التمام ر قوله يوم القيامة أي قيام الخلق من القبور وذلك عند النفخة الثانية اه وفي اللفظ التوفية إشارة إلى أن بعض أجورهم يصل إليهم قبل كما ينبئ عنه قوله صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار أهـ أبو السعود ر قوله وما الحياة الدنيا الإضافة على معنى في كما أشار له الشارح بقوله أي العيش فيها والعيش هو الحياة كما في كتب اللغة وفيها أيضا أن المعيشة هي كسب الإنسان وتحصيل ما يعيش به من مطعم ومشرب وملبس وغير ذلك ر قوله إلا متاع الغرور عبارة السمين الغرور يجوز أن يكون فعولا بمعنى مفعول أي متاع المغرور أي المخدوع وأصل الغرور الخدع اه وفي البيضاوي شبهها بالمتاع الذي يدلس به على المشتري فيغتر حتى يشتريه والغرور مصدر أو جمع غار اه وعبارة الخازن وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور يعني أن العيش في هذه الدنيا الفانية يغر الإنسان بما يمنيه من طول البقاء وسينقطع عن قريب فوصفت بأنها متاع الغرور لأنها تغر بيذل المحبوب وتخيل للإنسان أنه يدوم وليس بدائم والمتاع كل ما استمتع به الإنسان من مال وغيره وقيل المتاع كالفأس والقدر والقصعة ونحوها والغرور ما يغر الإنسان مما لا يدوم وقيل الغرور الباطل ومعنى الآية أن منفعة الإنسان بالدنيا كمنفعته بهذه الأشياء التي يستمتع بها ثم تزول عن قريب وقيل متاع متروك يوشك أن يضمحل ويزول فخذوا من هذا المتاع واعملوا فيه بطاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبير هي متاع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة فأما من اشتغل بطلب الآخرة فهي له متاع وبلاغ إلى ما هو خير منها اه ر قوله الباطل هذا التفسير يقتضي أن الإضافة بيانية وأن الغرور هو الشيء الباطل ومعنى البطلان هنا الفناء والانقطاع وعدم الدوام اه ر قوله لتبلون الخ شروع في تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سيلقونه من جهة الكفرة من المكاره ليوطنوا أنفسهم على احتماله +

(البين) الواضح هو التوراة والإنجيل فاصبر كما صبروا (كل نفس ذائقة الموت) وإنما توفون أجوركم) جزاء أعمالكم يوم القيامة فمن (زحزح) بعد (عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) نال غاية مطلوبه (وما الحياة الدنيا) أي العيش فيها (إلا متاع الغرور) الباطل يتمتع به قليلا ثم يفنى (لتبلون) حذف منه نون الرفع لتوالي النونات

عنه وقوعه وليستعد والتصبر له اهـ أبو السعود وفي السمين لتبلون هذا جواب قسم
محذوف تقديره والله لتبلون وهذه الواو هي واو الضمير والواو التي هي لام الكلمة حذفت
لامر تصريفي وذلك أن أصله لتبلووننّ فالنون الاولى للرفع حذفت لاجل نون التوكيد
وتحركت الواو التي هي لام الكلمة وانفتح ما قبلها فانقلبت ألفا فالتقى ساكنان
الالف وواو الضمير فحذفت الالف لئلا يلتقيا وضمت الواو دلالة على المحذوف
وان شئت قلت استثقلت الضمة على الواو الاولى فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت
الواو الاولى وحركت الواو بحركة مجانسة دلالة على المحذوف ولا يجوز قلب مثل هذه الواو
همزة لان حركتها عارضة ولذلك لم تقلب ألفا وان تحركت وانفتح ما قبلها وأصل لتسمعنّ
لتسمعوننّ ففعل فيه ما تقدم الا انه هنا حذفت واو الضمير لان قبلها حرفا صحيحا اهـ
فاستفيد من مجموع هذين التصريفين ان الواو المحذوفة هي لام الكلمة وأن هذه الواو
الموجودة هي ضمير الجمع وهي نائب الفاعل فقول الجلال والواو ضمير الجمع الخ مشكل
لاقتضائه أنها هي المحذوفة فحينئذ يجب تأويله ليستقيم فقوله والواو أي هذه الواو
الموجودة ضمير الجمع وقوله لالتقاء الساكنين تعليل لمحذوف تقديره وحذفت الواو التي
هي لام الكلمة لالتقاء الساكنين أو تقديره وحركت هذه الواو التي هي ضمير الجمع لالتقاء
الساكنين فعلى الاول الساكنان الواو المحذوفة بعد قلبها ألفا والواو التي هي ضمير
وعلى الثاني الساكنان الواو التي هي ضمير والنون الاولى من نوني التوكيد اهـ شيخنا

(**قوله** لتختبرن) أي بما ذكر حتى يتبين المجاهد من الصابر والمخلص من المنافق
فالاختبار طلب المعرفة ليعرف الجيد من الردي وذلك محال في حق الله تعالى لانه عالم
بحقائق الاشياء فحينئذ يكون معنى الاختبار في حقه تعالى انه يعامل عبده معاملة من
يختبر غيره اهـ خازن (**قوله** والجوائح) جمع جائحة أي المهلكات كالغرق والحرق
وهو من جاح يجوح كقال يقول اهـ شيخنا (**قوله** والتشبيب) هو ذكر أوصاف
الجمال وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف بنساء المؤمنين اهـ شيخنا (**قوله** وإن تصبروا
على ذلك) أي ما ذكر من قوله لتبلون في أموالكم الخ اهـ وقوله فان ذلك أي المذكور
من الامرين الصبر والتقوى اهـ شيخنا (**قوله** أي من معزوماتها الخ) أشار به الى
جعل المصدر بمعنى اسم المفعول أي المعزوم عليه وجمعه لاضافته الى الامور فيكون المراد
منه كما قال الشيخ سعد الدين التفتازاني ما معزوم العبد بمعنى انه يجب عليه العزم والتصميم
عليه أو معزوم الله بمعنى عزم الله أي أراد وفرض أن يكون ذلك ويحصل وأصله ثبات
الرأي على الشيء الى امضائه وقال الامام المرزوقي انه توطين النفس عند الفكر ولذا لم يطلق
على الله تعالى والمراد أن يوطنوا أنفسهم على الصبر فان العالم بنزول البلاء عليه لا يعظم وقعه
في قلبه بخلاف غير العالم فانه يعظم عنده ويشق عليه اهـ كرخي وعبارة أبي السعود فان
ذلك اشارة الى الصبر والتقوى وما فيه من معنى البعد للايذان بعلو درجتهما وبعد
منزلتهما وتوحيد حرف الخطاب اما باعتبار كل واحد من المخاطبين واما لان المراد بالخطاب
مجرد التنبيه من غير ملاحظة خصوصية أحوال المخاطبين من عزم الامور من معزوماتها

كتبين التقاء الساكنين
والواو فيه ضمير الجمع لتختبرن (في أموالكم) بالفرائض
فيها والجوائح (وأنفسكم) بالعبادات والبلاء (ولتسمعن
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) اليهود والنصارى
(ومن الذين أشركوا) من العرب (أذى كثيرا) من السب والطعن والتشبيب
بنسائكم (وإن تصبروا) على ذلك (وتتقوا) الله (فإن
ذلك من عزم الامور) أي من معزوماتها التي يعزم عليها
لوجوبها

التي يتنافس فيها المتنافسون أى مما يجب ان يعزم عليه كل احد لما فيه من كمال المزية والشرف أو مما عزم الله تعالى عليه وأمر به وبالغ يعنى ان ذلك عزمة من عزمات الله والجملة تعليل لجواب الشرط واقع موقعه كانه قيل وان تصبروا وتتقوا فهو خير لكم أو فافعلوا أو فقد احسنتم أو فقد أصبتم فان ذلك الخ ويجوز أن يكون ذلك اشارة الى صبر المخاطبين وتقواهم فالجملة حينئذ جواب الشرط وفى ابراز الامر بالصبر والتقوى فى صورة الشرطية من اظهار كمال اللطف بالعباد ما لا يخفى اهـ شيخ وفد (قوله واذ أخذ الله الخ) كلام مستأنف سيق لبيان بعض اذياتهم وهو كتمانهم شواهد نبوته اهـ أبو السعود (قوله لتبيننه للناس) جواب للقسم الذى ينبئ عنه أخذ الميثاق كانه قيل لهم بالله لتبينن للناس اهـ أبو السعود وفى السمين هذا جواب لما تضمنه الميثاق من القسم وقرأ أبو عمرو وابن كثير وأبو بكر بالياء جريا على الاسم الظاهر وهو كالغائب وحسن ذلك قوله بعد فنبذوه والباقون بالتاء خطابا على الحكاية تقديره وقلنا لهم وهذا كقوله واذ أخذنا ميثاق بنى اسرائيل لا تعبدون الا الله بالتاء والياء وقوله ولا يكتمونه يحتمل وجهين أحدهما واو الحال والجملة بعدها نصب على الحال أى لتبيننه غير كاتمين والثانى انها للعطف وان الفعل بعدها مقسم عليه أيضا اهـ والنهى عن الكتمان بعد الامر بالبيان اما للمبالغة فى ايجاب المأمور به واما لان المراد بالبيان المأمور به ذكر الآيات الناطقة بنبوته وبالكتمان القاء التأويلات الزائغة والشبه الباطلة اهـ أبو السعود (قوله أى الكتاب) أى ما فيه من الاحكام والاخبار التى من جملتها أمر نبوته صلى الله عليه وسلم اهـ أبو السعود (قوله فى الفعلين) وهما لتبيننه ولا يكتمونه أشار به الى القراءتين فقرأ شعبة وابن كثير وأبو عمرو بالغيب اسنادا لاهل الكتاب وهم غيب مناسبة لنبذوه وراء ظهورهم فتعين للباقين القراءة بالخطاب فيهما حكاية لخطابهم عند الاخذ على حد واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم اهـ كرخى (قوله فنبذوه) نبذ الشئ وراء الظهر مثل فى الاستهانة به والاعراض عنه بالكلية اهـ (قوله برياستهم فى العلم) الباء سببية (قوله شراؤهم) فاعل بئس وقوله هذا هو المخصوص بالذم (قوله بالتاء والياء) سبعيتان والفاعل على الاولى ضمير المخاطب والذين مفعول أول والثانى مقدر تقديره بمفازة من العذاب وعلى الثانية الفاعل الذين والمفعولات مقدران أى أنفسهم بمفازة من العذاب هكذا أعرب الشارح فيما سيأتى اهـ شيخنا (قوله فعلوا) أشار به الى أن المراد من أتى فعل لانه يأتى بمعنى أعطى وغيره اهـ كرخى (قوله فلا تحسبنهم) الفاء زائدة وقوله بالوجهين أى التاء الفوقية والياء التحتية فتلخص من كلامه قراءتان التاء الفوقية فى الفعلين وعليها فالباء مفتوحة فيهما والياء التحتية فى الفعلين وعليها فالباء مفتوحة فى الاول مضمومة فى الثانى والقراءتان سبعيتان وبقى ثالثة سبعية ايضا وهى الياء التحتية فى الاول والتاء الفوقية فى الثانى مع فتح الباء فيهما هذا ما ذكره السمين وذكر قراءتين اخريين شاذتين ونصه قرأ ابن كثير وأبو عمرو لا يحسبن ولا يحسبنهم بياء الغيبة فيهما ورفع باء يحسبنهم وقرأ الكوفيون بتاء الخطاب وفتح الباء فيهما معا وقرأ نافع

(و) اذكر (اذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب) أى العهد عليهم فى التوراة (لتبيننه) أى الكتاب (للناس ولا يكتمونه) بالياء والتاء فى الفعلين (فنبذوه) طرحوا الميثاق (وراء ظهورهم) فلم يعملوا به (واشتروا به) أخذوا بدله (ثمنا قليلا) من الدنيا من سفلتهم برياستهم فى العلم فكتموه خوف فوته عليهم (فبئس ما يشترون) شراؤهم هذا (لا تحسبن) بالتاء والياء (الذين يفرحون بما أتوا) فعلوا من اضلال الناس (ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) من التمسك بالحق وهم على ضلال (فلا تحسبنهم) بالوجهين

وابن عامر بياء الغيبة في الاول وتاء الخطاب في الثاني وفتح الباء فيهما وقرئ شاذا بتاء الخطاب وضم الباء فيهما معا وقرئ فيه أيضا بياء الغيبة فيهما وفتح الباء وضمها أيضا فهذه خمس قراآت وذكر لها توجيهات طويلة فراجعه ان شئت (**قوله** من العذاب في الآخرة) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بمحذوف على انه صفة لمفازة أي بمفازة كائنة من العذاب على جعلنا مفازة مكانا أي موضع فوز قال أبو البقاء لان المفازة مكان والمكان لا يعمل يعني فلا يكون متعلقا بها بل بمحذوف على أنه صفة لها الوجه الثاني انه متعلق بنفس مفازة على انها مصدر بمعنى الفوز تقول فزت منه أي نجوت ولا يضر كونها مؤنثة بالتاء لانها مبنية عليها وليست الدالة على التوحيد وقال أبو البقاء ويكون التقدير فلا تحسبنهم فائزين فالمصدر في موضع اسم الفاعل اهـ فان أراد تفسير المعنى فذاك وان أراد انه بهذا التقدير يصح التعلق فلا حاجة اليه اذ المصدر مستقل بذلك لفظا ومعنى اهـ سمين (**قوله** على قراءة التحتانية) متعلق بما دل عليه الكلام من كونهما محذوفين فالتقدير ومفعولا يحسب الاولى محذوفان على قراءة التحتانية دل عليهما الخ فقوله على قراءة التحتانية أي الاولى وكذا قوله وعلى الفوقانية الخ (**قوله** خزائن المطر الخ) بالجر اشارة الى تقدير مضاف أي ولله ملك خزائن السموات الخ والملك بالضم تمام القدرة واستحكامها وعبارة الخطيب فهو يملك أمرهما وما فيهما من خزائن المطر والرزق والنبات وغير ذلك اهـ (**قوله** ان في خلق السموات والارض) قال ابن عباس ان أهل مكة سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم بآية فنزلت هذه الآية اهـ خازن (**قوله** لآيات) اسم ان (**قوله** دلالات على قدرته تعالى) أي وجوده ووحدته وعلمه وتخصيص الثلاثة لشمولها أنواع النعم اهـ كرخي ودلالات جمع دلالة بمعنى دليل (**قوله** قياما وقعودا) حالان فاعل يذكرون وعلى جنوبهم حال أيضا فيتعلق بمحذوف والمعنى يذكرونه قياما وقعودا ومضطجعين فعطف الحال المؤولة على الصريحة عكس الآية الاخرى وهي قوله دعانا لجنبه أو قاعدا أو قائما حيث عطف الصريحة على المؤولة قياما وقعودا جمعان لقائم وقاعد وأجيز أن يكونا مصدرين وحينئذ يتأولان على معنى ذوي قيام وقعود ولا حاجة الى هذا اهـ سمين (**قوله** أي في كل حال) اشارة الى أن المراد من الآية العموم وانما ذكر هذه الثلاثة لانها الاغلب اهـ شيخنا (**قوله** وعن ابن عباس) أي في معنى يذكرون فمعناه عنه يصلون وقوله كذلك أي قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقوله بحسب الطاقة اشارة الى الترتيب وانه يجب تقديم القيام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاة الفرض من القعود مع القدرة على القيام ولا من الاضطجاع مع القدرة على القعود اهـ شيخنا (**قوله** ويتفكرون) فيه وجهان أظهرهما انه عطف على الصلة فلا محل لها والثاني انها محل نصب على الحال عطفا على قياما أي يذكرونه متفكرين فان قيل هذا مضارع مثبت فكيف دخلت عليه الواو فالجواب ان هذه واو العطف والممنوع انما هو واو الحال وخلق فيه وجهان أحدهما انه مصدر على أصله أي يتفكرون في صنعه هذه المخلوقات العجيبة ويكون مصدرا مضافا لمفعوله والثاني انه بمعنى المفعول أي في مخلوق

(بمفازة) بمكان ينجون فيه (من العذاب) في الآخرة بل هم في مكان يعذبون فيه وهو جهنم (ولهم عذاب أليم) مؤلم فيها ومفعولا يحسب الاولى دل عليهما مفعولا الثانية على قراءة التحتانية وعلى الفوقانية حذف الثاني فقط (ولله ملك السموات والارض) خزائن المطر والرزق والنبات وغيرها (والله على كل شئ قدير) ومنه تعذيب الكافرين وانجاء المؤمنين (ان في خلق السموات والارض) وما فيهما من العجائب (واختلاف الليل والنهار) بالمجئ والذهاب والزيادة والنقصان (لآيات) دلالات على قدرته تعالى (لاولي الالباب) لذوي العقول (الذين) نعت لما قبله أو بدل (يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) مضطجعين أي في كل حال وعن ابن عباس يصلون كذلك بحسب الطاقة (ويتفكرون في خلق السموات والارض) ليستدلوا به على قدرة صانعهما

السموات والأرض وتكون اضافته في المعنى الى الظرف أي يتفكرون فيهما أودع الله هذين الظرفين من الكواكب وغيرها اهـ سمين (قوله ربنا ما خلقت الخ) في محل نصب على الحال كما أشار له الشارح بقوله يقولون اهـ قوله حال) أي من المفعول به وهو هذا وهو الاحسن في اعرابه وهي حال لا يستغنى عنها اذ لو حذفت لزم نفي الخلق وهو لا يصح أو مفعول من أجله أي للباطل أو على نزع الخافض اهـ كرخي (قوله سبحانك) معترض بين قوله ربنا وبين قوله فقنا وقال أبو البقاء دخلت الفاء لمعنى الجزاء والتقدير اذ نزهناك أو وحدناك فقنا وهذا لا حاجة اليه بل السبب فيها ظاهر تسبب عن قولهم ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك طلبهم وقاية النار وقيل هي للترتيب السؤال على ما تضمنه سبحانك من معنى الفعل أي سبحانك فقنا وأبعد من ذهب الى أنها للترتيب على ما تضمنه النداء اهـ سمين (قوله من تدخل النار) من شرطية مفعول مقدم واجب التقديم لان له صدر الكلام وتدخل مجزوم بها وقوله فقد أخزيته جواب الشرط وجملة الشرط وجوابه خبر ان اهـ سمين (قوله للخلود فيها) فيه اشارة الى جواب سؤال وهو أن هذا يقتضي خزي كل من يدخلها وقوله يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه يقتضي انتفاء الخزي عن المؤمنين فلا يدخلون النار وايضاح الجواب ان اخزي في الأول من الخزي وهو الاذلال والاهانة وفي الثاني من الخزاية وهي النكال والفضيحة وكل من يدخل النار يذل وليس كل من يدخلها ينكل به فالمراد بالخزي في الأول الخلود وفي الثاني تحلة القسم أو التطهير بقدر ذنوب الداخل واعلم ان العذاب الروحاني أفظع لان الاخزاء هو الذل ولا يكون الا من مؤثرات الروح لا البدن وأيضا لو كان الجسماني أفظع لكان الظاهر أن يجعل جزاء حتى يكون هو المقصود بالذات اهـ كرخي (قوله فيه وضع الظاهر الخ) أي فكان مقتضى الظاهر أن يقال وما لهم أو وما لهم اه لمعنى أو لفظها اهـ شيخنا (قوله من زائدة) أي لوجود الشرطين وفي مجرورها وجهان أحدهما انه مبتدأ وخبره في الجار قبله وتقديمه هنا جائز لا واجب لان النفي مسوغ وحسن تقديمه كون مبتدئه فاصلة والثاني انه فاعل بالجار قبله لاعتماده على النفي وهذا جائز عند الجميع اهـ سمين (قوله مناديا) مفعول به على حذف المضاف اي نداءه وجملة ينادي الخ صفة لمناديا على الراجح من ان سمع لا ينصب مفعولين اهـ شيخنا (قوله يدعو الناس) أي فمفعول ينادي محذوف فان قيل ما الفائدة في الجمع بين مناديا وينادي فأجاب الزمخشري بأنه ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان تفخيما لشأن المنادي لانه لا منادي أعظم من مناد ينادي للايمان وذلك ان المنادي اذا أطلق ذهب الوهم الى مناد للحرب أو لاطفاء النائرة أو لاغاثة المكروب أو لكفاية بعض النوازل أو لبعض المنافع فاذا قلت ينادي للايمان فقد رفعت شأن المنادي وفخمته اهـ كرخي (قوله أي بأن) أشار الى أن أن مصدرية في موضع نصب على حذف حرف الجر ويصح كونها تفسيرية فلا موضع لها من الاعراب والعطف بالفاء مؤذن بتعجيل القبول وتسبيب الايمان عن السماع من غير مهلة اهـ كرخي (قوله فاغفر) الفاء لترتيب المغفرة والدعاء بها على الايمان به تعالى والاقرار

يقولون (ربنا ما خلقت هذا) الخلق الذي نراه (باطلا) حال عبثا بل دليلا على كمال قدرتك (سبحانك) تنزيها لك عن العبث (فقنا عذاب النار ربنا إنك من تدخل النار) للخلود (فقد أخزيته) أهنته (وما للظالمين) الكافرين فيه وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخزي بهم (من) زائدة (أنصار) يمنعونهم من عذاب الله تعالى (ربنا إننا سمعنا مناديا ينادي) يدعو الناس (للإيمان) أي إليه وهو محمد أو القرآن (أن) أي بأن (آمنوا بربكم فآمنا) ربنا فاغفر لنا ذنوبنا

بربوبية

بربوبيته فان ذلك من دواعي المغفرة والدعاء بها اهـ أبو السعود (**قوله** فلا تظهرها بالعقاب عليها) جمع بين غفران الذنوب وبين تكفير السيئات لان غفران الذنوب بمجرد الفضل وتكفير السيئات بعمل الحسنات أو الاول فى الكبائر والثانى فى الصغائر فلا تكرار فلا يرد السؤال كيف ذكر الثانى مع انه معلوم من الاول اهـ كرخى (**قوله**
فى جملة الابرار) أى معدودين ومحسوبين فى جملة الابرار أى منهم وانما احتيج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفى معهم اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد أو المراد فى سلكهم على سبيل الكناية فانه اذا كان منخرطا فى سلكهم لا يكون مع غيرهم او ان مع بمعنى على أى على أعمال الابرار أو محشورين مع الابرار وهو فى موضع الحال أى كائنين مع الابرار اهـ كرخى والابرار يجوز أن يكون جمع بار كصاحب وأصحاب أو برير كتف واكتاف اهـ سمين (**قوله** على ألسنة رسلك) أفاد أن الكلام على حذف مضاف كقوله تعالى واسأل القرية ولم يبين متعلق على والظاهر أنه وعدتنا كما علم من كلام القاضى اهـ كرخى (**قوله** وسؤالهم ذلك الخ) ايضاحه ان الوعد من الله للمؤمنين عام يجوز أن يراد به الخصوص فسألوا الله أن يجعلهم ممن أرادهم بالوعد فهو كناية عن التوفيق للاعمال الصالحة أو يقال الدعاء بما هو كائن للتخضع وهو استعجال النصر الموعود وهو غير موقت اهـ كرخى (**قوله** أن يجعلهم من مستحقيه) وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا الخ أى لان المدار على الخاتمة وهى مجهولة اهـ شيخنا (**قوله** ولا تخزنا) أى تفضحنا لان الانسان ربما يظن انه على عمل جيد وله فى الآخرة ما لم يكن فى حسبانه فيفتضح فلا تكرار فيه مع قوله وقنا عذاب النار اهـ كرخى (**قوله** الوعد) أشار به الى ان الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضع والوقت قال جعفر الصادق من حزبه أمر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد قيل وكيف ذلك فقال اقرؤا والذين يذكرون الله قياما وقعودا الى قوله انك لا تخلف الميعاد اهـ كرخى (**قوله** دعاءهم) أى المذكور فيما سبق (**قوله** أى بأنى) هكذا قرأ أبى رضى الله عنه والباء سببية كأنه قيل فاستجاب لهم ربهم بسبب أنى لا أضيع عمل عامل أى سنته مستمرة على ذلك والالتفات الى التكلم والخطاب لاظهار كمال الاعتناء بشأن الاستجابة وتشريف الداعين اهـ أبو السعود وفى السمين أنى لا أضيع عمل عامل الجمهور على فتح أن والاصل بأنى فجىء فيها المذهبان وقرأ إنى بالكسر على هذا الاصل وقرأ عيسى بن عمر بكسرها وفيه وجهان أحدهما على اضمار القول أى فقال انى والثانى انه على الحكاية باستجاب لان فيه معنى القول وهو رأى الكوفيين واستجاب بمعنى أجاب يتعدى بنفسه وباللام وتقدم تحقيق ذلك فى البقرة فى قوله تعالى فليستجيبوا لى والجمهور أضيع من أضاع وقرئ بالتشديد للتضعيف والهمز فيه للنقل اهـ (**قوله** منكم) فى موضع جر صفة لعامل أى كائن منكم وأما من ذكر ففيه أربعة أوجه أحدها انها لبيان الجنس بين جنس العامل والتقدير هو ذكر أو أنثى وان كان بعضهم قد اشترط فى البيانية ان تدخل على معرف بلام الجنس الثانى انها زائدة لتقدم النفى فى الكلام وعلى هذا فيكون قوله من ذكر بدلا من نفس عامل كأنه قيل عامل

وكفر عنا سيئاتنا) فلا تظهرها بالعقاب عليها (وتوفنا) اقبض أرواحنا (مع) فى جملة (الأبرار) الأنبياء والصالحين (ربنا وآتنا) أعطنا (ما وعدتنا به على) ألسنة (رسلك) من الرحمة والفضل وسؤالهم ذلك وان كان وعده تعالى لا يخلف سؤال أن يجعلهم من مستحقيه لانهم لم يتيقنوا استحقاقهم له وتكرير ربنا مبالغة فى التضرع (ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد) الوعد بالبعث والجزاء (فاستجاب لهم ربهم) دعاءهم (أنى) أى بأنى (لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى

ذكراً أو أنثى الثالث أن يكون من ذكر بدلاً من منكم قال أبو البقاء وهو بدل الشيء من الشيء
فيكون بدلاً تفصيلياً بإعادة العامل كقوله للذين استضعفوا لمن آمن الرابع أن
يكون من ذكر صفة ثانية لعامل قصد بها التوضيح فتتعلق بمحذوف كالتي قبلها اهـ سمين
وقوله من ذكر أو أنثى بيان لعامل وتأكيد لعمومه وقوله بعضكم من بعض جملة معترضة
مبينة لسبب انتظام النساء في سلك الرجال في الوعد فإن كون كل منهما من الآخر لتشعبهما
من أصل واحد ولفرط الاتصال بينهما أو لاتفاقهما في الدين والعمل مما يستدعي الشركة و
الاتحاد في ذلك اهـ أبو السعود (قوله بعضكم من بعض) مبتدأ وخبر وهذه الجملة
استئنافية جيء بها لتبيين شركة النساء مع الرجال في الثواب الذي وعد الله به عباده
العاملين وهي في محل التعليل للتعميم في قوله من ذكر أو أنثى فكأنه قيل إنما سوى بين
الفريقين في الثواب لاشتراكهم في الأصل والدين والمعنى كما أنكم من أصل واحد وأن
بعضكم مأخوذ من بعض كذلك أنتم في ثواب العمل لا يثاب رجل عامل دون امرأة عاملة
وعبر الزمخشري عن هذا بأنها جملة معترضة قال وهذه جملة معترضة بينت بها شركة النساء
مع الرجال فيما وعد الله العاملين ويعني بالاعتراض أنها جيء بها بين قوله عمل عامل وبين
ما فصل به عمل العاملين من قوله فالذين هاجروا ولذلك قال الزمخشري فالذين هاجروا
تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم اهـ سمين (قوله نزلت لما قالت الخ) أي نزل
قوله تعالى فاستجاب لهم ربهم إلى قوله والله عنده حسن الثواب لما قالت الخ كما
في القرطبي والخازن (قوله إني لا أسمع) أي لم أسمع (قوله فالذين هاجروا) وهم
المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة فهاجر طائفة إلى الحبشة وطائفة إلى المدينة
قبل هجرة النبي وبعد ما قدمها استقر صلى الله عليه وسلم في المدينة رجع إليه من كان
هاجر إلى الحبشة من المسلمين اهـ خازن وهذا تفصيل لعمل العاملين المجمل أولاً والظاهر أن
هذه الجمل التي بعد الموصول كلها صفات له فلا يكون الجزاء إلا لمن جمع هذه الصفات ويجوز
أن يكون ذلك على التنويع ويكون قد حذف الموصولات لفهم المعنى فيكون الجزاء بقوله
لأكفرن عن كل من اتصف بواحدة من هذه الصفات اهـ كرخي (قوله وفي قراءة)
أي سبعية بتقديمه أي تقديم المبني للمفعول لكن مع تخفيفه لا غير فالحاصل أن القراءات
هنا ثلاث تقديم المبني للمجهول مخففاً وتأخيره مخففاً ومشدداً اهـ شيخنا (قوله
لأكفرن) جواب قسم محذوف أي والله لأكفرن والجملة القسمية خبر المبتدأ الذي هو
الموصول اهـ أبو السعود أي إن مجموع القسم وجوابه هو الخبر فلا ينافي أن جملة القسم وحدها
لا محل لها من الإعراب (قوله مصدر من معنى لأكفرن) أي ولأدخلنهم فمعنى
المجموع لأثيبنهم فيكون ثواباً مصدراً موافقاً في المعنى فكأنه قيل لأثيبنهم ثواباً والثواب
هنا بمعنى الإثابة التي هي المصدر وإن كان في الأصل هو المقدار من الجزاء اهـ شيخنا
وعبارة السمين قوله ثواباً في نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه نصب على المصدر المؤكد لأن
معنى الجملة قبله يقتضيه والتقدير لأثيبنهم إثابة أو تثويباً فوضع ثواباً موضع أحد هذين
المصدرين لأن الثواب في الأصل اسم لما يثاب به كالعطاء اسم لما يعطى ثم قد يقعان موقع

بعضكم كائن (من بعض) أي الذكور والإناث وهم مؤكدة لما قبلها أي هم سواء في المجازاة بالأعمال وترك تضييعها نزلت لما قالت أم سلمة يا رسول الله إني لا أسمع ذكر النساء في الهجرة بشيء (فالذين هاجروا) من مكة إلى المدينة (وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي) ديني (وقاتلوا) الكفار (وقتلوا) بالتخفيف والتشديد وفي قراءة بتقديمه (لأكفرن عنهم سيئاتهم) أسترها بالمغفرة (ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً) مصدر من معنى لأكفرن مؤكد له (من عند الله) فيه التفات عن التكلم

المصدر وهو نظير قوله صنع الله ووعد الله في كونهما مؤكدين الثاني أن يكون منصوبا على الحال من جنات اى مثابا بها وجاز ذلك وان كانت نكرة لتخصصها بالصفة ا لثالث انه حال من الضمير المفعول به اى حال كونهم مثابين اهـ (**قوله** حسن الثواب) الاحسن انه فاعل بما تعلق به عنده لان الظرف قد اعتمد بوقوعه خبرا والاخبار بالمفرد أولى وجوزوا أن يكون عنده حسن الثواب مبتدأ وخبرا والجملة خبر الاول اهـ كرخي (**قوله** لا يغرنك) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد غيره من الامة لانه صلى الله عليه وسلم لا يغتر قط والمعنى لا يغرنك ايها السامع تقلب الذين كفروا في البلاد يعني ضربهم في الارض للتجارات وطلب الارباح والمكاسب اهـ خازن وعبارة البيضاوي الخطاب للنبي والمراد امته او تثبيته على ما كان عليه كقوله ولا تطع المكذبين او لكل أحد والنهي في المعنى للمخاطب وانما جعل للتقلب تنزيلا للسبب منزلة المسبب والمعنى لا تنظر الى ما عليه الكفرة من السعة والحظ ولا تغتر بظاهر ما ترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم اهـ وقوله تنزيلا للسبب منزلة المسبب السبب هو التقلب والمسبب الاغترار به والنهي في الظاهر عن الاول والمراد النهي عن الثاني مجازا او كناية كما قاله التفتازاني والمعنى لا تغتر بتقلبهم وتكسبهم اهـ (**قوله** متاع قليل) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح وذلك الضمير المقدر عائد على ما في قوله فيما ترى من الخير اهـ (**قوله** لكن الذين اتقوا ربهم) ووقعت لكن هنا أحسن موقع لانها وقعت بين ضدين وذلك ان معنى الجملتين التي قبلها والتي بعدها آيل الى تعذيب الكفار وتنعيم المتقين ووجه الاستدراك انه لما وصف الكفار بقلة نفع تقلبهم في التجارة وتصرفهم في البلاد لاجلها جاز ان يتوهم متوهم أن التجارة من حيث هي متصفة بذلك فاستدرك ان المتقين وان اخذوا في التجارة لا يضرهم ذلك وان لهم ما وعدهم به اهـ سمين وفي الشهاب وجه الاستدراك انه رد على الكفار فيما يتوهمون من انهم يتنعمون والمؤمنون في عناء ومشقة فقال ليس الامر كما توهمتم فان المؤمنين لا عناء لهم اذ انظر الى ما اعد لهم عند الله أو انه لما ذكر تنعمهم بتقلبهم في البلاد أوهم ان الله لا ينعم المؤمنين فاستدرك عليه بان ما هم فيه عين النعيم لانه سبب لما بعده من النعيم الجسام اهـ (**قوله** تجري من تحتها الانهار) هذه الجملة أجاز مكي فيها وجهين أحدهما الرفع على النعت لجنات والثاني النصب على الحال من الضمير المستكن في لهم وخالدين نصب على الحال من الضمير في لهم والعامل فيه معنى الاستقرار اهـ سمين (**قوله** نزلا) بضمتين بمعنى ما يهيأ للضيف كما قال الشارح من طعام وشراب وغيرهما فالمعنى حال كون الجنات ضيافة واكراما من الله لهم أعدها لهم كما يعد القرى للضيف اكراما اهـ شيخنا وفي السمين النزل ما يهيأ للضيف هذا أصله ثم اتسع فيه فأطلق على الرزق والغذاء وان لم يكن ضيف ومنه فنزل من حميم وفيه قولان هل هو مصدر أو جمع نازل اهـ (**قوله** معنى الظرف) وهو لهم لان جنات فاعل به لاعتماده ويجوز أن يجعل جنات مبتدأ والظرف خبرا مقدما اهـ كرخي (**قوله** وما عند الله خير) ما موصولة وموضعها رفع بالابتداء والخبر خير للابرار

(والله عنده حسن الثواب) ونزل لما قال المسلمون ان اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) تصرفهم في البلاد بالتجارات (متاع قليل) يتمتعون به يسيرا في الدنيا ويفنى (ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد) الفراش هي (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين) اى مقدرين الخلود (فيها نزلا) هو ما يعد للضيف ونصبه على الحال من جنات والعامل فيها معنى الظرف (من عند الله وما عند الله) من الثواب

صفة لخير فهو في محل رفع ويتعلق بمحذوف اهـ سمين (قوله خير للأبرار من متاع الدنيا) أي لقلته وسرعة زواله وفي كلامه إشارة الى أن خيرا هنا للتفضيل وهو ظاهر اهـ كرخي (قوله وان من أهل الكتاب) قال ابن عباس نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه أصحمة ومعناه بالعربية عطية الله وذلك انه لما مات أخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه بموته فقال النبي لأصحابه اخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف الله له الى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي فصلى عليه وكبر أربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على علج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه فأنزل الله هذه الآية اهـ خازن (قوله لمن يؤمن بالله) اللام لام الابتداء دخلت على اسم أن المؤخر والخبر الجار والمجرور وفي هذا مراعاة لفظ من وثانيا في يؤمن مراعاة معناها وهو سبعة مواضع أولها وما أنزل اليهم وآخرها عند ربهم اهـ شيخنا وفي السمين اللام لام الابتداء دخلت على اسم ان لتأخره عنها ومن أهل خبر مقدم ومن يجوز أن تكون موصولة وهو الأظهر وموصوفة أي لفوما يؤمن صلة على الأول فلا محل له وصفة على الثاني فمحله النصب وأتى هنا بالصلة مستقبلة وان كان ذلك قد مضى دلالة على الاستمرار والدوام اهـ (قوله كعبد الله بن سلام) أي من اليهود وقوله النجاشي أي من النصارى وبقي للكاف أربعون رجلا من أهل نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الروم وكان الجميع على دين عيسى فآمنوا بمحمد وصدقوه اهـ خازن والنجاشي بفتح النون وسكون الياء مخففة هذا هو المشهور في الرواية لأن الياء ليست للنسب وقيل يجوز فيه كسر النون وتشديد الياء اهـ شيخنا (قوله خاشعين) أي الحال المذكور أي وكذا فيما بعده وفيما قبله من قوله وما أنزل اليهم اهـ (قوله لا يشترون) مضى بيانه في البقرة قبل والجملة حال اهـ أبو السعود (قوله بأن يكتموها) تفسير للشراء المنفي وقوله كفعل غيرهم متعلق بهذا المنفي اهـ شيخنا (قوله مرتين) أي لإيمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما في القصص أي سورة القصص فيها أولئك يؤتون أجرهم مرتين اهـ (قوله سريع الحساب) أي لنفوذ علمه بجميع الأشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الأجر من غير حاجة الى تأمل والمراد بيان سرعة وصول الأجر الموعود به اليهم اهـ أبو السعود (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما بين في تضاعيف السورة الكريمة فنون الحكمة والأحكام ختمت بما يوجب المحافظة عليها فقيل يا أيها الذين آمنوا الخ اهـ أبو السعود (قوله على الطاعات الخ) ذكر أقسام الصبر الثلاثة وأفضلها الأخير وهو الصبر عن المعاصي أي حبس النفس عنها اهـ شيخنا (قوله وصابروا الكفار) أي غالبوهم في الصبر فيكونوا أشد منهم ولا تكونوا أضعف فيكونوا أشد منكم صبرا اهـ شيخنا وأشار الشارح الى أنه من باب ذكر الخاص بعد العام لشدة متعلقه وصعوبته ولأنه أكمل وأفضل من الصبر على ما سواه فهو كعطف الصلاة الوسطى على الصلوات اهـ كرخي (قوله ورابطوا) أصل المرابطة أن يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم بحيث يكون كل من

خير للأبرار) من متاع الدنيا (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله) كعبد الله بن سلام وأصحابه والنجاشي (وما أنزل اليكم) أي القرآن (وما أنزل اليهم) أي التوراة والانجيل (خاشعين) حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من (لله لا يشترون بآيات الله) التي عندهم في التوراة والانجيل من نعت النبي (ثمنا قليلا) من الدنيا بأن يكتموها خوفا على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود (أولئك لهم أجرهم) ثواب أعمالهم يؤتونه مرتين (عند ربهم) كما في القصص (ان الله سريع الحساب) يحاسب الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) على الطاعات والمصائب وعن المعاصي (وصابروا) الكفار فلا يكونوا أشد صبرا منكم (ورابطوا)

اغصين مستعد القتال الآخر قيل لكل مقيم بثغر يدفع عن وراءه مرابط وان لم يكن له مركوب مربوط اه خازن (قوله أقيموا على الجهاد) أي أقيموا في الثغور رابطين خيولكم فيها مترصدين للعدو (فائدة) من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أمانا على جسر جهنم ومن قرأها يوم الجمعة صلى الله عليه والملائكة حتى تغيب الشمس كل ذلك مأثور عن النبي اه أبو السعود

(سورة النساء)

قوله يا أيها الناس) خطاب يعم حكمه المكلفين عند النزول ومن سينتظم في سلكهم من الموجودين والحادثين بعد ذلك الى يوم القيامة عند انتظامهم فيه لكن لا بطريق الحقيقة فان خطاب المشافهة لا يتناول القاصرين عن درجة التكليف الا عند الحنابلة بل اما بطريق تغليب الفريق الاول على الآخرين واما بطريق تعميم حكمه لهما بدليل خارجي فان الاجماع منعقد على ان آخر الامة مكلف بما كلف به أولها كما ينبئ عنه قوله عليه السلام الحلال ما جرى على لساني الى يوم القيامة وقد فصل في موضعه ولفظ الناس يشمل الذكور والاناث حقيقة واما صيغة جمع المذكر في قوله اتقوا ربكم فواردة على طريقة التغليب لعدم تناولها حقيقة للاناث عند غير الحنابلة اه أبو السعود (**قوله** الذي خلقكم) فان خلقه تعالى لهم على هذا النمط البديع من أقوى الدواعي الى الاتقاء من موجبات نقمته ومن أتم الزواجر عن كفران نعمته وذلك لانه ينبئ عن قدرة شاملة لجميع المقدورات التي من جملتها عقابهم وعن نعمة كاملة لا يقادر قدرها وقوله من نفس واحدة هذا أيضا من موجبات الاحتراز عن الاخلال بمراعاة ما بينهم من حقوق الاخوة اه أبو السعود فقوله اتقوا ربكم أي في حقه وحق بعضكم على بعض وقوله الذي خلقكم استدعاء للتقوى الاولى وقوله من نفس واحدة استدعاء للتقوى الثانية ومن في قوله من نفس واحدة لابتداء الغاية وكذا في قوله خلق منها زوجها اه من السمين (**قوله** وخلق منها زوجها) وخلقها منه لم يكن بتوليد كخلق الاولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البنتية والاختية فيها فلا يرد أن يقال اذا كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منه أيضا تكون بينها وبينه البنتية او لنا فتكون اختا لنا الاما وقد أشار المصنف الى ذلك في التقرير اه كرخي واختلف في أي وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب وابن اسحاق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انما خلقت في الجنة بعد دخوله اياها اه خازن (**قوله** كثيرة) أي ففي الآية اكتفاء (**قوله** واتقوا الله) تكرير للامر لاجل بعض آخر من موجبات الامتثال لان سؤال بعضهم بعضا بالله تعالى يقتضي الاتقاء من مخالفة أوامره ونواهيه اه أبو السعود (**قوله** الذي تساءلون به) أي تتساءلون به وقيل تعظمونه اه سمين (**قوله** فيه ادغام التاء في الاصل في السين) أي التاء الثانية بعد ابدالها سينا فرارا من تكرير المثل وسوغ الادغام تقارب التاء والسين اذ هما من طرف اللسان ولان التاء تشبه السين في الهمس والانفتاح وغيرها اه كرخي (**قوله** بحذفها) أي الثانية لانها التي ادغمت في السين على القراءة

(واتقوا الله) في جميع أحوالكم (لعلكم تفلحون) تفوزون بالجنة وتنجون من النار

(سورة النساء مدنية) مائة وخمس أو ست أو سبع وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس) أي أهل مكة (اتقوا ربكم) أي عقابه بأن تطيعوه (الذي خلقكم من نفس واحدة) آدم (وخلق منها زوجها) حواء بالمد من ضلع من أضلاعه اليسرى (وبث) فرق ونشر (منهما) من آدم وحواء (رجالا كثيرا ونساء) كثيرة (واتقوا الله الذي تساءلون) فيه إدغام التاء في الأصل في السين وفي قراءة بالتخفيف بحذفها أي تتساءلون (به) فيما بينكم

الاخرى (قوله وأنشدك بالله) أى أقسم وأحلف عليك به فى المصباح ونشدتك الله
بالله أنشدك به من باب نصر ذكرتك به واستعطفتك أو سألتك به مقسما عليك اه
(قوله والارحام) على حذف المضاف كما أشار له بقوله أن تقطعوها أى واتقوا قطع
مودة الارحام فان قطع الرحم من أكبر الكبائر وصلة الارحام باب لكل خير فتزيد فى العمر
وتبارك فى الرزق وقطعها سبب لكل شر ولذلك وصل تقوى الرحم بتقوى الله وصلة الرحم
تختلف باختلاف الناس فتارة يكون عادته مع رحمه الصلة بالاحسان وتارة بالخدمة
وقضاء الحاجة وتارة بالمكاتبة وتارة بحسن العبارة وغير ذلك ولا فرق فى الرحم أى
القريب بين الوارث وغيره كالخالة والخال والعمة وبنتها والام والعم والجدة (قوله
وفى قراءة بالجر) أى لحمزة ويقرأ تساءلون بالتخفيف لا غير فجواز الامرين أى التخفيف
والتشديد انما هو على قراءة نصب الارحام اه (قوله يتناشدون بالرحم) فيقول
البعض منهم للآخر نشدتك بالله وبالرحم اه شيخنا والرحم القرابة وانما استعير اسم
الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض وفى الآية دليل على تعظيم
حق الرحم والنهى عن قطعها ويدل على ذلك أيضا الاحاديث الواردة فى ذلك روى الشيخان
عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلنى
وصله الله ومن قطعنى قطعه الله وعن الحسن قال من سألك بالله فاعطه ومن سألك بالرحم
فأعطه اه خازن (قوله رقيبا) من رقب يرقب من باب دخل اذا أحد النظر لامر
يريد تحققه والمراد لازمه وهو الحفظ كما قال الشارح وفى الخازن والرقيب فى صفة الله
تعالى هو الذى لا يغفل عما خلق فيلحقه نقص ويدخل عليه خلل وقيل هو الحافظ الذى
لا يغيب عنه شئ من أمر خلقه فبين بقوله ان الله كان عليكم رقيبا أنه يعلم السر وأخفى
واذا كان كذلك فهو جدير بأن يخاف ويتقى اه (قوله أى لم يزل متصفا بذلك) نبه به
على أن كان قد استعملت هنا فى الدوام لقيام الدليل القاطع على ذلك اه كرخى (قوله
طلب من وليه) وكان الولى عمه وقوله فمنعه أى فترافعوا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت
فلما سمعها العم قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير ودفع المال
لليتيم فأنفقه فى سبيل الله اه خازن (قوله وآتوا اليتامى أموالهم) شروع فى
موارد الانفاء ومظانه وتقديم ما يتعلق باليتامى لاظهار كمال العناية بأمرهم وملابستهم
للارحام والخطاب للاولياء والاوصياء وقلما تفوض الوصاية الى الاجانب واليتيم من مات
أبوه من اليتم وهو الانفراد ومنه الدرة اليتيمة أى المنفردة أى التى لا نظير لها والاشتقاق
يقتضى صحة اطلاقه على الكبار أيضا واختصاصه بالصغار مبنى على العرف وأما قوله صلى
الله عليه وسلم لا يتم بعد الحلم فتعليم للشريعة لا تعيين لمعنى اللفظ أى لا يجرى على اليتيم بعده
حكم الايتام اه أبو السعود وفى المصباح يتم ييتم من باب تعب وقرب وضرب يتما بضم
الياء وفتحها لكن اليتم فى الناس من قبل الاب فيقال صغير يتيم والجمع أيتام ويتامى
وصغيرة يتيمة والجمع يتامى وفى غير الناس من قبل الام وأيتمت المرأة ايتاما فهى موتم
صار أولادها يتامى فان مات الابوان فالصغير لطيم وان ماتت الام فقط فهو عجى اه

حيث تقول لبعضكم لبعض أسألك بالله وأنشدك بالله (و) اتقوا (الارحام) أن تقطعوها وفى قراءة بالجر عطفا على الضمير فى به وكانوا يتناشدون بالرحم (إن الله كان عليكم رقيبا) حافظا لأعمالكم فيجازيكم بها أى لم يزل متصفا بذلك * ونزل فى يتيم طلب من وليه ماله فمنعه (وآتوا اليتامى) الصغار

قال فى القاموس والعجى ... [illegible]

وعبارة الخازن والخطاب للأولياء والأوصياء واسم اليتيم يقع على الصغير والكبير
لغة لبقاء معنى الانفراد عن الآباء ولكنه في العرف اختص بمن لم يبلغ مبلغ الرجال وإنما
سماهم يتامى بعد البلوغ جريا على مقتضى اللغة أو لقرب عهدهم باليتم وقيل المراد باليتامى
الصغار اهـ وهذا الثاني هو الذي جرى عليه الشارح (قوله الألى لا أب لهم) تفسير
لليتامى والألى بضم الهمزة اسم موصول لجمع الذي ويجمع أيضا على الذين والتعبير به
أوضح اهـ كرخي (قوله ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب) الخبيث هو مال اليتيم وإن كان
جيدا فهو خبيث لكونه حراما وقوله بالطيب وهو مال الولي فهو طيب لكونه حلالا وإن كان
رديئا فالباء داخلة على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعي والزهري والسدي كان
أولياء اليتامى يأخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردي فربما كان أحدهم
يأخذ الشاة السمينة ويجعل مكانها الهزيلة ويأخذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الزيف
ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك تبديلهم الذي نهوا عنه اهـ خازن (قوله
ولا تأكلوا أموالهم الخ) نهي عن منكر آخر كانوا يفعلونه بأموال اليتامى اهـ أبو
السعود (قوله مضمومة إلى أموالكم) بلا تمييز بينهما فإلى متعلقة بمحذوف هو
في موضع الحال وخص النهي بالمضموم وإن كان أكل مال اليتيم حراما وإن لم يضم إلى
مال الوصي لأن أكل ماله مع الاستغناء عنه أقبح فلذلك خص النهي به أو لأنهم كانوا
يأكلونه مع الاستغناء عنه فجاء النهي على ما وقع منهم والقيد للتشنيع وإذا كان التقييد
بهذا الغرض لم يلزم القائل بمفهوم المخالفة جواز أكل أموالهم وحدها اهـ كرخي
(قوله إنه كان حوبا) في الهاء ثلاثة أوجه أحدها أنها تعود على الأكل المفهوم من لا تأكلوا
الثاني أنها تعود على التبدل المفهوم من لا تتبدلوا الثالث أنها تعود عليهما ذهابا
بها مذهب اسم الإشارة نحو عوان بين ذلك والأول أولى لأنه أقرب مذكور وقرأ
الجمهور حوبا بضم الحاء والحسن بفتحها وقرأ بعضهم حابا بالألف وهي لغات ثلاث في المصدر
والفتح لغة تميم اهـ سمين وفعله من باب قال وفي المصباح حاب حوبا من باب قال إذا اكتسب
الإثم وبضم الحاء أيضا اهـ وكسرت الهمزة من إنه لأن المراد تعليل النهي المستأنف
وتحريمه عليهم مجددا فيما زاد على قدر الأقل من أجر الولي ونفقته كما هو الأصح عند
الشافعية اهـ كرخي (قوله تحرجوا من ولاية اليتامى) أي امتنعوا وطلبوا الخروج
من الحرج أي الإثم فتفعل يأتي للسلب تقول تحرج وتأثم وتحوب أي طلب الخروج من
الحرج والإثم والحوب كما أن الهمزة تأتي للسلب أيضا فيقال أقسط إذا أزال القسط أي
الجور والظلم ولذلك جاء وأما القاسطون الآية وجاء وأقسطوا إن الله يحب المقسطين اهـ
شيخنا وفي المصباح قسط قسطا من باب ضرب وقسوطا جار وعدل أيضا فهو من الأضداد
قاله ابن القطاع وأقسط بالألف عدل والاسم القسط بالكسر اهـ (قوله من الأزواج)
أي الزوجات (قوله وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى) الإقساط العدل وقرئ بفتح
التاء فقيل هو من قسط أي جار ولا مزيدة كما في قوله تعالى لئلا يعلم وقيل هو بمعنى أقسط فإن
الزجاج حكى أن قسط يستعمل استعمال أقسط والمراد بالخوف العلم كما في قوله تعالى

(وآتوا اليتامى) الصغار الألى لا أب لهم (أموالهم) إذا بلغوا (ولا تتبدلوا الخبيث) الحرام (بالطيب) الحلال أي تأخذوه بدله كما تفعلون من أخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الردي من مالكم مكانه (ولا تأكلوا أموالهم) مضمومة (إلى أموالكم إنه) أي أكلها (كان حوبا) ذنبا (كبيرا) عظيما ولما نزلت تحرجوا من ولاية اليتامى وكان فيهم من تحته العشر أو الثمان من الأزواج فلا يعدل بينهن فنزل (وإن خفتم أن لا تقسطوا) تعدلوا (في اليتامى) فتحرجتم من أمرهم

فمن خاف من موص جنفا عبر عنه بذلك أيذانا بكون المعلوم محذورا وهذا شروع
في النهي عن منكر آخر كانوا يباشرونه متعلق بانفس اليتامى اصالة وباموالهم تبعا
عقيب النهي عما يتعلق باموالهم خاصة وتأخيره عنه لقلة وقوع المنهي عنه بالنسبة الى
الاول وتنزيله منه منزلة المركب من المفرد وذلك انهم كانوا يتزوجون من يحل لهم من اليتامى
اللاتي يلونهن لكن لا لرغبة فيهن بل في مالهن ويسيئون في الصحبة والمعاشرة ويتربصون
بهن الموت ليرثوهن وهذا قول الحسن وقيل هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها
وجمالها ويريد ان ينكحها بادنى من سنة نسائها فنهوا ان ينكحوهن الا ان يقسطوا لهن
في اكمال الصداق وامروا ان ينكحوا ما سواهن من النساء وهذا قول الزهري رواية
عن عروة عن عايشة رضي الله عنها اه ابو السعود وعبارة الخازن يعني وان خفتم
يا اولياء اليتامى ان لا تعدلوا فيهن اذا نكحتموهن فانكحوا غيرهن من الغرائب عن عروة
انه سأل عائشة عن قوله عز وجل وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب

لكم من النساء الى قوله او ما ملكت ايمانكم قالت يا ابن اختي هذه اليتيمة تكون في حجر
وليها فيرغب في جمالها ومالها ويريد ان ينتقص صداقها فنهوا عن نكاحهن الا ان يقسطوا
في اكمال الصداق وامروا بالنكاح من غيرهن قالت عائشة فاستفتى الناس رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فانزل الله عز وجل ويستفتونك في النساء الى قوله وترغبون
ان تنكحوهن فبين الله لهم في هذه الآية ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها
ولم يلحقوها بامثالها في اكمال الصداق وبين في تلك الآية ان اليتيمة اذا كانت مرغوبا
عنها لقلة المال والجمال تركوها والتمسوا غيرها من النساء قال اي الله فكما يتركونها
حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذا رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها ويعطوها
حقها الاوفى من الصداق وقال الحسن كان الرجل من اهل المدينة تكون عنده الايتام
وفيهن من يحل له نكاحها فيتزوجها لاجل مالها وهي لا تعجبه وانما تزوجها كراهية
ان يدخل غريب فيشاركه في مالها ثم يسيء صحبتها ويتربص بها الى ان تموت ويرثها
فعاب الله عليهم ذلك وانزل هذه الآية وقال عكرمة في روايته عن ابن عباس كان الرجل
من قريش يتزوج العشر من النساء واكثر فاذا صار معدما من مؤن نسائه مال الى مال
اليتيم الذي في حجره فانفقه فقيل لهم لا تزيدوا على اربع حتى لا يحوجكم الى اخذ اموال
اليتامى ويترخصون في النساء فيتزوجون ما شاؤا فربما عدلوا وربما لم يعدلوا فلما انزل الله
في اموال اليتامى قوله وآتوا اليتامى اموالهم انزل هذه الآية وان خفتم ان لا تقسطوا
في اليتامى كانه يقول كما خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فكذلك خافوا في النساء ان لا تعدلوا
بينهن فلا تتزوجوا اكثر مما يمكنكم القيام بحقهن لان النساء في الضعف كاليتامى وهذا
قول سعيد بن جبير وقتادة والضحاك والسدي انتهت **قوله فخافوا أيضاً** جزاء هو
جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم
وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر اه شيخنا وفي السمين قوله وان
خفتم شرط وجوابه فانكحوا ما طاب لكم وذلك انهم كانوا يتزوجون الثمان والعشر

ولا يقومون بحقوقهن فلما نزلت ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم أخذوا يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم إن خفتم من الجور في حقوق اليتامى فخافوا أيضاً من حقوق النساء فانكحوا هذا العدد لأن الكثرة تفضي إلى الجور ولا تنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله (قوله ما طاب لكم) في ما هذه أوجه أحدها أنها بمعنى الذي وذلك عند من يرى أن ما تكون للعاقل وهي مسألة مشهورة قال بعضهم وحسن وقوعها هنا أنها واقعة على النساء وهن ناقصات العقول وبعضهم يقول هي لصفات من يعقل وبعضهم يقول لنوع من يعقل كأنه قيل النوع الطيب من النساء وهي عبارات متقاربة فلذلك لم يعدها أوجها الثاني أنها نكرة موصوفة أي انكحوا جنساً طيباً وعدداً طيباً الثالث أنها مصدرية وذلك المصدر واقع موقع اسم الفاعل إن كانت ما مفعولاً بانكحوا اهـ سمين (قوله من النساء) بيان وقيل تبعيضية والمراد بهن غير اليتامى بشهادة قرينة المقام أي من استطابتها نفوسكم من الأجنبيات وفي إيثار الأمر بنكاحهن على النهي عن نكاح اليتامى مع أنه المقصود بالذات مزيد لطف في استنزالهم عن ذلك فإن النفس مجبولة على الحرص على ما منعت منه على أن وصف النساء بالطيب على الوجه الذي أشير إليه فيه مبالغة في الاستمالة إليهن والترغيب فيهن وكل ذلك للاعتناء بصرفهم عن نكاح اليتامى وهو السر في توجيه النهي الضمني إلى النكاح المترقب اهـ أبو السعود (قوله مثنى) منصوب على الحال من ما طاب وجعله أبو البقاء حالاً من النساء وأجاز هو وابن عطية أن يكون بدلاً من ما وهذان الوجهان ضعيفان أما الأول فلأن المحدث عنه إنما هو الموصول وأتى بقوله من النساء كالتبيين وأما الثاني فلأن البدل على نية تكرار العامل وقد تقدم أن هذه الألفاظ لا تباشر العامل واعلم أن هذه الألفاظ المعدولة فيها خلاف وهل يجوز فيها القياس أو يقتصر فيها على السماع قولان قول البصريين عدم القياس وقول الكوفيين وأبي إسحاق جوازه والمسموع من ذلك أحد عشر لفظاً أحاد وموحد وثناء ومثنى وثلاث ومثلث ورباع ومربع ومخمس وعشار ومعشر ولم يسمع خماس ولا غيره من بقية العقد واختلفوا أيضاً في صرفها وعدمه فجمهور النحاة على منعه وأجاز الفراء صرفها وإن كان المنع عنده أولى اهـ سمين (قوله أي اثنين اثنين الخ) إشارة إلى أن هذه الواو في قوله مثنى وثلاث ورباع ليست للعطف كما أوضح ذلك في الكشاف قال فإن قلت الذي أطلق للناكح في الجمع أن يجمع ثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً فما معنى التكرير في مثنى وثلاث ورباع قلت الخطاب للجميع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة فإن قلت فلم جاء العطف بالواو دون أو قلت كما جاء بالواو في المثال الذي حذوته لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة أعلمت أنه لا يسوغ لهم أن يقتسموه إلا على أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم أن يجمعوا بينها فيجعلوا بعض القسم على تثنية وبعضه على تثليث وبعضه على تربيع وذهب معنى تجويز الجمع بين أنواع القسمة الذي دلت عليه الواو وتحريره أن الواو دلت على إطلاق أن يأخذ الناكحون من أرادوا

(فإن قيل كما في الكشاف الذي أطلق للناكح في الجمع أن يجمع ثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً فما معنى التكرير ...) قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع أي اثنين اثنين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً

نكاحه من النساء على طريق الجمع ان شاؤا مختلفين في تلك الاعداد وان شاؤا متفقين
فيها محظورا عليهم ما وراء ذلك انتهى وحاصله انه لو كان كذلك لجاز الجمع بين تسع نسوة
ولم يقل به الا اهل الظاهر استدلالا بأن اثنين وثلاثا واربعا تسع وهو ممنوع لان التسع من
خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم ولنهيه صلى الله عليه وسلم عن التزوج باكثر من اربع ولو
أتى باو لذهب الى امتناع تجويز الاختلاف بينهم في العدد وتعين اتفاقهم فيه لان او للاحد
لا مرين او الامور لاغير واما الاباحة وجواز الجمع في المثل جالس الحسن او ابن سيرين فهو
بدليل خارجي أن مجالستهما خير وزيادة في الفضل وتعلم العلم اهـ كرخي (قوله ولا تزيدوا
على ذلك) أي الاربعة وهذا هو المقصود بالسياق وأما اباحة الاربعة فما دونها
فكان معلوما من قبل فالمقصود المنع والنهي عن الزيادة اهـ (قوله أدنى أقرب)
أي نكاح الاربعة أقرب الى عدم الجور من الثمانية والعشرة وكل من المثنى ونكاح الواحدة
أقرب الى عدم الجور من الثنتين والثلاثة والاربعة وقوله الى قدره لان افعل التفضيل
اذا كان فعله يتعدى بحرف جر تعدى هو به اهـ شيخنا (قوله أن لا تعولوا) العول
الميل من قولهم عال الميزان عولا اذا مال وعال في الحكم أي جار والمراد هاهنا الميل
المحظور المقابل للعدل اهـ ابو السعود وفي السمين وأدنى من دنا ودنا يتعدى بالى واللام
ومن تقول دنوت اليه وله ومنه وقرأ الجمهور تعولوا من عال يعول اذا مال وجار
والمصدر العول والعيالة وعال الحاكم اذا جار قال ابو طالب في النبي صلى الله عليه وسلم لقد
جاء كم من نفسه غير عائل الحاصل ان عال يكون لازما ومتعديا فاللازم يكون بمعنى مال و
جار ومنه عال الميزان وبمعنى كثرت عياله وبمعنى تفاقم الامر والمضارع من هذه كله يعول وعال
الرجل افتقر وعال في الارض ذهب فيها والمضارع من هذين يعيل والمتعدي يكون
بمعنى أثقل وبمعنى مان من المؤنة وبمعنى غلب ومنه عيل صبري ومضارع هذا كله يعول
وبمعنى أعجز تقول عالني الامر أي أعجزني ومضارع هذا يعيل والمصدر عيل ومعيل فقد
تلخص من هذا ان عال اللازم يكون تارة من ذوات الواو وتارة من ذوات الياء بسبب
اختلاف المعنى وكذلك عال المتعدي أيضا اهـ وقوله يكون بمعنى أعيل يقال أعيل عياله
اذا أهملهم وما نهم اهـ قاموس (قوله أعطوا) أشار به الى انه من آتاه ايتاء بمعنى أعطاه و
منه قوله تعالى ويؤتون الزكاة لا من أتاه اتيانا جاءه اهـ كرخي (قوله جمع صدقة)
بفتح الصاد وضم الدال اسم للمهر وله أسماء كثيرة منها صداقة بفتحتين وبفتح فسكون
وصداق بالفتح والكسر اهـ (قوله مصدر) أي من غير لفظ الفعل بل من
معناه لان معنى آتوهن انحلوهن فهو نحو جلست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام
معنى النحلة وفي المصباح ونحلته انحله بفتحتين نحلا مثل قفل أعطيته شيئا من غير عوض
عن طيب نفس ونحلت المرأة مهرها نحلة بالكسر أعطيتها اهـ (قوله منه) في محل جر
لانه صفة لشيء فيتعلق بمحذوف أي عن شيء كائن منه ومن فيها وجهان أحدهما انها
للتبعيض ولذلك لا يجوز لها ان تهب كل الصداق اليه ذهب الليث والثاني انها لبيان
فلذلك يجوز ان تهب المهر كله ولو وقفت على التبعيض لما جاز ذلك انتهى ونقيم الشيء

(ولا تزيدوا على ذلك (فإن خفتم أن لا تعدلوا) فيهن بالنفقة والقسم (فواحدة) (أو) اقتصروا على (ما ملكت أيمانكم) من الإماء إذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات (ذلك) أي نكاح الأربع فقط أو الواحدة أو التسري (أدنى) أقرب إلى (ألا تعولوا) تجوروا (وآتوا) أعطوا (النساء صدقاتهن) جمع صدقة مهورهن (نحلة) مصدر عطية عن طيب نفس (فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا)

الجزء

اللبث بمنع ذلك فلا يشكل كونها للتبعيض ام سمين وفي الكرخي وتذكير الضمير يعود على
الصداق المراد به الجنس قل او كثر فيكون حملا على المعنى اذ لو نظر الى لفظ الصدقات
لقيل منها ام وجرى مجرى اسم الاشارة أي في ان الضمير المفرد المذكر قد يشار به الى اشياء
تقدمته ومنه قوله تعالى قل أؤنبئكم بخير من ذلكم بعد ذكر اشياء قبله والخطاب للازواج
أو الاولياء والاول اوضح وأظهر وعليه الاكثر وبظاهر الآية اشبه لان الله تعالى خاطب
الناكحين فيما قبله فهذا أيضا خطاب لهم واليه اشار الشيخ المصنف ام (**قوله** تمييز)
اي لان نفسا في معنى الجنس فهو كعشرين درهما ووجه الافراد مفرد او ان كان قبله جمع لعدم
اللبس اذ من المعلوم ان الكل لسن مشتركات في نفس واحدة ام كرخي (**قوله** فكلوه)
اي فخذوا ذلك الشيء الذي طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه بانواع التصرف وتخصيص
الاكل لانه معظم وجوه التصرفات المالية وهنيئا ومريئا حالان من الهاء وقوله طيبا
اي حلالا والمرئ ما تحمد عاقبته وقيل ما يستساغ في مجراه الذي هو المرئ وهو ما بين الحلقوم
الى فم المعدة سمي بذلك لمرور الطعام فيه اي انسياغه ام من ابي السعود (**قوله**
نزل) أي ما تقدم من قوله فان طبن لكم الخ وقوله ردا على من كره ذلك أي كره
اخذ بعض صداق الزوجة الذي أعطته له عن طيب نفس تنسكا وتكرما ام شيخنا
(**قوله** ولا تؤتوا السفهاء الخ) رجوع الى بيان بقية الاحكام المتعلقة باموال اليتامى
وتفصيل لما أجمل فيما سبق من شرط ايتائها ووقته وكيفيته اثر بيان بعض الاحكام
المتعلقة بانفسهن اعني نكاحهن وبيان بعض الحقوق المتعلقة بغيرهن من الاجنبيات من
حيث النفس ومن حيث المال استطرادا ام أبو السعود واصل تؤتوا تؤتيوا بوزن تكرموا
استثقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة فالتقى ساكنان الياء وواو الضمير فحذفت الياء
لئلا يلتقي ساكنان ام سمين (**قوله** أموالكم) الاضافة لادنى ملابسة كما أشار
الشارح لبيان المراد بقوله التي في أيديكم وقوله التي جعل الله اي جعلها الله (**قوله**
قياما) ان قلنا ان جعل بمعنى صير فقياما مفعول ثان والاول محذوف وهو عائد الموصول و
التقدير التي جعلها أي صيرها لكم قياما وان قلنا انها بمعنى خلق فقياما حال من ذلك
العائد المحذوف والتقدير جعلها أي خلقها وأوجدها في حال كونها قياما وقرأ نافع وابن
عامر قيما وباقي السبعة قياما وقرأ ابن عمر قواما بكسر القاف والحسن وعيسى بن عمر
قواما بفتحها ويروى عن أبي عمرو وقرئ قوما بزنة عنب ام سمين (**قوله** وصلاح أودكم)
في نسخة أموركم والأود بفتحتين وبفتح فسكون معناه الاعوجاج وفي المختار أود الشيء
أعوج وبابه طرب وتأود تعوج وآده الحمل أثقله من باب قال فهو مؤد وداهر (**قوله**
فيضيعوها) أي لئلا يضيعوها (**قوله** وارزقوهم فيها) ام ثم التعبير بفي على زعم أن
المعنى عليها كما ذكره الشارح اشارة الى انه ينبغي للولي أن يتجر لموليه في ماله ويربح حتى
تكون نفقته عليه من الربح لا من أصل المال فالمعنى واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم
بأن تتجروا فيها وتنموا مالهم ام أبو السعود (**قوله** باعطائهم أموالهم) كان يقول
الولي لليتيم مالك عندي وأنا أمين عليه فاذا بلغت ورشدت أعطيتك ام خازن

تمييز محول عن الفاعل اي طابت انفسهن لكم عن شيء من الصداق فكلوه هنيئا طيبا مريئا محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الآخرة نزل ردا على من كره ذلك ولا تؤتوا ايها الاولياء السفهاء المبذرين من الرجال والنساء والصبيان اموالكم اي اموالهم التي في ايديكم التي جعل الله لكم قياما مصدر قام اي تقوم بمعاشكم وصلاح اودكم فيضيعوها في غير وجهها وفي قراءة قيما جمع قيمة ما تقوم به الامتعة وارزقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا عدة جميلة باعطائهم اموالهم اذا رشدوا

وذلك لاجل تطييب خواطرهم ولاجل أن يجدوا في أسباب الرشد اهـ شيخنا (قوله
إذا رشدوا) يقال رشد يرشد كقعد يقعد وفي المصباح الرشد خلاف الغي والضلال وهو
إصابة الصواب ورشد رشدا من باب تعب ورشد يرشد من باب قتل فهو راشد والاسم الرشاد
اهـ (قوله وابتلوا اليتامى) شروع في تعيين وقت تسليم أموال اليتامى اليهم وبيان
شرطه بعد الامر بايتائها على الاطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفهاء أي واختبروا
من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بتتبع أحوالهم في صلاح الدين والاهتداء الى ضبط
المال وحسن التصرف فيه وجربوهم بما يليق بحالهم فان كانوا من أهل التجارة فبأن
تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه بيعا وابتياعا وان كانوا ممن له ضياع واهل وخدم فبأن
تعطوهم منه ما يصرفونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم وأجرائهم وسائر مصارفهم حتى يتبين
لكم كيف أحوالهم اهـ أبو السعود وهذه الآية نزلت في ثابت بن رفاعة وعمه وذلك
ان رفاعة مات وترك ابنه ثابتا وهو صغير فجاء عمه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان
ابن أخي يتيم في حجري فما يحل لي من ماله ومتى ادفع اليه ماله فأنزل الله هذه الآية اهـ
خازن وهذا الخطاب للاولياء والاختبار واجب على الولي كما في كتب الفقه اهـ (قوله
وتصرفاتهم في أموالهم) الاولى في أموالهم (قوله حتى اذا بلغوا النكاح) حتى ابتدائية
وهي التي تقع بعدها الجمل وما بعدها جملة شرطية جعلت غاية للابتلاء وفعل الشرط
بلغوا وجوابه الشرطية الثانية اهـ أبو السعود وفي السمين في حتى هذه وما اشبهها أعني
الداخلة على اذا قولان اشهرهما أنها حرف غاية دخلت على الجملة الشرطية وجوابها
والمعنى وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم بشرط
ايناس الرشد فهي حرف ابتداء كالداخلة على سائر الجمل والثاني وهو قول جماعة
منهم الزجاج وابن درستويه انها حرف جر وما بعدها مجرور بها وعلى هذا فاذا متمحضة
للظرفية ولا يكون فيها معنى الشرط وعلى القول الاول يكون العامل في اذا ما تخلص من
معنى جوابها تقديره اذا بلغوا النكاح راشدين فادفعوا والفاء في قوله فان آنستم جواب
اذا وفي قوله فادفعوا جواب ان اهـ (قوله أي صاروا أهلا له) أي أهلا لأن يعقدوه
بأنفسهم والا فالصغير يزوجه أبوه (قوله عند الشافعي) أي وعند أبي حنيفة ثمان عشرة
سنة اهـ أبو السعود (قوله أبصرتم) لو فسره بعلمتم لكان أنسب بالمقام كما صنع غيره
وفي المصباح وآنست الشيء بالمد علمته وآنسته ابصرته اهـ (قوله ولا تأكلوها)
مستأنف وقوله اسرافا وبدارا فيه وجهان أحدهما أنهما منصوبان على المفعول من أجله
أي لاجل الاسراف والبدار ونقل عن ابن عباس انه قال كان الاولياء يستغنمون أكل
مال اليتيم لئلا يكبر فينتزع المال منهم والثاني انهما مصدران في موضع الحال أي مسرفين
ومبادرين اهـ سمين (قوله وبدارا) حال ففي الشارح نحو احتباك حيث حذف من
كل نظير ما أثبته في الآخر فحذف من الاول لفظ حال ومن الثاني بغير حق اهـ شيخنا (قوله
أن يكبروا) متعلق بقوله وبدارا كما أشار له الشارح بقوله مخافة أن يكبروا وفي
المصباح كبر الصبي وغيره يكبر من باب تعب مكبرا مثل مسجد وكبرا وزان عنب فهو

إذا رشدوا (وابتلوا) اختبروا (اليتامى) قبل البلوغ في دينهم وتصرفهم في أحوالهم (حتى اذا بلغوا النكاح) أي صاروا أهلا له بالاحتلام أو السن وهو استكمال خمس عشرة سنة عند الشافعي (فان آنستم) أبصرتم (منهم رشدا) صلاحا في دينهم ومالهم (فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها) أيها الأولياء (اسرافا) بغير حق حال (وبدارا) أي مبادرين الى انفاقها مخافة (أن يكبروا) رشداء فيلزمكم تسليمها اليهم

كبير وجمعه كبار والانثى كبيرة اهـ (قوله ان يكبروا) فيه وجهان أحدهما انه مفعول بالمصدر
اى وبدارا كبرهم كقوله تعالى أو اطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما وفى اعمال المصدر المنون
خلاف مشهور والثانى انه مفعول من أجله على حذف مضاف أى مخافة أن يكبروا
وعلى هذا فمفعول بدارا محذوف وهذه الجملة أى قوله ولا تاكلوها فيها وجهان أصحهما
انها استئنافية وليست معطوفة على ما قبلها والثانى انها عطفت على ما قبلها وهو
جواب الشرط بأن أى فادفعوا ولا تاكلوها وهذا فاسد لان الشرط وجوابه مترتبان
على بلوغ النكاح فيلزم منه ترتيبه على ما ترتب عليه وذلك ممتنع اهـ سمين (قوله أى
يعف عن مال اليتيم) فى المختار عن الحرام يعف بالكسر عفة وعفا وعفافا أى كف فهو
عف وعفيف والمرأة عفة وعفيفة اهـ فقوله ويمتنع من أكله عطف تفسير (قوله
فليأكل بالمعروف) أى ان تعطل عليه كسبه بسبب شغله فى مال اليتيم اهـ (قوله بقدر
اجرة عمله) عبارة الخطيب بقدر الاقل من حاجته واجرة سعيه فلا يحل لكم أيها الاولياء
من أموالكم ما زاد على قدر الاقل من اجرتكم ونفقتكم انتهت وفى شرح الرملى على
المنهاج ما نصه ولا يستحق الولى فى مال محجوره نفقة لا اجرة فان كان فقيرا واشتغل
بسببه عن الاكتساب أخذ أقل الامرين من النفقة والاجرة بالمعروف لانه تصرف فى مال
من لا تمكن مراجعته فجاز له الاخذ بغير اذنه كعامل الصدقات وكالاكل غيره من بقية
المؤن وانما خص بالذكر لانه أعم وجوه الانتفاعات ومحل ذلك فى غير الحاكم اما هو
فليس له ذلك لعدم اختصاص ولايته بالمحجور عليه بخلاف غيره حتى امينه كما صرح به
الماملى وله الاستقلال بالاخذ من غير مراجعة الحاكم ومعلوم انه اذا نقصت اجرة الاب
أو الجد أو الام اذا كانت وصية عن نفقتهم وكانوا فقراء يتمونها من مال محجورهم لانها
اذا وجبت بلا عمل فمعه أولى ولا يضمن المأخوذ لانه بدل عمله اهـ (قوله فاذا دفعتم اليهم)
أى بعد رعاية الشرائط المذكورة اهـ أبو السعود (قوله فاشهدوا عليهم) وذلك
لان الولى اذا ادعى دفع المال لموليه لا يصدق الا ببينة اهـ شيخنا (قوله وهذا
امر ارشاد) أى تعليم أى فليس للوجوب (قوله وكفى بالله حسيبا) فى كفى قولان
أحدهما انه اسم فعل والثانى وهو الصحيح انها فعل وفى فاعله قولان أحدهما وهو
الصحيح انه المجرور بالباء والباء زائدة فيه وفى فاعل مضارعه نحو أو لم يكف بربك قال
ابو البقاء زيدت لتدل على معنى الامر اذ التقدير اكتف بالله وهذا القول سبقه اليه
مكى والزجاج والثانى انه مضمر والتقدير كفى الاكتفاء وبالله على هذا فى موضع نصب
لانه مفعول به فى المعنى اهـ سمين (قوله ونزول ردا الخ) عبارة الخطيب روى ان
اوس بن ثابت الانصارى رضى الله عنه توفى وترك امرأته ام كحة بضم الكاف والحاء
المشددة وثلاث بنات له منها فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووصياه وهما سويد وعرفجة
فاخذا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغار
وان كان الصغير ذكرا وانما كانوا يورثون الرجال ويقولون لا يعطى الا من قاتل وحاز
الغنيمة فجاءت ام كحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد الفضيخ وهو بالضاد والخاء

(ومن كان) من الاولياء (غنيا فليستعفف) أى يعف عن مال اليتيم ويمتنع من أكله (ومن كان فقيرا فليأكل) منه (بالمعروف) بقدر اجرة عمله (فاذا دفعتم اليهم) أى الى اليتامى (أموالهم فاشهدوا عليهم) انهم تسلموها وبرئتم لئلا يقع اختلاف فترجعوا الى البينة وهذا امر ارشاد (وكفى بالله) الباء زائدة (حسيبا) حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ونزل ردا لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار

وذلك لاجل تطييب خواطرهم ولاجل أن يجدوا في أسباب الرشد اه شيخنا (**قوله**
إذا رشدوا) يقال رشد يرشد كقعد يقعد وفي المصباح الرشد خلاف الغي والضلال وهو
إصابة الصواب ورشد رشداً من باب تعب ورشد يرشد من باب قتل فهو راشد والاسم الرشاد
اه (**قوله** وابتلوا اليتامى) شروع في تعيين وقت تسليم أموال اليتامى اليهم وبيان
شرطه بعد الامر بايتائها على الاطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفهاء أي واختبروا
من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بتتبع أحوالهم في صلاح الدين والاهتداء الى ضبط
المال وحسن التصرف فيه وجربوهم بما يليق بحالهم فان كانوا من أهل التجارة فبان
تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه بيعاً وابتياعاً وان كانوا ممن له ضياع واهل وخدم فبان
تعطوهم منه ما يصرفونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم وأجرائهم وسائر مصارفهم حتى يتبين
لكم كيف أحوالهم اه أبو السعود وهذه الآية نزلت في ثابت بن رفاعة وعمه وذلك
ان رفاعة مات وترك ابنه ثابتاً وهو صغير فجاء عمه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان
ابن أخي يتيم في حجري فما يحل لي من ماله ومتى ادفع اليه ماله فأنزل الله هذه الآية اه
خازن وهذا الخطاب للاولياء والاختبار واجب على الولي كما في كتب الفقه اه (**قوله**
وتصرفهم في أموالهم) الاولى في أموالهم (**قوله** حتى اذا بلغوا النكاح) حتى ابتدائية
وهي التي تقع بعدها الجمل وما بعدها جملة شرطية جعلت غاية للابتلاء وفعل الشرط
بلغوا وجوابه الشرطية الثانية اه أبو السعود وفي السمين في حتى هذه وما اشبهها أعني
الداخلة على اذا قولان اشهرهما انها حرف غاية دخلت على الجملة الشرطية وجوابها
والمعنى وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم بشرط
ايناس الرشد فهي حرف ابتداء كالداخلة على سائر الجمل والثاني وهو قول جماعة
منهم الزجاج وابن درستويه انها حرف جر وما بعدها مجرور بها وعلى هذا فاذا متمحضة
للظرفية ولا يكون فيها معنى الشرط وعلى القول الاول يكون العامل في اذا ما يتخلص من
معنى جوابها تقديره اذا بلغوا النكاح راشدين فادفعوا والفاء في قوله فان آنستم جواب
اذا وفي قوله فادفعوا جواب ان اه (**قوله** أي صاروا أهلا له) أي أهلا لان يعقدوه
بأنفسهم والا فالصغير يزوجه أبوه (**قوله** عند الشافعي) أي وعند أبي حنيفة ثمان عشرة
سنة اه أبو السعود (**قوله** أبصرتم) لو فسره بعلمتم لكان أنسب بالمقام كما صنع غيره
وفي المصباح وآنست الشيء بالمد علمته وآنسته أبصرته اه (**قوله** ولا تأكلوها
مستأنف وقوله اسرافاً وبداراً فيه وجهان أحدهما انهما منصوبان على المفعول من أجله
أي لاجل الاسراف والبدار ونقل عن ابن عباس انه قال كان الاولياء يستغنمون أكل
مال اليتيم لئلا يكبر فينتزع المال منهم والثاني انهما مصدران في موضع الحال أي مسرفين
ومبادرين اه سمين (**قوله** وبداراً) حال ففي الشارح نحو احتباك حيث حذف من
كل نظير ما أثبته في الآخر فحذف من الاول مسرفين ومن الثاني حالاً اه شيخنا (**قوله**
أن يكبروا) متعلق بقوله وبداراً كما أشار له الشارح بقوله مخافة أن يكبروا وفي
المصباح كبر الصبي وغيره يكبر من باب تعب مكبراً مثل مسجد وكبراً وزان عنب فهو

(وابتلوا) اختبروا
(اليتامى) قبل البلوغ وتصرفهم
في أموالهم (حتى اذا بلغوا
النكاح) أي صاروا أهلا له
بالاحتلام أو السن وهو
استكمال خمس عشرة سنة
عند الشافعي (فان آنستم)
أبصرتم (منهم رشداً) صلاحاً
في دينهم وماله (فادفعوا
اليهم أموالهم ولا تأكلوها) أيها
الاولياء (اسرافاً) بغير
حق (وبداراً) أي
مبادرين الى انفاقها مخافة
(أن يكبروا) رشداء فيلزمكم
تسليمها اليهم

كبير جمعه كبار والأنثى كبيرة اه (قوله ان يكبروا) فيه وجهان أحدهما انه مفعول بالمصدر
أي وبدارا كبرهم كقوله تعالى أو إطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وفي إعمال المصدر المنون
خلاف مشهور والثاني انه مفعول من أجله على حذف مضاف أي مخافة أن يكبروا
وعلى هذا فمفعول بدارا محذوف وهذه الجملة أي قوله ولا تأكلوها فيها وجهان أصحهما
انها استئنافية وليست معطوفة على ما قبلها والثاني انها عطفت على ما قبلها وهو
جواب الشرط بأن أي فادفعوا ولا تأكلوها وهذا فاسد لأن الشرط وجوابه مترتبان
على بلوغ النكاح فيلزم منه ترتيب على ما ترتب عليه وذلك ممتنع اه سمين (قوله أي
يعف عن مال اليتيم) في المختار عف عن الحرام يعف بالكسر عفة وعفا وعفافا أي كف فهو
عف وعفيف والمرأة عفة وعفيفة اه فقوله ويمتنع من أكل عطف تفسير (قوله
فليأكل بالمعروف) أي ان تعطل عليه كسبه بسبب شغله في مال اليتيم اه (قوله بقدر
أجرة عمله) عبارة الخطيب بقدر الأقل من حاجته وأجرة سعيه فلا يحل لكم أيها الأولياء
من أموالكم ما زاد على قدر الأقل من أجرتكم ونفقتكم انتهت وفي شرح الرملي على
المنهاج ما نصه ولا يستحق الولي في مال محجوره نفقة ولا أجرة فإن كان فقيرا واشتغل
بسببه عن الاكتساب أخذ أقل الأمرين من النفقة والأجرة بالمعروف لأنه تصرف في مال
من لا تمكن مراجعته فجاز له الأخذ بغير إذنه كعامل الصدقات وكالأكل غيره من بقية
المؤن وإنما خص بالذكر لأنه أعم وجوه الانتفاعات ومحل ذلك في غير الحاكم أما هو
فليس له ذلك لعدم اختصاص ولايته بالمحجور عليه بخلاف غيره وحتى أمينه كما صرح به
العاملي وله الاستقلال بالأخذ من غير مراجعة الحاكم ومعلوم انه اذا نقصت أجرة الأب
أو الجد أو الأم اذا كانت وصية عن نفقتهم وكانوا فقراء يمونها من مال محجورهم لأنها
اذا وجبت بلا عمل فمعه أولى ولا يضمن المأخوذ لأنه بدل عمله اه (قوله فاذا دفعتم إليهم)
أي بعد رعاية الشرائط المذكورة اه أبو السعود (قوله فترجعوا الى البينة) وذلك
لأن الولي اذا ادعى دفع المال لموليه لا يصدق الا ببينة اه شيخنا (قوله وهذا
أمر إرشاد) أي تعليم أي فليس للوجوب (قوله وكفى بالله حسيبا) في كفى قولان
أحدهما انه اسم فعل والثاني وهو الصحيح انها فعل وفي فاعله قولان أحدهما وهو
الصحيح انه المجرور بالباء والباء زائدة فيه وفي فاعل مضارعه نحو أولم يكف بربك قال
أبو البقاء زيدت لتدل على معنى الأمر اذ التقدير اكتف بالله وهذا القول سبقه اليه
مكي والزجاج والثاني انه مضمر والتقدير كفى الاكتفاء وبالله على هذا في موضع نصب
لأنه مفعول به في المعنى اه سمين (قوله ونزول ردا الخ) عبارة الخطيب روي أن
أوس بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه توفي وترك امرأته أم كجة بضم الكاف وتشديد الجيم
المفتوحة وثلاث بنات له منها فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووصياه سويد وعرفجة
فأخذا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغير
وان كان الصبي ذكرا وانما كانوا يورثون الرجال ويقولون لا نعطي الا من قاتل وحاز
الغنيمة فجاءت أم كجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الفضيخ وهو بالضاد والخاء

(ومن كان) من الأولياء (غنيا فليستعفف) أي يعف عن مال اليتيم ويمتنع من أكله (ومن كان فقيرا فليأكل) منه (بالمعروف) بقدر أجرة عمله (فاذا دفعتم اليهم) أي الى اليتامى (أموالهم فأشهدوا عليهم) أنهم تسلموها وبرئتم لئلا يقع اختلاف فترجعوا الى البينة وهذا أمر ارشاد (وكفى بالله) الباء زائدة (حسيبا) حافظا لأعمال خلقه ومحاسبهم ونزل ردا لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار

المعمتين موضع بالمدينة فشكت اليه وقالت يا رسول الله ان اوس بن ثابت مات وترك
علي ثلاث بنات وانا امرأته وليس عندي ما انفق عليهن وقد ترك أبوهن مالا حسنا وهو عند
سويد وعرفجة لم يعطياني ولا بناته شيئا وهن في حجري لا يطعمن ولا يسقين فدعاهما رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ولدها لا يركبن فرسا ولا يحملن كلا ولا ينكين
عدوا فنزلت هذه الآية فأثبتت لهن الميراث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفرقا من
مال اوس شيئا فان الله جعل لبناته نصيبا مما ترك ولم يبين كم هو حتى أنظر ما ينزل فيهن فانزل
الله تعالى يوصيكم الله في أولادكم فأعطى صلى الله عليه وسلم ام كحة الثمن والبنات الثلثين
والباقي لابني العم وهذا دليل على جواز تأخير البيان عن الخطاب انتهت (قوله للرجال)
اى الذكور صغارا أو كبارا وقوله الاولاد اخذه من قوله الوالدان وقوله والاقرباء اخذه
من قوله والاقربون اه شيخنا (قوله مما ترك الوالدان والاقربون) هذا الجار في
موضع رفع لانه صفة لمرفوع قبله اى نصيب كائن او مستقر ويجوز أن يكون في
محل نصب متعلق بلفظ نصيب لانه من تمامه اه سمين (قوله وللنساء نصيب الخ) لم
يستفد من الآية الرد عليهم في حرمان الزوجة لان الزوج ليس والدا ولا قريبا لها فكان حكمها
استفيد مما سيأتي ومن السنة اه شيخنا وايراد حكم النساء على الاستقلال دون ادراجهن
في تضاعيف احكام الرجال بأن يقال للرجال والنساء لاجل الاعتناء بأمرهن
وللايذان بأصالتهن في استحقاق الارث وللمبالغة في ابطال ما عليه الجاهلية اه أبو
السعود (قوله مما قل منه أو كثر) بدل من ما الثانية بإعادة الجار واليها يعود
الضمير المجرور وهذا البدل مراد في الجملة الاولى ايضا لكنه حذف للتعويل على المذكور وفائدة
دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلة الحرب للرجال
وتحقيق ان لكل من الفريقين حقا من كل ما دق وجل اه أبو السعود (قوله مقطوعا
بتسليمه اليهم) اى فلا يسقط باسقاطهم ففي الآية دليل على ان الوارث لو اعرض عن
نصيبه لم يسقط حقه بالاعراض اه بيضاوي (قوله ممن لا يرث) أي لكونه عاصيا
محجوبا أو لكونه من ذوي الارحام وقوله واليتامى والمساكين اى من الاجانب (قوله
فارزقوهم منه) اى من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة اه أبو السعود وهذا خطاب
للورثة الكاملين وقوله وقولوا لهم خطاب لاولياء اليتامى كما ذكره الشارح اه شيخنا
(قوله لهم) اى الاصناف الثلاثة (قوله بأن تعتذروا اليهم) أي عن عدم
الاعطاء أصلا فلا تعطوهم شيئا اذا كانت الورثة صغارا وقيل المراد عن عدم كثرة
الاعطاء وتعطوهم شيئا قليلا في الحالة المذكورة اه من الخازن (قوله وعليه
أى على قوله وقيل لا وقوله فهو ندب اى فاعطاؤهم مندوب وهذا هو المعتمد المقرر
في الفروع لكن بشرط أن يكون الورثة كاملين وقوله وعن ابن عباس واجب اى رزقهم
منه واجب وهذا ضعيف في الفروع اه شيخنا (قوله وليخش الذين) قرأ الجمهور
بسكون اللام في الافعال الثلاثة وهي لام الامر والفعل بعدها مجزوم بها وقرأ الحسن
وعيسى بن عمر بكسر اللام في الافعال الثلاثة وهو الاصل والاسكان تخفيف اجراء

للمنفصل

(للرجال) الاولاد والاقرباء (نصيب) حظ (مما ترك الوالدان والاقربون) المتوفون (وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه) أى المال (أو كثر) جعله الله (نصيبا مفروضا) مقطوعا بتسليمه اليهم (واذا حضر القسمة) للميراث (أولوا القربى) ذوو القرابة ممن لا يرث (واليتامى والمساكين فارزقوهم منه) شيئا قبل القسمة (وقولوا لهم) أيها الاولياء اذا كان الورثة صغارا (قولا معروفا) جميلا بأن تعتذروا اليهم انكم لا تملكونه وانه لصغار وهذا قيل انه منسوخ وقيل لا ولكن تهاون الناس في تركه وعليه فهو ندب وعن ابن عباس واجب (وليخش) أى ليخف على اليتامى (الذين)

المنفصل مجرى المتصل ولو هذه فيها احتمالان أحدهما انها على بابها من كونها حرفا لما كان سيقع لوقوع غيره أو حرف امتناع على اختلاف العبارتين والثاني انها بمعنى ان الشرطية والى الاحتمال الاول ذهب ابن عطية والزمخشري والى الاحتمال الثاني ذهب ابو البقاء وابن مالك قال ابن مالك لو هنا شرطية بمعنى ان فتقلب الماضي الى معنى الاستقبال والتقدير وليخش الذين ان تركوا ولو وقع بعد لو هذه مضارع كان مستقبلا كما يكون بعد ان ومفعول يخشى محذوف اى وليخش الله ويجوز ان تكون المسألة من باب التنازع فان وليخش يطلب الجلالة وكذلك فليتقوا ويكون من اعمال الثاني للحذف من الاول اهـ سمين (قوله لو تركوا من خلفهم) الجملة صلة الذين ولو بمعنى ان وقوله خافوا عليهم جوابها اهـ شيخنا (قوله فليتقوا الله) التقوى مسببة عن الخوف الذي هو الخشية فلذلك ذكرت فاء السببية ففي الاية الجمع بين المبدأ والمنتهى اهـ شيخنا (قوله وليأتوا اليهم) أي يفعلوا معهم ما يحبون الخ (قوله وليقولوا للميت) الاولى للمريض كما في عبارة غيره وأولى من هذا كله وليقولوا لليتامى بان يقولوا لهم مثل ما يقولون لاولادهم من الخطاب اللين المتضمن للشفقة والتأديب وذلك لان الخطاب في قوله وليخش لاولياء اليتامى على صنيع الشارح فمقتضى السياق أن يكون الخطاب هنا لهم أيضا وبعضهم جعل الخطاب في قوله وليخش لمن حضر المريض فجعله هنا له ايضا ففي كلامه نوع تلفيق اهـ شيخنا وفي البيضاوي وليخش الذين لو تركوا من خلفهم أمر للاوصياء بان يخشوا الله ويتقوه في أمر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون ان يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم او أمر للحاضرين المريض عند الايصاء بان يخشوا ربهم أو يخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على أولادهم فلا يتركوه ان يضر بهم بصرف المال عنهم أو أمر للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الاقارب واليتامى والمساكين متصورين انهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافا مثلهم هل يجوزون حرمانهم أو امر للموصين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية اهـ وفي الخازن ما نصه وليخش الذين لو تركوا الخ قيل هذا خطاب للذين يجلسون عند المريض وقد حضره الموت فيقولون له انظر لنفسك فان أولادك وورثتك لا يغنون عنك شيئا قدم لنفسك اعتق وتصدق واعط فلو يزالون به حتى يأتي على عامة ماله فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم ان يأمروه بالنظر لولده ولا يزيد على الثلث في وصيته ولا يجحف والمعنى كما انكم تكرهون بقاء أولادكم في الضعف والجوع من غير مال فاخشوا الله ولا تحملوا المريض ان يحرم أولاده الصغار من ماله وحاصل هذا الكلام كما انك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك فلا ترضه لاخيك المسلم اهـ (قوله بدون ثلثه) لسخة ثلث ماله (قوله عالة) اى كلا وعولة على الناس (قوله ان الذين يأكلون الخ) استئناف جيء به لتقرير ما فصل من الاوامر والنواهي اهـ ابو السعود وفي الخازن نزلت هذه الاية في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد ولي مال يتيم وكان اليتيم ابن اخيه فأكله فأنزل الله هذه الاية فلما نزلت امتنعوا من مخالطة اليتامى بالكلية فشق الامر على اليتامى فأنزل الله وان تخالطوهم فاخوانكم وقد توهم بعضهم

ان قوله وان تخالطوهم فاخوانكم نسخ بهذه الاية وهذا غلط ممن توهمه لان هذه الاية واردة في المنع من أكل مال اليتامى ظلما وهذا لا يصير منسوخا لان أكل مال اليتيم بغير حق من أعظم الكبائر وقوله وان تخالطوهم فاخوانكم وارد على سبيل الاصلاح في أموال اليتامى والاحسان اليهم وهو من أعظم القرب اهـ (قوله ظلما) فيه وجهان أحدهما انه مفعول من أجله وشروط النصب موجودة والثاني انه مصدر في محل نصب على الحال أي يأكلونه حال كونهم ظالمين وجملة قوله انما يأكلون في محل رفع خبر لان وفي ذلك دلالة على وقوع خبر ان جملة مصدرة بان وفي ذلك خلاف قال الشيخ وحسنه هنا وقوع اسم ان موصولا فطال الكلام بصلة الموصول فلما تباعد ما بينهما لم يبال بذلك اهـ سمين (قوله في بطونهم) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بيأكلون أي بطونهم أوعية للنار اما حقيقة بان يخلق الله لهم نارا يأكلونها في بطونهم أو مجازا بان أطلق السبب واريد المسبب والثاني انه متعلق بمحذوف لانه حال من نارا وكان في الاصل صفة للنكرة فلما قدمت انتصبت حالا وذكر أبو البقاء هذا الوجه عن أبي بكر في تذكرته وحكى انه منع أن يكون ظرفا ليأكلون اهـ سمين (قوله سيصلون سعيرا) في المختار صليت اللحم وغيره من باب رمى شويته ويقال صليت الرجل نارا أي أدخلته النار وجعلته يصلاها فان ألقيته فيها كأنك تريد احراقه قلت أصليته بالالف وصليته تصلية اهـ (قوله يوصيكم الله الخ) شرع في تفصيل احكام المواريث المجملة في قوله للرجال نصيب الخ وبدأ بالاولاد لانهم أقرب الورثة الى الميت وأكثر بقاء بعد المورث اهـ أبو السعود (قوله يأمركم الله) أي أو يفرض لان معنى الوصية من الله أمر وفرض والدليل على ذلك قوله تعالى لا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به وهذا من الفرض المحكم علينا اهـ كرخي (قوله للذكر مثل حظ الانثيين) جملة مستأنفة جيء بها لتبيين الوصية وتفسيرها فلا بد لها من ضمير عائد على الاولاد وحذف ثقة بظهوره اهـ أبو السعود وقد قدره الشارح بقوله منهم وعبارة الكرخي قوله للذكر الخ تبيين وتفسير للوصية وتفسير لها ويصح أن تكون الجملة في موضع نصب بيوصي أشار الى ان المعنى للذكر منهم فحذف للعلم به ومثل صفة لمبتدأ محذوف اي حظ مثل اهـ (قوله اذا اجتمعتا معه) اشار الى أن المراد ان للابن من الميراث مثل نصيب البنتين حيث اجتمع الصنفان وتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على ان التضعيف كاف في التفضيل فلا يحرمن بالكلية وقد اشتركا في الجهة وان فائدة التعصيب ان العاصب اذا انفرد حاز المال كله اهـ كرخي (قوله فان كن أي الاولاد) هو عائد على الاناث اللاتي هن بعض الاولاد المتقدم ذكرهم في قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم فانه في قوة أولادكم الذكور والاناث ومنه قوله تعالى وبعولتهن أحق بردهن بعد قوله والمطلقات فان الضمير خاص بالرجعيات والمرجع عام فيهن وفي غيرهن اهـ كرخي وفي السمين فان كن نساء الضمير في كن يعود على الاناث اللاتي شملهن قوله في أولادكم فان التقدير في أولادكم الذكور والاناث فعاد الضمير على احد قسمي الاولاد ونساء خبر كان وفوق اثنتين ظرف في محل نصب

(ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) بغير حق (انما يأكلون في بطونهم) أي ملأها (نارا) لانه يؤول اليها (وسيصلون) بالبناء للفاعل والمفعول يدخلون (سعيرا) نارا شديدة يحترقون فيها (يوصيكم) يأمركم (الله في) شأن (أولادكم) بما يذكر (للذكر) منهم (مثل حظ) نصيب (الانثيين) اذا اجتمعتا معه فله نصف المال ولهما النصف فان كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وان انفرد حاز المال (فان كن) أي الاولاد (نساء) فقط (فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) الميت

صفة لنساء وهذه الصفة تحصل فائدة الخبر ولو اقتصر عليه لم تحصل فائدة اهـ (قوله
وكذا الابنتان) أي ان الاثنتين مثل ما فوق في استحقاق الثلثين وقوله لانه للاختين الخ
هذا الوجهان على عدم زيادة لفظة فوق فعليه يكون حكم الثنتين ماخوذا بالقياس وقد
قرر في القياس طريقتين أحدهما القياس على الاختين والثانية القياس على البنت
المصاحبة للابن اهـ شيخنا (قوله فهما) أي البنتان أولى وذلك لانهما أقرب للميت
من الاختين كما هو ظاهر اهـ شيخنا (قوله ولان البنت الخ) يعني أنه قد علم استحقاق
البنت الواحدة الثلث مما سبق فيما لو كان معها ذكر فاذا كان معها بنت أخرى فللبنت
الاخرى الثلث أيضا لان البنت من حيث هي اذا استحقت الثلث مع من هو أقوى وأشرف
منها فمع من هي مساوية لها في الضعف اولى هذا هو وجه الاولوية في كلامه اهـ شيخنا
(قوله قيل صلة الخ) هذان وجهان آخران في استفادة حكم الثنتين في قوله صلة و
التقدير حينئذ فان كن نساء اثنتين والمراد اثنتين فما فوق والدليل على هذا المراد قوله في الجزاء
فلهن ولم يقل فلهما وقوله وقيل لدفع الخ الظاهر انه معطوف على مقدر تقديره قيل صلة لا
فائدة لها وقيل لدفع الخ فيكون القيل الثاني مبنيا على زيادتها هذا هو الظاهر ويحتمل انه
مبني على اصالتها ويكون محصل التقييد بها لدفع توهم الخ لا لاخراج الثنتين عن
استحقاق الثلثين كما هو المفهوم من التقييد بحسب مقتضى مفهوم المخالفة اهـ شيخنا
(قوله لما فهم) ظرف لتوهم وقوله استحقاق البنتين في نسخة الثنتين (قوله ولابويه
الخ) شروع في ارث الاصول والسدس مبتدأ ولابويه خبر مقدم ولكل واحد بدل من
لابويه وهذا ما نص عليه الزمخشري فانه قال لكل واحد منهما بدل لابويه بتكرير العامل
وفائدة هذا البدل انه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه ولو قيل
لابويه السدسان لاوهم قسمة السدسين عليهما بالسوية وعلى خلافها فان قلت فهلا
قيل ولكل واحد من أبويه السدس وأي فائدة في ذكر الابوين أولا ثم في الابدال منهما
قلت لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال تأكيدا وتفوية كالذي تراه في الجمع بين
المفسر والتفسير اهـ سمين (قوله أو مع زوج) المراد بالزوج ما يشمل الزوجة فيكون
اشارة الى الغراوين المذكورتين بقوله

وان يكن زوج وأم وأب ۞ فثلث الباقي لها مرتب ۞ وهكذا مع زوجة فصاعدا

اهـ شيخنا (قوله فلامه الثلث) قرأ الجمهور فلامه وقوله في أم الكتاب في سورة الزخرف
وقوله حتى يبعث في أمها رسولا في القصص وقوله من بطون أمهاتكم في النحل والزمر
وقوله أو بيوت أمهاتكم في النور وفي بطون أمهاتكم في النجم بضم الهمزة من أم وهو
الاصل وقرأ حمزة والكسائي جميع ذلك بكسر الهمزة وانفرد حمزة بزيادة كسر الميم
من امهات في الاماكن المذكورة هذا كله في الدرج اما في الابتداء بهمزة الام والامهات
فانه لا خلاف في ضمها اما وجه قراءة الجمهور فظاهر لانه الاصل كما تقدم واما قراءة حمزة
والكسائي بكسر الهمزة فقالوا المناسبة الكسرة أو الياء التي قبل الهمزة فكسرت الهمزة
اتباعا لما قبلها ولاستثقالهم الخروج من كسر أو شبهه الى ضم ولذلك اذا ابتدا

وكذا الاثنتان لأنه للاختين
بقوله فلهما الثلثان مما ترك
فهما أولى ولأن البنت
تستحق الثلث مع الذكر
فالأنثى أولى وفوق قيل صلة
وقيل لدفع توهم زيادة
النصيب بزيادة العدد
لما فهم استحقاق البنتين
الثلثين من جعل الثلث
للواحدة مع الذكر (وإن
كانت) المولودة (واحدة)
وفي قراءة بالرفع فكان تامة
(فلها النصف ولابويه)
أي الميت ويبدل منهما
(لكل واحد منهما السدس
مما ترك إن كان له ولد)
ذكر أو أنثى ونكتة البدل
افادة أنهما لا يشتركان
فيه وألحق بالولد ولد الابن
وبالأب الجد (فإن لم يكن له
ولد وورثه أبواه) فقط
أو مع زوج (فلامه)
بضم الهمزة وكسرها

بالهمزة ضمها لزوال الكسرة والياء وأما كسر همزة الميم من أمهات في المواضع المذكورة
فلاتباع أتبع حركة الميم لحركة الهمزة فكسرة الميم تبع التبع ولذلك اذا ابتدئ
بها ضمت الهمزة وفتح الميم لما تقدم من زوال موجب ذلك وكسر همزة أم بعد
الكسرة أو الياء حكاه سيبويه لغة عن العرب ونسبها الكسائي والفراء الى هوازن
وهذيل اه سمين ﴿ قوله فرارا ﴾ علة لقوله وبكسرها فالكسرة للاتباع وقوله
في الموضعين أي هذا والذي بعده وهو قوله فلأمه السدس اه شيخنا ﴿ قوله أي
المال ﴾ أي بقا اذا لم يكن هناك أحد الزوجين وقوله أو ما يبقى أي أو ثلث ما يبقى وذلك فيما
اذا كان هناك أحد الزوجين وقوله والباقي للاب أي في كل من المسئلتين فالمراد
بالباقي الباقي بعد اخراج ثلث المال أو بعد اخراج نصيب أحد الزوجين وثلث الباقي للام
اه شيخنا ﴿ قوله ولا شيء للاخوة ﴾ فقد حجبوا الام مع حجبهم بالاب وهذا دليل حسنهم اه
شيخنا ﴿ قوله وارث من ذكر ﴾ أي من الاولاد والاصول وقوله ما ذكر مفعول المصدر
وقوله من بعد وصية خبر هذا المقدر وهو متعلق بمحذوف أي يستحق التسلط عليه من بعد
فالمراد بقوله وارث من ذكر استحقاق التسلط لا أصل استحقاق المال اذ ذاك يتحقق بالموت
ولو كان هناك ديون مستغرقة كما هو معروف في الفروع اه شيخنا ﴿ قوله من بعد
وصية ﴾ فيه ثلاثة أوجه أحدها انه متعلق بما تقدمه من قسمة المواريث كلها لا بما يليه
وحده كأنه قيل قسمة هذه الانصباء من بعد وصية قاله الزمخشري يعني انه متعلق بقوله
يوصيكم الله وما بعده والثاني ذكره الشيخ انه متعلق بمحذوف أي يستحقون ذلك كما فصل
من بعد وصية والثالث انه حال من السدس تقديره مستحقا من بعد وصية والعامل
الظرف قاله أبو البقاء وجوز فيه وجها آخر قال ويجوز أن يكون ظرفا أي يستقر لهم ذلك
بعد اخراج الوصية ولا بد من تقدير حذف المضاف لان الوصية هنا المال الموصى به وقد
تكون الوصية مصدرا مثل الفريضة وهذان الوجهان لا يظهر لهما وجه وقوله والعامل
الظرف يعني بالظرف الجار والمجرور من قوله فلأمه السدس فانه شبيه بالظرف وعمل في
الحال لما تضمنه من الفعل لوقوعه خبرا ويوصي فعل مضارع المراد به المضي أي من بعد
وصية أوصى بها ويها متعلق به والجملة في محل جر صفة لوصية اه سمين ﴿ قوله أو دين ﴾
أو هنا لاباحة الشيئين قال أبو البقاء ولا تدل على ترتيب اذ لا فرق بين قولك جاء في زيد
أو عمرو وبين قولك جاءني عمرو أو زيد لان أو لاحد الشيئين والواحد لا ترتيب فيه ويهذا
يفسد قول من قال التقدير من بعد دين أو وصية وانما يقع الترتيب فيما اذا اجتمعا فيقدم
الدين على الوصية وقال الزمخشري فان قلت فما معنى أو قلت معناها الاباحة وانه ان كان
أحدهما أو كلاهما قدمه على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين فان قلت
لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة
للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة
بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى أدائه فلذلك قدمت على الدين حثا على وجوبها
والمسارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب اه سمين

فما زاد ﴿ من ﴾ الاثنين ﴿ فلأمه السدس ﴾ والباقي للاب ولا شيء للاخوة ﴿ فان كان له اخوة ﴾ أي اثنان فصاعدا ذكورا أو اناثا ﴿ فلأمه السدس ﴾ والباقي للاب ولا شيء للاخوة وارث من ذكر ﴿ من بعد ﴾ تنفيذ ﴿ وصية يوصي ﴾ بالبناء للفاعل والمفعول ﴿ بها أو ﴾ قضاء ﴿ دين ﴾ عليه وتقديم الوصية على الدين

(قوله للاهتمام بها) أي لكون أدائها شاقا على الورثة في أخذها من غير عوض يصل
الى المورث بخلاف الدين فقدمت في الذكر عليه لا لأنها كثيرة بالنسبة الى الدين بل هو نادر
اهـ كرخي (قوله آباؤكم وأبناؤكم) مبتدأ وقوله لا تدرون وما في حيزه في محل رفع خبره
وأيهم فيه وجهان أشهرهما عند المعربين أن يكون أيهم مبتدأ وهو اسم استفهام وأقرب
خبره والجملة من هذا المبتدأ وخبره في محل نصب بتدرون لأنها من أفعال القلوب فعلقها
اسم الاستفهام عن أن تعمل في لفظه لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله والثاني أنه يجوز أن
يكون أيهم موصولا بمعنى الذي وأقرب خبر مبتدأ مضمر هو عائد الموصول وجاز حذفه لأن
يجوز ذلك مع أي مطلقا أي طالت الصلة أم لم تطل والتقدير أيهم هو أقرب وهذا الموصول
وصلته في محل نصب على أنه مفعول به نصبه تدرون وإنما بني لوجود شرطي البناء وهما
أن يضاف أي لفظا وأن يحذف صدر صلتها وصارت هذه الآية نظير الآية الأخرى ثم
لننزعن من كل شيعة أيهم أشد فصار التقدير لا تدرون الذي هو أقرب قال الشيخ ولم أرهم
ذكروا هذا الوجه ولا مانع منه لا من جهة المعنى ولا من جهة الصناعة فعلى القول الأول
تكون الجملة سادة مسد المفعولين ولا حاجة الى تقدير حذف وعلى القول الثاني يكون
الموصول في محل نصب مفعولا أول ويكون الثاني محذوفا اهـ سمين (قوله مبتدأ
خبره الخ) أي والجملة اعتراض بين قوله من بعد وصية وقوله فريضة من الله حتى أنها
للمناسبة التامة حيث أفادت توبيخ من خالف هذا الحكم الذي تقرر وحصر ميراثه في أبيه
أو ابنه وحرم الآخر ولم يعلم أيهما الأنفع له ولو ترك الأمر على ما هو عليه ليأخذ كل ما فرضه
الله له لكان أولى اهـ شيخنا (قوله فظان أن ابنه) أي فمنكم ظان الخ أي فمنكم فريق ظان
الخ وقوله فيكون الأب أنفع أي في نفس الأمر لو عبر بالواو لكان أوضح وقوله وبالعكس
أي ومنكم فريق ظان ومعتقد أن أباه أنفع له فيعطيه الميراث وحده مع كون ابنه في نفس
الأمر أنفع له اهـ شيخنا (قوله وبالعكس) وذلك إما باعتبار نفع الآخرة كالشفاعة
أو الدنيا بالحسن خلافة الميت فيما يجب أو فيهما روى الطبراني أن أحد المتوالدين
إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل أن يرفع الآخر إليه فيرفع بشفاعته اهـ كرخي
(قوله فريضة) فيها ثلاثة أوجه أظهرها أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة
من الوصية لأن معنى يوصيكم الله فرض الله عليكم ذلك فصار المعنى يوصيكم الله وصية
فرض فهو مصدر على غير الصدر والثاني أنه مصدر منصوب بفعل محذوف من لفظها
قال أبو البقاء وفريضة مصدر لفعل محذوف أي فرض الله ذلك فريضة والثالث قال مكي
أن فريضة نصب نصب المصدر المؤكد أي فرض ذلك فرضا اهـ سمين (قوله أي لم يزل
متصفا بذلك) أشار به الى أن الخبر من الله بهذا اللفظ كالخبر بالحال والاستقبال بمعنى لم يزل
كذلك أو كان زائدة أو كان كذلك وهو الآن على ما كان عليه لأنه منزه عن الدخول
تحت الزمان وعلى هذا المعنى تخرج جميع الصفات الذاتية المقترنة بكان معلوم أن كان
في القرآن على أوجه بمعنى الأزل والأبد وبمعنى المضي المنقطع وهو الأصل في معناها وبمعنى
الحال وبمعنى الاستقبال وبمعنى صار وبمعنى ينبغي وبمعنى حضر ووجد وترد للتأكيد

وإن كانت متأخرة عنه في الوفاء
للاهتمام بها آباؤكم وأبناؤكم
مبتدأ خبره لا تدرون أيهم
أقرب لكم نفعا في الدنيا والآخرة
فظان أن ابنه أنفع له
فيعطيه الميراث فيكون الأب
أنفع وبالعكس وإنما العالم
بذلك الله ففرض لكم الميراث
فريضة من الله إن الله
كان عليما بخلقه حكيما
فيما دبره لهم أي لم يزل
متصفا بذلك

بالهمزة ضمها لزوال الكسرة والياء وأما كسر همزة الميم من أمهات في المواضع المذكورة فللاتباع أتبع حركة الميم لحركة الهمزة فكسرة الميم تبع التبع ولذلك إذا انتفى بها ضمت الهمزة وفتح الميم لما تقدم من زوال موجب ذلك وكسر همزة أم بعد الكسرة أو الياء حكاه سيبويه لغة عن العرب ونسبها الكسائي والفراء الى هوازن وهذيل اهـ سمين (قوله فرارا) علة لقوله وبكسرها فالكسرة للاتباع وقوله في الموضعين أي هنا والذي بعده وهو قوله فلأمه السدس اهـ شيخنا (قوله أي ثلث المال) أي فيما إذا لم يكن هناك أحد الزوجين وقوله أو ما يبقى أي أو ثلث ما يبقى وذلك فيما إذا كان هناك أحد الزوجين وقوله والباقي للأب أي في كل من المسئلتين فالمراد بالباقي الباقي بعد إخراج ثلث المال أو بعد إخراج نصيب أحد الزوجين وثلث الباقي للأم اهـ شيخنا (قوله ولا شيء للاخوة) فقد حجبوا الأم مع حجبهم بالأب وهذا دليل حسنهم اهـ شيخنا (قوله وارث من ذكر) أي من الأولاد والأصول وقوله ما ذكر مفعول المصدر وقوله من بعد وصية خبر هذا المقدر وهو متعلق بمحذوف أي يستحق التسلط عليه من بعد فالمراد بقوله وارث من ذكر استحقاق التسلط لا أصل استحقاق المال إذ ذاك بمجرد الموت ولو كان هناك ديون مستغرقة كما هو معروف في الفروع اهـ شيخنا (قوله من بعد وصية) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بما تقدمه من قسمة المواريث كلها لا بما يليه وحده كأنه قيل قسمة هذه الأنصباء من بعد وصية قاله الزمخشري يعني أنه متعلق بقوله يوصيكم الله وما بعده والثاني ذكره الشيخ أنه متعلق بمحذوف أي يستحقون ذلك كما فصل من بعد وصية والثالث أنه حال من السدس تقديره مستحقا من بعد وصية والعامل الظرف قاله أبو البقاء وجوز فيه وجها آخر قال ويجوز أن يكون ظرفا أي يستقر لهم ذلك بعد إخراج الوصية ولا بد من تقدير حذف المضاف لأن الوصية هنا المال الموصى به وقد تكون الوصية مصدرا مثل الفريضة وهذان الوجهان لا يظهر لهما وجه وقوله والعامل الظرف يعني بالظرف الجار والمجرور من قوله فلأمه السدس فإنه شبيه بالظرف وعمل في الحال لما تضمنه من الفعل لوقوعه خبرا ويوصي فعل مضارع المراد به المضي أي من بعد وصية أوصى بها وبها متعلق به والجملة في محل جر صفة لوصية اهـ سمين (قوله أو دين) أو هنا لإباحة الشيئين قال أبو البقاء ولا تدل على ترتيب إذ لا فرق بين قولك جاءني زيد أو عمرو وبين قولك جاءني عمرو أو زيد لأن أو لأحد الشيئين والواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسد قول من قال التقدير من بعد دين أو وصية وإنما يقع الترتيب فيما إذا اجتمعا فيقدم الدين على الوصية وقال الزمخشري فإن قلت فما معنى أو قلت معناها الإباحة وأنه إن كان أحدهما أو كلاهما قدمه على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين فإن قلت لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها مأخوذة من غير عوض كان إخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين فإن نفوسهم مطمئنة الى أدائه فلذلك قدمت على الدين حثا على وجوبها والمسارعة الى إخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة أو للتسوية بينهما في الوجوب اهـ سمين

ثم الابن الانتقال من ضمة الى كسرة لثقله في الموضعين (الثلث) أي ثلث المال أو ما يبقى بعد الزوج والباقي للأب (فإن كان له إخوة) أي اثنان فصاعدا ذكورا أو إناثا أو ذكورا وإناثا (فلأمه السدس) والباقي للأب ولا شيء للإخوة وإرث من ذكر ما ذكر (من بعد) تنفيذ (وصية يوصي) بالبناء للفاعل والمفعول (بها أو) قضاء (دين) عليه وتقديم الوصية على الدين

(قوله للاهتمام بها) أي لكون أدائها شاقا على الورثة في أخذها من غير عوض يصل الى المورث بخلاف الدين فقدمت في الذكر عليه ولانها كثيرة بالنسبة الى الدين بل هو نادر اهـ كرخي (قوله آباؤكم وأبناؤكم) مبتدأ وقوله لا تدرون وما في حيزه في محل رفع خبره وأيهم فيه وجهان أشهرهما عند المعربين أن يكون أيهم مبتدأ وهو اسم استفهام وأقرب خبره والجملة من هذا المبتدا وخبره في محل نصب بتدرون لانها من أفعال القلوب فعلقها اسم الاستفهام عن أن تعمل في لفظه لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله والثاني انه يجوز أن يكون أيهم موصولا بمعنى الذى وأقرب خبر مبتدا مضمر هو عائد الموصول وجاز حذفه لان يجوز ذلك مع أي مطلقا أي طالت الصلة أم لم تطل والتقدير أيهم هو أقرب وهذا الموصول وصلته في محل نصب على انه مفعول به نصبه تدرون وانما بني لوجود شرطي البناء وهما ان يضاف أي لفظا وان يحذف صدر صلتها وصارت هذه الاية نظير الآية الاخرى وهي ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد فصار التقدير لا تدرون الذى هو أقرب قال الشيخ ولم أرهم ذكروا هذا الوجه ولا مانع منه لا من جهة المعنى ولا من جهة الصناعة فعلى القول الأول تكون الجملة سادة مسد المفعولين ولا حاجة الى تقدير حذف وعلى القول الثاني يكون الموصول في محل نصب مفعولا أول ويكون الثاني محذوفا اهـ سمين (قوله مبتدا خبره الخ) أي والجملة اعتراض بين قوله من بعد وصية وقوله فريضة من الله جيء بها للمناسبة التامة حيث افادت توبيخ من خالف هذا الحكم الذى تقرر وخص بعض ورثته في أبيه أو ابنه وحرم الآخر ولم يعلم أيهما الانفع له ولو ترك الأمر على ما هو عليه ليأخذ كل ما فرضه الله له لكان أولى اهـ شيخنا (قوله فظان أن ابنه) أي فمنكم ظان الخ أي فمنكم فريق ظان الخ وقوله فيكون الاب انفع أي في نفس الأمر ولو عبر بالواو لكان أوضح وقوله وبالعكس أي ومنكم فريق ظان ومعتقد أن أباه أنفع له فيعطيه الميراث وحده مع كون ابنه في نفس الأمر أنفع له اهـ شيخنا (قوله وبالعكس) وذلك إما باعتبار نفع الآخرة كالشفاعة أو الدنيا كحسن خلافة الميت فيما يجب أو فيهما روى الطبراني أن أحد المتوالدين اذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل ان يرفع الآخر اليه فيرفع بشفاعته اهـ كرخي (قوله فريضة) فيها ثلاثة أوجه أظهرها انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة من الوصية لان معنى يوصيكم الله فرض الله عليكم ذلك فصار المعنى يوصيكم الله وصية فرض فهو مصدر على غير المصدر والثاني انه مصدر منصوب بفعل محذوف من لفظها قال أبو البقاء وفريضة مصدر لفعل محذوف أي فرض الله ذلك فريضة والثالث قال مكي ان فريضة نصب نصب المصدر المؤكد أي فرض ذلك فرضا اهـ سمين (قوله أي لم يزل متصفا بذلك) أشار به الى ان الخبر من الله بهذا اللفظ كالخبر بالحال والاستقبال بمعنى لم يزل كذلك أو كان زائدة أو كان كذلك وهو الآن على ما كان عليه لانه منزه عن الدخول تحت الزمان وعلى هذا المعنى تتخرج جميع الصفات الذاتية المقترنة بكان ومعلوم ان كان في القرآن على أوجه بمعنى الازل والابد وبمعنى المضي المنقطع وهو الاصل في معناها وبمعنى الحال وبمعنى الاستقبال وبمعنى صار وبمعنى ينبغي وبمعنى حضر أو وجد وترد للتأكيد

وإن كانت بمعنى حضر في الوفاة
للاهتمام بها (آباؤكم وأبناؤكم)
مبتدأ خبره (لا تدرون أيهم
أقرب لكم نفعا) في الدنيا والآخرة
فظان أن ابنه أنفع له
فيعطيه الميراث فيكون الأب
أنفع وبالعكس وإنما العالم
بذلك الله ففرض لكم الميراث
(فريضة من الله إن الله
كان عليما) بخلقه (حكيما)
فيما دبره لهم أي لم يزل
متصفا بذلك

وهي الرابعة اهـ كرخي (قوله إن لم يكن لهن ولد) أي ذكراً أو أنثى (قوله يوصين بها) أي حالة كونهن غير مضارين في الوصية (قوله وألحق بالولد في ذلك ولد الابن) أي سواء كان ذكراً أو أنثى بخلاف [illegible] تحجب الزوج إلى الربع فقول الشارح وولد الابن أحسن من قول الخازن وولد الولد لصدق عبارته بولد البنت اهـ شيخنا (قوله منهن أو من غيرهن) كان الأحسن والأنسب بما سبق أن يذكر هذا بعد قوله إن لم يكن لهن ولد اهـ شيخنا (قوله من بعد وصية توصون بها) أي حال كونكم غير مضارين في الوصية (قوله والخبر) أي خبر كان (قوله أي لا والد له ولا ولد) هذا أحسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحة اشتقاق الكلالة من كلت الرحم بين فلان وفلان إذا تباعدت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه اهـ خازن وفي السمين ما نصه قوله وإن كان رجل يورث كلالة هذه الآية مما ينبغي أن يطول فيها القول لإشكالها واضطراب أقوال الناس فيها ولا بد قبل التعرض للإعراب من ذكر معنى الكلالة واشتقاقها واختلاف الناس فيها ثم نعود بعد ذلك لإعرابها لأنه متوقف على ما ذكرنا فنقول وبالله التوفيق اختلف الناس في معنى الكلالة فقال جمهور اللغويين إنه الميت الذي لا ولد له ولا والد وقيل الذي لا والد له فقط وقيل الذي لا ولد له فقط وقيل هو من لا يرثه أب ولا أم وعلى هذه الأقوال كلها فالكلالة واقعة على الميت وقيل الكلالة الورثة ما عدا الأبوين والولد قاله قطرب وسموا بذلك لأن الميت بذهابهما بطرفيه تكلله الورثة أي أحاطوا به من جميع نواحيه ويؤيد هذا القول بأن الآية نزلت في جابر رضي الله عنه ولم يكن له يوم نزلت أب ولا ابن وقيل الكلالة المال الموروث وقيل الكلالة القرابة وقيل هي الوراثة فقد تلخص مما تقدم أنها إما الميت الموروث أو الورثة أو المال الموروث أو الإرث أو القرابة وأما اشتقاقها فقيل هي مشتقة من تكلله الشيء أي أحاط به وذلك أنه إذا لم يترك ولداً ولا والداً فقط انقطع طرفاه وهما عمود نسبه وبقي ماله موروثاً لمن يتكلله نسبه أي يحيط به كالإكليل ومنه الروضة المكللة بالزهر وقيل اشتقاقها من الكلال وهو الإعياء فكأنه يصير الميراث للوارث من بعد إعياء وقال الزمخشري والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الإعياء وإذا تقرر هذا فلنعد إلى الإعراب فنقول وبالله العون يجوز في كان وجهان أحدهما أن تكون ناقصة ورجل اسمها وفي الخبر احتمالان أحدهما أنه كلالة إن قلنا إنها الميت وإن قلنا إنها الوارث أو غير ذلك فيقدر حذف مضاف أي ذا كلالة ويورث حينئذ في محل رفع صفة لرجل وهو فعل مبني للمفعول ويتعدى في الأصل لاثنين أقيم الأول مقام الفاعل وهو ضمير الرجل والثاني محذوف تقديره يورث هو ماله الاحتمال الثاني أن يكون الخبر هو الجملة من يورث وفي نصب كلالة حينئذ أربعة أوجه أحدها أنه منصوب على الحال من الضمير في يورث إن أريد بها الميت أو الوارث إلا أنه يحتاج في جعلها بمعنى الوارث إلى تقدير مضاف أي يورث ذا كلالة لأن الكلالة حينئذ ليست نفس الضمير المستكن في يورث الثاني أنها مفعول من أجله إن قيل إنها بمعنى القرابة أي يورث لأجل الكلالة الثالث أنها مفعول ثان ليورث

(ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد) فإن كان لهن ولد منكم أو من غيركم (فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين) وألحق بالولد في ذلك ولد الابن بالإجماع (ولهن) أي الزوجات تعددن أو لا (الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد) منهن أو من غيرهن (فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين) وولد الابن في ذلك كالولد إجماعاً (وإن كان رجل يورث) صفة والخبر (كلالة) أي لا والد له ولا ولد

ان قيل انها بمعنى المال الموروث) الرابع انها نعت لمصدر محذوف ان قيل انها بمعنى الوراثة
أي يورث وراثة كلالة وقد حكى في هذا الوجه حذف مضاف قال تقديره ذات كلالة
وأجاز بعضهم على كونها بمعنى الوراثة أن تكون حالا + والوجه الثاني من وجهي كان أن
تكون تامة فتكتفي بالمرفوع أي وان وجد رجل ويورث في محل رفع صفة لرجل والكلالة
منصوبة على ما تقدم من الحال أو المفعول من أجله أو المفعول به أو النعت لمصدر محذوف
على ما تقرر من معانيها اهـ ويورث بفتح الراء من ورث أي مأخوذ من ورث المجرد المبني للمجهول
لا من المزيد لان الميت يكون موروثا لا مورثا اسم مفعول فكل من الميت والمال موروث
اهـ كرخي (**قوله** أو امرأة) معطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك
قال الشارح تورث كلالة أي كانت المرأة الموروثة كلالة أي خالية من الوالد والولد
اهـ شيخنا (**قوله** أي للموروث) أي الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له
موروث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث فالميت يقال له موروث بصيغة اسم
المفعول على قاعدته في مجيئه من الثلاثي ويقال مورث اسم فاعل من المضاعف اهـ
شيخنا (**قوله** وقرأ به ابن مسعود وغيره) أي والقراءة الشاذة كخبر الآحاد لانها
ليست من قبيل الرأي واطلق الشافعي رضي الله عنه الاحتجاج بها فيما حكاه البويطي
عنه في باب الرضاع وباب تحريم الجمع وعليه جمهور أصحابه لانها منقولة عن النبي صلى
الله عليه وسلم ولا يلزم من انتفاء خصوص قرآنيتها انتفاء خصوص خبريتها اهـ كرخي
(**قوله** مما ترك) أي المورث (**قوله** فان كانوا) الواو ضمير الاخوة من الام المدلول
عليهم بقوله أخ أو أخت والمراد الذكور والاناث وأتى بضمير الذكور في قوله كانوا وقوله
فهم تغليبا للمذكر على المؤنث وذلك اشارة الى الواحد أي أكثر من الواحد يعني فان كان
من يرث زائدا على الواحد لانه لا يصح أن يقال هذا أكثر من واحد الا بهذا المعنى ليتأتى
معنى كثير وواحد والا فالواحد لا كثرة فيه وقوله من بعد وصية يوصى بها قد تقدم
اعراب ذلك وهذا مثله اهـ سمين (قوله يستوي فيه ذكرهم وأنثاهم) أي لا دلالتهم
بمحض الانوثة اهـ كرخي (**قوله** غير مضار) اسم فاعل بدليل ما قاله الشارح أي غير
مضار في الوصية بدليل اعراب الشارح وحينئذ يتعين أن تكون الباء في قول الشارح
بأن يوصي الخ للتصوير ولا يصح ما فهمه بعضهم من انها بمعنى كان لاجل ادخال الاقرار بالمال
أو بعضه لاجنبي ولادخال ما لو أوصى بقضاء دين ليس عليه وذلك لان هذا ليس مضارة
في الوصية بل مضارة بوجه آخر غيرها وهذا قيد معتبر ومفهومه انه لو أوصى وضار في
الوصية بأن زاد على الثلث لم يقيد الارث بكونه من بعد وصية بل تلغى الوصية بما زاد
وتأخذه الورثة وهو كذلك اهـ شيخنا (قوله حال من ضمير يوصى) يشير به الى أن هذا
قيد في جميع ما تقدم ولا يمنع من ذلك الفصل بينهما بقوله أو دين وان كان أجنبيا لانه ليس
باجنبي محض بل هو شبيه بالوصية أو تابع ويغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع اهـ
كرخي (قوله مصدر مؤكد ليوصيكم) أي المذكور بقوله يوصيكم الله في أولادكم
اهـ وفي السمين في نصبه أربعة أوجه فذكر ما ذكره الشارح ثم قال والرابع انها منصوبة

(أو امرأة) تورث كلالة (وله) أي للموروث كلالة (أخ أو أخت) أي من أم وقرأ به ابن مسعود وغيره (فلكل واحد منهما السدس) مما ترك (فإن كانوا) أي الإخوة والأخوات من الأم (أكثر من ذلك) أي من واحد (فهم شركاء في الثلث) يستوي فيه ذكرهم وأنثاهم (من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار) حال من ضمير يوصى أي غير مدخل الضرر على الورثة بأن يوصي بأكثر من الثلث (وصية) مصدر مؤكد ليوصيكم (من الله والله عليم) بما دبره لخلقه من الفرائض (حليم) بتأخير العقوبة عن من خالفه وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أو رق

وهي الزائدة اهـ كرخي (قوله ان لم يكن لهن ولد) أي ذكرا أو أنثى (قوله يوصين بها) أي حالة كونهن غير مضارين في الوصية (قوله وألحق بالولد في ذلك ولد الابن) أي سواء كان ذكرا أو أنثى بخلاف ولد البنت فلا يحجب الزوج الى الربع فقول الشارح وولد الابن أحسن من قول الخازن وولد الولد لصدق عبارته بولد البنت اهـ شيخنا (قوله منهن أو من غيرهن) كان الاحسن والانسب بما سبق أن يذكر هذا بعد قوله ان لم يكن لهن ولد اهـ شيخنا (قوله من بعد وصية توصون بها) أي حال كونكم غير مضارين في الوصية (قوله والخبر) اى خبر كان (قوله أي ولا والد له ولا ولد) هذا أحسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحته اشتقاق الكلالة من كلت الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه اهـ خازن وفي السمين ما نصه قوله وان كان رجل يورث كلالة هذه الآية مما ينبغي ان يطول فيها القول لاشكالها واضطراب أقوال الناس فيها ولا بد قبل التعرض للاعراب من ذكر معنى الكلالة واشتقاقها واختلاف الناس فيها ثم نعود بعد ذلك لاعرابها لانه متوقف على ما ذكرنا فنقول وبالله التوفيق اختلف الناس في معنى الكلالة فقال جمهور اللغويين انه الميت الذي لا ولد له ولا والد وقيل الذي لا والد له فقط وقيل الذي لا ولد له فقط وقيل هو من لا يرثه أب ولا أم وعلى هذه الاقوال كلها فالكلالة واقعة على الميت وقيل الكلالة الورثة ما عدا الابوين والولد قاله قطرب وسموا بذلك لان الميت بذهاب طرفيه تكلله الورثة أي أحاطوا به من جميع نواحيه ويؤيد هذا القول بان الآية نزلت في جابر رضي الله عنه ولم يكن له يوم انزلت أب ولا ابن وقيل الكلالة المال الموروث وقيل الكلالة القرابة وقيل هي الوراثة فقد تلخص مما تقدم انها اما الميت الموروث أو الورثة أو المال الموروث أو الارث أو القرابة وأما اشتقاقها فقيل هي مشتقة من تكلله الشيء أي أحاط به وذلك انه اذا لم يترك ولدا ولا والدا فقط انقطع طرفاه وهما عمود نسبه وبقي ماله موروثا لمن يتكلله نسبه أي يحيط به كالاكليل ومنه الروضة المكللة بالزهر وقيل اشتقاقها من الكلال وهو الاعياء فكأنه يصير الميراث للوارث من بعد اعياء وقال الزمخشري والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء واذا تقرر هذا فلنعد الى الاعراب فنقول وبالله العون يجوز في كان وجهان أحدهما أن تكون ناقصة ورجل اسمها وفي الخبر احتمالان أحدهما انه كلالة ان قلنا انها الميت وان قلنا انها الوارث أو غير ذلك فيقدر حذف مضاف أي ذا كلالة ويورث حينئذ في محل رفع صفة لرجل وهو فعل مبني للمفعول ويتعدى في الاصل لاثنين أقيم الاول مقام الفاعل وهو ضمير الرجل والثاني محذوف تقديره يورث هو ماله الاحتمال الثاني أن يكون الخبر هو الجملة من يورث وفي نصب كلالة حينئذ أربعة أوجه أحدها انه منصوب على الحال من الضمير في يورث ان أريد بها الميت أو الوارث الا انه يحتاج في جعلها بمعنى الوارث الى تقدير مضاف أي يورث ذا كلالة لان الكلالة حينئذ ليست نفس الضمير المستكن في يورث الثاني انها مفعول من أجله ان قيل انها بمعنى القرابة أي يورث لاجل الكلالة الثالث انها مفعول ثان ليورث

ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين وان كان رجل يورث كلالة

ان قيل انها بمعنى المال الموروث) الرابع انها نعت لمصدر محذوف ان قيل انها بمعنى الوراثة
أي يورث وراثة كلالة وقد حكى في هذا الوجه حذف مضاف قال تقديره ذات كلالة
وأجاز بعضهم على كونها بمعنى الوراثة أن تكون حالا + والوجه الثاني من وجهي كان أن
تكون تامة فتكتفي بالمرفوع أي وان وجد رجل ويورث في محل رفع صفة لرجل والكلالة
منصوبة على ما تقدم من الحال أو المفعول من أجله أو المفعول به أو لنعت لمصدر محذوف
على ما قرر من معانيها اهـ ويورث بفتح الراء من ورث أي مأخوذ من ورث المجرد المبني للمجهول
لا من المزيد لان الميت يكون موروثا لا مورثا اسم مفعول فكل من الميت والمال موروث
اهـ كرخي (قوله أو امرأة) معطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك
قال الشارح تورث كلالة أي كانت المرأة الموروثة كلالة أي خالية من الوالد والولد
اهـ شيخنا (قوله أي للموروث) أي الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له
موروث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث فالميت يقال له موروث بصيغة اسم
المفعول على قاعدته في مجيئه من الثلاثي ويقال مورّث اسم فاعل من المضاعف اهـ
شيخنا (قوله وقرأ به ابن مسعود وغيره) أي والقراءة الشاذة كخبر الآحاد لانها
ليست من قبيل الرأي واطلق الشافعي رضي الله عنه الاحتجاج بها فيما حكاه البويطي
عنه في باب الرضاع وباب تحريم الجمع وعليه جمهور أصحابه لانها منقولة عن النبي صلى
الله عليه وسلم ولا يلزم من انتفاء خصوص قرآنيتها انتفاء خصوص خبريتها اهـ كرخي
(قوله مما ترك) أي المورث (قوله فان كانوا) الواو ضمير الاخوة من الام المدلول
عليهم بقوله أخ أو أخت والمراد الذكور والاناث وأتى بضمير الذكور في قوله كانوا وقوله
فهم تغليبا للمذكر على المؤنث وذلك اشارة الى الواحد أي أكثر من الواحد يعني فان كان
من يرث زائدا على الواحد لانه لا يصح أن يقال هذا أكثر من واحد الا بهذا المعنى ليتأتى
معنى كثير وواحد والا فالواحد لا كثرة فيه وقوله من بعد وصية يوصى بها قد تقدم
اعراب ذلك وهذا مثله اهـ سمين (قوله يستوي فيه ذكرهم وأنثاهم) أي لا دلالتهم
بمحض الانوثة اهـ كرخي (قوله غير مضار) اسم فاعل بدليل ما قاله الشارح أي غير
مضار في الوصية بدليل اعراب الشارح وحينئذ يتعين أن تكون الباء في قول الشارح
بأن يوصي الخ للتصوير ولا يصح ما فهمه بعضهم من انها بمعنى كان لاجل ادخال الاقرار بالمال
أو بعضه لاجنبي ولادخال ما لو أوصى بقضاء دين ليس عليه وذلك لان هذا ليس مضارة
في الوصية بل مضارة بوجه آخر غيرها وهذا قيد معتبر ومفهومه انه لو أوصى وضار في
الوصية بأن زاد على الثلث لم يقبل الارث بكونه من بعد وصيته بل تلغى الوصية بما زاد
وتأخذه الورثة وهو كذلك اهـ شيخنا (قوله حال من ضمير يوصى) يشير به الى أن هذا
قيد في جميع ما تقدم ولا يمنع من ذلك الفصل بينهما بقوله أو دين وان كان أجنبيا لانه ليس
بأجنبي محض بل هو شبيه بالوصية أو تابع ويغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع اهـ
كرخي (قوله مصدر مؤكد ليوصيكم) أي المذكور بقوله يوصيكم الله في أولادكم
اهـ وفي السمين في نصبه أربعة أوجه فذكر ما ذكره الشارح ثم قال والرابع انها منصوبة

(أو امرأة) تورث كلالة (وله) أي للموروث (أخ أو أخت) أي من أم وقرأ به ابن مسعود وغيره (فلكل واحد منهما السدس) مما ترك (فان كانوا) أي الاخوة والاخوات من أم (أكثر من ذلك) أي من واحد (فهم شركاء في الثلث) يستوي فيه ذكرهم وأنثاهم (من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار) حال من ضمير يوصى أي غير مدخل الضرر على الورثة بأن يوصي بأكثر من الثلث (وصية) مصدر مؤكد ليوصيكم (من الله والله عليم) بما دبره لخلقه من الفرائض (حليم) بتأخير العقوبة عمن خالفه وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أو رق

باسم الفاعل فهو مضار والمضارة لاتقع بالوصية بل بالورثة لكنه لما وصى الله تعالى بالورثة جعلت المضارة الواقعة بهم كأنها واقعة بنفس الوصية مبالغة في ذلك اهـ وعبارة أبي السعود وصية من الله مصدر مؤكد لفعل محذوف أي يوصيكم الله بذلك وصية كائنة من الله اهـ (قوله ليعملوا بها الخ) فيه إشارة الى أن حدود الله تعالى نوعان منها ما لا يفعل كالزنا ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات ونحوها كالتزوج بالاربع اهـ كرخي (قوله التفاتا) اى من الغيبة الى التكلم (قوله خالدا فيها) لعل نكتة الافراد هنا الايذان بأن الدخول في دار العقاب بصفة الانفراد أشد في استجلاب الوحشة اهـ أبو السعود (قوله واللاتي يأتين الخ) اللاتي جمع التي في المعنى لا في اللفظ وهي في محل رفع بالابتدا وفي الخبر وجهان أحدهما الجملة من قوله فاستشهدوا وجاز دخول الفاء زائدة في الخبر على رأي الجمهور لان المبتدأ أشبه الشرط في كونه موصولا عاما صلته فعل مستقبل الوجه الثاني ان الخبر محذوف والتقدير فيما يتلى عليكم حكم اللاتي فحذف الخبر والمضاف الى المبتدأ لدلالة عليهما وأقيم المضاف اليه مقامه وهذا نظير ما فعله سيبويه في نحو الزانية والزاني فاجلدوا والسارق والسارقة فاقطعوا أي فيما يتلى عليكم حكم الزانية ويكون قوله فاستشهدوا وقوله فاجلدوا وقوله فاقطعوا دالا على ذلك المحذوف لانه بيان له اهـ سمين (قوله فاستشهدوا) أي اطلبوا شهادة أربعة والخطاب للولاة والحكام والقضاة اهـ شيخنا (قوله وامنعوهن الخ) أي لان المرأة انما تقع في الزنا عند الخروج والبروز الى الرجال فاذا حبست في البيت لم تقدر على الزنا اهـ شيخنا فقوله وامنعوهن عطف علة التعليل لقوله فامسكوهن (قوله حتى يتوفاهن الموت) حتى بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار أن وهي متعلقة بقوله فامسكوهن غاية له وقوله أو يجعل الله فيه وجهان أحدهما أن تكون أو عاطفة فيكون الجعل غاية لامساكهن أيضا فينتصب بالعطف على يتوفاهن والثاني أن تكون أو بمعنى الا كالتي في قوله لألزمنك أو تقضيني حقي على أحد المعنيين والفعل بعدها منصوب أيضا باضمار أن والفرق بين هذا الوجه والذي قبله ان الجعل ليس غاية لامساكهن في البيوت اهـ سمين (قوله أي ملائكته) أشار به الى أن الكلام على حذف المضاف وانما احتيج اليه لان التوفي هو الموت فيصير المعنى حتى يميتهن الموت وهذا غير مستقيم لان فيه اسناد الشيء الى نفسه (قوله أو يجعل) أي يشرع وقوله منها أي من البيوت (قوله أول الاسلام) قال بعضهم الآية منسوخة بآية الجلد التي في سورة النور وقال أبو سليمان الخطابي ليست منسوخة لان قوله فامسكوهن في البيوت الخ يدل على أن امساكهن في البيوت ممتد الى غاية أن يجعل الله لهن سبيلا وذلك السبيل كان مجملا فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا عني صار هذا الحديث بيانا لتلك الآية لا ناسخا لها اهـ خازن (قوله قد جعل الله لهن سبيلا) قد بقي من الحديث بقية ذكرها المفسرون وصورتها هكذا بعد قوله سبيلا الثيب ترجم والبكر تجلد اهـ (قوله الزنا أو اللواط) يعني ان هذين قولان للمفسرين ويرجح الثاني بامور اهـ شيخنا (قوله فآذوهما

(تلك) الاحكام المذكورة من أمر اليتامى وما بعده (حدود الله) شرائعه التي حدها لعباده ليعملوا بها ولا يعتدوها (ومن يطع الله ورسوله) فيما حكم به (يدخله) بالياء والنون التفاتا (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله) بالوجهين (نارا خالدا فيها وله) فيها (عذاب مهين) ذو اهانة روعي في الضمائر في الآيتين لفظ من وفي خالدين معناها (واللاتي يأتين الفاحشة) الزنا (من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) أي من رجالكم المسلمين (فان شهدوا) عليهن بها (فامسكوهن) احبسوهن (في البيوت) وامنعوهن من مخالطة الناس (حتى يتوفاهن الموت) أي ملائكته (أو) الى أن (يجعل الله لهن سبيلا) طريقا الى الخروج منها أمروا بذلك أول الاسلام ثم جعل لهن سبيلا بجلد البكر مائة وتغريبها عاما ورجم المحصنة وفي الحديث لما بين الحد قال خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا رواه مسلم (واللذان) بتخفيف النون وتشديدها (يأتيانها) أي الفاحشة الزنا أو اللواط (منكم) أي الرجال (فآذوهما)

بالسب والضرب بالنعال) عبارة القاضي بالتوبيخ والتقريع قال في الصحاح التوبيخ
التهديد والتقريع التعنيف ثم قال التعنيف التعيير واللوم فيكون حاصل المعنى التهديد
بالتعيير والتنفير واللوم وقيل بالتعيير والجلد اه كرخي (قوله وهذا منسوخ الخ) أي
كون الحد للزاني الأذى بالضرب واللسان وسقوط ما ذكر عنه بالتوبة منسوخ وقوله بالحد
أي بآية الحد التي في سورة النور اه شيخنا (قوله لكن المفعول به الخ) أي وأما
الفاعل فيرجم إذا كان محصنا وعبارة شرح الرملي ودبر ذكر وأنثى كقبل على المذهب
ففيه رجم الفاعل المحصن وجلد وتغريب غيره وإن كان دبر عبده لأنه زنا هذا حكم الفاعل
أما الموطوء في دبره فإن أكره أو لم يكلف فلا شيء له ولا عليه وإن كان مكلفا مختارا جلد وغرب
ولو محصنا ذكرا كان أو أنثى إذ الدبر لا يتصور فيه إحصان وفي وطء دبر الحليلة التعزير
إن عاد إليه بعد نهي الحاكم له عنه انتهت (قوله والأول) أي القائل الأول الذي
قال إن المراد بها الزنا وقوله أراد أي الله تعالى وقوله بضمير الرجال أي حيث قال منكم
فقط ولم يقل منكم ومنهن وقوله واشتراكهما أي الفاعلين وهذا دليل آخر وقوله وهو
مخصوص أي المذكور من الأمور الثلاثة وهو الأذى والتوبة والإعراض أي فتعين جعل
اللذان على الرجلين لأن حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالأذى ولا يسقط بالتوبة
وهذا كله بحسب ما كان في صدر الإسلام وإلا فقد علمت أن الكل منسوخ اه شيخنا
وعبارة الخازن وقيل المراد بما ذكر في الآية الأولى النساء وهذه للرجال لأن الله تعالى
حكم في الآية الأولى بالحبس في البيت على النساء وهو اللائق بحالهن لأن المرأة إنما تفعل
الفاحشة عند الخروج فإذا حبست في البيت انقطعت مادة المعصية وأما الرجل فلا يمكن
حبسه في البيت لأنه يحتاج إلى الخروج في صلاح معاشه واكتساب قوت عياله فجعلت
عقوبة الرجل الزاني الأذية بالقول والفعل وقوله فآذوهما أي عيروهما بالقول باللسان
وهو أن يقال له أما خفت الله أما استحيت من الله حيث زنيت قال ابن عباس سبوهما
واشتموهما وفي رواية عنه قال هو باللسان واليد يؤذى بالتعيير ويضرب بالنعال فإن تابا
يعني من الفاحشة وأصلحا يعني العمل في مستقبل الزمان فأعرضوا عنهما أي اتركوهما
ولا تؤذوهما إن الله كان توابا رحيما وهذا الحكم كان في ابتداء الإسلام كان حد
الزاني بالتوبيخ والتعيير بالقول باللسان فلما نزلت الحدود وثبتت الأحكام نسخ ذلك
الأذى بالآية التي في سورة النور وهي قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة
جلدة فثبت الجلد على البكر بنص الكتاب وثبت الرجم على الثيب المحصن بسنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقد صح أنه رجم ماعزا وكان قد أحصن اه (قوله واشتراكهما
في الأذى الخ) نوزع فيه بأن الاشتراك في ذلك لا يخص الرجلين عند التأمل بل الاتصال
بضمير الرجال لا يمنع دخول النساء في الخطاب كما قرر في محله اه كرخي (قوله توابا) أي
كثير القبول للتوبة ممن تاب اه (قوله على الله) أشار الشارح إلى أن هذا الظرف صفة
فيكون الخبر هو قوله للذين وهذا الإعراب أنسب بقوله فيما بعد وليست التوبة الخ كما
اه شيخنا (قوله أي التي كتب على نفسه قبولها بفضله) نبه بذلك على أن التوبة هنا

باللسان والضرب بالنعال (فإن
تابا) منها (وأصلحا) العمل
(فأعرضوا عنهما) ولا تؤذوهما
(إن الله كان توابا) على من
تاب (رحيما) وهذا منسوخ
بالحد إن أريد بها الزنا وكذا
إن أريد بها اللواط عند الشافعي
لكن المفعول به لا يرجم عنده
وإن كان محصنا بل يجلد
ويغرب وإرادة اللواط أظهر
بدليل تثنية الضمير والأول قال
أراد الزاني والزانية ويرده
تبيينهما بمن المتصلة بضمير
الرجال واشتراكهما في الأذى
والتوبة والإعراض وهو
مخصوص بالرجال لما تقدم
في النساء من الحبس (إنما
التوبة على الله) أي التي
كتب على نفسه قبولها بفضله
(للذين يعملون السوء)
المعصية

مصدر تاب عليه إذا قبل توبته لا مصدر تاب العبد إلى الله بمعنى رجع إليه ولا وجوب على الله كما زعمه المعتزلة إذ وجوبها إنما هو على العبد وكلمة على الله للدلالة على تحقق الثبوت البتة بحكم جري العادة وسبق الوعد المتفضل به حتى كأنه من الواجبات عليه لأنه تعالى وعد بقبول التوبة وإذا وعد شيئا لا بد أن ينجز وعده لأن الخلف في وعده سبحانه محال وقدر أبو حيان مضافين حذفا من المبتدأ والخبر لأنه قال التقدير إنما قبول التوبة مترتب على فضل الله تعالى فتكون على هنا باقية على أصلها اهـ كرخي (**قوله** أي جاهلين إذ عصوا الخ) وإنما سمي العاصي جاهلا لأنه لم يستعمل ما معه من العلم بترتب العقاب فسمي جاهلا بهذا الاعتبار اهـ خازن وعبارة الكرخي أي جاهلين إذ عصوا أي الحامل لهم على المعصية الجهل بقدر قبح المعصية وسوء عاقبتها لا كونها معصية وذنبا وكل عاص جاهل بذلك حال معصيته لأنه حال المعصية مسلوب كمال العلم به بسبب غلبة الهوى فلا يرد لم قيد بجهالة مع أن من عمل سوءا بغير جهالة ثم تاب قبلت توبته اهـ (**قوله** من زمن قريب) ليس المراد بالقريب مقابل البعيد إذ حكمهما هنا واحد بل المراد بقوله من قريب من قبل معاينة سبب الموت بقرينة قوله حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن اهـ كرخي وإنما كان الزمن الذي بين فعل المعصية وبين وقت الغرغرة قريبا ولو كان سنين لأن كل ما هو آت قريب والعمر وإن طال قليل وفيه تنبيه على أن الإنسان ينبغي له أن يتوقع في كل ساعة نزول الموت به اهـ خازن (**قوله** قبل أن يغرغروا) الغرغرة أن يجعل المشروب في فم المريض فيردده في الحلق ولا يصل إلى الجوف ولا يقدر على بلعه وذلك عند بلوغ الروح إلى الحلقوم اهـ خازن وفي المختار والغرغرة تردد الروح في الحلق اهـ (**قوله** للذين يعملون السيئات) هذا شامل للكفار ولعصاة المؤمنين فلا تقبل توبة كل منهما إذا كانت وقت حضور الموت وعبارة الخطيب وليست التوبة للذين يعملون السيئات أي الذنوب حتى إذا حضر أحدهم الموت أي أخذ في النزع قال إني تبت الآن حين لا يقبل من كافر إيمان ولا من عاص توبة قال تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ولذلك لم ينفع إيمان فرعون حين أدركه الغرق اهـ (**قوله** حتى إذا حضر) حتى حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها أي ليست التوبة لقوم يعملون السيئات ويستمرون على ذلك فإذا حضر أحدهم الموت قال كيت وكيت وهذا أوجه حسن ولا يجوز في حتى أن تكون جارة لإذا أي يعملون السيئات إلى وقت حضور الموت من حيث إنها شرطية والشرط لا يعمل فيه ما قبله وإذا جعلنا حتى جارة تعلقت بيعملون وأدوات الشرط لا يعمل فيها ما قبلها ولأن إذا لا تتصرف على المشهور كما تقدم تقريره في أول البقرة واستدل ابن مالك على تصرفها بوجوه منها جرها بحتى نحو حتى إذا جاؤها حتى إذا كنتم وفيه من الإشكال ما ذكرته لك وقد تقدم تقرير ذلك عند قوله حتى إذا بلغوا النكاح اهـ سمين (**قوله** أخذ في النزع) هو حالة السوق حين تساق الروح للخروج من الجسد اهـ خازن وفي القاموس وساق المريض سوقا وسياقا شرع في نزع الروح اهـ (**قوله** فلا ينفعه ذلك) قال المحققون

وزر

بجهالة حال أي جاهلين إذ عصوا ربهم ثم يتوبون من زمن قريب قبل أن يغرغروا فأولئك يتوب الله عليهم يقبل توبتهم وكان الله عليما بخلقه حكيما في صنعه بهم وليست التوبة للذين يعملون السيئات الذنوب حتى إذا حضر أحدهم الموت وأخذ في النزع قال عند مشاهدة ما هو فيه إني تبت الآن فلا ينفعه ذلك ولا يقبل منه

قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع مشاهدة الاحوال التي لا يمكن معها الرجوع الى حال اهـ خازن (قوله ولا الذين يموتون) الذين مجرور المحل عطفا على قوله للذين يعملون السيئات أي ليست التوبة لهؤلاء والمراد بالعاملين السيئات المنافقون وأجاز أبو البقاء في الذين أن يكون مرفوع المحل على الابتداء وخبره أولئك وما بعده معتقدا أن اللام لام الابتداء وليست بلام النافية وهذا الذي قاله من كون اللام للابتداء لا يصح الا أن تكون قد رسمت في المصحف لا ما داخلة على الذين فيصير وللذين وليس بمرسوم كذلك انما هو لام وألف والف لام التعريف داخلة على الموصول وصورته ولا الذين اهـ سمين (قوله لا تقبل منهم) اى برفع التكليف حينئذ فسوى سبحانه وتعالى بين الذين سوفوا توبتهم الى حضور الموت وبين الكفار اذا تابوا في الآخرة لمجاوزة كل منهما أوان التكليف والاختيار اهـ من الخازن والخطيب (قوله أولئك) مبتدأ وأعتدنا خبره وأولئك يجوز ان يكون اشارة الى الذين يموتون وهم كفار لان اسم الاشارة يجري مجرى الضمير فيعود لاقرب مذكور ويجوز أن يشار به الى الصنفين الذين يعملون السيئات والذين يموتون وهم كفار واعتدنا أي احضرنا وهيأنا اهـ سمين وأصل اعتدنا اعددنا كما قال الشارح فابدلت الدال الاولى تاء اهـ شيخنا (قوله يأيها الذين آمنوا لا يحل لكم الخ) نزلت في اهل المدينة وذلك انهم كانوا في الجاهلية وفي أول الاسلام اذا مات الرجل وخلف امرأة جاء ابنه من غيرها أو قريبه من ذوي عصبته فألقى ثوبه على تلك المرأة او على خبائها فصار أحق بها من نفسها ومن غيره فان شاء تزوجها من غير صداق الا على الصداق الاول الذي دفعه قريبه وان شاء زوجها غيره وأخذ هو صداقها ولم يعطها منه شيئا وان شاء عضلها ومنعها الزواج يضارها بذلك لتفتدي منه بما ورثته من الميت او تموت هي فيرثها وهذا كله اذا لم تبادر المرأة بالذهاب الى أهلها فان ذهبت الى أهلها قبل ان يلقي عليها ولي زوجها ثوبه كانت أحق بنفسها وكانوا على ذلك حتى توفي أبو قيس بن الاسلت الانصاري وترك امرأته كبيشة بنت معن الانصارية فقام ابن له من غيرها يقال له حصن وقيل اسمه قيس فطرح ثوبه عليها فورث نكاحها ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عليها يضارها بذلك لتفتدي منه فأتت كبيشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان أبا قيس توفي وورث نكاحي ابنه فلا هو ينفق علي ولا هو يدخل بي ولا يخلي سبيلي فقال اقعدي في بيتك حتى يأتي أمر الله فيك فأنزل الله هذه الآية اهـ خازن (قوله لا يحل لكم) خطاب لاقارب الميت ولازواج الزوجات ثم فصل هذا الاجمال بقوله أن ترثوا الخ هذا راجع للاول وبقوله ولا تعضلوهن الخ وهذا راجع للثاني اهـ شيخنا (قوله أي ذاتهن) أي فليس المراد النهي عن ارث مالهن كما هو المتبادر والمعتمد بل النهي عن ارث نفس المرأة كما كانوا يفعلون فكانوا يجعلون ذات المرأة كالمال ويرثونها من قريبهم كما يرثون ماله اهـ شيخنا (قوله لغتان) الاولى قراءتان (قوله أي مكرهين) جمع مكره اسم فاعل اشارة الى أن كرها مصدر بمعنى اسم الفاعل وهو حال من الواو في ترثوا وفي بعض النسخ مكرهين جمع

(ولا الذين يموتون وهم كفار) اذا تابوا في الآخرة عند معاينة العذاب لا تقبل منهم (أولئك اعتدنا) اعددنا (لهم عذابا أليما) مؤلما (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) أي ذاتهن (كرها) بالفتح والضم لغتان أي مكرهين على ذلك

مكره اسم فاعل ومفعوله محذوف أي مكرهين لهن وهو أيضا حال من الواو في ترثوا (قوله كانوا في الجاهلية) أي وفي صدر الإسلام اهـ خازن (قوله أو تموت) معطوف على تفتدي فالغاية مسلطة عليه (قوله ولا تعضلوهن) معطوف على قوله أن ترثوا كما أشار له الشارح وأعيدت لا توكيدا وهذا خطاب للأزواج فكان الرجل يكره امرأته ويحبها عليها فيسيء عشرتها لتفتدي منه وترد إليه ما ساقه لها من المهر اهـ خازن (قوله ضرارا) راجع لقوله بإمساكهن (قوله إلا أن يأتين) استثناء من أعم الأحوال والأوقات أو من أعم العلل أي لا يحل لكم عضلهن في حال أو وقت ولعلة إلا في حال أو وقت أو لأجل إتيانهن بها اهـ شيخنا وفي الكرخي الاستثناء متصل وهو الظاهر كما أشار له بقوله فلكم أن تضاروهن وعليه جرى القاضي كالكشاف هو استثناء من زمان عام أي لا تعضلوهن في وقت من الأوقات إلا وقت أن يأتين الخ أو من علة عامة أي لعلة من العلل إلا أن يأتين وهذا أولى لأن الأول يحتاج لحذف زمان مضاف وقيل منقطع واختاره الكواشي كأبي البقاء اهـ (قوله أي بينت) أي بينها من يدعيها أو وضحها وأظهرها اهـ (قوله فلكم أن تضاروهن) لعل هذا منسوخ وإلا فلا يجوز مضارة الزوجة لأجل أن تفتدي بمالها في مذهب من المذاهب على ما هو المشهور منها اهـ شيخنا وفي الخطيب ما نصه قال عطاء كان الرجل إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها فنسخ ذلك بالحدود اهـ (قوله وعاشروهن بالمعروف) قال الحسن هو راجع لما سبق أول السورة من قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة أي آتوا النساء وعاشروهن بالمعروف اهـ خازن وهذا غير متعين بل يصح عطفه على قوله ولا تعضلوهن من حيث المعنى أي لا يحل لكم أن تعضلوهن وعاشروهن الخ فيكون الأمر معطوفا على النفي من حيث إنه في معنى النهي وفي أبي السعود وهذا خطاب للذين يسيئون العشرة والمعروف ما لا ينكره الشرع ولا المروءة والمراد به هنا النصفة في المبيت إلى آخر ما في الشرح اهـ (قوله أي بالإجمال في القول الخ) عبارة الخطيب وهو النصفة في المبيت والنفقة والإجمال في القول وقيل هو أن يتصنع لها كما تتصنع له اهـ (قوله فإن كرهتموهن) أي بالطبع من غير أن يكون من قبلهن ما يوجب ذلك اهـ أبو السعود وقوله فاصبروا أي ولا تفارقوهن بمجرد هذه النفرة بل اصبروا فعسى الخ اهـ شيخنا (قوله فعسى أن تكرهوا الخ) عسى هنا تامة رافعة لما بعدها مستغنية عن تقدير الخبر أي فقد قربت كراهتكم شيئا مع كون الله جعل فيه خيرا كثيرا اهـ أبو السعود (قوله وقد آتيتم إحداهن) وهي المرغوب عنها والمراد بالإيتاء الالتزام والضمان كما في قوله تعالى إذا سلمتم ما آتيتم أي ما التزمتم وضمنتم فلا يرد أن حرمة الأخذ ثابتة وإن لم يكن قد آتاها المسمى بل كان في ذمته أو في يده والواو للحال كما أشار إليه وقيل معطوف على فعل الشرط وليس بظاهر اهـ كرخي (قوله فلا تأخذوا منه) أي القنطار (قوله ظلما) أشار به إلى أن المراد بالبهتان هنا الظلم تجوزا كما قال به ابن عباس وغيره فلا يرد السؤال وهو كيف قال ذلك مع أن البهتان الكذب مكابرة وأخذهم المرأة مهرها ظلم لا بهتان وقيل

كانوا في الجاهلية يرثون
نساء أقربائهم فإن شاءوا
تزوجوها بلا صداق أو
زوجوها وأخذوا صداقها
أو عضلوها حتى تفتدي
بما ورثته أو تموت فيرثوها
فنهوا عن ذلك (ولا
أن تعضلوهن) أي
تمنعوا أزواجكم عن نكاح
غيركم بإمساكهن ولا
رغبة لكم فيهن ضرارا
(لتذهبوا ببعض ما
آتيتموهن) من المهر
(إلا أن يأتين بفاحشة
مبينة) بفتح الياء وكسرها
أي بينت أو هي بينة
أي زنا أو نشوز فلكم
أن تضاروهن حتى
يفتدين منكم ويختلعن
(وعاشروهن بالمعروف)
أي بالإجمال في القول
والنفقة والمبيت
(فإن كرهتموهن فاصبروا
(فعسى أن تكرهوا شيئا
ويجعل الله فيه خيرا كثيرا)
ولعله يجعل فيهن ذلك بأن
يرزقكم منهن ولدا صالحا
(وإن أردتم استبدال زوج
مكان زوج) أي أخذها
بدلها بأن طلقتموها (و
قد آتيتم إحداهن)
أي الزوجات (قنطارا)
مالا كثيرا صداقا (فلا تأخذوا
منه شيئا أتأخذونه بهتانا)
ظلما (وإثما مبينا) بينا

المراد أنه يرى امرأته تهمة ليتوصل الى اخذ المهر اهـ كرخي (قوله والاستفهام
للتوبيخ) أي فيما سبق الذي هو بالهمزة أي وللانكار ايضا وقوله وللانكار أي والتوبيخ
ايضا وهذا دخول على ما بعده وهذا ظاهر على هذه النسخة وفي نسخة والانكار من غير
اعادة لام الجر وعليها فكان ينبغي أن يقول هكذا والانكار فيما سبق وفي وكيف الخ
فالاستفهامان على حد سواء وعبارة أبي السعود أتأخذونه بهتانا وإثما مبينا الاستفهام
للانكار والتوبيخ وكيف تأخذونه انكار لاخذه اثر انكار وتنفير عنه غب تنفير اهـ
(قوله أي بأي وجه) أي ولا وجه ولا سبيل لكم في اخذه فلا يليق الاخذ لان الشيء
اذا وجد لابد أن يكون على حال من الاحوال فاذا لم يكن له حال لم يكن له حظ من الوجود اهـ
أبو السعود (قوله وقد أفضى بعضكم) أصل الافضاء في اللغة الوصول يقال أفضى اليه
أي وصل اليه ثم اختلف المفسرون في معناه في هذه الآية فقيل انه كناية عن الجماع وهو قول
ابن عباس ومذهب الشافعي وقيل انه كناية عن الخلوة وان لم يجامع وهذا اختيار
الفراء ومذهب أبي حنيفة اهـ خازن (قوله وأخذن) أي النساء والأخذ في الحقيقة هو الله
لكن بولغ فيه حتى جعل كأنهن الآخذات له اهـ شيخنا وبعبارة أخرى وهذا الاسناد مجاز
عقلي لان الآخذ للعهد هو الله أي وقد أخذ الله عليكم العهد لاجلهن وبسببهن فهو مجاز
عقلي من الاسناد الى السبب اهـ (قوله ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم الخ) شروع في
بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهي ولم ينتظم
في سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة في الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه قال
ابن عباس رضي الله عنهما وجمهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم
فنهوا عن ذلك اهـ أبو السعود (قوله ما نكح آباؤكم) من المعلوم أن المحرمات
بالمصاهرة أربعة زوجة الأب وزوجة الابن وأم الزوجة وبنت الزوجة وكلها يحصل فيها
التحريم بمجرد العقد وان لم يحصل دخول الا الربيبة فلا تحرم الا بشرط الدخول بأمها
وهذا يستفاد من الآيات فانها لم تتقيد بالدخول الا في الربيبة على ما سيأتي اهـ شيخنا
(قوله اباؤكم) أي من نسب أو رضاع (قوله الا لكن ما قد سلف) أشار به الى أن
الاستثناء منقطع كما هو عادته انه اذا كان منقطعا يفسره بلكن ووجه الانقطاع ان
الماضي لا يستثنى من المستقبل اهـ شيخنا وفي السمين قوله الا ما قد سلف في هذا الاستثناء
قولان أحدهما انه منقطع اذ الماضي لا يجامع الاستقبال والمعنى انه لما حرم عليهم
نكاح ما نكح آباؤهم تطرق الوهم الى ما مضى في الجاهلية ما حكمه فقيل الا ما قد سلف أي
لكن ما سلف لا اثم فيه والثاني انه استثناء متصل وفيه معنيان أحدهما أن يحمل
النكاح على الوطء والمعنى انه نهى أن يطأ الرجل امرأة وطئها أبوه الا ما قد سلف من الأب
في الجاهلية من الزنا بامرأة فانه يجوز للابن تزوجها نقل هذا المعنى عن ابن زيد والمعنى
الثاني ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم في الجاهلية الا ما تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة
فمباح لكم الاقامة عليها في الاسلام اذا كان مما يقرر الاسلام عليه اهـ (قوله انه كان
فاحشة) قيل ان كان زائدة وقيل غير زائدة لكنها مسلوبة عن خصوص الماضي

نصبا على الحال والاستفهام للتوبيخ وللانكار في (وكيف تأخذونه) أي بأي وجه (وقد أفضى) وصل (بعضكم الى بعض) بالجماع المقرر للمهر (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) عهدا شديدا وهو ما أمر الله به من امساكهن بمعروف أو تسريحهن باحسان (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الا) لكن (ما قد سلف) من فعلكم ذلك فانه معفو عنه (انه) أي نكاحهن (كان فاحشة) قبيحا (ومقتا) سببا للمقت من الله وهو أشد البغض

وفي البيضاوي انه كان فاحشة ومقتا علة للنهي اي ان نكاحهن كان فاحشة عند الله
ما رخص فيه لامة من الامم ممقوتا عند ذوي المروءات اهـ وفي أبي السعود قوله انه كان
فاحشة ومقتا تعليل للنهي وبيان لكون المنهي عنه في غاية القبح مبغوضا أشد البغض وأنه
لم يزل في حكم الله تعالى وعلمه موصوفا بذلك ما رخص فيه لامة من الامم اهـ واذا تبين ان
هذه تعليل للنهي فهو مقدم على الاستثناء من حيث المعنى ولذلك قال الجلال فانه معفو عنه
أي فليس فاحشة ولا مقتا لعدم المؤاخذة به لعدم التكليف به فان ما قبل البعثة من زمان
الفترة لا تكليف فيه اهـ (قوله وساء بئس) اشار الى ان ساء أجريت مجرى بئس وفي
ساء ضمير يفسره ما بعده وسبيلا تمييز له والمخصوص بالذم محذوف تقديره ذلك أي
سبيل هذا النكاح وقيل ان الضمير في ساء عائد على ما عاد اليه الضمير قبل ذلك وسبيلا تمييز منقول
من الفاعل والتقدير ساء سبيله اهـ كرخي وعبارة أبي السعود في كلمة ساء قولان أحدهما
انها جارية مجرى بئس في الذم والعمل ففيها ضمير مبهم يفسره ما بعده والمخصوص بالذم محذوف
تقديره وساء سبيلا سبيل ذلك النكاح كقوله تعالى بئس الشراب أي ذلك الماء وثانيهما
انها كسائر الافعال وفيها ضمير يعود الى ما عاد اليه وسبيلا تمييز وجملة اما مستأنفة
لا محل لها من الاعراب أو معطوفة على خبر كان محكية بقول مضمر هو المعطوف في الحقيقة
تقديره ومقولا في حقه ساء سبيلا فان السنة الامم كافة لم تزل ناطقة بذلك في الامصار
والاعصار فيلزم ان القبح ثلاث مراتب القبح العقلي والقبح الشرعي والقبح العادي وقد وصف
الله تعالى هذا النكاح بكل ذلك فقوله فاحشة مرتبة قبحه العقلي وقوله ومقتا مرتبة
قبحه الشرعي وقوله وساء سبيلا مرتبة قبحه العادي وما اجتمعت فيه هذه المراتب
فقد بلغ أقصى مراتب القبح اهـ (قوله حرمت عليكم أمهاتكم) الامهات جمع أم والهاء
زائدة في الجمع فرقا بين العقلاء وغيرهم يقال في العقلاء أمهات وفي غيرهم
أمات وقد يقال أمات في العقلاء وأمهات في غيرهم وقد سمع أمهة في أم بزيادة الهاء
فتلك هاء التأنيث وعلى هذا يجوز أن تكون أمهات جمع أمهة المزيد فيها الهاء والهاء قد
زيدت في مواضع اهـ سمين (قوله ان تنكحوهن) بدل ويشير به الى تقدير مضاف
والمراد بالنكاح العقد وان كان لو وقع يفسد ولا ينعقد اهـ شيخنا وفي الكرخي قوله
أن تنكحوهن أشار به الى أن اسناد التحريم الى العين لا يصح لانه انما يتعلق بالفعل وهذا
هو الذي يفهم من تحريمهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ومن تحريم لحم
الخنزير تحريم أكله اهـ (قوله من جهة الاب أو الام) أي أو منهما (قوله ويدخل
فيهن) أي في بنات الاخ والاخت وقوله أولادهم أي أولاد الاخ والاخت بتغليب
الاخ على الاخت فيقتضي تذكير الضمير وفي نسخة أولادهن بتغليب الاخت على الاخ فانه
ولعل جمع الضمير باعتبار اطلاق الجمع على ما فوق الواحد والاولاد يشمل الذكور والاناث
فشملت العبارة بنت ابن الاخ وان سفل بنت ابن الاخت وان سفل (قوله خمس رضعات)
هذا مذهب الشافعي وابن حنبل ومذهب مالك وأبي حنيفة يحصل التحريم بمصة واحدة
اهـ شيخنا (قوله ويلحق بذلك) أي بما ذكر من أمهات وأخوات الرضاع وحاصل الملحق

وساء بئس سبيلا طريقا ذلك حرمت عليكم أمهاتكم أن تنكحوهن وشملت الجدات من قبل الاب والام وبناتكم وشملت بنات الاولاد وان سفلن وأخواتكم من جهة الاب أو الام وعماتكم أي أخوات آبائكم وأجدادكم وخالاتكم أي أخوات أمهاتكم وجداتكم وبنات الاخ وبنات الاخت ويدخل فيهن أولادهم وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم قبل استكمال الحولين خمس رضعات كما بينه الحديث وأخواتكم من الرضاعة ويلحق بذلك بالسنة البنات منهن من أرضعتهن موطوءته

خمسة أصناف وقوله من أرضعتهن موطوءته أي الشخص أي وكان اللبن له و قوله والعمات الخ معطوف على البنات فقوله ويلحق بذلك بالسنة مسلط على المعطوفات و قوله لحديث الخ متعلق بقوله ويلحق الخ مبين للسنة في قوله بالسنة اھ شيخنا (**قوله** لحديث يحرم من الرضاع) أي من أجل الرضاع (**قوله** وأمهات نسائكم) أي من نسب أو رضاع وكذا قوله وربائبكم و قوله أبنائكم (**قوله** اللاتي في حجوركم) جمع حجر بفتح الحاء وكسرها مقدم الثوب والمراد لازم الكون في الحجور وهو الكون في تربيتهم و لذلك قال تربونها (قوله اللاتي دخلتم بهن) الباء للتعدية أي دخلتم الخلوة بهن أي مصاحبين لهن فيها هذا بحسب الاصل والمراد لازمه العادي وهو الوطء كما قال الشارح اھ شيخنا (**قوله** اذا فارقتموهن) أي أو متن وفائدة قوله فان لم تكونوا دخلتم بهن دفع توهم ان قيد الدخول خارج مخرج الغالب كما في قوله في حجوركم فلا يرد السؤال ما فائدة ذلك مع انه مفهوم من قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم ومن قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن اھ كرخي (**قوله** أزواج) أي زوجات أبنائكم (قوله بخلاف من تبنيتموهم) أي وأما حلائل أبناء الرضاع فعلم تحريمهن بالسنة وان كان مقتضى مفهوم الاية تحليلهن اھ شيخنا (**قوله** وان تجمعوا بين الاختين) في محل رفع عطفا على المرفوع حرمت أي وحرم عليكم الجمع الخ اھ شيخنا (**قوله** بالنكاح) أي العقد وان كان اذا وقع يقع فاسدا ان عقد عليهما معا ويفسد الثاني فقط وان وقع مرتبا على التفصيل المعروف في الفروع والتقييد بالنكاح أخذه من السياق اھ شيخنا (**قوله** ويجوز نكاح كل) بمعنى انه يسوغ عقدهما بالنكاح لكن على التعاقب بحيث لا يحصل جمع هذا هو المراد وأما نكاح واحدة منهما بدون نكاح الاخرى أصلا فلا يحتاج للتنبيه عليه اھ شيخنا (**قوله** وملكهما معا) يعني ملك واحدة و نكاح الاخرى وحكمه الجواز لكن تتعين المنكوحة للوطء لقوة فراش النكاح (قوله الا ما قد سلف) انظر لم لم يقل هنا انه كان فاحشة (**قوله** من نكاحكم بعض ما ذكر) البعض هو نكاح الاختين وانظر لم لم يقل مثل ما قال سابقا من فعلكم ذلك فانه معفو عنه فان عبارته توهم انهم كانوا يفعلون غير الجمع مع ان الذي كانوا يفعلونه كما في الشارح هو الجمع ونكاح زوجة الاب وقد سبق التنبيه على الثانية اھ شيخنا (**قوله** والمحصنات من النساء) قرأ الجمهور هذه اللفظة سواء كانت معرفة بأل أم نكرة بفتح الصاد والكسائي بكسرها في جميع القرآن الا قوله والمحصنات من النساء فبالفتح فقط تلقا الفتح فبه وجهان أشهرهما انه اسند الاحصان الى غيرهن وهو اما الازواج أو الاولياء فان الزوج يحصن امرأته أي يعفها والولي يحصنها بالتزويج والله يحصنها بذلك والثاني ان هذا المفتوح الصاد بمنزلة المكسور يعني انه اسم فاعل وانما شذ فتح عين اسم الفاعل في ثلاثة ألفاظ احصن فهو محصن وألقح فهو ملقح وأسهب فهو مسهب وأما الكسر فانه أسند الاحصان اليهن لانهن يحصن أنفسهن بعفافهن ويحصن فروجهن بالحفظ أو يحصن ازواجهن وقد ورد الاحصان في القرآن لاربعة معان الاول التزوج كما في هذه الاية وكما في قوله محصنين غير مسافحين

والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت منها الحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخاري ومسلم (وأمهات نسائكم وربائبكم) جمع ربيبة وهي بنت الزوجة من غيره (اللاتي في حجوركم) تربونها صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) أي جامعتموهن (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) في نكاح بناتهن اذا فارقتموهن (وحلائل) أزواج (أبنائكم الذين من أصلابكم) بخلاف من تبنيتموهم فلكم نكاح حلائلهم (وأن تجمعوا بين الاختين) من نسب أو رضاع بالنكاح ويلحق بهما بالسنة الجمع بينها وبين عمتها أو خالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكهما معا ويطأ واحدة (الا) لكن (ما قد سلف) في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه (ان الله كان غفورا) لما سلف منكم قبل النهي (رحيما) بكم في ذلك (و) حرمت عليكم (المحصنات) أي ذوات الازواج (من النساء)

الثانى الحرية كما فى قوله ومن لم يستطع منكم طولا الآية الثالث الاسلام كما فى قوله فاذا احصن قيل فى تفسيره اسلمن الرابع العفة كما فى قوله محصنات غير مسافحات اه سمين وفى القاموس وامرأة حصان كسحاب عفيفة أو متزوجة والجمع حصن بضمتين وحصانات وقد حصنت ككرمت حصنا مثلثة ومحصنت فهى حاصن وحاصنة وحصنا والجمع حواصن وحاصنات وأحصنها البعل وحصنها وأحصنت هى فهى محصنة ومحصنة عفت او تزوجت او حملت والحواصن الحبالى ورجل محصن كمكرم وقد احصنه التزوج واحصن تزوج فهو محصن كمسهب اهـ (قوله ان تنكحوهن قبل مفارقة الخ) هذا ابدال من المحصنات يشير به الى تقدير مضاف أى وحرم عليكم نكاح المحصنات الخ اهـ شيخنا (قوله الا ما ملكت ايمانكم) استثناء متصل لان المستثنى المزوجات كما أشار له بقوله وان كان لهن ازواج والمستثنى منه المزوجات ايضا لكن فيه شائبة انقطاع من حيث ان المستثنى منه نكاح المتزوجات والمستثنى وطء المتزوجات فليتأمل بل ومن حيث ان المتزوجات فى المستثنى بحسب ما كان لان نكاحهن قد انقطع بالاسلام واذا وطئت بعد السبى لم يصدق عليها انها وطئت وهى متزوجة اهـ شيخنا وقد صرح السمين بأن الاستثناء منقطع فكان على الشارح ان ينبه عليه كعادته (قوله وان كان لهن ازواج فى دار الحرب) أى لانه لاحرمة لذلك لان النكاح ارتفع بالسبى ونزلت لتحرج الصحابة من وطء المسبيات اهـ كرخى وفى الخازن قال ابو سعيد الخدرى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا يوم حنين الى أوطاس فاصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين فكرهوا غشيانهن فأنزل الله هذه الآية اهـ (قوله بعد الاستبراء) ظرف لقوله فلكم وطؤهن (قوله نصب على المصدر) أى المؤكد لانه لما قال حرمت عليكم امهاتكم علم ان ذلك مكتوب كما أشار اليه فى التقرير بقوله أى كتب الله ذلك أى ما حرم عليكم من قوله حرمت عليكم امهاتكم الى هنا كتابا وفرضه فرضا اهـ كرخى (قوله ما وراء ذلكم) هذا عام مخصوص فقد دلت السنة على تحريم أصناف اخر سوى ما ذكر فمن ذلك أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة ومن ذلك ان من كان فى نكاحه حرة لا يجوز له نكاح الامة ومن ذلك القادر على الحرة لا يجوز له نكاح الامة ومن ذلك من عنده اربع زوجات لا يجوز له نكاح خامسة ومن ذلك الملاعنة فانها محرمة على الملاعن أبدا اهـ خازن ولا حاجة لتنبيه على هذا لان الكلام فى التحريم على التأبيد وما ذكره من الاقسام لا يحرم مؤبدا بل لعارض يزول نعم يظهر ما قاله فى الملاعنة لان تحريمها مؤبد (قوله ان تبتغوا) أى لارادة ان تبتغوا البعض جعل ان تبتغوا مفعولا له اذ شرطه اتحاد الفاعل وهو هنا مختلف اذ فاعل احل هو الله وفاعل الابتغاء هو المخاطبون وبتقدير الارادة حصل الاتحاد اذ فاعلهما هو الله والارادة بمعنى الطلب ههنا لا بالمعنى المشهور اذ لا يجوز تخلف المراد عن الارادة الالهية عندنا وقضية كلامه انه لا حاجة الى تقدير الارادة لانها تستفاد من اللام فكان غرضه بيان حاصل المعنى اهـ كرخى (قوله تبتغوا) مفعوله محذوف كما قدره الشارح وقوله محصنين حال

ان تنكحوهن قبل مفارقة
ازواجهن حرائر مسلمات
كن او لا (الا ما ملكت ايمانكم)
من الاماء بالسبى فلكم وطؤهن
وان كان لهن ازواج فى دار
الحرب بعد الاستبراء (كتاب الله)
نصب على المصدر أى كتب ذلك
(عليكم واحل) بالبناء للفاعل
والمفعول (لكم ما وراء ذلكم)
أى سوى ما حرم عليكم من النساء
(ان تبتغوا) تطلبوا النساء

من الواو في تبتغوا وقوله متزوجين اي طالبين التزوج بالاموال فاحل الله لكم النساء
لاجل ان يطلبوا بأموالكم تزوجهن ولا تطلبوا بها الزنا وقوله غير مسافحين حال اخرى اه
شيخنا (قوله بأموالكم) أي بصرفها في مهورهن أو أثمانهن اه أبو السعود (قوله
متزوجين) اى ومتنزهين بدليل قوله قبل بصداق أو ثمن اه شيخنا (قوله
غير مسافحين) اقتصر عليه هنا لانه في الحرائر المسلمات وهن الى الحياء أقرب من بقية النساء
وزاد بعد في قوله تعالى محصنات غير مسافحات قوله ولا متخذات أخدان لانه في الاماء
وهن الى الخيانة أقرب من الحرائر المسلمات اه كرخي والسفاح الزنا كما قال الشارح
واصله من السفح وهو الصب انما سمي الزنا سفاحا لان الزاني لا غرض له الا صب النطفة فقط
اه خازن (قوله فما استمتعتم) أي فالزوجات اللاتي تمتعتم بهن فقوله فمن مراعاة
للفظ ما وقوله ممن تزوجتم بيان لقوله منهن الواقع بيانا لما أو تبعيضا لها اه شيخنا قيل ان
هذه الآية واردة في النكاح الصحيح وان الزوج متى وطئها ولو مرة وجب عليه مهرها
المسمى أو مهر المثل لكن يرد على هذا القول انها تتكرر مع قوله سابقا وآتوا النساء صدقاتهن
وقيل انها واردة في نكاح المتعة الذي كان في صدر الاسلام حيث كان الرجل
ينكح المرأة وقتا معلوما ليلة أو ليلتين أو أسبوعا بثوب أو غيره ويقضي منها وطره ثم
يسرحها وفي الخازن وقال قوم المراد من حكم هذه الآية نكاح المتعة وهو أن ينكح
امرأة الى مدة معلومة بشيء معلوم فاذا انقضت تلك المدة بانت منه من غير طلاق وتستبرئ
رحمها بحيضة اه وفي القرطبي وقال ابن العربي واما متعة النساء فهي من غرائب الشريعة
لانها ابيحت في صدر الاسلام ثم حرمت يوم خيبر ثم ابيحت في غزوة أوطاس ثم حرمت
بعد ذلك واستقر الامر على التحريم وليس لها أخت في الشريعة الا مسألة القبلة فان
النسخ طرأ عليها مرتين ثم استقرت اه (قوله أجورهن مهورهن) وانما سمي المهر
أجرا لانه بدل عن المنفعة لا عن العين اه خازن (قوله التي فرضتم) أي سميتموها ثم
كمل بهذا الوصف ما قبله ودخل به على ما بعده ففريضة معمول لهذا المقدر وهو حال من
أجورهن اه شيخنا وعبارة السمين فريضة حال من أجورهن أو مصدر مؤكد أي فرض
الله ذلك فريضة أو مصدر على غير الصدر لان الايتاء مفروض فكأنه قيل فآتوهن
أجورهن ايتاء مفروضا انتهت (قوله ولا جناح عليكم) أي ولا عليهن فلا جناح عليكم
في الزيادة ولا عليهن في الحط اه شيخنا (قوله من حطها) بيان لما (قوله فيما دبره
لهم) ومن جملة ما شرع لهم من هذه الاحكام الآتية مصالحهم اه خازن (قوله
ومن لم يستطع) شرطية أو موصولة اه وقوله منكم أي الاحرار (قوله فمما ملكت
أيمانكم) متعلق بمحذوف هو جواب الشرط فهو مجزوم اه شيخنا وهذا بناء على
الظاهر والا فهو في الحقيقة مرفوع لان المضارع اذا وقع جوابا للشرط مقرونا بالفاء يقدر
قبله المبتدأ وتكون الجملة هي الجواب وذلك لان الفاء لا تدخل على الفعل الصالح للشرطية
وعبارة السمين قوله فمما الفاء اما جواب الشرط واما زائدة في الخبر على حسب القولين
في من وهو متعلق بفعل مقدر بعد الفاء تقديره فلينكح مما ملكت أيمانكم وما على

(بأموالكم) بصداق أو ثمن (محصنين) متزوجين (غير مسافحين) زانين (فما) فمن (استمتعتم) تمتعتم (به منهن) ممن تزوجتم بالوطء (فآتوهن أجورهن) مهورهن (فريضة) التي فرضتم لهن (ولا جناح عليكم فيما تراضيتم) أنتم وهن (به من بعد الفريضة) من حطها أو بعضها أو زيادة عليها (إن الله كان عليما) بخلقه (حكيما) فيما دبره لهم (ومن لم يستطع منكم طولا) أي غنى لـ (أن ينكح المحصنات) الحرائر (المؤمنات) هو جري على الغالب فلا مفهوم له (فمما ملكت أيمانكم)

هذا موصول بمعنى الذي أي النوع الذي ملكته ومفعول ذلك الفعل المقدر محذوف
تقديره فلينكح امرأة أو أمة مما ملكته أيمانكم فهما في الحقيقة متعلق بمحذوف لأنه صفة
لذلك المفعول المحذوف ومن للتبعيض نحو أكلت من الرغيف ومن فتياتكم في محل
الحال من الضمير المقدر في ملكت العائد على ما الموصولة والمؤمنات صفة لفتياتكم
انتهت (قوله فما ملكت أيمانكم) أما جواب الشرط وأما خبر الموصول وشرط دخول
الفاء في الخبر موجود ومنكم في محل نصب على الحال من فاعل يستطع وفي نصب طولا
ثلاثة أوجه أظهرها أنه مفعول بيستطيع وفي قوله أن ينكح على هذا ثلاثة أقوال الأول
أنه في محل نصب بطولا على أنه مفعول بالمصدر المنون لأنه مصدر طلت الشيء أي نلته والتقدير
ومن لم يستطع أن ينال نكاح المحصنات وإعمال المصدر المنون كثير وهذا هو الذي
ذهب إليه الفارسي القول الثاني أن أن ينكح بدل من طولا بدل الشيء من الشيء لأن
الطول هو القدرة أو الفضل والنكاح مع قدرة وفضل القول الثالث أنه على حذف
حرف الجر ثم اختلف هؤلاء فمنهم من قدره بالى أي طولا الى أن ينكح ومنهم من قدره باللام
أي طولا لأن ينكح وعلى هذين التقديرين فالجار في محل الصفة لطولا فيتعلق بمحذوف
ثم لما حذف حرف الجر جاء الخلاف المشهور في محل أن أهو نصب أم جر وقيل اللام المقدرة
مع أن هي لام المفعول من أجله أي طولا لأجل نكاحهن الوجه الثاني من نصب طولا
أن يكون مفعولا له على حذف مضاف أي ومن لم يستطع نكاح المحصنات لعدم الطول
الوجه الثالث أن يكون منصوبا على المصدر قال ابن عطية ويصح أن يكون طولا منصوبا
على المصدرية والعامل فيه الاستطاعة لأنها بمعنى وأن ينكح على هذا مفعول الاستطاعة
أم وللمصدر بمعنى أن الطول هو الاستطاعة في المعنى فكأنه قيل ومن لم يستطع منكم استطاعة
اهـ سمين (قوله من فتياتكم) جمع فتاة وهي الشابة من النساء اهـ (قوله
والله أعلم بإيمانكم) جملة من مبتدأ وخبر جيء بها بعد قوله من فتياتكم المؤمنات ليفيد أن
الإيمان كاف في نكاح الأمة المؤمنة ولو ظاهرا ولا يشترط في ذلك أن يعلم إيمانها علما
يقينا فإن ذلك لا يطلع عليه إلا الله تعالى والمعنى أن بعضكم من جنس بعض في النسب
والدين ولا يرتفع الحرج عن نكاح الأمة عند الحاجة إليه وما أحسن قول أمير المؤمنين علي
رضي الله عنه الناس من جهة التمثيل أكفاء * أبوهم آدم والأم حواء اهـ سمين
(قوله بعضكم من بعض) أي أنتم وأرقاؤكم متناسبون نسبكم من آدم ودينكم
الإسلام اهـ بيضاوي (قوله وآتوهن أجورهن) ظاهره يقتضي أن ايتاءهن أن يكون بإذن
الولي فيكون ذكر الإيتاء لهن لبيان جواز الدفع لهن لا لكون المهر لهن وقيل أصله وآتوا مواليهن
فحذف المضاف وأوصل الفعل إلى المضاف إليه اهـ أبو السعود
(قوله من غير مطل ونقص) أي ضرر والمطل عدم
الأداء من غير عذر والإضرار هو الإحواج إلى التقاضي والملازمة
اهـ (قوله حال) أي من المفعول في قوله فانكحوهن أي حال كونهن عفائف
عن الزنا وهذا الشرط على سبيل الندب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني وتوكل إماء

ينكح (من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم) فاكتفوا بظاهره وكلوا السرائر إليه فإنه العالم بتفصيلها ورب أمة تفضل الحرة فيه وهذا تأنيس بنكاحهن (بعضكم من بعض) أي أنتم وهن سواء في الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن (فانكحوهن بإذن أهلهن) مواليهن (وآتوهن) أعطوهن (أجورهن) مهورهن (بالمعروف) من غير مطل ونقص (محصنات) عفائف حال (غير مسافحات) زانيات جهرا

اهـ خطيب (قوله ولا متخذات أخدان) جمع خدن بالكسر وهو الصاحب قال أبو زيد
الاخدان الاصدقاء على الفاحشة والواحد خدن وخدين وكان الزنا في الجاهلية منقسما
الى هذين القسمين اهـ ابو السعود وفي الخازن وكانت العرب في الجاهلية تحرم الاول وتجوز
الثاني فلما كان هذا الفرق معتبرا عندهم أفرد الشارع كل واحد من هذين القسمين بالذكر
ونص على تحريمهما معا وفي المصباح والقاموس الاخدان جمع خدن بالكسر كحمل وأحمال
اهـ (قوله فاذا أحصن) شرط وجوابه الشرطية بعده ولعل هذه الشرطية اعتراضية جر
اليها قوله غير مسافحات وذلك لان قوله ذلك لمن خشي العنت منكم من بقية شروط نكاح
الامة اهـ شيخنا وفي أبو السعود الفاء في فان أتين جواب اذا والثانية جواب ان فالشرط
الثاني مع جوابه مترتب على وجود الاول كما في قولك اذا أتيتني فان لم اكرمك فعبدي حر اهـ
(قوله بل لافادة انه لا رجم الخ) وذلك لانه لما حكم بالتنصيف علم ان حدهن
ليس رجما لانه لا ينتصف واذا كان الحد مع الاحصان ليس رجما فمع عدمه
أولى فتعرض لحالة الاحصان لانها التي يتوهم فيها رجمهن كالحرائر اهـ (قوله لكن
خشي) ذلك مبتدأ ولمن خشي جار ومجرور خبره والمشار اليه بذلك هو نكاح الامة المؤمنة
لمن عدم الطول والعنت في الاصل انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وأريد
به هنا ما يجر اليه الزنا من العقاب الدنيوي والاخروي ومنكم حال من الضمير في خشي
أي في حال كونه منكم ويجوز أن تكون من للبيان اهـ سمين يقال عنت عنتا من باب طرب
ارتكب الزنا وفي القاموس العنت محركة الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على
الانسان ولقاء الشدة والزنا والوهي والانكسار واكتساب المآثم واعنته غيره و
عنته تعنيتا شدد عليه وألزمه ما يصعب عليه اهـ (قوله وأصله المشقة) أي أصله
الثاني والا فاصله الاول انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر يعتري الانسان
عند صلاح حاله اهـ ابو السعود (قوله والعقوبة في الاخرى) الواو بمعنى او (قوله
منكم) أي حال كونه منكم (قوله فلا يحل له نكاحها) أي عند غير أبي حنيفة أما عند
أبي حنيفة فيحل اهـ (قوله وكذا من استطاع طول حرة) أي صداقها ومثله من
استطاع ثمن أمة اهـ (قوله وعليه الشافعي) وكذا مالك وأحمد وقال ابو حنيفة
بجواز نكاح الامة لمن ليس عنده حرة بالفعل ولو كان قادرا على مهرها وفسر الطول المنفي
في الآية بفراش الحرة فالمعنى ومن لم يملك مستفرشا لحرة فله نكاح الامة وخالف في اشتراط
اسلام الامة فقال بجواز نكاح الامة الكتابية وحمل قوله من فتياتكم المؤمنات على انه على
سبيل الافضلية لا على سبيل الشرط اهـ (قوله ولو عدم) أي الطول وخاف أي العنت
(قوله بالتوسعة في ذلك) اي في نكاح الامة يعني أنه وان كان نكاح الامة يؤدي
الى ارقاق الولد وهذا يقتضي المنع من نكاحها الا انه تعالى أباحه لكم لاحتياجكم اليه فكان
ذلك من باب المغفرة والرحمة اهـ كرخي (قوله يريد الله ليبين لكم الخ) استئناف
مسوق لتقرير ما سبق من الاحكام وكونها جارية على مناهج المهتدين من الانبياء والصلحاء اهـ
أبو السعود وفي السمين ما نصه قوله يريد الله ليبين لكم اللام زائدة وان مضمرة بعدها

(ولا متخذات أخدان) أخلاء
يزنون بهن سرا (فاذا
أحصن) زوجن وفي قراءة
بالبناء للفاعل تزوجن (فان
أتين بفاحشة) زنا (فعليهن
نصف ما على المحصنات)
الحرائر الابكار اذا زنين
(من العذاب) الحد فيجلدن
خمسين ويغربن نصف
سنة ويقاس عليهن العبيد
ولم يجعل الاحصان شرطا
لوجوب الحد بل لافادة أنه
لا رجم عليهن أصلا (ذلك)
أي نكاح المملوكات عند
عدم الطول (لمن خشي) خاف
(العنت) الزنا وأصله المشقة
سمي بها الزنا لانه سببها
بالحد في الدنيا والعقوبة
في الآخرة (منكم) بخلاف
من لا يخافه من الاحرار فلا
يحل له نكاحها وكذا من
استطاع طول حرة وعليه
الشافعي وخرج بقوله من
فتياتكم المؤمنات الكافرات
فلا يحل له نكاحها ولو عدم
وخاف (وأن تصبروا) عن
نكاح المملوكات (خير
لكم) لئلا يصير الولد
رقيقا (والله غفور رحيم)
بالتوسعة في ذلك (يريد
الله ليبين لكم) شرائع
دينكم ومصالح أمركم

والتبيين مفعول الارادة قال الزمخشري تقديره يريد الله ان يبين فزيدت اللام مؤكدة لارادة التبيين كما زيدت في لا أبالك لتأكيد اضافة الاب (قوله فيتبعوهم) قد نقل المفسرون أن كل ما بين لنا تحليله وتحريمه من النساء في الآيات المتفرقة فقد كان كذلك ايضا في الامم السالفة اهـ سمين (قوله ويتوب عليكم) أي يقبل توبتكم اذا تبتم اليه عما يقع منكم من التقصير اهـ أبو السعود (قوله يرجع بكم عن معصيته) فيه أن الاحكام قبل البعثة لم تثبت فأين المعصية ويجاب بأن المراد المعصية ولو صورة أو المراد بقوله التي كنتم عليها المعاصي التي حصلت قبل التوبة اهـ (قوله أو المجوس) فقد كانوا ينكحون الاخوات من الاب وبنت الاخ فلما حرمهن الله قالوا للمؤمنين انكم تحلون بنت الخالة وبنت العم مع أن الخالة والعمة عليكم حرام فانكحوا بنت الاخ وبنت الاخت اهـ أبو السعود (قوله فتكونوا مثلهم) اما في اليهود والنصارى والمجوس فظاهر لاعتقادهم أنهم على الحق واما في الزناة فلان من ابتلي بمحنة يحب أن يشركه فيها غيره ليتفرق اللوم عنه ولا يخص به كما قالت الخنساء

ولولا كثرة الباكين حولي على اخوانهم لقتلت نفسي

اهـ شيخنا

(قوله أحكام الشرع) أي كلها فلم تثقل علينا لتعرف كما ثقل على من قبلنا فهذا على حد قوله يريد الله بكم اليسر اهـ خازن (قوله وخلق الانسان) بمنزلة التعليل لقوله يريد الله أن يخفف عنكم وقوله ضعيفا حال من الانسان وهي حال مؤكدة اهـ سمين (قوله لا يصبر عن النساء) وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبهن لئيم فأحب أن أكون كريما مغلوبا ولا أحب أن أكون لئيما غالبا اهـ (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع اهـ أبو السعود (قوله لا تأكلوا أموالكم الخ) انما خص الاكل بالذكر لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه اكل مال نفسه واكل مال غيره فاكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي اهـ خازن (قوله بينكم) نصب على الظرفية أو الحالية من أموالكم اهـ أبو السعود من سورة البقرة (قوله بالحرام) أي الطريق الحرام (قوله الا لكن) أشار به الى أن الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال المأكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكر دون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في الاموال بها ولان أسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولانها ارفق بذوي المروآت بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات اهـ كرخي (قوله ولا تقتلوا أنفسكم) في الخازن روي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا مخلدا فيها أبدا ومن تحسى سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا فيها أبدا ومن قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا فيها أبدا اهـ وقوله يتردى التردي الوقوع من علو الى سفل وقوله يتوجأ يقال وجأ نه

(ويهديكم سنن) طرائق (الذين من قبلكم) من الانبياء في التحليل والتحريم فتتبعوهم (ويتوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته التي كنتم عليها الى طاعته (والله عليم) بكم (حكيم) فيما دبره لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) كرره ليبنى عليه (ويريد الذين يتبعون الشهوات) اليهود والنصارى والمجوس والزناة (أن تميلوا ميلا عظيما) تعدلوا عن الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) يسهل عليكم احكام الشرع (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن النساء والشهوات (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بالحرام في الشرع كالربا والغصب (الا) لكن (أن تكون) تقع (تجارة) وفي قراءة بالنصب أي تكون الاموال أموال تجارة صادرة (عن تراض منكم) وطيب نفس فلكم أن تأكلوها (ولا تقتلوا أنفسكم) بارتكاب ما يؤدي الى هلاكها

بالسكين اذا ضربته بها وهو يتوجا بها اى يضرب بها نفسه اهـ (قوله ايمان) تعميم في الهلاك وقوله بقرينة الخ استدلال على التعميم وليتأمل وجه الدلالة مما ذكره ويمكن أن يقال هو عموم رحمته في الدارين اهـ (**قوله** ومن يفعل ذلك) من شرطية مبتدأ والخبر فسوف والفاء هنا واجبة لعدم صلاحية الجواب للشرط اهـ سمين (**قوله** أى ما نهى عنه) قيل من قتل النفس المحرمة لان الضمير يعود الى أقرب مذكور وقيل من قتل النفس واكل المال بالباطل لانهما مذكوران في آية واحدة وقيل من كل ما نهى عنه من أول السورة الى هنا اهـ خازن (**قوله** عدوانا) أى على الغير وظلما أى على النفس لا جهلا ونسيانا وسفها وعلى هذا لا يرد أنه كيف قدم الاخص على الاعم اذ التجاوز عن العدل جور رغم طغيان ثم تعد وكل ظلم ومن ثم قال تأكيد أى للاول الا أن يقال ان العطف باعتبار التغاير في المفهوم كما تقدم اهـ كرخي (**قوله** تجاوز الحلال) في نسخة للحل وفي نسخة للحد (**قوله** وكان ذلك) أى الاصلاء (**قوله** اى تجتنبوا الخ) في الكلام حذف أى وتفعلوا الطاعات كما أشار له الشارح بقوله بالطاعات فالتكفير ليس مرتبا على الاجتناب وحده وكذا يقال في قول الفاقي وباجتناب الكبائر تغفر اهـ شيخنا (**قوله** وهي ما ورد عليها) أى فيها ولاجلها اوأن على بمعنى في وعيد (**قوله** أقرب) أى منها الى السبعين (**قوله** نكفر عنكم سيئاتكم) اى نسترها عليكم حتى تصير بمنزلة ما لم يعمل لان أصل التكفير الستر والتغطية اهـ خازن ومتى أطلقت السيئات انصرفت للصغائر ولذلك فسرها الشارح بها وقوله بالطاعات أى بسببها زيادة على الاجتناب او الباء بمعنى مع أى حال كون الاجتناب مقرونا بفعل الطاعات اهـ شيخنا (**قوله** بضم الميم) وحينئذ فهو مصدر على صورة اسم المفعول وكثيرا ما يرد المصدر كذلك نحو بسم الله مجراها ومرساها ويحتمل والحالة هذه أن يكون اسم مكان وقوله وفتحها وحينئذ فهو اسم مكان ويحتمل والحالة هذه أنه مصدر فقوله اى ادخالا الخ اما لف ونشر مرتب كما هو الظاهر ويحتمل أن كلا يرجع لكل هذا ومتى حمل على المصدر كان المفعول به محذوفا أى ندخلكم الجنة ادخالا ومتى حمل على اسم المكان لم يكن حذف اهـ شيخنا وفي السمين قرأ نافع وحده هنا وفي الحج مدخلا بفتح الميم والباقون بضمه ولم يختلفوا في ضم التي في الاسراء فاما المضموم الميم فانه يحتمل وجهين أحدهما أنه مصدر وقد تقدم أن اسم المصدر من الرباعي فما فوقه كاسم المفعول والمدخول فيه على هذا محذوف أى وندخلكم الجنة ادخالا والثاني أنه اسم مكان الدخول وفي نصبه حينئذ احتمالان أحدهما أنه منصوب على الظرف وهو مذهب سيبويه والثاني أنه مفعول به وهو مذهب الاخفش وهكذا كل مكان مختص بعد دخل فان فيه هذين المذهبين وهذه القراءة واضحة لان اسم المصدر والمكان جاريان على فعلهما وأما قراءة نافع فتحتاج الى تأويل وذلك لان المفتوح الميم انما هو من الثلاثي والفعل السابق لهذا كما رأيت رباعي فقيل انه منصوب بفعل مقدر مطاوع لهذا الفعل والتقدير وندخلكم فتدخلون مدخلا ومدخلا منصوب على ما تقدم اما المصدرية واما المكانية بوجهيها وقيل هو مصدر على حذف الزوائد نحو أنبتكم من الارض نباتا على احدى

بالكان في الدنيا والاخرة
بقرينة ان الله كان بكم
رحيما) في منعكم من ذلك) اى ما
ومن يفعل ذلك) اى ما نهى
عنه (عدوانا) تجاوزا للحلال
حال (وظلما) تأكيد (فسوف
نصليه) ندخله (نارا) يحترق فيها
(وكان ذلك على الله يسيرا)
هينا (ان تجتنبوا كبائر ما
تنهون عنه) وهي ما ورد
عليها وعيد كالقتل والزنا
والسرقة وعن ابن عباس
هي الى السبعمائة أقرب (نكفر
عنكم سيئاتكم) الصغائر
بالطاعات (وندخلكم مدخلا)
بضم الميم وفتحها أى ادخالا
او موضعا

القراءتان اهر **قوله** ولا تتمنوا الخ) التمني نوع من الارادة يتعلق بالمستقبل كالتلهف
منها يتعلق بالماضي فنهى الله سبحانه المؤمنين عن التمني لان فيه تعلق البال ونسيان الاجل
اهر قرطبي وقوله ما فضل الله الخ اى تمنى الذى فضل الله به بعضكم على بعض كان يتمنى
الشخص انتقال مال غيره اليه او انتقال ما له من العبادة اليه وهذا هو الحسد المذموم
وعبارة القرطبي فيدخل فيه ان يتمنى الرجل حال الآخر من دين او دنيا على ان يذهب
ما عند الآخر وهذا هو الحسد بعينه وهو الذى ذمه الله تعالى بقوله أم يحسدون الناس
على ما آتاهم الله من فضله ويدخل فيه ايضا خطبة الرجل على خطبة اخيه وبيعه على بيعه
لانه داعية الى الحسد والمقت اهر وعبارة الخازن أصل التمني ارادة الشيء وتشهي حصول
ذلك الامر المرغوب فيه ومن حديث النفس بما يكون وبما لا يكون وقيل التمني تقدير الشيء
في النفس وتصويره فيها وذلك قد يكون عن تخمين وظن وقد يكون بلا روية واكثر التمني
ما لا حقيقة له وقيل التمني عبارة عن ارادة ما يعلم او يظن انه لا يكون عن مجاهد عن ام سلمة
قالت قلت يا رسول الله يغزو الرجال ولا نغزو النساء وانما لنا نصف الميراث فلو كنا رجالا
غزونا واخذنا من الميراث مثل ما أخذوا فانزل الله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على
بعض قال مجاهد وانزلت ان المسلمين والمسلمات وكانت ام سلمة اول ظعينة قدمت المدينة
مهاجرة اخرجه الترمذي وقال هذا حديث مرسل وقيل لما جعل الله للذكر مثل حظ
الانثيين من الميراث قالت النساء نحن احق واحوج الى الزيادة من الرجال لانا ضعفاء وهم
اقوياء واقدر على طلب المعاش منا فانزل الله هذه الآية وقيل لما انزل الله تعالى للذكر مثل
حظ الانثيين قالت الرجال انا لنرجوا ان نفضل على النساء في الحسنات في الآخرة فيكون
اجرنا على الضعف من اجرهن على الرجال كما لنا في الميراث النصف من نصيبهم فنزلت هذه الآية والتمني
على قسمين احدهما أن يتمنى الانسان أن يحصل له مال غيره مع زوال ذلك المال عن ذلك
الغير فهذا القسم هو الحسد وهو مذموم لان الله تعالى يفيض نعمه على من يشاء من عباده
وهذا الحاسد يعترض على الله تعالى فيما يفعل وربما اعتقد في نفسه انه احق بتلك النعمة من
ذلك الانسان أيضا فهذا اعتراض على الله أيضا وهو مذموم القسم الثاني أن يتمنى مثل
مال غيره ولا يحب أن يزول ذلك المال عن ذلك الغير وهذا هو الغبطة وهذا ليس بمذموم
ومن الناس من منع منه أيضا كالامام مالك فان تلك النعمة ربما كانت مفسدة في
حقه في الدين أو الدنيا قال الحسن لا تتمن مال فلان ولا تدر لعل هلاكك في ذلك المال
وليعلم العبد أن الله أعلم بمصالح عباده فليرض بقضائه ولتكن امنيته الزيادة من عمل
الآخرة وليقل اللهم أعطني ما يكون صلاحا لي في ديني ودنياي ومعادي اهر **قوله** بسبب
ما عملوا) أشار به الى أن من سببية تعليلية وكذا في قوله مما
اكتسبن أي من أجل ما اكتسبن اى عملن وقوله من طاعة ازواجهن
الخ أي وغير ذلك كسائر عباداتهن وعبارة القرطبي قوله
للرجال نصيب مما اكتسبوا يريد من الثواب والعقاب
وللنساء كذلك قاله قتادة وللمرأة الجزاء على الحسنة بعشر امثالها كما للرجال

(ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) من جهة الدنيا أو الدين لئلا يؤدي إلى التحاسد والتباغض (للرجال نصيب) ثواب (مما اكتسبوا) بسبب ما عملوا من الجهاد وغيره

وقال ابن عباس المراد بذلك الميراث والاكتساب على هذا القول بمعنى الاصابة للذكر مثل حظ الانثيين فنهى الله عز وجل عن التمني على هذا الوجه لما فيه من دواعي الحسد لان الله تعالى أعلم بمصالحهم منهم فوضع القسمة بينهم على التفاوت على ما علم من مصالحهم انتهت (**قوله** نزلت الخ) أي نزل قوله ولا تتمنوا الى قوله عليما (**قوله** واسئلوا الله من فضله) عطف على النهي وتوسيط التعليل بينهما لتقرير الانتهاء مع ما فيه من الترغيب في الامتثال بالامر كأنه قيل لا تتمنوا ما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب واسألوا الله تعالى من خزائن نعمه التي لا نفاد لها اهـ أبو السعود (**قوله** بهمزة ودونها) قراءتان سبعيتان فالاولى على الاصل والثانية فيها نقل حركة الهمزة للسين قبلها وعبارة السمين الجمهور على اثبات الهمزة في الامر من السؤال الموجه نحو المخاطب اذا تقدمه واو أو فاء نحو فاسأل الذين واسئلوا الله من فضله وابن كثير والكسائي بنقل حركة الهمزة الى السين تخفيفا لكثرة استعماله فان لم يتقدمه واو ولا فاء فالكل على النقل نحو سل بني اسرائيل وان كان لغائب فالكل على الهمز نحو وليسألوا ما انفقوا وهو يتعدى لاثنين والجلالة مفعول أول والثاني محذوف اهـ وقد ذكره المفسر بقوله ما احتجتم اليه (**قوله** ومنه محل الفضل) أي ذو الكرم التي يظهر فيها فضل الله أو المراد ذات الشيء المنعم به فانها محل لفضل الله أي تفضله (**قوله** وسؤالكم) أي ومنه سؤالكم فالله عالم به فيجيبه (**قوله** ولكل جعلنا) أي لكل من مات من الرجال والنساء جعلنا موالي أي ورثة يعطون تركته ارثا فلا حق للحليف فيها لانه ليس من العصبة اهـ شيخنا وعبارة الخازن ولكل من الرجال والنساء جعلنا موالي يعني ورثة من بني عم واخوة وسائر العصبات مما ترك يعني يرثون مما ترك الوالدان والاقربون فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الموروثون وقيل معناه ولكل جعلنا موالي أي ورثة مما ترك وتكون ما بمعنى من يعني تركهم الميت ثم فسر الموالي فقال الوالدان والاقربون فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الوارثون والمعنى ولكل شخص جعلنا ورثة ممن تركهم وهم والداه وأقرباؤه والقول الاول أصح لانه مروي عن ابن عباس وغيره اهـ (**قوله** والذين عاقدت) مبتدأ وقوله فآتوهم خبره وقوله بالف ودونها عبارة السمين قرأ الكوفيون عقدت والباقون عاقدت بألف وروي عن حمزة عقدت بالتشديد والمفاعلة هنا ظاهرة لان المراد المحالفة والمفعول محذوف على كل من القراآت أي عاقدتهم أو عقدت حلفهم ونسبة المعاقدة أو العقد الى الايمان مجاز سواء أريد بالايمان الجارحة أو القسم وقيل ثم مضاف محذوف أي عقدت ذوو ايمانكم انتهت والمعاقدة المحالفة والمعاهدة وقد كانوا اذا تحالفوا أخذ كل واحد بيد صاحبه وتحالفوا على الوفاء بالعهد والتمسك بذلك العقد فيقول أحدهم للآخر دمي دمك وهدمي هدمك أعقل عنك وتعقل عني وأرثك وترثني فيكون لكل واحد من تركة صاحبه السدس وهذا كان في الجاهلية وفي ابتداء الاسلام كما قال فآتوهم نصيبهم اهـ خازن (**قوله** هدمي هدمك) الهدم بفتح الهاء وسكون الدال وفتحها أن يصير القتيل هدرا كأنه يقول اذا وقع بيننا قتيل فهو هدر اهـ حفني من حاشية على الشنشوري وفي القاموس

(وللنساء نصيب مما اكتسبن) من طاعة ازواجهن وحفظ فروجهن نزلت لما قالت ام سلمة ليتنا كنا رجالا فجاهدنا وكان لنا مثل اجر الرجال (واسئلوا) بهمزة ودونها (الله من فضله) ما احتجتم اليه يعطكم (ان الله كان بكل شيء عليما) ومنه محل الفضل وسؤالكم (ولكل) من الرجال والنساء (جعلنا موالي) عصبة يعطون (مما ترك الوالدان والاقربون) لهم من المال (والذين عاقدت) بألف ودونها (ايمانكم) جمع يمين بمعنى القسم واليد

الهدم نقض البناء كالهدم وكسر الظهر وفعلهما كضرب وللهدر من الدماء ويحرك وبالكسر الثوب البالي أو المرقع أو خاص بكساء الصوف اهـ ر **قوله** أي الحلفاء الذين عاهدتموهم في الجاهلية الخ) هذا أحد قولين في معنى الآية والآخر أنها في شأن المواخاة الواقعة بين المهاجرين والانصار وعبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في الذين آخى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار لما قدموا المدينة وكانوا يتوارثون بتلك المواخاة دون النسب والرحم فلما نزلت ولكل جعلنا موالي نسختها اهـ ر **قوله** فآتوهم (الآن) أي بعد البعثة في أول الاسلام لكن هذا مع قوله عاهدتموهم في الجاهلية يقتضي انهم لم يتوارثوا في صدر الاسلام بالحلف الا اذا كان الحلف سابقا في الجاهلية ولينظر هل هو كذلك أو لا فاني راجعت كثيرا من التفاسير فلم أر من نبه على ذلك اهـ ر **قوله** وهذا منسوخ) أي الامر في قوله فآتوهم نصيبهم الخ لا ما كان في الجاهلية اذ الدليل حكما شرعيا حتى يصح نسخه اهـ شيخنا وقيل الناسخ له ما قبله وهو قوله ولكل جعلنا موالي الخ وفي القرطبي والصواب ان الآية الناسخة ولكل جعلنا موالي والمنسوخة والذين عاقدت ايمانكم كذا رواه الطبري وروى عن جمهور السلف ان الناسخ لقوله والذين عاقدت ايمانكم قوله في الانفال وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض انتهى ر **قوله** أولى ببعض) أي من الحلفاء أي الاقارب بعضهم أولى بإرث بعض فلا حق للحليف لانه ليس قريبا اهـ شيخنا ر **قوله** الرجال قوامون الخ) كلام مستأنف سيق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلا اثر بيان تفاوت استحقاقهم اجمالا وعلل ذلك بأمرين أولهما وهبي والثاني كسبي اهـ أبو السعود ونزلت هذه الآية في سعد بن الربيع احد نقباء الانصار نشزت امرأته واسمها حبيبة بنت زيد فلطمها فانطلق بها أبوها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له قد لطم كريمتي فقال النبي لتقتص من زوجها فانصرفت مع أبيها لتقتص من زوجها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجعوا هذا جبريل أتاني فنزلت هذه الآية فقال النبي اردنا أمرا وأراد الله أمرا والذي أراد الله خير اهـ خازن ر **قوله** قوامون) جمع قوام وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب والرجل يقوم بأمر المرأة ويجتهد في حفظها وقوله مسلطون يشير الى أن المراد قيام الولاة على الرعايا اهـ كرخي ر **قوله** ويأخذون على أيديهن) أي يقبضون عليها ويمسكونها عند ارادتهن مكروها كالخروج من المنزل وهذا كناية عن مطلق منعهن من المكروه وان كان بالقول انتهى شيخنا ر **قوله** بما فضل الله) متعلق بقوامون والباء سببية وما مصدرية والبعض الاول هو الرجال والبعض الثاني هو النساء والضمير المضاف اليه البعض الاول واقع على مجموع الفريقين على سبيل التغليب وعدل عن الضميرين فلم يقل بما فضلهم الله عليهن للابهام الذي في بعض اهـ سمين يعني ان الله تعالى فضل الرجال على النساء بأمور منها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات وبالامامة لان منهم الانبياء والخلفاء والائمة ومنها ان الرجل يتزوج باربع نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد ومنها زيادة النصيب في الميراث وبيده الطلاق

والنكاح

أي الحلفاء الذين عاهدتموهم والارث قوله هذا على النصح (قوله فآتوهم) الآن) وهو التسليم حظوظهم من الميراث وهو نسخ بعيد لان الله كان على كل شيء شهيدا وهذا منسوخ مطلق ومنسوخ بقوله وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض الرجال قوامين) قوامون مسلطون على النساء يؤدبونهن ويأخذون على أيديهن بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بتفضيله لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك

والنكاح والرجعة واليه الانتساب فكل هذا يدل على فضل الرجال على النساء اهـ خازن (قوله وبما أنفقوا) متعلق ايضا بقوامون والباء سببية وما يجوز أن تكون بمعنى الذي من غير ضعف لان الحذف مسوغا أي وبما انفقوه من أموالهم وأن تكون مصدرية وهو ظاهر ومن أموالهم متعلق بانفقوا اهـ سمين أي من المهر والنفقة وعن ابي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو أمرت أحدا أن يسجد لاحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها اهـ خازن (قوله فالصالحات قانتات حافظات) الصالحات مبتدأ وما بعده خبران له وللغيب متعلق بحافظات وأل في الغيب عوض عن الضمير عند الكوفيين أي في غيبة أزواجهن اهـ سمين أو في غيبتهن عن ازواجهن (قوله وغيرها) كاموال الزوج وسره وأمتعة بيته (قوله بما حفظ الله) الجمهور على رفع الجلالة من حفظ الله وفي ما على هذه القراءة ثلاثة أوجه أحدها انها مصدرية والمعنى بحفظ الله اياهن أي بتوفيقه لهن أو بالوصية منه تعالى عليهن والثاني أن تكون بمعنى الذي والعائد محذوف أي بالذي حفظ الله لهن من مهور أزواجهن والنفقة عليهن قاله الزجاج والثالث أن تكون ما نكرة موصوفة والعائد محذوف أيضا اهـ سمين والباء سببية أي بسبب حفظ الله لهن وفسر حفظ الله لهن بنهيهن عن المخالفة وحينئذ فالسببية ظاهرة وفسره الشارح بايصاء الازواج عليهن وحينئذ ففي السببية خفاء الا أن يقال في توجيهها لما علمن ان الله أوصى عليهن الازواج يستحيين ان لا يحفظن ما يتعلق بهم في غيبتهم اهـ شيخنا (قوله حيث أوصى عليهن الازواج) فأمرهم بالعدل فيهن وامساكهن بمعروف او تسريحهن باحسان روى الشيخان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فان المرأة خلقت من ضلع وان اعوج ما في الضلع اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء خيرا اهـ خازن (قوله اللاتي تخافون) اي تظنون فالخوف هنا بمعنى الظن وقيل بأنه بمعنى العلم اهـ شيخنا (قوله نشوزهن) اصل النشوز الارتفاع الى الشيء ونشوز المرأة بغضها لزوجها ورفع نفسها عليه تكبرا اهـ خازن وعبارة أبي السعود النشوز من النشز وهو المرتفع من الارض اهـ (قوله فعظوهن الله) اي خوفوهن عليكم حق فاتقي الله فيه واحذري عقوبته اهـ كرخي (قوله واهجروهن) أي ان تحققتم وعلمتم النشوز ويرشد لذلك صنيع الشارح في التعبير حيث اسند اظهار النشوز لهن هنا وللامارة نفسها فيما سبق فقال هنا ان اظهرن النشوز وقال هناك بان ظهرت اماراته اهـ شيخنا وعبارة المنهج فاذا ظهرت امارة النشوز وعظ الزوج وان علمه وعظ وهجر في مضجع وضرب ان أفاد اهـ فالحاصل ان كلا من الهجر والضرب مقيد بعلم النشوز ولا يجوز بمجرد الظن (قوله في المضاجع) جمع مضجع بفتح الجيم موضع الضجوع اهـ شيخنا (قوله غير مبرح) وهو الذي لا يكسر عظما والاينين عضوا أي ضربا غير شديد وفي المصباح وبرح به الضرب تبريحا اشتد وعظم وهذا أبرح من ذاك أي أشد اهـ وحكم الآية مشروع على الترتيب وان دل ظاهر العطف بالواو على الجمع لان الترتيب مستفاد من قرينة المقام وسوق الكلام للرفق

(وبما أنفقوا) عليهن من أموالهم فالصالحات) منهن (قانتات) مطيعات لأزواجهن (حافظات للغيب) أي لفروجهن وغيرها في غيبة أزواجهن (بما حفظ) لهن (الله) حيث أوصى عليهن الأزواج (واللاتي تخافون نشوزهن) عصيانهن لكم بأن ظهرت أماراته (فعظوهن) فخوفوهن الله (واهجروهن في المضاجع) اعتزلوا إلى فراش آخر إن أظهرن النشوز (واضربوهن) ضربا غير مبرح إن لم يرجعن بالهجران

فى اصلاحهن وادخالهن تحت الطاعة فالامور الثلاثة مرتبة أى لانها للدفع الضرر كدفع
الصائل فاعتبر فيها الاخف فالاخف اهـ كرخى (**قوله** فلا تبغوا عليهن سبيلا) فى نصب
سبيلا وجهان أحدهما انه مفعول به والثانى انه على اسقاط الخافض وهذان الوجهان
مبنيان على تفسير البغى هنا ما هو فقيل هو الظلم من قوله فبغى عليهم فعلى هذا يكون
لازما وسبيلا منصوب باسقاط الخافض أى بسبيل وقيل هو الطلب من قولهم بغيته أى
أى طلبته وفى عليهن وجهان أحدهما انه متعلق بتبغوا والثانى انه متعلق بمحذوف على
انه حال من سبيلا لانه فى الاصل صفة للنكرة قدمت عليها اهـ سمين (**قوله** طريقا
الى ضربهن) كأن لو بخوهن على ما مضى فيجر الامر الى الضرب ويعود الخصام بل
اجعلوا ما كان منهن كأنه لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له اهـ أبو السعود
(**قوله** وان خفتم) الخطاب لولاة الامور وصلحاء الائمة اهـ شيخنا (**قوله** شقاق
بينهما) فيه وجهان أحدهما ان الشقاق مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل
شقاقا بينهما ولكنه اتسع فيه فاضيف الحدث الى ظرفه وظرفيته باقية نحو مكر الليل
والثانى انه خرج عن الظرفية وبقى كسائر الاسماء كأنه أريد به المعاشرة والمصاحبة بين
الزوجين وقال أبو البقاء البين هنا الوصل الكائن بين الزوجين اهـ سمين (**قوله**
خلاف) أى مخالفة وسمى الخلاف شقاقا لان المخالف يفعل ما يشق على صاحبه أو لان
كلا منهما صار فى شق أى جانب اهـ شيخنا (**قوله** أى شقاقا بينهما) أشار به الى أن
الشقاق مصدر مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولكن اتسع فيه
فاضيف المصدر الى ظرفه وظرفيته باقية نحو بل مكر الليل والنهار اهـ كرخى (**قوله**
فابعثوا حكما الخ) البعث واجب وكون الحكمين من أهلهما مندوب اهـ شيخنا
(**قوله** رجلا عدلا) أى عارفا بالحكم وبدقائق الامور ولهذا سمى حكما اهـ شيخنا أو سمى
حكما لانه مبعوث للحكم بينهما (**قوله** من أهله) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بابعثوا
فمن لابتداء الغاية والثانى ان يتعلق بمحذوف لانه صفة للنكرة أى كائنا من أهله فهى
للتبعيض اهـ سمين (**قوله** وقبول عوض عليه) أى الطلاق (**قوله** ان رأياه) أى
ان رأيا الفراق مصلحة (**قوله** ان يريدا اصلاحا) أى وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما
ناصحة لوجه الله فلذلك رتب على هذه الارادة توفيق الزوجين أى ببركة نية الحكمين
وسعيهما فى الخير تقع الموافقة بين الزوجين اهـ شيخنا وفى السمين ان يريدا اصلاحا
الضميران فى يريدا وفى بينهما يجوز أن يعودا على الزوجين أى ان يرد الزوجان اصلاحا يوفق
الله بين الزوجين وأن يعودا على الحكمين وأن يعود الاول على الحكمين والثانى على
الزوجين وأن يكونا بالعكس وأضمر الزوجان وان لم يجر لهما ذكر لدلالة ذكر الرجال والنساء
عليهما وجعل أبو البقاء الضمير فى بينهما عائدا على الزوجين فقط سواء قيل ان ضمير
يريدا عائد على الحكمين أو الزوجين اهـ (**قوله** اصلاحا) أى قطعا للخصومة وهذا
شامل للصلح والفراق فلذلك قال الشارح من اصلاح أو فراق اهـ (**قوله** واعبدوا الله
ولا تشركوا به شيئا) كلام مبتدأ مسوق لبيان الاحكام المتعلقة بحقوق الوالدين والاقارب

(فان أطعنكم) فيما يراد منهن (فلا تبغوا) تطلبوا (عليهن سبيلا) طريقا الى ضربهن ظلما (ان الله كان عليا كبيرا) فاحذروه أن يعاقبكم ان ظلمتموهن (وان خفتم) علمتم (شقاق) خلاف (بينهما) بين الزوجين والاضافة للاتساع أى شقاقا بينهما (فابعثوا) اليهما برضاهما (حكما) رجلا عدلا (من أهله) أقاربه (وحكما من أهلها) ويوكل الزوج حكمه فى طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هى حكمها فى الاختلاع فيجتهدان ويأمران الظالم بالرجوع أو يفرقان ان رأياه قال تعالى (ان يريدا) أى الحكمان (اصلاحا يوفق الله بينهما) بين الزوجين أى يقدرهما على ما هو الطاعة من اصلاح أو فراق (ان الله كان عليما) بكل شئ (خبيرا) بالبواطن كالظواهر (واعبدوا الله)

وغيرهم اثر بيان الاحكام المتعلقة بحقوق الازواج صدرها بما يتعلق بحقوق الله عز وجل
التي هي آكد الحقوق وأعظمها تنبيها على جلالة شأن حقوق الوالدين بنظمهما في
سلكها كما في سائر المواقع وشيئا نصب على انه مفعول أي لا تشركوا به شيئا
من الاشياء صنما أو غيره أو على انه مصدر أي لا تشركوا به شيئا من الاشراك جليا
أو خفيا اهـ ابو السعود (قوله وحدوه) وعلى هذا فقوله ولا تشركوا توكيد
والاظهر ان العبادة بمعنى الطاعة والتوحيد مستفاد من قوله ولا تشركوا به شيئا فيكون
العطف للتأسيس اهـ قاري (قوله وبالوالدين احسانا) تقدم نظيره في البقرة الا انه
هنا قال وبذي القربى باعادة الباء وذلك لانها في حق هذه الامة فالاعتناء بها أكثر
واعادة الباء تدل على زيادة التأكيد فناسب ذلك هنا بخلاف آية البقرة فانها في حق بني
اسرائيل والمراد بهذه الجملة الامر بالاحسان وان كانت خبرية كقوله فصبر جميل اهـ
سمين (قوله برا ولين جانب) بان يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ويسعى
في تحصيل مرادهما والانفاق عليهما بقدر القدرة اهـ خازن (قوله القريب منك)
الظاهر منكم لان الخطاب للجمع (قوله في الجوار أو النسب) أي أو الدين فقد
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق
القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق
الجوار وهو المشرك من اهل الكتاب رواه البزار وغيره اهـ قاري (قوله والجار
الجنب) الجنب يستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع مذكرا كان أو مؤنثا اهـ سمين
(قوله والصاحب بالجنب) يجوز في الباء وجهان أحدهما أن تكون بمعنى في والثاني
أن تكون على بابها وهو الاولى وعلى كلا التقديرين فتتعلق بمحذوف لانها حال من
الصاحب اهـ سمين ومعناها الملابسة أي والصاحب حالة كونه ملتبسا بالجنب أي
بالقرب بجنبه (قوله الرفيق في سفر الخ) عبارة أبي السعود أي الرفيق في أمر حسن
كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل بجانبك ومنهم من قعد بجنبك في مسجد
أو مجلس أو غير ذلك مع أدنى صحبة بينك وبينه انتهت (قوله وقيل الزوجة) هو قول
علي وابن مسعود وابن عباس وفي الدر عن زيد بن أسلم هو جليسك في الحضر ورفيقك
في السفر وامرأتك التي تضاجعك اهـ قاري (قوله المنقطع في سفره) أي
للحج أو الغزو أو مطلقا والاظهر أن يقول أي المسافر من غير قيد الانقطاع أو المراد الضيف
اهـ قاري (قوله من الارقاء) أي الاماء والعبيد وقيل اعم فيشمل الحيوانات من
عبيد واماء وغيرهم فالحيوانات غير الارقاء اكثر في يد الانسان من الارقاء فغلب
جانب الكثرة وأمر الله بالاحسان الى كل مملوك آدمي وغيره اهـ قاري (قوله
ان الله لا يحب الخ) علة لمحذوف تقديره ولا تفتخروا عليهم لان الله الخ (قوله من كان
مختالا) المختال اسم فاعل من اختال بمعنى تكبر وأعجب بنفسه وألفه منقلبة عن ياء
والفخر عد مناقب الانسان ومحاسنه وفخور صيغة مبالغة اهـ سمين وفي المصباح وسميت
الخيل خيلا لاختيالها وهو اعجابها بنفسها مرحا ومنه يقال اختال الرجل وبه خيلاء وهو

وحدوه (ولا تشركوا به شيئا) و(بالوالدين احسانا) برا ولين جانب (وبذي القربى) القرابة (واليتامى والمساكين والجار ذي القربى) القريب منك في الجوار أو النسب (والجار الجنب) البعيد عنك في الجوار أو النسب (والصاحب بالجنب) الرفيق في سفر أو صناعة وقيل الزوجة (وابن السبيل) المنقطع في سفره (وما ملكت ايمانكم) من الارقاء (ان الله لا يحب من كان مختالا)

الكبر والاعجاب اه وفيه أيضا فخرت به فخرا من باب نفع وافتخرت به مثله والاسم الفخار وهو المباهاة بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك اما في المتكلم او في آبائه اه (قوله متكبرا) أي يأنف عن أقاربه وجيرانه وأصحابه وممن لم يكن ولا يلتفت اليهم اه قاري (قوله بما أوتي) أي من العلم وغيره (قوله مبتدأ) أي او بدل من قوله من كان والاظهر انه منصوب أو مرفوع ذما أي هم الذين أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون بما منحوا به ويأمرون الناس بالبخل به اه شيخنا وفي البخل أربع لغات فتح الباء والخاء وبها قرأ حمزة والكسائي وبضمهما وبها قرأ الحسن وعيسى بن عمر وبفتح الباء مع سكون الخاء وبها قرأ قتادة وابن الزبير وبضم الباء وسكون الخاء وبها قرأ جمهور الناس اه سمين (قوله والمال) فيه ان كتمان المال ليس مذموما في نفسه مع ان ذم البخل علم مما تقدم اه قاري (قوله وهم اليهود) فكانوا يقولون للانصار لا تنفقوا أموالكم على محمد فانا نخشى عليكم الفقر وقيل الذين كتموا نعت محمد صلى الله عليه وسلم اه قاري (قوله لهم وعيد شديد) أي واخفاء بكل علامة أو محذوف او كافرون وقوله وأعتدنا للكافرين دال عليه اه قاري (قوله وأعتدنا للكافرين) أي لهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بأن من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمته فله عذاب يهينه كما أهان النعمة بالبخل والاخفاء وفي الحديث كما رواه أحمد في مسنده اذا أنعم الله على عبده نعمة أحب أن يظهر أثرها عليه اه كرخي فتلخص ان الكافرين يعني الجاحدين وان اسم الاشارة راجع لما في قوله ما آتاهم الله من فضله وعبارة الخازن يعني الجاحدين نعمة الله عليهم اه (قوله عطف على الذين قبله) ويجوز أن يكون عطفا على الكافرين بناء على اجراء التغاير الوصفي مجرى التغاير الذاتي اه كرخي (قوله مرائين لهم) أشار به الى أن رئاء حال من فاعل ينفقون يعني ان رئاء مصدر واقع موقع الحال أي مرائين فرئاء مصدر مضاف الى المفعول ويجوز أن يكون مفعولا لاجله لينفقون اه سمين (قوله ولا باليوم الآخر) كررت لا فيه وكذلك الباء اشعارا بأن الايمان بكل منهما منتف على حدته فلو قلت لا أضرب زيدا وعمرا احتمل نفي الضرب عن المجموع ولا يلزم منه نفي الضرب عن كل واحد على انفراده واحتمل نفيه عن كل واحد بانفراده فاذا قلت ولا عمرا تعين هذا الثاني اه سمين (قوله ومن يكن الشيطان له قرينا) لما ذكر الاوصاف المتقدمة من البخل والامر به والكتمان والانفاق رئاء الناس وعدم الايمان بالله واليوم الآخر ذكر سببها الذي تستلزمه وهو مقارنة الشيطان ومخالطته وملازمته للمتصفين بالاوصاف المتقدمة كما يؤخذ من النهر لابي حيان اه شيخنا (قوله كهؤلاء) أي المنافقين وأهل مكة الموصوفين بالصفات الخمس (قوله فساء قرينا) ساء هنا بمعنى بئس وهي لا تنصرف ولذلك دخلت الفاء في جواب من الشرطية وقرينا تمييز مفسر للضمير المستكن في ساء على مذهب البصريين والمخصوص بالذم محذوف تقديره أي الشيطان وذريته والظاهر ان هذه المقارنة في الدنيا اه ابو حيان والقرين المصاحب الملازم وهو

مختالا متكبرا (فخورا) على الناس بما أوتي (الذين) مبتدأ (يبخلون) بما يجب عليهم (ويأمرون الناس بالبخل) به (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) من العلم والمال وهم اليهود وخبر المبتدأ لهم وعيد شديد (وأعتدنا للكافرين) بذلك وبغيره (عذابا مهينا) ذا اهانة (والذين) عطف على الذين قبله (ينفقون أموالهم رئاء الناس) مرائين لهم (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) كالمنافقين وأهل مكة (ومن يكن الشيطان له قرينا) صاحبا يعمل بأمره كهؤلاء (فساء) بئس (قرينا) هو

فعيل بمعنى مفاعل كالخليط والجليس والقرين الخبيل لأنه يقترن به بين البعيرين اهـ سمين وفي الخازن يعني من يكن الشيطان صاحبه وخليله فبئس الصاحب وبئس الخليل الشيطان وإنما اتصل الكلام هنا بذكر الشياطين تقريعا لهم على طاعة الشيطان والمعنى من يكن عمله بما سوّل له الشيطان فبئس العمل عمله وقيل هذا في الآخرة يجعل الله الشياطين قرناءهم في النار يقرن مع كل كافر شيطانا في سلسلة في النار اهـ (قوله أي أي ضرر عليهم) أي على من ذكر من الطوائف فالمجموع من ما وذا كلمة استفهام بمعنى أي ضرر ووبال فهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة وقوله في ذلك أي فيما ذكر من الإيمان والإنفاق وقوله لا ضرر فيه أي في ذلك وتقديم الإيمان بهما لأهميته في نفسه ولعدم الاعتداد بالإنفاق بدونه وأما تقديم إنفاقهم رئاء الناس على عدم إيمانهم بهما مع كون المؤخر أقبح من المقدم فلرعاية المناسبة بين إنفاقهم كذلك وبين ما قبله من بخلهم وأمرهم للناس به اهـ أبو السعود وقوله وأنفقوا مما رزقهم الله أي ابتغاء لوجه الله وإنما لم يصرح به تعويلا على التفصيل السابق والاكتفاء بذكر الإيمان بالله واليوم الآخر فإنه يقتضي أن يكون الإنفاق لابتغاء وجه الله وطلب ثوابه اهـ ملخصا من أبي السعود (قوله ولو مصدرية) أي والكلام على تقدير حرف الجر وهو في داخل على المصدر المقدر تقديره وماذا عليهم في إيمانهم وقد أشار لذلك الشارح بقوله فيه وصرح به أبو السعود ونصه وماذا عليهم أي وما الذي عليهم أو وأي تبعة ووبال عليهم في الإيمان بالله والإنفاق في سبيله اهـ (قوله إن الله لا يظلم مثقال ذرة) مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة لأنه تعالى لما أمر بعبادة الله وبالإحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثم أعقب ذلك بذم البخل والأوصاف المذكورة معه ثم وبخ من لم يؤمن ولم ينفق في طاعة الله فكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات فأخبر تعالى بصفة عدله وأنه تعالى لا يظلم أدنى شيء ثم أخبر بصفة الإحسان فقال وإن تك حسنة يضاعفها والظلم يتعدى لواحد وهو محذوف تقديره لا يظلم أحدا مثقال ذرة وينتصب مثقال على أنه نعت لمصدر محذوف أي ظلما وزن ذرة كما تقول لا أظلم قليلا ولا كثيرا وقيل ضمن معنى ما يتعدى لاثنين فانتصب مثقال على أنه مفعول ثان والأول محذوف والتقدير لا ينقص ولا يغصب أو لا يبخس أحدا مثقال ذرة من الخير أو الشر اهـ أبو حيان (قوله وإن تك حسنة) حذفت منه النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال وقال الزجاج الأصل في تك تكون فسقطت الضمة للجزم والواو لسكونها وسكون النون وأما سقوط النون فلكثرة الاستعمال تشبيها بحروف اللين لأنها ساكنة فحذفت استخفافا اهـ كرخي (قوله يضاعفها) أي يضاعف ثوابها لأن مضاعفة نفس الحسنة بأن تجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما لا يعقل وعلى هذا حمل جزاء التمرة يربيها الرحمن حتى تصير مثل الجبل للقطع بأن التمرة أكلت ولم يترتب على أن الحسنة هي التصدق بها لا نفسها نبه عليه السعد التفتازاني اهـ كرخي (قوله ويؤت) أي ويعط صاحبها من عنده على نهج التفضل زائدا على ما وعده في مقابلة العمل اهـ أبو السعود وإنما سماه أجرا لأنه تابع للأجر مزيد عليه اهـ (قوله من لدنه) فيه

(وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله) أي أي ضرر عليهم في ذلك والاستفهام للإنكار ولو مصدرية أي لا ضرر فيه وإنما الضرر فيما هم عليه (وكان الله بهم عليما) فيجازيهم بما عملوا (إن الله لا يظلم) أحدا (مثقال) وزن (ذرة) بأن ينقصها من حسناته أو يزيدها في سيئاته (وإن تك) الذرة (حسنة) من مؤمن وفي قراءة بالرفع فكان تامة (يضاعفها) من عشر إلى أكثر من سبعمائة وفي قراءة يضعفها بالتشديد (ويؤت من لدنه) من عنده مع المضاعفة (أجرا عظيما)

وجهان أحدهما انه متعلق بيؤت ومن للابتداء مجازا والثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال من اجرا فانه نكرة في الاصل قدم عليها فانتصب حالا اهـ سمين (قوله
لا يقدره أحد) أي لا يقدره أحد بقدر لعظمته وفي المصباح قدرت الشيء قدرا من بابي
ضرب وقتل وقدرته تقديرا بمعنى والاسم القدر بفتحتين وقوله تعالى قدروا الذي قدره اصطلاح
الشيء وقدر الله الرزق يقدره بالضم ويقدره بالكسر وهو أفصح اهـ (قوله فكيف)
فيها ثلاثة أقوال أحدها انها في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف أي فكيف حالهم أو صنعهم
والعامل في اذا هو هذا المقدر والثاني انها في محل نصب بفعل محذوف أي فكيف
يكونون أو يصنعون ويجري فيها الوجهان النصب على التشبيه بالحال كما هو مذهب
سيبويه او على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو العامل في اذا أيضا والثالث
حكاه ابن عطية عن مكي انها معمولة لجئنا وهذا غلط فاحش اهـ سمين وعبارة الكرخي
فكيف حال الكفار اشارة الى ان كيف خبر مبتدأ محذوف واذا ظرف لذلك المحذوف والمعنى
تبيين حال الكفار وبيان وقت مجيئنا على هؤلاء أي الذين كذبوا الانبياء اهـ (قوله
حال الكفار) أي من اليهود والنصارى وغيرهم اهـ قاري (قوله يشهد
عليها بعملها) أي يشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم اهـ (قوله هؤلاء) أي
الانبياء أو جميع الامم أو المنافقين أو المشركين وقيل على المؤمنين لقوله تعالى لتكونوا
شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا اهـ قاري وفي الكرخي وجئنا بك على
هؤلاء شهيدا وذلك ان تشهد للانبياء انهم بلغوا الغايات بعقائدهم لاستجماع شرعك
بجميع قواعدهم اهـ (قوله يوم المجيء) أي فتنوينه عوض من الجملة السابقة اهـ كرخي
(قوله وعصوا الرسول) أي أمره (قوله أي أن) أشار به الى ان لو مصدرية
هي وما بعدها في محل مفعول يود ولا جواب لها حينئذ اهـ كرخي (قوله بالبناء
للمفعول) أي بضم التاء وفتح السين مخففة وقوله مع حذف احدى التاءين
في الاصل هذه قراءة ثانية وقوله مع ادغامها في السين أي مع قلبها أي التاء الثانية
سينا وادغامها في السين هذه قراءة ثالثة وقد ذكر الثلاثة السمين ونصه قرأ أبو عمرو وابن
كثير وعاصم بضم التاء وتخفيف السين مبنيا للمفعول وقرأ حمزة والكسائي بفتحها أي
التاء والتخفيف ونافع وابن عامر بالتثقيل فأما القراءة الاولى فمعناها انهم يودون ان الله
تعالى يسوي بهم الارض اما على ان الارض تنشق وتبتلعهم وتكون الباء بمعنى على
واما على معنى انهم يودون ان لو صاروا ترابا كالبهائم والاصل يودون أن الله يسويهم
بالارض فقلب الى هذا كقولهم أدخلت القلنسوة في رأسي واما على انهم يودون لو يدفنون
فيها وهو كمعنى القول الاول وقيل لو تعدل بهم الارض أي يؤخذ ما عليها منهم فدية
واما القراءة الثانية فأصلها تتسوى بتاءين حذف احداهما وفي الثالثة ادغمنا احداهما
ومعنى القراءتين ظاهر مما تقدم فان الاقوال الجارية في القراءة الاولى جارية في القراءتين
الاخريين غاية ما في الباب انه نسب الفعل الى الارض ظاهرا اهـ (قوله ولا يكتمون)
معطوف على قوله يود وتكون الواو للاستئناف والتقدير وهم لا يكتمون الله اهـ أبو حيان

لا يقدره أحد (فكيف) حال الكفار (إذا جئنا من كل أمة بشهيد) يشهد عليها بعملها وهو نبيها (وجئنا بك) يا محمد (على هؤلاء شهيدا) (يومئذ) يوم المجيء (يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو) أي أن (تسوى) بالبناء للمفعول والفاعل مع حذف احدى التاءين في الاصل ومع ادغامها في السين (بهم الارض) أي تتسوى بهم الارض بأن يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما في آية أخرى ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا (ولا يكتمون الله حديثا) عما عملوه وفي وقت آخر يكتمونه ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين

وفي السمين ولا يكتمون الله حديثا يجوز ان يكون معطوفا على جملة يود اخبر تعالى عنهم بخبرين أحدهما الودادة بكذا والثاني انهم لا يقدرون على الكتم في مواطن دون مواطن او على هذا مصدرية انتهى يعني انهم يريدون الكتمان او لا فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين لكنهم تشهد عليهم الجوارح والاعضاء والزمان والمكان فلم يستطيعوا الكتمان واسم الجلالة منصوب على المفعول به في السمين ويكتمون يتعدى لاثنين والظاهر انه يصل الى أحدهما بالحرف والاصل ولا يكتمون من الله حديثا اه (قوله وانتم سكارى) جملة حالية اى لا تقربوها في حالة السكر لكن يرد على هذا ان السكران لا يعقل ولا يفهم فهو غير مكلف فكيف يتوجه اليه النهي وأجيب بان المراد من قوله وأنتم سكارى ان المعنى وأنتم في أوائل نشوة السكر بحيث أن عندكم بقية من الصحو والادراك أو بان المراد ان النهي توجه اليهم قبل الشرب والمعنى لا تسكروا في أوقات الصلاة فقد روي انهم كانوا بعد ما نزلت الآية لا يشربون الخمر في أوقات الصلاة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ذكره أبو السعود (قوله من الشراب) أي من شرب الشراب (قوله لان سبب نزولها الخ) عبارة الخازن سبب نزول هذه الآية ما روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فدعانا فأكلنا وأسقانا خمرا قبل أن تحرم الخمر فأخذت منا وحضرت الصلاة أي صلاة المغرب فقدموني فقرأت قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون قال فخلطت فنزلت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون أخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح اه والسكر لغة السد ومنه قيل لما يعرض للمرء من شرب المسكر لانه يسد ما بين المرء وعقله وأكثر ما يقال السكر لازالة العقل بالمسكر وقد يقال ذلك لازالته بغضب ونحوه من عشق وغيره والسكر بالفتح وسكون الكاف حبس الماء وبالكسر نفس الموضع المسدود وأما السكر بفتحهما فما يسكر به من المشروب ومنه سكرا ورزقا حسنا اه سمين (قوله حتى تعلموا ما تقولون) حتى جارة بمعنى الى فهي متعلقة بفعل النهي والفعل بعدها منصوب بان مضمرة وتقدم تحقيقه وما يجوز فيها ثلاثة أوجه احدها ان تكون بمعنى الذي او نكرة موصوفة والعائد على هذين القولين محذوف أي تقولونه أو مصدرية فلا حذف الا على رأي ابن السراج ومن تبعه اه سمين (قوله بأن تصحوا) أي تفيقوا من السكر وفي المصباح صحا من سكره من باب عدا صحوا وصحوا على فعل وفعول زال سكره اه (قوله ونصبه على الحال) فيه اشارة الى انه معطوف على قوله وأنتم سكارى فانها جملة من مبتدا وخبر محلها النصب على الحال من الفاعل في تقربوا كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا وهو السر في اعادة لا ليبين النهي عن كل اه كرخي (قوله وهو يطلق على المفرد وغيره) كالمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الاجناب ويقال رجل جنب ورجلان جنب ورجال جنب وامرأة جنب وامرأتان جنب ونساء جنب اه كرخي ومثله أبو حيان وهو المشهور في اللغة والفصيح وبه جاء القرآن وقد جمعوه جمع سلامة بالواو والنون فقالوا قوم جنبون وجمع تكسير فقالوا قوم

(يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة) أي لا تصلوا (وأنتم سكارى) من الشراب لان سبب نزولها صلاة جماعة في حال السكر (حتى تعلموا ما تقولون) بان تصحوا (ولا جنبا) بايلاج او انزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد وغيره

أجاب وأما تثنية فقالوا جنبان اهـ شيخنا (قوله الا عابري سبيل) فيه وجهان أحدهما انه منصوب على الحال فهو استثناء مفرغ والعامل فيها فعل النهي والتقدير لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة الا في حال السفر وعبور المسجد على حسب القولين وقال الزمخشري الا عابري سبيل استثناء من عامة أحوال المخاطبين وانتصابه على الحال فان قلت كيف جمع بين هذه الحال والحال التي قبلها قلت كأنه قيل لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة الا ومعكم حال أخرى تعذرون فيها وهي حال السفر وعبور السبيل عبارة عنه والثاني انه منصوب على انه صفة لقوله جنبا وصفة بالا بمعنى غير فظهر الاعراب فيما بعدها وسيأتي لهذا مزيد بيان عند قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا كأنه قيل لا تقربوها جنبا غير عابري سبيل أي جنبا مقيمين غير معذورين وهذا معنى واضح على تفسير العبور بالسفر وأما من قدر مواضع الصلاة فالمعنى عنده لا تقربوا المساجد جنبا الا مجتازين لكونه لا ممر سواه أو غير ذلك بحسب الخلاف والعبور الجواز وقوله حتى تغتسلوا كقوله حتى تعلموا فهي متعلقة بفعل النهي اهـ سمين (قوله واستثناء المسافر) اي من النهي في قوله لا تقربوا وقوله سيأتي أي في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر الخ دل على ان التيمم لا يرفع الحدث من حيث انه غياه بقوله حتى تغتسلوا اهـ كرخي (قوله وقيل المراد النهي) هذا مقابل لقوله أي لا تصلوا وعبارة الخازن وفي المراد بالصلاة قولان أحدهما انه نفس الصلاة ذات الركوع والسجود وهو قول الاكثرين والمعنى لا تصلوا وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون والقول الثاني ان المراد بالصلاة موضع الصلاة وهو المسجد اطلق لفظ الصلوة على المسجد فيكون من باب حذف المضاف والمعنى لا تقربوا مواضع الصلاة وانتم سكارى وحذف المضاف سائغ ويدل على ذلك قوله تعالى لهدمت صوامع وبيع وصلوات والمراد بالصلوات مواضعها فثبت ان اطلاق لفظ الصلوة والمراد موضعها جائز انتهت (قوله أو على سفر) في محل نصب عطفا على خبر كان وهو مرضى وكذلك قوله أو جاء أحد وقوله او لامستم النساء وفيه دليل على مجيء خبر كان فعلا ماضيا من غير قد وادعاء حذفها تكلف لا حاجة اليه لكن استدل به الشيخ ولا دليل فيه لاحتمال ان يكون قوله أو جاء عطفا على كنتم تقديره وان جاء أحد واليه ذهب أبو البقاء وهو اظهر من الاول والله اعلم ومنكم في محل رفع لانه صفة لاحد فيتعلق بمحذوف وقوله من الغائط متعلق بجاء فهو مفعول وقرأ الجمهور من الغائط بزنة فاعل وهو المكان المطمئن من الارض ثم عبر به عن نفس الحدث كناية للاستحياء من ذكره وفرقت العرب بين الفعلين منه فقالت غاط في الارض أي ذهب وأبعد الى مكان لا يراه فيه الا من وقف عليه وتغوط اذا أحدث وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه من الغيط وفيه قولان أحدهما واليه ذهب ابن جني انه مخفف من فيعل كهين وميت في هين وميت الثاني انه مصدر على وزن فعل يقال غاط يغيط غيطا وغاط يغوط غوطا وقال ابو البقاء هو مصدر يغوط فكان القياس غوطا فقلبت الواو ياء وسكنت وانفتح ما قبلها لخفتها كأنه لم يطلع على ان فيه لغة اخرى من ذوات الياء حتى ادعى ذلك اهـ سمين (قوله اوجامعتم) أي صرتم أصحاب (قوله فلم تجدوا ماء)

(الا عابري سبيل) مجتازي سبيل طريق أي مسافرين (حتى تغتسلوا) فلكم ان تصلوا واستثناء المسافر لان له حكم آخر سيأتي وقيل المراد النهي عن قربان مواضع الصلاة أي المساجد الا عبورها من غير مكث (وان كنتم مرضى) مرضا يضره الماء (أو على سفر) أي مسافرين وانتم جنب او محدثون (أو جاء أحد منكم من الغائط) هو المكان المعد لقضاء الحاجة أي احدث (أو لامستم النساء) وفي قراءة بلا ألف وكلاهما بمعنى اللمس وهو الجس باليد قاله ابن عمر وعليه الشافعي والحق به الجس بباقي البشرة وعن ابن عباس هو الجماع (فلم تجدوا ماء) تتطهرون به للصلاة بعد الطلب والتفتيش

الفاء عطفت ما بعدها على الشرط وقال ابو البقاء على جاء لانه جعل جاء معطوفا على كنتم
فهو شرط عنده والفاء فى قوله فتيمموا هى جواب الشرط والضمير فى فتيمموا للكل من تقدم
من مريض ومسافر ومتغوط وملامس أو لامس وفيه تغليب للخطاب على الغيبة وذلك
انه تقدم غيبة فى قوله أو جاء منكم وخطاب فى كنتم ولمستم فغلب الخطاب فى قوله كنتم
وما بعده عليه وما أحسن ما أتى هنا بالغيبة لانه كناية عما يستحيا منه فلم يخاطبهم به وهذا
من محاسن الكلام ونحوه واذا مرضت فهو يشفين ووجد هنا بمعنى لقى فيتعدى لواحد
وصعيدا مفعول به لقوله فتيمموا أى اقصدوا وقيل هو على اسقاط حرف أى لصعيد وليس
بشئ لعدم انقياسه وبوجوهكم متعلق بامسحوا وهذه الباء يحتمل أن تكون زائدة وبه قال
ابو البقاء ويحتمل ان تكون متعدية لان سيبويه حكى مسحت رأسه وبرأسه فيكون من باب
نصحته ونصحت له وحذف الممسوح به وقد ظهر فى اية المائدة فى قوله منه فحمل عليها هنا
اهـ سمين وقد أشار له المفسر هنا بقوله منه (**قوله** وهو راجع الى ما عدا المرضى)
أى اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به وهذا اذا أريد عدم الوجدان
الحسى ويصح ان يراد به الاعم من الحسى والشرعى ويكون راجعا حتى للمرضى فيكون
قوله فلم تجدوا ماء كناية عن عدم التمكن من استعماله وان وجد حسا اذ الممنوع
منه كالمفقود فيكون هذا فى الكل اهـ كرخى (**قوله** فاضربوا به) اشارة الى
ركن التيمم الذى هو نقل التراب والباء بمعنى على وقوله فامسحوا بوجوهكم معطوف
على هذا المقدر (**قوله** ان الله كان عفوا غفورا) قال القاضى فلذلك يسر الامر
عليكم ورخص لكم وقضيته ان قوله ان الله كان عفوا غفورا كالتعليل للترخيص
المستفاد مما قبله اهـ كرخى (**قوله** ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب) كلام
مستأنف مسوق لتعجيب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير من موالاتهم والخطاب لكل من
تتأتى منه الرؤية من المؤمنين وتوجيهه اليه صلى الله عليه وسلم هنا مع توجيهه فيما بعد
الى الكل معا للايذان بكمال شهرة شناعة حالهم وانها بلغت من الظهور الى حيث يتعجب
منها كل من يراها والرؤية هنا بصرية أى ألم تنظر اليهم فانهم احقاء بأن تشاهدهم وتتعجب
فى سلك الامور المشاهدة والمراد بهم أحبار اليهود وروى عن ابن عباس انها نزلت
فى حبرين من أحبار اليهود كانا يأتيان رأس المنافقين عبدالله بن أبى ورهطه يثبطانهم
عن الاسلام وعنه أيضا أنها نزلت فى رفاعة بن زيد ومالك بن دخشم كانا اذا تكلم رسول
الله صلى الله عليه وسلم لويا لسانهما وعاباه والمراد بالكتاب هو التوراة وحمله على جنس
الكتاب يتناول لها شمولا أو لو بالتطويل للمسافة والمراد بالنصيب الذى أوتوه ما بين لهم
فيها من الاحكام والعلوم التى من جملتها ما علموه من نعوت النبى صلى الله عليه وسلم وحقية
الاسلام والتعبير عنه بالنصيب المنبئ عن كونه حقا من حقوقهم التى يجب مراعاتها
والمحافظة عليها للايذان بكمال ركاكة رأيهم حيث ضيعوه تضييعا وتنوينه تفخيمى مؤيد
للتشنيع عليهم والتعجيب من حالهم فالتعبير عنهم بالموصول للتنبيه بما فى حيز الصلة على كمال
شناعتهم والاشعار بمكان ما طوى ذكره فى المعاملة المحكية عنهم من الهدى الذى هو أصل

(وهو راجع الى ما عدا المرضى (فتيمموا) اقصدوا (صعيدا طيبا) ترابا طاهرا فاضربوا به ضربتين (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) مع المرفقين منه ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف (ان الله كان عفوا غفورا (ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا) حظا من الكتاب)

العود بيان وكلمة من اما متعلقة باوتوا أو بمحذوف وقع صفة لنصيبا مبينة لفخامته الاضافية اثر بيان فخامته الذاتية أي نصيبا كائنا من الكتاب اهـ أبو السعود (قوله وهم اليهود) أي أحبارهم (قوله يشترون الضلالة) حال من الواو في أوتوا أو من الموصول والمراد انهم يختارونها على الهدى أو يستبدلونها بها بعد تمكنهم منه أو حصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يأخذون الرشا ويحرفون التوراة اهـ بيضاوي

(قوله ويريدون أن تضلوا السبيل) أي لم يكفهم أن ضلوا في أنفسهم حتى تعلقت آمالهم بضلالكم أنتم أيها المؤمنون عن سبيل الحق لأنهم علموا أنهم قد خرجوا من الحق إلى الباطل فكرهوا أن يكون المؤمنون مختصين باتباع الحق فأرادوا أن تضلوا كما ضلوا اهـ كما قال تعالى ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء اهـ أبو حيان وعبارة أبي السعود أي لا يكتفون بضلال أنفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعوته صلى الله عليه وسلم أن تضلوا أنتم أيها المؤمنون السبيل المستقيم الموصل إلى الحق انتهت (قوله فيخبركم بهم) وقد أخبركم بعداوتهم لكم وما يريدون بكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم أو هو أعلم بحالهم ومآل أمرهم والجملة لتقرير إرادتهم المذكورة اهـ أبو السعود (قوله وكفى بالله وليا) كفى فعل ماض والله فاعل والباء زائدة فيه ووليا حال وكذا يقال فيما بعده (قوله من الذين هادوا) أي رجعوا (قوله قوم يحرفون) يعني أن من الذين هادوا خبر مبتدأ محذوف صفة يحرفون وقيل بيان لأعدائكم أو صلة لنصيرا أي ينصركم من الذين ولا يبعد أن تكون من بمعنى بعض فتكون مبتدأ وخبره يحرفون اهـ قاضي وعبارة السمين قوله من الذين هادوا يحرفون من الذين خبر مقدم ويحرفون جملة في محل رفع صفة لموصوف محذوف مبتدأ تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون وحذف الموصوف بعد من التبعيضية جائز وإن كانت الصفة فعلا كقولهم منا ظعن ومنا أقام أي فريق ظعن وهذا مذهب التي وضعه الله فيها بإزالته عنها وإثبات غيره فيها أو يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما أنزل الله فيه أي عن المعنى الذي أنزل الله فيه اهـ بيضاوي وعبارة أبي السعود والمراد بالكلم هنا إما ما في التوراة خاصة وإما ما هو أعم منه ومما سيحكى عنهم من الكلمات المعهودة الصادرة عنهم في أثناء المحاورة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن أريد به الأول كما هو رأي الجمهور فتحريفه إزالته عن مواضعه التي وضعه تعالى فيها من التوراة كتحريفهم في نعت النبي صلى الله عليه وسلم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بأن وضعوا مكانه آدم طوال وتحريفهم الرجم بوضعهم بدله الجلد أو صرفه عن المعنى الذي أنزله الله تعالى فيه إلى ما لا صحة له بالتأويلات الزائغة الملائمة لشهواتهم الباطلة وإن أريد به الثاني فلا بد من أن يراد بمواضعه ما يليق به مطلقا سواء كان ذلك بتعيينه تعالى صريحا كمواضع ما في التوراة أو بتعيين العقل والدين كمواضع غيره اهـ (قوله واسمع غير مسمع) عطف على سمعنا وعصينا داخل تحت القول أي ويقولون ذلك في أثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصة وهو كلام ذو وجهين محتمل للشر بأن يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما

ومن اليهود يشترون الضلالة بالهدى ويريدون أن تضلوا السبيل طريق الحق لتكونوا مثلهم والله أعلم بأعدائكم منكم فيخبركم بهم لتجتنبوهم وكفى بالله وليا حافظا لكم منهم وكفى بالله نصيرا مانعا لكم من كيدهم من الذين هادوا قوم يحرفون يغيرون الكلم الذي أنزل الله في التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم عن مواضعه التي وضع عليها ويقولون للنبي صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم بشيء سمعنا قولك وعصينا أمرك واسمع غير مسمع حال بمعنى الدعاء أي لا سمعت

أصلا لصمم أو موت أي يدعوا عليك بلا سمعت أو غير مسمع كلاما ترضاه فحينئذ يجوز
أن يكون نصبه على المفعولية وللخير بأن يحمل على معنى اسمع منا غير مسمع مكروها كانوا
يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين له عليه السلام إرادة المعنى الأخير
وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الأول اهـ أبو السعود (**قوله** وقد نهى عن خطابه بها)
أي أن المؤمنين في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقوله وهي كلمة سب بلغتهم
عبارة أبي السعود وهي أيضا كلمة ذات وجهين محتملة للخير بحملها على معنى ارقبنا وانتظرنا
نكلمك وللشر بحملها على السب بالرعونة أي الحمق أو بإجرائها مجرى ما يشبهها من كلمة
عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهي راعينا كانوا يخاطبون به عليه السلام بذلك ينوون
الشتيمة والإهانة ويظهرون التوقير والاحترام ومصيرهم إلى مسالك النفاق اهـ (**قوله**
ليا بألسنتهم) أي فتلا بها وصرفا للكلام عن نهجه إلى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع
موضع لا سمعت مكروها وأجروا راعنا المشابهة لراعينا مجرى انظرنا أو فتلا بها وضما لما
يظهرونه من الدعاء والتوقير إلى ما يضمرونه من السب تحقيرا اهـ أبو السعود وفي الخازن
والمعنى أنهم يفتلون الحق يجعلونه باطلا لأن راعنا من المراعاة فيجعلونه من الرعونة
وكانوا يقولون لأصحابهم إنما نشتمه ولا يعرف ولو كان نبيا لعرف ذلك فأطلعه الله تعالى
على خبث ضمائرهم وما في قلوبهم من العداوة والبغضاء اهـ وليا وطعنا فيهما وجهان
أحدهما أنهما مفعولان من أجله ناصبهما ويقولون والثاني أنهما منصوبان في موضع
الحال أي لاوين وطاعنين وأصل ليا لويا من لوى يلوي كرمى يرمي فأدغمت الواو في الياء
بعد قلبها ياء فهو مثل طي مصدر طوى يطوي وبألسنتهم وفي الدين متعلقان بالمصدر قبلهما
اهـ سمين (**قوله** ولو أنهم قالوا سمعنا) أي ولو أنهم عندما سمعوا شيئا من أوامر الله ونواهيه
قالوا بلسان المقال أو بلسان الحال مكان قولهم سمعنا وعصينا سمعنا وأطعنا وإنما
أعيد سمعنا مع أنه متحقق في كلامهم وإنما الحاجة إلى وضع أطعنا موضع عصينا التنبيه على
عدم اعتباره بل على اعتبار عدمه كيف لا وسماعهم سماع الرد ومرادهم بحكايته إعلام أن
عصيانهم للأمر بعد سماعه والوقوف عليه فلا بد من أن يكون إقامة سماع القبول مقامه
واسمع أي لو قالوا عند مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم بدل قولهم اسمع غير مسمع اسمع فقط
وانظرنا أي ولو قالوا ذلك بدل قولهم راعنا ولم يدسوا تحت كلامهم شرا وفسادا أي لو ثبت أنهم
قالوا هذا مكان ما قالوا من الأقوال لكان قولهم ذلك خيرا لهم مما قالوا وأقوم أي
أعدل اهـ أبو السعود (**قوله** لكان خيرا لهم) أي عند الله وصيغة التفضيل في خيرا
وأقوم إما على بابها واعتبار أصل الفعل في المفضل عليه بناء على اعتقادهم أو بطريق التهكم
وإما بمعنى اسم الفاعل اهـ أبو السعود وقد أشار الجلال للاحتمال الأول بذكر المفضل
عليه (**قوله** ولكن لعنهم الله بكفرهم) أي ولكن لم يقولوا ذلك واستمروا على كفرهم
فخذلهم الله وأبعدهم بسبب كفرهم ذلك فلا يؤمنون بعد ذلك إلا قليلا اهـ أبو السعود
(قوله إلا قليلا منهم) أي إلا فريقا قليلا منهم فهو مستثنى من الواو في يؤمنون وفي
الذكر المختار حينئذ الرفع على حد قول ابن مالك * وبعد نفي أو كنفي انتخب

(ويقولون له) (راعنا) وقد نهى عن خطابه بها وهي كلمة سب بلغتهم (ليا) تحريفا (بألسنتهم وطعنا) قدحا (في الدين) الإسلام (ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا) بدل وعصينا (واسمع) فقط (وانظرنا) انظر إلينا بدل راعنا (لكان خيرا لهم) مما قالوه (وأقوم) أعدل منه (ولكن لعنهم الله) أبعدهم عن رحمته (بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا) منهم

اتباع ما اتصل الخ وبعضهم جعله مستثنى من ضمير لعنهم وبعضهم جعله صفة مصدر محذوف
أى الا ايمانا قليلا غير نافع وهو ايمانهم بموسى اه شيخنا وفى السمين وتقليله هو أنهم آمنوا
بالتوحيد وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وشريعته وعبر الزمخشرى وابن عطية عن هذا
القليل بالعدم يعنى انهم لا يؤمنون البتة اه (قوله كعبد الله بن سلام) أى وكعب
الاحبار اه (قوله يا أيها الذين أوتوا الكتاب) هم اليهود كما أشار له الجلال بقوله
من التوراة وصرح به الخازن فلما ذكر تعالى انواعا من مكرهم أمرهم بالايمان وقرن
به الوعيد وانما قال أوتوا الكتب دون أوتوا نصيبا كسابقه لان المقصود فيما سبق
بيان خطائهم فى التحريف وهو انما وقع فى بعض التوراة والمقصود هنا بيان خطائهم فى
عدم ايمانهم بالقرآن وهو مصدق لجميع التوراة فناسب التعبير هنا بايتائهم الكتاب اه شيخنا
(قوله مصدقا لما معكم) معنى تصديقه اياها نزوله حسبما نعت لهم فيها أو كونه موافقا
لها فى القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهى عن المعاصى
والفواحش وأما ما يتراءى من مخالفته لها فى جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الامم
والاعصار فليس بمخالفة فى الحقيقة بل هو عين الموافقة من حيث ان كلا منهما حق بالاضافة
الى عصره متضمن للحكمة التى عليها يدور فلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على
وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام
لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى اه أبو السعود (قوله من قبل ان نطمس
وجوها) متعلق بالامر مفيد للمسارعة الى امتثاله والجد فى الانتهاء عن مخالفته بما فيه من
الوعيد الشديد الوارد على أبلغ وجه وآكده حيث لم يعلق وقوع المتوعد به بالمخالفة
ولم يصرح بوقوعه عند هاتيها على ان ذلك أمر محقق غنى عن الاخبار به وأنه على شرف
الوقوع متوجه نحو المخاطبين وفى تنكير الوجوه المفيد للتكثير تهويل للخطب وفى ابهامها
لطف بالمخاطبين وحسن استدعاء لهم الى الايمان وأصل الطمس محو الآثار وازالة الاعلام
أى آمنوا من قبل ان نمحو تخطيط صورها ونزيل آثارها قال ابن عباس نجعلها كخف
البعير أو كحافر الدابة وقال قتادة والضحاك نعميها كقوله تعالى فطمسنا على أعينهم وقيل
نجعلها منابت الشعر كوجوه القردة فنردها على أدبارها فنجعلها على هيئة أدبارها وأقفائها
مطموسة مثلها فالفاء للتسبب او ننكسها بعد الطمس فنردها الى موضع الاقفاء والاقفاء
الى موضعها وقد اكتفى بذكر أشدهما اه أبو السعود (قوله نمحو ما فيها) أشار به الى
تقدير مضاف أى صور وجوه وقوله من العين الخ أل للجنس وعبارة أبى حيان من
العينين والحاجبين والانف والفم اه (قوله فنجعلها كالاقفاء) بالمد على حد قوله
وغير ما أفعل فيه مطرد من الثلاثى الخ فهو جمع قفا بالقصر وهو قياسى ويجمع ايضا على
قفى بضم القاف وكسرها على حد قوله كذا الذا وجهين جا الفعول الخ واما جمعه على
أقفية فغير قياسى وانما هو جمع الممدود ككساء وأكسية ورداء وأردية اه شيخنا
(قوله فقيل كان وعيد الشرط الخ) عبارة أبى السعود وقد اختلف فى ان الوعيد هل
كان بوقوعه فى الدنيا أو فى الآخرة فقيل بوقوعه فى الدنيا ويؤيده ما روى ان عبد الله

كعبد الله بن سلام واصحابه (يا أيها الذين أوتوا الكتاب) (آمنوا بما نزلنا) من القرآن (مصدقا لما معكم) من التوراة (من قبل ان نطمس وجوها) نمحو ما فيها من العين والحاجب (فنردها على أدبارها) فنجعلها كالاقفاء لوحا واحدا (أو نلعنهم) نمسخهم قردة (كما لعنا) مسخنا (أصحاب السبت) منهم (وكان أمر الله) قضاؤه (مفعولا) ولما نزلت أسلم عبد الله بن سلام فقيل كان وعيدا

ابن سلام لما قدم من الشام وقد سمع بهذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل
أن يأتي أهله وقال يا رسول الله وما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي إلى قفاي
وفي رواية جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويداه على وجهه وأسلم وقال ما قال وكذا ما روي
ان عمر رضي الله عنه قرأ هذه الآية على كعب الاحبار فقال كعب الاحبار يا رب آمنت
يا رب أسلمت مخافة ان يصيبه وعيدها ثم اختلفوا فقيل انه منتظر بعد ولا بد من طمس
في اليهود ومسخ وهو قول المبرد وقيل ان وقوعه كان مشروطا بعدم الإيمان وقد آمن
من أحبارهم المذكوران وأضرابهما فلم يقع وقيل كان الوعيد بوقوع أحد الامرين
كما ينطق به قوله تعالى أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت فان لم يقع الامر الاول فلا نزاع
في وقوع الثاني كيف لا وهم ملعونون بكل لسان في كل زمان وقيل انما كان
الوعيد بوقوع ماذكر في الآخرة عند الحشر وسيقع فيها لا محالة أحد الامرين أو كلاهما
على سبيل التوزيع وأيا ما كان فلعل السر في تخصيصهم بهذه العقوبة من بين العقوبات
مراعاة المشاكلة بينها وبين ما أوجبها من جنايتهم التي هي التحريف والتغيير والله هو العليم
الخبير اهـ بحروفه (**قوله** بشرط) وهو عدم إيمان أحد منهم (**قوله** وقيل يكون)
أي يوجد قبل قيام الساعة أي في زمن نزول عيسى كما في الخازن وفي اهـ (**قوله**
ان الله لا يغفر أن يشرك به) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من الوعيد
وتأكيد وجوب الامتثال بالامر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فانهم كانوا يفعلون
ما يفعلون من التحريف ويطمعون في المغفرة كما في قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ورثوا
الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى أي من التحريف ويقولون سيغفر لنا والمراد بالشرك
مطلق الكفر المنتظم لكفر اليهود انتظاما أوليا فان الشرع قد نص على اشراك أهل
الكتاب قاطبة وقضى بخلود أصناف الكفرة في النار اهـ أبو السعود واعلم ان الله
تعالى لما هدد اليهود بقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به فقد ذلك ... ولسنا مشركين بل
نحن من خواص الله تعالى كما حكى تعالى عنهم انهم قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة
وحكى عنهم انهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وبعضهم كان يقول ان
آباءنا كانوا أنبياء فيشفعون لنا اهـ من الخازن (**قوله** ويغفر ما دون ذلك) عطف على
المنفي فهو مثبت وقوله ما دون ذلك أي الاشراك المفهوم من يشرك وقوله من الذنوب بيان
لما (**قوله** ومن يشرك بالله) اظهار في موضع الاضمار لادخال الروع (**قوله** فقد
افترى) أي فعل لان الافتراء كما يطلق على القول حقيقة يطلق على الفعل مجازا كما صححه
السعد التفتازاني اهـ كرخي (**قوله** يزكون أنفسهم) أي يمدحونها (**قوله** وهم
اليهود) وقيل هم والنصارى لان هذه المقالة لهما اهـ (**قوله** أي ليس الامر الخ) أشار
الى أن الاستفهام انكاري اهـ كرخي وفيه انه لو كان انكاريا مع كونه داخلا
على أداة النفي لكان المعنى على الاثبات مع ان الشارح فسره بالنفي ففي صنيعه تساهل
والاولى انه استفهام تعجيب أي ايقاع المخاطب وحمله على التعجب كما ذكره أبو السعود
ونص المرتزالي الذين يزكون أنفسهم تعجيب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر

بشرط فلما أسلم بعضهم رفع
وقيل يكون طمس ومسخ
قبل قيام الساعة (ان الله
لا يغفر أن يشرك) أي
الاشراك (به ويغفر ما دون)
سوى (ذلك) من الذنوب
(لمن يشاء) المغفرة له بأن
يدخله الجنة بلا عذاب ومن
شاء عذبه من المؤمنين
بذنوبهم ثم يدخله الجنة
(ومن يشرك بالله فقد
افترى اثما) ذنبا
(عظيما) كبيرا (ألم تر
الى الذين يزكون
أنفسهم) وهم اليهود
حيث قالوا نحن أبناء
الله وأحباؤه أي
ليس الامر

والطغيان والمراد بهم اليهود الذين يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه أي انظر إليهم فتعجب من ادعائهم أنهم أزكياء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والإثم العظيم أو من ادعائهم التكفير مع استحالة أن يغفر لكافر شيء من كفره أو معاصيه وفيه تحذير من إعجاب المرء بنفسه وعمله اهـ (قوله أي ليس الأمر بتزكيتهم أنفسهم) أي ليس الاعتبار بتزكيتهم أنفسهم أي أنها لا تعتبر ولا تفيد وأشار بهذا إلى أن قوله بل الله يزكي من يشاء إضراب عن مقدر وعبارة البيضاوي بل الله يزكي من يشاء تنبيه على أن تزكيته تعالى هي المعتد بها دون تزكيتهم أنفسهم اهـ (قوله بالإيمان) أي وغيره وخصه لأنه الأشرف اهـ (قوله ينقصون من أعمالهم) أي الصالحة فهو راجع لمن زكاهم الله أي فهم يثابون ولا يظلمون الخ فهو عطف على مقدر كما تقدم والضمير في يظلمون راجع لمن في من يشاء باعتبار معناها فهو نظير إن الله لا يظلم مثقال ذرة وقيل بل هو راجع لقوله يزكون أنفسهم فيقدر أنهم يعاقبون ولا يظلمون الخ أو إنه راجع لهما وكلام المعرب أظهر لأنه يجانبه كما في السمين وفي أبي السعود أن الثاني أولى لأن الكلام في الوعيد اهـ شيخنا ونصه ولا يظلمون عطف على جملة حذفت تعويلا على دلالة الحال عليها وإيذانا بأنها غنية عن الذكر أي يعاقبون بتلك الفعلة القبيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب فتيلا أي أدنى ظلم وأصغره وهو الخيط الذي في شق النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة وقيل التقدير يثاب المزكون ولا ينقص من ثوابهم شيء أصلا لا يساعده مقام الوعيد اهـ (قوله قدر قشرة النواة) إشارة إلى تقدير مضاف وتفسيره الفتيل بما ذكر سبق قلم فإن هذا هو القطمير أما الفتيل فهو الذي في شق النواة طولا وقيل ما يفتل من الوسخ بين الأصابع بمعنى مفتول والنقير النقرة في ظهر النواة تنبت منها النخلة والثلاثة في القرآن تضرب أمثالا للقلة اهـ شيخنا وفي السمين والفتيل خيط رقيق في شق النواة يضرب به المثل في القلة وقيل هو ما خرج من بين أصبعيك أو كفيك من الوسخ حين تفتلهما فعيل بمعنى مفعول وقد ضربت العرب المثل في القلة بأربعة أشياء اجتمعت في النواة وهي الفتيل والنقير وهو النقرة التي في ظهر النواة والقطمير وهو القشر الرقيق فوقها وهذه الثلاثة واردة في الكتاب العزيز والثفروق وهو ما بين النواة والقمع الذي يكون في رأس التمرة كالعلاقة بينهما اهـ (قوله كيف يفترون) أي يختلقون كما في المختار وكيف منصوب على التشبيه بالظرف أو على الحال والكذب مفعول به أو مفعول مطلق لأنه يلاقي العامل في المعنى لأن الافتراء والكذب متقاربان معنى أو معناهما واحد (قوله بذلك) أي قولهم السابق (قوله وكفى به) أي بالافتراء وحده وبالأولى إذا انضم إلى التزكية وقوله إثما تمييز المعنى وكفى بذلك وحده في كونهم أشد إثما من كل كفار أثيم أو في استحقاقهم لأشد العقوبات اهـ أبو السعود (قوله ونزل في كعب بن الأشرف الخ) عبارة الخازن نزلت في كعب بن الأشرف وسبعين راكبا من اليهود قدموا مكة بعد وقعة بدر ليحالفوا قريشا على النبي صلى الله عليه وسلم وينقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل كعب بن الأشرف على أبي سفيان فأحسن مثواه ونزل

بتزكيتهم أنفسهم (بل الله يزكي) يطهر (من يشاء) بالإيمان (ولا يظلمون) ينقصون من أعمالهم (فتيلا) قدر قشرة النواة (انظر) متعجبا (كيف يفترون على الله الكذب) بذلك (وكفى به إثما مبينا) بينا. ونزل في كعب بن الأشرف ونحوه من علماء اليهود لما قدموا مكة وشاهدوا قتلى بدر

عبارة القاموس في فصل الثاء المثلثة من باب القاف الثفروق بالضم قمع التمرة أو ما يلتزق به قمعها اهـ فالسابق جرى على القول الثاني في القاموس وما وقع في نسخ المحشي من النقروق فلعله تصحيف ناسخ فإني لم أجد في القاموس أصلا لا بهذا المعنى ولا بغيره قاله نصر الهوريني

يأتي اليهود على قريش في دورهم فقال لهم أهل مكة: أنتم أهل كتاب ومحمد صاحب كتاب ولا نأمن أن يكون هذا مكرا منكم فإن أردتم أن نخرج معكم فاسجدوا لهذين الصنمين ففعلوا ذلك فذلك قوله تعالى يؤمنون بالجبت والطاغوت ثم قال كعب بن الأشرف لأهل مكة: ليأت منكم ثلاثون رجلا ومنا ثلاثون فنلزق أكبادنا بالكعبة فنعاهد رب هذا البيت لنجهدن في قتال محمد ففعلوا ثم قال أبو سفيان لكعب بن الأشرف إنك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لا نعلم فأينا أهدى سبيلا نحن أم محمد فقال كعب اعرض علي دينكم فقال أبو سفيان نحن ننحر للحجيج ونسقيهم الماء ونقري الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن من أهل الحرم ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد الحادث فقال كعب أنتم والله أهدى سبيلا مما عليه محمد فأنزل الله تعالى ألم تر يعني يا محمد إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يعني كعب ابن الأشرف وأصحابه اليهود يؤمنون بالجبت والطاغوت يعني سجودهم للصنمين واختلف العلماء فيهما فقيل الجبت والطاغوت كل معبود دون الله عز وجل وقيل هما صنمان كانا لقريش وهما اللذان سجد اليهود لهما لمرضاة قريش وقيل الجبت اسم للأصنام والطاغوت شياطين الأصنام ولكل صنم شيطان يعبر عنه ويكلم الناس فيغترون بذلك وقيل الجبت الكاهن والطاغوت الساحر اهـ بحروفه (قوله تارهم) في المصباح الثأر بالهمزة ويجوز تخفيفه يقال ثأرت القتيل وثأرت به من باب نفع إذا قتلت قاتله اهـ وفي القاموس الثأر الدم والطلب وثأر به كمنع طلب دمه وقتل قاتله والثارة درك الثأرة اهـ (قوله يؤمنون بالجبت) فيه وجهان أحدهما أنه حال إما من الذين وإما من الواو في أوتوا وبالجبت متعلق به ويقولون عطف عليه وللذين متعلق بيقولون واللام إما للتبليغ وإما للعلة كنظائرها وهؤلاء أهدى مبتدأ وخبر في محل نصب بالقول وسبيلا تمييز والثاني أن يؤمنون مستأنف وكأنه تعجب من حالهم إذ كان ينبغي لمن أوتي نصيبا من الكتاب أن لا يفعل شيئا مما ذكر فيكون جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل ألا تعجب من حال الذين أوتوا نصيبا من الكتاب فقيل وما حالهم فقال يؤمنون ويقولون وهذان منافيان لحالهم اهـ سمين ومعنى إيمانهم بالجبت والطاغوت سجودهم لهما كما تقدم عن الخازن (قوله ويقولون للذين كفروا) أي لأجلهم أو في شأنهم والقائل كعب لكن لما أقروه اتفقوا صاروا كأنهم قائلون اهـ شيخنا (قوله ونحن ولاة البيت) جمع وال أي نتولى أمره بالخدمة ونقري الضيف بوزن نرمي أي نحسن إليه كما في المختار أي نكرمه وتقدم أن القرى والعاني الأسير اهـ شيخنا (قوله ونفعل) أي نفعل غير ما ذكر من الأمور الجميلة المستحسنة (قوله أي أنتم) أي فالقول بالمشافهة والإظهار لحكايته بالمعنى أي لأجلهم وفي شأنهم وهؤلاء إشارة إليهم اهـ قاري ويمكن أن كلام الجلال حل معنى فلا اعتراض عليه اهـ شيخنا (قوله أولئك الذين الخ) استئناف لبيان حالهم وما يصيبهم من اللعنة (قوله ومن يلعن الله) في تقديرا لشارح هذا الضمير المنصوب تغيير للفظ القرآن فإن آخر الفعل في القرآن محرك بالكسر لالتقاء الساكنين وساكن على تقديرالشارح وفي بعض

ثم ضموا المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم وصحابه الذين ثأرهم القتيل يومئذ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا لأبي سفيان وأصحابه حين قالوا لهم أنحن أهدى سبيلا ونحن ولاة البيت نسقي الحاج ونقري الضيف ونفك العاني ونفعل كذا أم محمد وقد خالف دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم هؤلاء أي أنتم أهدى من الذين آمنوا سبيلا أقوم طريقا أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن

النسخ عدم نقد بر الضمير وهو ظاهر (قوله مانعا) اشارة به الى ان نصيرا بمعنى ناصرا
وفي الآية وعد للمؤمنين بأنهم المنصورون عليهم فان المؤمنين نصد هؤلاء فهم الذين قربهم
الله ومن يقربه الله فلن تجد له خاذلا كما تقدم في وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا اه شيخنا
(قوله أم بل ألهم نصيب الخ) ذمهم بالبخل بعد ان ذمهم بالجهل لعدم جريهم على مقتضى
العلم وسيأتي ذمهم بالحسد والاول قوة عملية والثاني علمية والاول مقدم كما بينه الفخر
وقوله نصيب من الملك أي لأنهم ادعوا أنه سيصير إليهم اه شيخنا وعبارة أبي السعود
أم لهم نصيب من الملك شروع في تفصيل بعض آخر من قبائحهم وأم منقطعة وما فيها من
معنى بل للاضراب والانتقال من ذمهم بتزكيتهم أنفسهم وغيرها مما حكي عنهم الى
ذمهم بادعائهم نصيبا من الملك وبخلهم المفرط وشحهم البالغ والهمزة لانكار أن يكون
لهم ما يدعونه وابطال ما زعموا أن الملك سيصير إليهم وقوله فإذا لا يؤتون الناس نقيرا
بيان لعدم استحقاقهم له بل لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب أنهم من البخل والدناءة
بحيث لو أوتوا شيئا من ذلك لما أعطوا الناس منه قليلا ومن حق من أوتي الملك أن
يؤثر الغير بشيء منه فالفاء للسببية الجزائية لشرط محذوف أي ان جعل لهم نصيب منه
فإذا لا يؤتون الناس مقدار نقير وهو ما في ظهر النواة من النقرة يضرب به المثل في القلة
والحقارة وهذا هو البيان الكاشف عن حالهم واذا كان شأنهم كذلك وهم ملوك
فما ظنك بهم وهم اذلاء متفاقرون انتهت بالحرف (قوله أي ليس لهم شيء) اشارة
الى أن الاستفهام انكاري ردا عليهم في قولهم نحن أولى منه بالنبوة والملك وعبارة
الخازن وذلك أن اليهود كانوا يقولون نحن أولى بالملك والنبوة اه أي من حيث ان النبوة
كانت في بني اسرائيل وكان فيهم الملوك فطمعوا أن تعود فيهم النبوة وتعود الملوك منهم
(قوله فإذا لا يؤتون) اذن حرف جواب وجزاء لشرط مقدر ورفع الفعل بعدها وان كان
مرجوحا في النحو لأن القراءة سنة متبعة وقرئ شاذا على الأرجح بحذف النون اه شيخنا
(قوله قدر النقرة الخ) هي التي تنبت منها النخلة أي قدر ما يملؤها اه شيخنا (قوله
أم يحسدون الناس) بيان للصفة الثالثة القبيحة وهي الحسد هي أقبح مما قبلها لأن
البخيل منع لما في أيديهم والحسد منع لما عند الله واعترض عليه الاستفهام للانكار أي
لا ينبغي ذلك وقد علل هذا النفي بقوله فقد آتينا الخ أي فكما لم يحسدوا من قبله فليكن هو
مثلهم وبل التي في ضمن أم للانتقال من توبيخهم بما سبق الى توبيخهم بالحسد الذي هو
شر الرذائل وأقبحها اه شيخنا (قوله أي النبي) أي فهو عام أريد به الخصوص وأطلق
عليه لفظ الناس لأنه جمع كل الخصال الحميدة التي تفرقت في الناس على حد قول القائل
أنت الناس كل الناس أيها الرجل * وليس على الله بمستنكر * أن يجمع العالم في واحد
اه شيخنا (قوله من النبوة) هذا يقتضي أنهم اعترفوا بنبوته حتى حسدوه عليها
وتمنوا زوالها عنه وقوله ويقولون لو كان نبيا الخ يقتضي أنهم لا يعترفون له بها
ففي كلامه تدافع وقوله وكثرة النساء أي لأنه قد جمع له تسع في آن واحد عبارة الخازن
والمراد بالفضل النبوة لأنها أعظم المناصب وأشرف المراتب وقيل حسدوه على ما أحل

فلن تجد له نصيرا) مانعا من عذابه (أم) بل أ (لهم نصيب من الملك) أي ليس لهم شيء منه ولو كان (فإذا لا يؤتون الناس نقيرا) أي شيئا تافها قدر النقرة في ظهر النواة لفرط بخلهم (أم) بل (يحسدون الناس) أي النبي صلى الله عليه وسلم (على ما آتاهم الله من فضله) من النبوة وكثرة النساء

قوله وان كان مرجوحا عند ... وان كان ظاهرهم ... فيها اذا تقدمها ... لأنهم العلامة ... واختار النصب أو ... النصب عن ... لأن وقوع ما بعدها ... وقد يحصلها الغير كذلك ... كذا بخط أحد الأشياخ رحمه الله

قوله تدافع قد يقال لا تدافع لأن الحسد الباطني لا ينافي معرفته كما يعرفون أبناءهم لا ينافي كذبهم في قولهم لو كان نبيا الخ كذا بخط أحد الأشياخ

الله له من النساء وكانت له يومئذ تسع نسوة فقالت اليهود لو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن الاهتمام بأمر النساء فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم بقوله فقد آتينا الخ (قوله أي يتمنون زواله) أي الفضل عنه أي عن الناس (قوله فقد آتينا آل إبراهيم) تعليل للانكار والاستقباح والزام لهم بما هو مسلم عندهم وحسم لمادة حسدهم واستبعادهم المبنيين على توهم عدم استحقاق المحسود لما أوتيه من الفضل ببيان استحقاقه له بطريق الوراثة كابرا عن كابر واجراء الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لاظهار كمال العناية بالأمر والمعنى أن حسدهم المذكور في غاية القبح والبطلان فانا قد آتينا من قبل هذا آل إبراهيم الذين هم أسلافه وأبناء أعمام لمحمد صلى الله عليه وسلم الكتاب والحكمة أي النبوة وآتيناهم مع ذلك ملكا عظيما لا يقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته عليه السلام ويحسدونه على ايتائها وتكرير الايتاء لما يقتضيه مقام التفصيل مع الاشعار بما بين النبوة والملك من المغايرة اهـ أبو السعود (قوله جده) بالجر تفسير لابراهيم والضمير له صلى الله عليه وسلم والمراد الجد الأعلى كما في أبي حيان وآل إبراهيم ذريته وهم أولاد أعمامه صلى الله عليه وسلم كاسحاق اهـ شيخنا (قوله وآتيناهم) أي آتينا بعضهم كداود وسليمان ويوسف وقوله ملكا الملك اما ظاهرا وباطنا وهو ملك الانبياء واما ظاهرا فقط وهو ملك السلاطين واما باطنا فقط وهو ملك العلماء كما في الفخر اهـ شيخنا والثلاثة كانت في بني اسرائيل (قوله تسع وتسعون امرأة) عبارة غيره مائة وذلك لانه اخذ زوجة وزيره بعد موته اهـ (قوله ما بين حرة وسرية) فالحرائر ثلثمائة والباقي وهو سبعمائة سراري اهـ شيخنا (قوله فمنهم من آمن به) أي فمن اليهود لا جل قوله من آمن به أي بمحمد فهو تفريع على أصل القصة في قوله يا أيها الذين أوتوا الكتاب وقوله من آمن به أي كعبد الله بن سلام وأصحابه وقوله وكفى بجهنم الخ يرجع لقوله ومنهم من صد عنه وهو اشارة لقياس طويت فيه الكبرى أي هؤلاء صدوا أعرضوا ومن صد عنه كفى بجهنم سعيرا له ينتج هؤلاء كفى بجهنم سعيرا لهم وقوله ان الذين كفروا الخ تقرير لهذا وبيان لكيفية عذابهم وعذاب جميع من كفر اهـ شيخنا (قوله وكفى بجهنم) كفى فعل ماض وبجهنم فاعله على زيادة الباء فيه وسعيرا تمييز وحال (قوله كلما نضجت جلودهم) قد تقدم الكلام على كلما وانها ظرف زمان والعامل فيها بدلناهم والجملة في محل نصب على الحال من الضمير المنصوب في نصليهم ويجوز أن تكون صفة لنارا والعائد محذوف أي كلما نضجت فيها جلودهم وبها متعلق ببدلناهم اهـ سمين (قوله بدلناهم جلودا غيرها) روي أن هذه الآية قرئت عند عمر رضي الله عنه فقال للقاري أعدها فأعادها وكان عنده معاذ ابن جبل فقال معاذ عندي تفسيرها تبدل في ساعة مائة مرة فقال عمر هكذا اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وقال الحسن تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرس الكافر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام والتعبير عن ادراك العذاب

أي يتمنون زوال والعجز ونفوتون [illegible] ... لو كان نبيا لاشتغل عن النساء ... (فقد آتينا آل إبراهيم) ... كموسى وداود وسليمان (الكتاب والحكمة) النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) فكان لداود تسع وتسعون امرأة ولسليمان ألف ... حرة وسرية (فمنهم من آمن به) بمحمد صلى الله عليه وسلم (ومنهم من صد) أعرض (عنه) فلم يؤمن (وكفى بجهنم سعيرا) عذابا لمن لا يؤمن (إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم) ندخلهم (نارا) يحترقون فيها (كلما نضجت) احترقت (جلودهم بدلناهم جلودا غيرها)

بالذوق ليس لبيان قلته بل لبيان أن احساسهم بالعذاب في كل مرة كاحساس الذائق
المذوق من حيث انه لا يدخل نقصان بدوام الملابسة او للاشعار بمرارة العذاب مع ايلامه
او للتنبيه على شدة تأثيره من حيث ان القوة الذائقة اشد الحواس تأثيرا او على سرايته
للباطن ولعل السر في تبديل الجلود مع قدرته تعالى على ابقاء ادراك العذاب وذوقه مع
ابقاء ابدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق أن النفس ربما تتوهم زوال الادراك
بالاحتراق ولا تستبعد كل الاستبعاد أن تكون مصونة من التألم والعذاب مع صيانة بدنها
عن الاحتراق اه أبو السعود (قوله بان تعاد الى حالها الاول غير محترقة) أي فالمراد تبديل
الصفة لا الذات كما في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فلا يرد
أن يقال كيف تعذب جلود لم تعص والحاصل ان هذا التبدل في الصفة فانها تتبدل في ساعة
مائة وعشرين مرة من غير مادتها نحو الماء الحار يغيره اذا كان باردا ولعل هذا هو الحكمة
في تبديل الجلد مع قدرته تعالى على عذاب الكافر من غير تبديل ومع عدم النضج اه كرخي
(قوله ليقاسوا شدته) أي ليدوم ذلك عليهم والا فهم فيه وعبارة أبي السعود
ليذوقوا العذاب أي ليدوم ذوقه ولا ينقطع لقوله تعالى للعزيز الغالب اه (قوله والذين
آمنوا وعملوا الصالحات) ذكر للضد وهو راجع لقوله فمنهم من آمن به فهو لف ونشر مشوش
على حد قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه على عادته تعالى من ذكر الوعيد مع الوعد
وعكسه اه شيخنا (قوله خالدين فيها) حال من الهاء في ندخلهم وقوله أبدا
أي فليس المراد بالخلود طول المكث (قوله وكل قذر) أي من سوء الخلق وهذا عطف
عام على خاص (قوله لا تنسخه شمس) أي لعدم وجودها فالمعنى أنه دائم لا ينقطع فان
قلت اذا لم يكن في الجنة شمس تؤذي حرها فما فائدة وصفها بالظل الظليل قلت المخاطبهم
بما يعقلونه ويعرفونه وذلك لان بلاد العرب في غاية الحرارة فكان الظل عندهم من أعظم
أسباب الراحة واللذاذة فهو كقوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا اه خازن (قوله
ان الله يأمركم) خطاب للمكلفين قاطبة (قوله أن تؤدوا الامانات) منصوب المحل
اما على اسقاط حرف الجر لان حذفه يطرد مع أن وأن اذا أمن اللبس لطولهما بالصلة
واما لان أمر يتعدى الى الثاني بنفسه نحو أمرتك الخير وقرئ الامانة والظاهر أن قوله
أن تحكموا معطوف على أن تؤدوا أي يأمركم بتأدية الامانات والحكم بالعدل فيكون
قد فصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف وهي مسألة خلافية ذهب الفارسي الى
منعها الا في الشعر وذهب غيره الى جوازها مطلقا اه سمين وهذه الآية مناسبة ومرتبطة
بقوله سابقا ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب الخ وذلك أن اليهود كانوا يعرفون
الحق وأوصاف النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في التوراة وهي امانة عندهم ومع
ذلك كتموها وأنكروها وقالوا لاهل مكة أنتم أهدى سبيلا من محمد وأصحابه فلما خانوا
في هذه الامانة الخاصة أمر الله تعالى عموم المكلفين باداء جميع الامانات بقوله ان الله
يأمركم الخ تأمل (قوله ما اؤتمن عليه من الحقوق) أي حصل ووقع الائتمان عليه فعليه
نائب الفاعل وقوله من الحقوق بيان لما أي سواء كانت الحقوق لله أو لآدمي فعلية

بأن تعاد الى حالها الاول غير محترقة ليذوقوا العذاب ليقاسوا شدته ان الله كان عزيزا لا يعجزه شيء حكيما في خلقه والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة من الحيض

أو قولية أو اعتقادية وسواء كانت حقوق الله واجبة أو مندوبة وسواء كانت حقوق
الآدمي مضمونة كالعارية والمستام أو غير مضمونة كالوديعة اهـ شيخنا وفي الخازن
ما نصه وتنقسم الامانات الى ثلاثة أقسام القسم الاول رعاية الامانة في عبادة الله عز وجل
وهو فعل المأمورات وترك المنهيات قال ابن مسعود الامانة لازمة في كل شيء حتى
الوضوء والغسل من الجنابة والصلاة والزكاة والصوم وسائر انواع العبادات
القسم الثاني رعاية الامانة مع نفسه وهو ما انعم الله عليه من سائر اعضائه فامانة اللسان
حفظه من الكذب والغيبة والنميمة ونحو ذلك وامانة العين غضها عن المحارم وامانة
السمع ان لا يشتغل بسماع شيء من اللهو والفحش والاكاذيب ونحو ذلك ثم سائر الاعضاء
على نحو ذلك القسم الثالث هو رعاية الامانة مع سائر عباد الله فيجب عليه رد الودائع
والعواري الى اربابها الذين ائتمنوه عليها ولا يخونهم فيها عن ابي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ادّ الامانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك أخرجه ابو داود والترمذي
وقال حديث حسن غريب ويدخل في ذلك وفاء الكيل والميزان وعدم التطفيف فيهما
ويدخل في ذلك عدل الامراء والملوك في الرعية ونصح العلماء للعامة فكل هذه الاشياء
من الامانات التي أمر الله عز وجل بادائها الى اهلها وروى البغوي بسنده عن انس قال
ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له
انتهى (قوله نزلت لما أخذ علي الخ) عبارة الخازن قال البغوي نزلت في عثمان بن طلحة
الحجبي من بني عبد الدار وكان سادن الكعبة فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح
أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح فقيل
له انه مع عثمان وطلب منه فأبى وقال لو علمت انه رسول الله صلى الله لم أمنعه المفتاح فلوى
علي بن ابي طالب يده وأخذ المفتاح وفتح الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت
وصلى فيه ركعتين فلما خرج سأله العباس ان يعطيه المفتاح وان يجمع له بين السقاية و
السدانة فأنزل الله هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ان يرد المفتاح
الى عثمان ويعتذر له ففعل ذلك فقال عثمان اكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال علي
لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فقال أشهد أن لا اله الا الله وان محمدا رسول
الله فأسلم فكان المفتاح معه الى ان مات فدفعه الى أخيه شيبة فالمفتاح والسدانة
في أولادهم الى يوم القيامة انتهت (قوله الحجبي) نسبة للحجابة التي هي خدمة الكعبة
لكن فيه تغيير للنسب ولو جاء على الاصل لقال الحجابي او الحاجبي وقوله سادنها أي
خادمها وفي المختار السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع سدنة مثل كافر وكفرة
وقد سدن من باب كتب اهـ وفي المصباح والسدانة بالكسر الخدمة والسدن الستر وزنا
ومعنى اهـ (قوله قسرا) في المختار قسره على الامر أكرهه عليه وقهره وبابه ضرب وكذا اقتسره
اهـ (قوله لما قدم) أي في رمضان وقوله عام الفتح وهو سنة ثمان (قوله فأمره صلى
الله عليه وسلم) معطوف على أخذ وهذا الامر مسبوق بسؤال العباس للنبي ان يعطيه
المفتاح ليكون خادمًا لها فيجمع بين الوظيفتين السدانة والسقاية (قوله وقال هاك)

(الى أهلها) نزلت لما أخذ علي رضي الله عنه مفتاح الكعبة من عثمان بن طلحة الحجبي سادنها قسرا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت انه رسول الله لم أمنعه فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برده اليه وقال هاك خالدة تالدة

أي خذوها يا بني طلحة خالدة تالدة أي مستمرة إلى آخر الزمان تالدة أي قديمة متأصلة فيكم وهو في المعنى تعليل فكأنه قال خذوها لاستمرارها فيكم في مستقبل الزمان لأنها لكم في ما مضى اهـ شيخنا وفي المصباح ويقال التالد والتليد والتلاد بالفتح كل مال قديم وخلاف الطارف والطريف اهـ (قوله فعجب من ذلك) أي وقال لعلي أكرهت وآذيت ثم جئت ترفق إلى آخر ما تقدم (قوله فعمومها معتبر بقرينة الجمع) اشارة إلى المقرر في الأصول من أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الأصح عندنا والسبب المذكور قال الواحدي أجمع المفسرون عليه ثم إن وجدت قرينة الخصوص فهو المعتبر كالنهي عن قتل النساء فإن سببه أنه صلى الله عليه وسلم رأى امرأة حربية مقتولة في بعض مغازيه وذلك يدل على اختصاصه بالحربيات فلا يتناول المرتدة وإنما قتلت لخبر من بدل دينه فاقتلوه اهـ كرخي (قوله وإذا حكمتم) إذا معمول لمقدر على مذهب البصريين من أن ما بعد أن المصدرية لا يعمل فيما قبلها تقديره وأن تحكموا بالعدل إذا حكمتم بين الناس أو معمول للمذكور على مذهب الكوفيين من اجازة عمل ما بعد أن فيما قبلها اهـ شيخنا (قوله بالعدل) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بتحكموا فتكون الباء للتعدية والثاني أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل تحكموا فتكون الباء للمصاحبة أي ملتبسين بالعدل مصاحبين له في الحكم اهـ سمين (قوله نعما) بكسر النون اتباعا لكسرة العين وأصل النون مفتوحة وأصل العين مكسورة (قوله فأصل نعم على وزن علم ثم كسرت النون اتباعا لكسرة العين اهـ شيخنا (قوله الموصوفة) أي بالجملة التي بعدها (قوله تأدية الأمانة إلخ) هذا هو المخصوص بالمدح قال أبو البقاء وجملة نعما خبر إن اهـ كرخي (قوله يا أيها الذين آمنوا إلخ) لما أمر الولاة بالعدل في الحكومات أمر سائر الناس بطاعتهم لكن مطلقا بل في ضمن طاعة الله ورسوله وفي الآية اشارة لأدلة الفقه الأربعة فقوله أطيعوا الله اشارة للكتاب وقوله وأطيعوا الرسول اشارة إلى السنة وقوله وأولي الأمر اشارة للإجماع وقوله فإن تنازعتم إلخ اشارة للقياس اهـ شيخنا (قوله وأولي الأمر) وهم أمراء الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدي بهم من المهتدين اهـ أبو السعود وعبارة الكرخي أي أمراء المسلمين في عهد الرسول وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرايا وقيل هم علماء الشرع لقوله ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وبه قال جابر والحسن وعطاء واختاره مالك اهـ (قوله منكم) في محل نصب على الحال من أولي الأمر فيتعلق بمحذوف أي وأولي الأمر كائنين منكم ومن تبعيضية (قوله فإن تنازعتم في شيء) الظاهر أنه خطاب مستقل مستأنف موجه للمجتهدين ولا يصح أن يكون لأولي الأمر إلا على طريق الالتفات وليس المراد فإن تنازعتم أيها الرعايا مع أولي الأمر المجتهدين لأن المقلد ليس له أن ينازع المجتهد في حكمه اهـ أبو السعود (قوله في شيء) أي غير منصوص نصا صريحا من الأمور المختلف فيها كتب الولاة وضمان العارية اهـ (قوله والرسول مدة حياته) أي بسؤاله وقوله

فعجب من ذلك فقرأ له علي الآية فأسلم وأعطاه عند موته لأخيه شيبة فبقي في ولده والآية وإن وردت على سبب خاص فعمومها معتبر بقرينة الجمع (وإذا حكمتم بين الناس) يأمركم (أن تحكموا بالعدل إن الله نعما) فيه إدغام ميم نعم في ما النكرة الموصوفة أي نعم شيئا (يعظكم به) تأدية الأمانة والحكم بالعدل (إن الله كان سميعا) لما يقال (بصيرا) بما يفعل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي) أصحاب (الأمر) أي الولاة (منكم) إذا أمروكم بطاعة الله ورسوله (فإن تنازعتم) اختلفتم (في شيء فردوه إلى الله) أي إلى كتابه (والرسول) مدة حياته وبعده إلى سنته

وبعده الى سنته أى يعرض عليها والمراد بسنته أحاديثه المنقولة عنه (قوله أى اكشفوا عليه منهما) وهذا الائتناء في القياس لان رده اليهما بالتمثيل والبناء عليهما اهـ كرخي

(قوله ان كنتم تؤمنون) شرط جوابه محذوف عند جمهور البصريين ثقة بدلالة المذكور عليه أى ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه فان الايمان يوجب ذلك اهـ كرخي (قوله ذلك خير) جعله الشارح تفضيلا حيث قدر المفضل عليه بقوله من التنازع والقول بالرأى وفيه ان المفضل عليه لا خير فيه البتة وكذا يقال في قوله وأحسن تأويلا ولهذا اقرره أبو السعود بأنه ليس على بابه فقال والمراد بيان اتصافه في نفسه بالخيرية الكاملة والحسن الكامل في حد ذاته من غير اعتبار فضله على شئ يشاركه في اصل الخيرية والحسن كما ينبئ عنه التذييل السابق بقوله ان كنتم تؤمنون الخ (قوله مآلا) أى فالتأويل هنا بمعنى المآل والعاقبة لا بمعنى التفسير والتبيين فله اطلاقان اهـ (قوله فدعا الى كعب بن الاشرف) أى فدعا المنافق أى طلب التحاكم الى كعب بن الاشرف أى عنده وقوله ودعا اليهودى أى طلب التحاكم الى النبى أى عنده وعبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودى خصومة فقال اليهودى ننطلق الى محمد وقال المنافق ننطلق الى كعب بن الاشرف وهو الذى سماه الله الطاغوت وأبى اليهودى ان يخاصمه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودى فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال ننطلق بنا الى عمر فأتيا عمر فقال اليهودى اختصمت أنا وهذا الى محمد أى عنده فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم انه يخاصمنى اليك أى عندك فقال عمر للمنافق أكذلك فقال نعم فقال لهما عمر رويدا حتى أخرج اليكما فدخل عمر البيت واخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد أى مات وقال هكذا أقضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق اهـ بحروفه (قوله ألم تر) استفهام تعجيب (قوله وما أنزل من قبلك) وهو التوراة (قوله وهو كعب ابن الاشرف) بين المراد به لان الطاغوت الكاهن والشيطان والصنم وكل رأس في الضلالة يكون واحدا وجمعا ومذكرا ومؤنثا وقد تكلمنا عليه في البقرة اهـ كرخي

(قوله ويريد الشيطان) عطف على ما يريدون داخل في حكم التعجيب اهـ أبو السعود (قوله ضلالا بعيدا) ليس جاريا على يضلهم فيحتمل أن يكون جعل مكان الاضلال فوضع أحد المصدرين موضع الآخر ويحتمل أن يكون مصدرا للمطاوع ليضلهم أى فيضلوا ضلالا اهـ كرخي (قوله واذا قيل لهم الخ) تكملة لمادة التعجيب ببيان اعراضهم صريحا عن التحاكم الى كتاب الله ورسوله اثر بيان اعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم الى الطاغوت اهـ أبو السعود (قوله رأيت) أى ابصرت كما هو الظاهر وقوله يصدون في موضع الحال على القول بأن رأى بصرية اما على القول بأنها علمية فهو في محل نصب على المفعول الثانى لرأى واما مفعول يصدون محذوف أى يصدون غيرهم واظهار المنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به واشعار بعلة الحكم اهـ كرخي

أى اكشفوا عليه منهما (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك) أى الرد اليهما (خير) لكم من التنازع والقول بالرأى (وأحسن تأويلا) مآلا ونزل لما اختصم يهودى ومنافق فدعا الى كعب ابن الاشرف ليحكم بينهما ودعا اليهودى الى النبى صلى الله عليه وسلم فأتياه فقضى لليهودى فلم يرض المنافق وأتيا عمر فذكر له اليهودى ذلك فقال للمنافق أكذلك فقال نعم فقتله (ألم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت) الكثير الطغيان وهو كعب ابن الاشرف (وقد أمروا ان يكفروا به) ولا يوالوه (ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا) عن الحق (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله) في القرآن من الحكم (والى الرسول) ليحكم بينكم (رأيت المنافقين يصدون

قوله يعرضون) أشار به الى ان الصد هنا بمعنى الاعراض لا بمعنى صده عن كذا أى
منعه وصرفه ومنه قوله تعالى وصدوكم عن المسجد الحرام وصدها ما كانت تعبد من دون
الله فهو متعد ولازم اه كرخى (قوله صدودا) أى اعراضا بالكلية فذكر المصدر للتأكيد
والمبالغة اه كرخى (قوله فكيف اذا أصابتهم مصيبة) يجوز فى كيف وجهان أحدهما
انها فى محل نصب وهو قول الزجاج قال تقديره فكيف تراهم والثانى أنها فى محل رفع
خبر مبتدأ محذوف أى فكيف صنعهم فى وقت اصابة المصيبة اياهم واذا معمول لذلك
المقدر بعد كيف والباء فى بما للسببية وما يجوز أن تكون مصدرية أو اسمية والعائد
محذوف اه سمين (قوله اذا أصابتهم) أى يوم القيامة (قوله من الكفر
والمعاصى) أى والاعراض عنك (قوله ثم جاؤك) أى أهل المنافق معتذرين
أو مطالبين بدمه وأما المنافق فقتله عمر كما عرفت فالمراد ان أهل المنافق جاؤا
يعتذرون عنه من حيث عدم رضاه بحكم رسول الله اه (قوله معطوف على يصدون)
أى يصدون عنك اعراضا وقدم عليه القاضى انه عطف على اصابتهم اه كرخى وعليه يكون المراد
اصابتهم مصيبة فى الدنيا اه (قوله بالتقريب) أى التساهل والتوسط وقوله دون
الحمل على مر الحق أى الذى هو عادتك من انك لا تتساهل أصلا اه (قوله فأعرض
عنهم) جواب شرط محذوف أى اذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول عذرهم اه أبو
السعود (قوله وعظهم) أى ازجرهم عن النفاق والكيد وقل لهم فى أنفسهم أى فى حق
أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على الشر التى يعلمها الله تعالى أو فى أنفسهم حال
كونك خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا بالنصيحة لانها فى السر أنفع قولا بليغا أى مؤثرا
واصلا الى كنه المراد مطابقا لما سيق له من المقصود فالظرف على التقديرين متعلق
ببليغا على رأى من يجيز تقديم معمول الصفة على الموصوف أى قل لهم قولا بليغا فى أنفسهم
مؤثرا فى قلوبهم يغتمون به اغتماما ويستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل
والاستئصال والايذان بان ما فى قلوبهم من مكنونات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى
وان ذلك مستوجب لاشد العقوبات اه أبو السعود (قوله من رسول) من زائدة (قوله
الا ليطاع) هذه لام كى والفعل بعدها منصوب باضمار أن وهذا استثناء مفرغ من المفعول
له والتقدير وما أرسلنا من رسول لشئ من الاشياء الا للطاعة وباذن الله فيه ثلاثة
أوجه أحدها متعلق بيطاع والباء للسببية واليه ذهب أبو البقاء قال وقيل هو مفعول به
أى بسبب أمر الله الثانى ان يتعلق بارسلنا أى وما أرسلنا بأمر الله أى بشريعته
الثالث أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الضمير فى يطاع وبه بدأ أبو البقاء وقال
وقال ابن عطية وعلى التعليقين أى تعليقه بيطاع أو بارسلنا فالكلام عام اللفظ خاص
المعنى لانا نقطع ان الله تعالى قد أراد من بعضهم ان لا يطيعوه ولذلك تأول بعضهم الاذن
بالعلم وبعضهم بالارشاد قال الشيخ ولا يحتاج لذلك لان قوله عام اللفظ ممنوع وذلك ان
يطاع مبنى للمفعول فيقدر ذلك الفاعل المحذوف خاصا وتقديره الا ليطيعه من أراد الله
طواعيته اه سمين (قوله فيما يأمر به ويحكم) ايضاحه ان ارسال الرسول لما لم يكن

يعرضون (فكيف) يصنعون (اذا أصابتهم مصيبة) عقوبة (بما قدمت أيديهم) من الكفر والمعاصى أى أيقدرون على الاعراض والفرار منها لا (ثم جاؤك) معطوف على يصدون (يحلفون بالله ان) ما (أردنا) بالمحاكمة الى غيرك (الا احسانا) صلحا (وتوفيقا) تأليفا بين الخصمين بالتقريب فى الحكم دون الحمل على مر الحق (أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم) من النفاق وكذبهم فى عذرهم (فأعرض عنهم) بالصفح (وعظهم) خوفهم الله (وقل لهم فى أنفسهم قولا بليغا) مؤثرا فيهم أى ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم (وما أرسلنا من رسول الا ليطاع) فيما يأمر به ويحكم (باذن الله) بأمره لا ليعصى ويخالف

لا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل ومن كان كذلك كان كافرا
يستوجب القتل اهـ كرخي (قوله إذ ظلموا) معمول لجاءوك الواقع خبرا عن أن
في الأصل ولو أنهم جاءوك إذ ظلموا أنفسهم (قوله فاستغفروا الله) أي بالتوبة والإخلاص
واستغفر لهم الرسول أي سأل الله أن يغفر لهم ما تقدم من تكذيبهم اهـ كرخي (قوله
فيه التفات عن الخطاب) أي إلى الغيبة في قوله واستغفر لهم الرسول حيث لم يقل
واستغفرت لهم بل قال واستغفر لهم الرسول اهـ كرخي (قوله تفخيما لشأنه) أي
حيث عدل عن خطابه إلى ما هو من عظيم صفاته فهو على طريقة حكم الأمير بكذا مكان
حكمت بكذا اهـ كرخي ووجه التفخيم أن شأن الرسول أن يستغفر لمن عظم ذنبه
(قوله لوجدوا الله) أي لعلموه فيكون توابا مفعولا ثانيا لعلموا ورحيما بدل من توابا أو
حال من الضمير فيه ويجوز أن يكون صفة له اهـ كرخي (قوله فلا وربك لا يؤمنون) في هذه
المسألة أربعة أقوال أحدها وهو قول ابن جرير أن لا الأولى رد لكلام تقدمها تقديره
فلا يعقلون أو ليس الأمر كما يزعمون من أنهم آمنوا بما أنزل إليك ثم استأنف فعلى هذا
يكون الوقف على لا تاما الثاني أن لا الأولى قدمت على القسم اهتماما بالنفي ثم كررت
توكيدا وكان يصح إسقاط الأولى ويبقى معنى النفي ولكن تفوت الدلالة على الاهتمام
المذكور وكان يصح إسقاط الثانية ويبقى معنى الاهتمام ولكن تفوت الدلالة على النفي وجملة
بينهما كذلك الثالث أن الثانية زائدة والقسم معترض بين حرف النفي والمنفي وكان التقدير
فلا يؤمنون وربك الرابع أن الأولى زائدة والثانية غير زائدة وهو اختيار الزمخشري فإنه
قال لا مزيدة لتأكيد معنى القسم كما زيدت في لئلا يعلم لتأكيد وجوب العلم ولا يؤمنون
جواب القسم اهـ سمين (قوله حتى يحكموك الخ) أي حتى يتصفوا ويتلبسوا بالأمور
الثلاثة تحكيمك وعدم وجدان الحرج والتسليم وفي السمين حتى غاية متعلقة بقوله
لا يؤمنون أي ينتفي عنهم الإيمان إلى هذه الغاية وهي تحكيمك وعدم وجدانهم الحرج
وتسليمهم لأمرك وبينهم ظرف منصوب بشجر وقوله ثم لا يجدوا معطوف على يحكموك
ويحتمل أن يكون المتعدي لاثنين فيكون الأول حرجا والثاني الجار قبله فيتعلق بمحذوف
وأن يكون المتعدي لواحد فيجوز في أنفسهم وجهان أحدهما أنه متعلق بيجدوا تعلق
الفضلات والثاني أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من حرجا لأن صفة النكرة لما قدمت
عليها انتصبت حالا وقوله مما قضيت فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بنفس حرجا لأنك تقول
حرجت من كذا والثاني أنه متعلق بمحذوف فهو في محل نصب لأنه صفة لحرجا اهـ سمين وفي
(قوله اختلط) أي أشكل والتبس ومنه الشجر لتداخل أغصانه بعضها في بعض اهـ
أبو السعود (قوله أو شكا) يرجع إلى الضيق لأن من شك في أمر ضاق صدره حتى
يطمئن إلى اليقين والحرج الإثم أيضا ومنه قوله تعالى ليس على الأعمى حرج أي ضيق بالإثم
لترك الجهاد (قوله مما قضيت) ما إما موصولة وعليه جرى الشارح حيث قدر العائد
ويجوز أن تكون مصدرية اهـ من السمين (قوله من غير معارضة) أي ينقادوا لحكمك
انقيادا لا شبهة فيه بظاهرهم وباطنهم وهذا يناسب أن يكون المراد بالإيمان الإيمان

ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم
جاءوك تائبين فاستغفروا
الله واستغفر لهم الرسول
فيه التفات عن الخطاب
تفخيما لشأنه لوجدوا الله
توابا عليهم رحيما بهم
فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك فيما شجر اختلط بينهم ثم
لا يجدوا في أنفسهم حرجا
ضيقا أو شكا مما قضيت
به ويسلموا ينقادوا لحكمك تسليما من
غير معارضة

الكامل لان أصل الإيمان المقابل للكفر لا يستلزم الانقياد الظاهري بل هو أمر باطني
قلبي اه كرخي (قوله ولو أنا كتبنا عليهم) المعنى أنا قد خففنا عليهم حيث اكتفينا منهم
في توبتهم بتحكيمك والتسليم لحكمك ولو جعلنا توبتهم كتوبة بني إسرائيل لم يتوبوا اه
كرخي (قوله مفسرة) أي بمنزلة أي التفسيرية لأن كتبنا في معنى أمرنا فالأمر بالقتل
أو الخروج تفسير للكتابة ويصح كونها مصدرية أي قتل أنفسهم وعليه اقتصر الكشاف
كما لا يخفى اه كرخي وعلى هذا فكتبنا بمعنى ألزمنا (قوله أن اقتلوا أنفسكم) قرأ
أبو عمرو بكسر نون أن وضم واو أو وكسرهما حمزة وعاصم وضمهما باقي السبعة وأما ضم
النون وكسر الواو فلم يقرأ به أحد فالكسر على أصل التقاء الساكنين والضم للاتباع
للثالث إذ هو مضموم ضمة لازمة وإنما فرق أبو عمرو لأن الواو أخت الضمة اه سمين
(قوله أي المكتوب عليهم) وهو أحد الأمرين إما القتل والخروج (قوله على البدل)
أي من الواو وهو المختار لأنه استثناء من كلام تام غير موجب في قوله والنصب على الاستثناء
أي على المرجوح من النصب بعد النفي (قوله لكان خيرا) أي أنفع لهم من غيره على
تقدير أن الغير فيه خير وهذا إذا كان على بابه ويحتمل أنه بمعنى أصل الفعل أي لحصل لهم
الدنيا والآخرة اه كرخي (قوله تثبيتا) تمييز (قوله أي لو ثبتوا) هذا ليس تفسيرا
لإذا بل هو إشارة إلى تقدير لو بعدها وقوله لآتيناهم جوابها ثم رأيت في السمين ما نصه
وإذا حرف جواب وجزاء وهي هنا ملغاة عن عمل النصب قال الزمخشري وإذا جواب
لسؤال مقدر كأنه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل إذا لو ثبتوا لآتيناهم لأن إذا
حرف جواب وجزاء اه واللام في لآتيناهم جواب لو المقدرة اه (قوله صراطا
مستقيما) هو دين الإسلام (قوله فيما أمر به) أي أمر إيجاب أو ندب وفي كلامه
اكتفاء أي وفيما نهيا عنه نهي تحريم أو كراهة فالمراد بالطاعة الانقياد التام لجميع الأوامر
والنواهي اه شيخنا (قوله فأولئك) أي من يطع الله والرسول ففيه مراعاة معنى
من وقوله من النبيين الخ بيان للذين وفي الآية سلوك طريق التدلي فإن منزلة كل واحد
من الأصناف الأربعة أعلى من منزلة ما بعده اه شيخنا (قوله لمبالغتهم الخ) علة
لتسميتهم صديقين (قوله والصالحين) أي القائمين بحقوق الله وحقوق عباده وقال
غير من ذكر لتحصل المغايرة في العطف لأن الأصناف الثلاثة صالحون فالمراد بالصنف
الرابع غيرهم من بقية الصالحين اه شيخنا (قوله وحسن أولئك) أي كل واحد من
الأصناف الأربعة فلا إشكال في إفراد رفيقا أو مجموع الأربعة ورفيق فعيل يستوي فيه
الواحد وغيره وهو منصوب على التمييز الثاني هو الذي أشار إليه الجلال وعبارة الخازن
وحسن أولئك وهم المشار إليهم وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وفيه
معنى التعجب كأنه قال وما أحسن أولئك رفيقا يعني في الجنة والرفيق الصاحب سمي رفيقا
لارتفاقك به وبصحبته وإنما وحد الرفيق وهو صفة جمع لأن العرب تعبر به عن الواحد والجمع
وقيل معناه وحسن كل واحد من أولئك رفيقا انتهت والمخصوص بالمدح محذوف في تقديره
المذكورون أو المعدون لا حسن لها حكم نعم (قوله بأن يستمتع الخ) تفسير للمعية

(ولو أنا كتبنا عليهم أن) مفسرة (اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم) كما كتبنا على بني إسرائيل (ما فعلوه) أي المكتوب عليهم (إلا قليل) بالرفع على البدل والنصب على الاستثناء (منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من طاعة الرسول (لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا) تحقيقا لإيمانهم (وإذا) أي لو ثبتوا (لآتيناهم من لدنا) من عندنا (أجرا عظيما) هو الجنة (ولهديناهم صراطا مستقيما) قال بعض الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم كيف نراك في الجنة وأنت في الدرجات العلى ونحن أسفل منك فنزل (ومن يطع الله والرسول) فيما أمر به (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) أفاضل أصحاب الأنبياء لمبالغتهم في الصدق والتصديق (والشهداء) القتلى في سبيل الله (والصالحين) غير من ذكر (وحسن أولئك رفيقا) رفقاء في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم

فيها

فالضمير في بيستمتعهم راجع لمن (قوله والحضور معهم) أي مجالستهم حيثما أرادوا وقوله
وان كان انواو للحال (قوله خبره الفضل) أي ومن الله متعلق بمحذوف وقع حالا منه
أي ذلك الذي ذكر الفضل كائنا من الله اهـ ابو السعود وفي السمين ذلك الفضل من
الله ذلك مبتدأ وفي الخبر وجهان أحدهما أنه الفضل والجار في محل نصب على الحال
والعامل فيها معنى الاشارة والثاني أنه الجار والفضل صفة لاسم الاشارة ويجوز
أن يكون الفضل والجار بعده خبرين لذلك على رأي من يجيزه اهـ (قوله لا انهم نالوه
بطاعتهم) فيه أن كونهم مع من ذكر من جملة حظوظ الجنة ومنازلها يكون بالعمل الا أن
يقال ما ثبت من كون اقتسام منازل الجنة بالعمل أمر ظاهري وهو في الحقيقة بمحض
الفضل فيكون كل من دخولها واقتسام منازلها بمحض الفضل في نفس الامر اهـ
شيخنا (قوله ولا ينبئك) أي لا يخبرك بأحوال الدارين مثل خبير عالم وهو الله تعالى اهـ
من أبي السعود في سورة فاطر وفي الخازن هناك يعني الله تعالى بذلك نفسه أي لا ينبئك
أحد مثلي لأني عالم بالاشياء اهـ (قوله خذوا حذركم) الحذر والحذر بمعنى واصله
مصدر وفي الكلام مبالغة كأنه جعل الحذر آلة يتقي بها نفسه وقيل هو ما يحذر به من السلاح
والحزم اهـ أبو السعود وعلى الثاني فهو اسم للآلة نفسها وعليه فلا تجوز في تسلط الاخذ
عليه (قوله فانفروا ثبات) النفر الفزع يقال نفر اليه أي فزع اليه وفي مضارعه لغتان ضم
العين وكسرها وقيل يقال نفر الرجل ينفر بالكسر ونفرت الدابة تنفر بالضم ففرقوا بينهما
في المضارع وهذا الفرق يرده قراءة الاعمش فانفروا او انفروا بالضم في الموضعين و
المصدر النفير والنفور والنفر الجماعة كالقوم والرهط اهـ سمين وفي المصباح نفر نفرا من باب
ضرب في اللغة العالية وبها قرأ السبعة ونفر نفورا من باب قعد لغة وقرئ بمصدرها في قوله
تعالى الا نفورا والنفير مثل النفور والاسم النفر بفتحتين اهـ (قوله ثبات) جمع ثبة وهي
الجماعة من الرجال فوق العشرة وقيل فوق الاثنين والسرية الجماعة أقلها مائة وغايتها أربعمائة
وبينها المسمى من أربعمائة الى ثمانمائة ويليه الجيش من ثمانمائة الى أربعة آلاف ويليه
الجحفل وهو ما زاد على ذلك اهـ شيخنا والظاهر أن الشارح أراد بالسرية هنا مطلق
الجماعة وان لم تكن مائة بدليل التعميم فيها في الثبة اهـ وفي القاموس والسرية من خمسة
أنفس الى ثلاثمائة أو أربعمائة اهـ وفي السمين وثبات جمع ثبة ووزنها في الاصل فعلة
كحطمة واختلف في لامها وعوض عنها تاء التأنيث وهل هو واو أو ياء قولان حجة القول
الاول أنها مشتقة من ثبا يثبو كحلا يحلو أي جمع وحجة الثاني أنها مشتقة من ثبيت على
الرجل اذا أثنيت عليه كأنك جمعت محاسنه وتجمع بالالف والتاء وبالواو والنون ويجوز
في فائها حين تجمع على ثبين الضم والكسر اهـ (قوله متفرقين وقوله مجتمعين) أشار به
أن ثبات وجميعا منصوبان على الحال من الضمير في انفروا في اللفظين أي بادروا كيفما
أمكن اهـ كرخي (قوله وان منكم) الخطاب لعسكر رسول الله كلهم المؤمنين منهم
والمنافقين والمبطئون منافقوهم الذين تثاقلوا وتخلفوا عن الجهاد اهـ أبو السعود
(قوله ليتأخرن عن القتال) فيه اشارة الى أن بطأ هنا لازم فهو بمعنى أبطأ اهـ شيخنا

وان كان
والحضور معهم في الدرجات العالية
منقادهم (ذلك)
... بالجنة
أي كونهم معهم
(الفضل من الله)
خبره (لا انهم نالوه
بطاعتهم) (وكفى بالله عليما)
بثواب الآخرة أي فثقوا
بما أخبركم به ولا ينبئك مثل
خبير (يا أيها الذين آمنوا
خذوا حذركم) من عدوكم
أي احترزوا منه وتيقظوا له
(فانفروا) انهضوا الى
قتاله (ثبات) متفرقين
سرية بعد أخرى (أو انفروا
جميعا) مجتمعين (وان منكم
لمن ليبطئن) ليتأخرن عن
القتال كعبد الله بن أبي
المنافق وأصحابه

يقال أبطأ وبطأ بمعنى أى تأخر وتثاقل والثلاثى منه من باب قرب وقد يستعمل ابطأ وبطأ بالتشديد متعديين وعليه فالمفعول هنا محذوف أى ليبطئن غيره أى يثبطه ويجبنه عن القتال اهـ (قوله من حيث الظاهر) أى وإلا فهو فى نفس الأمر عدو لهم اهـ (قوله واللام فى الفعل للقسم) أشار به الى أن اللام فى ليبطئن جواب قسم محذوف أى للذى والله ليبطئن والجملتان من القسم وجوابه صلة من والعائد الضمير المستكن فى ليبطئن ان جعلت موصولة وصفة لها ان جعلت نكرة موصوفة وبذلك علم أن الجملة القسمية مع جوابها خبرية مؤكدة بالقسم فلا يمتنع وقوعها صلة للموصول أو صفة للموصوف والانشائية انما هى مجرد القسم أعنى أقسم بالله كما ذكره الشيخ سعد الدين واللام فى لمن لام ابتداء دخلت على اسم ان لو قوع الخبر فاصلا اهـ كرخى (قوله ولئن أصابكم فضل من الله) نسبة اصابة الفضل الى جانب الله تعالى دون اصابة المصيبة من العادات الشريفة التنزيلية كما فى قوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين وتقديم الشرطية الاولى لما ان مضمونها لمقصدهم أوفق وأثر تفاقمهم فيها أظهر اهـ كرخى (قوله بالياء والتاء) أى قرأ ابن كثير وحفص بتاء التأنيث على لفظ المودة وقرأ الباقون بالياء لأن المودة والود بمعنى ولأنه قد فصل بينهما اهـ كرخى (قوله مودة) أى حقيقية والا فالمودة الظاهرة حاصلة بالفعل اهـ (قوله وهذا) أى قوله كأن لم يكن الخ وقوله راجع الى قوله الخ يعنى انه من تعلقات الجملة الاولى فى المعنى وأصل النظم قال قد أنعم الله على كان لم يكن الخ ثم أخرت هذه الجملة واعترض بها بين القول ومقوله فلا يحسن الوقف على مودة اهـ شيخنا (قوله للتنبيه) أى لا للنداء لدخولها على الحرف) قوله فليقاتل فى سبيل الله) جواب شرط مقدر أى ان بطأ وتأخر هؤلاء عن القتال فيقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم فى طلب الآخرة او الذين يشرونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطئون والمعنى حثهم على ترك ما حكى عنهم اهـ بيضاوى (قوله الذين يشرون الحياة الدنيا) فاعل بقوله فليقاتل ويشرون يحتمل وجهين أحدهما أن يكون بمعنى يشترون فان قيل قد تقرر أن الباء انما تدخل على المتروك والظاهر هنا أنها دخلت على المأخوذ والجواب أن المراد بالذين يشرون المنافقون المبطئون عن الجهاد أمروا أن يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الايمان بالله ورسوله ويجاهدوا فى سبيل الله فلم تدخل الا على المتروك لأن المنافقين تاركون للآخرة آخذون للدنيا والثانى أن يشرون بمعنى يبيعون ويكون المراد بالذين يشرون المؤمنين المتخلفين عن الجهاد المؤثرين الآجلة على العاجلة ونظير هذه الآية فى كون الشراء محتملا للشراء والبيع باعتبارين قوله تعالى وشروه بثمن بخس وسيأتى وقد تقدم لك شئ من هذا فى قوله البقرة اهـ سمين (قوله فيقتل) تفريع على فعل الشرط والجواب هو قوله فسوف نؤتيه الخ وذكر هذين الأمرين للاشارة الى أن حق المجاهد أن يوطن نفسه على أحدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو مجرد أخذ المال اهـ أبو السعود وقوله يستشهد أى يموت شهيدا (قوله أو يغلب) المشهور اظهار هذه الباء من الفاء وأدغمها أبو عمرو والكسائى وهشام وخلاد بخلاف عنه اهـ سمين (قوله وما لكم لا تقاتلون) هذا

وحصر منهم من حيث الظاهر واللام فى الفعل للقسم (فإن أصابتكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال قد أنعم الله على اذ لم أكن معهم شهيدا) حاضرا فأصاب (ولئن) لام قسم (أصابكم فضل من الله) كفتح وغنيمة (ليقولن) نادما (كأن) مخففة واسمها محذوف أى كأنه (لم يكن) بالياء والتاء (بينكم وبينه مودة) معرفة وصداقة وهذا راجع الى قوله قد أنعم الله على اعترض به بين القول ومقوله وهو (يا) للتنبيه (ليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما) آخذ حظا وافرا من الغنيمة قال تعالى (فليقاتل فى سبيل الله) لاعلاء دينه (الذين يشرون) يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل) يستشهد (أو يغلب) يظفر بعدوه (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) ثوابا جزيلا (وما لكم لا تقاتلون) استفهام توبيخ أى لا مانع لكم من القتال (فى سبيل الله)

استفهام ويراد به التحريض والامر بالجهاد وماضينا ولكم خبره أى أى شىء استقر لكم وجملة
قوله لا تقاتلون فى سبيل الله فيها وجهان أظهرهما أنها فى محل نصب على الحال أى
ما لكم غير مقاتلين أنكر عليهم أن يكونوا على غير هذه الحالة وقد صرح بالحال بعد هذا
التركيب قوله فما لكم عن التذكرة معرضين وقالوا فى مثل هذه الحال انها حال لازمة
لان الكلام لا يتم بدونها وفيه نظر والعامل فى هذه الحال الاستقرار المقدر كقولك ما لك
ضاحكا والوجه الثانى ان الاصل وما لكم فى ان لا تقاتلون فحذفت فى فبقى أن لا تقاتلوا
فجرى فيها الخلاف المشهور ثم حذفت ان الناصبة فارتفع الفعل بعدها كقوله تسمع
بالمعيدى خير من أن تراه اهـ سمين (قوله والمستضعفين) معطوف على سبيل
الله على تقدير مضاف كما أشار لذلك الشارح اهـ شيخنا وعبارة الكرخى قوله وفى
تخليص المستضعفين الخ أشار به الى أن قوله والمستضعفين معطوف على سبيل
الله لا على الجلالة وان كانت أقرب على ما فى تفسير الكواشى لان خلاص المستضعفين
من ايدى المشركين سبيل الله لا سبيلهم اهـ (قوله والولدان) جمع وليد
وهو الصبى الصغير اهـ خازن وفى السمين والولدان قيل جمع وليد وقيل جمع ولد والمراد بهم
الصبيان وقيل العبيد والاماء يقال للعبد وليد وللامة وليدة فغلب المذكر على المؤنث
لاندراجه فيه اهـ (قوله الذين حبسهم الكفار) أى بمكة وهذا صفة للمستضعفين
قوله كنت أنا وأمى منهم) اى من المستضعفين فهو من الولدان وأمه من النساء اهـ خازن
(قوله الظالم أهلها) صفة للقرية وأهلها مرفوع به على الفاعلية وأل فى الظالم
موصولة بمعنى التى أى التى ظلم أهلها فالظالم جار على القرية لفظا وهو لما بعدها معنى
نحو مررت برجل حسن غلامه قال الزمخشرى فان قلت لم ذكر الظالم وموصوفه مؤنث
قلت هو وصف للقرية الا انه اسند الى أهلها فاعطى اعراب القرية لانه صفتها وذكر
لاسناده الى الاهل كما تقول من هذه القرية التى ظلم أهلها ولو أنث فقيل الظالمة
أهلها لجاز لا لتأنيث الموصوف بل لان الاهل يذكر ويؤنث فان قلت هل يجوز من هذه
القرية الظالمين أهلها قلت نعم كما تقول التى ظلموا أهلها على لغة من يقول اكلونى البراغيث
ومنه وأسروا النجوى الذين ظلموا اهـ سمين (قوله بالكفر) يشير به الى أن الكفر أيضا
يسمى ظلما (قوله واجعل لنا من لدنك نصيرا) قال ابن عباس أى ول علينا واليا
من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا وشرعنا وينصرنا على أعدائنا اهـ
أبو السعود (قوله فيسر لبعضهم الخروج الخ) عبارة الخازن فاستجاب الله دعاءهم
وجعل لهم من لدنه خير ولى وخير ناصر وهو محمد صلى الله عليه وسلم فتولى أمرهم ونصرهم واستنقذهم
من أيدى المشركين يوم فتح مكة واستعمل عليهم عتاب بن أسيد وكان ابن ثمانية عشر سنة
فكان ينصر المظلومين على الظالمين ويأخذ للضعيف من القوى اهـ (قوله عتاب
بن اسيد) بفتح الهمزة وكسر السين (قوله الذين آمنوا الخ) كلام مستأنف
سيق لترغيب المؤمنين فى القتال اهـ أبو السعود (قوله فى سبيل الطاغوت) أى فيما
يوصله الى الشيطان فلا ناصر لهم سواه (قوله تغلبوهم) مجزوم فى جواب الامر قوله

(و) فى تخليص (المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الذين حبسهم الكفار عن الهجرة وآذوهم قال ابن عباس رضى الله عنهما كنت أنا وأمى منهم (الذين يقولون) داعين يا (ربنا أخرجنا من هذه القرية) مكة (الظالم أهلها) بالكفر (واجعل لنا من لدنك وليا) يتولى أمورنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) يمنعنا منهم وقد استجاب الله دعاءهم فيسر لبعضهم الخروج وبقى بعضهم الى أن فتحت مكة وولى صلى الله عليه وسلم عتاب بن أسيد فأنصف مظلومهم من ظالمهم (الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت) الشيطان (فقاتلوا أولياء الشيطان) أنصار دينه تغلبوهم لقوتكم بالله

نقوّتكم بالله اشارة الى أن قتالوا أولياء الشيطان من لازمه هذا الحذر وفوّة مترتب عليه
اهـ كرخي (قوله كان ضعيفا) أي فلا يقاوم نصر الله وتأييده وفي هذا غاية الترغيب
في قتالهم وهذا بالنسبة الى كيد الله وامّا عظم كيد النساء فبالنسبة الى على انه من كلام
العزيز اهـ كرخي والكيد السعي في الفساد على جهة الاحتيال وليعني بكيده ما كان دبّره
المؤمنين من تحزيبه أولياءه الكفار يوم بدر وكونه ضعيفا لانه خذل أولياءه لما رأى
الملائكة قد نزلت يوم بدر وكان النصر لاولياء الله وحزبه على أولياء الشيطان وحزبه ادخال
كان في قوله كان ضعيفا تأكيد ضعف الشيطان اهـ خازن (قوله ألم تر الى الذين)
تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من احجامهم عن القتال مع انهم كانوا قبل ذلك راغبين
فيه حرصا عليه بحيث كانوا يباشرونه كما ينبئ عنه الامر بكف الايدي فان ذلك مشعر بكونهم
بصدد بسطها الى العدو اهـ أبو السعود (قوله وهم جماعة من الصحابة) منهم عبد
الرحمن بن عوف والمقداد بن الاسود وسعد بن أبي وقاص وقدامة بن مظعون وجماعة
كانوا بمكة يلقون اذى كثيرا من المشركين فيلقون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون اوذن
لنا في القتال فيقول لهم كفوا ايديكم فلما نزلت الاية بعد الهجرة وأمروا بقتال المشركين
كرهوا ذلك والذي كرهه اما مؤمن وتاب أو منافق لم يتب اهـ بكري (قوله فرض) أي
في السنة الثانية من الهجرة (قوله اذا فريق منهم) اذا هنا فجائية وقد تقدم ان فيها
ثلاثة مذاهب أحدها وهو الاصح انها ظرف مكان والثاني انها ظرف زمان والثالث
انها حرف وقد قيل في اذا هذه انها فجائية مكانية وأنها جواب لما في قوله فلما
كتب عليهم القتال وعلى هذا ففيها وجهان أحدهما انها خبر مقدم وفريق مبتدأ
مؤخر ومنهم صفة لفريق وكذلك يخشون ويجوز أن يكون يخشون حالا من فريق
لاختصاصه بالوصف والتقدير ففي الحضرة فريق كائن منهم خاشون أو خاشين والثاني
أن يكون فريق مبتدأ ومنهم صفته وهو المسوغ للابتداء به ويخشون جملة خبرية وهو
العامل في اذا اهـ سمين (قوله كخشية الله) مفعول مطلق أي خشية كخشية الله وقوله
أو أشد خشية معطوف على كخشية الله وأشد حال منه كما قال الشارح على القاعدة
من ان نعت النكرة اذا تقدم عليها يعرب حالا فقوله على الحال أي من خشية الذي بعده
اهـ شيخنا (قوله أي فاجأتهم الخشية) في نسخة فاجأتهم وفي هذا التقدير تسمح والاولى
ان يقول فاجأ كتب القتال عليهم خشيتهم له وذلك لان المفاجأة بفتح الجيم انما هو
كتب القتال وفرضه لا ذواتهم كما لا يخفى وفي المصباح وفجئت الرجل أفجأه مهموز من
باب تعب وفي لغة بفتحتين جئته بغتة والاسم الفجاءة بالضم والمد وفي لغة وزان تمرة وفجأه
الامر من بابي تعب ونفع أيضا وفاجأه مفاجأة أي عاجله اهـ (قوله وقالوا ربنا) عطف
على يخشون كما ذكره شيخ الاسلام في حواشي البيضاوي (قوله جزعا من الموت) أي خوفا
من الموت بمقتضى الجبلة لا اعتراضا على حكمه تعالى لانهم من خيار الصحابة
اهـ شيخنا وفي الكرخي قال الحسن البصري وهذا كان منهم لما في طبع البشر من
المخافة لا لكراهتهم أمر الله بالقتال اهـ أو هو سؤال عن وجه الحكمة في فرض

(إن كيد الشيطان) بالمؤمنين (كان ضعيفا) واهيا لا يقاوم كيد الله بالكافرين (ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم) عن قتال الكفار لما طلبوه بمكة لأذى الكفار لهم وهم جماعة من الصحابة (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة فلما كتب) فرض (عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون) يخافون (الناس) الكفار أي عذابهم بالقتل (كخشية) هم عذاب (الله أو أشد خشية) من خشيتهم له ونصب أشد على الحال وجواب لما دل عليه اذا وما بعدها أي فاجأتهم الخشية (وقالوا) جزعا من الموت

القتال عليهم لا اعتراض لحكمه بدليل انهم لم يوبخوا على هذا السؤال بل أجيبوا بقوله قل
متاع الدنيا الخ اهـ (قوله لولا أخرتنا) أى هلا زدتنا في مدة الكف الى وقت آخر
حذرا من الموت اهـ (قوله قل لهم) أى تزهيدا لهم فيما يأملونه بالقعود من المتاع
الفانى وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقى اهـ أبو السعود (قوله ما يتمتع به
فيها أو الاستمتاع بها) أى فى المتاع اسم أقيم مقام المصدر ويطلق على العين وعلى الانتفاع
بها وقد يقولون مصدر واسم مصدر فى الشيئين المتغايرين لفظا أحدهما للفعل والآخر
للآلة التى يستعمل بها الفعل كالطهور والطهور والأكل والأكل فالطهور المصدر
والطهور اسم لما يتطهر به والأكل المصدر والأكل ما يؤكل قاله ابن الحاجب
فى أماليه اهـ كرخى (قوله آيل الى الفناء) تعليل لقوله قليل أى لأنه آيل الى الفناء
وما كان كذلك فقليل بالنسبة الى الباقى وليس مراده تفسير القلة بالأيل الى الفناء اهـ
شيخنا (قوله ولا تظلمون) عطف على مقدر يدل عليه الكلام أى تجزون فيها ولا تظلمون
أدنى شىء اهـ أبو السعود (قوله بالتاء والياء) أى قرأ حمزة والكسائى وابن
كثير بالغيبة اسنادا للغائبين المستأذنين فى الجهاد ومناسبة لسابقه أى ألم تر الى
الذين قيل لهم وباقى السبعة بتاء الخطاب اسنادا اليهم على الالتفات اهـ كرخى (قوله
قدر قشرة النواة) هذا سبق قلم كما سبق له والصواب كما تقدم ان يفسر الفتيل بالخيط الممتد
فى النقرة التى فى بطن النواة وأما الذى قاله فهو تفسير للقطمير والنقير النقرة الصغيرة التى
فى ظهرها ومنها تنبت النخلة ففى النواة أمور ثلاثة فتيل ونقير وقطمير اهـ شيخنا (قوله
فحاهدوا) هذا نتيجة الكلام السابق وليس دخولا على ما بعده اهـ شيخنا (قوله
أينما تكونوا الخ) كلام مبتدأ مسوق من قبله تعالى بطريق تلوين الخطاب وصرف عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المخاطبين اعتناء بالزامهم اثر بيان حقارة الدنيا وعلو شأن
الآخرة فلا محل له من الاعراب هذا ويحتمل انه فى محل نصب داخل تحت القول المأمور به
والمعنى قل لهم أينما تكونوا فى الحضر والسفر يدرككم الموت الذى تكرهون القتال
لأجله زعما منكم انه من مظانه وفى لفظ الادراك اشعار بأنهم فى الهرب من الموت وهو مجد
فى طلبهم اهـ أبو السعود وأين اسم شرط يجزم فعلين وما زائدة على سبيل الجواز مؤكدة
لها وأين ظرف مكان وتكونوا مجزوم بها ويدرككم جوابه اهـ سمين (قوله ولو كنتم
فى بروج) البروج فى كلام العرب الحصون والقلاع اهـ خازن وفى أبى السعود ولو كنتم
فى بروج مشيدة أى فى حصون رفيعة أو قصور محصنة وقال السدى وقتادة بروج
السماء ويقال شاد البناء وأشاده وشيده أى رفعه وشد الفصحى فعلا وطلاه بالشيد وهو
الجص وجواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه أى ولو كنتم فى بروج مشيدة
يدرككم الموت والجملة معطوفة على أخرى مثلها أى لو لم تكونوا فى بروج مشيدة ولو كنتم
الى آخره وقد اطرد حذفها لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة وقرئ مشيدة بكسر الياء
وصفا لها بفعل فاعلها مجازا اهـ وفى المصباح الشيد الجص وشدت البيت أشيده
من باب باع بنيته بالشيد فهو مشيد وشيدته تشييدا طولته ورفعته اهـ (قوله أى اليهود)

ربنا لم كتبت علينا القتال
لولا) هلا (أخرتنا الى أجل
قريب قل) لهم (متاع
الدنيا) ما يتمتع به فيها أو
الاستمتاع بها (قليل)
آيل الى الفناء (والآخرة)
أى الجنة (خير لمن اتقى)
عقاب الله بترك معصيته
(ولا تظلمون) بالتاء والياء
تنقصون من أعمالكم
(فتيلا) قدر قشرة النواة
فجاهدوا (أينما تكونوا
يدرككم الموت ولو كنتم
فى بروج) حصون (مشيدة)
مرتفعة فلا تخشوا القتال
خوف الموت (وان تصبهم)
أى اليهود (حسنة)
خصب وسعة

أى والمنافقين (قوله عند قدوم النبى المدينة) أى قدوما على الايمان فكفروا فحصل لهم الجدب فقالوا هذا شؤمه وتشوم أصحابه الشؤم ضد اليمن وهو البركة وفى المصباح الشؤم الشر ورجل مشؤوم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطيروا به اهـ

(قوله قل كل من عند الله) أى كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى خلقا وايجادا من غير أن يكون له مدخل فى وقوع شئ منهما بوجه من الوجوه كما تزعمون بل وقوع الاولى منه تعالى بالذات تفضلا ووقوع الثانية بواسطة ذنوب من ابتلى بها عقوبة كما سيأتى بيانه اهـ أبو السعود (قوله فما لهؤلاء) ما مبتدأ ولهؤلاء خبر وهذا الكلام معترض بين المبين وبيانه مسوق من جهته تعالى لتعييرهم بالجهل وتقبيح حالهم والتعجب من كمال غباوتهم وقوله لا يكادون يفقهون حديثا حال من هؤلاء والعامل فيها ما فى الظرف من معنى الاستقرار أى وحيث كان الامر كذلك فأى شئ حصل لهم حال كونهم بمعزل من ان يفقهوا حديثا أو هو استئناف مبنى على سؤال نشأ من الاستفهام كأنه قيل ما بالهم وماذا يصنعون حتى يتعجب منه أو حتى يسأل عن سببه فقيل لا يكادون يفقهون حديثا من الاحاديث أصلا فيقولون ما يقولون اذ لو فهموا شيئا من ذلك لفهموا هذا النص وما فى معناه وما هو أوضح منه من النصوص الناطقة بأن الكل من عند الله تعالى وان النعمة منه تعالى بطريق التفضل والاحسان والبلية منه بطريق العقوبة على ذنوب العباد اهـ أبو السعود (قوله ما أصابك من حسنة) بيان للجواب المأمور به وقوله أيها الانسان توجيه للخطاب الى كل واحد من أفراد الانسان دون جملتهم كما فى قوله وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم للمبالغة فى التحقيق بقطع احتمال سببية معصية بعضهم لعقوبة بعض اهـ أبو السعود (قوله أيها الانسان) أى فالخطاب عام لكل من تتأتى منه السيئة وقيل الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره من آحاد الامة فان قلت كيف وجه الجمع بين قوله تعالى قل كل من عند الله وبين قوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فأضاف السيئة الى فعل العبد فى هذه الآية قلت اما اضافة الاشياء كلها الى الله تعالى فى قوله قل كل من عند الله فعلى الحقيقة لان الله تعالى هو خالقها وموجدها وأما اضافة السيئة الى فعل العبد فى قوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فعلى سبيل المجاز تقديره وما أصابك من سيئة فمن الله بسبب نفسك عقوبة لك اهـ شيخنا (قوله فمن نفسك) أى فمن أجلها وبسبب اقترافها الذنوب وهذا لا ينافى أن خلقها من الله كما سبق فى قوله قل كل من عند الله اهـ شيخنا وعن عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب ولا الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر اهـ أبو السعود (قوله حيث ارتكبت ما يستوجبها من الذنوب) فيه اشارة الى الجمع بين قوله ما أصابك من حسنة فمن الله وبين قوله قل كل من عند الله الواقع ردا لقول المشركين وان تصبهم حسنة الآية بأن قوله قل كل من عند الله أى ايجادا وقوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك أى كسبا كما فى قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم وبأن قوله وما أصابك من حسنة الآية حكاية لقول المشركين والمنافقين ردا عليهم

يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة جدب وبلاء كما حصل لهم عند قدوم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة يقولوا هذه من عندك يا محمد أى بشؤمك (قل) لهم (كل) من الحسنة والسيئة (من عند الله) من قبله (فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون) أى لا يقاربون أن يفهموا (حديثا) يلقى اليهم وما استفهام للتعجيب من فرط جهلهم ونفى مقاربة الفعل أشد من نفيه (ما أصابك) أيها الناس (من حسنة) خير (فمن الله) أتتك فضلا منه (وما أصابك من سيئة) بلية (فمن نفسك) أتتك حيث ارتكبت ما يستوجبها من الذنوب

فهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا فيقولون ما أصابك الآية فحاصله انك اذا نظرت الى الفاعل الحقيقي فالكل منه واذا نظرت الى الاسباب فما هي الا من شؤم ذنب نفسك يوصله اليك بسببه مجازاة وعقوبة لا من محمد صلى الله عليه وسلم اه كرخي (قوله وأرسلناك للناس رسولا) بيان لجلالة منصبه ومكانته عند الله بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه بناء على جهلهم بشأنه الجليل اه أبو السعود (قوله وكفى بالله شهيدا) أي حيث نصب المعجزات التي من جملتها هذا النص الناطق والوحي الصادق اه أبو السعود (قوله من يطع الرسول الخ) بيان لاحكام رسالته اثر بيان تحققها وثبوتها اه أبو السعود (قوله فقد اطاع الله) أي لان النبي مبلغ عنه (قوله فلا يهمنك) بضم اوله وكسر ثانيه من أهمه الامر أحزنه أو بفتح اوله وضم ثانيه من همه وفي المصباح وأهمني الامر بالالف أقلقني وهمني هما من باب قتل مثله اه وهذا هو جواب الشرط والمذكور تعليل له اه (قوله ويقولون طاعة الخ) شروع في بيان معاملتهم مع الرسول بعد بيان وجوب طاعته اه أبو السعود (قوله أمرنا طاعة) أشار الى أن قوله طاعة خبر مبتدأ محذوف ولا يجوز اظهار هذا المبتدأ لان الخبر مصدر بدل من اللفظ بفعله أي بفعل المصدر والمراد أنهم تلفظوا بالمصدر عوضا عن تلفظهم بالفعل والقاعدة انه لا يجمع بين العوض والمعوض ويجوز أن يكون طاعة مبتدأ والخبر محذوف أي منا طاعة اه كرخي (قوله بيت طائفة منهم) وهم رؤساؤهم وقوله أي أضمرت أي اخفت في أنفسها غير الذي تقول وهذا التفسير لا يناسب هنا لان ما أضمرته في أنفسها من العصيان لا يترتب على خروجهم من عنده بل هو قائم بهم ولو كانوا في مجلسه على حد ما نقلته من قولهم سمعنا وعصينا ولو فسر التبييت بالتدبير الامر ليلا كما صنع غيره لكان أوضح وعبارة الخازن التبييت كل أمر يفعل بالليل يقال هذا أمر بيت اذا دبر بليل وقضي بليل والمعنى انهم قالوا وقدروا أمرا بالليل غير الذي أعطوك بالنهار من الطاعة اه أي تكلموا فيما بينهم بعصيانك وتوافقوا عليه (قوله من الطاعة) بيان للذي تقول وقوله أي عصيانك بالنصب تفسير لغير (قوله أفلا يتدبرون القرآن) انكار واستقباح لعدم تدبرهم القرآن واعراضهم عن التأمل فيما فيه من موجبات الايمان وتدبر الشيء تأمله والنظر في أدباره وما يؤول اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تفكر ونظر والفاء للعطف على مقدر أي أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه اه أبو السعود (قوله ولو كان من عند غير الله) أي كما يزعمون كما أشير له بقوله تعالى أم يقولون افتراه وبقوله ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر وبقوله واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا الخ (قوله تناقضا في معانيه) بأن يكون بعض اخباره غير مطابق للواقع اذ لا علم بالامور الغيبية لغيره تعالى وحيث كانت كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده اه أبو السعود وقوله وتباينا في نظمه بأن يكون بعضه فصيحا بليغا وبعضه مردودا ركيكا فلما كان كله على منهاج واحد في الفصاحة والبلاغة ثبت انه من عند الله لان هذا لا يقدر عليه الا الله اه خازن وعبارة الكرخي قوله تناقضا في معانيه وتباينا في نظمه أي فليس المراد نفي اختلاف الناس فيه بل نفي الاختلاف عن ذات القرآن وقد أشار بذلك الى

(وأرسلناك) يا محمد (للناس رسولا) حال مؤكدة (وكفى بالله شهيدا) على رسالتك (من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى) أعرض عن طاعتك (فلا يهمنك (فما أرسلناك عليهم حفيظا) حافظا لاعمالهم بل نذيرا والينا أمرهم فنجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال (ويقولون) أي المنافقون اذا جاؤك أمرنا (طاعة) لك (فاذا برزوا) خرجوا (من عندك بيت طائفة منهم) بادغام التاء في الطاء وتركها أي أضمرت (غير الذي تقول) لك في حضورك من الطاعة أي عصيانك (والله يكتب) يأمر بكتب (ما يبيتون) في صحائفهم ليجازوا عليه (فأعرض عنهم) بالصفح (وتوكل على الله) ثق به فانه كافيك (وكفى بالله وكيلا) مفوضا اليه (أفلا يتدبرون) يتأملون (القرآن) وما فيه من المعاني البديعة (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) تناقضا في معانيه وتباينا في

جواب عن سؤال تقديره هذا يدل بمفهومه على أن في القرآن اختلافا قليلا والا لما كان
للتقييد بوصف الكثرة فائدة مع انه لا اختلاف فيه أصلا وحاصل الجواب ان المراد
بالاختلاف فيه ما قرره وأجيب أيضا بأن التقييد بالكثرة للمبالغة في اثبات الملازمة
أي لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فضلا عن القليل لكنه من عند الله فليس
فيه اختلاف لا كثير ولا قليل انتهت (قوله وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا)
وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث البعوث والسرايا فاذا غلبوا أو غلبوا
بادر المنافقون يستخبرون عن حالهم ثم يشيعونه ويتحدثون به قبل ان يحدث به رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيضعفون به قلوب المؤمنين فانزل الله هذه الآية وإذا جاءهم
يعني المنافقين أمر من الأمن يعني جاءهم خبر بفتح وغنيمة أو الخوف يعني القتل والهزيمة
أذاعوا به أي أفشوا ذلك الخبر وأشاعوه بين الناس يقال أذاع الشيء وأذاع به اذا أشاعه
وأظهره ولو ردوه يعني الأمر يتحدثوا به الى الرسول يعني ولو انهم لم يتحدثوا به حتى يكون
الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذي يتحدث به ويظهره والى أولي الأمر منهم يعني ذوي
العقول والرأي والبصيرة بالأمور منهم وهم كبار الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وقيل
هم أمراء السرايا والبعوث وانما قال منهم على حسب الظاهر لأن المنافقين كانوا يظهرون
الايمان فلهذا قال والى أولي الأمر منهم اهـ خازن (قوله أمر عن سرايا النبي)
اي خبر فالمراد بالأمر الخبر وقوله من الأمن أو الخوف بيان للأمر وقد اشار المفسر الى هذا
بقوله ولو ردوه أي الخبر (قوله بما حصل لهم) في نسخة مما حصل لهم (قوله أذاعوا)
جواب اذا وعين أذاعوا ياء لقولهم ذاع الشيء يذيع ويقال أذاع الشيء أيضا بمعنى المجرد
ويكون متعديا بنفسه وبالباء وعليه الآية الكريمة وقيل ضمن أذاع تحدث فعدي اي تحدثوا
أي تحدثوا به والاذاعة الاشاعة والضمير في به يجوز أن يعود على الأمر وأن يعود على
الأمن أو الخوف لأن العطف بأو والضمير في ولو ردوه للأمر فقط اهـ سمين (قوله أو في
ضعفاء المؤمنين) هما قولان للمفسرين (قوله فتضعف قلوب المؤمنين) هذا ظاهر
في اشاعة الخبر بالهزيمة وأما اشاعة الخبر بالنصر والظفر فلا يظهر فيه الضعف وانما يترتب
منه فرح المؤمنين وقوتهم وقد أشار أبو السعود الى توجيهه بما حاصله انهم اذا أشاعوا الخبر
بالنصر والظفر ربما يبلغ ذلك للأعداء فيحثهم وحملهم على التحزب واعادة الحرب فكان
مفسدة بهذا الاعتبار تأمل (قوله منهم) أي في الظاهر ان كانوا في نفس الأمر ليسوا
منهم وهذا التأويل يحتاج اليه على القول الأول فيمن نزلت فيه دون الثاني اهـ شيخنا
(قوله حتى يخبروا به) بالبناء للمفعول أي حتى يخبرهم النبي وكبار الصحابة أو بالبناء
للفاعل أي حتى يخبر النبي وكبار الصحابة به (قوله هل هو مما ينبغي ان يذاع أو لا) فيه اشارة
الى أن قوله لعلمه الذين الخ معناه يعلموا كيفيته وصفته والا فهم كانوا عالمين به من حيث صفته
هي كونه ينبغي ان يذاع أو لا اهـ شيخنا (قوله وهم المذيعون) تفسير للذين يستنبطونه
وحينئذ في الكلام اظهار في مقام الاضمار والأصل لعلموه وقوله منهم متعلق بعلمه أي
لعلمه المستنبطون من جهة الرسول وكبار الصحابة وفي الشهاب واستنباطهم اياه من الرسول

(وإذا جاءهم أمر) عن سرايا النبي صلى الله عليه وسلم (من الأمن) بما حصل لهم من النصر (أو الخوف) بالهزيمة (أذاعوا به) أفشوه نزل في جماعة من المنافقين أو في ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتأذى النبي (ولو ردوه) أي الخبر (إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم) أي ذوي الرأي من أكابر الصحابة أي لو سكتوا عنه حتى يخبروا به (لعلمه) هل هو مما ينبغي أن يذاع أو لا (الذين يستنبطونه) يتبعونه ويطلبون علمه وهم المذيعون (منهم) من الرسول وأولي الأمر

وأولي الأمر تلقيتم ذلك من قبلهم فمن على هذا ابتدائية والظرف لغو متعلق بيستنبطون اهـ
وعبارة أبي السعود وقيل كان ضعفاء المسلمين يسمعون من أفواه المنافقين شيئاً من الخبر
عن السرايا مظنوناً غير معلوم الصحة فيذيعونه فيعود ذلك وبالاً على المؤمنين ولو ردوه إلى
الرسول وإلى أولي الأمر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم ونعلم هل هو مما يذاع أو لا يذاع لعلم
صحته هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولي الأمر أي يتلقونه منهم
ويستخرجون علمه من جهتهم انتهت (**قوله** ولولا فضل الله عليكم بالاسلام الخ) هكذا
سلك هذا التوزيع وهو غير متعين وعبارة البيضاوي ولولا فضل الله عليكم ورحمته
بارسال الرسول وانزال الكتاب اهـ وعبارة الخازن ولولا فضل الله عليكم ورحمته يعني
ولولا فضل الله عليكم ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن ورحمته بالتوفيق
والهداية اهـ ومن المعلوم ان لولا حرف امتناع لوجود أي تدل على امتناع الجواب
لوجود الشرط فالمعنى هنا انتفى اتباعكم الشيطان لوجود فضل الله عليكم ورحمته (**قوله**
الا قليلا) أي ممن اهتدى بعقله الصائب الى معرفة الله وتوحيده كقس بن ساعدة وورقة
ابن نوفل قبل بعثة النبي وفي كلام الشيخ المصنف اشارة الى الجواب عن سؤال كيف استثنى
القليل بتقدير انتفاء الفضل والرحمة مع انه لولاهما لاتبع الكل الشيطان وايضاح ذلك ان
الاستثناء راجع الى قوله اذاعوا به أو الى قوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم أي لعلمه الذين
يستنبطونه منهم الا القليل قال الفراء والمبرد القول الاول أولى لان ما يعلم بالاستنباط فالاقل
يعلمه والاكثر يجهله أو الى قوله لاتبعتم الشيطان لكن بتقييد الفضل والرحمة بارسال
الرسول وانزال القرآن لا يقال مقتضاه عدم اتباع اكثر الناس للشيطان والواقع خلافه
وفي الحديث الاسلام في الكفر كالشعرة البيضاء في الثور الاسود لان الخطاب في الآية
للمؤمنين اهـ كرخي وعبارة السمين قوله الا قليلا فيه ستة أوجه احدها انه مستثنى
من فاعل اتبعتم أي لاتبعتم الشيطان الا قليلا منكم فانه لم يتبع الشيطان على تقدير كون
فضل الله لم يأت ويكون أراد بالفضل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم وذلك القليل كقس
ابن ساعدة الايادي وعمرو بن نفيل وورقة بن نوفل ممن كان على دين المسيح عليه السلام
قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم الثاني ان المراد من لم يبلغ التكليف وعلى هذا التأويل
فالاستثناء منقطع لان المستثنى لم يدخل تحت الخطاب الثالث انه مستثنى من فاعل
أذاعوا أي أظهروا أمر الامن أو الخوف الا قليلا الرابع انه مستثنى من فاعل لعلمه
أي لعلمه المستنبطون منهم الا قليلا الخامس انه مستثنى من فاعل لوجدوا أي لوجدوا
فيما هو من عند غير الله التناقض الا قليلا منهم وهو من لم يمعن النظر فظن الباطل حقا
والمتناقض متوافقا السادس ان المخاطب بقوله لاتبعتم جميع الناس على العموم
والمراد بالقليل أمة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة انتهى (**قوله** فقاتل في سبيل الله)
جواب شرط مقدر أي اذا كان الامر كما حكي من عدم طاعة المنافقين وكيدهم
وتقصير الآخرين في مراعاة أحكام الاسلام فقاتل أنت وحدك غير مكترث بما فعلوا
اهـ أبو السعود وفي السمين انه معطوف على قوله فقاتلوا أولياء الشيطان اهـ

(ولولا فضل الله عليكم) بالاسلام (ورحمته) لكم بالقرآن (لاتبعتم الشيطان) فيما يأمركم به من الفواحش (الا قليلا) (فقاتل) يا محمد (في سبيل الله)

(قوله لا تكلف الا نفسك) فى هذه الجملة قولان أحدهما انها فى محل نصب على الحال من فاعل فقاتل أى فقاتل حال كونك غير مكلف الا نفسك وحدها والثانى انها مستأنفة أخبره تعالى انه لا يكلف غير نفسه اهـ سمين وفى البيضاوى لا تكلف الا نفسك أى الا فعل نفسك فلا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم فتقدم أنت الى الجهاد وان لم يساعدك أحد فان الله ناصرك اهـ (قوله وحرض المؤمنين) أى بذلا للنصيحة فانهم آثمون بالتخلف لان القتال كان مفروضا عليهم اذ ذاك لما علمت ان فرضه فى السنة الثانية وهذه القضية فى الرابعة اهـ شيخنا والتحريض الحث على الشئ قال الراغب كأنه فى الاصل ازالة الحرض والحرض فى الاصل ما لا يعتد به ولا خير فيه ولذلك يقال للمشرف على الهلاك حرض قال تعالى حتى تكون حرضا اهـ سمين (قوله والله أشد بأسا) أى صولة اهـ خازن وفى المصباح وهو ذو بأس أى شدة وقوة اهـ (قوله وأشد تنكيلا) التنكيل تفعيل من النكل وهو القيد ثم استعمل فى كل عذاب اهـ سمين وفى المصباح نكل به ينكل من باب قتل نكلة قبيحة أصابه بنازلة ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم النكال اهـ (قوله ولو وحدى) انما قال ذلك لكون بعضهم توقف فى الخروج معه لما ثبطهم نعيم بن مسعود الاشجعى كما تقدم فى آل عمران عند قوله الذين استجابوا لله الآية (قوله فخرج بسبعين راكبا) أى فى السنة الرابعة وذلك لان احدا كانت فى الثالثة ولما انصرف منها أبو سفيان نادى بأعلى صوته يا محمد موعدك العام القابل فى بدر فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فلما جاء العام القابل طلب النبى المؤمنين للخروج فخرج معه وقد تقدم بسط ذلك عند قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول الآية اهـ شيخنا وقوله بسبعين راكبا هذا قول ضعيف فى السير والراجح ما فى المواهب ونصها فخرج عليه الصلاة والسلام ومعه ألف وخمسمائة من أصحابه وعشرة افراس واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة فأقاموا على بدر ينتظرون أبا سفيان حتى نزل مجنة من ناحية مر الظهران اهـ (قوله ومنع أبى سفيان) مصدر مضاف لمفعوله أى ومنع الله أبا سفيان من الخروج من مكة أو لفاعله أى ومنع أبى سفيان قريشا من الخروج اهـ شيخنا (قوله من يشفع شفاعة الخ) جملة مستأنفة سيقت لبيان ان له عليه الصلاة والسلام فى تحريض المؤمنين حظا وافرا فان الشفاعة هى التوسط بالقول فى وصول شخص الى منفعة دنيوية أو أخروية أو الى خلاص من مضرة كذلك من الشفع كان المشفوع له كان فردا فجعله الشفيع شفعا وأى منفعة أجل مما حصل للمؤمنين بتحريضهم على الجهاد ويندرج فى الشفاعة الدعاء للمسلم فانه شفاعة الى الله اهـ أبو السعود (قوله من الاجر) أى من اجرها وقد بين النصيب فى حديث من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك فهذا بيان لمقدار النصيب الموعود به اهـ أبو السعود والاولى ان المراد الاجر من حيث هو لان الشفيع له حظ من الخير من حيث هو وان لم يكن هو المرتب عليها اهـ شيخنا (قوله ومن يشفع شفاعة سيئة) الظاهر ان اطلاق الشفاعة هنا من قبيل المشاكلة لان حقيقتها اللغوية تقتضى انها لا تكون الا فى الخير انتهى وفى الخازن دخل

لا تكلف الا نفسك فلا تهتم بتخلفهم عنك المعنى قاتل ولو وحدك فانك موعود بالنصر (وحرض المؤمنين) حثهم على القتال ورغبهم فيه (عسى الله أن يكف بأس) حرب (الذين كفروا والله أشد بأسا) منهم (وأشد تنكيلا) تعذيبا منهم فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لأخرجن ولو وحدى فخرج بسبعين راكبا الى بدر الصغرى فكف الله بأس الكفار بالقاء الرعب فى قلوبهم ومنع أبى سفيان عن الخروج كما تقدم فى آل عمران (من يشفع) بين الناس (شفاعة حسنة) موافقة للشرع (يكن له نصيب) من الاجر (منها) بسببها (ومن يشفع شفاعة سيئة) مخالفة له (يكن له كفل) نصيب من الوزر (منها) بسببها

يشفع شفاعة سيئة قيل هي النميمة ونقل الحديث لإيقاع العداوة بين الناس وقيل أراد بالشفاعة السيئة دعاء اليهود على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره بقتال المؤمنين اهـ و قوله كفل منها في المصباح الكفل وزان حمل الضعف من الاجر او الاثم اهـ وفي القاموس الكفل بالكسر الضعف والنصيب والحظ وفيه أيضا ضعف الشيء مثله وضعفاه مثلاه وأضعافه امثاله اهـ وفي السمين واستعمال الكفل في الشر أكثر من استعمال النصيب فيه وان كان كل منهما قد يستعمل في الخير كما قال تعالى يؤتكم كفلين من رحمته ولقلة استعمال النصيب في الشر وكثرة استعمال الكفل فيه غاير بينهما في الآية الكريمة حيث أتى بالكفل مع السيئة وبالنصيب مع الحسنة اهـ (قوله مقيتا) في المختار أقات على الشيء اقتدر عليه وقال العلماء المقيت المقتدر كالذي يعطي كل رجل قوته قال الله تعالى وكان الله على كل شيء مقيتا وقيل المقيت الحافظ للشيء والشاهد له اهـ (قوله واذا حييتم بتحية الخ) ترغيب في فرد شائع من افراد الشفاعة الحسنة بعد الترغيب فيها على الاطلاق فان تحية الاسلام شفاعة من الله للمسلم عليه وأصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت في كل دعاء وكانت العرب اذا لقي بعضهم بعضا يقول حياك الله ثم استعملها الشرع في السلام اهـ أبو السعود فمعنى واذا حييتم أي اذا سلم عليكم ومعنى فحيوا بأحسن منها ردوا على المسلم ردا أحسن من ابتدائه وفي السمين التحية في الاصل الملك والبقاء ومنه التحيات لله ثم استعمل في السلام مجازا قال الراغب وأصل التحية الدعاء بالحياة ثم جعل كل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول الحياة أو لكونه سببا للحياة وأصل التحية أن يقول حياك الله ثم استعمل في عرف الشرع في دعاء مخصوص اهـ وانما اختار الشرع لفظ السلام على لفظ حياك الله لانه اتم واحسن واكمل لان معنى السلام السلامة من الآفات فاذا دعا الانسان لاخيه بطول الحياة كانت الحياة صادقة بأن تكون مذمومة بخلاف الدعاء من الآفات فانها تستلزم طول الحياة الهنيئة ولان السلام من اسمائه تعالى فكان المسلم يقول اسم الله عليك بالحفظ والمعونة اهـ شيخنا (قوله بتحية) أصلها تحيية كتهنئة وتزكية نقلت حركة الياء الاولى الى ما قبلها ثم أدغمت فيما بعدها اهـ شيخنا (قوله فحيوا بأحسن منها) أي اذا سلم عليكم مسلم فأجيبوه بأحسن مما سلم فاذا قال السلام عليكم فيزيد الراد ورحمة الله واذا قال ورحمة الله فيزيد الراد وبركاته روي أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال الرجل نقصتني الفضل على سلامي فأين ما قال الله أي من الفضل وتلا الآية فقال صلى الله عليه وسلم لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله لان ذلك هو النهاية لاستجماع أقسام المطالب هي السلامة من المضار وحصول المنافع وثباتها وظاهر الآية أنه لو رد عليه بأقل مما سلم عليه به أنه لا يكفي وظاهر كلام الفقهاء أنه يكفي ويحمل الآية على أنه الاكمل انتهى خطيب وقال العلماء يستحب لمن يبتدئ بالسلام أن يقول السلام

(قوله وكان الله على كل شيء حسيبا) أي محاسبا فيجازي على كل أحد مما عمل ومن قيل ذلك عليكم سلام عليكم إن تحسن تحية فحيوا الحي وأن يقولوا عليك السلام ورحمة الله وبركاته منها بأن يقولوا عليك

عليكم ورحمة الله وبركاته فيأتي بضمير الجمع وان كان المسلم عليه واحدا ويقول المجيب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فيأتي بواو العطف في قوله وعليكم وروى أن رجلا سلم على ابن عباس فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئا فقال ابن عباس ان السلام انتهى الى البركة اهـ خازن (قوله أو ردوها) أي ردوا امثالها لان رد عينها محال فحذف المضاف نحو واسأل القرية وأصل حيوا حييوا بياء مشددة مكسورة ثم أخرى مضمومة بوزن علموا فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة فالتقى ساكنان الياء والواو فحذفت الياء وضم ما قبل الواو اهـ سمين (قوله الكافر) أي اذا كان مسلما وكذا ما بعده وجملتهم أربعة الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن ذكر معه ونحوهم فلا يجب الرد عليهم أي على الاربعة المذكورين (قوله والآكل) أي بالفعل أي الذي فمه مشغول باللقمة بخلافه وقت خلو فمه منها فانه اذا سلم عليه حينئذ يجب عليه الرد اهـ شيخنا (قوله ويقال للكافر الخ) وذلك لانه يقول في سلامه السام عليك والسام الموت فيقال له في الرد عليه وعليك أي عليك ما قلت من الموت وهو يدعو على المسلم بالموت فيرد عليه المسلم الدعاء عليه بعين دعائه اهـ شيخنا (قوله ويقال للكافر وعليك) أي على سبيل الوجوب كما في شرح الرملي وقيل ندبا كما ذكره ابن حجر (قوله الله) مبتدأ ولا اله الا هو خبر وهذه الآية نزلت في منكري البعث اهـ خازن (قوله ليجمعنكم) جواب قسم محذوف أي والله ليحشرنكم من قبوركم والجملة القسمية اما مستأنفة لا محل لها من الاعراب او خبر ثان للمبتدأ أو هي الخبر ولا اله الا هو اعتراض اهـ أبو السعود (قوله في يوم القيامة) أشار الى أن الى بمعنى في او يضمن ليجمعنكم ليحشرنكم فيتعدى بالى كما اختاره القاضي كالكشاف لان التوسع في الفعل اكثر من التوسع في الحرف كما قاله المحققون اهـ كرخي (قوله لا ريب فيه) فيه وجهان أحدهما أنه في محل نصب على الحال من يوم والضمير في فيه يعود عليه والثاني أنه في محل نصب نعتا لمصدر محذوف دل عليه ليجمعنكم أي جمعا لا ريب فيه فالضمير يعود عليه والاول أظهر وحديثا منصوب على التمييز اهـ سمين (قوله ولما رجع ناس) أي من المنافقين وقوله اختلف الناس أي الصحابة وقوله فقال فريق اقتلهم يا رسول الله للامارة الدالة على كفرهم وقال فريق لا تقتلهم لنطقهم بالشهادتين والعتاب في الحقيقة للفريق الثاني القائل لا تقتلهم اهـ شيخنا وفي القرطبي والمراد بالمنافقين هنا عبد الله بن أبي وأصحابه الذين خذلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ورجعوا بعسكرهم بعد أن خرجوا كما تقدم في آل عمران اهـ (قوله فما لكم في المنافقين فئتين) ما مبتدأ ولكم خبره وفي المنافقين متعلق بفئتين وفئتين منصوب بصار المحذوف كما قدره الشارح وفي السمين فما لكم مبتدأ وخبره وفي المنافقين فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بما تعلق به الخبر وهو لكم أي أي شيء كائن لكم أو مستقر لكم في أمر المنافقين والثاني أنه متعلق بمعنى فئتين فانه في قوة ما لكم تفترقون في أمور المنافقين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والثالث أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من فئتين لانه في الاصل صفة لها تقديره فئتين مفترقتين في المنافقين وصفة

أو ردوها) بأن تقولوا له ما قال أي الرد واجب أحدهما والاول أفضل (إن الله كان على كل شيء حسيبا) محاسبا فيجازي عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن في الحمام والآكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره في غير الأخير ويقال للكافر وعليك (الله لا اله الا هو ليجمعنكم) من قبوركم (الى) في (يوم القيامة لا ريب) شك (فيه ومن) أي لا أحد (أصدق من الله حديثا) قولا ولما رجع ناس من أحد اختلف الناس فيهم فقال فريق اقتلهم وقال فريق لا فنزل (فما لكم) ما شأنكم صرتم (في المنافقين فئتين) فرقتين

النكرة اذا تقدمت عليها انتصبت حالا وفي فئتين وجهان احدهما انها حال من الكاف
والميم في لكم والعامل فيها الاستقرار الذي تعلق به لكم ومثله فما لهم عن التذكرة معرضين
وقد تقدم ان هذه الحال لازمة لان الكلام لا يتم دونها وهذا مذهب البصريين في كل
ما جاء من هذا التركيب والثاني وهو مذهب الكوفيين انه نصب على انه خبر كان مضمرة
والتقدير ما لكم في المنافقين كنتم فئتين اهـ (قوله والله اركسهم) حال من المنافقين وهو
الظاهر او مستانف والركس رد الشيء مقلوبا يقال ركسهم بالتشديد والتخفيف كما قرئ
بذلك اهـ ابو السعود وفي المصباح وركست الشيء ركسا من باب قتل قلبته ورددت اوله
على آخره واركسته بالالف رددته على رأسه اهـ وفي السمين وعن الكسائي وغيره
الركس والنكس قلب الشيء على رأسه او رد اوله على آخره وقال الراغب معناهما الرد في
النكس ابلغ لان النكس ما جعل اسفله اعلاه والركس ما جعل رجيعا بعد ان كان طعاما
اهـ (قوله ردهم بما كسبوا) اي ردهم عن القتال ومنعهم منه حرمانا لهم بسبب
ما كسبوا من الكفر والمعاصي وهذا المعنى هو اللائق بسبب النزول الذي ذكره وفي
الكرخي والله اركسهم اي ردهم الى حكم الكفار من الذل والصغار والسبي والقتل
وهذا التفسير لا يناسب ما ذكره الشارح في سبب النزول وانما يناسب قولا آخر من الاقوال
التي ذكرها الخازن فليراجع اهـ (قوله والاستفهام في الموضعين للانكار) اي مع
التوبيخ اي لا ينبغي لكم ان تختلفوا في قتلهم ولا ينبغي لكم ان تعدوهم في المهتدين والتوبيخ
متوجه في القائل للنبي لا تقتلهم بل ينبغي لكم ان تجمعوا على قتلهم لظهور كفرهم اهـ شيخنا
(قوله ومن يضلله الله) فيه تغيير لنظم القرآن كما سبق له في قوله ومن يلعن الله
وفي بعض النسخ عدم ذكر الضمير وهي ظاهرة اهـ (قوله لو تكفرون) لو مصدرية اي
كفركم وقوله كما كفروا نعت لمصدر محذوف اي لو تكفرون كفرا مثل كفرهم اهـ ابو
السعود (قوله فتكونون سواء) معطوف على تكفرون (قوله فلا تتخذوا منهم
اولياء) جواب شرط محذوف اي اذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفركم فلا توالوهم وجمع اولياء
لمراعاة جمعية المخاطبين فالمراد النهي عن ان يتخذ منهم ولي ولو واحدا اهـ ابو السعود (قوله
حتى يهاجروا في سبيل الله) المراد بالهجرة هنا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
للقتال في سبيله مخلصين صابرين محتسبين قال عكرمة هي هجرة اخرى والهجرة على ثلاثة
اوجه هجرة للمؤمنين في اول الاسلام وهي قوله تعالى للفقراء المهاجرين وقوله تعالى
ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ونحوهما من الايات وهجرة المنافقين هي خروج
الشخص مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صابرا محتسبا لا لاغراض الدنيا وهي المرادة
هنا وهجرة عن جميع المعاصي قال صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر ما نهى الله عنه اهـ
خطيب (قوله فان تولوا) اي اعرضوا عن الهجرة في سبيل الله المراد بها القتال مع
المسلمين مع الاخلاص والنصح وقوله واقاموا على ما هم عليه وهو النفاق من غير هجرة ومن
غير صدق ونصح مع المسلمين تأمل (قوله حيث وجدتموهم) اي في حل وحرم فان
حكمهم حكم سائر المشركين قتلا واسرا اهـ ابو السعود وهذا مشكل من حيث ان

(والله اركسهم) ردهم (بما كسبوا) من الكفر والمعاصي (اتريدون ان تهدوا من اضل الله) اي تعدوهم من جملة المهتدين والاستفهام في الموضعين للانكار (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) طريقا الى الهدى (ودوا) تمنوا (لو تكفرون كما كفروا فتكونون) انتم وهم (سواء) في الكفر (فلا تتخذوا منهم اولياء) توالونهم وان اظهروا الايمان (حتى يهاجروا في سبيل الله) هجرة صحيحة تحقق ايمانهم (فان تولوا) واقاموا على ما هم عليه (فخذوهم) بالاسر (واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا) توالونه (ولا نصيرا) تنتصرون به على عدوكم

المنافقين يتلفظون بالشهادتين ومن نطق بهما لا يجوز أسره ولا قتله إلا أن يحمل هذا على قوم من المنافقين ارتدوا وصرحوا بالكفر فليتأمل ويؤيد هذا الحمل قوله الآتي ستجدون آخرين الخ الذي هو في قوم أظهروا الإسلام لأجل أن يأمنوا من القتل والأسر سيأتي أنهم يقتلون ويؤسرون إن قاتلوا وإلا فلا يقتلون ولا يؤسرون (**قوله** إلا الذين يصلون إلى قوم) هذا مستثنى من الأخذ والقتل فقط وأما الموالاة فحرام مطلقا لا تجوز بحال ويشير إلى هذا صنيع الشارح حيث قال لا تتعرضوا إليهم بأخذ ولا قتل حيث قصر مفاد الاستثناء على عدم التعرض لهم وعبارة الكرخي قوله إلا الذين استثناء من ضمير المفعول في فاقتلوهم لا من قوله ولا تتخذوا منهم وليا وإن كان أقرب مذكور لأن اتخاذ الولي منهم حرام بلا استثناء بخلاف قتلهم تأمل (**قوله** يلجأون) أي يلتجئون ويستندون إليهم أي إلا القوم الذين استندوا والتجأوا إلى من عقدتم لهم الأمان فلا تقتلوهم لأنهم صاروا في أمانكم بواسطة اهـ شيخنا (**قوله** إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) وهم الأسلميون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت خروجه إلى مكة قد وادع هلال بن عويمر الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل إلى هلال ولجأ إليه فله من الجوار مثل الذي لهلال وقيل هم بنو بكر بن زيد وقيل هم خزاعة اهـ أبو السعود والمعنى أن من دخل في عهد من كان داخلا في عهدكم فهم أيضا داخلون في عهدكم اهـ خازن (**قوله** أو جاؤكم) عطف على يصلون كما صنع الشارح أي وإلا الذين جاؤكم تاركين للقتال فالمستثنى فريقان فريق التجأ إلى المعاهدين وفريق ترك قتال المسلمين وقتال قومه هذا اهـ شيخنا وعبارة السمين قوله أو جاؤكم فيه وجهان أظهرهما أنه عطف على الصلة كأنه قيل وإلا الذين جاؤكم حصرت صدورهم فيكون للمستثنى صنفين من الناس أحدهما من وصل إلى قوم معاهدين والآخر من جاء غير مقاتل للمسلمين ولا لقومه والثاني أنه معطوف على صفة قوم وهي قوله بينكم وبينهم ميثاق فيكون المستثنى صنفا واحدا يختلف باختلاف من يصل إليه من معاهد وكافر واختار الأول الزمخشري وابن عطية قال الزمخشري والوجه العطف على الصلة لقوله فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا بعد قوله فخذوهم واقتلوهم فظهر أن كفهم عن القتال أحد سببي استحقاقهم لنفي التعرض لهم وترك الإيقاع بهم اهـ (**قوله** وقد حصرت صدورهم) وهم بنو مدلج جاؤا الرسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين اهـ أبو السعود وأشار الشارح إلى أن هذه الجملة في موضع نصب على الحال وقد مقدرة وقيل لا حاجة إلى تقديرها لاتيان مجيء الماضي حالا بغير قد كثيرا فإن لم تقدر قد فهو دعاء عليهم كما تقول لعن الله الكافر اهـ كرخي وفي السمين وإذا وقعت الحال فعلا ماضيا ففيها خلاف هل يحتاج إلى قد أو لا والراجح عدم الاحتياج لكثرة ما جاء منه فعلى هذا لا تقدر قد قبل حصرت اهـ وفي المصباح حصر الصدر حصرا من باب تعب ضاق وحصر القارئ منع من القراءة فهو حصير والحصور الذي لا يشتهي النساء وحصير الأرض وجهها والحصير الحبس والحصير البارية وجمعها حصر مثل بريد وبرد وتأنيثها بالهاء عامي اهـ (**قوله** وهذا) أي قوله إلا الذين يصلون وقوله

(إلا الذين يصلون) يلجأون (إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد بالأمان لهم ولمن وصل إليهم كما عاهد النبي صلى الله عليه وسلم هلال بن عويمر الأسلمي (أو) الذين (جاؤكم) وقد (حصرت) ضاقت (صدورهم) عن (أن يقاتلوكم) مع قومهم (أو يقاتلوا قومهم) معكم أي ممسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تتعرضوا إليهم بأخذ ولا قتل وهذا وما بعده منسوخ بآية السيف

أو جاؤكم الخ وما بعده هو قوله فان اعتزلوكم الخ ومن جملة ما بعده مفهوم قوله فان لم يعتزلوكم الخ فهو أيضا منسوخ فهذه الاقسام الاربعة منسوخة بآية السيف الآمرة بقتالهم سواء قاتلوا أو لا وسواء التجؤا الى المعاهدين أو لا اهـ شيخنا فان قلت كيف يستقيم النسخ مع ان هؤلاء الطوائف لا يخلون من أمان والمؤمن معصوم والمعصوم لا يجوز قتله ولا قتاله ويجاب بأن هذا انما هو بعد تقرر الاسلام وأما قبل تقرره فكان المشركون لا يقرون ولو بأمان وانما يقبل منهم الاسلام أو السيف وعبارة الخازن وقال جماعة من المفسرين معاهدة المشركين وموادعتهم في هذه الآية منسوخة بآية السيف وذلك لان الله لما أعز الاسلام وأهله امر أن لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام أو القتل اهـ وبعد ذلك فآية السيف قد خصص عمومها بغير المؤمنين والمعاهدين كقوله تعالى الا الذين عاهدتم من المشركين تأمل ‌(قوله ولو شاء الله الخ) هذا من تذكر النعمة فهي حث على امتثال نزلت قتالهم فكأنه يقال ينبغي لكم الامتثال في هذه الحالة لان تسكينهم عنكم من فضله تعالى اهـ شيخنا وهذا راجع للشق الثاني من شقي الاستثناء كما يشير له قول الشارح بأن يقوي قلوبهم وعبارة أبي السعود ولو شاء الله لسلطهم عليكم جملة مبتدأة جارية مجرى التعليل لاستثناء الطائفة الاخيرة من حكم الاخذ والقتل ونظمهم في سلك الطائفة الاولى الجارية مجرى المعاهدين مع عدم تعلقهم بمن عاهدونا كالطائفة الاولى أي ولو شاء الله لسلطهم عليكم ببسط صدورهم وتقوية قلوبهم وازالة الرعب عنها اهـ ‌(قوله فلقاتلوكم) هذا في الحقيقة وهو جواب لو وما قبله توطئة له وهذه اللام في قوله لسلطهم عليكم واقعة في جواب لو للتأكيد اهـ شيخنا وفي السمين اللام جواب لو لعطفه على الجواب اهـ وفي أبي السعود واللام جواب لو على التكرير أو على الابدال اهـ ‌(قوله لكنه لم يشأه الخ) أشار بهذا الى تتميم القياس المشار اليه بذكر الكبرى التي هي الشرطية فتممه بذكر صغراه التي هي نقيض المقدم وذكر النتيجة بقوله فألقى في قلوبهم الرعب لكنه ذكرها بمعناها لا بلفظها اذ صورتها أن يقال فلم يسلطهم عليكم لكن هذا مساو لقوله فألقى في قلوبهم الرعب لكن يرد على هذا الصنيع أن استثناء نقيض المقدم لا ينتج عندهم بل هو عقيم لكنه في بعض المواد قد ينتج اذا كان المقدم مساويا للتالي فينتج من هذه الحيثية وان لم يكن انتاجه عقليا اهـ مطرد اهـ ‌(قوله فان اعتزلوكم الخ) هذا مفهوم قوله أو جاؤكم هذا من تتمة الشق الثاني من الاستثناء كما يقتضيه صنيع أبي السعود ونصه فان اعتزلوكم ولم يتعرضوا لكم فلم يقاتلوكم مع ما علمتم من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله تعالى وألقوا اليكم السلم أي الانقياد والاستسلام فما جعل الله لكم عليهم سبيلا طريقا بالاسر والقتل فان كفهم عن قتالكم وقتال قومهم أيضا والقاءهم اليكم السلم وان لم يعاهدوكم كاف في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم اهـ ‌(قوله أي انقادوا) أي للصلح والامان ورضوا به لكنه لم يعقد لهم بالفعل فلا بد من هذا القيد ليصح ادعاء النسخ اذ لو عقد لهم الامان بالفعل كان قوله فما جعل الله لكم الخ غير منسوخ قطعا ‌(قوله فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) قد علمت أن هذا منسوخ ‌(قوله ستجدون) قيل السين للاستمرار لا للاستقبال كقوله تعالى سيقول السفهاء وما نزلت الا بعد قولهم

(ولو شاء الله) تسليطهم عليكم (لسلطهم عليكم) بأن يقوى قلوبهم (فلقاتلوكم) ولكنه لم يشأه فألقى في قلوبهم الرعب (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم) الصلح أي انقادوا (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) طريقا بالاخذ والقتل (ستجدون

ما ولاهم عن قبلتهم فدخلت السين استعارا بالاستمرار قال السفاقسي والحق أنها للاستقبال في الاستمرار للفعل لا في ابتدائه اهـ كرخي (قوله آخرين) أي قوما من المنافقين آخرين غير من سبق وسيأتي أنهم أسد وغطفان كانوا مقيمين حول المدينة وهم من قبيل قوله تعالى وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية اهـ شيخنا وفي الخازن قال ابن عباس هم أسد وغطفان كانوا من حاضري المدينة فتكلموا بكلمة الإسلام رياء وهم غير مسلمين وكان الرجل منهم يقول له قومه بماذا آمنت فيقول آمنت بهذا القرد والعقرب والخنفساء وإذا لقوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا إنا على دينكم يريدون بذلك الأمن من الفريقين وفي رواية أخرى عن ابن عباس أنها نزلت في بني عبد الدار وكانوا أهل الأصنام (قوله يريدون أن يأمنوكم) أي يأمنوا من قتالكم بإظهار الإسلام عندكم اهـ شهاب (قوله وقعوا أشد وقوع) عبارة الخازن رجعوا إلى الشرك وعادوا إليه منكوسين على رؤسهم انتهت وهذا أنسب بتفسير الإركاس فيما سبق والداعي لهم إلى الشرك قومهم والموقع لهم فيه نفوسهم وشياطينهم فلا تكرار بين قوله ردوا وأركسوا لأن الدعوة إلى الشيء غير العود إليه اهـ كرخي (قوله فإن لم يعتزلوكم) أي المنافقون الآخرون قوله ويلقوا إليكم السلم في حيز النفي أي لم ينقادوا للصلح ولم يطلبوه وقوله ويكفوا أيديهم في حيز النفي أيضا ومفهوم هذين القيدين وهو ما لو ألقوا السلم أي انقادوا للصلح وطلبوه ولم يقاتلوا أنه لا يتعرض لهم بأسر ولا قتل وتقدم أن هذا المفهوم منسوخ لكن لا يصلح القول بنسخه إلا إذا انقاد للصلح ولم يعقد لهم بالفعل أما لو عقد لهم فإنه يجب الكف عنهم وعدم التعرض لهم بأسر (قوله حيث ثقفتموهم) في المصباح ثقفت الشيء ثقفا من باب تعب أخذته وثقفت الرجل في الحرب أدركته وثقفته ظفرت به وثقفت الحديث فهمته بسرعة اهـ (قوله وأولئكم) أي الموصوفون بما عدد من الصفات القبيحة اهـ أبو السعود (قوله لغدرهم) هذا هو البرهان في الحقيقة وعبارة البيضاوي سلطانا مبينا حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم أو تسلطا ظاهرا حيث أذنا لكم في أخذهم وقتلهم اهـ (قوله أي ما ينبغي) أي لا يليق ولا يصح اهـ أبو السعود (قوله إلا خطأ) أي فإنه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالكلية تحت الطاقة البشرية والاستثناء منقطع أي لكن إن قتله خطأ فجزاؤه ما يذكر اهـ أبو السعود (قوله إلا خطأ) منصوب على أنه مفعول مطلق أي على أنه صفة لمصدر محذوف أي إلا قتلا خطأ أو منصوب على الحال على أن المصدر بمعنى اسم الفاعل كما أشار له الشارح (قوله ومن قتل مؤمنا خطأ الخ) حاصل ما ذكره في الخطأ ثلاثة أقسام لأن المقتول إما مؤمن أو كافر معاهد والأول إما أن تكون ورثته مسلمين أو حربيين فالمؤمن الذي ورثته مسلمون فيه الدية والكفارة وكذا الكافر المؤمن أما المؤمن الذي ورثته كفار حربيون ففيه الكفارة فقط اهـ شيخنا (قوله بأن قصد رمي غيره الخ) مراده تأويل الخطأ في الآية بما يشمل شبه العمد حتى يكون شبه العمد داخلا في صريح هذه الآية من حيث الكفارة وحينئذ لا حاجة بالنسبة إلى شبه العمد للقياس الأولوي الذي ذكره

[Margin:] آخرين يريدون أن يأمنوكم بإظهار الإيمان عندكم ويأمنوا قومهم بالكفر إذا رجعوا إليهم وهم أسد وغطفان كلما ردوا إلى الفتنة دعوا إلى الشرك أركسوا فيها وقعوا أشد وقوع فإن لم يعتزلوكم بترك قتالكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم عنكم فخذوهم بالأسر واقتلوهم حيث ثقفتموهم وجدتموهم وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا أي ما ينبغي أن يصدر منه قتل له إلا خطأ مخطئا في قتله من غير قصد ومن قتل مؤمنا خطأ بأن قصد رمي غيره كصيد أو شجرة

الشارح فيما يأتي بقوله وهو والعمد أولى بالكفارة من الخطأ فكان ذكره هنالك للقياس غفلة عما سلكه هنا من تعميم الخطأ لشبه العمد اهـ شيخنا (قوله أو ضربه بما لا يقتل غالبا) هذا هو شبه العمد (قوله عليه) أشار به الى أن قوله فتحرير مبتدأ والخبر محذوف أي فعليه تحرير أو خبر والمبتدأ محذوف أي فالواجب عليه تحرير قال أبو البقاء والجملة جواب الشرط أو خبر المبتدأ اهـ وهذا ان جعلنا من موصولة فان جعلناها شرطية فجزاؤها فتحرير اهـ كرخي وعبارة السمين قوله فتحرير الفاء جواب الشرط أو زائدة في الخبر ان كانت من بمعنى الذي وارتفاع تحرير في اما على الفاعلية أي فيجب عليه تحرير وأما على الابتدائية والخبر محذوف اى فعليه تحرير او بالعكس أى فالواجب تحرير والدية في الاصل مصدر ثم أطلقت على المال المأخوذ في القتل ولذلك قال مسلمة الى أهله والفعل لا يسلم بل الاعيان تقول ودى يدي دية ووديا كوشي يشي شية فحذفت فاء الكلمة ونظيره في الصحيح الازم زنة وعدة انتهت (قوله ودية) معطوف على تحرير وقوله الى أهله متعلق بمسلمة تقول سلمت اليه كذا ويجوز أن يكون صفة لمسلمة وفيه ضعف اهـ سمين (قوله الا أن يصدقوا) فيه قولان أحدهما أنه استثناء منقطع والثاني أنه متصل قال الزمخشري فان قلت بم تعلق أن يصدقوا وما محله قلت تعلق بعليه أو بمسلمة كأنه قيل ويجب عليه الدية أو يسلمها الا حين يتصدقون عليه ومحلها النصب على الظرف فيه بتقدير حذف الزيادة كقولهم اجلس ما دام زيد جالسا ويجوز أن يكون حالا من أهله بمعنى الا متصدقين اهـ سمين (قوله بأن يعفوا) أي أهله سمى العفو عنها صدقة حثا عليه وتنبيها على فضله وفي الحديث كل معروف صدقة اهـ كرخي (قوله وكذا بنات لبون) أي وبنات لبون كذا أي كبنات المخاض في كون كل عشرين وكذا يقال فيما بعده (قوله فان كان المقتول من قوم) بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم أو بأن أتاهم بعد أن فارقهم لمهم من المهمات اهـ أبو السعود (قوله كفارة) حال (قوله وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي كان منهم دينا ونسبا وهذا ما جرى عليه الشارح بدليل قوله ان كان يهوديا أو نصرانيا ويصح أن يراد أنه منهم في النسب لا في الدين لكونه كان مؤمنا كما ذكره أبو السعود لكن على هذا الاحتمال ديته كاملة وعلى هذا يراد بأهله أقاربه المسلمون ان كان له قريب مسلم قال أبو السعود وعلى هذا فلعل افراده هذا بالذكر مع اندراجه في مطلق المؤمن في قوله ومن قتل مؤمنا خطأ الخ لبيان أن كونه فيما بين المعاهدين أو أن بعض أقاربه معاهد لا يمنع وجوب الدية كما منع كون أقاربه محاربين فيما سبق اهـ (قوله فمن لم يجد) مفعوله محذوف أي فمن لم يجد الرقبة وهي بمعنى وجدان الضالة فلذلك تعدت لواحد لا بمعنى العلم وقوله فصيام شهرين ارتفاعه على أحد الاوجه المذكورة في قوله فتحرير رقبة أي فعليه صيام أو فيجب عليه صيام أو فواجبه صيام اهـ سمين (قوله وبه) أي بعدم الانتقال الى الطعام أخذ الشافعي أي اقتصارا منه على الوارد من الاعتاق ثم الصوم ولم يحمل المطلق هنا على المقيد في الظهار لأن المطلق انما يحمل على المقيد في الاوصاف دون الاصول كما حمل مطلق اليد في التيمم على تقييدها بالمرافق في الوضوء

فأصابه أو ضربه بما لا يقتل غالبا (فتحرير) عتق (رقبة) نسمة (مؤمنة) عليه (ودية مسلمة) مؤداة (الى أهله) أي ورثة المقتول (الا أن يصدقوا) يتصدقوا عليه بها بأن يعفوا عنها وبينت السنة انها مائة من الابل عشرون بنت مخاض وكذا بنات لبون وبنو لبون وحقاق وجذاع وانها على عاقلة القاتل وهم عصبته الا الاصل والفرع موزعة عليهم على ثلاث سنين على الغني منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فان لم يفوا فمن بيت المال فان تعذر فعلى الجاني (فان كان) المقتول (من قوم عدو) حرب (لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) على قاتله كفارة ولا دية تسلم الى أهله لحرابتهم (وان كان) المقتول (من قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد كأهل الذمة (فدية) له (مسلمة الى أهله) وهي ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا او نصرانيا وثلثا عشرها ان كان مجوسيا (وتحرير رقبة مؤمنة) على قاتله (فمن لم يجد) الرقبة بأن فقدها وما يحصلها به (فصيام شهرين متتابعين) عليه كفارة ولم يذكر الله تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه أخذ الشافعي في أصح قوليه

ولم يحمل ترك الرأس والرجلين فيه على ذكرهما في الوضوء اهـ كرخي (قوله توبة من الله) في نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول من أجله تقديره شرع ذلك توبة من الله قال أبو البقاء ولا يجوز أن يكون العامل فيه صيام إلا على حذف مضاف أي لوقوع توبة أو لحصول توبة يعني إنما احتيج إلى تقدير ذلك المضاف ولم يقل ان العامل هو الصيام لأنه اختل شرط من شروط نصبه لأن فاعل الصيام غير فاعل التوبة الثاني أنه منصوب على المصدر أي رجوعا منه إلى التسهيل حيث نقلكم من الأثقل إلى الأخف أو توبة منه أي قبولا منه من تاب عليه إذا قبل توبته والتقدير تاب عليكم توبة الثالث أنها منصوبة على الحال ولكن على حذف مضاف تقديره فعليه كذا حال كونه صاحب توبة ولا يجوز ذلك من غير تقدير هذا المضاف لأنك لو قلت فعليه صيام شهرين تائبا من الله لم يجز اهـ سمين (قوله منصوب بفعله المقدر) أي فليتب أو فقد تاب الله عليه وفيه أن الخطأ لا ذنب فيه فما معنى التوبة منه الآن يقال المراد بالتوبة هنا جبر ما حصل من القاتل من نوع تقصير وعدم إمعان النظر حتى وإن كان غير آثم اهـ شيخنا (قوله خالدا فيها) منصوب على الحال من محذوف وفيه تقدير أن أجزه بجزاها خالدا فيها فإن شئت جعلته حالا من الضمير المنصوب أو المرفوع والثاني جاز أنه خالدا فيها بدليل وغضب الله عليه ولعنه فعطف الماضي عليه فعلى هذا هي حال من الضمير المنصوب لا غير ولا يجوز أن تكون حالا من الضمير في جزاؤه لوجهين أحدهما أنه مضاف إليه ومجيء الحال من المضاف إليه ضعيف أو ممتنع والثاني أنه يؤدي إلى الفصل بين الحال وصاحبها بأجنبي وهو خبر المبتدأ الذي هو جهنم اهـ سمين (قوله وغضب الله عليه) معطوف على مقدر تدل عليه الشرطية دلالة واضحة كأنه قيل حكم الله بأن جزاءه ذلك وغضب عليه اهـ شيخنا (قوله أبعده من رحمته) فسره بذلك لأن كل صفة تستحيل حقيقتها على الله تفسر بلازمها اهـ كرخي (قوله وهذا مؤول بمن يستحله) أي محمول على من يستحل القتل وهذا جواب عن سؤال أبداه غيره من معظم المفسرين وحاصله أن صاحب الكبيرة لا يخلد في النار فكيف الحكم عليه هنا بالخلود وأجاب عنه بثلاثة أجوبة الأول والثالث ظاهران وأما الثاني فغير صحيح إذ قوله أو بأن هذا جزاؤه إن جوزي فيه تسليم أنه إذا جوزي يخلد في النار وهذا غير صحيح وقد أبدل البيضاوي هذا الجواب بجواب آخر وهو حمل الخلود على المكث الطويل ونصه هذا عندنا إما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة وغيره أو المراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم اهـ (قوله وعن ابن عباس أنها على ظاهرها الخ) عبارة الخطيب وما روي عن ابن عباس أنه قال لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا كما رواه الشيخان أراد به التشديد كما قاله البيضاوي إذ روي عنه خلافه رواه البيهقي في سننه انتهت (قوله وأنها ناسخة لغيرها) الأولى مخصصة لغيرها وقوله من آيات المغفرة كقوله وإني لغفار لمن تاب وقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والظاهر أنه أراد التشديد والتخويف والزجر العظيم عن قتل المؤمن لا أنه أراد بعدم قبول توبته عدمه حقيقة إذ روي عن ابن عباس أن توبته مقبولة وظاهر أن الآية

من

(توبة من الله) مصدر منصوب بفعله المقدر (وكان الله عليما) بخلقه (حكيما) فيما دبره لهم (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) بأن يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بإيمانه (فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه) أبعده من رحمته (وأعد له عذابا عظيما) في النار وهذا مؤول بمن يستحله أو بأن هذا جزاؤه إن جوزي ولا بدع في خلف الوعيد لقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وعن ابن عباس أنها على ظاهرها وأنها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة أن قاتل العمد يقتل به وأن عليه الدية إن عفي عنه وسبق قدرها

من الحكم لانه لا يقع النسخ الا فى الامر والنهى ولو بلفظ الخبر اما الخبر الذى ليس بمعنى الطلب فلا يدخله النسخ ومنه الوعد والوعيد قال الشيخ المصنف فى الاتقان وهذا اولى من حمل كلاميه على التناقض واولى من دعوى انه قال بالنسخ ثم رجع عنه اهـ كرخى (قوله)
اى بين العمد والخطأ الخ يعنى ببينية انه اشبه كلا من وجه واشار الشارح لوجه الشبه بقوله بل ديته كالعمد يعنى انه اشبه العمد فى كون ديته كديته فى التثليث واشبه الخطأ فى كون ديته مؤجلة وانها على العاقلة اهـ شيخنا (قوله كالعمد) اى كدية العمد فى الصفة وهى التثليث (قوله والحمل) اى تحمل العاقلة لها عن الجانى (قوله وهو والعمد أولى الخ) مراده ان حكم كفارتهما ثابت بالقياس الاولوى وقد علمت انه لا يحتاج الى هذا بالنسبة لشبه العمد على تقريره السابق من ادراجه فى الخطاء حيث مثل بقوله أو بضربه بما لا يقتل غالبا فيكون منكورا صريحا لا مقيسا اهـ شيخنا (قوله ونزل لما مر نفر الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس نزلت فى رجل من بنى مرة ابن عون يقال له مرداس بن نهيك وكان من اهل فدك لم يسلم من قومه غيره فسمعوا بسرية رسول الله صلى الله عليه وسلم تريدهم وكان على السرية رجل يقال له غالب بن فضالة الليثى فهربوا منه واقام ذلك الرجل المسلم فلما رأى الخيل خاف أن لا يكونوا مسلمين فالجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد هو الجبل فلما لاحقت الخيل سمعهم يكبرون فعرف انهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر ونزل وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فتغشاه اسامة بن زيد بسيفه فقتله واستاق غنمه ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه الخبر فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وجدا شديدا وكان قد سبقهم الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلتموه ارادة ما معه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على اسامة بن زيد هذه الآية فقال اسامة استغفر لى يا رسول الله فقال كيف انت بلا اله الا الله يقولها ثلاث مرات قال اسامة فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيدها وقال أعتق رقبة وروى ابو ظبيان عن اسامة قال قلت يا رسول الله انما قالها خوفا من السلاح فقال أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها خوفا أم لا وفى رواية عن ابن عباس قال مر رجل من بنى سليم على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غنم فسلم عليهم فقالوا ما سلم عليكم الا ليتعوذ منكم فقاموا اليه فقتلوه واخذوا غنمه فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله يعنى اذا سافرتم الى الجهاد فتبينوا من البيان يقال تبينت الامر اذا تأملته قبل الاقدام عليه وقرئ فتثبتوا من التثبت وهو خلاف العجلة والمعنى فقفوا وتثبتوا حتى تعرفوا المؤمن من الكافر وتعرفوا حقيقة الامر الذى تقدموا عليه انتهت (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما بين حكم القتل بقسميه وبين ان الذى يتصور صدوره من المؤمن هو الخطأ شرع فى التحذير عما يؤدى اليه من قلة المبالاة فى الامور اهـ ابو السعود (قوله وفى قراءة بالمثلثة) أى فتثبتوا وقوله فى الموضعين هذا وقوله الآتى فتبينوا وبقى موضع آخر فى الحجرات

ونزل لما قتل سرية من الصحابة رجلا من بنى سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا ما سلم علينا الا تقية فقتلوه واستاقوا غنمه يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم سافرتم للجهاد فى سبيل الله فتبينوا وفى قراءة بالمثلثة فى الموضعين

وشبه العمد منه والخطأ وهو ان يقتل بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد فى الصفة والخطأ فى التأجيل والحمل وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ

الا ان يكون له ولد صغير ... ان جزاؤه ما ذكر ان لم يعف عنه ... من قتل رسول الله

يقرأ بالوجهين أيضا وهو قوله تعالى في الحجرات يا أيها الذين امنوا ان جاءكم فاسق بنبا فتبينوا
اهـ شيخنا وفي السمين وتفعل على كلتا القراءتين بمعنى استفعل الدال على الطلب أي اطلبوا
التثبت أو البيان اهـ (قوله لمن ألقى إليكم السلام) اللام للتبليغ هنا ومن موصولة
أو موصوفة وألقى هنا ماضي اللفظ الا انه بمعنى المستقبل أي لمن يلقى لان النهي لا يكون
عما وقع وانقضى والماضي اذا وقع صلة صلح للمضي والاستقبال اهـ سمين (قوله
ودونها) أي السلم بفتح السين واللام وقوله أي التحية لقوله بالف وقوله أو الانقياد
الخ يرجع لقوله دونها فهو لف ونشر مرتب وقد عرفت انه في بيان السبب
اقتصر على قول وهنا أشار الى قولين اهـ شيخنا وفي السمين وقرأ نافع وابن عامر وحمزة
السلم بفتح السين واللام من غير ألف وباقي السبعة السلام بألف وروي عن عاصم السلم
بكسر السين وسكون اللام فأما السلام فالظاهر أنه التحية وقيل الاستسلام والانقياد
والسلم بفتحها الانقياد فقط وكذا السلم بالكسر والسكون اهـ (قوله فتقتلوه) عطف على
ولا تقولوا أي فلا تقتلوه وهذا هو المقصود بالتوبيخ والنهي اهـ (قوله تبتغون الخ)
حال من فاعل لا تقولوا لكن لا على أن يكون النهي راجعا للقيد فقط كما في قولك لا تطلب
العلم تبتغي به الجاه بل على انه راجع اليهما جميعا أي لا تقولوا له ذلك ولا تبتغوا العرض
الفاني اهـ أبو السعود (قوله فعند الله) تعليل للنهي المذكور اهـ أبو السعود
والمغانم جمع مغنم وهو يصلح للمصدر والزمان والمكان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو
اطلاقا للمصدر على اسم المفعول نحو ضرب الأمير اهـ سمين (قوله من الغنيمة) وهي
غنمه اهـ (قوله كذلك كنتم الخ) أي كنتم مثل الرجل المذكور في مبادي الاسلام
لا يظهر منكم للناس غير ما ظهر منكم من تحية الاسلام ونحوها فمن الله عليكم
بأن قبل منكم تلك المرتبة ولم يأمر بالتفحص عن سرائركم اهـ أبو السعود فاسم الاشارة
راجع لمن في قوله لمن ألقى إليكم السلام (قوله فمن الله عليكم) عطف على كنتم (قوله
بالاشتهار بالايمان الخ) عبارة الخازن فمن الله عليكم يعني بالاسلام والهداية وقيل معناه
من عليكم باعلان الاسلام بعد الاخفاء وقيل من عليكم بالتوبة اهـ (قوله فتبينوا)
تأكيد لفظي للأول وقيل ليس تأكيدا لاختلاف متعلقهما فان تقدير الاول فتبينوا
في أمر من تقتلونه وتقدير الثاني فتبينوا نعمة الله أو تثبتوا فيها والسياق يدل على ذلك
لأن الأصل عدم التأكيد اهـ سمين (قوله لا يستوي القاعدون الخ) بيان لتفاوت
طبقات المؤمنين بحسب تفاوتهم في الجهاد بعدما مر من الأمر به وتحريض المؤمنين عليه
ليأنف القاعد عنه ويترفع بنفسه عن انحطاط رتبته فيهتز له رغبة في ارتفاع طبقته
اهـ أبو السعود (قوله من المؤمنين) متعلق بمحذوف لأنه حال وفي صاحبها وجهان
احدهما انه القاعدون فالعامل في الحال في الحقيقة يستوي والثاني انه الضمير
المستكن في القاعدون لان أل بمعنى الذي أي الذين قعدوا وفي هذه الحال يجوز أن
تكون من للبيان اهـ سمين (قوله غير أولي الضرر) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة
وعاصم غير بالرفع والباقون بالنصب والأعمش بالجر فالرفع على وجهين أظهرهما انه على

البدل

ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام بألف ودونها أي التحية أو الانقياد بكلمة الشهادة التي هي امارة على الاسلام لست مؤمنا وانما قلت هذا تقية لنفسك ومالك فتقتلوه تبتغون تطلبون بذلك عرض الحياة الدنيا متاعها من الغنيمة فعند الله مغانم كثيرة تغنيكم عن قتل مثله لماله كذلك كنتم من قبل تعصم دماؤكم وأموالكم بمجرد قولكم الشهادة فمن الله عليكم بالاشتهار بالايمان والاستقامة فتبينوا أن تقتلوا مؤمنا وافعلوا بالداخل في الاسلام كما فعل بكم إن الله كان بما تعملون خبيرا فيجازيكم به لا يستوي القاعدون عن الجهاد من المؤمنين غير أولي الضرر بالرفع صفة

البدل من القاعدون وانما كان هذا أظهر لان الكلام نفى والبدل معه أرجح لما قرر فى علم
النحو والثانى انه رفع على الصفة للقاعدون ولا بد من تاويل ذلك لان غير لا تتعرف
بالاضافة ولا يجوز اختلاف النعت والمنعوت تعريفا وتنكيرا وتاويله اما بان القاعدين
ما لم يكونوا ناسا باعيانهم بل يريد بهم الجنس اشبهوا النكرة فوصفوا بها كما توصف واما بان
غير قد تتعرف اذا وقعت بين ضدين وهذا كما تقدم فى اعراب غير المغضوب عليهم فى احد
الاوجه وهذا كله خروج عن الاصول المقررة فلذلك اخترت الاول والنصب على احد
أوجه ثلاثة الاول النصب على الاستثناء من القاعدون وهو الاظهر لانه المحدث عنه
والثانى من المؤمنين وليس بواضح والثالث على الحال من القاعدون والجر على الصفة
للمؤمنين وتأويله كما تقدم فى وجه الرفع على الصفة وقوله فى سبيل الله باموالهم كل
من الجارين متعلق بالمجاهدين ام سهيل (**قوله** من زمانة) بيان للضرر وهى
الابتلاء والعاهة وقوله او نحوه كالعرج وأفرد الضمير لان العطف باو (**قوله** فضل الله
المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين) يعنى درجة فضيلة فى الآخرة قال ابن
عباس أراد بالقاعدين هنا أولى الضرر اى فضل الله المجاهدين على أولى الضرر درجة لان
المجاهد باشر الجهاد بنفسه وماله مع النية وأولوا الضرر كانت لهم نية ولم يباشروا الجهاد
فنزلوا عن المجاهدين درجة وكلا يعنى من المجاهدين والقاعدين وعد الله الحسنى يعنى
الجنة بايمانهم وفضل الله المجاهدين يعنى فى سبيل الله على القاعدين يعنى الذين لا عذر لهم
ولا ضرر أجرا عظيما يعنى ثوابا جزيلا ثم فسر ذلك الاجر العظيم فقال درجات منه قال قتادة
كان يقال للاسلام درجة وللهجرة فى الاسلام درجة وللجهاد فى الهجرة درجة وللقتل
فى الجهاد درجة وقال ابن زيد الدرجات سبع وهى التى ذكر الله فى سورة براءة حين
قال ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب الى قوله ولا يقطعون واديا الا كتب لهم وقال ابن
محيريز الدرجات سبعون درجة ما بين كل درجتين سير الفرس الجواد المضمر سبعون سنة
روى مسلم عن أبى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رضى بالله ربا وبا
الاسلام دينا وبمحمد رسولا وجبت له الجنة فتعجب لها أبو سعيد فقال اعدها يا رسول
الله على فأعادها عليه ثم قال واخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة فى الجنة ما بين
كل درجتين كما بين السماء والارض قال وما هى يا رسول الله قال الجهاد فى سبيل الله
فان قلت قد ذكر لنا الله عز وجل فى الاية الاولى درجة واحدة وذكر فى الاية الثانية
درجات فما وجه الحكمة فى ذلك قلت اما الدرجة الاولى فلتفضيل المجاهدين على القاعدين
بوجود الضرر والعذر واما الثانية فلتفضيل المجاهدين على القاعدين من غير ضرر ولا
عذر ففضلوا عليهم بدرجات كثيرة وقيل يحتمل أن تكون الدرجة الاولى درجة
المدح والتعظيم والدرجات درجات الجنة ومنازلها كما فى الحديث والله أعلم اهـ خازن
(**قوله** على القاعدين لضرر) أى ففى الآية لف ونشر مشوش (**قوله** فضيلة) أشار به
الى ان درجة منصوب على المصدر من معنى تفضيلا أى لوقوعها موقع المرة من
التفضيل كانه قيل فضلهم تفضيلة كقولك ضربته سوطا بمعنى ضربته ضربة أو على الحال

والنصب استثناء ... والنحو ... ويجوز ... في سبيل الله باموالهم ... وانفسهم فضل الله المجاهدين ... باموالهم وانفسهم على القاعدين ... درجة ... لا يستوي القاعدون ... المجاهدين بالمباشرة

أى ذوى درجة أو على تقدير حرف الجر أى بدرجة أو على معنى الظرف أى فى درجة والاول اولى اهـ كرخى (قوله وكلا) مفعول اول لما بعده قدم عليه لافادة القصر تأكيد اللوعد أى كل واحد وقوله الحسنى مفعول ثان والجملة اعتراض جئ بها تداركا لما عسى يوهمه تفضيل أحد الفريقين على الآخر من حرمان المفضول اهـ كرخى (قوله الجنة) أى لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت فى زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب اهـ كرخى (قوله اجرا عظيما) فى نصبه أربعة أوجه أحدها النصب على المصدر من معنى الفعل الذى قبله لا من لفظه لان معنى فضل الله أجر الثانى النصب على اسقاط الخافض أى فضلهم بأجر الثالث النصب على انه مفعول ثان لانه ضمن فضل معنى أعطى أى أعطاهم أجرا تفضلا منه الرابع انه حال من درجات قال الزمخشرى وانتصب أجرا على الحال من النكرة التى هى درجات مقدمة عليها وهو غير ظاهر لانه لو تأخر عن درجات لم يجز أن يكون نعتا لدرجات لعدم المطابقة لان درجات جمع وأجرا مفرد كذا رده بعضهم وهو غفلة فان أجرا مصدر والافصح فيه ان يوحد ويذكر مطلقا اهـ سمين (قوله درجات منه) أى اجرا درجات أى بدل كل من كل مبين لكيفية التفضيل كما أشار اليه الشيخ المصنف فى التقرير اهـ كرخى (قوله درجات) قيل سبعة وقيل سبعون وقيل سبعمائة كل درجة كما بين السماء والارض اهـ شيخنا والضمير فى منه للاجر أو لله تعالى وقوله من الكرامة راجع للدرجات أى درجات من الثواب الذى أكرمهم الله به (قوله منصوبان بفعلهما المقدر) يعنى وغفر لهم مغفرة ورحمهم رحمة وجرى السفاقسى على انهما معطوفان على درجات اهـ كرخى (قوله غفورا لاوليائه) لما عسى يفرط منهم قال الرازى المغفرة والغفران ستر الذنب ومنه الغافر والغفور والغفار لستره ذنوب العباد وعيوبهم يقال استغفر الله لذنبه ومن ذنبه بمعنى واحد فغفر له أى ستره عليه وعفا عنه اهـ وهذا هو المراد كما أشار اليه فى التقرير اهـ كرخى (قوله ولم يهاجروا) أى مع ان الهجرة كانت ركنا أو شرطا فى الاسلام ثم نسخ بعد الفتح فهم كفرة أو عصاة اهـ شيخنا (قوله فقتلوا) أى قتلتهم الملائكة وفى الخازن لم يقبل الله الاسلام من أحد بعد هجرة النبى صلى الله عليه وسلم حتى يهاجر اليه ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة اهـ وهذا يقتضى ان ايمانهم لم يصح وانهم ماتوا كفارا لكونهم كانوا قادرين على الهجرة (قوله ان الذين توفاهم) يجوز أن يكون ماضيا وانما لم تلحق علامة التأنيث للفصل ولان التأنيث مجازى ويدل على كونه فعلا ماضيا قراءة توفتهم بتاء التأنيث ويجوز أن يكون مضارعا حذفت منه احدى التاءين والاصل تتوفاهم وظالمى حال من ضمير توفاهم والاضافة غير محضة اذ الاصل ظالمين أنفسهم وفى خبران هذه ثلاثة أوجه أحدها انه محذوف تقديره ان الذين توفاهم الملائكة هلكوا ويكون قوله قالوا فيم كنتم مبينا لتلك الجملة المحذوفة الثانى انه فاولئك مأواهم جهنم ودخلت الفاء زائدة فى الخبر تشبيها للموصول باسم الشرط ولم تمنع ان من ذلك والاخفش يمنعه وعلى هذا فيكون قوله قالوا فيم كنتم اما صفة لظالمى أو حالا من الملائكة وقد مقدرة عند من يشترط ذلك وعلى

(وكلا من الفريقين (وعد الله الحسنى) الجنة (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) لغير ضرر (أجرا عظيما) و يبدل منه (درجات منه) منازل بعضها فوق بعض من الكرامة (ومغفرة ورحمة) منصوبان بفعلهما المقدر (وكان الله غفورا) لاوليائه (رحيما) باهل طاعته ونزل فى جماعة اسلموا ولم يهاجروا فقتلوا يوم بدر مع الكفار (ان الذين توفاهم

القول بالصفة فالعائد محذوف أي ظالمين أنفسهم قائلا لهم الملائكة الثالث انهم قالوا
فيم كنتم ولا بد من تقدير العائد أيضا أي قالوا لهم كذا او فيم حتى كنتم وهي ما الاستفهامية
حذفت الفها حين جرت وقد تقدم تحقيق ذلك عند قوله فلم تقتلون أنبياء الله من قبل واحتمل
من قوله فيم كنتم في محل نصب بالقول وفي الارض متعلق بمستضعفين ولا يجوز أن يكون
في الارض هو الخبر ومستضعفين حالا كما يجوز ذلك في نحو كان زيد قائما في الدار لعدم
الفائدة في هذا الخبر اه سمين (**قوله** الملائكة) يعني ملك الموت واعوانه وهم
ستة ثلاثة منهم يلون قبض أرواح المؤمنين وثلاثة يلون قبض ارواح الكفار وقيل أراد به
ملك الموت وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم كما يخاطب الواحد بلفظ الجمع
وفي التوفي هنا قولان أحدهما انه قبض أرواحهم والثاني حشرهم الى النار فعلى
القول الثاني يكون المراد بالملائكة الزبانية الذين يلون تعذيب الكفار اه خازن
(**قوله** قالوا لهم موبخين) ظاهر هذا أن القائل هو ملائكة قبض الارواح وانهم قالوا
لهم ذلك وقت قبض الروح صريحا لاجل التوبيخ والتقريع ولا بعد في ذلك كذا اه شيخنا
(**قوله** اي في أي شيء كنتم) قال أبو حيان أي في أي حالة كنتم بدليل الجواب
أي في حالة قوة أو ضعف اه وفي القرطبي وقول الملائكة فيم كنتم سؤال تقرير وتوبيخ
أي أكنتم في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ام كنتم مشركين وقولهم كنا مستضعفين
في الارض يعني مكة اعتذار غير صحيح اذ كانوا يستطيعون الحيلة ويهتدون السبيل
ثم أوقفتهم الملائكة على دينهم بقولهم ألم تكن أرض الله واسعة ومفاد هذا السؤال
والجواب انهم ماتوا مسلمين ظالمين لانفسهم في تركهم الهجرة والا فلو ماتوا كافرين
لم يقل لهم شيء من هذا ثم استثنى تعالى منهم من الضمير الذي هو الهاء والميم في مأواهم من
كان مستضعفا حقيقة من زمنى الرجال وضعفة النساء والولدان كعياش بن ربيعة وسلمة
بن هشام وغيرهما من الذين دعا لهم الرسول عليه السلام قال ابن عباس كنت أنا وامي ممن عفا
الله عنه بهذه الآية وذلك انه كان من الولدان اذ ذاك وامه هي أم الفضل بنت الحارث
واسمها لبابة وهي اخت ميمونة واختها الاخرى لبابة الصغرى وهن تسع اخوات قال النبي صلى
الله عليه وسلم فيهن الاخوات مؤمنات ومنهن سلمى وحفيدة والعصماء ويقال في حفيدة
أم حفيد واسمها هزيلة وهن ست شقائق وثلاث لام وهن سلمى وسلامة وأسماء بنت عميس
الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب ثم امرأة أبي بكر الصديق ثم امرأة علي بن أبي طالب رضي
الله عنهم اجمعين اه (**قوله** قالوا معتذرين) أي على وجه الكذب فلذا أكذبهم
الله تعالى بقوله قالوا ألم تكن الخ (**قوله** فتهاجروا) منصوب على جواب
الاستفهام لا على جواب النفي لان النفي صار اثباتا بالاستفهام والنصب بأن مضمرة
قاله الواحدي وفيه أن الله لم يرض باسلام أهل مكة حتى يهاجروا اه كرخي (**قوله**
هي) أي جهنم وأشار بذلك الى أن المخصوص بالذم محذوف كما قدره وانما كان ذلك
مأواهم لاعانتهم الكفار وفي الآية الكريمة اشارة الى وجوب المهاجرة من موضع لا يتمكن
الرجل فيه من اقامة الدين بأي سبب كان اه كرخي (**قوله** الا المستضعفين) في هذا

الاستثناء قولان أحدهما انه متصل والمستثنى منه قوله فأولئك مأواهم جهنم والضمير يعود على المتوفين الظالمين أنفسهم قال هذا القائل كأنه قيل فأولئك في جهنم الا المستضعفين فعلى هذا يكون استثناء متصلا والثاني وهو الصحيح ان المستثنى منه اما كفار او عصاة بالتخلف على قولين وهم قادرون على الهجرة فلم يندرج فيهم المستضعفون فكان منقطعا اهـ سمين (قوله الا المستضعفين) أى الذين صدقوا فى استضعافهم (قوله والولدان) ان اريد بهم المماليك والمراهقون فظاهر واما ان اريد بهم الاطفال فللمبالغة فى أمر الهجرة وايهام انها بحيث لو استطاعها غير المكلفين لوجبت عليهم وللاشعار بانها لا محيص عنها البتة وان اقوامهم يجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت اهـ أبو السعود (قوله لا يستطيعون حيلة) فى هذه الجملة أربعة أوجه أحدها انها مستأنفة جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما وجه استضعافهم فقيل كذا والثانى انها حال مبينة لمعنى الاستضعاف قلت كأنه يشير الى المعنى الذى قدمته فى كونها جوابا لسؤال المقدر والثالث انها مفسرة لنفس المستضعفين لان وجوه الاستضعاف كثيرة فبين باحد محتملاتها كأنه قيل الا الذين استضعفوا بسبب عجزهم عن كذا وكذا والرابع انها صفة للمستضعفين أو للرجال ومن بعدهم ذكره الزمخشرى واعتذر عن وصف ما عرف بالالف واللام بالجمل التى هى فى حكم النكرات بأن المعرف لما لم يكن معينا جاز ذلك فيه كقوله ولقد أمر على اللئيم يسبنى اهـ سمين (قوله ولا يهتدون) عطف خاص لانه من جملة الحيلة (قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) أى عن خطر الهجرة بحيث يجتاب المعذور الى العفو وفى البرهان وعسى لعل وكلام الله واجبتان وان كانتا رجاء وطمعا فى كلام المخلوقين لان المخلوق هو الذى تعرض له الشكوك والظنون والبارى منزه عن ذلك اهـ كرخى (قوله عفوا غفورا) أى مبالغا فى المغفرة فيغفر لهم ما فرط منهم من الذنوب التى من جملتها القعود عن الهجرة الى وقت الخروج اهـ أبو السعود (قوله ومن يهاجر الخ) هذا ترغيب فى الهجرة وقوله فى سبيل الله أى لاعلاء دينه (قوله مراغما) أى متحولا ينتقل اليه فهو اسم مكان فقول الشارح مهاجرا أى مكانا يهاجر اليه وعبر عنه بالمراغم للاشعار بأن المهاجر يرغم أنف قومه أى يذلهم والرغم الذل والهوان وأصله لصوق الانف بالرغام بفتح الراء وهو التراب اهـ أبو السعود وفى المصباح الرغام بالفتح التراب ورغم انفه رغما من باب قتل كناية عن الذل كأنه لصق بالرغام هوانا ولو يتعدى بالالف فيقال ارغم الله انفه وفعلته على رغم أنفه بالفتح والضم أى على كره منه وارغمته اغضبته وهذا ترغيم له أى اذلال وهذا من الامثال التى جرت فى كلامهم باسماء الاعضاء ولا يراد اعيانها بل وضعوها لمعان غير معانى الاسماء الظاهرة ولا حظ لظاهر الاسماء من طريق الحقيقة ومنه قولهم كلامه تحت قدمى وحاجته خلف ظهرى يريدون الاهمال وعدم الاحتفال اهـ (قوله وسعة فى الرزق) أى واظهار الدين (قوله ومن يخرج من بيته الخ) قالوا كل هجرة فى غرض دينى من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك فهى هجرة الى الله ورسوله اهـ أبو السعود

من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون حيلة لا قوة لهم على الهجرة ولا نفقة ولا يهتدون سبيلا طريقا الى أرض الهجرة فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الارض مراغما مهاجرا كثيرا وسعة فى الرزق ومن يخرج من بيته

(قوله)

(قوله مهاجرا) حال من فاعل يخرج وقوله الى الله أي الى حيث أمره الله (قوله ثم
يدركه الموت) الجمهور على جزم يدركه عطفا على الشرط قبله وجوابه فقد وقع وقرأ الحسن
البصري بالنصب وقرأ النخعي وطلحة بن مطرف برفع الكاف وخرجها ابن جني على اضمار
مبتدأ أي ثم هو يدركه الموت فيعطف جملة اسمية على جملة فعلية وهي جملة الشرط المجزوم و
فاعله اهـ سمين (قوله في الطريق) أي قبل أن يصل الى المقصد ان كان ذلك خارجا به
كما يشير عند ابتدائه الخروج من بيته على المهاجرة وقوله كما وقع لجندع وذلك انه لما نزل قوله
تعالى ان الذين توفاهم الملائكة الى آخر الآيات بعث بها صلى الله عليه وسلم الى مكة فتليت
على المسلمين الذين كانوا بها اذ ذاك فسمعها رجل من بني ليث شيخ مريض كبير يقال له جندع
ابن ضمرة فقال والله ما أنا ممن استثنى الله عز وجل فاني لاجد حيلة ولي من المال ما يبلغني
الى المدينة وأبعد منها والله لا أبيت الليلة بمكة اخرجوني فخرجوا به على سرير حتى أتوا به
التنعيم فأدركه الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك
على ما بايعك رسولك ثم مات فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو وافى
المدينة لكان أتم وأوفى أجرا وضحك المشركون وقالوا ما أدرك ما طلب فأنزل الله عز وجل
قوله ومن يخرج من بيته الآية اهـ خازن وقوله هذه لك الخ قال التفتازاني الظاهر أن
هذه اشارة لليمين وهذه الثانية اشارة للشمال لا على قصد اسناد الجارحة الى الله بل على
سبيل التصوير وتمثيل مبايعة الله على الايمان والطاعة بمبايعة رسول الله اياه اهـ شهاب
(قوله فقد وقع اجره على الله) يعني فقد وجب اجر هجرته على الله بايجابه على نفسه بحكم
الوعد والتفضل والكرم لا وجوب استحقاق وتحتم قال بعض العلماء ويدخل في حكم الآية
من قصد فعل طاعة من الطاعات ثم عجز عن اتمامها فيكتب الله له ثواب تلك الطاعة كاملا
وقال بعضهم انما يكتب له اجر ذلك القدر الذي عمل وأتى به اما تمام الاجر فلا والقول الاول
أصح لان الآية انما نزلت في معرض الترغيب في الهجرة وان من قصدها ولم يبلغها بل
مات دونها فقد حصل له ثواب الهجرة كاملا فكذلك كل من قصد فعل طاعة ولم يقدر
على اتمامها كتب الله له ثوابها كاملا اهـ خازن (قوله على الله) أي عنده وفي علمه
(قوله وكان الله غفورا رحيما) أي بإكمال ثواب هجرته (قوله واذا ضربتم في الارض الخ)
شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه
تأكيد لعزيمة المهاجر على الهجرة وترغيب له فيها لما فيه من تخفيف المؤنة أي اذا سافرتم
أي مسافرة كانت ولذلك لم تقيد بما قيد به المهاجرة اهـ أبو السعود (قوله فليس
عليكم جناح) أي وزر وحرج (قوله أن تقصروا) أي في أن تقصروا وأي
القصر وهو خلاف المد يقال قصرت الشيء أي جعلته قصيرا بحذف بعض اجزائه فمتعلق
القصر جملة الشيء لا بعضه فان البعض متعلق الحذف دون القصر فحينئذ قوله من الصلاة
ينبغي أن يكون مفعولا لتقصروا على زيادة من حسبما رآه الاخفش واما على رأي من
منع زيادتها في الاثبات فيجعل تبعيضية ويراد بالصلاة الجنس ليكون المقصور بعضا
منها وهو الرباعيات اهـ أبو السعود (قوله بيان للواقع) أي هذا الشرط وهو

مهاجرا الى الله ورسوله ثم
يدركه الموت في الطريق
كما وقع لجندع بن ضمرة
الليثي فقد وقع وجب
أجره على الله وكان الله
غفورا رحيما واذا ضربتم
سافرتم في الارض فليس
عليكم جناح في أن
تقصروا من الصلاة بأن
تردوها من أربع الى اثنتين
ان خفتم أن يفتنكم الذين
كفروا أي ينالوكم بمكروه
بيان للواقع
اذ ذاك فلا مفهوم له

ان خفنم بيان للواقع وذكر هذه العبارة هنا أولى من ذكرها عقب قوله بين العداوة كما في نسخة اهـ (قوله بيان للواقع اذ ذاك) أي هو أن غالب أسفار نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه لم تخل من خوف العدو وكثرة المشركين وأهل الحرب اذ ذاك وقوله فلا مفهوم له أي فلا يشترط الخوف بل للمسافر القصر مع الأمن لما في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم سافر بين مكة والمدينة لا يخاف الا الله عز وجل فكان يصلي ركعتين اهـ كرخي (قوله ان الكافرين الخ) تعليل لما تقدم باعتبار تغييه بما ذكر او تعليل لما يفهم من الكلام من كون فتنتهم متوقعة فان كلام عداوتهم للمؤمنين من موجبات التعرض لهم بسوء اهـ أبو السعود (قوله عدوا مبينا) في المصباح قال في مختصر العين يقع العدو بلفظ واحد على الواحد المذكر والمؤنث والمجموع اهـ (قوله وهو أربعة برد) أي عندنا وعند أبي حنيفة ستة والبرد جمع بريد وهو أربعة فراسخ وقوله وهي مرحلتان أي سير يومين معتدلين بسير الأثقال اهـ (قوله أنه رخصة) أي لكنه أفضل ان بلغ سفره ثلاث مراحل خروجا من خلاف أبي حنيفة القائل بوجوبه اهـ شيخنا (قوله واذا كنت فيهم) الضمير المجرور يعود على الضاربين في الأرض وقيل على الخائفين وهما محتملان اهـ سمين وفي الخازن يعني اذا كنت يا محمد في أصحابك وشهدت معهم القتال فأقمت لهم الصلاة الخ (قوله فأقمت لهم الصلاة) أي أردت ان تقيم بهم الصلاة أي ان تفعلها بحضرتهم فلتقم طائفة منهم معك بعد أن تجعلهم طائفتين ولتقف الطائفة الأخرى بازاء العدو يحرسونهم وانما لم يصرح به لظهوره وليأخذوا أي الطائفة القائمة معك أسلحتهم أي لا يضعوها ولا يلقوها وانما عبر عن ذلك بالأخذ للايذان بالاعتناء باستصحابها كأنهم يأخذونها ابتداء اهـ أبو السعود والسلاح ما يقاتل به وجمعه أسلحة وهو مذكر وقيل يؤنث باعتبار الشوكة ويقال سلاح كحمار وسلح كضلع وسلح كصرد وسلحان كسلطان قاله أبو بكر ابن زيد والسليح نبت اذا رعته الابل سمنت وغزر لبنها وما يلقيه البعير من جوفه يقال له سلاح بوزن غلام ثم عبر به عن كل عذرة اهـ سمين (قوله في الخطاب) أي للنبي صلى الله عليه وسلم وأشار بهذا الرد على من ذهب الى ان صلاة الخوف لا تكون بعد الرسول حيث شرط كونه فيهم وكان هو الذي يقيم لهم الصلاة اهـ كرخي والذي ذهب الى ذلك أبو يوسف واسماعيل بن علية كما في القرطبي وقوله فلا مفهوم له أي فيكون المراد أنه اذا كنت فيهم كان الحكم ما ذكروا اذا لم تكن فيهم فليقم بهم امامهم تلك الصلاة ومعلوم ان خطاب القرآن ثلاثة أقسام قسم لا يصلح الا للنبي صلى الله عليه وسلم وقسم لا يصلح الا لغيره وقسم يصلح لهما اهـ كرخي (قوله وتتأخر طائفة) أي بازاء العدو وانما لم يصرح بهذا لظهوره اهـ أبو السعود (قوله أي صلوا) أي شرعوا في الصلاة يدل على هذا قوله الى تقضوا الصلاة (قوله طائفة أخرى) وهي الواقفة في وجه العدو ولم تعرف وانما لم تعرف لأنها لم تذكر فيما قبل اهـ أبو السعود (قوله لم يصلوا) الجملة في محل رفع لأنها صفة لطائفة بعد صفة ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال لأن النكرة قبلها تخصصت بالوصف بأخرى اهـ سمين (قوله فليصلوا معك) أي صلاة ثانية

وبينت السنة ان المراد بالسفر الطويل وهو أربعة برد وهي مرحلتان وتؤخذ من قوله فليس عليكم جناح وغلبة أنه رخصة لا واجب الشافعي (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) بين العداوة (واذا كنت) يا محمد حاضرا (فيهم) وأنتم تخافون العدو (فأقمت لهم الصلاة) وهذا جري على عادة القرآن في الخطاب فلا مفهوم له (فلتقم طائفة منهم معك) وتتأخر طائفة (وليأخذوا) أي الطائفة التي قامت معك (أسلحتهم) معهم (فاذا سجدوا) أي صلوا (فليكونوا) أي الطائفة الأخرى (من ورائكم) يحرسون الى ان تقضوا الصلاة وتذهب هذه الطائفة تحرس (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك

قوله وليأخذوا حذرهم) لعل زيادة الامر بالحذر في هذه المرة لكونها مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم في شغل شاغل وأما قبلها فربما يظنونهم قائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين بما ذكر لما أن الاشتغال بالصلاة مظنة لالقاء السلاح والاعراض عنه ومئنة لهجوم العدو كما ينطق به قوله تعالى ود الذين كفروا الخ فانه استئناف مسوق لتعليل الامر المذكور اه أبو السعود وعبارة الخازن فان قلت لم ذكر أول الآية الاسلحة فقط وذكر هنا الحذر والاسلحة قلت لان العدو قلما يتنبه للمسلمين في أول الصلاة بل يظنون كونهم قائمين في المحاربة والمقاتلة فاذا قاموا في الركعة الثانية ظهر للكفار أن المسلمين في الصلاة فحينئذ ينتهزون الفرصة في الاقدام على المسلمين فلا جرم ان الله تعالى أمرهم في هذا الموضع بزيادة الحذر من الكفار مع أخذ الاسلحة انتهت **قوله** ببطن نخل) قد حمل الشارح هذه الآية على صلاة بطن نخل وحملها بعض المفسرين على صلاة عسفان وحملها بعض آخر منهم على صلاة ذات الرقاع تأمل وبطن نخل موضع من نجد من أرض غطفان بينه وبين المدينة يومان وضابط صلاته أن تكون كل فرقة تقاوم العدو وبأن يكون العدو مثليها فيصلي بهم الامام مرتين وتقع الثانية نافلة للامام لانها معادة وهي جائزة عندنا في الامن ممنوعة عند غيرنا اما في الخوف فلا خلاف فيها اه شيخنا **قوله** لو تغفلون) أي غفلتكم فلو مصدرية بمعنى أن **قوله** وأمتعتكم) يعني حوائجكم التي بها بلاغكم في أسفاركم فتسهون عنها اه خازن والخطاب للفريقين بطريق الالتفات اه **قوله** فيميلون عليكم) أي فيشتدون عليكم شدة واحدة اه **قوله** وهذا) أي قوله ود الذين كفروا **قوله** ولا جناح عليكم) أي لا حرج ولا وزر وقوله أن تضعوا أي في أن تضعوا **قوله** وهذا أي قوله ولا جناح عليكم وكذا ظاهر قوله وليأخذوا الخ الدالة على أمر انه أخذ من هذا تقييد ما سبق بما اذا لم يكن عذر اه شيخنا **قوله** ورجح) أي رجحه الشيخان فعلى هذا انما يأخذه اذا كان لا يشغله عن الصلاة ولا يؤذي من بجنبه فان كان يشغله حركته وثقله عن الصلاة كالجعبة والترس الكبير أو يؤذي من بجنبه كالرمح فلا يأخذه كما تقرر في كتب الفقه اه كرخي وفي المصباح الجعبة للنشاب والجمع جعاب مثل كلبة وكلاب وجعبات أيضا مثل سجدة وسجدات اه **قوله** وخذوا حذركم) أي فتغلبون ويغلبون فقوله ان الله أعد الخ علة لهذا المقدر فالعذاب المهين مغلوبية الكفار كما فسر بذلك ليلتئم الكلام كما قاله الشهاب على البيضاوي وعبارة أبي السعود ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا تعليل للامر بأخذ الحذر أي أعد لهم عذابا مهينا بأن يخذلهم وينصركم عليهم فاهتموا بأموركم ولا تهملوا في مباشرة الاسباب كي يحل بهم عذابه بأيديكم اه وفي الخازن وخذوا حذركم يعني راقبوا عدوكم ولا تغفلوا عنه أمرهم الله بالتحفظ والتحرز والاحتياط لئلا يتجرأ العدو عليهم قال ابن عباس نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وذلك انه غزا محاربا وبني أنمار فنزلوا ولا يرون من العدو أحدا فوضع الناس السلاح فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة حتى قطع الوادي والسماء ترش بالمطر فسال الوادي فحال

وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا

السيل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أصحابه فجلس تحت شجرة فبصر به غورث بن
الحارث المحاربي فقال قتلني الله ان لم أقتله ثم انحدر من الجبل ومعه السيف فلم يشعر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده وقال يا محمد من
يمنعك مني الآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ثم قال اللهم اكفني غورث بن
الحارث بما شئت فأهوى غورث بالسيف ليضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم به فأكب
لوجهه من زلخة زلخها فندر السيف من يده فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ
السيف ثم قال يا غورث من يمنعك مني الآن فقال لا أحد فقال أتشهد أن لا اله الا الله
وان محمدا عبده ورسوله فقال لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك ولا أعين عليك عدوا فأعطاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه فقال غورث أنت خير مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم
أنا أحق بذلك منك فرجع غورث الى أصحابه فقالوا له ويلك يا غورث ما منعك منه
فقال والله لقد أهويت اليه بالسيف لأضربه به فوالله ما أدري من زلخني بين كتفي فخررت
لوجهي وذكر لهم حاله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسكن الوادي فقطع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الوادي الى أصحابه وأخبرهم الخبر وقرأ هذه الآية ولا جناح عليكم
ان كان بكم أذى الآية اهـ والزلخة الدفعة وفي القاموس زلخه بالرمح زجه وزلخة من باب
ضرب زجه اهـ **قوله** فاذا قضيتم الصلاة) أي صلاة الخوف أي أديتموها على الوجه
المبين وفرغتم منها اهـ أبو السعود **قوله** فاذكروا الله) الأمر للندب لأنه في الفضائل
وقوله بالتهليل والتسبيح أي والتحميد والتكبير كما في الخازن ففي كلامه هنا اكتفاء اهـ
قوله قياما) حال وكذا ما بعده كما قدره بقوله مضطجعين **قوله** فاذا اطمأننتم)
أي سكنت قلوبكم من الخوف وأمنتم بعد ما وضعت الحرب أوزارها فأقيموا الصلاة
أي التي دخل وقتها حينئذ أي أدوها بتعديل أركانها ومراعاة شرائطها اهـ أبو السعود
فقول الجلال أدوها بحقوقها أي من الأركان والشروط والسنن اهـ **قوله** كتابا موقوتا)
أي فرضا موقتا قال مجاهد وقته الله عليهم فلا بد من اقامتها في حالة الخوف
أيضا على الوجه المشروح وقيل مفروضا مقدرا في الحضر أربع ركعات وفي السفر
ركعتين فلا بد أن تؤدى في كل وقت حسبما قدر فيه اهـ أبو السعود وموقوتا صفة
لكتابا بمعنى محدودا بأوقات فهو من وقت مخففا كمضروب من ضرب ولم يقل موقوتة
بالتاء مراعاة لكتابا فانه في الأصل مصدر اهـ سمين **قوله** لما بعث صلى الله عليه
وسلم الخ) أي لما أمرهم بالخروج ولو عبر به لكان أوضح وقوله طائفة هي جميع من حضر
أحدا من المؤمنين الخلص وكانوا ستمائة وثلاثين وقوله لما رجعوا أي أبو سفيان و
أصحابه أي نزلوا بمحل وهو موضع قريب من المدينة وتشاوروا في العود الى المدينة ليستأصلوا
المسلمين فبلغ ذلك رسول الله فنادى في اليوم الثاني من وقعة أحد ليخرج كل من كان
معنا بالأمس ولا يخرج معنا غيرهم فخرجوا حتى بلغوا الى حمراء الأسد وتقدم بسط هذا
في آل عمران في قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول الخ وعبارة القرطبي نزلت في حرب
أحد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج في آثار المشركين وكان بالمسلمين جراحات وكان

(فاذا قضيتم الصلاة) فرغتم منها (فاذكروا الله) بالتهليل والتسبيح (قياما وقعودا وعلى جنوبكم) مضطجعين أي في كل حال (فاذا اطمأننتم) أمنتم (فأقيموا الصلاة) أدوها بحقوقها (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا) مكتوبا أي مفروضا (موقوتا) أي مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه ونزل لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب أبي سفيان وأصحابه لما رجعوا من أحد فشكوا الجراحات

أمر أن لا يخرج معه إلا من كان في الواقعة كما تقدم في آل عمران اهـ **قوله** ولا تهنوا) الجمهور على كسر الهاء والحسن على فتحها من وهن بالكسر في الماضي أو من وهن بالفتح وإنما فتحت العين لكونها حلقية فهو نحو يدع وقرأ عبيد بن عمير تهانوا من الإهانة مبنيا للمفعول ومعناها لا تتعاطوا من الجبن والخور ما يكون سببا في إهانتكم كقوله لا أرينك ههنا اهـ سمين **قوله** في ابتغاء القوم) أي قتال القوم كما أشار له بقوله لتقاتلوهم **قوله** أن تكونوا تألمون) تعليل للنهي وتشجيع لهم أي ليس ما تقاسونه من الآلام مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم ثم إنهم يصبرون على ذلك فما بالكم لا تصبرون مع أنكم أولى به منهم حيث ترجون من الله من إظهار دينكم على سائر الأديان ومن الثواب في الآخرة ما لا يخطر ببالهم اهـ أبو السعود وفي المختار الألم الوجع وقد ألم من باب طرب والتألم التوجع والإيلام الإيجاع اهـ **قوله** ولا يجبنوا) الصواب يجبنون إلا أن يكون حذف النون تخفيفا اهـ شيخنا **قوله** والثواب عليه) أي لإيمانكم بالبعث والحشر والجزاء بخلافهم اهـ شيخنا **قوله** وسرق طعمة) بتثليث الطاء والكسر أشهر وقوله ابن أبيرق بهمزة مضمومة فباء موحدة مفتوحة فتحتية ساكنة فراء مكسورة فقاف كذا في المغني اهـ قاري فهو مصغر أبرق فهو ممنوع من الصرف وطعمة هذا من الأنصار من بني ظفر سرق الدرع من دار جاره قتادة وكان في جراب فيه دقيق أو نخالة وفيه خرق فصار الدقيق ينتاثر منه فاتهم طعمة بها فحلف أنه ما أخذها وما له بها علم كاذبا وكان ودعها عند يهودي يقال له زيد بن السمين فقال أصحاب الدرع نتتبع أثر الدقيق فتتبعوه حتى وصل إلى دار اليهودي فأخبر أنه ودعه عند طعمة وشهد قومه فقال بنو ظفر قوم طعمة نذهب إلى رسول الله نشهد أن اليهودي هو السارق لئلا نفتضح بل عزموا على الحلف فذهبوا وشهدوا زورا ولم يظهر له صلى الله عليه وسلم قادح فيهم فهم بقطع اليهودي فأعلمه الله الحال بالوحي فهم أن يقضي على طعمة فهرب إلى مكة وارتد ونقب حائطا ليسرق متاع أهله فوقع عليه فقتله فمات مرتدا اهـ من الخطيب **قوله** وخبأها) أي الدرع لأن درع الحديد مؤنثة وأما درع المرأة فمذكر أي قميصها وخبأ من باب قطع كما في المصباح وقوله عند يهودي أي دفعها له وديعة كما في الكازروني اهـ شيخنا **قوله** فوجدت عنده) أي بعد أن فتشوا عليها عند طعمة وحلف ما أخذها اهـ شيخنا **قوله** أن يجادل عنه) أي عن طعمة **قوله** بالحق) في محل نصب على الحال المؤكدة فيتعلق بمحذوف وصاحب الحال هو الكتاب أي أنزلناه ملتبسا بالحق وتحكم متعلق بأنزلنا وأراك متعد لاثنين أحدهما العائد المحذوف والآخر كاف الخطاب أي بما أراكه الله والإراءة هنا يجوز أن تكون من الرأي كقولك رأيت رأي الشافعي أو من المعرفة وعلى كلا التقديرين فالفعل قبل النقل بالهمزة متعد لواحد وبعده متعد لاثنين كما عرفت اهـ سمين **قوله** بالحق) أي الأمر والنهي والفصل بين الناس أو بالصدق اهـ شيخنا **قوله** ولا تكن) معطوف على أمر ينسحب إليه النظم الكريم كأنه قيل فاحكم به ولا تكن الخ وقوله للخائنين أي لأجلهم خصيما أي مخاصما للبريء أي لا تخاصم

(ولا تهنوا) تضعفوا (في ابتغاء) طلب (القوم) الكفار لتقاتلوهم (إن تكونوا تألمون) تجدون ألم الجراح (فإنهم يألمون كما تألمون) أي مثلكم ولا يجبنوا عن قتالكم (وترجون) أنتم (من الله) من النصر والثواب عليه (ما لا يرجون) هم فأنتم تزيدون عليهم بذلك فينبغي أن تكونوا أرغب منهم فيه (وكان الله عليما) بكل شيء (حكيما) في صنعه وسرق طعمة بن أبيرق درعا وخبأها عند يهودي فوجدت عنده فرماه طعمة بها وحلف أنه ما سرقها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم أن يجادل عنه ويبرئه فنزل (إنا أنزلنا إليك الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بأنزل (لتحكم بين الناس بما أراك) أعلمك (الله) فيه (ولا تكن

اليهودي لاجل الخائنين اهـ أبو السعود **قوله** للخائنين) اللام للتعليل ومفعول خصيما محذوف أي مخاصما للبريء من السرقة وهو اليهودي أشار الى هذا البيضاوي ويشير له قول الشارح مخاصما عنهم اهـ وفي السمين للخائنين متعلق بخصيما واللام للتعليل على بابها وقيل هي بمعنى عن وليس بشيء لصحة المعنى بدون ذلك ومفعول خصيما محذوف تقديره خصيما البريء اهـ **قوله** مما هممت به) أي من القضاء على اليهودي بقطع يده تعويلا على شهادتهم فان هذا ذنب بصورته أو هو من باب ان للسيد أن يخاطب عبده بما شاء اهـ شيخنا **قوله** عن الذين يختانون) المراد بالموصول اما طعمة وأمثاله واما هو ومن عاونه وشهد ببراءته من قومه فانهم شركاء له في الاثم والخيانة اهـ أبو السعود **قوله** ان الله لا يحب الخ) أي وتعليق عدم المحبة الذي هو كناية عن البغض والسخط بالمبالغ في الخيانة والاثم ليس لتخصيصه به حتى يفيد أنه يحب من عنده أصل الخيانة بل لبيان افراط طعمة وقومه فيهما اهـ أبو السعود **قوله** أي يعاقبه) تفسير لعدم المحبة وذلك لان هذا طلب لابطال رسالة الرسول وارادة اظهار كذبه وبهذا كفر اهـ كرخي **قوله** يستخفون من الناس) أي يطلبون الخفاء وضميرا لفاعل قيل عائد على الذين يختانون على الاظهر كما قرره والجملة حال من من على انها موصولة وقال أبو البقا هي مستأنفة لا موضع لها والاول أظهر اهـ كرخي وفي السمين وجملة يستخفون فيها وجهان أظهرهما انها مستأنفة لمجرد الاخبار بأنهم يطلبون الستر من الله تعالى بجهلهم والثاني انها في محل نصب صفة لمن في قوله لا يحب من كان خوانا وجمع الضمير اعتبارا بمعناها ان جعلت من نكرة موصوفة أو في محل نصب على الحال من من ان جعلت موصولة وجمع الضمير باعتبار معناها أيضا اهـ **قوله** حياء) أي وخوفا من ضررهم اهـ أبو السعود **قوله** وهو معهم) جملة حالية اما من الله تعالى أو من المستخفين واذ منصوب بالعامل في الظرف الواقع خبرا وهو معهم اهـ سمين **قوله** بعلمه) يشير به الى انه لا طريق لهم الى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبحه اذ الاستخفاء من الله محال لاستواء الخفاء والظهور عنده سبحانه فيكون مجازا عن الحياء اهـ كرخي **قوله** يضمرون) هذا المعنى هو المراد من التبييت هنا وان كان التبييت في الاصل معناه تدبير الامر ليلا **قوله** علما) تمييز **قوله** ها أنتم) ها للتنبيه أي تنبيه المخاطبين على خطئهم في المجادلة عن السارق وأنتم مبتدأ وهؤلاء الهاء فيه للتنبيه أيضا وأولاء اسم اشارة مبني على الكسر منادى في محل نصب ولذا قدر الشارح أداة النداء معه وجملة جادلتم عنهم خبر المبتدأ وجملة النداء اعتراضية بين المبتدأ والخبر هذا ما جرى عليه الشارح في الاعراب وبعضهم أعرب هؤلاء خبرا أول وعليه فلا يكون منادى وجملة جادلتم خبرا ثانيا وكل صحيح تأمل **قوله** خطاب لقوم طعمة) أي بطريق الالتفات للايذان بأن تعديد جناياتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتقريع اهـ أبو السعود **قوله** وقرئ) أي شاذا لابي بن كعب اهـ شيخنا **قوله** ويذب عنهم) بابه رد **قوله** أي لا أحد) أشار به الى أن الاستفهام انكاري بمعنى النفي في الموضعين

فقوله

للخائنين) كطعمة (خصيما) مخاصما عنهم (واستغفر الله) مما هممت به (ان الله كان غفورا رحيما) (ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم) يخونونها بالمعاصي لان وبال خيانتهم عليهم (ان الله لا يحب من كان خوانا) كثير الخيانة (أثيما) أي يعاقبه (يستخفون) أي طعمة وقومه حياء (من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم) بعلمه (اذ يبيتون) يضمرون (ما لا يرضى من القول) من عزمهم على الحلف على نفي السرقة ورمي اليهودي بها (وكان الله بما يعملون محيطا) علما (ها) للتنبيه (أنتم هؤلاء) خطاب لقوم طعمة (جادلتم) خاصمتم (عنهم) أي عن طعمة وذويه وقرئ عنه (في الحياة الدنيا فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة) اذا عذبهم (أم من يكون عليهم وكيلا) يتولى أمرهم ويذب عنهم أي لا أحد يفعل ذلك

فقوله ذلك أى الجدال والوكالة عنهم ا ه شيخنا **قوله** ومن يعمل سوءا) حث لطعمة
على التوبة ومع ذلك لم يتب **قوله** يسوء به غيره) دل على ما قدّره وقوع أو يظلم
نفسه فى مقابلته وهو تابع فى ذلك للكشاف وهو أظهر ما قيل فى الآية ا ه كرخى
قوله اليهودى) مفعول المصدر **قوله** قاصرا عليه) كاليمين الكاذبة **قوله**
أى يتب) أى يصدق فى التوبة فليس المراد مجرّد اللسان ا ه شيخنا وقيد بالتوبة
لانه لا ينفع الاستغفار مع الاصرار وهذه الآية دلت على أن التوبة مقبولة من جميع الذنوب
سواء كانت كفرا أو قتلا عمدا أو غصبا للاموال لان السوء وظلم النفس يعم الكل ا ه
كرخى **قوله** ومن يكسب اثما) اجمال بعد تفصيل **قوله** انما ذنبا) أى متعلقا
بنفسه أو بغيره **قوله** ثم يرم به) أى بالخطيئة والاثم وتوحيد الضمير مع تعدد
المرجع لمكان أو وتذكيره لتغليب الاثم على الخطيئة كانه قيل ثم يرم بأحدهما ا ه
أبو السعود وفى السمين قوله ثم يرم به فى هذه الهاء أقوال أحدها انها تعود على الشيئين
المتعاطفين بأو ويجوز أن يعود الضمير على المعطوف كهذه الآية وعلى المعطوف عليه
كقوله تعالى واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها والثانى أنها تعود على الكسب
المدلول عليه بالفعل نحو اعدلوا هو أقرب أى العدل الثالث أنها تعود على أحد
المذكورين الدال عليه العطف بأو فانه فى قوة ثم يرم بأحد المذكورين الرابع أن
فى الكلام حذفا والاصل ومن يكسب خطيئة ثم يرم بها وهذا كما قيل فى قوله والذين
يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها أى يكنزون الذهب ولا ينفقونه ا ه **قوله**
بريئا) مفعول به أى شخصا بريئا منه كاليهودى فى واقعة طعمة ا ه أبو السعود **قوله**
بهتانا واثما مبينا) أى فله عقوبتان بخلاف ما سبق من قوله ومن يكسب اثما الخ ا ه
شيخنا **قوله** ولولا فضل الله) فى جواب لولا وجهان أظهرهما أنه مذكور وهو قوله
لهمت والثانى أنه محذوف أى لاضلوك ثم استأنف جملة فقال لهمت أى لقد همت
واستشكل كون قوله لهمت جوابا لان اللفظ يقتضى انتفاء همهم بذلك لان لولا
تقتضى انتفاء جوابها لوجود شرطها والغرض أن الواقع كونهم هموا على ما يروى فى القصة
والذى جعله المذكور أجاب عن ذلك بأحد وجهين اما بتخصيص الهم أى لهمت همّا
يؤثر عندك واما بتخصيص الاضلال أى يضلونك عن دينك وشريعتك وكلا هذين الهمين
لم يقع وان يضلوك على حذف الباء أى بأن يضلوك ففى محلها الخلاف المشهور سمين
وفى الحقيقة المنفىّ انما هو أثر همهم أى الذى هموا به وهو الاضلال والمعنى انتفى ضلالك
الذى هموا به لوجود فضل الله عليك بالعصمة والحفظ **قوله** بالعصمة) أى من الذنوب
صغائرها وكبائرها وعبارة أبى السعود ورحمته باعلامك بما هم عليه بالوحى وتنبيهك
على الحق وقيل بالنبوّة والعصمة ا ه **قوله** طائفة منهم) أى من الناس مطلقا وقول
الشارح من قوم طعمة بيان للطائفة فالطائفة جميع قوم طعمة وهم بعض الناس ا ه
وعبارة أبى السعود لهمت طائفة منهم أى من بنى ظفر وهم الذابون عن طعمة وقد جوّز
أن يكون المراد بالطائفة كلهم ويكون الضمير راجعا الى الناس ا ه **قوله** أن

(ومن يعمل سوءا) ذنبا يسوء به غيره كرمى طعمة اليهودى (أو يظلم نفسه) يعمل ذنبا قاصرا عليه (ثم يستغفر الله) منه أى يتب (يجد الله غفورا) له (رحيما) به (ومن يكسب اثما) ذنبا (فانما يكسبه على نفسه) لأن وباله عليها ولا يضر غيره (وكان الله عليما حكيما) فى صنعه (ومن يكسب خطيئة) ذنبا صغيرا (أو اثما) ذنبا كبيرا (ثم يرم به بريئا) منه (فقد احتمل) تحمل (بهتانا) برميه (واثما مبينا) بينا بكسبه (ولولا فضل الله عليك) يا محمد (ورحمته) بالعصمة (لهمت) أضمرت (طائفة منهم) من قوم طعمة (أن يضلوك) عن القضاء بالحق بتلبيسهم عليك

يضلوك) أى بأن يضلوك أى باضلالك **قوله** زائدة) أى فى المفعول المطلق أى شيئا
من الضرر لا قليلا ولا كثيرا اه شيخنا **قوله** وأنزل الله) فى معنى العلة لما قبله **قوله**
مالم تكن تعلم) انما جزمت تكن ولا تسلط لها على الفعل بعدها فهو مضارع مرفوع
وفيه ضمير مستتر يعود على الرسول هو فاعله والجملة فى محل نصب خبر تكن واسمها
ضمير مستكن فيها **قوله** وكان فضل الله عليك عظيما) أى لانه لا فضل أعظم من
النبوة العامة والرسالة التامة **قوله** أى الناس) أشار به الى أن الآية عامة فى حق
جميع الناس كما اختاره البغوى والكواشى كالواحدى وقيل عائد الى قوم طعمة
المتقدمين فى الذكر اه كرخى **قوله** أى ما يتناجون فيه) أى به وقوله ويتحدثون
تفسير والمعنى لا خير فى كثير من كلامهم **قوله** الا نجوى من أمر الخ) قدره ليفيد أن
الاستثناء متصل على أن النجوى مصدر وفى الكلام حذف مضاف كما اختاره
القاضى كالكشاف وقيل الاستثناء منقطع لان من للاشخاص وليست من جنس التناجى
فيكون بمعنى لكن من أمر بصدقة ففى نجواه الخير اه كرخى وفى السمين قوله الا من أمر
فى هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه متصل والثانى أنه منقطع وهما مبنيان على
أن النجوى يجوز أن يراد بها المصدر كالدعوى فتكون بمعنى التناجى أى التحدث وأن يراد بها
القوم المتناجون اطلاقا للمصدر على الواقع منه مجازا فعلى الاول يكون منقطعا لان من
أمر ليس مناجاة فكأنه قيل لكن من أمر بصدقة ففى نجواه الخير وان جعلنا النجوى بمعنى
المتناجين كان متصلا وقد عرفت مما تقدم أن المنقطع منصوب أبدا فى لغة الحجاز وأن
بنى تميم يجرونه مجرى المتصل بشرط صحة توجه العامل اليه وأن الكلام اذا كان نفيا أو
شبهه جاز فى المستثنى الاتباع بدلا وهو المختار والنصب على أصل الاستثناء فقوله الا من
أمر اما منصوب على الاستثناء المنقطع ان جعلته منقطعا فى لغة الحجاز أو على أصل الاستثناء
ان جعلته متصلا واما مجرور على البدل من كثير أو من نجواهم أو صفة لاحدهما فتلخص
ان فيه ثلاثة أوجه النصب على الانقطاع فى لغة الحجاز أو على أصل الاستثناء والجر على
البدل من كثير أو من نجواهم أو على الصفة لاحدهما ومن نجواهم متعلق بمحذوف لانه
صفة لكثير فهو فى محل جر والنجوى فى الاصل مصدر كما تقدم وقد تطلق على الاشخاص
مجازا قال تعالى واذ هم نجوى ومعناها المسارة ولا تكون الا بين اثنين فأكثر وقال الزجاج
النجوى ما تفرد به الاثنان فأكثر سرا كان أو ظاهرا وقيل النجوى جمع نجى نقله الكرمانى
اه **قوله** بصدقة) أى واجبة أو مندوبة **قوله** أو معروف) هو كل ما يستحسنه
الشرع ولا ينكره العقل فينتظم فيه اصناف الجميل وفنون أعمال البر كالكلمة الطيبة
واغاثة الملهوف والقرض واعانة المحتاج فهو أعم من الصدقة ويكون قوله أو اصلاح
عطف خاص على عام كما قاله أبو حيان وفيه أنه لا يكون بأو اه شيخنا ولعل تخصيص
هذه الثلاثة بالذكر أن عمل الخير المتعدى للناس اما ايصال منفعة أو دفع مضرة والمنفعة
اما جسمانية واليها الاشارة بقوله الا من أمر بصدقة واما روحانية واليها الاشارة بالامر
بالمعروف ودفع الضرر أشير اليه بقوله أو اصلاح بين الناس اه أبو السعود **قوله**

(وما يضلون إلا أنفسهم وما يضرونك من) زائدة (شىء) لأن وبال إضلالهم عليهم (وأنزل الله عليك الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه من الأحكام (وعلمك ما لم تكن تعلم) من الأحكام والغيب (وكان فضل الله عليك) بذلك (عظيما) (لا خير فى كثير من نجواهم) أى الناس أى ما يتناجون فيه ويتحدثون (إلا) نجوى (من أمر بصدقة أو معروف) عمل بر

أو اصلاح بين الناس) أى عند وقوع المشاحنة والمعاداة بينهم **قوله** ومن يفعل ذلك
الاشارة اما للامر بأحد المذكورات واما لاحدها تفسيران وكلام الشارح محتمل للوجهين
اذ المذكور يحتمل أن يراد به الامر بالامور المذكورة وأن يراد به نفسها اه شيخنا
وفى الكرخى فان قيل كيف قال الامن أمر الخ ثم قال ومن يفعل ذلك وكان الاصل
ومن يأمر بذلك أجيب بأنه ذكر الامر بالخير ليدل به على فاعله لان من أمر بالخير اذا
دخل فى زمرة الخيرين كان الفاعل للخير أحرى أن يدخل فى زمرتهم ثم قال ومن يفعل ذلك
فذكر فاعل الخير ووعده بايتاء الاجر العظيم اذا فعله ابتغاء مرضاة الله ويجوز أن يراد
ومن يأمر بذلك فعبر عن الامر بالفعل لان الامر بالفعل أيضا فعل من الافعال اه **قوله** لا غيره
من أمور الدنيا) أى لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء أو سمعة لم يستحق به
من الله أجرا قال الامام النووى فى شرح مسلم العمومات الواردة فى فضل الجهاد انما هى لمن أراده
لله تعالى مخلصا وكذا الثناء على العلماء والمنفقين فى وجوه الخيرات كلها محمولة على
من فعل ذلك مخلصا اه كرخى **قوله** بالنون والياء) أى قرأ أبو عمرو وحمزة بمثناة تحتية
مناسبة للغيب فى قوله ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله والباقون بنون العظمة على
سبيل الالتفات مناسبة لقوله الآتى نوله ونصله اه كرخى **قوله** ومن يشاقق الرسول)
كطعمة حيث ارتد لما حكم عليه الرسول بالقطع وهرب الى مكة والعبرة بعموم اللفظ اه
شيخنا **قوله** ويتبع) عطف لازم **قوله** أى طريقهم) أى من اعتقاد وعمل **قوله**
نوله ما تولى) قرأ أبو عمرو وشعبة وحمزة نوله ونصله بسكون الهاء واختلس كسرة
الهاء قالون ولهشام وجهان الاختلاس كقالون والاشباع كباقى القراء اه خطيب
قوله نجعله واليا) أى متوليا أى مباشرا لما هو فيه من الضلال اه شهاب **قوله**
لما تولاه) أى اختاره **قوله** ان الله لا يغفر أن يشرك به) أى اذا مات على الشرك
لقوله تعالى قل للذين كفروا الآية اه كرخى **قوله** بعيدا عن الحق) أى فان الشرك
أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب والاستقامة كما أنه افتراء وإثم عظيم
ولذلك جعل الجزاء فى هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق فقد افترى اثما عظيما حسبما
يقتضيه سياق النظم الكريم وسباقه اه أبو السعود وفى السمين وختمت الآية المتقدمة
بقوله فقد افترى وهذه بقوله فقد ضل لان الاولى فى شأن أهل الكتاب وهم عندهم علم بصحة
نبوته وان شريعته ناسخة لجميع الشرائع ومع ذلك فقد كابروا فى ذلك وافتروا على الله
وهذه فى شأن قوم مشركين ليس لهم كتاب ولا عندهم علم فناسب وصفهم بالضلال وأيضا فقد
تقدم هنا ذكر الهدى وهو ضد الضلال اه **قوله** ان يدعون من دونه الخ) هذه الجملة مع
ما عطف عليها بمنزلة التعليل لما قبلها **قوله** أصناما مؤنثة) أى لتأنيث أسمائها **قوله**
كاللات) مأخوذ من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان اه شيخنا وعن الحسن
انه لم يكن من العرب حى الا كان لهم صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بنى فلان وقيل لانهم
كانوا يقولون فى أصنامهم هن بنات الله وقيل لانهم كانوا يلبسونها أنواع الحلى ويزينونها
على هيئات النساء اه أبو السعود **قوله** وان يدعون الا شيطانا) أى لانه هو الذى

أو اصلاح بين الناس ومن
يفعل ذلك) المذكور
(ابتغاء) طلب (مرضاة الله)
لا غيره من أمور الدنيا
(فسوف نؤتيه) بالنون
والياء أى الله (أجرا عظيما)
ومن يشاقق) يخالف
(الرسول) فيما جاء به من الحق
(من بعد ما تبين له الهدى)
ظهر له الحق بالمعجزات
(ويتبع) طريقا (غير سبيل
المؤمنين) أى طريقهم
الذى هم عليه من الدين
بأن يكفر (نوله ما تولى) نجعله
واليا لما تولاه من الضلال
بأن نخلى بينه وبينه فى الدنيا
(ونصله) ندخله فى الآخرة
(جهنم) فيحترق فيها
(وساءت مصيرا) مرجعا هى
(ان الله لا يغفر أن يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
ومن يشرك بالله فقد ضل
ضلالا بعيدا) عن الحق
(ان) ما (يدعون) يعبد
المشركون (من دونه) أى
الله أى غيره (الا اناثا)
أصناما مؤنثة كاللات
والعزى ومناة (وان)
ما (يدعون)

أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها فكانت طاعتهم له عبادة له والمريد والمارد هو الذي بلغ الغاية
في الشر والفساد يقال مرد من باب نصر وظرف إذا عتا وتجبر فهو مارد ومريد اهـ من المختار
والقاموس قوله يعبدون) أي يطيعون وقوله بعبادتها أي بسبب الأمر بعبادتها
والباء بمعنى في كما يؤخذ من صنيعه اهـ قوله لعنه الله) فيه وجهان أظهرهما أن
الجملة صفة لشيطانا فهي في محل نصب والثاني أنها مستأنفة إما إخبار بذلك وإما دعاء
عليه وقوله وقال لأتخذن فيه ثلاثة أوجه الصفة أيضا والحال على إضمار قد أي وقد
قال والاستئناف ولأتخذن جواب قسم محذوف ومن عبادك يجوز أن يتعلق بالفعل
قبله أو بمحذوف على أنه حال من نصيبا لأنه في الأصل صفة نكرة قدم عليها وقوله ولأضلنهم
إلخ متعلقات هذه الأفعال الثلاثة محذوفة للدلالة عليها أي ولأضلنهم عن الهدى ولأمنينهم
بالباطل ولآمرنهم بالضلال كذا قدره أبو البقاء والأحسن أن يقدر المحذوف من جنس
الملفوظ به أي ولآمرنهم بالبتك ولآمرنهم بالتغيير اهـ سمين وقوله حظا أي فريقا
وطائفة وقوله مقطوعا أي معلوما متميزا وهم الذين يتبعون خطواته ويقبلون وساوسه
اهـ خازن قوله وقال) صفة ثانية وهذه الجمل الخمسة المحكية عن اللعين مما نطق به لسانه
مقالا أو حالا وما فيها من اللامات الخمس للقسم اهـ أبو السعود قوله ادعوهم لطاعتي)
أي فهم أولياؤه وهم تسعمائة وتسعة وتسعون من كل ألف فيدخل الجنة من كل
ألف واحد لقوله صلى الله عليه وسلم ما أنتم فيمن سواكم إلا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود
اهـ من الخطيب وعبارة القرطبي وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا المعنى لأستخلصنهم
لغوايتي وأضلنهم بإضلالي وهم الكفرة والعصاة وفي الخبر من كل ألف واحد لله والباقي
للشيطان قلت وهذا صحيح معنى ويعضده قوله تعالى لآدم يوم القيامة أخرج من ذريتك
بعث النار فيقول يا رب وما بعث النار فيقول الله تعالى أخرج من كل ألف تسعمائة
وتسعة وتسعين فعند ذلك تشيب الأطفال من شدة الهول أخرجه مسلم فنصيب الشيطان
هو بعث النار اهـ قوله ولأضلنهم) مفعوله محذوف كما قدره وكذا ولأمنينهم وكذا
ولآمرنهم أي بالتبتيك وحذف لدلالة ما بعده عليه وكذا ولآمرنهم أي بالتغيير اهـ كرخي
قوله ولآمرنهم) أي بالبتك أي شق الآذان كما يؤخذ من قوله فليبتكن والبتك القطع
وبابه ضرب وبتك آذان الأنعام شققها شدد للكثرة اهـ شيخنا قوله وقد فعل ذلك
بالبحائر) جمع بحيرة وهي التي تلد الناقة خمسة أبطن وتأتي في الخامس بأنثى فكانوا يتركونها
فلا يحملون عليها ولا يأخذون نتاجها ويجعلون لبنها للطواغيت ويشقون أذنها علامة
على ذلك قال تعالى ما جعل الله من بحيرة إلخ اهـ شيخنا وفي المصباح وبحرت أذن الناقة
بحرا من باب نفع شققتها والبحيرة اسم مفعول وهي المشقوقة الأذن اهـ قوله ولآمرنهم
أي بالتغيير اهـ قوله ومن يتخذ الشيطان وليا) أي بإيثار ما يدعوا إليه اهـ أبو السعود
قوله خسرانا مبينا) أي بتضييع رأس ماله الفطري وذلك لأن طاعة الله تفيد المنافع
الدائمة الخالصة عن شوائب الضرر وطاعة الشيطان تفيد المنافع القليلة المنقطعة
المشوبة بالغموم والأحزان ويعقبها العذاب الأليم وهذا هو الخسران المطلق

كما

يعبدون بعبادتها إلا شيطانا مريدا) خارجا عن الطاعة لطاعتهم له فيها وهو إبليس لعنه الله) أبعده عن رحمته (وقال) أي الشيطان (لأتخذن) لأجعلن لي (من عبادك نصيبا) حظا (مفروضا) مقطوعا أدعوهم إلى طاعتي (ولأضلنهم) عن الحق بالوسوسة (ولأمنينهم) ألقي في قلوبهم طول الحياة وأن لا بعث ولا حساب (ولآمرنهم فليبتكن) يقطعن (آذان الأنعام) وقد فعل ذلك بالبحائر (ولآمرنهم فليغيرن خلق الله) دينه بالكفر وإحلال ما حرم وتحريم ما أحل (ومن يتخذ الشيطان وليا) يتولاه ويطيعه (من دون الله) أي غيره (فقد خسر خسرانا مبينا) بينا لمصيره إلى النار المؤبدة عليه

كما أشار إليه الشيخ المصنف اه كرخي **قوله** يعدهم ويمنيهم) أشار الشارح إلى أن مفعوليهما
محذوفان والضميران لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الإفراد في يتخذ وخسر باعتبار
لفظها اه كرخي **قوله** ويمنيهم) عطف خاص للاهتمام اه **قوله** إلا غرورا) وهو
إظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد إما بالخواطر الفاسدة أو بألسنة أوليائه وعدم
التعرض للتمنية لأنها باب من الوعد اه أبو السعود **قوله** باطلا) أشار به إلى أن الغرور
هو إيهام النفع فيما فيه الضرر وفعول من أوزان المبالغة فمعناه أنه كثير الغرور و
غرورا يحتمل أن يكون مفعولا ثانيا وأن يكون مفعولا من أجله وأن يكون نعت مصدر
محذوف أي وعدا ذا غرور وأن يكون مصدرا على غير المصدر لأن قوله يعدهم في قوة
يغرهم بوعده اه كرخي **قوله** أولئك) إشارة لأولياء الشيطان بمراعاة معنى من
وهو مبتدأ أول ومأواهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني والجملة خبر الأول اه
أبو السعود **قوله** محيصا) في المختار حاص عنه عدل وحاد وبابه باع وحيوصا ومحيصا
ومحاصا وحيصانا بفتح الياء يقال ما عنه محيص أي محيد ومهرب اه **قوله** والذين
آمنوا) بيان لوعد الله للمؤمنين عقب بيان وعد الشيطان للكافرين اه شيخنا
قوله أي وعدهم الله ذلك وحقه حقا) أشار إلى أن وعد الله منصوب على المصدر
المؤكد لأن مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد وحقا منصوب بفعل محذوف وجوز
نصبه على الحال اه كرخي **قوله** قيلا أي قولا) نبه على أن القيل مصدر كالقول والقال
وقال ابن السكيت القال والقيل اسمان لا مصدران ونصبه على التمييز اه كرخي
قوله ونزل لما افتخر المسلمون الخ) أي فقال أهل الكتاب أي بعضهم كتابنا قبل
كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن أولى بالله أي بثوابه منكم أي فنحن أفضل وقال
المسلمون نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضي على سائر الكتب فنحن آمنا بكتابكم ثم لم تؤمنوا
بكتابنا فنحن أولى بالله منكم اه شيخنا **قوله** وأهل الكتاب) أي اليهود والنصارى **قوله** ليس
الأمر) المراد بالأمر الثواب الذي وعد الله به أي ليس ما وعد الله به من الثواب منوطا أي
مرتبطا بأمانيكم ومترتبا عليها ولا بأماني أهل الكتاب بل هو منوط ومرتبط بالإيمان
والعمل الصالح وفي السمين قوله ليس بأمانيكم في ليس ضمير هو اسمها وفيه خلاف فقيل يعود
على ملفوظ به وقيل يعود على ما دل عليه اللفظ من الفعل وقيل يدل عليه سبب الآية فأما
عوده على ملفوظ به فقيل هو الوعد المتقدم في قوله وعد الله وهذا ما اختاره الزمخشري
أي ليس نيل ما وعد الله من الثواب بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب والخطاب للمسلمين
لأنه لا يؤمن بوعد الله إلا من آمن به وهذا وجه حسن وأما عوده على ما يدل عليه اللفظ فقيل
هو الإيمان المفهوم من قوله والذين آمنوا وهو قول الحسن وعنه ليس الإيمان بالتمني وأما
عوده على ما يدل عليه السبب فقيل يعود على محاورة المسلمين مع أهل الكتاب وذلك أن
بعضهم قال ديننا قبل دينكم ونبينا قبل نبيكم فنحن أفضل منكم وقال المسلمون كتابنا
يقضي على كتابكم ونبينا خاتم الأنبياء فنحن أفضل فنزلت وقيل يعود على الثواب والعقاب
أي ليس الثواب على الحسنات ولا العقاب على السيئات بأمانيكم وقيل قالت اليهود نحن

(يعدهم) طول العمر (ويمنيهم) نيل الآمال
في الدنيا وأن لا بعث ولا جزاء (وما يعدهم الشيطان) بذلك (إلا غرورا) باطلا
(أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا) معدلا (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا وعد الله حقا) أي وعدهم
الله ذلك وحقه حقا (ومن) أي لا أحد (أصدق من الله قيلا) أي قولا
ونزل لما افتخر المسلمون وأهل الكتاب (ليس) الأمر منوطا (بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب) بل بالعمل
الصالح

أبناء الله وأحباؤه ونحن أصحاب الجنة وكذلك النصارى وقالت كفار قريش لا نبعث فنزلت أي ليس ما ادّعيتموه يا كفار قريش بأمانيكم اهـ والأماني جمع أمنية مأخوذة من التمني وهو تقدير الشيء في النفس وإرادته فالأمنية ما يقدّره الإنسان في نفسه ويصوّره فيها كأن يتصور أنه يثاب أو يعاقب أو أنه يفعل كذا وكذا فيؤول المعنى إلى أنها نوع من التشهي والمحبة والإرادة اهـ من الخازن **قوله** (من يعمل سوءا) أي من مؤمن وكافر ولذا لم يقيد هنا بخلافه فيما بعد والسوء شامل للكفر اهـ شيخنا **قوله** (إما في الآخرة) أي حتما في حق الكافر وعند عدم التوبة في حق المؤمن اهـ شيخنا **قوله** (كما ورد في الحديث) أي المخرج في الترمذي وغيره أن أبا بكر لما نزلت قال يا رسول الله وأينا لم يعمل السوء وإنا لمجزيون بكل سوء عملناه فقال صلى الله عليه وسلم أما أنت وأصحابك المؤمنون فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس عليكم ذنوب وأما الآخرون فيجتمع لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة اهـ كرخي وفي أبي السعود لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضي الله عنه فمن ينجو مع هذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما تمرض أو يصيبك البلاء قال بلى يا رسول الله قال هو ذلك اهـ **قوله** (ولا يجد) بالجزم عطفا على يجز **قوله** (شيئا) أشار به إلى أن من تبعيضية وذلك لأنه لا يمكن أحدا أن يعمل جميع الطاعات اهـ شيخنا **قوله** (من ذكر أو أنثى) من للبيان في موضع الحال من الضمير المستكن في يعمل اهـ أبو السعود وفي السمين قوله من الصالحات من ذكر من الأولى للتبعيض لأن المكلف لا يطيق عمل كل الصالحات وقال الطبري هي زائدة عند قوم وهو ضعيف ومن الثانية للبيان وأجاز أبو البقاء أن تكون حالا وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه الضمير المرفوع بيعمل والثاني أنه الصالحات أي الصالحات حال كونها كائنة من ذكر أو أنثى اهـ **قوله** (وهو مؤمن) أي بخلاف ذلك من كافر **قوله** (فأولئك) إشارة إلى من بعنوان اتصافه بالإيمان والعمل الصالح والجمع باعتبار معناها كما أن الإفراد فيما سبق باعتبار لفظها اهـ أبو السعود **قوله** (بالبناء للمفعول) أي فالجنة مفعول ثان لأنه من أدخل وقوله وللفاعل أي فالجنة هي المفعول لأنه من دخل **قوله** (ولا يظلمون) أي الذين عملوا الصالحات وإذا لم ينقص ثواب المطيع فلأن لا يزاد عقاب العاصي أولى وأحرى كيف لا وهو أرحم الراحمين وهو السر في الاقتصار على ذكره عقيب الثواب اهـ أبو السعود **قوله** (أي لا أحد) أي فهو استفهام إنكاري وقوله دينا تمييز محول عن المبتدأ وقوله ممن أسلم متعلق بأحسن فهي من الجارة للمفضول ولله متعلق بأسلم اهـ سمين **قوله** (من أسلم وجهه) أي نفسه وعبر بالوجه لأنه أشرف الأعضاء وقوله وهو محسن حال من الضمير في أسلم وقوله موحد هذا تفسير ابن عباس **قوله** (واتبع ملة إبراهيم) عطف على أسلم فهو من الصلة وخص إبراهيم للاتفاق على مدحه حتى من اليهود والنصارى أي فيجب عليكم حينئذ اتباع محمد وجملة واتخذ الخ عطف على ومن أحسن لا على اتبع لخلوها من العائد والفساد المعنى وهي لبيان شرف هذا المتبوع اهـ شيخنا

قوله

(ومن يعمل سوءا يجز به) إما في الآخرة أو في الدنيا بالبلاء والمحن كما ورد في الحديث (ولا يجد له من دون الله) أي غيره (وليا) يحفظه (ولا نصيرا) يمنعه منه (ومن يعمل) شيئا (من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون) بالبناء للمفعول وللفاعل (الجنة ولا يظلمون نقيرا) قدر نقرة النواة (ومن) أي لا أحد (أحسن دينا ممن أسلم وجهه) أي انقاد وأخلص عمله (لله وهو محسن) موحد (واتبع ملة إبراهيم) الموافقة لملة الإسلام

قوله حنيفا حال) أى من فاعل اتبع أو من ابراهيم أو من الملة لانها بمعنى الشرع والدين
وصح جعلها حالا من ابراهيم المضاف اليه لوجود شرطه قال ابن مالك ولا تجز حالا من
المضاف له + الخ اه شيخنا قوله واتخذ الله ابراهيم خليلا) فى خليلا وجهان فانه
على مبنا اتخذ لاثنين كان مفعولا ثانيا والا كان حالا وهذه الجملة عطف على الجملة الاستفهامية
التى معناها الخبر نبهت على شرف المتبوع وأنه جدير بأن يتبع لاصطفاء الله له بالخلة
ولا يجوز عطفها على ما قبلها لعدم صلاحيتها صلة للموصول وفائدة هذه الجملة تأكيد
وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزلفى عند الله ان اتخذه خليلا كان جديرا بأن تتبع
ملته اه سمين قوله ابراهيم اظهار) فى مقام الاضمار لتفخيم شأنه والتنصيص على انه متفق
على مدحه اه شيخنا قوله ولله ما فى السموات الخ) جملة مستأنفة لتقرير وجوب
طاعة الله وقيل لبيان ان اتخاذه لابراهيم خليلا ليس لاحتياجه الى ذلك كما هو شأن
الادميين وقيل لبيان ان الخلة لا تخرج ابراهيم عن رتبة العبودية وقيل لبيان أن اصطفاء
الخلة بمحض مشيئته تعالى اه أبو السعود قوله علما وقدرة) أفاد أن فى قوله محيطا
وجهين أحدهما أن المراد منه الاحاطة فى العلم والثانى الاحاطة بالقدرة كقوله
وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها اه كرخى قوله أى لم يزل متصفا بذلك)
أى فليست كان للانقطاع بل للدوام والاستمرار اه شيخنا قوله ويستفتونك)
أى جماعة من الصحابة وفى المصباح والفتوى بالواو فتفتح الفاء وبالياء فتضم وهى
اسم من أفتى العالم اذا بين الحكم واستفتيته سألته ان يفتى والجمع الفتاوى بكسر
الواو على الاصل وقيل يجوز الفتح للتخفيف قوله وميراثهن) أى وبقية احكامهن
كعدم الايذاء لان اللفظ عام وان كان السبب خاصا وعبارة أبى السعود أى فى
حقهن على الاطلاق كما ينبئ عنه الاحكام الاتية لا فى حق ميراثهن خاصة اه قوله
قل الله يفتيكم الخ) المضارع بمعنى الماضى لانه قد أفتى وبين فى الايات المتقدمة فى
أول السورة تأمل قوله وما يتلى عليكم) أسند الافتاء الذى هو تعيين المبهم وتوضيح
المشكل اليه تعالى والى ما يتلى من الكتاب باعتبارين اه أبو السعود وفى موضع ما
ثلاثة أوجه لان محلها اما رفع أو جر والرفع على وجهين أحدهما أن يكون مرفوعا
عطفا على الضمير المستكن فى يفتيكم العائد على الله تعالى وجاز ذلك للفصل بالمفعول
والجار والمجرور مع ان الفصل بأحدهما كاف والثانى انه معطوف على لفظ الجلالة فقط
كذا ذكره أبو البقاء وغيره والجر على انه معطوف على الضمير المجرور بفى أى يفتيكم فيهن
وفيما يتلى وهذا منقول عن محمد بن أبى موسى قال افتاهم الله فيما سألوا وفيما لم يسألوا
اه سمين قوله من آية الميراث) وهى قوله يوصيكم الله فى أولادكم الخ والمراد بالآية الجنس
لانها آيات أو ان آية مفرد مضاف لمعرفة فيعم قوله يفتيكم أيضا) أى كما يفتيكم الله
وأشار بهذا الى ان وما يتلى عليكم معطوف على اسم الجلالة أو على الضمير المستكن فى يفتى
وفى بعض النسخ اثبات واو وصورتها هكذا ويفتيكم أيضا وهذه النسخة غير ظاهرة بعد
قوله أيضا ولا يصح أن تكون دخولا على قوله فى يتامى النساء لانه بدل من قوله

(حنيفا) حال أى مائلا عن
الاديان كلها الى الدين القيم
(واتخذ الله ابراهيم خليلا)
صفيا خالص المحبة له (ولله
ما فى السموات وما فى الارض)
ملكا وخلقا وعبيدا (وكان
الله بكل شىء محيطا) علما
وقدرة أى لم يزل متصفا
بذلك (ويستفتونك) يطلبون
منك الفتوى (فى) شأن (النساء)
وميراثهن (قل) لهم (الله
يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم
فى الكتاب) القرآن من آية
الميراث يفتيكم أيضا

فيهن باعادة العامل فتأمل **قوله** في يتامى النساء) فيه خمسة أوجه أحدها انه بدل من في الكتاب وهو بدل اشتمال ولا بد من حذف مضاف أي في حكم يتامى ولا شك ان الكتاب يشتمل على ذكر أحكامهن والثاني ان يتعلق بيتلى فان قيل كيف يجوز تعلق حرفي جر بلفظ واحد ومعناهما واحد فالجواب ان معناهما مختلف لان الاولى للظرف فهي على بابها والثانية بمعنى باء السببية مجازا أو حقيقة عند من يقول بالاشتراك قال أبو البقاء كما تقول جئتك في يوم الجمعة في أمر زيد والثالث انه بدل من فيهن باعادة العامل ويكون هذا بدل بعض من كل والرابع أن يتعلق بنفس الكتاب أي فيما كتب في حكم اليتامى والخامس انه حال فيتعلق بمحذوف وصاحب الحال هو المرفوع بيتلى أي كائنا في حكم يتامى النساء واضافة يتامى الى النساء من باب اضافة الصفة الى الموصوف اذ الاصل في النساء اليتامى اهـ سمين **قوله** اللاتي لا تؤتونهن) صفة لليتامى وذلك انهم كانوا يورثون الرجال دون النساء والكبار دون الصغار اهـ شيخنا **قوله** وترغبون) معطوف على الصلة أي لا تؤتونهن عطف جملة مثبتة على جملة منفية أي اللاتي لا تؤتونهن واللاتي ترغبون ان تنكحوهن كقولك جاء الذي لا يبخل ويكرم الضيفان اهـ سمين **قوله** عن ان تنكحوهن) هذا التقدير أحد وجهين للمفسرين والآخر تقدير في والآية محتملة للوجهين وعبارة الخازن اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن يعني ما فرض لهن من الميراث وهذا على قول من يقول ان الآية نازلة في ميراث اليتامى والصغار وعلى القول الآخر معناه ما كتب لهن من الصداق وترغبون ان تنكحوهن يعني وترغبون في نكاحهن لمالهن وجمالهن بأقل من صداقهن وقيل معناه وترغبون عن نكاحهن لقبحهن ودمامتهن وتمسكوهن رغبة في مالهن روى مسلم عن عائشة قالت هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالها ويريد أن ينقص صداقها فنهوا عن نكاحهن الا ان يقسطوا لهن في اكمال الصداق وأمروا بنكاح من سواهن قالت عائشة رضي الله عنها فاستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ويستفتونك في النساء الى قوله وترغبون ان تنكحوهن فبين لهم ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنتها في اكمال الصداق واذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها والتمسوا غيرها قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذا رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها ويعطوها حقها الاوفى من الصداق اهـ **قوله** لدمامتهن) في المصباح دم الرجل يدم من بابي ضرب وتعب ومن باب قرب لغة فيقال دممت تدم ومثله لببت تلب وشررت تشر من الشر ولا يكاد يوجد لها رابع في المضاعف دمامة بالفتح قبح منظره وصغر جسمه وكأنه مأخوذ من الدمة بالكسر وهي القملة أو النملة الصغيرة فهو دميم والجمع دمام مثل كريم وكرام وامرأة دميمة والجمع دمائم والذال المعجمة هنا تصحيف والدمام بالكسر ما يطلى به الوجه ودممت الوجه دما من باب قتل اذا طليته بأي صبغ كان ويقال الدمام للحمرة التي تحمر النساء بها وجوههن ودممت العين كحلتها وطليتها بالدمام اهـ **قوله** أن لا تفعلوا ذلك) أي ما ذكر من عدم الايتاء والرغبة عن النكاح وعضلهن عن التزوج **قوله** والمستضعفين

فيه

فيه ثلاثة أوجه أحدها وهو الظاهر أنه معطوف على يتامى النساء أى ما يتلى عليكم فى يتامى النساء وفى المستضعفين والذى تلى عليهم فيه هو قوله يوصيكم الله فى أولادكم وذلك أنهم كانوا يقولون لا نورث الا من يحمى الحوزة ويذب عن الحرم فيحرمون المرأة والصغير فنزلت والثانى انه فى محل جر عطفا على الضمير فى فيهن وهذا رأى كوفى والثالث انه منصوب عطفا على موضع فيهن أى ويبين حال المستضعفين قال أبو البقاء وبهذا التقدير يدخل فى مذهب البصريين من غير كلفة يعنى انه خير من مذهب الكوفيين حيث يعطف على الضمير من غير اعادة الجار اهـ سمين **قوله وأن تقوموا)** فيه خمسة أوجه الثلاثة المذكورة فيما قبله فيكون هو كذلك لعطفه على ما قبله والمتلو عليهم فى هذا المعنى قوله ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم ونحوه والرابع النصب باضمار فعل قال الزمخشرى ويجوز أن يكون منصوبا باضمار يأمركم يعنى ويأمركم ان تقوموا وهذا خطاب للائمة بان ينظروا اليهم ويستوفوا حقوقهم الخامس انه مبتدأ وخبره محذوف أى وقيامكم لليتامى بالقسط خير لكم والاول من الاوجه أوجه اهـ سمين **قوله وما تفعلوا من خير)** أى ومن شر ففيه اكتفاء **قوله فيجازيكم به)** فى نسخة عليه **قوله وان امرأة)** فاعل بفعل مضمر واجب الاضمار وهذا من باب الاشتغال ولا يجوز رفعها بالابتداء لان أداة الشرط لا يليها الا الفعل عند جمهور البصريين خلافا للاخفش والكوفيين والتقدير وان خافت امرأة خافت ونحوه وان أحد من المشركين استجارك ومن بعلها يجوز أن يتعلق بخافت وهو الظاهر وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من نشوزا اذ هو فى الاصل صفة نكرة فلما قدم عليها تعذر جعله صفة فنصب حالا وقوله فلا جناح جواب الشرط اهـ سمين **قوله بترك مضاجعتها)** أى أو بترك محادثتها ومجالستها وقوله والتقصير فى نفقتها فى نسخة والتقتير أى التضييق اهـ شيخنا **قوله وطموح عينه)** فى المختار طمح بصره الى الشئ ارتفع وبابه خضع وطماحا أيضا بالكسر وكل مرتفع طامح اهـ **قوله فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد)** أى فأصله يتصالحا سكنت التاء وقلبت صادا وأدغمت فى الصاد وعلى هذا فصلحا مفعول مطلق وهو اسم مصدر وعلى قراءة يصلحا فهو مطلق أيضا أو مفعول به على أن يصلحا بمعنى توقعا صلحا وبينهما حال من صلحا لانه كان نعتا له ونعت النكرة اذا تقدم عليها أعرب حالا وفيه اشارة الى ان الاولى لهما ان لا يطلع الناس على ذلك بل يكون سرا بينهما اهـ شيخنا **قوله بأن تترك له شيئا)** أى من المبيت أو النفقة أو منهما ولو جميعهما بل ولو مع دفع شئ من مالها أو من صداقها اهـ شيخنا ونفى الجناح عن الزوج ظاهر لانه يأخذ شيئا من قبلها والاخذ مظنة الجناح وأن يكون من قبيل الرشوة المحرمة واما نفى الجناح عنها مع ان الذى من قبلها هو الدفع لا الاخذ فلبيان ان هذا الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للمعطى والآخذ اهـ من أبى السعود **قوله والصلح خير)** مبتدأ وخبر وهذه الجملة قال الزمخشرى فيها وفى التى بعدها انهما اعتراض ولم يبين ذلك وكأنه يريد أن قوله وان يتفرقا معطوف على قوله فلا جناح عليهما فجاءت الجملتان بينهما اعتراضا هكذا قال الشيخ وفيه نظر فان بعدها

(و) ان تقوموا لليتامى بالقسط) بالعدل (وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما) فيجازيكم به (وان امرأة) مرفوع بفعل يفسره (خافت) توقعت (من بعلها) زوجها (نشوزا) ترفعا عليها بترك مضاجعتها والتقصير فى نفقتها لبغضها وطموح عينه الى أجمل منها (أو اعراضا) عنها بوجهه (فلا جناح عليهما ان يصالحا) فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد وفى قراءة يصلحا من أصلح (بينهما صلحا) فى القسم والنفقة بأن تترك له شيئا طلبا لبقاء الصحبة فان رضيت بذلك والا فعلى الزوج ان يوفيها حقها أو يفارقها (والصلح خير) من الفرقة والنشوز والاعراض

جملا اخر فكان ينبغي ان يقول الزمخشري في الجميع انها اعتراض ولا يخص والصلح خير واحضرت الانفس الشح بذلك وانما يريد الزمخشري بذلك الاعتراض بين قوله وأن امرأة وقوله وان تحسنوا فانهما شرطان متعاطفان ويدل عليه تفسيره له بما يفيد هذا المعنى والالف واللام في الصلح يجوز أن تكون للجنس وأن تكون للعهد لتقدم ذكره نحو فعصى فرعون الرسول وخير يحتمل أن يكون للتفضيل على بابه والمفضل عليه محذوف فقيل تقديره من النشوز والاعراض وقيل خير من الفرقة والتقدير الاول أولى للدلالة اللفظية ويحتمل أن يكون صفة مجردة أي والصلح خير من الخيور كما ان الخصومة شر من الشرور اه سمين **قوله** الشح) مفعول ثان لاحضرت **قوله** فكأنها حاضرته) أي كأنه في مكان وهي حاضرة عنده والاولى ان يقول فكأنه حاضرها لا يغيب عنها لانه هو الذي لزمها وعبارة السمين قال الزمخشري ومعنى احضار الانفس الشح ان الشح جعل حاضرا لا يغيب عنها أبدا ولا ينفك يعني انها مطبوعة عليه فاسند الحضور الى الشح وهو في الحقيقة منسوب الى الانفس اه **قوله** لا تكاد تسمح) أي تجود بنصيبها اه **قوله** اذا أحب غيرها) أي أو كرهها **قوله** وتتقوا الجور عليهن) أي بالنشوز والاعراض وان تعاضدت الاسباب الداعية اليهما وتصبروا على ذلك مراعاة لحقوق الصحبة ولم تضطروهن الى بذل شئ من حقوقهن فان الله كان بما تعملون خبيرا اه سمين **قوله** خبيرا) أي عليما بما تعملون مع النساء من خير وشر وقوله فيجازيكم هذا هو محل جواب الشرط اه شيخنا **قوله** في المحبة) أي مثلا فكذا في محادثتهن ومجالستهن والنظر اليهن والجماع والتمتع اه شيخنا **قوله** ولو حرصتم على ذلك) أي تحريتم وبالغتم وفي المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب أيضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة اه **قوله** كل الميل) نصب على المصدرية وقد تقرر أن كل بحسب ما تضاف اليه ان اضيفت الى مصدر كانت مصدرية أو الى ظرف أو غيره فكذلك اه سمين **قوله** الى التي تحبونها) متعلق بتميلوا **قوله** فتذروها) فيه وجهان أحدهما انه منصوب باضمار أن في جواب النهي والثاني انه مجزوم عطفا على الفعل قبله أي فلا تذروها ففي الاول نهي عن الجمع بينهما وفي الثاني نهي عن كل منهما على حدته وهو أبلغ والضمير في تذروها يعود على الممال عنها لدلالة السياق عليها اه سمين **قوله** كالمعلقة) حال من الهاء في فتذروها فيتعلق بمحذوف أي فتذروها مشابهة للمعلقة ويجوز عندي أن يكون مفعولا ثانيا لان قولك يذر بمعنى يترك وترك يتعدى لاثنين اذا كان بمعنى صير اه سمين **قوله** لا هي أيم) هي التي لا زوج لها والمراد المطلقة وذلك انها حينئذ كالمعلق بين السماء والارض فلا هو مستقر على الارض ولا هو في السماء بل هو في تعب اه شيخنا وفي المصباح الايم العزب رجلا كان أو امرأة قال الصغاني سواء تزوج من قبل أو لم يتزوج فيقال رجل أيم وامرأة أيم ويقال أيضا أيمة للانثى وآم يئيم مثل سار يسير والايمة اسم منه وتأيم مكث زمانا لا يتزوج والحرب مأيمة لان الرجال تقتل فيها فتبقى

قال تعالى في بيان ما جبل عليه الانسان (واحضرت الانفس الشح) شدة البخل أي جبلت عليه فكأنها حاضرته لا تغيب عنه المعنى ان المرأة لا تكاد تسمح بنصيبها من زوجها والرجل لا يكاد يسمح عليها بنفسه اذا أحب غيرها (وان تحسنوا) عشرة النساء (وتتقوا) الجور عليهن (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم به (ولن تستطيعوا أن تعدلوا) تسووا (بين النساء) في المحبة (ولو حرصتم) على ذلك (فلا تميلوا كل الميل) الى التي تحبونها في القسم والنفقة (فتذروها) أي تتركوا الممال عنها (كالمعلقة) التي لا هي أيم ولا ذات بعل (وان تصلحوا) بالعدل في القسم (وتتقوا) الجور (فان الله كان غفورا) لما في قلبكم من الميل (رحيما) بكم في ذلك

النساء

النساء بلا أزواج ورجل أيمان مات امرأته وامرأة أيمى مات زوجها والجمع فيها أيامى مثل
سكران وسكرى وسكارى اه **قوله** (وان يتفرقا) مقابل قوله فلا جناح عليهما ان يصلحا
قوله (بالطلاق) أي منه مباشرة ومنها تسببا **قوله** (بأن يرزقها الخ) أي فهذا
الغنى بالبدل وكذا يغني كلا منهما عن صاحبه بالسلوان كان لاحدهما تعلق بالآخر
وعشق له اه شيخنا **قوله** (في الفضل) متعلق بواسعا واللام في لخلقه للتقوية أي
يسع فضله وغناه خلقه اه شيخنا **قوله** (ولله ما في السموات الخ) في معنى العلة لقوله
واسعا **قوله** (ولقد وصينا الذين الخ) بيان لعموم الامر بالتقوى المأمور بها في وان
تحسنوا وتتقوا وان تصلحوا الخ أي فاذا كانت مأمورا بها في كل شرع سهلت عليكم اه
شيخنا **قوله** (من قبلكم) متعلق بأوتوا أو متعلق بوصينا **قوله** (أي اليهود والنصارى)
تفسير للموصول **قوله** (واياكم) عطف على الموصول أي ووصيناكم **قوله** (أي بأن)
أشار به الى أن أن مصدرية في محل جر بتقدير حرف الجر وهو ما جرى عليه الخليل والمعنى
ووصيناهم واياكم بتقوى الله اه كرخي **قوله** (وان تكفروا) أشار الشارح الى أنه معمول
لمحذوف معطوف على وصينا أي ولقد قلنا لهم الخ ويصح أن يكون جملة مستأنفة
اه شيخنا **قوله** (فلا يضره كفركم) هذا هو جواب الشرط وقوله فان لله الخ علة له
قوله (محمودا في صنعه بهم) أي أو في ذاته حمدوه أو لم يحمدوه أو مستحقا للحمد وان
كفروه وفي كلامه اشارة الى ان الحميد في صفاته تعالى بمعنى المحمود على كل حال اه كرخي
قوله (ولله ما في السموات وما في الارض) كلام مبتدأ سيق للمخاطبين توطئة لما بعده
من الشرطية غير داخل تحت القول المحكي اه أبو السعود **قوله** (موجب التقوى) أي
سببها **قوله** (شهيدا بأن ما فيهما له) عبارة أبي السعود وكفى بالله وكيلا في تدبير
امور الكل وكل الامور فلا بد من ان يتوكل عليه لا على أحد سواه اه **قوله** (ان يشأ
يذهبكم أيها الناس) أي يفنيكم ويستأصلكم بالمرة ويأت بآخرين أي ويوجد دفعة
مكانكم قوما آخرين من البشر أو خلقا آخرين مكان الانس ومفعول المشيئة محذوف
يدل عليه مضمون الجزاء أي ان يشأ افناءكم وايجاد آخرين يذهبكم الخ يعني ان ابقاءكم
على ما أنتم عليه من العصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم ولعدم تعلق مشيئته المبنية
على الحكم البالغة بافنائكم لا لعجزه سبحانه وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله
عليه وسلم من العرب أي ان يشأ يمتكم ويأت بأناس آخرين يوالونه فمعناه هو معنى
قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ويروى انها لما نزلت ضرب
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا يريد أبناء فارس اه
أبو السعود **قوله** (لمن أراده) الضمير المستكن في أراد يعود على من والضمير البارز يعود
على ثواب الدنيا والآخرة وعبارة الكرخي قوله لمن أراده أشار بهذا الى انه لابد في جملة
الجواب من ضمير يعود الى اسم الشرط وهذا كتقدير الزمخشري قال والمعنى فعند الله ثواب
الدنيا والآخرة له ان أراده حتى يتعلق الجزاء بالشرط وأورده ابن الخطيب على جاء السؤال
فقال فان قيل كيف دخلت الفاء في جواب الشرط وعنده تعالى ثواب

(وان يتفرقا) أي الزوجان بالطلاق (يغن الله كلا) عن صاحبه (من سعته) أي فضله بأن يرزقها زوجا غيره ويرزقه غيرها (وكان الله واسعا) لخلقه في الفضل (حكيما) فيما دبره لهم (ولله ما في السموات وما في الارض ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب) بمعنى الكتب (من قبلكم) أي اليهود والنصارى (واياكم) يا أهل القرآن (أن) أي بأن (اتقوا الله) خافوا عقابه بأن تطيعوه (و) قلنا لهم ولكم (ان تكفروا) بما وصيتم به (فان لله ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا وعبيدا فلا يضره كفركم (وكان الله غنيا) عن خلقه وعبادتهم (حميدا) محمودا في صنعه بهم (ولله ما في السموات وما في الارض) كرره تأكيدا لتقرير موجب التقوى (وكفى بالله وكيلا) شهيدا بأن ما فيهما له (ان يشأ يذهبكم) يا (أيها الناس ويأت بآخرين) بدلكم (وكان الله على ذلك

الدنيا والآخرة سواء حصلت هذه الارادة أولا قلنا تقديره الكلام فعند الله ثواب الدنيا والاخرة له ان ارادة وعلى هذا التقدير يتعلق الجزاء بالشرط وجوّزه أبو حيان وجعل الظاهر أن الجواب محذوف تقديره من كان يريد ثواب الدنيا فلا يقتصر عليه وليطلب الثوابين فعند الله ثواب الدارين اه **قوله** فلم يطلب) فاعله ضمير مستكن يعود على من وقوله أحدهما مفعول به والاخس نعت له **قوله** باخلاصه له) أى لله **قوله** وكان الله سميعا أى للاقوال بصيرا بالاعمال فيجازى عليها وهذا تذييل بمعنى التوبيخ يعنى كيف يرائى المرائى والحال ان الله تعالى متصف بما ذكر اه كرخى **قوله** يأيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) قال السدى ان غنيا وفقيرا اختصما الى النبى صلى الله عليه وسلم وكان النبى يرى ان الفقير لا يظلم الغنى فأنزل الله هذه الآية وأمر بالقيام بالقسط مع الغنى والفقير وقيل ان هذه الآية متعلقة بقصة طعمة بن ابيرق خطابا للقوم الذين جادلوا عنه وشهدوا له بالباطل فأمرهم الله تعالى أن يكونوا قائمين بالقسط شاهدين لله على كل حال ولو على أنفسهم وأقاربهم اه خازن **قوله** قائمين) أى مداومين القيام ومن عدل مرة أو مرتين لا يكون فى الحقيقة قواما اه كرخى فقول الجلال قائمين تفسير لاصل المعنى لا لتمام فان هذا الاصل يتحقق بالقيام مرة أو مرتين **قوله** بالقسط) فى المصباح قسط قسطا من باب ضرب وقسوطا جار وعدل أيضا فهو من الاضداد قاله ابن القطاع وأقسط بالالف عدل والاسم القسط بالكسر اه **قوله** شهداء) جمع شهيد قياسا أو شاهد على غير قياس اه شيخنا وشهداء خبر بعد خبر وجوّز فيه أبو البقاء أن يكون حالا من ضمير قوامين وضعف بأن فيه تقييد القيام بحال الشهادة وليس كذلك لانهم مأمورون بالقيام بالقسط فى حال الشهادة وغيرها قال شيخنا ان اريد القيام بالقسط فى جميع الامور فالتضعيف بين وان اريد القيام بالقسط فى الشهادة وقد روى معناه عن ابن عباس فالتضعيف ساقط اه كرخى **قوله** لله) أى مخلصين لله **قوله** ولو كانت الشهادة على أنفسكم) أى ففى الآية حذف كان واسمها وأشار بهذا الى ان لو على بابها وجوابها محذوف كما قدره وان معنى شهادة الشخص على نفسه ان يقر بالتزام الحق ولا يكتمه اه كرخى وعبارة السمين قوله ولو على أنفسكم لو هذه يحتمل أن تكون على بابها من كونها حرفا لما كان سيقع لوقوع غيره وجوابها محذوف أى ولو كنتم شهداء على أنفسكم لوجب عليكم ان تشهدوا عليها وأجاز الشيخ ان تكون بمعنى ان الشرطية ويتعلق قوله على أنفسكم بمحذوف تقديره وان كنتم شهداء على أنفسكم فكونوا شهداء لله هذا تقدير الكلام وحذف كان بعد لو كثير تقول ائتنى بتمر ولو حشفا أى وان كان التمر حشفا فائتنى به انتهت **قوله** ان يكون المشهود عليه) أى من الوالدين والاقربين وغيرهم وهم الاجانب وسواء كان المشهود له أيضا غنيا أو فقيرا اه شيخنا وجواب الشرط محذوف أى فلا تمتنعوا من الشهادة عليهما طلبا لرضى الغنى أو ترحما على الفقير فان الله أولى بجنسى الغنى والفقير المدلول عليهما بما ذكر ولولا أن الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها اه أبو السعود **قوله** فالله أولى بهما) اذا عطفت بأو كان الحكم فى عود

الضمير

فمن يطلب أحدهما الأخس وهلا طلب الأعلى باخلاصه له حيث كان مطلبه لا يوجد إلا عنده (وكان الله سميعا بصيرا) (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) قائمين (بالقسط) بالعدل (شهداء) بالحق (لله ولو) كانت الشهادة (على أنفسكم) فاشهدوا عليها بأن تقروا بالحق ولا تكتموه (أو) على (الوالدين والأقربين إن يكن) المشهود عليه (غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما) منكم

الضمير والاخبار وغيرهما لاحد الشيئين أو الاشياء ولا تجوز المطابقة تقول زيد أو عمرو أكرمته ولو قلت أكرمتهما لم يجز وعلى هذا يقال كيف ثنى الضمير فى الآية الكريمة والعطف بأو ولاجرم ان النحويين اختلفوا فى الجواب عن ذلك على ثلاثة أوجه أحدها ان الضمير فى بهما ليس عائدا على الغنى والفقير المذكورين اولا بل على جنس الغنى والفقير المدلول عليهما بالمذكورين تقديره ان يكن المشهود عليه غنيا أو فقيرا فليشهد عليه فالله أولى بجنس الغنى والفقير ويدل على هذا قراءة أبى فالله أولى بهم بجمع الاغنياء والفقراء مراعاة للجنس وعلى ما قررته لك يكون قوله فالله أولى بهما ليس جوابا للشرط بل جوابه محذوف كما عرفته وهذا دال عليه الثانى ان أو بمعنى الواو ويعزى هذا للاخفش وكنت قدمت اول البقرة انه قول الكوفيين وانه ضعيف الثالث ان أو للتفصيل أى لتفصيل ما أبهم وقد أوضح ذلك أبو البقاء وذلك ان كل واحد من المشهود له والمشهود عليه يجوز أن يكون غنيا وأن يكون فقيرا وقد يكونان غنيين وقد يكونان فقيرين فلما كانت الاقسام عند التفصيل على ذلك ولم تذكر أتى بأو ولتدل على التفصيل فعلى هذا يكون الضمير فى بهما عائدا على المشهود له والمشهود عليه على أى وصف كانا عليه اه سمين **قوله** وأعلم بمصالحهما أشار به الى تقدير مضاف **قوله** بأن تحابوا) تصوير للمنفى لا للنفى وقوله لرضاه أى وخوفا من سخطه اذ ربما أساء اه **قوله** تميلوا عن الحق) أى فهو من العدول عن الحق ولا مقدرة فيكون علة للنهى أى نهيتكم لئلا تميلوا الخ ويصح أنه علة للمنهى عنه فلا تقدر لا حينئذ وهو أولى لقلة التكلف اه شيخنا وفى الكرخى قوله لأن لا تعدلوا أشار الى أن تعدلوا مفعول لاجله كما اختاره القاضى على أنه من العدول لا من العدل وقيل كراهة ان تعدلوا على انه من العدل وهو القسط وهذا ما اختاره صاحب الكشاف اذ فى الاول تكلف بحذف لا اه **قوله** وان تلووا) بواوين أصله تلويون بوزن تضربون نقلت ضمة الياء الى ما قبلها وهو الواو بعد سلب حركتها فسكنت الياء ثم حذفت لالتقاء الساكنين وحذفت نون الرفع للجازم لانه من الافعال الخمسة وهذه الياء التى حذفت هى لام الكلمة فصار تلووا بوزن تفعوا وعلى القراءة الثانية فعل به ما تقدم ثم نقلت ضمة هذه الواو التى هى عين الكلمة الى الساكن قبلها وهو اللام التى هى فاء الكلمة فسكنت الواو ثم حذفت فصار تلوا بوزن تفوا الا ان فيه حينئذ اجحافا بالكلمة اذ لم يبق منها الا فاؤها اه شيخنا **قوله** أو تعرضوا عن أدائها) اشارة الى أن المراد من اللى ههنا أداء الشهادة على غير وجهها الذى تستحق الشهادة أن تكون عليه ومن الاعراض ان لا يقوم بها أصلا بوجه والحاصل ان اللفظين متباينان باختلاف المتعلق وقيل ان اللى مثل الاعراض فى المعنى قال تعالى لووا رؤسهم أى اعرضوا وأجاب أبو على فى الحجة بأنه لا ينكر تكرير اللفظين بمعنى واحد كقوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون اه كرخى **قوله** فان الله الخ) دليل الجواب الشرط المحذوف أى يعاقبكم الله تعالى لانه خبير بما تعملون كما أشار له الجلال وفى الكرخى قوله فيجازيكم به أى يجازى المطيع باحسانه والمسئ المعرض باعراضه اه

وأعلم بمصالحهما (فلا تتبعوا الهوى) فى شهادتكم بأن تحابوا الغنى لرضاه أو الفقير رحمة له لـ(أن) لا (تعدلوا) تميلوا عن الحق (وان تلووا) تحرفوا الشهادة وفى قراءة بحذف الواو الاولى تخفيفا (أو تعرضوا) عن أدائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم به

قوله يأيها الذين آمنوا) خطاب لكافة المسلمين وذكر ذلك عقب الامر بالعدل لانه لا يكون عدل الا بعد الاتصاف بالايمان فهو من ذكر السبب بعد المسبب وقوله فيما يأتي ان الذين آمنوا ثم كفروا الخ بيان للطريق التي تفسد الايمان وهي الردة ليجتنب اه شيخنا **قوله** داوموا على الايمان) جواب عما يقال ان فيه تحصيل الحاصل وهو محال فأجاب بأن المعنى اثبتوا على ما انتم عليه ... فاعلم انه لا اله الا الله يا ايها النبي اتق الله اه شيخنا **قوله** ومن يكفر بالله وملائكته الخ) أي بشئ من ذلك المذكور كما جرى عليه القاضي والكشاف أي فالحكم هنا متعلق بكل من المتعاطفات بالواو لا بمجموعها بقرينة المقام اذ الايمان بالكل واجب والكل ينتفي بانتفاء البعض فلا يحتاج الى جعل الواو بمعنى أو اه كرخي **قوله** بعيدا عن الحق) أي بحيث يعسر الخروج منه الى سواء الطريق وقول القاضي بحيث لا يكاد يعود الى طريقه لا يصح الا اذا كانت الآية في جمع مخصوص علم الله منهم انهم يموتون على الكفر ولا يتوبون عنه والظاهر انه لا يحتاج الى هذه المبالغة بل المراد ما أشرنا اليه لان الذين يكفرون بما ذكر فرتبهم بعضهم وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما انه بالكفر بأحدهما لا يتحقق الايمان أصلا وجمع الكتب والرسل لما ان الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل اه كرخي **قوله** وهم اليهود الخ) وقيل نزلت في المنافقين وذلك انهم آمنوا ثم كفروا بعد الايمان ثم آمنوا يعني بألسنتهم وهو اظهارهم الايمان لتجري عليهم أحكام المؤمنين ثم ازدادوا كفرا يعني بموتهم على الكفر وذلك لان من تكرر منه الايمان والكفر بعد الايمان مرات كثيرة يدل على انه لا وقع للايمان في قلبه ومن كان كذلك لا يكون مؤمنا بالله ايمانا كاملا صحيحا وازديادهم الكفر هو استهزاؤهم وتلاعبهم بالايمان ومثل هذا المتلاعب بالدين هل تقبل توبته أم لا حكي عن علي بن أبي طالب انه قال لا تقبل توبته بل يقتل وذهب أكثر أهل العلم الى ان توبته مقبولة اه خازن **قوله** بعده) أي بعد رجوع موسى اليهم من المناجاة اه **قوله** لم يكن الله ليغفر لهم) أي لما انه يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا قلوبهم على الايمان لان قلوبهم قد تعودت الكفر وتمرنت على الردة وكان الايمان عندهم أهون شئ وأدونه لا انهم لو أخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم اه أبو السعود **قوله** ما أقاموا عليه) ما ظرفية أي ما داموا مقيمين عليه أي مدة اقامتهم عليه ومفعول يغفر محذوف أي ليغفر لهم كفرهم ما داموا عليه وفي هذا اشارة الى ان الكفر بعد التوبة معفو ولو بعد ألف مرة كما قاله الاصبهاني وغيره وأما خبر كان فمحذوف تتعلق به اللام مثل لم يكن الله مريدا ليغفر لهم لان الفعل منصوب بأن مضمرة بعد اللام وهي ومنصوبها في تقدير مصدر والمصدر يستحيل وقوعه خبرا لانه معنى والمخبر عنه جثة فجعل الخبر محذوفا واللام مقوية لتعديته الى المصدر هذا مذهب البصريين وعليه جرى القاضي وأما مذهب الكوفيين فالفعل هو الخبر واللام زيدت فيه للتأكيد وهي الناصبة بدون اضمار أن وعليه جرى الكشاف وطعن فيه بما مر فلذا لم يعدل عنه القاضي الى ما قاله اه كرخي **قوله** أخبر) أي فاستعملت البشارة في مطلق الاخبار

(يأيها الذين آمنوا آمنوا) داوموا على الايمان (بالله ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (والكتاب الذي نزل على رسوله) محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن (والكتاب الذي أنزل من قبل) على الرسل [illegible] (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا) عن الحق (إن الذين آمنوا) بموسى وهم اليهود (ثم كفروا) بعبادة العجل (ثم آمنوا) بعده (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد (لم يكن الله ليغفر لهم) ما أقاموا عليه (ولا ليهديهم سبيلا) طريقا (بشر) أخبر يا محمد (المنافقين بأن لهم عذابا أليما) مؤلما هو عذاب النار

بل

بل في الانذار تهكما لان البشارة الخبر السار سمي بشارة لان الخبر السار يظهر سرورا في البشرة أي ظاهر الجلد والانذار الخبر الشاق على النفس ففي الكلام استعارة تصريحية تبعية اه شيخنا **قوله** من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون أي يتخذون الكفرة انصارا متجاوزين في اتخاذهم اتخاذ المؤمنين اه أبو السعود **قوله** لما يتوهمون فيهم الخ) أي ولقولهم ان ملك محمد سيزول اه **قوله** فان العزة لله جميعا) دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط اذ المعنى ان يبتغوا من هؤلاء عزة اه سمين وعبارة أبي السعود وهذه الجملة تعليل لما يفيد الاستفهام الانكاري من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فان انحصار جميع أفراد العزة في جنابه عز وعلا بحيث لا ينالها الا أولياؤه الذين كتب لهم العزة والغلبة قال الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين يقتضي بطلان التعزز بغيره سبحانه واستحالة الانتفاع به وقيل هي جواب شرط محذوف كأنه قيل ان يبتغوا عندهم عزة فان العزة لله جميعا وجميعا حال من المستكن في لله لاعتماده على المبتدأ اه **قوله** في الدنيا والآخرة) كما قال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وأما عزة الكفار فليست معتدا بها بالنسبة الى عزة المؤمنين لانه لا يعز الا من أعزه الله اه كرخي **قوله** وقد نزل عليكم) يعني يامعشر المسلمين في الكتاب يعني القرآن ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها قال المفسرون الذي نزل عليهم في النهي عن مجالستهم هو قوله تعالى في سورة الانعام واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وهذا نزل بمكة لان المشركين كانوا يخوضون في القرآن ويستهزؤن به في مجالستهم ثم ان أحبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين وكان المنافقون يجلسون اليهم ويخوضون معهم في الاستهزاء بالقرآن فنهى الله المؤمنين عن القعود معهم بقوله فلا تقعدوا معهم الخ اه خازن **قوله** بالبناء للفاعل والمفعول) قرأ الجماعة بالبناء للمفعول وعاصم قرأه مبنيا للفاعل مشددا وأبو حيوة وحميد بالبناء للفاعل مخففا والقائم مقام الفاعل في قراءة الجماعة هو أن وما في حيزها أي وقد نزل عليكم المنع من مجالستهم عند سماعكم الكفر بالآيات والاستهزاء به وأما في قراءة عاصم فان مع ما بعدها في محل نصب مفعولا به بنزل والفاعل ضمير الله تعالى كما تقدم وأما قراءة أبي حيوة وحميد فمحلها رفع بالفاعلية لنزل مخففا فمحلها اما نصب على قراءة عاصم أو رفع على قراءة غيره ولكن الرفع مختلف اه سمين **قوله** القرآن) أشار به الى ان أل للعهد الخارجي **قوله** واسمها محذوف) أي وخبرها جملة الشرط والجزاء اه **قوله** أي انه) قدره أبو البقاء انكم ورده أبو حيان بأنها اذا خففت لم تعمل الا في ضمير شأن محذوف واعمالها في غيره ضرورة قلت أجاز ابن مالك في شرح التسهيل اعمالها في ضمير الشأن وغيره اذا كان محذوفا قال ولا يلزم كونه ضمير الشأن كما زعم بعضهم بل اذا امكن عوده على حاضر أو غائب معلوم فهو أولى واستدل بكلام لسيبويه اه كرخي **قوله** يكفر بها) حال من آيات الله وهما في محل رفع لقيامه مقام الفاعل وكذلك قوله ويستهزأ بها والاصل يكفر بها أحد فلما حذف الفاعل قام الجار والمجرور مقامه ولذلك روعي هذا الفاعل المحذوف

(حاشية: بدلا أي يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيبتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا في الدنيا والآخرة ... وقد نزل عليكم في الكتاب القرآن في سورة الانعام ان مخففة واسمها محذوف أي انه اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم)

فعاد عليه الضمير من قوله معهم حتى يخوضوا كأنه قيل إذا سمعتم آيات الله يكفر بها المشركون
ويستهزئ بها المنافقون فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره أي غير حديث
الكفر والاستهزاء فعاد الضمير من غيره على ما دل عليه المعنى وقيل الضمير في غيره يجوز أن
يعود على الكفر والاستهزاء المفهومين من قوله يكفر بها ويستهزأ بها وإنما أفرد الضمير وإن
كان المراد به شيئين لأحد أمرين إما لأن الكفر والاستهزاء شيء واحد في المعنى وإما
لإجراء الضمير مجرى اسم الإشارة نحو عوان بين ذلك وحتى غاية للنهي والمعنى أنه يجوز
مجالستهم عند خوضهم في غير الكفر والاستهزاء اهـ سمين **قوله** أي الكافرين الخ) أي
المعلومين من يكفر ويستهزأ **قوله** غيره) أي غير حديث الكفر والاستهزاء **قوله**
إنكم إذا مثلهم) جملة مستأنفة سيقت لتعليل النهي غير داخلة تحت التنزيل وإذا
ملغاة عن العمل لوقوعها بين المبتدأ والخبر أي لا تقعدوا معهم في ذلك الوقت إنكم
إن فعلتموه كنتم مثلهم في الكفر واستتباع العذاب والجمهور على رفع اللام في مثلهم
على خبر الابتداء وأفرد مثل هنا وإن أخبر به عن جمع ولم يطابق به كما طابق ما قبله
في قوله ثم لا يكونوا أمثالكم وقوله وحور عين كأمثال اللؤلؤ قال أبو البقاء وجزم لأنه
قصد به هنا المصدر فوحد كما وحد في قوله أنؤمن لبشرين مثلنا وتحرير المعنى أن التقدير
أن عصيانكم مثل عصيانهم إلا أن تقدير المصدرية في قوله لبشرين مثلنا قلق اهـ سمين
قوله إن الله جامع المنافقين الخ) تعليل لكونهم مثلهم في الكفر ببيان ما يستلزمه من
شركتهم لهم في العذاب اهـ أبو السعود **قوله** بدل من الذين قبله) أي قوله الذين
يتخذون الكافرين وجعله بدلا لأن الخطاب مع المؤمنين وعليه جرى القاضي كالكشاف
اهـ كرخي وهذا مبني على جواز الإبدال من البدل وقيل هو بدل من المنافقين اهـ شيخنا
قوله يتربصون بكم) في المصباح تربصت الأمر تربصا انتظرته والربصة وزان غرفة
اسم منه وتربصت الأمر بفلان انتظرت وقوعه به اهـ والخطاب في بكم للمؤمنين **قوله**
الدوائر) جمع دائرة كضوارب أي الأمور التي تدور وتحدث في الزمن من النوائب
والحوادث وفي كلام الشارح قصور حيث قيد بانتظار الدوائر وهي إنما تكون في الشر مع
أنهم يتربصون وينتظرون كل ما يقع للمؤمنين من خير وشر بدليل التفصيل بقوله فإن
كان لكم فتح الخ وعبارة الخازن والمعنى ينتظرون ما يحدث بكم من خير أو شر اهـ
قوله فإن كان لكم فتح الخ) سمى ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا تعظيما لشأن
المسلمين وتحقيرا لحظ الكافرين لتضمن الأول نصرة دين الله وإعلاء كلمته ولهذا أضاف
الفتح إليه تعالى وحظ الكافرين في ظفرهم دنيوي سريع الزوال اهـ كرخي **قوله** ألم نكن
معكم) استفهام تقرير كالذي بعده أي للتقرير بما بعد النفي على حد ألم نشرح لك
صدرك أي كنا معكم واستحوذنا عليكم ومنعناكم اهـ **قوله** ألم نستحوذ عليكم) أي
ألم نغلب عليكم ونتمكن من قتلكم وأسركم اهـ شيخنا ونستحوذ واستحوذ مما شذ قياسا
وفصح استعمالا لأن من حقه نقل حركة حرف علته إلى الساكن قبلها وقلبها ألفا كاستقام
واستبان وبابه والاستحواذ التغلب على الشيء والاستيلاء عليه ومنه استحوذ

أي الكافرين والمستهزئين (حتى يخوضوا في حديث غيره (إنكم إذا) إن قعدتم معهم (مثلهم) في الإثم (إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر والاستهزاء (الذين) بدل من الذين قبله (يتربصون) ينتظرون (بكم) الدوائر (فإن كان لكم فتح) ظفر وغنيمة (من الله قالوا) لهم (ألم نكن معكم) في الدين والجهاد فأعطونا من الغنيمة (وإن كان للكافرين نصيب) من الظفر عليكم (قالوا) لهم (ألم نستحوذ) نستول (عليكم) ونقدر على أخذكم وقتلكم

عليهم الشيطان يقال حاذ وأحاذ بمعنى والمصدل الحوذ اه سمين **قوله** فأبقينا عليكم) أى رقينا لكم ورحمناكم وفى المختار وأبقى على فلان اذا ارعى عليه ورحمه يقال لا أبقى الله عليك ان أبقيت على اه وفى القاموس وارعيت عليه أبقيت عليه ورحمته اه **قوله** ونمنعكم) أى نحجكم من المؤمنين أى من قتلهم لكم والجمهور على جزم نمنع عطفا على ما قبله وقرأ ابن أبى بنصب العين وهى ظاهرة فانه على اضمار أن بعد الواو المقتضية للجمع فى جواب الاستفهام اه سمين **قوله** ومراسلتكم) أى مراسلتنا لكم باخبارهم وأسرارهم **قوله** فلنا عليكم المنة) أى فأعطونا مما أصبتم فهم لا قصد لهم الا أخذ الاموال لشرههم فى الدنيا اه أبو السعود **قوله** ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) فيه قولان أحدهما وهو قول على بن أبى طالب وابن عباس ان المراد به فى القيامة بدليل عطفه على قوله فالله يحكم بينكم يوم القيمة روى أن رجلا سأل على بن أبى طالب عن هذه الاية ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا كيف هذا وهم يقتلوننا فقال ولن يجعل الله للكافرين يوم القيامة على المؤمنين سبيلا والقول الثانى ان هذا فى الدنيا والمراد بالسبيل الحجة أى ليس لاحد من الكافرين أن يغلب المسلمين بالحجة وقيل معناه ان الله لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا بأن يمحو دولة المؤمنين بالكلية ويستبيح بيضتهم فلا يبقى أحد من المؤمنين وقيل معناه ان الله لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة ويتفرع على ذلك مسائل من أحكام الفقه منها ان الكافر لا يرث من المسلم ومنها ان الكافر اذا استولى على مال المسلم لم يملكه بدليل هذه الاية ومنها ان الكافر ليس له ان يشترى عبدا مسلما ومنها ان المسلم لا يقتل بالذمى بدليل هذه الاية اه خازن **قوله** على المؤمنين) يجوز أن يتعلق بالجعل ويجوز أن يتعلق بمحذوف لانه فى الاصل صفة لسبيلا فلما قدم عليه انتصب حالا عنه اه سمين **قوله** طريقا بالاستئصال) جواب عما يقال كيف هذا النفى فى الاية مع ان كثيرا ما يقتل بعض الكفار بعض المسلمين وقد تقدم بسطه فى عبارة الخازن **قوله** يخادعون الله) أى رسوله كما يقتضيه قول الشارح باظهارهم الخ اذ هذا انما هو خداع مع رسول الله لا مع الله لعلمه بكل شئ وقوله وهو خادعهم أى الله نفسه كما يقتضيه قوله مجازيهم اه شيخنا وفى أبى السعود ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم كلام مبتدأ مسوق لبيان طرف آخر من قبائح أعمالهم أى يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان وابطان نقيضه والله فاعل بهم ما يفعل الغالب فى الخداع حيث تركهم فى الدنيا معصومين الدماء والاموال وأعد لهم فى الاخرة الدرك الاسفل من النار وقيل يعطون على الصراط نورا كما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون المؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم اه وسمى المنافق منافقا أخذا من نافقاء اليربوع وهو جحره فانه يجعل له بابين يدخل من أحدهما ويخرج من الاخر فكذلك المنافق يدخل مع المؤمنين بقوله انا مؤمن ويدخل مع الكفار بقوله انا كافر وجحر اليربوع يسمى النافقاء والقاصعاء والداماء فالقاصعاء هو الجحر الذى تلد فيه الانثى والداماء هو الذى

يكون فيه المذكر والانثى فقاء هو الذي يكون ان فيه اه كرخي **قوله** وهو خادعهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها ذكره أبو البقاء وهو انها في محل نصب على الحال والثاني انها في محل رفع عطفا على خبر ان والثالثة انها استئناف اخبار بذلك قال الزمخشري وخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت أخدع منه انتهى سمين **قوله** مجازيهم أي تسمى العقاب والجزاء باسم الذنب فهو من باب المشاكلة وفي نسخة فيجازيهم **قوله** واذا قاموا الى الصلاة) عطف على خبر ان أخبر عنهم بهذه الصفات الذميمة وكسالى نصب على الحال من ضمير قاموا الواقع جوابا والجمهور على ضم الكاف وهي لغة أهل الحجاز وقرأ الاعرج بفتحها وهي لغة تميم وأسد وابن السميفع كسلى وصفهم بما يوصف به المؤنثة المفردة اعتبارا بمعنى الجماعة كقوله وترى الناس سكرى والكسل الفتور والتواني واكسل اذا جامع وفتر ولم ينزل انتهى سمين **قوله** يراءون الناس) في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها انها حال من الضمير المستكن في كسالى الثاني انها بدل من كسالى ذكره أبو البقاء وفيه نظر لان الثاني ليس كل الاول ولا بعضه ولا مشتملا عليه الثالث انها مستأنفة أخبر عنهم بذلك وأصل يراءون يرائيون فأعل كنظائره والجمهور على يراءون من المفاعلة قال الزمخشري فان قلت ما معنى المراءاة وهي مفاعلة من الرؤية قلت معناها ان المرائي يريهم عمله وهم يرونه استحسانه اه سمين **قوله** بصلاتهم) سميت الصلاة ذكرا لاشتمالها عليه **قوله** رياء أي على وجه الرياء ولاجل الرياء اه شيخنا **قوله** مذبذبين) حال من فاعل يراءون أو منصوب على الذم والمعنى ان الشيطان يذبذبهم وحقيقة المذبذب الذي يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى اه أبو السعود وفي المصباح ذبذبه ذبذبة اذا تركه حيران مترددا وعبارة البيضاوي والمعنى مرددين بين الايمان والكفر من الذبذبة وهي جعل الشيء مضطربا وأصل الذب بمعنى الطرد وقرئ بكسر الذال بمعنى يذبذبون قلوبهم أو دينهم أو يتذبذبون كقولهم صلصل بمعنى تصلصل وقرئ بالدال المهملة بمعنى أخذوا تارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة اه ومنه ما روي عن ابن عباس رضي الله عنه اتبعوا دبة قريش أي طريقتهم اه زكريا **قوله** الكفر والايمان) أي المعلومين من المقام **قوله** لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) الى في موضعين متعلقة بمحذوف وذلك المحذوف هو حال حذف لدلالة المعنى عليه والتقدير مذبذبين لا منسوبين الى هؤلاء ولا منسوبين الى هؤلاء والعامل في الحال نفس مذبذبين قال أبو البقاء وموضع لا الى هؤلاء نصب على الحال من الضمير في مذبذبين أي يتذبذبون متلونين وهذا تفسير معنى لا اعراب اه سمين **قوله** ... خذلانه ... مؤمنين مخلص وقوله لا تتخذوا الكافرين أي كما فعل المنافقون ... في قوله الذين يتخذون الكافرين الآية اه شيخنا **قوله** أتريدون) استفهام ... الى الارادة دون متعلقها بأن يقال أتجعلون ... ذلك وتقويل أمره ببيان أنه مما لا ينبغي أن لا يصدر عن العاقل ارادته فضلا عن صدوره نفسه اه أبو السعود **قوله** سلطانا مبينا) السلطان يذكر ويؤنث فتذكيره باعتبار البرهان وتأنيثه باعتبار الحجة الا أن التأنيث أكثر عند الفصحاء وقال

الفراء التذكير أشهر وهي لغة القرآن اه سمين (قوله بينا) أي فإن موالاتهم أوضح
أدلة النفاق (قوله في الدرك الأسفل) في المختار ودركات النار منازل أهلها والنار
دركات والجنة درجات والقعر الأخير درك اه (قوله وهو قعرها) أي لأنها سبع طبقات
فأسفلها يقال له دركة بالكاف فالدرك ما كان إلى أسفل والدرج ما كان إلى أعلى والنار
طبقات ودركات فالطبقة العليا لعصاة المؤمنين وهي جهنم والثانية لظى للنصارى
والثالثة الحطمة لليهود والرابعة السعير للصابئين والخامسة سقر للمجوس والسادسة
الجحيم لأهل الشرك والسابعة الهاوية للمنافقين اه من الخازن في سورة الحجر وبهذا علم
أنهم أشد عذابا من الكفار المظهرين للكفر لأن هؤلاء ضموا إلى كفرهم الاستهزاء بالآيات
ولعل هذا الأسفل هو محل آل فرعون الذي قال تعالى فيه أدخلوا آل فرعون أشد
العذاب اه شيخنا وفي السمين قرأ الكوفيون بخلاف عن عاصم الدرك بسكون الراء
والباقون بفتحها وفي ذلك قولان أحدهما أن الدرك والدرك لغتان بمعنى واحد كالشمع
والشمع والقدر والقدر والثاني أن الدرك بالفتح جمع دركة على حد بقر وبقرة والدرك
مأخوذ من المداركة وهي المتابعة وسميت طبقات النار دركات لأن بعضها مدارك
لبعض أي متابعة اه (قوله من النار) في محل نصب على الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما
أنه الدرك والعامل فيها الاستقرار والثاني أنه الضمير المستتر في الأسفل لأنه
صفة فيتحمل ضميرا اه سمين (قوله إلا الذين تابوا) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه
منصوب على الاستثناء من قوله إن المنافقين الثاني أنه مستثنى من الضمير المجرور
في لهم الثالث أنه مبتدأ وخبره الجملة من قوله فأولئك مع المؤمنين قيل ودخلت الفاء
في الخبر لشبه المبتدأ باسم الشرط قال أبو البقاء ومكي وخبرها مع المؤمنين خبر أولئك
والجملة خبر إن الذين والتقدير فأولئك يكونون مع المؤمنين اه سمين (قوله فأولئك)
إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد
المنزلة وعلو الطبقة مع المؤمنين أي المؤمنين المعهودين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلا
منذ آمنوا وإلا فهم أيضا مؤمنون أي معهم في الدرجات العالية من الجنة وقد بين ذلك
بقوله وسوف يؤت الله الخ اه أبو السعود ورسم يؤت بدون ياء وهو مضارع مرفوع فحق
يائه أن تثبت لفظا وخطا إلا أنها حذفت في الأصل لالتقاء الساكنين فجاء الرسم تابعا
للفظ ولهذا تقدم بعضها والقراء يتبعون عليه دون ياء اتباعا للخط الكريم إلا يعقوب فإنه
يقف بالياء نظرا إلى الأصل وروى ذلك عن الكسائي وحمزة اه سمين (قوله ما يفعل الله
بعذابكم) في ما وجهان أحدهما أنها استفهامية فتكون في محل نصب بيفعل وإنما قدم
لكونه له صدر الكلام والباء على هذا سببية متعلقة بيفعل والاستفهام هنا معناه
النفي والمعنى أن الله لا يفعل بعذابكم شيئا لأنه لا يجلب لنفسه بعذابكم نفعا ولا يدفع
عنها به ضرا فأي حاجة له في عذابكم الثاني أن ما نافية كأنه قيل لا يعذبكم الله وعلى هذا
فالباء زائدة ولا تتعلق بشيء وعندي أن هذين الوجهين في المعنى شيء واحد فينبغي أن
تكون سببية في الموضعين أو زائدة فيهما لأن الاستفهام بمعنى النفي فلا فرق والمصدر هنا مضاف

برهانا بينا على نفاقكم (إن المنافقين في الدرك) المكان (الأسفل من النار) وهو قعرها (ولن تجد لهم نصيرا) مانعا من العذاب (إلا الذين تابوا) من النفاق (وأصلحوا) عملهم (واعتصموا) وثقوا (بالله وأخلصوا دينهم لله) من الرياء (فأولئك مع المؤمنين) فيما يؤتونه (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) في الآخرة هو الجنة (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم) نعمه

لمفعوله وقوله ان شكرتم جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أي ان شكرتم وآمنتم فما يفعل بعذابكم اه سمين **قوله** وآمنتم) عطف مسبب ولذا قدّم الشكر لانه سبب في الايمان اذ الانسان اذا رأى النعم وتفكر فيها حملته على الايمان وان كان الايمان لا بدّ من سبقه على الشكر اه شيخنا **قوله** شاكرا لاعمال المؤمنين) أي ولو قلت وسمي الجزاء شكرا على سبيل الاستعارة فالشكر من الله هو الرضى بالقليل من عمل عباده واضعاف الثواب عليه والشكر من العبد الطاعة والمراد من كونه عليما انه عالم بجميع الجزئيات فلا يقع له الغلط البتة فلا جرم يوصل الثواب الى الشاكر والعقاب الى المعرض واليه أشار في التقرير اه كرخي **قوله** لا يحب الله الجهر) أي رفع الصوت بالسوء أي أحوال الناس المكتومة كغيبة ونميمة فان العاقل من اشتغل بعيوبه والجهر ليس قيدا بل مثله الاسرار بذلك وانما خص الجهر لانه الذي كان سببا للنزول فهو بيان للواقع فلا مفهوم له والسبب أن رجلا أضاف قوما فلم يحسنوا ضيافته فلما خرج تكلم فيهم جهرا أو خصه لانه أفحش اه من الخطيب وفي الخازن نزلت هذه الآية في أبي بكر الصدّيق وذلك أن رجلا نال منه والنبي صلى الله عليه وسلم حاضر فسكت عنه أبو بكر مرارا ثم ردّ عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله شتمني فلم تقل شيئا حتى اذا رددت عليه قمت قال ان ملكا كان يجيب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان فقمت فنزلت الآية اه **قوله** من أحد) بيان لفاعل المصدر الذي هو الجهر لانه مصدر فيعمل وان اقترن بأل وبالسوء مفعول الجهر ومن القول حال من السوء وهو غير قيد اذ مثله الفعل وجاز حذف الفاعل لانه فاعل المصدر والا من ظلم استثناء من هذا الفاعل المحذوف أو بتقدير مضاف أي الا جهر من ظلم فالاستثناء متصل على هذين فمن في محل نصب أو رفع على البدلية وهو المختار ولا يقال له استثناء مفرّغ لانّ فاعل المصدر لما كان حذفه جائزا كان كأنه مذكور ومناسبة هذه الآية لما قبلها ان ما تقدّم فيه ذكر قبائح المنافقين وايذائهم للمؤمنين فالمؤمنون مظلومون فيجوز لهم ذكر مساويهم جهرا وأن يضايقوا بتقولهم شاكرا أي سواء كان سرا أو جهرا وهذا ضدّه اه شيخنا **قوله** أي يعاقبه) أي فعدم المحبة منه تعالى كناية عن العقاب الذي هو غاية عدم المحبة لاستحالة المحبة التي هي الميل القلبي عليه تعالى اه شيخنا **قوله** بأن يخبر عن ظلم ظالمه) بأن يقول سرق مالي أو غصبه أو سبني أو قذفني ويدعو عليه دعاء جائزا بأن يكون بقدر ظلمه فلا يدعو عليه بخراب دياره لاجل أخذ ماله منه ولا بسبّ والده وان كان هو فعل كذلك ولا يدعو عليه لاجل ذلك بالهلاك بل يقول اللهمّ خلص حقي منه أو اللهمّ جازه أو كافئه ولا يجوز أن يدعو عليه بسوء الخاتمة أو الفتنة في الدين فان بعضهم منعه مطلقا وهو الظاهر وأجازه بعضهم اذا كان ظالما متمرّدا وقوله الا من ظلم أي مثلا فمثله ما اذا اريد اجتماع على شخص فيجب على من علم عيوبه بذل النصيحة له وان لم يستشره لان الدين النصيحة فيذكر له ما يندفع به فان نادحرم الزائد وهكذا بقية المستثناة المنظومة في قوله

متظلم ومعرّف ومحذر ** لقب ومستفت وفسق ظاهر

(وآمنتم) به والاستفهام بمعنى النفي أي لا يعذبكم (وكان الله شاكرا) لاعمال المؤمنين بالاثابة (عليما) بخلقه (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) من أحد أي يعاقبه عليه (الا من ظلم) فلا يؤاخذه بالجهر به بأن يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه

فالدعاء بغير قتل وما ظلم به حرام كالدعاء بمستحيل عادة أو عقلا وقد يكره اذا كان في أمر
قدره لمجزرة اه شيخنا **قوله** سميعا لما يقال) أي من الظالم والمظلوم وكذا يسمع كل
فعل وقوله عليما بما يفعل أي وبما يقال من الظالم والمظلوم أيضا ففيه وعد ووعيد اه
شيخنا **قوله** ان تبدوا خيرا الخ) قد ذكر في حيز الشرط ثلاثة أشياء وقوله فان الله كان
عفوا قديرا انما يظهر كونه جزاء للثالث وقد أشار البيضاوي الى الجواب عن ذلك بما
حاصله ان المقصود هو الثالث والأولان ذكرا توطئة له ونصه ان تبدوا خيرا طاعة وبرا
أو تخفوه أي تفعلوه سرا أو تعفوا عن سوء لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير
واخفائه توطئة له ولذلك رتب عليه قوله فان الله كان عفوا قديرا اه **قوله** أيضا ان
تبدوا خيرا الخ) بيان لمعاملة الخلق بعضهم مع بعض فانها اما بجلب نفع وهو ابداء الخير
واخفاؤه أو بدفع ضرر وهو العفو عن السوء هكذا في النهر فيكون العطف مغايرا ومن
قال انه عطف خاص فيرد عليه انه لا يكون بأو والا أن يقال انها بمعنى الواو اه شيخنا **قوله**
فان الله كان عفوا قديرا) تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فهو أي العفو أولى
لكم من تركه فان الله الخ اه شيخنا **قوله** عفوا قديرا) أي يكثر العفو عن العصاة مع
كمال قدرته على الانتقام فأنتم أولى بذلك وهو حث للمظلوم على تمهيد العفو بعد ما رخص
له في الانتصار حملا على مكارم الأخلاق اه كرخي **قوله** ويريدون أن يتخذوا) أي
يريدون بقولهم المذكور وقوله بين ذلك الكفر أي بالكل وقوله والايمان أي بالكل
قوله طريقا يذهبون اليه) أي يريدون ان يتخذوا لهم دينا ومذهبا واسطة بين
الايمان والكفر وهو الايمان ببعض الرسل والكفر ببعضهم اه شيخنا **قوله** حقا) فيه
أوجه أحدها انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله فيجب اضمار عامله وتأخيره عن الجملة
المؤكدة لها والتقدير أحق ذلك حقا وهكذا كل مصدر مؤكد لغيره أو لنفسه والثاني
انه حال من قوله هم الكافرون قال أبو البقاء أي كافرون من غير شك وهذا يشبه
ان يكون تفسيرا للمصدر المؤكد وقد طعن الواحدي في هذا التوجيه فقال الكفر لا يكون
حقا بوجه من الوجوه والجواب ان الحق هنا ليس يراد به ما يقابل الباطل بل المراد به انه
كائن لا محالة وان كفرهم مقطوع به الثالث انه نعت لمصدر محذوف أي الكافرون
كفرا حقا وهو أيضا مصدر مؤكد ولكن الفرق بينه وبين الوجه الأول ان هذا عامله
مذكور وهو اسم الفاعل وهذا عامله محذوف كما تقدم اه سمين **قوله** وأعتدنا
أي أعددنا للكافرين أي لهم وانما أظهر في مقام الاضمار ذما لهم وتذكيرا
لوصفهم أو المراد جميع الكافرين اه أبو السعود **قوله** والذين آمنوا بالله ورسله
مقابل قوله ان الذين يكفرون الخ وقوله ولم يفرقوا الخ مقابل قوله ويريدون الخ وقوله
ويقولون الخ وأما قوله ويريدون أن يتخذوا الخ فداخل فيما قبله فقد تمت المقابلة
اه شيخنا **قوله** بين أحد منهم) أي في الايمان به وانما دخلت بين على أحد وهو
يقتضي متعددا لعموم أحد من حيث انه وقع في سياق النفي والمعنى ولم يفرقوا بين
اثنين منهم أو بين جماعة منهم قاله في الكشاف اه كرخي **قوله** سوف نؤتيهم) التصدير

(وكان الله سميعا) لما يقال (عليما) بما يفعل (ان تبدوا) تظهروا (خيرا) من أعمال البر (أو تخفوه) تعملوه سرا (أو تعفوا عن سوء) ظلم (فان الله كان عفوا قديرا) (ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بأن يؤمنوا به دونهم (ويقولون نؤمن ببعض) من الرسل (ونكفر ببعض) منهم (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك) الكفر والايمان (سبيلا) طريقا يذهبون اليه (أولئك هم الكافرون حقا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) ذا اهانة هو عذاب النار (والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين أحد منهم) بل آمنوا بكلهم (أولئك سوف نؤتيهم) بالنون والياء (أجورهم) ثواب أعمالهم

بسوف لتأكيد الوعد والدلالة على انه كائن لامحالة وان تراخى اه ابو السعود قوله يسألك أهل الكتاب الخ) نزلت في أحبار اليهود حيث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى وقيل كتابا محررا بخط سماوي في ألواح كما نزلت التوراة أو كتابا نعاينه حين ينزل أو كتابا الينا بأعياننا بأنك رسول الله وما كان مقصدهم بهذه الطلبة الا التحكم والتعنت قال الحسن ولو سألوه لكي يتبينوا الحق لأعطاهم اه أبو السعود قوله تعنتا) أي لا استرشادا والا لنزل كما طلبوا فحقا بهم على هذا الوصف القائم بهم والتعنت طلب الوقوع في العنت أي المشقة وفي المختار والعنت بفتحتين الاثم وبابه طرب والعنت أيضا الوقوع في أمر شاق وبابه أيضا طرب والمتعنت طالب الزلة وهو متعد اه وفي المصباح وتعنته أدخل عليه الأذى وأعنته أوقعه في العنت وفيما يشق عليه تحمله اه قوله فان استكبرت ذلك) قدره كالزمخشري ليفيد ان قوله فقد سألوا جواب شرط مقدر ولا يخفى ان في هذه الفاء قولين أحدهما انها عاطفة على جملة محذوفة قدرها ابن عطية فلا تبال يا محمد بسؤالهم وتشطيطهم فانها عادتهم فقد سألوا موسى أكبر من ذلك والثاني انها جواب شرط مقدر كما قاله الزمخشري أي ان استكبرت ما سألوه منك فقد سألوا الخ اه كرخي قوله أي آباؤهم) وانما وبخ الموجودون في زمنه صلى الله عليه وسلم لانهم لما رضوا بما وجد من آبائهم كانوا كأنهم السائلون اه شيخنا قوله فقالوا أرنا الله الخ) الفاء تفسيرية مثل توضأ فغسل وجهه الخ اه قوله عيانا) أي معاينين له وفي الخازن والمعنى أرنا نره جهرة وذلك ان سبعين من بني اسرائيل خرجوا مع موسى عليه السلام الى الجبل فقالوا ذلك اه واشار الجلال بقوله عيانا الى ان جهرة مفعول مطلق لانها نوع من مطلق الرؤية فيلاقي عامله في الفعل اه قوله ثم اتخذوا العجل) ثم للترتيب في الاخبار أي ثم كان من أمرهم ان اتخذوا العجل اه كرخي قوله على وحدانية الله) أي وعلى قدرته وعلى علمه وعلى قدمه وعلى كونه مخالفا للاجسام والاعراض وعلى صدق موسى اه كرخي قوله فعفونا عن ذلك) هذا استدعاء لهم الى التوبة كأنه قيل ان اولئك الذين أجرموا قد تابوا فعفونا عنهم فتوبوا انتم أيضا حتى نعفو عنكم اه أبو السعود قوله ولم نستأصلهم) أي مع انهم احقاء بالاستئصال اه قوله تسلطا) أي تسلطا مصدرا وفي المختار والسلاطة القهر يقال سلط ككرم وسمع سلاطة وسلوطة بالضم وقد سلطه الله تسليطا فتسلط عليهم والسلطان الوالي والسلطان أيضا الحجة والبرهان ولا يثنى ولا يجمع لان مجراه مجرى المصدر اه قوله فأطاعوه) أي فقتل منهم سبعون الفا في يوم واحد قوله ليخافوا) وذلك انهم امتنعوا من قبول شريعة التوراة فرفع الله عليهم الطور فقبلوها اه أبو السعود وقوله فيقبلوه أي ولا ينقضوه اه قوله وهو مظل عليهم) أي مرفوع فوق رؤسهم ومحاذيهم كالظلة وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه وقوله باب القرية فقيل هي بيت المقدس وقيل أريحا والقول المذكور على لسان

موسى

(وكان الله غفورا رحيما) بأهل ولايته (يسألك) يا محمد (أهل الكتاب) اليهود (أن تنزل عليهم كتابا من السماء) جملة كما أنزل على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك (فقد سألوا) أي آباؤهم (موسى أكبر) أعظم (من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة) عيانا (فأخذتهم الصاعقة) الموت عقابا لهم (بظلمهم) حيث تعنتوا في السؤال (ثم اتخذوا العجل) إلها (من بعد ما جاءتهم البينات) المعجزات على وحدانية الله (فعفونا عن ذلك) ولم نستأصلهم (وآتينا موسى سلطانا مبينا) تسلطا بينا ظاهرا عليهم حيث أمرهم بقتل أنفسهم توبة فأطاعوه (ورفعنا فوقهم الطور) الجبل (بميثاقهم) بسبب أخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه (وقلنا لهم) وهو مظل عليهم

موسى أو على لسان يوشع كما تقدم بسطه في سورة البقرة تأمل **قوله** سجود انحناء) أي مطأطئين الرؤس فهو سجود تواضع وخضوع فخالفوا ودخلوا زحفا على استاههم اه شيخنا **قوله** لا تعدوا) من عدا يعدو وأصله تعدووا الواو الأولى المضموم لام الكلمة استثقلت الضمة عليها فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الواو الأولى لالتقاء الساكنين فوزنه تفعوا اه شيخنا **قوله** أي لا تعتدوا) أي فهو من الاعتداء بدليل اجماع السبعة على اعتدوا منكم في السبت وتصريفه على هذه القراءة انه نقلت فتحة التاء إلى العين الساكنة قبلها ثم قلبت التاء دالا وأدغمت في الدال بعدها اه سمين **قوله** ميثاقا غليظا) أي مؤكدا وهو العهد الذي أخذه الله عليهم في التوراة قيل انهم اعطوا الميثاق على انهم ان هموا بالرجوع عن الدين فالله يعذبهم بأي أنواع العذاب أراد اه نهر أبو السعود **قوله** أي لعناهم) أخذ هذا التقدير مما جاء مصرحا به في أول المائدة فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وقدره الزمخشري فعلنا بهم ما فعلنا والأول أحسن لانه قد صرح به في آية أخرى كما تقدم اه كرخي **قوله** وكفرهم بآيات الله) أي بالقرآن أو بكتابهم اه أبو السعود **قوله** بغير حق) أي استحقاق عندهم ايضا **قوله** غلف) جمع أغلف كحمر جمع أحمر ويصح أن يكون جمع غلاف ككتاب وكتب وسكن للتخفيف اه شيخنا **قوله** بل طبع الله عليها) أي أحدث عليها صورة مانعة عن وصول الحق اليها اه شيخنا وهذا اضراب عن الكلام المتقدم أي ليس الامر كما قالوا من قولهم قلوبنا غلف واظهر القراء لام بل في طبع الا الكسائي فأدغم من غير خلاف وعن حمزة خلاف والباء في بكفرهم يحتمل أن تكون للسببية وأن تكون للآلة كالباء في كتبت بالقلم وقوله الا قليلا يحتمل النصب على نعت مصدر محذوف أي الا ايمانا قليلا ويحتمل كونه نعتا لزمان محذوف أي زمانا قليلا ولا يجوز أن يكون منصوبا على الاستثناء من فاعل يؤمنون أي الا قليلا منهم فانهم يؤمنون لان الضمير في لا يؤمنون عائد على المطبوع على قلوبهم ومن طبع على قلبه بالكفر فلا يقع منه الايمان اه سمين وقد جرى الشارح على هذا الوجه المعترض بما ذكر وجرى عليه غيره كالبيضاوي ويمكن الجواب عنه بجعل الاستثناء من الهاء في عليها لا من الواو تأمل **قوله** وبكفرهم) فيه وجهان أحدهما انه معطوف على ما في قوله فبما نقضهم فيكون متعلقا بما تعلق به الأول الثاني انه معطوف على بكفرهم الذي بعد طبع وقد أوضح الزمخشري ذلك غاية الايضاح واعترض وأجاب أحسن جواب فقال فان قلت علام عطف قوله وبكفرهم قلت الوجه ان يعطف على فبما نقضهم ويجعل قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاما يتبع قوله وقالوا قلوبنا غلف على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على ما يليه من قوله بكفرهم لانه من أسباب الطبع ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر ايذانا بتكرر كفرهم فانهم كفروا بعيسى ثم بمحمد عليه الصلاة والسلام فكأنه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عليه السلام عاقبناهم أو بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين

(ادخلوا الباب) باب القرية (سجدا) سجود انحناء (وقلنا لهم لا تعدوا) وفي قراءة بفتح العين وتشديد الدال وفيها ادغام التاء في الأصل في الدال أي لا تعتدوا (في السبت) باصطياد الحيتان فيه (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) على ذلك فنقضوه (فبما نقضهم) ما زائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف أي لعناهم بسبب نقضهم (ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق وقولهم) للنبي صلى الله عليه وسلم (قلوبنا غلف) لا تعي كلامك (بل طبع) ختم (الله عليها بكفرهم) فلا تعي وعظا (فلا يؤمنون إلا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه (وبكفرهم)

كفرهم وكذا وكذا اه سمين **قوله** ثانيا بعيسى) أى والاول بموسى والتوراة **قوله** وكرر الباء
أى فى قوله وبكفرهم للفصل أى باجنبى وهو قوله بل طبع الله الخ اه كرخى **قوله** بهتانا
عظيما) مفعول به كما هو الظاهر فانه متضمن معنى كلام نحو قلت خطبة وشعرا وقيل
انه منصوب على نوع المصدر كقولهم قعد القرفصاء يعنى أن القول يكون بهتانا وغير بهتان
والمراد بالبهتان انهم رموا مريم بالزنا لانهم أنكروا قدرة الله تعالى على خلق الولد من
غير أب ومنكر قدرة الله تعالى على ذلك كافر لانه يلزمه أن يقول كل ولد مسبوق بوالد
لا الى مبدأ وذلك يوجب القول بقدم العالم والدهر والقدح فى وجود الصانع المختار
اه كرخى **قوله** مفتخرين) أى فما جاءهم الضر الا من افتخارهم بما ذكر وعبارة أبى السعود
ونظم قولهم هذا فى سلك جناياتهم ليس لمجرد كونه كذبا بل لتضمنه ابتهاجهم
وافتخارهم بقتل النبى والاستهزاء به اه **قوله** انا قتلنا المسيح) قال أبو حيان
لم نعلم كيفية القتل ولا من ألقى عليه الشبه ولم يصح بذلك حديث اه اه شيخنا **قوله**
رسول الله فيه انهم كفروا به وسبوه وقالوا هو ساحر ابن ساحرة فكيف يقولون
فيه رسول الله والجواب انهم قالوا ذلك تهكما به على حد قول مشركى مكة فى حق
محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون وقول فرعون ان
رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون ويشهد لذلك قول الجلال فى نسخة فى زعمه بالافراد
وأجيب أيضا بأن هذا من كلام تعالى لمدحه وتنزيهه عن مقالاتهم فيه فيكون الوقف على
ما قبله كما قال ابن جزى فيكون منصوبا بمحذوف أى أمدح رسول الله مثلا وقولهم انا
قتلنا المسيح أى وصلبناه بدليل قوله وما قتلوه وما صلبوه ففيه اكتفاء وجملة وما قتلوه
وما صلبوه الخ حال أو معترضة اه شيخنا **قوله** فى زعمهم) متعلق بقوله قتلنا ولكنه غير محتاج
اليه لان تكذيبهم فى القتل معلوم صريحا من قوله وما قتلوه ولو قال كالبيضاوى وغيره
فى زعمه بالافراد ويكون متعلقا بقوله رسول الله لكان أولى لانه هو الذى يحتاج للتنبيه
عليه ولو قدم ما ذكره بعد قوله قتلنا لكان ظاهرا فى مراده بخلاف تأخيره بعد رسول
الله فيوهم غير المراد اه شيخنا **قوله** أى بمجموع ذلك عذبناهم) أشار بهذا الى أن
المجرورات المتقدمة وهى سبعة يتعلق جميعها بعامل واحد ولا يحتاج كل واحد منها
الى افراده بعامل والى ان ما قدره أولا بقوله لعناهم لا يتعين بخصوصه بل يصح تقدير
كل ما يدل على هوانهم وحقارتهم فلذلك قدره بعضهم لعناهم وبعضهم فعلنا ما فعلنا
وبعضهم عذبناهم وهذا الاخير أولى لانه منطبق على جميع التقديرات والحاصل انه أشار
الى خصوص المتعلق أولا وأشار ثانيا الى ان تعميمه أولى تأمل **قوله** تكذيبا لهم
فى قتله) أى وفى صلبه **قوله** ولكن شبه لهم) روى النسائى عن ابن عباس أن
رهطا من اليهود سبوه وأمه فدعا عليهم فمسخهم الله قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على
قتله فأخبره الله بانه يرفعه الى السماء انتهى خطيب وفى القرطبى فى آل عمران قال الضحاك لما
أرادوا قتل عيسى اجتمع الحواريون فى غرفة وهم اثنا عشر رجلا فدخل عليهم المسيح
من مشكاة الغرفة فأخبر ابليس جميع اليهود فركب أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة

ثانيا بعيسى وكذا الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه (وقولهم على مريم بهتانا عظيما) حيث رموها بالزنا (انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فى زعمهم أى بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذيبا لهم فى قتله (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم)

فقال

فقال المسيح للحواريين أيكم يخرج ويقتل ويكون معي في الجنة فقال رجل أنا يا نبي الله فألقى
اليه مدرعته من صوف وعمامته من صوف وناوله عكازه وألقى الله عليه شبه عيسى
فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه وأما المسيح فكساه الله الريش وألبسه النور وقطع عنه
لذة المطعم والمشرب فصار مع الملائكة اه **قوله** المقتول والمصلوب) بدل من الضمير
المستتر وقيل نائب الفاعل هو لهم وعبارة الكرخي قوله المقتول والمصلوب أشار به الى
أن شبه مسند الى ضمير المقتول لأن قولهم انا قتلنا يدل عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من
قتلوه ولا يصح جعله مسندا الى المسيح لأنه مشبه به وليس بمشبه اه **قوله** وهو صاحبهم)
أى واحد منهم كان ينافق مع عيسى فلما أرادوا قتله قال أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسى
فرفع عيسى عليه السلام وألقى شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى اه
أبو السعود **قوله** بعيسى) متعلق بشبه وقوله عليه أى على الصاحب في قوله شبهه أى
شبه عيسى **قوله** فظنوه اياه) ثم انهم لما لم يجدوا صاحبهم ولا عيسى وقعوا في الحيرة فقالوا
ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وان كان صاحبنا فأين عيسى اه شيخنا **قوله** لفي شك
منه) منه في موضع جر صفة لشك أى لفي شك حادث من جهة قتله فتكون من لابتداء
الغاية ولا تتعلق بشك اذ لا يقال شككت منه وان ادعى أن من بمعنى في فليس بمستقيم
عند البصريين قاله أبو البقاء وفي الآية اشكالان أحدهما أن الظاهر من قوله تعالى
وقولهم انا قتلنا المسيح الخ ان جميع اليهود على اعتقاد أنهم قتلوا عيسى وهذا القول أعني
قوله وان الذين اختلفوا فيه الخ على ما فسره القاضي يدل على أن بعضهم في التردد والثاني
ان الذين اختلفوا فيه بعضهم في التردد وبعضهم غير متردد بل جازم بقتله فكيف يصح اطلاق
الحكم بان الذين اختلفوا فيه لفي شك والجواب أن المراد بالشك ههنا ما يقابل العلم
وكلهم في الشك بقتله في هذا المعنى اذ ليس لهم علم به وأما تردد بعضهم في قتله فمعناه
انهم اعتقدوا اعتقادا راجحا في قتله فاختلج في قلوبهم الشبهة المذكورة اه كرخي **قوله**
فليس به) أى فليس هذا المقتول به أى بعيسى أى ليس هو عيسى وفي بعض النسخ فالتبس به
والاولى أوضح كما لا يخفى **قوله** ما لهم به من علم) يجوز في علم وجهان احدهما انه مرفوع
بالفاعلية والعامل أحد الجارين اما لهم واما به واذا جعل أحدهما رافعا له تعلق
الآخر بما تعلق به الرافع من الاستقرار المقدر ومن زائدة لوجود شرطي الزيادة
والوجه الثاني أن يكون مبتدأ زيدت فيه من أيضا وفي الخبر احتمالان أحدهما أن
يكون لهم فيكون به اما حالا من الضمير المستكن في الخبر والعامل فيها الاستقرار المقدر واما
حالا من علم وان كان نكرة لتقدمها ولاعتماده على نفي والاحتمال الثاني أن يكون به هو الخبر
ولهم متعلق بالاستقرار كما تقدم وهذه الجملة المنفية تحتمل ثلاثة أوجه أحدها الجر على
أنها صفة ثانية لشك أى غير معلوم الثاني النصب على الحال من شك وجاز ذلك وان كان
نكرة لتخصيصه بالوصف بقوله منه الثالث الاستئناف ذكره أبو البقاء وهو بعيد اه سمين
قوله الا اتباع الظن) في هذا الاستثناء قولان أحدهما وهو الصحيح الذي لم يذكر
الجمهور غيره انه منقطع لأن اتباع الظن ليس من جنس العلم ولم يقرأ فيما علمنا الا بنصب

(المقتول والمصلوب وهو
صاحبهم بعيسى أى ألقى
الله عليه شبهه فظنوه اياه
(وان الذين اختلفوا فيه)
أى في عيسى (لفي شك منه)
من قتله حيث قال بعضهم
لما رأوا المقتول الوجه
وجه عيسى والجسد ليس
بجسده فليس به وقال
آخرون بل هو هو (ما لهم
به) بقتله (من علم الا اتباع
الظن)

اتباع على أصل الاستثناء المنقطع وهي لغة الحجاز والثاني قال ابن عطية انه متصل قال لان العلم والظن يجمعهما مطلق الادراك اه سمين **قوله** استثناء منقطع) أي لان الظن واتباعه ليس من جنس العلم الذي هو اليقين اذ الظن الطرف الراجح اه شيخنا **قوله** مؤكدة لنفي القتل) والمعنى انتفى قتلهم له انتفاء يقينا أي انتفاؤه على سبيل القطع ويجوز أن يكون حالا من واو قتلوه أي ما فعلوا القتل متيقنين انه عيسى عليه السلام بل فعلوه شاكين فيه اه خطيب وفي السمين قوله يقينا فيه خمسة أوجه أحدها انه نعت مصدر محذوف أي قتلا يقينا الثاني انه مصدر من معنى العامل قبله كما تقدم مجازا لانه في معناه أي وما تيقنوه يقينا الثالث انه حال من فاعل قتلوه أي وما قتلوه متيقنين لقتله الرابع انه منصوب بفعل من لفظه حذف للدلالة عليه أي تيقنوه يقينا ويكون مؤكدا لمضمون الجملة المنفية قبله وقدره ابو البقاء العامل على هذا الوجه مثبتا فقال تقديره تيقنوا ذلك يقينا وفيه نظر الخامس ونقل عن أبي بكر بن الانباري انه منصوب بما بعد بل من قوله رفعه الله اليه وان في الكلام تقديما وتأخيرا أي بل رفعه الله اليه يقينا وهذا قد نص الخليل فمن دونه على منعه لان بل لا يعمل ما بعدها فيما قبلها فينبغي ان لا يصح عنه وقوله بل رفعه الله اليه رد لما ادعوه من قتله وصلبه اه **قوله** حال مؤكدة) أي فيلاحظ القيد بعد وجود النفي أي انتفى القتل فهو من باب تيقن العدم لا من عدم التيقن كما قالوه في سلب العموم وعموم السلب وبالجملة هو نفي للقيد والمقيد معا أي انه ظهر لهم بعد الشك الامر وتيقنوا عدم القتل لعدم وجود صاحبهم أو المعنى قتلا يقينا وأما جعله متعلقا بما بعده فيرده ان ما بعد بل لا يعمل فيما قبلها كما تقدم اه شيخنا **قوله** بل رفعه الله اليه) أي الى الموضع لا يجري فيه حكم غير الله تعالى نظيره والى الله ترجع الامور كما في الفخر وهذا الموضع هو السماء الثالثة كما في حديث الجامع الصغير آدم في السماء الدنيا تعرض عليه أعمال ذريته ويوسف في السماء الثانية وابنا الخالة يحيى وعيسى في السماء الثالثة الخ وفي بعض المعاريج انه في السماء الثانية اه شيخنا **قوله** عزيزا في ملكه حكيما في صنعه) أي فالمراد من العزة كمال القدرة ومن الحكمة كمال العلم ونبه بهذا على أن رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان كالمتعذر على البشر لكنه لا بعد فيه بالنسبة الى قدرة الله تعالى وحكمته كقوله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام فان الاسراء وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة محمد الا انه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى اه كرخي **قوله** وان ما من) أشار الى أن ان هنا نافية والمخبر عنه محذوف قامت صفته مقامه أي وما أحد من أهل الكتاب وحذف أحد لانه ملحوظ في كل نفي يدخله الاستثناء نحو ما قام الا زيد أي ما قام أحد الا زيد اه كرخي وفي السمين وان من أهل الكتاب ان هنا نافية بمعنى ما ومن أهل صفة لمبتدأ محذوف والخبر الجملة القسمية المحذوفة وجوابها والتقدير وما أحد من أهل الكتاب الا والله ليؤمنن به فهو كقوله وما منا الا له مقام معلوم أي ما منا أحد وكقوله وان منكم الا واردها أي ما أحد منكم الا واردها هذا هو الظاهر **قوله** الا ليؤمنن به) أي بعيسى قبل موته أي الكتابي نفسه ويقول في ايمانه انه عبد الله ورسوله وعن ابن عباس

(استثناء منقطع أي لكن) يتبعون فيه (الظن) الذي تخيلوه (وما قتلوه يقينا) حال مؤكدة لنفي القتل (بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا) في ملكه (حكيما) في صنعه (وان) ما (من أهل الكتاب) أحد (الا ليؤمنن به) بعيسى (قبل موته)

عباس انه فسّر كذلك فقال له عكرمة فان أتى الكتابي رجل فضرب عنقه فأين القول المذكور قال لا تخرج نفسه حتى يحرّك بها شفتيه قال فان خرّ من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به اه أبو السعود **قوله** حين يعاين ملائكة الموت) عن شهر بن حوشب قال اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره وقالوا يا عدوّ الله أتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال للنصراني اتاك عيسى نبيا فزعمت انه الله وابن الله فيقول آمنت بأنه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به ولكن حيث لا ينفعهم ذلك الايمان اه خازن **قوله** أو قبل موت عيسى الخ) تفسيران في الضمير وعبارة الخازن وذهب جماعة من أهل التفسير الى أن الضمير يرجع الى عيسى عليه السلام وهو رواية عن ابن عباس والمعنى وما من أحد من أهل الكتاب الا ليؤمنن بعيسى قبل موته أي عيسى وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا آمن بعيسى حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام قال عطاء اذا نزل عيسى الى الارض لا يبقى يهودي ولا نصراني ولا أحد يعبد غير الله الا آمن بعيسى وانه عبد الله وكلمته انتهت وفي السمين ويروى في التفاسير أن عيسى حين ينزل الى الارض يؤمن به كل أحد حتى تصير الملة كلها اسلامية اه **قوله** ويوم القيامة) العامل فيه شهيدا وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يؤذن بتقديم العامل وأجاز أبو البقاء أن يكون منصوبا بيكون وهذا على رأي من يجيز لكان أن تعمل في الظرف وشبهه والضمير في يكون لعيسى وقيل لمحمد عليهما الصلاة والسلام اه سمين **قوله** شهيدا) أي فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بأنهم اعتقدوا فيه انه ابن الله اه أبو السعود **قوله** فبظلم) هذا الجار متعلق بحرّمنا والباء سببية وانما قدّم على عامله تنبيها على قبح سبب التحريم ومن الذين هادوا صفة لظلم أي ظلم صادر من الذين هادوا وقيل ثم صفة للظلم محذوفة للعلم بها أي فبظلم أيّ ظلم أو فبظلم عظيم اه سمين وفي الخازن يعني ما حرمنا عليهم الطيبات التي كانت حلالا لهم الا بظلم عظيم ارتكبوه وذلك الظلم هو ما ذكر من نقضهم الميثاق وما عدّد عليهم من أنواع الكفر والكبائر العظيمة مثل قولهم اجعل لنا الها كما لهم آلهة وقولهم أرنا الله جهرة وكعبادتهم العجل فبسبب هذه الامور حرّم الله عليهم طيبات كانت حلالا لهم وهي ما ذكره في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرّمنا كل ذي ظفر الخ **قوله** أي فبسبب ظلم) أي ظلم قبيح فالتنوين للتعظيم وهذا الظلم هو ما تقدّم من قوله يسألك أهل الكتاب الخ وقوله واجعل لنا الها الآية اه شيخنا **قوله** من الذين هادوا) لعل ذكرهم بهذا العنوان للايذان بكمال ظلمهم بتذكير وقوعه بعد ما هادوا أي تابوا ورجعوا عن عبادة العجل اه أبو السعود **قوله** أحلت لهم) هذه الجملة صفة للطيبات فمحلها نصب ومعنى وصفها بذلك وصفها بما كانت عليه من الحل ويوضحه قراءة ابن عباس رضي الله عنه كانت أحلت لهم اه سمين أي كان وقع احلالها لهم في التوراة ثم حرمت عليهم اه خطيب فكانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها يحرّم الله عليهم نوعا من

أي الكتابي حين يعاين ملائكة الموت ولا ينفعه إيمانه أو قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد في حديث (ويوم القيامة يكون) عيسى (عليهم شهيدا) بما فعلوه لما بعث اليهم (فبظلم) أي فبسبب ظلم (من الذين هادوا) هم اليهود (حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم) هي التي في قوله حرمنا كل ذي ظفر الآية

الطيبات التي كانت حلالا لهم ولمن تقدمهم من اسلافهم عقوبة لهم وكانوا مع ذلك يفترون
على الله سبحانه ويقولون لسنا بأول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على ابراهيم و نوح
ومن بعدهما حتى انتهى الامر الينا فكذبهم الله تعالى في مواضع كثيرة وبكتهم بقوله كل الطعام
كان حلا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة
فاتلوها ان كنتم صادقين اى في ادعائكم انه تحريم قديم اه أبو السعود **قوله**
وبصدهم الخ) وقوله وأخذهم الخ وقوله وأكلهم الخ كله تفسير للظلم الذى تعاطوه
فهو من عطف الخاص على العام وكذلك ما قبله من نقضهم الميثاق وما بعده اه قرطبي
قوله كثيرا) فيه ثلاثة أوجه أظهرها انه مفعول أى بصدهم ناسا وفرقة أو جمعا كثيرا
وقيل نصبه على المصدرية أى صدا كثيرا وقيل على ظرفية الزمان أى زمانا كثيرا والاول
أولى لان المصادر بعده ناصبة لمفاعيلها فيجرى الباب على سنن واحد وانما أعيدت الباء
في قوله وبصدهم ولم تعد في قوله وأخذهم وما بعده لانه قد فصل بين المعطوف والمعطوف
عليه بما ليس معمولا للمعطوف عليه بل بالعامل فيه وهو حرمنا وما تعلق به فلما بعد
المعطوف من المعطوف عليه بالفصل بما ليس معمولا للمعطوف عليه أعيدت الباء لذلك
وأما ما بعده فلم يفصل فيه الا بما هو معمول للمعطوف عليه وهو الربا والجملة من قوله وقد
نهوا عنه في محل نصب لانها حالية وبالباطل يجوز أن يتعلق بأكلهم على أنها سببية أو
بمحذوف على أنها حال من هم في أكلهم أى ملتبسين بالباطل اه سمين **قوله**
بالرشا) في المصباح الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص الحاكم وغيره ليحكم به أو يحمله
على ما يريد وجمعها رشا مثل سدرة وسدر والضم لغة وجمعها رشا بالضم أيضا ورشوته
رشوا من باب قتل أعطيته رشوة فارتشى أى أخذ اه وفي القاموس الرشوة مثلثة
الجعل اه **قوله** وأعتدنا) معطوف على حرمنا **قوله** منهم) وهم المصرون على الكفر
لا من تاب وآمن من بينهم اه أبو السعود **قوله** لكن الراسخون في العلم الخ) جئ هنا
بلكن لانها وقعت بين نقيضين وهما الكفار والمؤمنون والراسخون مبتدأ وفي خبره
احتمالان أظهرهما انه يؤمنون والثاني انه الجملة من قوله أولئك سنؤتيهم وفي العلم
متعلق بالراسخون ومنهم متعلق بمحذوف لانه حال من الضمير المستكن في الراسخون
اه سمين وفي أبي السعود ما نصه لكن الراسخون في العلم منهم استدراك على قوله
تعالى وأعتدنا للكافرين الخ وبيان لكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وآجلا أى
لكن الثابتون في العلم منهم المتقنون المستبصرون فيه غير التابعين للظن كأولئك
الجهلة والمراد بهم عبد الله بن سلام وأصحابه والمؤمنون منهم وصفوا بالايمان بعدما
وصفوا بما يوجبه من الرسوخ في العلم بطريق العطف المبنى على المغايرة بين المعطوفين تنزيلا
للاختلاف العنوانى منزلة الاختلاف الذاتى وقوله تعالى يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل
من قبلك حال من المؤمنين مبينة لكيفية ايمانهم وقيل اعتراض مؤكد لما قبله وقوله
والمقيمين الصلاة قيل نصب باضمار فعل تقديره وأعني المقيمين الصلاة على أن الجملة معترضة
بين المتعاطفات وقيل هو عطف على بما أنزل اليك على أن المراد بهم الانبياء عليهم الصلاة
والسلام

(ويصدهم) الناس (عن سبيل الله) دينه صدا كثيرا (وأخذهم الربا وقد نهوا عنه) في التوراة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشا في الحكم (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) مؤلما (لكن الراسخون) الثابتون (في العلم منهم) كعبد الله بن سلام

(والمؤمنون) المهاجرون والانصار (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) من الكتب (والمقيمين الصلاة) نصب على المدح وقرئ بالرفع (والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم) بالنون والياء (أجرا عظيما) هو الجنة (انا أوحينا اليك

والسلام أي يؤمنون بالكتب والانبياء والملائكة وقال مكي أي ويؤمنون بالملائكة الذين
صفتهم اقامة الصلاة لقوله تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون وقيل عطف على الكاف في اليك
أي يؤمنون بما أنزل اليك والى المقيمين الصلاة وهم الانبياء وقيل عطف على الضمير المجرور
في منهم أي لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة وقرئ بالرفع على أنه معطوف
على المؤمنون بناء على ما مر من تنزيل التغاير العنواني منزلة التغاير الذاتي وكذا الحال
فيما سيأتي من المعطوفين فان قوله والمؤتون الزكاة عطف على المؤمنون مع اتحاد الكل
ذاتا وكذا الكلام في قوله والمؤمنون بالله واليوم الآخر فان المراد بالكل مؤمنو أهل
الكتاب قد وصفوا أولا بكونهم راسخين في علم الكتاب ايذانا بأن ذلك موجب
للايمان حتما وان من عداهم انما بقوا مصرين على الكفر لعدم رسوخهم في العلم ثم بكونهم
مؤمنين بجميع الكتب المنزلة على الانبياء عليهم السلام ثم بكونهم عاملين بما فيها من
الشرائع والاحكام واكتفى من بينها بذكر اقامة الصلاة وايتاء الزكاة المستتبعين
لسائر العبادات البدنية والمالية ثم بكونهم مؤمنين بالمبدأ والمعاد تحقيقا لحيازتهم
الايمان بقطريه واحاطتهم به من طرفيه وتعريضا بأن من عداهم من أهل الكتاب ليسوا
بمؤمنين بواحد منهما حقيقة فانهم بقولهم عزير ابن الله مشركون بالله سبحانه وقولهم لن
تمسنا النار الا اياما معدودة كافرون باليوم الآخر وقوله أولئك اشارة اليهم باعتبار
اتصافهم بما عدد من الصفات الجليلة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم
في الفضل وهو مبتدأ وقوله سنؤتيهم أجرا عظيما خبره والجملة خبر للمبتدأ الذي هو الراسخون
وما عطف عليه والسين لتأكيد الوعد وتنكير الاجر للتفخيم وهذا الاعراب أنسب
بتجاوب طرفي الاستدراك حيث أوعد الاولون بالعذاب الاليم ووعد الآخرون بالاجر
العظيم كأنه قيل اثر قوله وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن المؤمنون منهم سنؤتيهم
أجرا عظيما وأما ما جنح اليه الجمهور من جعل قوله يؤمنون بما أنزل اليك الخ خبرا للمبتدأ
ففيه كمال السداد غير أنه غير متعرض لتقابل الطرفين اه بحروفه **قوله** المهاجرون
والانصار) هذا أحد قولين في تفسير المؤمنين والقول الثاني ان المراد بهم المؤمنون
من أهل الكتاب وعبارة الخازن وفي المراد بالمؤمنين هنا قولان أحدهما انهم أهل الكتاب
فيكون المعنى لكن الراسخون في العلم منهم وهم المؤمنون والقول الثاني انهم المهاجرون
والانصار من هذه الأمة فيكون قوله والمؤمنون ابتداء كلام مستأنف وقوله يؤمنون
بما أنزل اليك يعني أنهم يصدقون بالقرآن الذي أنزل اليك يا محمد وما أنزل من قبلك
اه بحروفه **قوله** نصب على المدح) هو أولى الاعاريب وقيل هو عطف على ما أنزل ويكون
المراد بهم الانبياء كما تقدم اه شيخنا **قوله** وقرئ بالرفع) عبارة السمين وقرأ جماعة
كثيرة والمقيمون بالواو ومنهم ابن جبير وأبو عمرو بن العلاء في رواية يونس وهارون
عنه ومالك بن دينار وعاصم عن الاعمش وعمرو بن عبيد والجحدري وعيسى بن عمر وخلائق
اه **قوله** انا أوحينا اليك الخ) قال ابن عباس قال مسكين وعدي بن زيد يا محمد ما نعلم
ان الله أنزل على بشر من شيء من بعد موسى فأنزل الله هذه الآيات وقيل هو جواب لاهل

الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء جملة واحدة
فأجاب الله عز وجل عن سؤالهم بهذه الآية فقال انا أوحينا اليك يا محمد كما أوحينا الى نوح
والنبيين من بعده والمعنى انكم يا معشر اليهود تقرون بنبوة نوح وجميع الانبياء
المذكورين في هذه الآية وهم اثنا عشر نبيا والمعنى ان الله تعالى أوحى الى هؤلاء الانبياء
وأنتم يا معشر اليهود معترفون بذلك وما أنزل الله على أحد من هؤلاء المذكورين كتابا
جملة واحدة مثل ما انزل على موسى فلما لم يكن عدم انزال الكتاب بجملة واحدة على أحد هؤلاء
الانبياء قادحا في نبوته فكذلك لم يكن انزال القرآن مفرقا على محمد صلى الله عليه وسلم قادحا
في نبوته بل قد أنزل عليه كما انزل عليهم اه خازن **قوله** كما أوحينا الى نوح) الكاف
نعت لمصدر محذوف أي ايحاء مثل ايحائنا وما يحتمل وجهين أن تكون مصدرية فلا تفتقر
الى عائد على الصحيح وأن تكون بمعنى الذي فيكون العائد محذوفا أي كالذي أوحيناه الى
نوح اه سمين قال المفسرون وانما بدأ الله عز وجل بذكر نوح عليه السلام لانه أول نبي
بعث بشريعة وأول نذير على الشرك وأنزل الله عز وجل عليه عشر صحائف وكان أول من
عذبت أمته لردهم دعوته وأهلك أهل الارض بدعائه وكان أبا البشر كآدم عليهما
السلام وكان أطول الانبياء عمرا عليهم السلام فقد عاش ألف سنة لم تنقص قوته ولم يشب ولم
ينقص له سن وصبر على أذى قومه طول عمره ثم ذكر الله الانبياء من بعده جملة بقوله تعالى والنبيين
من بعده ثم خص جماعة من الانبياء بالذكر لشرفهم وفضلهم فقال وأوحينا الى ابراهيم الخ
اه خازن **قوله** من بعده) نعت للنبيين أي النبيين الكائنين من بعده أي بعد نوح
اه شيخنا **قوله** وأوحينا الى ابراهيم) وهو ابن تارخ واسم تارخ آزر ثم بعد ابراهيم
بعث اسماعيل فمات بمكة ثم بعث اسحاق أخوه فمات بالشام ثم يعقوب وهو اسرائيل
بن اسحاق ثم يوسف بن يعقوب ثم شعيب بن نويب ثم هود بن عبد الله ثم صالح بن أسف
ثم موسى وهارون ابنا عمران ثم أيوب ثم الخضر ثم داود بن ايشا ثم سليمان بن داود ثم يونس بن
متى ثم الياس ثم ذو الكفل واسمه عويديا وهو من سبط يهوذا بن يعقوب وبين موسى بن
عمران ومريم بنت عمران ألف سنة وسبعمائة سنة قال الزبير بن بكار كل نبي ذكر في القرآن فهو
من ولد ابراهيم غير ادريس ونوح وهود ولوط وصالح ولم يكن من العرب أنبياء الا خمسة
هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم وانما سموا عربا لانه لم يتكلم بالعربية
غيرهم اه قرطبي **قوله** أولاده) أي الاثنى عشر فمنهم يوسف نبي رسول باتفاق وفي البقية
خلاف اه شيخنا **قوله** ويونس) فيه ست لغات أفصحها واو خالصة ونون
مضمومة وهي لغة الحجاز وحكي كسر النون بعد الواو وبها قرأ نافع في رواية حبان وحكي
أيضا فتحها مع الواو وبها قرأ النخعي وهي لغة لبعض عقيل وحكي تثليث النون مع
همز الواو وكأنهم قلبوا الواو همزة لانضمام ما قبلها الا أني لا أعلم انه قرئ بشيء من لغات
الهمز اه سمين **قوله** زبورا) هو اسم للكتاب الذي أنزل عليه وهو مائة وخمسون
سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل فيها تسبيح وتقديس وتحميد وثناء على الله عز
وجل ومواعظ وكان داود عليه السلام يخرج الى البرية فيقوم ويقرأ الزبور وتقوم علماء

كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده) كما (أوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق (ويعقوب) الى قوله (والاسباط) أولاده (وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبورا)

نبي اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن خلف الناس ثم الشياطين خلف
الجن وتجئ الدواب التي في الجبال فيقمن بين يديه وترف فوقه الطيور على رؤوس الناس وهم
يستمعون لقراءة داود ويتعجبون منها فلما قارف الذنب زال عنه ذلك وقيل كان ذلك
أنس الطاعة وهذا ذل المعصية اه خازن **قوله** بالفتح اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر
الخ) هما قراءتان سبعيتان الضم لحمزة والفتح لغيره وقوله مصدر أي فهو اسم مفرد على
فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله أبو البقاء وغيره وفيه نظر من حيث ان الفعول
بالضم يكون مصدر اللازم ولا يكون للمتعدي الا في الفاظ محفوظة نحو اللزوم والنهوك وزبر
كما ترى متعد فيضعفه جعل الفعول مصدرا له اه سمين فالاولى انه جمع زبر بالفتح
مصدر لزبر من باب ضرب ونصر بمعنى كتب في ذلك مثل فلس وفلوس ثم وجمع زبر بالكسر
مثل حمل وحمول وقد رد فيدور كما في الشهاب وفي المختار والزبر بالكسر الكتاب والجمع زبور
كقدر وقدور ومنه قراءة بعضهم وآتينا داود زبورا اه **قوله** ورسلا رسلا) أشار
به الى أن رسلا معمول لمحذوف معطوف على أوحينا وهو الدال على هذا المحذوف بالالتزام
فان الايحاء يلزم من الارسال أو يدل عليه رسلا اه شيخنا **قوله** قد قصصناهم عليك)
أي سميناهم لك في القرآن وعرفناك أخبارهم والى من بعثوا من الامم وما حصل لهم من
قومهم وقوله لم نقصصهم عليك أي لم نسمهم لك ولم نعرفك أخبارهم **قوله** بعث ثمانية
الاف) الظاهر ان معناه أرسل فيكون مقتضاه ان جملة الرسل هذا العدد المذكور وهو
خلاف المشهور ولذلك تبرأ الشارح من هذا القول اه شيخنا **قوله** قاله الشيخ)
أي شيخ الجلال المحلي وقوله في سورة غافر أي في قوله تعالى ولقد أرسلنا رسلا من قبلك
اه شيخنا **قوله** وكلم الله موسى) أي أزال عنه الحجاب حتى سمع المعنى القائم بذاته
تعالى الا انه أحدث ذلك لانه يتكلم أبدا اه شيخنا **قوله** تكليما) مصدر مؤكد رافع لاحتمال
المجاز قال الفراء العرب تسمي ما وصل الى الانسان كلاما بأي طريق وصل ما لم يؤكد
بالمصدر فان أكد به لم يكن الا حقيقة الكلام والجملة اما معطوفة على انا أوحينا اليك الخ
عطف قصة على قصة واما حال بتقدير قد كما ينبئ عنه تغيير الاسلوب بالالتفات
والمعنى أن التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم ولم يكن ذلك
قادحا في نبوة سائر الانبياء فكيف يتوهم أن نزول التوراة جملة قادح في نبوة من أنزل عليه
الكتاب مفصلا اه أبو السعود وفي الخازن قال بعض العلماء كما ان الله تعالى خص موسى عليه
الصلاة والسلام بالتكليم وشرفه به ولم يكن ذلك قادحا في نبوة غيره من الانبياء فكذلك
انزال التوراة عليه جملة واحدة لم يكن ذلك قادحا في نبوة من أنزل عليه كتابه متفرقا من
الانبياء اه **قوله** بدلا من رسلا) أي رسلا الاول كما في السمين **قوله** لئلا يكون)
هذه اللام لام كي وتتعلق بمنذرين على المختار عند البصريين وبمبشرين عند الكوفيين
فان المسألة من باب التنازع ولو كان من اعمال الاول لاضمر في الثاني من غير حذف فكان
يقال مبشرين ومنذرين له لئلا يكون ولم يقل كذلك فدل على مذهب البصريين وله
في القرآن نظائر تقدم منها جملة صالحة وقيل اللام تتعلق بمحذوف أي أرسلناهم لذلك

بالفتح اسم للكتاب المؤتى
والضم مصدر بمعنى مزبورا
(ورسلا) أي أرسلنا رسلا (قد قصصناهم عليك من
قبل ورسلا لم نقصصهم
عليك) روي انه تعالى بعث ثمانية آلاف نبي
أربعة آلاف من بني اسرائيل
وأربعة آلاف من سائر
الناس قاله الشيخ في سورة
غافر (وكلم الله موسى) بلا
واسطة (تكليما) (رسلا) بدل
من رسلا قبله (مبشرين)
بالثواب من آمن (ومنذرين)
بالعقاب من كفر أرسلناهم
(لئلا يكون للناس

وحجة اسم كان وفي الخبر وجهان أحدهما انه على الله والثاني انه للناس وعلى الله حال ويجوز أن يتعلق كل من الجار والمجرور بما تعلق به الآخر اذا جعلناه خبرا ولا يجوز أن يتعلق على الله بحجة وان كان المعنى عليه لان معمول المصدر لا يتقدم عليه وبعد الرسل متعلق بحجة ويجوز أن يتعلق بمحذوف على انه صفة لحجة لان الظروف توصف بها الاحداث كما يخبر بها عنها نحو القتال يوم الجمعة اهـ سمين **قوله** لئلا يكون للناس على الله حجة) أي معذرة يعتذرون بها قائلين لولا أرسلت الينا رسولا فيبين لنا شرائعك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من أحكامك لقصور القوة البشرية عن ادراك جزئيات المصالح وعجز أكثر الناس عن ادراك كلياتها كما في قوله تعالى ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك الآية وانما سميت حجة مع استحالة أن يكون لاحد عليه سبحانه حجة في فعل من أفعاله بل له أن يفعل ما يشاء كما يشاء للتنبيه على أن المعذرة في القبول عنده تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التي لا مرد لها ولذلك قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا اهـ أبو السعود **قوله** بعد الرسل) يعني بعد ارسال الرسل وانزال الكتب والمعنى لئلا يحتج الناس على الله في ترك التوحيد والطاعة بعدم الرسل فيقولوا ما أرسلت الينا رسولا وما أنزلت علينا كتابا ففيه دليل على أنه لو لم يبعث الرسل لكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد والطاعة وفيه دليل على أن الله لا يعذب الخلق قبل بعثة الرسل كما قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وفيه دليل لمذهب أهل السنة على أن معرفة الله تعالى لا تثبت الا بالسمع لان قوله لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل يدل على أن قبل بعثة الرسل تكون لهم الحجة في ترك الطاعات والعبادات فان قلت كيف يكون للناس حجة قبل الرسل والخلق محجوجون بما نصب من الادلة التي النظر فيها موصل الى معرفته ووحدانيته كما قيل

وفي كل شيء له آية + تدل على انه الواحد

قلت الرسل منبهون وباعثون للخلق الى النظر في تلك الدلائل التي تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى ومبينون لها وهم وسائط بين الله وخلقه ومبلغون أحكام الله تعالى التي افترضها على عباده ومبلغون رسالاته اليهم اهـ خازن **قوله** بعد الرسل) متعلق بالنفي أي لتنتفي حجتهم واعتذارهم بعد ارسال الرسل فان الانتفاء انما يكون بعده وثبوت الاعتذار يكون قبله يعني يكون عند عدمه فما قالوه هنا من تعلقه بمحذوف غير ظاهر لان الاحتجاج والاعتذار لا يكون بعد ارسال الرسل بل يكون قبله وعند عدمه فليتأمل **قوله** فأنكروه) أي ما ذكر من نبوته اهـ **قوله** لكن الله يشهد) هذه الجملة الاستدراكية لا يبدأ بها فلا بد من جملة محذوفة تكون هذه الجملة مستدركة منها والجملة المحذوفة هي ما روي في سبب النزول انه لما نزل انا أوحينا اليك قالوا لا نشهد لك بهذا أبدا فنزل لكن الله يشهد وقد أحسن الزمخشري هنا في تقدير جملة غير ما ذكرت وهو فان قلت الاستدراك لابد له من مستدرك عليه وأين هو في قوله لكن الله يشهد قلت لما سأل أهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعنتوا بذلك واحتج عليهم بقوله انا أوحينا اليك قال لكن الله يشهد بمعنى انهم لا يشهدون لكن الله يشهد ثم ذكر الوجه الأول اهـ سمين

وفي الخازن

على الله حجة) تقال (بعد) ارسال (الرسل) اليهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم (وكان الله عزيزا) في ملكه (حكيما) في صنعه ونزل لما سئل اليهود عن نبوته صلى الله عليه وسلم فأنكروه (لكن الله يشهد) يبين نبوتك بما أنزل اليك من القرآن المعجز

وفي الخازن قال ابن عباس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود فقال لهم اني والله أعلم انكم لتعلمون اني رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فأنزل الله هذه الآية وفي رواية عن ابن عباس قال ان رؤساء مكة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد انا نسأل من اليهود عنك وعن صفتك في كتابهم فزعموا انهم لا يعرفونك فأنزل الله عز وجل لكن الله يشهد بما أنزل اليك يعني ان جحدك هؤلاء اليهود يا محمد وكفروا بما أوحينا اليك وقالوا ما أنزل الله على بشر من شيء فقد كذبوا فيما ادعوا فان الله يشهد لك بالنبوة ويشهد بما أنزل اليك من كتابه ووحيه والمعنى ان اليهود وان شهدوا ان القرآن لم ينزل عليك يا محمد لكن الله يشهد بأنه انزله عليك وشهادة الله انما عرفت بسبب انه انزل هذا القرآن البالغ في الفصاحة والبلاغة الى حيث عجز الاولون والآخرون عن معارضته والاتيان بمثله فكان ذلك معجزا واظهار المعجزة شهادة بكون المدعي صادقا لا جرم قال الله تعالى لكن الله يشهد لك يا محمد بالنبوة بواسطة هذا القرآن الذي أنزله عليك أنزله بعلمه يعني انه تعالى لما قال لكن الله يشهد بما أنزل اليك بين صفة ذلك الانزال وهو انه تعالى أنزله بعلم تام وحكمة بالغة معناه أنزله وهو عالم بأنك أهل لانزاله عليك وانك مبلغه الى عباده وقيل معناه أنزله بما علم من مصالح عباده في انزاله عليك اه **قوله** ملتبسا بعلمه) أي الخاص به الذي لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ أو بعلمه بحال من انزله عليه واستعداده لاقتباس الانوار القدسية اه كرخي **قوله** أو وفيه علمه) أي معلومه مما يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاول حال من الفاعل وعلى الثاني من المفعول والجملة في موضع التفسير لما قبلها اه كرخي والمعنى على الثاني أنزله حال كونه معلوما لله تعالى فقول الشارح أو وفيه علمه المراد بالعلم المعلومات ومعنى كونها فيه دلالته عليها وفهمها منه وكذا المراد بالعلم في الآية والمعنى أنزله ملتبسا بمعلوماته تعالى أي دالا عليها **قوله** وكفى بالله شهيدا) أي على صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحججا ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها اه أبو السعود **قوله** بعيدا عن الحق) أي وعن الصواب لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون أغرق في الضلال وأبعد من الانقطاع عنه اه كرخي **قوله** ان الذين كفروا وظلموا) المراد بهم اليهود اه أبو السعود كما يشير له قول الشارح بكتمان نعته **قوله** لم يكن الله ليغفر لهم) أي اذا ماتوا على الشرك قال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به **قوله** من الطرق) أشار به الى ان الاستثناء متصل لانه من جنس الاول والاول عام لانه نكرة في سياق النفي وان اريد به طريق خاص أي عمل صالح فالاستثناء منقطع اه كرخي **قوله** الا طريق جهنم) يعني لكنه يهديهم الى طريق تؤدي الى جهنم وهي اليهودية لما سبق في علمه انهم أهل لذلك اه خازن والمراد بالهداية المفهومة من الاستثناء بطريق الاشارة خلقه تعالى لاعمالهم السيئة المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم الى اكتسابها أو سوقهم اليها يوم القيامة بواسطة الملائكة اه أبو السعود **قوله** مقدرين الخلود الخ) أشار به أن خالدين حال

(انزله) ملتبسا (بعلمه) اي عالما به (او وفيه علمه) (والملائكة يشهدون) لك (ايضا) (وكفى بالله شهيدا) على ذلك (ان الذين كفروا) بالله (وصدوا) الناس (عن سبيل الله) دين الاسلام بكتمهم نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (قد ضلوا ضلالا بعيدا) عن الحق (ان الذين كفروا) بالله (وظلموا) نبيه بكتمان نعته (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا) من الطرق (الا طريق جهنم) اي الطريق المؤدي اليها (خالدين) مقدرين الخلود (فيها) اذا دخلوها

مقدرة أي من مفعول يهديهم لان المراد بالهداية هدايتهم في الدنيا الى طريق جهنم أي الى
ما يؤدي الى لدخول فيها فهم في هذه الحالة غير خالدين فيها اه كرخي وقوله أبدا
توكيد لخالدين لئلا يحمل على طول المكث **قوله** وكان ذلك) أي جعلهم خالدين
في جهنم على الله يسيرا لاستحالة ان يتعذر عليه شئ من مراداته اه أبو السعود **قوله**
يا أيها الناس الخ) لما حكى الله لرسوله تعلل اليهود بالاباطيل ورد عليهم ذلك ببيان ان
شأنه في أمر الوحي والارسال كشؤن من يعترفون بنبوتهم واكد ذلك بشهادته وشهادة
الملائكة أمر المكلفين كافة بالايمان أمرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعيد على الرد تنبيها
على ان الحجة قد لزمت ولم يبق لاحد بعد ذلك عذر في عدم القبول اه أبو السعود **قوله**
أي أهل مكة) هذا ناظر للغالب من أن يا أيها الناس خطاب لاهل مكة ويا أيها الذين
آمنوا خطاب لاهل المدينة الا ان العبرة بعموم اللفظ وهو عام اه شيخنا **قوله** قد
جاءكم الرسول) تكرير للشهادة وتقرير لحقية المشهود به وتمهيد لما بعده من الامر
بالايمان اه أبو السعود **قوله** بالحق) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بمحذوف
والباء للحال أي جاءكم الرسول ملتبسا بالحق أو متكلما به والثاني انه متعلق
بنفس جاءكم أي جاءكم بسبب اقامة الحق ومن ربكم فيه وجهان أحدهما انه متعلق
بمحذوف على أنه حال أيضا من الحق والثاني انه متعلق بجاء أي جاء من عند الله
أي انه مبعوث لا متقول اه سمين **قوله** فآمنوا به) الفاء سببية **قوله** واقصدوا
خيرا) أشار الى ان خيرا معمول لمحذوف اذ لا يصح تسليط آمنوا عليه فيقدر وأتوا
أو فعلوا على حد علفتها تبنا وماء باردا أو هو خبر لكان المحذوفة مع اسمها أي يكن
خيرا لكم أو صفة مصدر محذوف أي ايمانا خيرا لكم وهي صفة مؤكدة على حد أمس
الدابر لا يعود لان الايمان لا يكون الا خيرا اه من السمين **قوله** مما أنتم فيه) أي
وهو الكفر أي بتقدير ان فيه خيرا والا فالكفر لا خير فيه أصلا أو ان ذلك بزعمهم لانه
اذا اتصلت من بأفعل التفضيل تعين أن يكون على بابه اه شيخنا **قوله** فلا يضره كفركم
أشار به الى ان الجواب محذوف وجملة فان لله الخ تعليل له اه شيخنا وعبارة الكرخي
قوله فلا يضره كفركم أي لانه غني عنكم ونبه على غناه بقوله فان لله ما في السموات
والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وما تركبتا منه اه **قوله** الانجيل) أي فالكتاب
عام مراد به خاص وكذا أهل الكتاب المراد بهم حينئذ النصارى فكل منهما عام مراد به
خاص كما في ابن جرير وذلك لان ما بعده يدل لذلك وقيل المراد بهم الفريقان فغلو اليهود
بتنقيص عيسى حيث قالوا انه ابن زانية وغلو النصارى بالمبالغة في تعظيمه اه شيخنا
قوله الا الحق) هذا استثناء مفرغ وفي نصبه وجهان أحدهما انه مفعول به لانه ضمن
معنى القول نحو قلت خطبة والثاني انه نعت مصدر محذوف أي الا القول الحق
وهو قريب في المعنى من الاول اه سمين **قوله** انما المسيح عيسى ابن مريم) المسيح مبتدأ
وعيسى بدل منه أو عطف بيان وابن مريم صفته ورسول الله خبر المبتدأ وكلمته عطف
عليه وألقاها جملة ماضوية في موضع الحال وقد معها مقدرة والعامل في الحال معنى

أبدا (وكان ذلك على الله يسيرا)
هينا (يا أيها الناس) أي
أهل مكة (قد جاءكم
الرسول) محمد صلى الله عليه
وسلم (بالحق من ربكم
فآمنوا) به واقصدوا (خيرا
لكم) مما أنتم فيه (وإن
تكفروا) به (فإن لله
ما في السموات والأرض)
ملكا وخلقا وعبيدا فلا
يضره كفركم (وكان الله
عليما) بخلقه (حكيما)
في صنعه بهم (يا أهل الكتاب)
الإنجيل (لا تغلوا) تتجاوزوا
الحد (في دينكم ولا تقولوا
على الله إلا) القول (الحق)
من تنزيهه عن الشريك
والولد (إنما المسيح عيسى
ابن مريم

كلمته لان معنى وصف عيسى بالكلمة الله المكوّن بالكلمة من غير أب فكانه قال منشئه ومبتدعه وروح عطف على كلمته ومنه صفة لروح ومن لابتداء الغاية مجازا وليست تبعيضية اه سمين **قوله وكلمته)** أى انه تكوّن بكلمته وأمره الذى هو كن من غير واسطة أب ولا نطفة وقوله أوصلها أى بنفخ جبريل فى جيب درعها فوصل النفخ الى فرجها فحملت به وانما سمى روحا لانه حصل من الريح الحاصل من نفخ جبريل والريح يخرج من الروح ومن ابتدائية لا تبعيضية كما زعمت النصارى وهى متعلقة بمحذوف وقع صفة لروح أى كائنة من جهته تعالى وجعلت منه وان كانت بنفخ جبريل لكون النفخ بامره تعالى حكى ان طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر على بن الحسين الواقدى ذات يوم فقال له ان فى كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية فقرأ له الواقدى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه فقال اذا يلزم أن تكون جميع تلك الاشياء جزءا منه سبحانه فانقطع النصرانى فأسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا وأعطى الواقدى صلة فاخرة اه أبو السعود **قوله اضيف اليه تعالى تشريفا له)** عبارة الخازن وانما أضافها الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم كما يقال بيت الله وناقة الله وهذه نعمة من الله يعنى انه هو تفضل بها وقيل الروح هو الذى نفخ جبريل فى جيب درع مريم فحملت باذن الله وانما اضافه الى نفسه بقوله منه لانه وجد بامر الله قال بعضهم ان الله تعالى لما خلق أرواح البشر جعلها فى صلب آدم عليه السلام وأمسك عنده روح عيسى عليه السلام فلما أراد الله أن يخلقه أرسل بروحه مع جبريل الى مريم فنفخ فى جيب درعها فحملت بعيسى عليه السلام وقيل ان الروح والريح متقاربان فى كلام العرب فالروح عبارة عن نفخ جبريل عليه السلام وقوله منه يعنى ان ذلك النفخ كان بامره واذنه وقيل ادخل التنكير فى قوله وروح منه على سبيل التعظيم والمعنى روح من الارواح القدسية العالية المطهرة انتهت **قوله ابن الله أو الها الخ)** أى انهم فرق ثلاثة ففرقة قالت انه ابن الله وفرقة قالت انهما الهان الله وعيسى وفرقة قالت الآلهة ثلاثة الله وعيسى وامه اه **قوله لان ذا الروح الخ)** يشير بهذا الى قياس من الشكل الاول بأن يقال عيسى ذو روح وكل ذى روح مركب ينتج عيسى مركب فتجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر من الشكل الثانى بأن يقال عيسى مركب والاله لا يكون مركبا ولا ينسب اليه التركيب ينتج عيسى ليس باله أى مستقلا ولا واحدا من ثلاثة ولا ابن الله اه شيخنا **قوله ثلاثة)** خبر مبتدأ مضمر والجملة من هذا المبتدأ والخبر فى محل نصب بالقول أى ولا تقولوا آلهتنا ثلاثة يدل عليه قوله بعد انما الله اله واحد وقيل تقديره الاقانيم ثلاثة أو المعبودات ثلاثة اه سمين **قوله عن ذلك)** أى ما ادعيتموه من كون عيسى ابن الله أو ثالث ثلاثة وقوله وأتوا خيرا أى اعتقدوا خيرا لكم منه أى مما ادعيتموه أى على فرض ان فيما ادعيتموه خيرا وأفعل التفضيل ليس على بابه وقوله وهو التوحيد تفسير لخيرا اه **قوله له ما فى السموات وما فى الارض)** جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره أى فان كان يملك جميع ما فيهما ومن جملته عيسى فكيف يتوهم

ورسول الله وكلمته ألقاها) وأوصلها (الى مريم وروح) أى ذو روح (منه) أضيف اليه تعالى تشريفا له وليس كما زعموا ابن الله أو الها معه أو ثالث ثلاثة لان ذا الروح مركب والاله منزه عن التركيب وعن نسبة المركب اليه (فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا) الآلهة (ثلاثة) الله وعيسى وامه (انتهوا) عن ذلك وأتوا (خيرا لكم) منه وهو التوحيد (انما الله اله واحد سبحانه) تنزيها له عن (أن يكون له ولد له ما فى السموات وما فى الارض) خلقا وملكا والملكية تنافى البنوة

كون عيسى ولدا له اه أبو السعود **قوله** وكفى بالله وكيلا) أى مستقلا بتدبير خلقه فلا حاجة له الى ولد يعينه اه شيخنا **قوله** لن يستنكف المسيح) استئناف مقرر لما سبق من التنزيه والاستنكاف الانفة والترفع من نكفت الدمع اذا نحيته عن وجهك بالاصبع أى لن يأنف ولن يترفع المسيح أن يكون عبدا لله أى عن أن يكون عبدا له تعالى مستمرا على عبادته وطاعته حسبما هو وظيفة العبودية كيف وان ذلك أقصى مراتب الشرف اه أبو السعود وفى المصباح نكفت من الشئ نكفا من باب تعب ونكفت أنكف من باب قتل لغة واستنكفت اذا امتنعت أنفة واستكبارا اه وفى البيضاوى والاستكبار دون الاستنكاف ولذا عطف عليه وانما يستعمل الاستنكاف حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق اه وفى الخازن لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله وذلك ان وفد نجران قالوا يا محمد انك تعيب صاحبنا فتقول انه عبد الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم انه ليس بعار على عيسى أن يكون عبد الله فنزلت لن يستنكف المسيح اه **قوله** لا يستنكفون أن يكونوا عبيدا) أشار به الى أن خبر الملائكة محذوف لانه عطف على المسيح اذ لا يصح الاخبار عن الملائكة بعبد لانه مفرد اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أن يكونوا عبيدا أى مع أنهم لا أب لهم ولا أم وقوتهم فوق قوة البشر فكيف بالاضعف الذى له أم اه **قوله** وهذا) أى قوله ولا الملائكة من أحسن الاستطراد أى ومحله فى سورة الزخرف عند قوله وجعلوا له من عباده جزءا الخ وقول الزاعمين ذلك أى ان عيسى ابن الله أو اله معه أو ثالث ثلاثة تأمل وفى الكرخى قوله وهذا من أحسن الاستطراد الخ لا يخفى أن الاستطراد الانتقال من معنى الى معنى آخر متصل به ولم يقصد بذكر الاول التوصل الى ذكر الثانى وعليه قوله تعالى يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا الآية هذا أصله وقد يكون الثانى هو المقصود فيذكر الاول قبله ليتوصل اليه كما هنا فيكون من الاستطراد الحسن اه **قوله** ومن يستنكف عن عبادته الخ) وكذا من لا يستنكف ولا يستكبر فلا بد من ملاحظة هذا المقدر كما يدل عليه عموم الجواب وهو قوله فسيحشرهم الخ اذ الحشر عام للمؤمنين والكافرين وكما يدل عليه التفصيل بقوله فأما الذين آمنوا الى أن قال وأما الذين استنكفوا فقد حذف من الاجمال ما أثبت فى التفصيل وعبارة أبى السعود فسيحشرهم اليه جميعا أى المستنكفين ومقابليهم المدلول عليهم بذكر عدم استنكاف المسيح والملائكة عليهم السلام وقد ترك ذكر أحد الفريقين فى المفصل تعويلا على انباء التفصيل عنه وثقة بظهور اقتضاء حشر أحدهما لحشر الآخر ضرورة عموم الحشر للخلائق كافة كما ترك ذكر أحد الفريقين فى التفصيل عند قوله تعالى فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به مع عموم الخطاب لهما اعتمادا على ظهور اقتضاء اثابة أحدهما لعقاب الآخر ضرورة شمول الجزاء للكل وقوله فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات بيان لحال الفريق المطوى ذكره فى الاجمال قدم على بيان حال ما يقابله ابانة لفضله ومسارعة الى بيان كون حشره أيضا معتبرا فى الاجمال وايراده بعنوان الايمان والعمل الصالح لا بوصف عدم الاستنكاف المناسب لما قبله وما بعده للتنبيه على أنه

(وكفى بالله وكيلا) شهيدا على ذلك (لن يستنكف) يتكبر ويأنف (المسيح) الذى زعمتم أنه اله عن (أن يكون عبدا لله ولا الملائكة المقربون) عند الله لا يستنكفون أن يكونوا عبيدا وهذا من أحسن الاستطراد ذكر للرد على من زعم أنها آلهة أو بنات الله كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر

المستتبع لما يعقبه من الثمرات اه بحروفه **قوله جميعا)** حال من الهاء فى يحشرهم أو توكيد لها اه شيخنا والفاء فى قوله فسيحشرهم يجوز أن تكون جوابا للشرط فى قوله ومن يستنكف فان قيل جواب ان الشرطية واخواتها غير اذا لابد أن يكون محتملا للوقوع وعدمه وحشرهم اليه جميعا لا بد منه فكيف وقع جوابا لها فقيل فى جوابه وجهان أحدهما وهو الاصح أن هذا كلام تضمن الوعد والوعيد لان حشرهم يتضمن جزاءهم بالثواب والعقاب ويدل عليه التفصيل الذى بعده فى قوله فاما الذين الخ فيكون التقدير ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فيعذبه عند حشره اليه ومن لم يستنكف ولم يستكبر فيثيبه والثانى الجواب محذوف أى فيجازيه ثم أخبر بقوله فسيحشرهم اليه جميعا وليس هذا بالبين وهذا الموضع يحتمل أن يكون مما حمل على اللفظ من تارة فى قوله يستنكف ويستكبر فلذلك أفرد الضمير وعلى معناها أخرى فى قوله فسيحشرهم ولذلك جمع ويحتمل أنه أعاد الضمير فى فسيحشرهم على من وغيرها فيندرج المستنكف فى ذلك ويكون الرابط لهذه الجملة باسم الشرط العموم المشار اليه وقيل بل هناك معطوف محذوف لفهم المعنى والتقدير فسيحشرهم أى المستنكفين وغيرهم كقوله سرابيل تقيكم الحر أى والبرد اه سمين **قوله ما لا عين رأت الخ)** مفعول بزيد أى ان ذلك من مواهب الجنة وهى موصوفة بهذه الصفات الثلاث والمراد أنها لم تخطر على قلب بشر على وجه التفصيل واحاطة العلم بها والا فسائر نعيم الجنان يخطر على قلوبنا ونسمعه من السنة لكن على وجه الاجمال اه **قوله وليا يدفعه عنهم الخ)** هذا التفسير يؤدى الى التكرار بين الكلمتين فالاولى ما قاله أبو السعود ونصه ولا يجدون لهم من دون الله وليا يلى أمورهم ويدبر مصالحهم ولا نصيرا ينصرهم من الله تعالى وينجيهم من عذابه اه **قوله من ربكم)** فيه وجهان أظهرهما أنه متعلق بمحذوف لانه صفة لبرهان أى برهان كائن من ربكم ويجوز ان تكون لابتداء الغاية أو تبعيضية أى من براهين ربكم والثانى أنه متعلق بنفس جاء ومن لابتداء الغاية كما تقدم اه سمين **قوله وانزلنا اليكم نورا)** أى بواسطة انزاله على الرسول **قوله فاما الذين آمنوا الخ)** أى فمنهم من آمن ومنهم من كفر فاما الذين الخ وترك الشق الآخر اشارة الى اهمالهم لانهم فى حيز الطرح اه شيخنا **قوله فى رحمة منه)** وهى الجنة سميت باسم محلها وقوله وفضل أى احسان أى يزيدهم ما لا عين رأت الخ كالنظر الى وجهه الكريم وغيره من مواهب الجنة اه شيخنا **قوله ويهديهم اليه)** أخر هذا مع انه سابق فى الوجود الخارجى على ما قبله تعجيلا للمسرة والفرح على حد يسعد فى داريه اه شيخنا **قوله صراطا)** هذا هو المفعول الثانى ليهديهم وفى السمين صراطا مفعول ثان ليهدى لانه يتعدى لاثنين كما تقدم تحريره وقال جماعة منهم مكى انه مفعول بفعل محذوف دل عليه يهديهم والتقدير يعرفهم صراطا اه واليه فى محل الحال من صراطا قدم عليه والهاء فى اليه اما عائدة على الله بتقدير مضاف أى الى ثوابه وجزائه واما على الفضل والرحمة لانهما فى معنى واحد واما على الفضل لانه يراد به طريق الجنان اه **قوله يستفتونك الخ)**

فسيحشرهم اليه جميعا) (فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم) ثواب اعمالهم (ويزيدهم من فضله) ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (واما الذين استنكفوا واستكبروا) عن عبادته (فيعذبهم عذابا اليما) مؤلما هو عذاب النار (ولا يجدون لهم من دون الله) أى غيره (وليا) يدفعه عنهم (ولا نصيرا) يمنعهم منه (يا ايها الناس قد جاءكم برهان) حجة عليكم (من ربكم) وهو النبى صلى الله عليه وسلم (وانزلنا اليكم نورا مبينا) بينا وهو القرآن (فاما الذين امنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا) طريقا (مستقيما) هو دين الاسلام (يستفتونك) فى الكلالة

ختم السورة بذكر الاموال كما ابتدأها فتحصل بذلك المشاكلة بين المبتدأ والختام وجملة
ما في هذه السورة من آيات المواريث ثلاثة الاولى في بيان ارث الاصول والفروع والثانية
في بيان ارث الزوجين والاخوة والاخوات من الام والثالثة وهي هذه في ارث الاخوة
والاخوات الاشقاء او لاب واما اولو الارحام فمذكورون في آخر الانفال ا ه والمستفتي
عن الكلالة هو جابر لما عاده النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فقال يا رسول الله اني كلالة
فكيف اصنع في مالي ا ه شيخنا وفي الخازن روى الشيخان عن جابر بن عبد الله قال
مرضت فاتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر يعوداني ماشيين فاغمي علي فتوضأ
النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب علي من وضوئه فافقت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله كيف اصنع في مالي كيف اقضي في مالي فلم يرد علي شيئا حتى نزلت آية الميراث
يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وفي رواية للترمذي وكان لي تسع اخوات حتى نزلت
آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ولابي داود قال اشتكيت وعندي سبع
اخوات فدخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفخ في وجهي فافقت فقلت يا رسول الله
اوصي لاخواتي بالثلثين قال احسن قلت بالشطر قال احسن ثم خرج وتركني فقال يا جابر
ما اراك ميتا من وجعك هذا وان الله قد انزل فبين لاخواتك فجعل لهن الثلثين قال
فكان جابر يقول انزلت هذه الآية فيّ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وروى الطبري
عن قتادة ان الصحابة اهمهم شأن الكلالة فسألوا عنها النبي صلى الله عليه وسلم
فانزل الله هذه الآية ا ه **قوله** (في الكلالة) متعلق بيفتيكم على اعمال الثاني وهو اختيار
البصريين ولو اعمل الاول لاضمر في الثاني وله نظائر في القرآن هاؤم اقرؤا كتابيه
آتوني افرغ عليه قطرا واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله والذين كفروا وكذبوا
بآياتنا وقد تقدم الكلام فيه باشبع من هذا في البقرة فليراجع ا ه سمين **قوله** (ان
امرؤ هلك) جملة مستأنفة في جواب سؤال نشأ من يستفتونك كأنه قيل وما الذي
يفتي به وما الحكم فالوقف على الكلالة ا ه شيخنا **قوله** (مرفوع بفعل يفسره هلك) الخ
أي فهو من باب الاشتغال كما مر وانما لم يجعل امرؤ مبتدأ وهلك خبره من غير حذف فلأن
أداة الشرط موضوعة لتعلق فعل بفعل فهي مختصة بالجمل الفعلية على الاصح ا ه كرخي **قوله**
(ليس له ولد) محله الرفع على الصفة أي ان هلك امرؤ غير ذي ولد لا النصب على الحال
كما قال صاحب الكشاف لان ذا الحال نكرة غير موصوفة فان هلك مفسر للفعل المحذوف
لا صفة قال الطيبي وهو ظاهر وذلك لان اصل صاحب الحال التعريف لانه محكوم
عليه بالحال وحق المحكوم عليه ان يكون معرفة لان الحكم على المجهول لا يفيد غالبا
ا ه كرخي **قوله** (وهو) أي الهالك الذي ليس له ولد ولا والد الكلالة الخ وهذا
أحد اقوال تقدمت في اول السورة **قوله** (وهو يرثها) جملة
مستأنفة لا موضع لها وهي تدل على جواب قوله ان لم يكن لها ولد
وضمير وهو يرثها يعود الى ما قبله لفظا لا معنى لان الهالك لا يرث
والحية لا تورث فهي من باب عندي درهم ونصفه ونظيره في القرآن

وما يعمر

(قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ) مرفوع بفعل يفسره (هلك) مات (ليس له ولد) أي ولا والد وهو الكلالة (وله اخت) من ابوين او اب (فلها نصف ما ترك وهو) أي الاخ (يرثها) كذلك

وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره اه كرخي **قوله** جميع ما ترك) بدل اشتمال من الهاء في يرثها اذ لا معنى لارث ذاتها فهو يشير الى تقدير مضاف اه شيخنا **قوله** ان لم يكن لها ولد) أي لا ذكر ولا أنثى فالمراد بإرثه لها احراز جميع مالها اذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لا ارثه لها في الجملة فانه يتحقق مع وجود بنتها اه أبو السعود **قوله** فان كان لها) أي أو له ولد الخ فهذا التفصيل يجري فيهما اه شيخنا **قوله** وقد مات) جملة مستانفة مفيدة لتقييد ما قبلها لا انها حالية لان جابرا عاش بعده صلى الله عليه وسلم بل قيل انه آخر الصحابة موتا بالمدينة وقوله عن أخوات أي سبعة أو تسعة اه شيخنا **قوله** وان كانوا اخوة) أي وأخوات فغلب المذكور على الاناث أو فيه اكتفاء بدليل رجالا ونساء الخ اه شيخنا **قوله** لئلا تضلوا) يشير به الى أنه مفعول من أجله على حذف لا وفي الكشاف وتبعه القاضي مفعول له ومعناه كراهة ضلالكم ورجح بأن حذف المضاف اسوغ واشيع من حذف لا وعلى هذين التقديرين فمفعول يبين محذوف وهو عام كما أشار اليه في التقرير اه كرخي وفي السمين والثاني من التوجيهات في هذا المقام قول الكسائي والفراء وغيرهما من الكوفيين ان لا محذوفة بعد أن والتقدير لئلا تضلوا قالوا وحذف لا شائع ذائع كما في قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا أي لئلا تزولا قال أبو عبيد رويت للكسائي حديث ابن عمر لا يدعو أحدكم على ولده أن يوافق من الله ساعة اجابة فاستحسنه أي لئلا يوافق اه **قوله** والله بكل شيء عليم أي يعلم مصالح العباد في المبدأ والمعاد وفيما كلفهم من الاحكام وهذه السورة اشتمل أولها على كمال تنزيه الله تعالى وسعة قدرته وآخرها اشتمل على بيان كمال العلم وهذان الوصفان بهما تثبت الربوبية والالوهية والجلال والعزة وبهما يجب أن يكون العبد منقادا للتكاليف اه أبو حيان **قوله** عن البراء) أي ابن عازب رضي الله عنهما وقوله انها أي آية يستفتونك في الكلالة الخ آخر آية وقوله من الفرائض أي من آيات الفرائض وفي البخاري مع القسطلاني عليه ما نصه روى عن البراء بن عازب أنه قال آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما آخر آية نزلت آية الربا وآخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وروى انه صلى الله عليه وسلم بعد ما نزلت سورة النصر عاش عاما ونزلت بعدها براءة وهي آخر سورة نزلت كاملة فعاش صلى الله عليه وسلم بعدها ستة أشهر ثم نزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة فسميت آية الصيف لانها نزلت في الصيف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم أكملت لكم دينكم فعاش بعدها احدا وثمانين يوما ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدا وعشرين يوما اه

سورة المائدة مدنية مائة وعشرون او ثنتان وثلاث آية

نزلت منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية ومنها ما نزل في حجة الوداع من قوله اليوم أكملت لكم دينكم ومنها ما نزل عام الفتح من قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا

جميع ما ترك) وان امرؤ ... ان لم يكن لها ولد) فان كان لها ولد ذكر فلا شيء له او انثى فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الاخت او الاخ من ام ففرضه السدس كما تقدم اول السورة (فان كانتا) أي الاختان (اثنتين) أي فصاعدا لانها نزلت في جابر وقد مات عن اخوات (فلهما الثلثان مما ترك) الاخ (وان كانوا) أي الورثة (اخوة رجالا ونساء فللذكر) منهم (مثل حظ الانثيين يبين الله لكم) شرائع دينكم لـ(أن) لا (تضلوا والله بكل شيء عليم) ومنه الميراث روى الشيخان عن البراء انها آخر آية نزلت من الفرائض

* سورة المائدة

شعائر الله ومناسبة افتتاح هذه السورة لما قبلها هي انه تعالى لما ذكر استفتاءهم في الكلالة وافتاهم فيها وذكر أنه يبين لهم الاحكام كراهة الضلال بين في هذه السورة احكاما كثيرة هي تفصيل لذلك المجمل اه من ابي حيان **قوله** مدنية) أي نزلت بعد الهجرة وان نزل بعضها في مكة كما سيأتي وهذا هو الراجح في تفسير المدني كما تقدم اه شيخنا وعبارة الخازن نزلت بالمدينة الا قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فانها نزلت بعرفة في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته وقال يا ايها الناس ان سورة المائدة من اخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها فان قلت لم خص النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة من بين سور القرآن بقوله فاحلوا حلالها وحرموا حرامها وكل سور القرآن يجب علينا أن نحل حلالها وان نحرم حرامها قلت هو كذلك وانما خص هذه السورة لزيادة الاعتناء بها فهو كقوله تعالى ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم فلا تظلموا فيهن أنفسكم فان الظلم لا يجوز في شئ من جميع أشهر السنة وانما أفرد هذه الاربعة الاشهر لزيادة الاعتناء بها وقيل انما خص النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة لان فيها ثمانية عشر حكما لم تنزل في غيرها من سور القرآن وهي قوله والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالازلام وما علمتم من الجوارح مكلبين وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب وتمام بيان الطهر في قوله اذا قمتم الى الصلاة والسارق والسارقة ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وقوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت انتهت **قوله** آية) تمييز لعشرون **قوله** أوفوا بالعقود) الوفاء القيام بموجب العقد وكذا الايفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما ألزمه الله عباده وعقده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن دينا بأن يحمل الامر على معنى يعم الوجوب والندب وأمر بذلك أولا على وجه الاجمال ثم شرع في تفصيل الاحكام التي أمر بالايفاء بها وبدأ بما يتعلق بضروريات معايشهم فقيل احلت لكم الخ اه ابو السعود وفي القرطبي والعقود الربوط واحدها عقد يقال عقدت العهد والحبل وعقدت العسل فهو يستعمل في المعاني والاجسام فأمر سبحانه بالوفاء بالعقود قال الحسن يعني بذلك عقود الدين وهي ما عقده المرء على نفسه من بيع وشراء واجارة وكراء ومناكحة وطلاق ومزارعة ومصالحة وتمليك وتخيير وعتق وتدبير وغير ذلك من الامور مما كان غير خارج عن الشريعة وكذلك ما عقده الشخص لله على نفسه من الطاعات كالحج والصيام والاعتكاف والقيام والنذر وما أشبه ذلك من طاعات ملة الاسلام وأما نذر المباح فلا يلزم باجماع من الامة قاله ابن العربي ثم قال ان الاية نزلت في أهل الكتاب لقوله تعالى واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه قال ابن جرير هو خاص بأهل الكتاب وفيهم نزلت وقيل هي عامة وهو الصحيح فان لفظ المؤمنين يعم مؤمني أهل الكتاب

مدنية مائة وعشرون او ثنتان او ثلاث وعشرون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود)

الكتاب لان بينهم وبين الله عقد فى أداء الامانة مما فى كتابهم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم وهم من امة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم مأمورون بذلك فى قوله أوفوا بالعقود اه **قوله** المؤكدة) أخذه من لفظ العقود فان العقد فى الاصل يشعر بالتأكيد والقوة اه شيخنا **قوله** بينكم وبين الله) وذلك التكاليف والنذور وقوله والناس وذلك المعاملات اه شيخنا **قوله** بهيمة الانعام) اضافة بيانية من اضافة الجنس الى أخص منه أو هى بمعنى من لان البهيمة أعم فأضيف الى أخص كثوب خز اه كرخى وفى القاموس البهيمة كل ذات أربع قوائم ولو فى الماء أو كل حى لا يميز اه **قوله** الابل الخ) تفسير للانعام) **قوله** الا ما يتلى عليكم) وذلك عشرة أشياء أولها الميتة وآخرها ما ذبح على النصب فقول الشارح الآية أى الى قوله وما ذبح على النصب اه شيخنا **قوله** تحريمه) يشير به الى أن الاصل آية تحريمه ثم حذف المضاف الذى هو آية وأقيم المضاف اليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف ثانيا وأقيم المضمر المجرور مقامه فانقلب الضمير المجرور مرفوعا واستتر فى يتلى وعاد على ما وقدره الكشاف وغيره الا محرم ما يتلى عليكم أى الا بهائم المحرمة لقوله عز وجل حرمت عليكم الميتة وانما قدر ذلك لانه لا بد من المناسبة بين المستثنى والمستثنى منه فى الاتصال فلا يستقيم استثناء الآيات من البهيمة فيقدر ما ذكر اه كرخى **قوله** فالاستثناء منقطع) وجه ذلك ان ما يتلى لفظ اذ التلاوة ذكر اللفظ واللفظ ليس من جنس البهيمة اه زكريا على البيضاوى والاولى بسياق كلام الجلال أن يوجه الانقطاع بأن المستثنى منه حلال والمستثنى حرام بدليل قوله ويجوز أن يكون متصلا والتحريم لما عرض الخ أى فالمستثنى وهو المحرمات ما يقطع النظر عما عرض له كالخنق والتردية حلال فهو داخل فى المستثنى منه هذا هو الذى يليق بعبارته وبعد ذلك يتوجه عليه نظر واضح لان كل استثناء يخالف المستثنى منه فى الحكم فلو نظر لهذا لكان كل استثناء منقطعا مع ان المقرر فى كتب العربية ان مدار الاتصال على دخول المستثنى فى جنس المستثنى منه ومدار الانقطاع على عدم الدخول بقطع النظر عن الحكم **قوله** من الموت) أى بلا سبب ونحوه أى مما ذكر بقوله والمنخنقة الخ اه شيخنا **قوله** غير محلى الصيد) أى متجوزين للاصطياد فى الاحرام باعتقاد حله أو بفعله اه شيخنا وعبارة أبى السعود ومعنى عدم احلالهم تقرير حرمته عملا واعتقادا وهو شائع فى الكتاب والسنة اه والصيد يحتمل المصدر والمفعول اه بيضاوى **قوله** وأنتم حرم) جمع حرام صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل كما أشار له الشارح بقوله أى محرمين وفى المختار ورجل حرام أى محرم والجمع حرم مثل قذال وقذل اه وفى المصباح يقال رجل محرم وجمعه محرمون وامرأة محرمة وجمعها محرمات ورجل حرام وامرأة حرام بمعنى محرم ومحرمة والجمع حرم كعناق وعنق اه والجملة حال من الضمير المستكن فى محلى الصيد لانه جمع محل اسم فاعل وهو يتحمل الضمير وهذه الحال لم يتكلم عليها الشارح وقوله على الحال من ضمير لكم وقيل من الواو فى أوفوا اه **قوله** على الحال من ضمير لكم) هو ما عليه كلام الجمهور وذهب اليه الزمخشرى وغيره وتعقب

[Margin:] المؤكدة التى بينكم وبين الله والناس (احلت لكم بهيمة الانعام) الابل والبقر والغنم اكلا بعد الذبح (الا ما يتلى عليكم) تحريمه فى حرمت عليكم الميتة الآية فالاستثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه (غير محلى الصيد وأنتم حرم) أى محرمين ونصب غير على الحال من ضمير لكم

بان مفهوم هذا مع تقييده بقوله وأنتم حرم انه اذا انتفى عنهم عدم حل الصيد وهم حرم
محرم عليهم بهيمة الانعام وليس كذلك وأجيب بأن المفهوم هنا متروك لدليل خارجي وكم
في القرآن وغيره من المفهومات المتروكة لعارض وذلك اذا لم يظهر لتخصيص المنطوق
بالذكر فائدة غير نفي حكم غيره وهنا فائدة وهي خروجه مخرج الغالب فلا مفهوم له كما
في قوله وربائبكم اللاتي في حجوركم فعرفنا ان ما كان منها صيدا فانه حلال في الاحلال دون
الحرام وما لم يكن صيدا فانه حلال في الحالين اه كرخي **قوله** ان الله يحكم ما يريد) أي
فموجب الحكم والتكليف هو ارادته لا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه لا ما يقوله المعتزلة
من مراعاة المصالح اه أبو حيان **قوله** لا تحلوا شعائر الله) معنى عدم احلالهم لها
تقرير حرمتها عملا واعتقادا مثل ما تقدم والشعائر قال ابن عباس هي المناسك وكان
المشركون يحجون ويهدون فأراد المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك وقيل
الشعائر الهدايا المشعرة واشعارها ان يطعن في صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل
دم فيكون ذلك علامة على أنه هدي وهو سنة في الابل والبقر دون الغنم وعند أبي حنيفة
لا يجوز اشعار الهدي بل قال ابن عباس في معنى الآية لا تحلوا شعائر الله هي ان تصيد
وأنتم محرمون وقيل شعائر الله شرائع الله ومعالم دينه والمعنى لا تحلوا شيئا من فرائضه
التي فرضها عليكم ولا من نواهيه التي نهاكم عنها اه خازن قال أبو حيان والشعائر هي ما حرم
الله مطلقا سواء كان في الاحرام أو غيره والمعطوفات الاربعة بعده مندرجة في عموم قوله لا
تحلوا شعائر الله فكان ذلك تخصيصا بعد تعميم اه **قوله** أي معالم دينه) جمع معلم وهو
العلامة وفي القاموس ومعلم الشيء كمقعد مظنته وما يستدل به عليه كالعلامة اه **قوله**
ولا القلائد) أي ولا الحيوانات ذوات القلائد ويجوز أن يكون المراد القلائد حقيقة
ويكون فيه مبالغة في النهي عن التعرض للهدي المقلد فانه اذا نهي عن قلادة ان يتعرض
لها فبطريق الاولى ان ينهى عن التعرض للهدي المقلد بها وهذا كما في قوله ولا يبدين زينتهن
لانه اذا نهي عن اظهار الزينة فما بالك بموضعها من الاعضاء اه سمين وعبارة الخازن
ولا الهدي ولا القلائد الهدي ما يهدى الى بيت الله من بعير أو بقرة أو شاة أو غير ذلك مما يتقرب
به الى الله تعالى والقلائد جمع قلادة وهي التي تشد في عنق البعير وغيره والمعنى ولا الهدايا
ذوات القلائد فعلى هذا القول انما عطف القلائد على الهدي مبالغة في التوصية بها لانها
من أشرف البدن المهداة والمعنى ولا تستحلوا الهدي خصوصا المقلدات منها وقيل
أراد أصحاب القلائد وذلك أن العرب في الجاهلية كانوا اذا أرادوا الخروج من الحرم
قلدوا أنفسهم وابلهم من لحاء شجر الحرم فكانوا يأمنون بذلك
فلا يتعرض لهم أحد فنهى الله المؤمنين عن ذلك الفعل ونهاهم عن
استحلال نزع شيء من شجر الحرم انتهت فالمعنى على هذا لا تحلوا أخذ
من شجر الحرم وفي القرطبي والقلائد ما كان الناس يتقلدونه أمنة لهم فهو على
حذف مضاف أي ولا أصحاب القلائد وقيل أراد بالقلائد نفس القلائد فهو
نهي عن أخذ لحاء شجر الحرم حتى يتقلد به طلبا للامن قاله مجاهد وعطاء
وغيرهما

ان الله يحكم ما يريد) من التحليل وغيره لا اعتراض عليه (يا ايها الذين امنوا لا تحلوا شعائر الله) جمع شعيرة اي معالم دينه بالصيد في الاحرام (ولا الشهر الحرام) بالقتال فيه (ولا الهدي) ما اهدي الى الحرم من النعم بالتعرض له (ولا القلائد) جمع قلادة وهي ما كان يتقلد به من شجر الحرم ليأمن اي فلا تتعرضوا لها ولا لاصحابها

وغيرهما اه ولحاء الشجر قشره وهو بوزن كتاب قيد المختار والحاء ممدود مكسور قشر الشجر ولحاء العصى قشرها وبابه عدا اه **قوله** ولا آمين) أى ولا تحلوا قوما آمين ويجوز أن يكون على حذف مضاف أى ولا تحلوا قتال قوم أو أذى قوم آمين والبيت نصب على المفعول به بآمين أى قاصدين البيت وليس ظرفا وقوله يبتغون حال من الضمير فى آمين أى حال كون الآمين مبتغين فضلا ولا يجوز أن تكون هذه الجملة صفة لآمين لأن اسم الفاعل متى وصف بطل عمله على الصحيح اه سمين **قوله** بقصده) أى البيت متعلق بيبتغون أى يطلبون رضى الله وثوابه بسبب قصد البيت الحرام فقصد مصدر مضاف لمفعوله بعد حذف الفاعل وقوله بزعمهم صفة لرضوانا أى رضوانا كائنا بحسب زعمهم الفاسد لأن الكافرين ليس لهم نصيب من الرضوان اه شيخنا **قوله** وهذا منسوخ الخ) الاشارة الى قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام فالاربعة منسوخة وقوله بآية براءة أى بجنس آية براءة اذ النا سخ منها لما هنا آيات متعددة وعبارة الخازن

فصل اختلف علماء الناسخ والمنسوخ فى هذه الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة الى هنا لأن قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضى حرمة القتال فى الشهر الحرام وفى الحرم وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضى حرمة منع المشركين عن البيت الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال ابن عباس كان المؤمنون والمشركون يحجون البيت جميعا فنهى الله المؤمنين ان يمنعوا أحدا ان يحج البيت أو يتعرضوا له من مؤمن أو كافر ثم انزل بعد هذا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شئ سوى القلائد التى كانت فى الجاهلية يتقلدونها من لحاء شجر الحرم اه **قوله** واذا حللتم فاصطادوا) قرئ أحللتم وهى لغة فى حل يقال احل من احرامه كما يقال حل اه سمين **قوله** أمر اباحة) أى لأن الله حرم الصيد على المحرم حالة الاحرام بقوله تعالى غير محلى الصيد وأنتم حرم وأباحه له اذا حل من احرامه بقوله واذا حللتم فاصطادوا وانما قلنا أمر اباحة لأنه ليس بواجب على المحرم اذا حل من احرامه أن يصطاد ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض معناه انه قد ابيح لكم ذلك بعد الفراغ من الصلاة اه خازن **قوله** ولا يجرمنكم الخ) يتأمل هذا النهى فان الذين صدوا المسلمين عن دخول مكة كانوا كفارا حربيين فكيف ينهى عن التعرض لهم وعن مقاتلتهم فلا يظهر الا ان هذا النهى منسوخ ولم أر من نبه عليه أو يقال ان النهى عن التعرض لهم من حيث عقد الصلح الذى وقع فى الحديبية فبسببه صاروا مؤمنين وحينئذ فلا يجوز التعرض لهم ولم أر من نبه على هذا أيضا فليتأمل **قوله** ولا يجرمنكم) قرأ الجمهور بفتح الياء من جرم ثلاثيا ومعنى جرم عند الكسائى وثعلب حمل يقال جرمه على كذا من باب ضرب أى حمله عليه فعلى هذا التفسير يتعدى جرم لواحد وهو الكاف والميم ويكون قوله ان تعتدوا على اسقاط حرف الخفض وهو على أى ولا يحملنكم بغضكم لقوم على أعتدائكم عليهم فيجئ فى محل أن الخلاف

(قوله آمين) أى قاصدين
(البيت الحرام) بأن تقاتلوهم
(يبتغون فضلا) رزقا من
ربهم) بالتجارة (ورضوانا
منه بقصده) بزعمهم الفاسد
وهذا منسوخ) بآية براءة
(واذا حللتم) من الاحرام
(فاصطادوا) أمر اباحة
(ولا يجرمنكم

المشهور والى هذا المعنى ذهب ابن عباس وقتادة رضي الله عنهما ومعناه عند أبي عبيد والفراء كسب ومنه فلان جريمة أهله أي كاسبهم وعن الكسائي أيضا ان جرم واجرم بمعنى كسب وعلى هذا فيحتمل وجهين أحدهما انه متعد لواحد والثاني انه متعد لاثنين كما ان كسب كذلك وأما في الآية الكريمة فلا يكون الا متعديا لاثنين أولهما ضمير الخطاب والثاني ان تعتدوا أي لا يكسبنكم بغضكم لقوم الاعتداء عليهم وقرأ عبد الله يجرمنكم بضم الياء من اجرم رباعيا فقيل هو بمعنى جرم كما تقدم نقله عن الكسائي وقيل اجرم منقول من جرم بهمزة التعدية قال الزمخشري جرم يجري مجرى كسب في تعديه الى مفعول واحد والى اثنين تقول جرم ذنبا نحو كسبه وجرمته ذنبا كسبته اياه ويقال أجرمته ذنبا على نقل المتعدي الى مفعول بالهمزة الى مفعولين كقولك أكسبته ذنبا وعليه قراءة عبد الله ولا يجرمنكم بضم الياء وأول المفعولين على القراءتين ضمير المخاطبين والثاني ان تعتدوا انتهى والنهي مسند في اللفظ للشنآن وهو في المعنى للمخاطبين نحو لا أرينك ها هنا ولا تموتن الا وأنتم مسلمون قاله مكي اه سمين قوله يكسبنكم) كسب الثلاثي يتعدى لمفعولين تارة ولواحد أخرى وأما الرباعي فيتعدى لاثنين دائما اه قوله شنآن قوم) مصدر مضاف لمفعوله لا الى فاعله كما قيل اه أبو السعود مأخوذ من شنئ المتعدي كعلم يقال شنئت الرجل شنأه أي بغضته وهذا المصدر سماعي مخالف للقياس من وجهين تعدي فعله وكسر عينه لانه لا ينقاس الا في مفتوحها اللازم كما قال في الخلاصة وفعل اللازم مثل قعدا الى أن قال والثاني للذي اقتضى تقلبا اه شيخنا وفي المصباح شنئته اشنؤه من باب تعب شنأ مثل فلس وشنآنا بفتح النون وسكونها أبغضته والفاعل شانئ وشانئة في المؤنث وشنئت بالامر اعترفت به اه قوله أن صدوكم) علة للشنآن أي يكسبنكم أو لا يحملنكم بغضكم لقوم لاجل صدهم اياكم عن المسجد الحرام وهي قراءة واضحة اقتصر عليها الجلال وفي قراءة لابي عمرو وابن كثير بكسر الهمزة على انها شرطية وجواب الشرط دل عليه ما قبله وفيها اشكال من حيث ان الشرط يقتضي ان الامر المشروط لم يقع مع ان الصد كان قد وقع لانه كان عام الحديبية وهي سنة ست والآية نزلت عام الفتح سنة ثمان وكانت مكة عام الفتح في ايدي المسلمين فكيف يصدون عنها وأجيب بوجهين أولهما انا لا نسلم ان الصد كان قبل نزول الآية فان نزولها عام الفتح غير مجمع عليه والثاني انه وان سلمنا ان الصد كان متقدما على نزولها فيكون المعنى ان وقع صد مثل ذلك الصد الذي وقع عام الحديبية اه سمين قوله حرمت عليكم الميتة الخ) هذا شروع في بيان المجمل السابق وهو قوله الا ما يتلى عليكم وحاصل ما ذكر في هذا البيان أحد عشر شيئا كلها من قبيل المطعوم الا الاخير وهو الاستقسام بالازلام فالاكل الذي قدره الشارح يتسلط على العشرة وهي ما عدا الاستقسام اه شيخنا قوله أي المسفوح) أي السائل وقوله كما في الانعام أي سورة الانعام واحترز به عن الكبد والطحال قوله ولحم الخنزير) أي الخنزير بجميع اجزائه وانما خص لحمه بالذكر لانه معظم المقصود

يكسبنكم (شنآن) بفتح النون وسكونها بغض (قوم) لاجل (أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) عليهم بالقتل وغيره (وتعاونوا على البر) فعل ما أمرتم به (والتقوى) بترك ما نهيتم عنه (ولا تعاونوا) فيه حذف إحدى التاءين في الأصل (على الإثم) المعاصي (والعدوان) التعدي في حدود الله (واتقوا الله) خافوا عقابه بأن تطيعوه (إن الله شديد العقاب) لمن خالفه (حرمت عليكم الميتة) أي أكلها (والدم) أي المسفوح كما في الأنعام (ولحم الخنزير

منه اه شيخنا **قوله** وما أهل لغير الله به) الاهلال رفع الصوت وكانوا يذكرون أسماء الاصنام عند الذبح فيقولون باسم اللات والعزى فالمذكور انما هو اسم غير الله عند الذبح فلعل اللام بمعنى باء التعدية ولعل الباء بمعنى عند والمعنى وما أهل أى رفع الصوت عنده أى عند ذبحه بغير الله أى باسم غير الله اه شيخنا **قوله** وما أهل لغير الله به الى قوله وما أكل السبع) هذه الانواع الستة من أقسام الميتة وذكرها بعدها من قبيل ذكر الخاص بعد العام وانما ذكرت بخصوصها للرد على أهل الجاهلية حيث كانوا يأكلونها ويستحلونها وفى الخازن وما أهل لغير الله به يعنى ما ذكر عند ذبحه غير اسم الله وذلك أن العرب فى الجاهلية كانوا يذكرون أسماء أصنامهم عند الذبح فحرم الله ذلك بهذه الآية وبقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه * والمنخنقة قال ابن عباس كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة حتى اذا ماتت أكلوها فحرم الله ذلك والمنخنقة من جنس الميتة * والموقوذة يعنى المقتولة بالخشب وكانت العرب فى الجاهلية يضربون الشاة بالعصا حتى تموت ويأكلونها فحرم الله ذلك * والمتردية يعنى التى تتردى من مكان عال فتموت أو فى بئر فتموت والتردى هو السقوط من سطح أو من جبل ونحوه * والنطيحة يعنى التى تنطحها شاة أخرى حتى تموت وكانت العرب فى الجاهلية تأكل ذلك فحرمه الله تعالى لانها فى حكم الميتة * وما أكل السبع قال قتادة كان أهل الجاهلية اذا جرح السبع شيئا فقتله وأكل منه أكلوا ما بقى منه فحرمه الله تعالى والسبع اسم يقع على كل حيوان له ناب ويعدو على الناس والدواب فيفترس بنابه كالاسد والذئب والنمر والفهد ونحوه اه **قوله** الميتة خنقا) بكسر النون ويقال فى فعله خنق بفتحها يخنق بضمها وهذا المصدر سماعى اه شيخنا وفى المصباح خنقه يخنقه من باب قتل خنقا مثل كتف ويسكن للتخفيف اذا عصر حلقه حتى يموت فهو خانق وخناق وفى المطاوع فانخنق واختنق وشاة خنيقة ومخنوقة من ذلك والمخنقة بكسر الميم القلادة سميت بذلك لانها تطيف بالعنق وهو موضع الخنق اه **قوله** والموقوذة) فى المختار وقذه ضربه حتى استرخى وأشرف على الموت وبابه وعد وشاة موقوذة قتلت بالخشب اه **قوله** والنطيحة) فى المصباح نطح الكبش معروف وهو من باب ضرب ونفع ومات الكبش من النطح والانثى نطيحة اه وفى القاموس نطحه كمنعه وضربه أصابه بقرنه اه **قوله** وما أكل السبع منه) أى فمات وان كان من جوارح الصيد والمراد الباقى بعد أكله منه اذ ما أكله السبع عدم وتعذر أكله فلا يحسن تحريمه اه كرخى وعبارة الزمخشرى وما أكل بعضه السبع اه وعبارة الخازن وفى الآية محذوف تقديره وما أكل السبع منه لان ما أكله السبع قد فقد فلا حكم له انما الحكم لما بقى منه اه **قوله** أى أدركتم فيه الروح) أى مع بقاء الحياة المستقرة بحيث يتحرك بالاختيار فان لم تكن فيه هذه القوة فلا يحل بتذكيته لان موته حينئذ محال على السبب المتقدم على التذكية من النطح والخنق وغيرهما وعبارة الخازن الا ما ذكيتم يعنى الا ما أدركتموه وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه الاشياء المذكورة والظاهر أن هذا الاستثناء يرجع الى جميع المحرمات فى الآية من قوله والمنخنقة الى قوله

وما أهل لغير الله به) بأن ذبح على اسم غيره (والمنخنقة) الميتة خنقا (والموقوذة) المقتولة ضربا (والمتردية) الساقطة من علو الى سفل فماتت (والنطيحة) المقتولة بنطح أخرى لها (وما أكل السبع) منه (الا ما ذكيتم) أى أدركتم فيه الروح

وما اكل السبع وهذا قول علي بن أبي طالب وابن عباس والحسن وقتادة وقال ابن عباس
يقول الله تعالى ما أدركتم من هذا كله وفيه روح فاذبحوا فهو حلال وقال الكلبي هذا
استثناء مما اكل السبع خاصة والقول هو الاول وأما كيفية ادراكها فقال أهل العلم
من المفسرين ان أدركت حياته بأن توجد له عين تطرف أو ذنب يتحرك فأكله جائز وقال
ابن عباس اذا طرفت عينها او ركضت برجلها أو تحركت فاذبح فهو حلال وذهب بعض
أهل العلم الى أن السبع اذا جرح فأخرج الحشوة أو قطع الجوف قطعا يؤيس معه من الحياة
فلا ذكاة وان كان به حركة ورمق لانه قد صار الى حالة لا يؤثر فيها الذبح وهو مذهب
مالك رضي الله عنه واختاره الزجاج وابن الانباري لان معنى التذكية أن يلحقها وفيها
بقية تشخب معها الاوداج وتضطرب اضطراب المذبوح لوجود الحياة فيه قبل ذلك والا
فهو كالميتة وأصل الذكاة في اللغة تمام الشئ فالمراد من التذكية تمام قطع الاوداج و
انهار الدم اه بحروفه **قوله** من هذه الاشياء) أي الخمسة التي أولها المنخنقة اه شيخنا
قوله وما ذبح على النصب) أي ما قصد بذبحه النصب ولم يذكر اسمها عند ذبحه بل قصد
تعظيمها بذبحه فعلى بمعنى اللام فليس هذا مكررا مع ما سبق اذ ذاك فيما ذكر عند ذبحه
اسم الصنم وهذا فيما قصد بذبحه تعظيم الصنم من غير ذكره اه شيخنا **قوله** جمع نصاب
ككتب في كتاب وسمي الصنم نصابا لانه ينصب ويرفع ليعظم ويعبد اه شيخنا
قوله تطلبوا القسم) بكسر القاف على حذف مضاف أي تطلبوا معرفة القسم أو بفتح
القاف على معنى تطلبوا تمييز ما تريدون الشروع فيه ويؤيد هذا قوله والحكم فكأنها تقسم
لهم وتحكم بينهم **قوله** مع فتح اللام) راجع لكل منهما وقوله قدح أي سهم **قوله**
وكانت سبعة عند سادن الكعبة) عبارة الخازن وكانت ازلامهم سبع قداح
مستوية مكتوب على واحد منها أمرني ربي وعلى واحد منها نهاني ربي وعلى واحد
منكم وعلى واحد من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد العقل وواحد غفل أي ليس
عليه شئ وكانت العرب في الجاهلية اذا أرادوا سفرا أو تجارة أو نكاحا او اختلفوا
في نسب أو أمر قتيل أو تحمل عقل أو غير ذلك من الامور العظام جاؤا الى هبل وكان أعظم
صنم لقريش بمكة وكان في الكعبة وجاؤا بمائة درهم وأعطوها صاحب القداح حتى يجيلها
لهم فان خرج أمرني ربي فعلوا ذلك الامر وان خرج نهاني ربي لم يفعلوا واذا جالوا على
نسب فان خرج منكم كان وسطا فيهم وان خرج من غيركم كان حلفا فيهم وان خرج ملصق
كان على حاله وان اختلفوا في العقل وهو الدية فمن خرج عليه العقل تحمله وان خرج الغفل أجالوا
ثانيا حتى يخرج المكتوب عليهم فنهاهم الله عن ذلك وحرمه وسماه فسقا انتهى **قوله**
عند سادن الكعبة) أي خادمها وفي المصباح سدنت الكعبة سدنا من باب قتل
خدمتها فالواحد سادن والجمع سدنة مثل كافر وكفرة والسدانة الخدمة والسدن الستر
وزنا ومعنى اه وفي القاموس سدنه سدنا وسدانة خدم الكعبة أو بيت الصنم اه
قوله عليها اعلام) أي كتابة **قوله** وكانوا يحكمونها) في نسخة يجيلونها أي يديرونها
ويعيدونها وفي نسخة يحسبونها أي يحسبون حكمها **قوله** ذلكم) أي الاستقسام

من هذه الاشياء فذبحتموه (وما ذبح على) اسم (النصب) جمع نصاب وهي الاصنام (وان تستقسموا) تطلبوا القسم والحكم (بالازلام) جمع زلم بفتح الزاي وضمها مع فتح اللام قدح بكسر القاف صغير لا ريش له ولا نصل وكانت سبعة عند سادن الكعبة عليها اعلام وكانوا يحكمونها فان امرتهم ائتمروا وان نهتهم انتهوا (ذلكم فسق) خروج عن الطاعة

بالازلام

بالازلام خاصة فسق خروج عن الطاعة لانه وان أشبه القرعة فهو دخول في علم الغيب وذلك حرام لقوله تعالى وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وقال لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله اه كرخي وفي السمين ذلكم فسق مبتدأ وخبر واسم الاشارة راجع الى الاستقسام بالازلام خاصة وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه وقيل الى جميع ما تقدم لان معناه حرم عليكم تناول الميتة وهكذا فرجع اسم الاشارة الى هذا المقدر اه (قوله ونزل بعرفة الخ) وعاش صلى الله عليه وسلم بعد يوم نزولها احدا وثمانين يوما ولم ينزل بعدها آية الا قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية وعاش بعدها أحدا وعشرين يوما اه شيخنا (قوله اليوم يئس الذين كفروا) اليوم ظرف منصوب بيئس والالف واللام فيه للعهد الحضوري فاراد به يوم عرفة وهو يوم الجمعة عام حجة الوداع واليأس انقطاع الرجاء وهو ضد الطمع ومن دينكم متعلق بيئس ومعناها ابتداء الغاية وهو على حذف مضاف أي من ابطال أمر دينكم اه سمين (قوله ان ترتدوا عنه) أي ترجعوا) (قوله لما رأوا) متعلق بيئس (قوله واخشون) بسقوط الياء وصلا ووقفا وبخلاف الآتية في هذه السورة فانه يجوز فيها الثبوت والحذف على الخلاف اه شيخنا (قوله أحكامه وفرائضه الخ) أشار به الى جواب قول القائل اليوم أكملت لكم دينكم يقتضي أنه كان ناقصا قبل ذلك وأنه ما كمل الا في آخر عمره وايضاحه أن المراد بكماله عدم الاحتياج الى نزول شئ من الفرائض والاحكام وأجاب القفال بأن الدين ما كان ناقصا أبدا الا أنه تعالى كان عالما في أول وقت البعث بأن ما هو كامل في اليوم ليس بكامل في الغد لاجرم كان ينسخ بعد الثبوت وكان يزيد بعد العدم وأما في آخر الزمان فأنزل شريعة كاملة وحكم ببقائها الى يوم القيامة فالشرع كان أبدا كاملا الا أن الاول كمال الى زمان مخصوص والثاني كمال الى يوم القيامة اه وقال ابن جرير الاولى أن يتأول على أنه أكمل لهم دينهم بانفرادهم بالبلد الحرام واجلاء المشركين عنه حتى حجه المسلمون لا يخالطهم المشركون كما أشار اليه الشيخ المصنف بعد وقوله عليكم متعلق بأتممت ولا يجوز تعلقه بنعمتي وان كان فعلها يتعدى بعلى نحو أنعم الله عليه أنعمت عليه لان المصدر لا يتقدم عليه معموله الا أن ينوب منابه اه كرخي وفي القسطلاني على البخاري لا يقال مقتضى هذه الآية أن الدين كان ناقصا قبل وان من مات من الصحابة كان ناقص الايمان من حيث أن موته كان قبل نزول الفرائض أو بعضها لان الايمان لم يزل تاما والنقص بالنسبة الى الدين ما نقل قبل نزول الفرائض من الصحابة صوري نسبي ولهم فيه رتبة الكمال من حيث المعنى وهذا يشبه قول القائل ان شرع محمد أكمل من شرع موسى وعيسى لاشتماله على ما لم يقع في الكتب السابقة من الاحكام ومع هذا فشرع موسى في زمانه كان كاملا وتجدد في شرع عيسى بعده ما تجدد فالاكملية أمر نسبي اه وبهامشه بخط الشيخ أبي العز العجمي ما نصه قوله فالاكملية أمر نسبي أي والنقص أمر نسبي لكن منه ما يترتب عليه الذم ومنه ما لا يترتب عليه الذم فالاول ما نقصه بالاختيار كمن علم وظائف الدين ثم تركها عمدا والثاني ما نقص بغير اختيار كمن لم يعلم أو لم يكلف

ونزل بعرفة عام حجة الوداع (اليوم يئس الذين كفروا من دينكم) أن ترتدوا عنه بعد طمعهم في ذلك لما رأوا من قوته (فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم) أحكامه وفرائضه

أو لم يحد من يعمله فهذا لا يذم بل يحمد من جهة انه كان قبله مطمئنا بالايمان وانه لو زيد لقبل ولو كلف لعمل وهذا شأن الصحابة الذين ماتوا قبل نزول الفرائض قاله القاضي أبو بكر بن العربي اه **قوله** فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام) أى آية حلال أو حرام وهذا لا ينافي انه نزل بعدها آية موعظة وهي قوله تعالى (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) تأمل **قوله** ورضيت لكم الاسلام دينا) في رضي وجهان أحدهما أنه متعد لواحد وهو الاسلام ودينا على هذا حال والثاني أنه مضمن معنى صير وجعل فيتعدى لاثنين أولهما الاسلام والثاني دينا ولكم فيه وجهان أحدهما أنه متعلق برضي والثاني أنه متعلق بمحذوف لانه حال من الاسلام لكنه قدم عليه اه سمين وهذه الجملة مستأنفة لا معطوفة على أكملت والا كان مفهوم ذلك انه لم يرض لهم الاسلام دينا قبل ذلك اليوم وليس كذلك لان الاسلام لم يزل دينا مرضيا لله وللنبي وأصحابه منذ أرسله اه كرخي روى عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال ان رجلا من اليهود قال له يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرؤنها لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدا قال أى آية قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي الآية قال عمر رضي الله عنه قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي أنزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة بعد العصر أشار رضي الله عنه الى أن اليوم عيد لنا وكذلك المكان وروى أنه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم له ما يبكيك يا عمر قال أبكاني انا كنا في زيادة من ديننا فاذا قد كمل وانه لا يكمل شيء الا نقص فقال عليه الصلاة والسلام صدقت فكانت هذه الآية نعي رسول الله صلى الله عليه وسلم فما لبث بعد ذلك الا احدا وثمانين يوما اه أبو السعود **قوله** فمن اضطر الخ) وقعت هذه الآية هنا وفي البقرة والانعام والنحل ولم يذكر جواب الشرط الا في البقرة فيقدر في غيرها وهو فلا اثم عليه اه شيخنا والمخمصة المجاعة لانها تخمص لها البطون أى تضمر وهي صفة محمودة في النساء يقال رجل خمصان وامرأة خمصانة ومنه أخمص القدم لدقتها وغير نصب على الحال والجمهور على متجانف بألف وتخفيف النون من تجانف وقرأ أبو عبد الرحمن النخعي متجنف بتشديد النون دون ألف قال ابن عطية وهو أبلغ من تجانف اه سمين **قوله** فمن اضطر في مخمصة) هذه الآية من تمام ما تقدم ذكره في المطاعم التي حرمها الله تعالى ومتصلة بها والمعنى أن المحرمات كانت محرمة الا أنها قد تحل في حالة الاضطرار اليها ومن قوله تعالى ذلكم فسق الى هنا اعتراض وقع بين الكلامين والغرض منه تأكيد ما تقدم ذكره في معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة الكاملة والاسلام الذي هو المرضي عند الله ومعنى الآية فمن اضطر أى أجهد وأصيب بالضر الذي لا يمكنه معه الامتناع من اكل الميتة وهو قوله تعالى في مخمصة يعني في مجاعة والمخمصة خلو البطن من الغذاء عند الجوع غير متجانف لاثم يعني غير مائل الى اثم ومنحرف اليه والمعنى فمن اضطر الى اكل الميتة او الى غيرها في المجاعة فليأكل غير متجانف لاثم وهو أن يأكل فوق الشبع وهو قول فقهاء العراق وقيل معناه غير متعرض لمعصية في مقصده وهو

قوله

فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام (وأتممت عليكم نعمتي) باكماله وقيل بدخول مكة آمنين (ورضيت) اخترت (لكم الاسلام دينا فمن اضطر في مخمصة) مجاعة الى أكل شيء مما حرم عليه

قوله فقاء الجهاز اهـ خازن **قوله** غير متجانف) في المصباح جنف جنفا من باب تعب ظلم وأجنف بالالف مثله وقوله غير متجانف لاثم أي متمائل متعمد اهـ **قوله** كقاطع الطريق والباغي) أي اذا كانا مسافرين أما اذا كانا مقيمين فلهما الاكل عند الاضطرار كما تقدم بسطه في سورة البقرة تأمل **قوله** يسألونك) أي المؤمنون وهذا له ارتباط بقوله حرمت عليكم الميتة الخ فلما بين لهم المحرم عليهم سألوه عن الحلال لهم وهو سؤالهم الواقع منهم ماذا أحل لنا اهـ شيخنا وعبارة الخازن روى الطبري بسنده عن أبي رافع قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذن عليه فاذن له فلم يدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم له قد أذنا لك يا رسول الله قال أجل ولكنا لا ندخل بيتا فيه كلب قال أبو رافع فأمرني أن أقتل كل كلب بالمدينة ففعلت حتى انتهيت الى امرأة عندها كلب ينبح عليها فتركته رحمة لها ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فأمرني بقتله فرجعت الى الكلب فقتلته فجاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الامة التي أمرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين وروى عن عكرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع في قتل الكلاب فقتل حتى بلغ العوالي فدخل عاصم وسعد بن أبي خيثمة وعويم بن ساعدة على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ماذا أحل لنا فنزلت يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين قال ابن الجوزي وأخرج حديث أبي رافع الحاكم وصححه قال البغوي فلما نزلت هذه الاية اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن امساك ما لا نفع فيه منها وروى الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من امسك كلبا فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط الا كلب حرث أو ماشية ولمسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه ينقص من أجره كل يوم قيراطان ومعنى الاية يسألك أصحابك يا محمد ما الذي أحل لهم اكله من المطاعم والمآكل كأنهم لما تلي عليهم من خبائث المآكل ما تلي سألوا عما أحل لهم انتهت **قوله** ماذا أحل لهم) أي عماذا أي عن أي شيء أحل لهم **قوله** المستلذات) أي عند أصحاب الطباع السليمة وهذا مقيد بما لم يرد نص بتحريمه من كتاب أو سنة أو اجماع أو قياس كذلك اهـ شيخنا **قوله** وصيد ما علمتم) أشار الى أن وما علمتم معطوف على الطيبات وصيد بمعنى مصيد لانه هو الذي أحل لهم والا فالجوارح لا تحل وان كانت معلمة وهذا من عطف الخاص على العام وفائدته دفع توهم أن مصيد الجارحة ليس من الطيبات وهو مبني على أن ما موصولة فان جعلناها شرطية وجوابها فكلوا فلا حاجة الى تقدير المضاف المذكور وقول الزمخشري انه يحتاج اليه رده الشيخ سعد الدين التفتازاني بأن المضاف الى الاسم الحامل لمعنى الشرط في حكم المضاف اليه تقول غلام من تضرب اضرب كما تقول من تضرب اضرب اهـ كرخي **قوله** وما علمتم) في ما هذه ثلاثة أوجه أحدها انها موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف أي ما علمتموه

(غير متجانف) مائل (لإثم) معصية (فإن الله غفور) له ما أكل (رحيم) به في إباحته له بخلاف المائل لإثم أي المتلبس به كقاطع الطريق والباغي مثلا فلا يحل له الأكل (يسألونك) يا محمد (ماذا أحل لهم) من الطعام (قل أحل لكم الطيبات) المستلذات (و) صيد (ما علمتم من الجوارح) الكواسب

أو محلها الرفع عطفا على مرفوع ما لم يسم فاعله أي وأحل لكم صيد أو أخذ ما علمتم فلا بد من تقدير هذا المضاف والثاني أنها شرطية فمحلها رفع بالابتداء والجواب قوله فكلوا قال الشيخ وهذا أظهر لانه لا اضمار فيه الثالث أنها موصولة أيضا ومحلها الرفع بالابتداء والخبر قوله فكلوا وانما دخلت الفاء تشبيها للموصول باسم الشرط وقوله من الجوارح في محل نصب على الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما الموصول وهو ما والثاني أنه الهاء العائدة على ما الموصولة وهي في المعنى كالاول ومعنى مكلبين مؤدبين ومضرين ومعودين قال الشيخ وفائدة هذه الحال وان كانت مؤكدة لقوله علمتم فكان يستغنى عنها أن يكون المعلم ماهرا في التعليم حاذقا فيه اه سمين **قوله** والسباع) كالنمر وقوله والطير كالصقر اه **قوله** حال) أي من التاء في علمتم وقوله من كلبت أي مأخوذ من كلبت الكلب الخ وهذا الاشتقاق ربما يوهم اختصاص هذا الحكم بالكلب مع انه ليس كذلك كما سبق فوجه هذا الاشتقاق أن الصيد بالكلب هو الغالب أو ان كل جارحة يقال لها كلب لغة عند بعضهم اه شيخنا وقوله أي أرسلته هكذا فسر التكليب بالارسال وغيره من التفاسير فسره بالتعليم وكذا هو في كتب اللغة فليتأمل مستند للشارح في هذا التفسير اه **قوله** تعلمونهن) فيه أربعة أوجه أحدها أنها جملة مستأنفة الثاني أنها جملة في محل نصب على أنها حال ثانية من فاعل علمتم ومنع أبو البقاء ذلك لانه لا يجيز للعامل أن يعمل في حالين وتقدم الكلام في ذلك الثالث أنها حال من الضمير المستتر في مكلبين فتكون حالا من حال وتسمى المتداخلة وعلى كلا التقديرين المتقدمين فهي حال مؤكدة لان معناها مفهوم من علمتم ومن مكلبين الرابع أن تكون جملة اعتراضية وهذا على جعل ما شرطية أو موصولة خبرها فكلوا فيكون قد اعترض بين الشرط وجوابه وبين المبتدا وخبره اه سمين **قوله** مما علمكم الله) أي بعض ما علمكم الله وقوله من آداب الصيد أي من الحيل في الصيد أي من الاصطياد اه شيخنا **قوله** مما امسكن) أي بعض ما امسكن فمن تبعيضية والا فلا يحل أكل دمه وفرثه وقوله عليكم أي لكم وهذا معنى قول الشارح بأن لم يأكلن منه وذلك لانها اذا أكلت منه لم تمسكه لصاحبها بل لنفسها وغرضها كما سيأتي في الشارح اه شيخنا **قوله** بأن لم يأكلن) تفسير لقوله عليكم كما علمت وقوله بخلاف غير المعلمة محترز قوله وما علمتم **قوله** وعلامتها) أي علامة المعلمة أي صفتها أي شرط تعليمها ان تسترسل الخ وحاصل ما ذكره أربعة شروط أولها مأخوذ من قوله مكلبين والثالث والرابع من قوله امسكن وقوله عليكم وأما الثاني فليس مأخوذا من الآية وهذه الشروط الاربعة معتبرة في جارحة السباع وأما جارحة الطير فالمعتبر فيها اثنان فقط على المعتمد أن لا تأكل وان تسترسل بالارسال اه شيخنا **قوله** وتنزجر) أي في ابتداء الامر وفي أثناء السير **قوله** وأقل ما يعرف ذلك) أي تعلمها أي في كونها معلمة **قوله** فان اكلت الخ) محترز قوله عليكم وفي نسخة فان اكلن وقوله على صاحبها أي لا أي بل على نفسها أي لها **قوله** وفيه) أي الحديث أن صيد السهم أي مثلا ومراده بهذا تكميل الفائدة بذكر حكم آخر يقوم مقام التذكية المعتادة وقوله كصيد المعلم أي بشرط

قوله والسباع من الكلاب) حال من الطير بالتشديد من كلبت الكلب على الصيد أي أرسلته على صيد (تعلمونهن) حال من ضمير مكلبين أي تؤدبونهن (مما علمكم الله) من آداب الصيد (فكلوا مما أمسكن عليكم) وإن قتلنه بأن لم يأكلن منه بخلاف غير المعلمة فلا يحل صيدها وعلامتها أن تسترسل إذا أرسلت وتنزجر إذا زجرت وتمسك الصيد ولا تأكل منه وأقل ما يعرف به ذلك ثلاث مرات فإن أكلت منه فليس مما أمسكن على صاحبها فلا يحل أكله كما في حديث الصحيحين وفيه أن صيد السهم إذا أرسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح

أن يكون الجرح مؤثرا فيه فى زهوق الروح اه شيخنا **قوله** واذكروا اسم الله عليه) أى
ندبا عندنا ووجوبا عند غيرنا وقوله عليه أى على ما امسكن أو على ما علمتم والثانى أنسب
بقول الشارح عند ارساله ويحتاج الى تقدير أى على معقوله اه شيخنا وفى السمين قوله
عليه فى هذه الهاء ثلاثة أوجه أحدها أنها تعود على المصدر المفهوم من الفعل وهو الاكل
كأنه قيل اذكروا اسم الله على الاكل ويؤيده ما فى الحديث سم الله وكل مما يليك والثانى
أنها تعود على ما علمتم أى اذكروا اسم الله على الجوارح عند ارسالها على الصيد وفى الحديث
اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله الثالث أنها تعود على ما امسكن أى اذكروا اسم الله
على ما ادركتم ذكاته مما امسكن عليكم الجوارح اه **قوله** واذكروا اسم الله عليه) قال ابن
عباس يعنى اذا أرسلت جارحك فقل بسم الله واذا نسيت فلا حرج ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم لعدى اذا ارسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل فعلى هذا يكون الضمير فى عليه عائدا
الى ما علمتم من الجوارح أى سموا الله عليه عند ارساله وقيل الضمير عائد الى ما امسكن عليكم
والمعنى سموا الله اذا أدركتم ذكاته وقيل يحتمل أن يكون الضمير عائدا الى الاكل يعنى
واذكروا اسم الله عليه عند الاكل فعلى هذا تكون التسمية شرطا عند ارسال الجوارح
وعند الذبح وعند الاكل وسيأتى بيان هذه المسألة فى سورة الانعام عند قوله ولا
تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه اه خازن **قوله** اليوم أحل لكم الطيبات) انما كرر احلال
الطيبات للتأكيد كأنه قال اليوم أحل لكم الطيبات التى سألتم عنها ويحتمل أن يراد باليوم
اليوم الذى أنزلت فيه هذه الاية أو اليوم الذى تقدم ذكره فى قوله اليوم يئس الذين كفروا
من دينكم اليوم اكملت لكم دينكم ويكون الغرض من ذكر هذا الحكم انه تعالى قال اليوم
اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى فبين انه كما اكمل الدين وأتم النعمة فكذلك
أتم النعمة باحلال الطيبات وقيل ليس المراد باليوم يوما معينا اه خازن وعبارة
أبى السعود وقيل المراد بالايام الثلاثة وقت واحد وانما كرر للتأكيد ولاختلاف
الاحداث الواقعة فيه حسن تكريره اه وعبارة القرطبى قوله تعالى اليوم أحل لكم
الطيبات أى اليوم اكملت لكم دينكم واليوم أحل لكم الطيبات فأعاد ذكر اليوم تأكيدا
وقيل أشار بذكر اليوم الى وقت محمد كما تقول هذه أيام فلان أى هذا أوان ظهوركم وتمام
الاسلام فقد اكملت بهذا دينكم وأحللت لكم الطيبات اه **قوله** وطعام الذين أوتوا
الكتاب) أى بخلاف الذين تمسكوا بغير التوراة والانجيل كصحف ابراهيم فلا تحل ذبائحهم
والحاصل أن حل الذبيحة تابع لحل المناكحة على التفصيل المقرر فى الفروع اه شيخنا
قوله وطعامكم اياهم) حمل الشارح الطعام هنا على المصدر وعليه يختل المعنى هكذا
واطعامكم اياهم حل لهم وهذا المعنى محصله ان فعلنا حلال لهم وهذا لا يعقل فلعل
فى الكلام حذفا والتقدير حل لهم متعلقه أى المطعوم ولو حمل الشارح الطعام فى الموضعين
على المطعوم لكان أولى وأنسب وأسهل اه شيخنا وفى الخازن وطعامكم حل لهم وهذا
يدل على أنهم مخاطبون بشريعتنا وقال الزجاج معناه ويحل لكم أن تطعموهم من
طعامكم فجعل الخطاب للمؤمنين على معنى أن التحليل يعود على اطعامنا اياهم لا اليهم لانه

(واذكروا اسم الله عليه) عند ارساله (واتقوا الله ان الله سريع الحساب) (اليوم احل لكم الطيبات) المستلذات (وطعام الذين اوتوا الكتاب) اى ذبائح اليهود والنصارى (حل) حلال (لكم وطعامكم) اياهم (حل لهم)

لا يمتنع أن يحرم الله تعالى أن تطعمهم من ذبائحنا وقيل إن الفائدة في ذكر ذلك أن إباحة
المناكح غير حاصلة من الجانبين وإباحة الذبائح كانت حاصلة من الجانبين لا جرم ذكر
الله ذلك تنبيها على التمييز بين النوعين اهـ **قوله** (الحرائر) تفسير للمحصنات في الموضعين
وهذا أولى من إرجاعه للأخير فقط اهـ شيخنا **قوله** (إذا آتيتموهن أجورهن) متعلق
بالخبر المحذوف وفي هذا الشرط بيان للأكمل والأولى لا لصحة العقد إذ لا تتوقف على دفع المهر
ولا على التزامه كما لا يخفى اهـ شيخنا وفي السمين قوله إذا آتيتموهن أجورهن ظرف والعامل
فيه أحد شيئين إما أحل وإما حل المحذوف على حسب ما قدر والجملة بعده في محل خفض
بإضافتها إليها وهي هنا لمجرد الظرفية ويجوز أن تكون شرطية وجوابها محذوف أي إذا
آتيتموهن أجورهن حللن لكم والأول أظهر ومحصنين حال وعاملها أحد ثلاثة أشياء
إما آتيتموهن وصاحب الحال الضمير المرفوع وإما أحل المبني للمفعول وإما حل المحذوف
كما تقدم وغير يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن ينتصب على أنه نعت لمحصنين والثاني أنه
يجوز نصبه على الحال وصاحب الحال الضمير المستتر في محصنين والثالث أنه حال من فاعل
آتيتموهن على أنه حال ثانية منه وذلك عند من يجوز ذلك وقوله ولا متخذي أخدان يجوز فيه
الجر على أنه عطف على مسافحين وزيدت لا تأكيدا للنفي المفهوم من غير والنصب على أنه
عطف على غير باعتبار أوجهها الثلاثة ولا يجوز عطفه على محصنين لأنه مقترن بلا المؤكدة
للنفي المتقدم ولا نفي مع محصنين وتقدمت معاني هذه الألفاظ اهـ **قوله** (متزوجين)
أي مريدين للتزوج **قوله** (ولا متخذي أخدان) جمع خدن بالكسر وفي المصباح الخدن الصديق
في السر والجمع أخدان مثل حمل وأحمال اهـ **قوله** (بالإيمان) الباء بمعنى عن كما يشير له قوله
أي يرتد فالمراد بالكفر هنا الارتداد أي ومن يرتد عن الإيمان **قوله** (فقد حبط
عمله) أي بطل فلا يعتد به الخ ولو عاد إلى الإسلام **قوله** (وهو) مبتدأ وقوله من الخاسرين
خبر وقوله في الآخرة متعلق بما تعلق به الخبر لا به إذ معمول الصلة لا يتقدم عليها اهـ وفي
الكرخي الظاهر أن الخبر قوله من الخاسرين فيتعلق قوله في الآخرة بما تعلق به هذا
الخبر وهو الكون المطلق ويجوز أن يكون في الآخرة هو الخبر ومن الخاسرين متعلق بما
تعلق به لأنه لا فائدة في ذلك اهـ **قوله** (إذا مات عليه) أي الكفر وهذا راجع لقوله
وهو في الآخرة الخ لا لما قبله لأن عمل المرتد يحبط أي ينتفي ثوابه سواء مات على الردة أو لا
اهـ شيخنا **قوله** (إذا قمتم إلى الصلاة) تقديره إذا أردتم القيام كقوله فإذا قرأت القرآن
فاستعذ وهذا من إقامة المسبب مقام السبب وذلك لأن القيام متسبب عن الإرادة والإرادة
سببه اهـ سمين والمراد بالقيام الاشتغال بها والتلبس بها من قيام أو غيره اهـ شيخنا
قوله (وأنتم محدثون) أي الحدث الأصغر وأخذ هذا المقدر من قوله وإن كنتم جنبا
فاطهروا فكأنه قال إن كنتم محدثين حدثا أصغر فاغسلوا وجوهكم الخ وإن كنتم محدثين
الحدث الأكبر فاغسلوا الجسد كله وفيه إشارة إلى الجواب عن قول صاحب الكشاف وغيره
ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم إلى الصلاة محدث وغير محدث فما وجهه كرخي
قوله (إلى المرافق) في إلى هذه وجهان أحدهما أنها على بابها من انتهاء

الغاية

(والمحصنات من المؤمنات والمحصنات) الحرائر (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) حل لكم (إذا آتيتموهن أجورهن) مهورهن (محصنين) متزوجين (غير مسافحين) معلنين بالزنا بهن (ولا متخذي أخدان) منهن تسرون بالزنا بهن (ومن يكفر بالإيمان) أي يرتد (فقد حبط عمله) الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يثاب عليه (وهو في الآخرة من الخاسرين) إذا مات عليه (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم) أي أردتم القيام (إلى الصلاة) وأنتم محدثون (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق) أي معها كما بينته

الغاية وفيها حينئذ خلاف فقائل ان ما بعدها لا يدخل فيما قبلها وقائل بعكس ذلك وقائل لا تعرض لها في دخول ولا عدمه وانما يدور الخروج والدخول على الدليل وعدمه وقائل ان كان ما بعدها من جنس ما قبلها دخل في الحكم والا فلا ويعزى لابي العباس وقائل ان كان ما بعدها من غير جنس ما قبلها لم يدخل وان كان من جنسه فيحتمل الدخول وعدمه وأول هذه الاقوال هو الاصح عند النحاة قال بعضهم وذلك انا حيث وجدنا قرينة مع الى فان تلك القرينة تقتضي الاخراج مما قبلها فاذا ورد الكلام مجردا عن القرائن فينبغي أن يحمل على الامر القياسي الكثير وهو الاخراج وفرق هذا القائل بين الى وحتى فجعل حتى تقتضي الادخال والى تقتضي الاخراج بما تقدم من الدليل وهذه الاقوال وادلتها في غير هذا الكتاب وقد أوضحتها في كتابي شرح التسهيل والقول الثاني انها بمعنى مع أي مع المرافق وقد تقدم الكلام في ذلك عند قوله الى أموالكم والمرافق جمع مرفق اه سمين **قوله** الباء للالصاق الخ) هو مذهب سيبويه وقدمه وصححه الشيخ المصنف في الآية أخذا من قول الزمخشري المراد الصاق المسح بالرأس وما مسح بعضه أو مستوعبه بالمسح كلاهما ملصق للمسح برأسه انتهى لكن في شرح المهذب عن جماعة من أهل العربية ان الباء اذا دخلت على متعدد كما في الآية تكون للتبعيض أو على غير متعدد كما في وليطوفوا بالبيت تكون للالصاق **تنبيه** اختلف العلماء في قدر الواجب في مسح الرأس فقال مالك واحمد يجب مسح الجميع كما يجب مسح جميع الوجه في التيمم وقال أبو حنيفة يجب مسح ربع الرأس وقال الشافعي قدر ما يطلق عليه اسم المسح اه كرخي **قوله** أي ألصقوا المسح) لعل فيه مسامحة لان الظاهر ان الالصاق ضم جسم الى جسم والمسح ليس جسما وقوله من غير اسالة ماء بيان لحقيقة المسح لا لما يكفي في الوضوء اذ الغسل يكفي أيضا اه شيخنا **قوله** وهو) أي المسح الذي في ضمن الفعل وقوله فيكفي الخ يرد على هذه الفائدة قوله الآتي فاطهروا اذ مقتضاها انه يكتفي بطهارة بعض الاعضاء ويمكن الجواب بان طهارة بعض أعضاء الجنب لا يصدق عليها انها طهارة ولذلك كانت الطهارات أربعا وضوء وغسل وتيمم وازالة نجاسة اه شيخنا **قوله** أقل ما يصدق) أي يحمل عليه وقوله وعليه أي قوله فيكفي أقل الخ **قوله** بالنصب) أي لفظا وقوله والجر أي لفظا أيضا وان كان منصوبا بفتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة الجوار وقوله على الجوار أي لاجله لانها لم يجلبها عامل وانما سببها مجاورة المجرور اه شيخنا وفي السمين قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم أرجلكم بالنصب وباقي السبعة وأرجلكم بالجر فاما قراءة النصب ففيها تخريجان أحدهما انها معطوفة على أيديكم فان حكمها الغسل كالوجوه والايدي كأنه قيل واغسلوا أرجلكم الا أن هذا التخريج أفسده بعضهم بانه يلزم منه الفصل بين المتعاطفين بجملة غير اعتراضية لانها مبينة حكما جديدا فليس فيها تأكيد للاول والثاني انه منصوب عطفا على محل المجرور قبله كما تقدم تقريره قبل ذلك واما قراءة الجر ففيها أربع تخاريج أحدها انه منصوب في المعنى عطفا على الايدي المغسولة وانما خفض على الجوار وهذا وان كان واردا الا ان التخريج عليه ضعيف لضعفه

وامسحوا برؤسكم الباء للالصاق أي ألصقوا المسح بها من غير اسالة ماء وهو اسم جنس فيكفي أقل ما يصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعليه الشافعي وأرجلكم بالنصب عطفا على أيديكم وبالجر على الجوار

الجوار من حيث الجملة وأيضا فان الخفض على الجوار انما ورد في النعت لا في العطف وقد ورد في التوكيد قليلا في ضرورة الشعر التخريج الثاني انه معطوف على رؤسكم لفظا ومعنى ثم نسخ ذلك بوجوب الغسل وهو حكم باق وبه قال جماعة أو يحمل مسح الارجل على بعض الاحوال وهو لبس الخف ويعزى للشافعي رحمه الله التخريج الثالث انها لما جرت للتنبيه على عدم الاسراف في استعمال الماء فيها لانها مظنة لصب الماء كثيرا فعطفت على الممسوح والمراد غسلها كما تقدم واليه ذهب الزمخشري التخريج الرابع انها مجرورة بحرف جر دل عليه المعنى ويتعلق هذا الحرف بفعل محذوف تقديره وافعلوا بارجلكم غسلا قال ابو البقاء وحذف حرف الجر وابقاء الجر جائز اه **قوله** الناتئان) أي البارزان وفي المصباح نتأ ينتأ نتأ ونتوءا من باب خضع وقطع خرج من موضعه وارتفع من غير ان يبين ونتأت القرحة ورمت ونتأ ثدي الجارية ارتفع والفاعل ناتئ ويجوز تخفيف الفعل كما يخفف قرأ فهو نات منقوص اه وهاتان العظمتان من الساق اه شيخنا **قوله** والفصل مبتدأ) وقوله يفيد خبره وغرضه من هذه العبارة تكميل اركان الوضوء السنة اه شيخنا **قوله** يفيد وجوب الترتيب) أي الترتيب المراد في الوضوء بين الاعضاء كلها والذي تفيده الآية انما هو بين الايدي والارجل كما يؤخذ من قوله والفصل الخ واما وجوب تقديم الوجه الذي هو من جملة الترتيب فلا يستفاد من الفصل كما لا يخفى اه شيخنا **قوله** وجوب النية فيه) أي في طهارة هذه الاعضاء ولعل التذكير باعتبار كونها وضوءا اه شيخنا **قوله** وان كنتم جنبا وقوله وان كنتم مرضى) عطف على المقدر السابق والمقسم في الكل اذا قمتم الى الصلاة اه شيخنا وقال الشراح هنا المراد بالجنابة هي الحاصلة بدخول حشفة او انزال منى وهذا هو حقيقتها الشرعية وانظر لم لم يجعلها شاملة للحيض والنفاس مع انه أفيد اه **قوله** يضره الماء) أي يضر صاحبه **قوله** أي أحدث) أي فالمجيء من الغائط كناية عرفية عن الحدث لانه يلزم الغائط أي المكان المنخفض من الارض عرفا وعادة على عادة العرب من ان الانسان منهم اذا أراد قضاء حاجة قصد مكانا منخفضا من الارض وقضى حاجته فيه **قوله** سبق مثله) أي تفسير مثله فيقال هنا المراد جامعتم أو جسستم باليد اه **قوله** فلم تجدوا ماء) أي في غير المرض وهو الثلاثة بعده واما المرض فيتيمم معه ولو مع وجود الماء اه شيخنا **قوله** مع المرفقين) أخذه من التقييد في الوضوء **قوله** بضربتين) أي نقلتين **قوله** وبينت السنة الخ) أشار به الى جواب ما يقال اذا كانت الباء للالصاق لم يجب استيعاب العضوين بالمسح بالتراب اه كرخي **فائدة** قد اشتملت هذه الآية على سبعة أمور كلها مثنى طهارتان أصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وان آلتيهما مائع وجامد وموجبهما حدث اصغر أو اكبر وان المبيح للعدول الى البدل مرض أو سفر وان الموعود عليهما تطهير الذنوب واتمام النعمة اه بيضاوي **قوله** ليجعل عليكم من حرج) الجعل يحتمل انه بمعنى الايجاد والخلق فيتعدى لواحد وهو من حرج ومن مزيدة فيه ويتعلق عليكم

(الى الكعبين) أي معهما كما بينته السنة وهما العظمان الناتئان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بين الايدي والارجل المغسولة بالرأس الممسوح يفيد وجوب الترتيب في طهارة هذه الاعضاء وعليه الشافعي ويؤخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات (وان كنتم جنبا فاطهروا) فاغتسلوا (وان كنتم مرضى) مرضا يضره الماء (أو على سفر) أي مسافرين (أو جاء أحد منكم من الغائط) أي أحدث (أو لامستم النساء) سبق مثله في آية النساء (فلم تجدوا ماء) بعد طلبه (فتيمموا) اقصدوا (صعيدا طيبا) ترابا طاهرا (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) مع المرفقين (منه) بضربتين والباء للالصاق وبينت السنة ان المراد استيعاب العضوين بالمسح (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج)

حينئذ بالجعل ويجوز أن يتعلق بحرج فان قيل هو مصدر والمصدر لا يتقدم معموله عليه قيل ذلك في المصدر المؤول بحرف مصدري ويجوز أن يكون الجعل بمعنى التصيير فيكون عليكم هو المفعول الثاني اه كرخي **قوله** وليتم نعمته عليكم) بالاسلام وقوله ببيان شرائع الدين متعلق بيتم أي يتم نعمة الاسلام ويكملها ببيان شرائع الدين **قوله** اذ قلتم ظرف لقوله واثقكم كما يشير له قوله حين بايعتموه لا لقوله اذكروا اذ وقت الذكر أي التذكر متأخر عن وقت قولهم المذكور اه شيخنا **قوله** حين بايعتموه) انظر أين كانت هذه المبايعة وهذا يقتضي ان المراد بقوله واثقكم به على لسان نبيه ولو حمل الميثاق على الميثاق المأخوذ في عالم الارواح وجعل المراد بقوله اذ قلتم الخ اجابة الارواح بقولها قالوا بلى كما فعل غيره لكان أحسن اه وفي البيضاوي يعني الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره أو ميثاق ليلة العقبة أو بيعة الرضوان اه وفي القرطبي والذي عليه الجمهور من المفسرين كابن عباس والسدي هو العهد والميثاق الذي جرى لهم مع النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في المنشط والمكره اذ قالوا سمعنا وأطعنا كما جرى ليلة العقبة وتحت الشجرة واضافه تعالى الى نفسه كما قال انما يبايعون الله فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة على أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم ونساءهم وأبناءهم ان ارتحل اليهم هو وأصحابه وكان أول من بايعه البراء بن معرور وكان له تلك الليلة المقام المحمود في التوثق عليهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والشد بعقد أمره وهو القائل والذي بعثك بالحق لنمنعنك مما نمنع منه أزرنا فبايعنا يا رسول الله فنحن والله أبناء الحروب وأهل الحلقة ورثناها كابرا عن كابر والخبر مشهور في سيرة ابن اسحاق ويأتي ذكر بيعة الشجرة في موضعها وقد اتصل هذا بقوله أوفوا بالعقود فوفوا بما قالوا جزاهم الله عن نبيهم وعن الاسلام خيرا ورضي الله عنهم وأرضاهم اه **قوله** ان تنقضوه) أي لا ظاهرا ولا باطنا **قوله** بذات الصدور) أي بالامور صاحبة الصدور أي المكنونة فيها غالبا بحيث لا يطلع عليها غالبا وذلك كالنيات والاعتقادات وسائر الامور القلبية اه شيخنا **قوله** يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان الشرائع المتعلقة بما يجري بينهم وبين غيرهم اثر بيان ما يتعلق بأنفسهم اه أبو السعود وجملة التكاليف ترجع لشيئين حقوق الله وحقوق الخلق فبين الاول بقوله كونوا قوامين لله وبين الثاني بقوله شهداء بالقسط اه من الرازي وتقدم نظير هذه الآية في النساء الا أنه هناك قدم لفظ القسط وهنا أخر وكان السر في ذلك والله أعلم أن آية النساء جيء بها في معرض الاقرار على نفسه ووالديه وأقاربه فبدأ فيها بالقسط الذي هو العدل من غير محاباة نفس ولا والد ولا قرابة والتي هنا جيء بها في معرض ترك العداوة فبدئ فيها بالأمر بالقيام لله لانه أردع للمؤمنين ثم ثني بالشهادة بالعدل فجيء في كل معرض بما يناسبه قال القاضي وتكرير هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود أو لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في اطفاء نائرة الغيظ قال الكازروني الظاهر ان يقال المشار اليه هو قوله تعالى يا أيها

(ولكن يريد ليطهركم) من الاحداث والذنوب (وليتم نعمته عليكم) بالاسلام ببيان شرائع الدين (لعلكم تشكرون) نعمه (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام (وميثاقه) عهده (الذي واثقكم به) عاهدكم عليه (اذ قلتم) للنبي صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه (سمعنا وأطعنا) في كل ما تأمر به وتنهى مما نحب ونكره (واتقوا الله) في ميثاقه أن تنقضوه (ان الله عليم بذات الصدور) بما في القلوب فبغيره أولى (يا أيها الذين آمنوا

الذين امنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم وقوله ان الاولى نزلت
في المشركين معناه ان ما في سورة النسآء نزلت فيهم أى فى العدل معهم والثانية نزلت في العدل
العدل مع اليهود والقرينة على ذلك انه لما كان بعض أقارب المؤمنين مشركين أمر الله
المؤمنين برعاية العدل معهم ولما كان بعد هذه الاية التى فى المائدة حكاية اليهود ناسب
أن تكون الاية لبيان حال اليهود اه كرخى **قوله** كونوا قوامين) قال ابن عباس يريد
انهم يقومون لله بحقه ومعنى ذلك هو ان يقوموا لله بالحق فى كل ما يلزمهم القيام به من العمل
بطاعته واجتناب نواهيه اه خازن **قوله** شهداء) خبر ثان وقوله بالقسط أى فلا
تشهدوا بأمر خلاف الواقع بل بما فى نفس الامر وهو المراد بالعدل اه **قوله** يحملنكم)
ضمن يجرمنكم معنى يحملنكم ومن ثم عداه بعلى أو يكسبنكم وهما متقاربان ومن ثم
عبر به الشيخ المصنف فيما تقدم اه كرخى **قوله** شنآن) بفتح النون وسكونها قراءتان
سبعيتان مثل ما تقدم اه شيخنا **قوله** أى الكفار) أشار به الى انها مختصة
بهم فانها نزلت فى قريش لما صدوا المسلمين عن المسجد الحرام وعليه جرى القاضى كالكشاف
وجرى غيرهما على ان الخطاب عام لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب اه كرخى
قوله على أن لا تعدلوا) أى على الجور فيهم بما لا يحل كنقض عهدهم وعدم قبول من أسلم
منهم وقتل ذراريهم اه شيخنا **قوله** فتنالوا منهم) أى مقصودكم من القتل وأخذ
المال وهذا منصوب فى جواب النفى اه شيخنا **قوله** اعدلوا) تصريح بوجوب
العدل بعدما علم من النهى عن تركه التزاما وقوله فى العدو أى عدوكم وهو الكفار
والولى أى وليكم أى من توالونه وهو المؤمنون أى لا تجعلوا عدلكم قاصرا على المؤمنين
بل اجعلوه فيهم وفى غيرهم وهذا تفسير وهناك تفسير آخر وهو ان المراد اعدلوا فى العدو
اذ السياق فيه ووجوب العدل فى العدو يستلزم وجوبه فى الولى بالاولى اه شيخنا
قوله هو أى العدل) أشار به الى أن الضمير يعود على المصدر المفهوم من قوله اعدلوا
كقوله من كذب كان شرا له أى الكذب اه كرخى
قوله ان الله خبير بما تعملون) فيه وعد ووعيد فبين الاول بقوله وعد الله الخ وبين
الثانى بقوله والذين كفروا الخ شيخنا **قوله** وعدا حسنا) الظاهر انه مفعول مطلق
وعليه فالمفعول الثانى مقدر أو سد قوله لهم مغفرة مسده وعلى الاول يكون الوقف
على قوله وعملوا الصالحات وعلى الثانى لا يوقف عليه اه شيخنا وفى الكرخى قوله وعدا
حسنا أشار به الى أن المفعول الثانى لوعد محذوف وقد صرح فى الاية الاخرى بانه الجنة
ولو قدره المصنف لكان أحسن فالجملة من قوله لهم مغفرة مفسرة للمحذوف تفسير
السبب للمسبب لان الجنة مرتبة على الغفران وحصول الاجر فحينئذ لا موضع لها من
الاعراب ولا يجوز أن يكون مفعولا لوعد لان وعد لا يعلق عن العمل كما تعلق ظن واخواتها
ولم يقل وعملوا السيئات مع ان المغفرة انما هى لمن عمل السيئات لان كل واحد ممن ليس
بمعصوم لا يخلو عن سيئات وان كان ممن يعمل الصالحات فالمعنى ان من آمن وعمل
الحسنات غفرت له سيئاته كما قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات اه وفى السمين

وعد

كونوا قوامين) قائمين (لله) بحقوقه (شهداء بالقسط) بالعدل (ولا يجرمنكم) يحملنكم (شنآن) بغض (قوم) أى الكفار (على أن لا تعدلوا) فتنالوا منهم لعداوتهم (اعدلوا) فى العدو والولى (هو) أى العدل (أقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) فيجازيكم به (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وعدا حسنا (لهم مغفرة وأجر عظيم) هو الجنة

وعد يتعدى لاثنين أولهما الموصول والثاني محذوف أي الجنة وقد صرح بهذا المفعول في غير
هذا الموضع ذكره الزمخشري وعلى هذا فالجملة من قوله لهم مغفرة لا محل لها لانها مفسرة لذلك
المحذوف تفسير السبب للسبب فان الجنة مسببة عن المغفرة وحصول الاجر العظيم
والكلام قبلها تام بنفسه وذكر الزمخشري في الآية احتمالات أخر أحدها ان الجملة
من قوله لهم مغفرة بيان للوعد كأنه قال قدم لهم وعدا فقيل أي شئ وعده فقال لهم
مغفرة وأجر عظيم وعلى هذا فلا محل لها أيضا وهذا أولى من الاول لان تفسير الملفوظ به
أولى من ادعاء تفسير شئ محذوف الثاني ان الجملة منصوبة بقول محذوف كأنه قيل وعدهم
وقال لهم مغفرة والثالث اجراء الوعد مجرى القول لانه ضرب منه ويجعل وعد واقعا على
الجملة التي هي قوله لهم مغفرة كما وقع تركنا على قوله سلام على نوح كأنه قيل وعدهم
هذا القول واذا وعدهم من لا يخلف الميعاد فقد وعدهم مضمون المغفرة والاجر العظيم
وأجرا الوعد مجرى القول مذهب كوفي اه **قوله** (والذين كفروا الخ) الذين كفروا مبتدأ
أول وأولئك مبتدأ ثان وأصحاب خبره والجملة خبر الاول وهذه الجملة مستأنفة أتى بها
اسمية دلالة على الثبوت والاستقرار ولم يؤت بها في سياق الوعيد كما أتى بالجملة قبلها
في سياق الوعد حسما لرجائهم وهذه الآية تدل على ان الخلود في النار ليس الا للكفار لان
قوله أولئك أصحاب الجحيم يفيد الحصر والمصاحبة تقتضي الملازمة كما يقال أصحاب الصحراء
أي الملازمون لها اه كرخي **قوله** (اذكروا نعمت الله الخ) بيان لتذكيرهم بنعمة رفع
الضرر وما تقدم من قوله واذكروا نعمت الله عليكم تذكيرا لنعمة ايصال الخير لهم وهو
الاسلام اه شيخنا **قوله** (اذ هم قوم) ظرف لقوله نعمت الله لا لقوله اذكروا والنعمة
في الحقيقة هي قوله فكف أيديهم عنكم وذلك ما روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه بعسفان في غزوة ذي أنمار وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة
من مغازيه عليه السلام قاموا الى الظهر معا فلما صلوا ندم المشركون أن لا كانوا قد أكبوا
عليهم فقالوا ان لهم بعدها صلاة هي أحب اليهم من آبائهم وأبنائهم يعنون بها صلاة
العصر وهموا ان يقعوا بهم اذا قاموا اليها فرد الله تعالى كيدهم بأن أنزل صلاة الخوف وقيل
هو ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني قريظة ومعه الشيخان وعلي رضي الله
تعالى عنهم يستقرضهم دية مسلمين قتلهما عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين
فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت فأجلسوه في صفة وهموا
بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش الى رحى عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله تعالى يده ونزل
جبريل عليه السلام فأخبره فخرج عليه السلام وقيل هو ما روى انه صلى الله عليه وسلم نزل
منزلا وتفرق أصحابه في شجر العضاه يستظلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه
بشجرة فجاء اعرابي فسله وأخذه وقال يا محمد من يمنعك مني فقال عليه السلام الله تعالى
فأسقطه جبريل من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعك مني فقال لا
أحد أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله اه أبو السعود **قوله** (ان يبسطوا
اليكم أيديهم) يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه وقوله فكف

(والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا

أيديهم عنكم معطوف على هم وهو النعمة التي أريد تذكيرها وذكر الهم للايذان بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المفيد لتمام النعمة وكمالها واظهار أيديهم في موضع الاضمار لزيادة التقرير أي منع أيديهم ان تمتد اليكم عقيب همهم بذلك لا انه كفها عنكم بعد ما مدوها اليكم اه ابو السعود **قوله** ليفتكوا بكم) بضم التاء وكسرها وفي المصباح فتكت به فتكا من بابي ضرب وقتل وبعضهم يقول فتكا مثلث الفاء بطشت به أو قتلته على غفلة وافتكت بالالف لغة اه **قوله** وعلى الله) أي لا على غيره فلا تعتمدوا على الكثرة والعدة اه شيخنا **قوله** ولقد أخذ الله الخ) كلام مستأنف مشتمل على ما ذكر بعض ما صدر من بني اسرائيل مسوق لتحريض المؤمنين على ذكر نعمة الله ومراعاة حق الميثاق وتحذيرهم من نقضه اه أبو السعود فاضافة الميثاق الى بني اسرائيل على معنى على أي ولقد أخذ الله الميثاق على بني اسرائيل وتقدم ان الميثاق هو العهد المؤكد باليمين واسناد الاخذ الى الله تعالى من حيث انه أمر به موسى والا فالذي أخذ الميثاق عليهم انما هو موسى بأمر الله له بذلك **قوله** بما يذكر بعد) أي من قوله اني معكم لئن أقمتم الصلوة الخ **قوله** وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) يجوز في منهم ان يتعلق ببعثنا وان يتعلق بمحذوف على انه حال من اثني عشر لانه في الاصل صفة له فلما قدم نصب حالا وان يكون مضافا والنقيب فعيل بمعنى فاعل مشتق من التنقيب وهو التفتيش ومنه فنقبوا في البلاد وسمي بذلك لانه يفتش عن أحوال القوم وأسرارهم وقيل هو بمعنى مفعول كأن القوم اختاروه على علم منهم وتفتيش عن أحواله وقيل هو للمبالغة كعليم وخبير اه سمين + روى ان بني اسرائيل لما رجعوا الى مصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالسير الى أريحا بأرض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال لهم اني كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا اليها وجاهدوا من فيها واني ناصركم وأمر موسى ان يأخذ من كل سبط نقيبا أمينا يكون كفيلا على قومه بالوفاء بما أمروا به فاختاروا النقباء وأخذ الميثاق على بني اسرائيل وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء اليهم يتجسسون فرأوا خلقا أجسامهم عظيمة ولهم قوة وشوكة فهابوهم فرجعوا وكان موسى قد نهاهم أن يحدثوا بما يرون من أحوال الكنعانيين فنكثوا الميثاق وتحدثوا الا اثنين منهم قيل لما توجه النقباء لتجسس أحوال الجبارين لقيهم عوج بن عنق وعنق أمه احدى بنات آدم لصلبه وكان عمره ثلاثة آلاف سنة وطوله ثلاثة آلاف وثلثمائة وثلاثين ذراعا وكان على رأسه حزمة حطب فأخذ النقباء وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم الى امرأته فطرحهم بين يديها وقال اطحنيهم بالرحى فقالت لا بل نتركهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعلوا فجعلوا يتعرفون أحوالهم وكان من أحوالهم ان عنقود العنب عندهم لا يحمله الا خمسة رجال منهم وان قشرة الرمانة تسع خمسة منهم فلما خرج النقباء من أرضهم قال بعضهم لبعض ان أخبرتم بني اسرائيل بخبرهم لتقوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتموه الا عن موسى وهارون ثم انصرفوا الى موسى وكان معهم حبة من عنبهم فنكثوا عهدهم وجعل كل منهم ينهى سبطه عن القتال ويخبره بما رأى الا كالبا ويوشع وكان عسكر موسى فرسخا في فرسخ

(ان يبسطوا ايديهم) ليفتكوا بكم (فكف ايديهم عنكم) بما ارادوا بكم وعصمكم (واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل) بما يذكر بعد (وبعثنا) فيه التفات عن الغيبة

فجاء عوج حتى نظر إليهم فجاء إلى جبل وقوّر منه صخرة على قدر عسكر موسى ثم حملها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله الهدهد فنقر من الصخرة وسطها المحاذي لرأسه فانثقبت فوقعت في عنقه وطوّقته فطرحته وأقبل موسى فقتله فأقبلت جماعة معهم الخناجر حتى حزوا رأسه اهـ أبو السعود وهذه القصة ذكرها كثير من المفسرين والمحققون على أنها لا أصل لها وأنه لا عوج ولا عنق قوله (أقمنا) أي ولّينا وحكمنا وإسناد هذا الفعل إلى الله من حيث أمر به وإلا فالمباشر له إنما هو موسى عليه السلام فهو الذي ولّاهم ونقّبهم اهـ أبو السعود قوله (من كل سبط نقيب) وذلك أن بني إسرائيل اثنا عشر سبطا بعدد أولاد يعقوب كل ولد واحد منهم سبط فالأسباط في بني إسرائيل بمنزلة القبائل في العرب اهـ شيخنا قوله (بالوفاء بالعهد) أي على ما أمروا به من دخول الشام ومحاربة الجبابرة وقوله توثقة عليهم أي تأكيدا عليهم وهو متعلق بقوله وبعثنا منهم وبقوله يكون كفيلا على قومه اهـ شيخنا قوله (وقال لهم) أي للنقباء أو لبني إسرائيل وفيه التفات وقوله بالعون والنصر أي فهي كناية عن عظمته وجلاله اهـ كرخي قوله (لام قسم) أشار إلى أن لام لئن هي اللام الموطئة للقسم المحذوف تقديره والله لئن وقوله لأكفرن جواب القسم وهو ساد مسد جواب القسم والشرط معا كما قاله الزمخشري ورده أبو حيان بأنه جواب القسم فقط وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وقد تقدم مثله وتأخير الإيمان عن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة مع كونهما من الفروع المرتبة عليه لما أنهم كانوا معترفين بوجوبهما مع ارتكابهم تكذيب بعض الرسل عليهم الصلاة والسلام اهـ كرخي قوله (وعزرتموهم) في المختار التعزير التوقير والتعظيم اهـ وفي القاموس والتعزير ضرب دون الحد وهو أشد الضرب والتفخيم والتعظيم ضد والإعانة كالعزر والتقوية والنصر اهـ قوله (نصرتموهم) أي منعتموهم من أيدي العدو وأصله الذب ومنه التعزير وهو التنكيل والمنع من معاودة الفساد اهـ كرخي قوله (بالإنفاق في سبيله) شبه الإنفاق في سبيل الله لوجه الله بالقرض على سبيل المجاز لأنه إذا أعطى المستحق ماله لوجه الله تعالى فكأنه أقرضه إياه اهـ خ ط وتقدم هذا بسط في سورة البقرة والمراد بالزكاة الواجبة وبالقرض هنا الصدقة المندوبة وخصها بالذكر تنبيها على شرفها وحينئذ فلا يرد أن قوله تعالى وأقرضتم الله قرضا حسنا داخل تحت إيتاء الزكاة فما فائدة الإعادة وقرضا يجوز أن يكون مصدرا محذوف الزوائد وعامله أقرضتم أو إقراضا ويجوز أن يكون بمعنى المقرض فيكون مفعولا به اهـ كرخي قوله (أخطأ طريق الحق) أي الذي هو الدين المشروع فإن قيل كيف قال ذلك مع أن من كفر قبل ذلك كذلك فالجواب نعم لكن الكفر بعد ما ذكر من النعم أقبح منه قبله لأن الكفر إنما عظم قبحه لعظم النعمة المكفورة فإذا زادت النعمة زاد قبح الكفر اهـ كرخي قوله (فنقضوا الميثاق) أي بتكذيبهم الرسل الذين جاؤوا بعد موسى وقتلهم أنبياء الله ونبذهم كتابه وتضييعهم فرائضه اهـ كرخي قوله (أبعدناهم من رحمتنا) يشير به إلى أن فيه إطلاق الملزوم على اللازم وعكسه هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء أي هل

(وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) أقمنا من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء بالعهد توثقة عليهم (وقال) لهم (الله إني معكم) بالعون والنصرة (لئن) لام قسم (أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلي وعزرتموهم) نصرتموهم (وأقرضتم الله قرضا حسنا) بالإنفاق في سبيله (لأكفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك) الميثاق (منكم فقد ضل سواء السبيل) أخطأ طريق الحق والسواء في الأصل الوسط (فبما نقضهم ميثاقهم) ما زائدة (لعناهم) أبعدناهم عن رحمتنا

هل يفعل أطلق الاستطاعة على الفعل لانها لازمة له اه كرخي **قوله** جرى في الكلام) استئناف لبيان مرتبة قسوة قلوبهم فانه لا مرتبة أعظم من أخذ الاجر على تغيير كلام الله اه أبو السعود **قوله** تركوا) أشار به الى بيان المراد هنا بالنسيان لانه وقع في القرآن لمعان اه كرخي **قوله** على خائنة) في خائنة ثلاثة أوجه أحدها انها اسم فاعل والهاء للمبالغة كراوية ونسابة أي على شخص خائن والثاني ان التاء للتأنيث وأنث على معنى طائفة أو نفس أو فعلة خائنة الثالث انها مصدر كالعافية والعاقبة ويؤيد هذا الوجه قراءة الاعمش على خيانة وأصل خائنة خاونة فأعل اعلال قائمة ومنهم صفة لخائنة اه سمين **قوله** الا قليلا منهم) استثناء من الضمير المجرور في منهم اه **قوله** ممن أسلم) كابن سلام وأصحابه **قوله** وهذا) أي الامر بالعفو والصفح منسوخ بآية السيف أي قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية ومحل كونه منسوخا اذا كان المراد فاعف عنهم مطلقا سواء تابوا أو لا وأما ان كان المراد فاعف عنهم أي عمن تاب منهم فلا نسخ اه أبو السعود بالمعنى **قوله** ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) لما ذكر نقض اليهود الميثاق أتبعه بذكر نقض النصارى الميثاق وأن سبيل النصارى مثل سبيل اليهود في نقض العهد والميثاق وانما قال تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى ولم يقل ومن النصارى لانهم الذين ابتدعوا هذا الاسم وسموا به أنفسهم لا ان الله تعالى سماهم به أخذنا ميثاقهم يعني كتبنا عليهم في الانجيل ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فنسوا حظا مما ذكروا به يعني تركوا ما أمروا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسله وضيعوا فرائضه وعطلوا حدوده ألقى الله العداوة والبغضاء بينهم وقيل العداوة والبغضاء هي الاهواء المختلفة وفي الهاء والميم من قوله بينهم قولان أحدهما ان المراد اليهود والنصارى فان العداوة والبغضاء حاصلة بينهم الى يوم القيامة والقول الثاني ان المراد بهم فرق النصارى فان كل فرقة منهم تكفر الاخرى اه خازن **قوله** ومن الذين قالوا انا نصارى) فيه خمسة أوجه أحدها وهو الظاهر أن من متعلق بقوله أخذنا والتقدير الصحيح ان يقال وأخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم فيوقع من الذين بعد أخذنا ويؤخر عنه ميثاقهم ولا يجوز أن يقدر وأخذنا ميثاقهم من الذين فتقدم ميثاقهم على الذين قالوا وان كان ذلك جائزا من جهة كونهما مفعولين كل منهما جائز التقديم والتأخير لانه يلزم عود الضمير على متأخر لفظا ورتبة وهو لا يجوز الا في مواضع محصورة نص على ذلك جماعة منهم مكي وأبو البقاء الثاني انه متعلق بمحذوف على أنه خبر مبتدأ محذوف قامت صفته مقامه والتقدير ومن الذين قالوا انا نصارى قوم أخذنا ميثاقهم فالضمير في ميثاقهم يعود على ذلك المحذوف والثالث انه خبر مقدم ولكن قدروا المبتدأ موصولا حذف وبقيت صلته والتقدير ومن الذين قالوا انا نصارى من أخذنا ميثاقهم فالضمير في ميثاقهم عائد على من والكوفيون يجيزون حذف الموصول والرابع أن تتعلق من بأخذنا كالوجه الاول الا أن يجعل الضمير في ميثاقهم عائدا على بني اسرائيل ويكون المصدر من قوله ميثاقهم مصدرا تشبيهيا

(وجعلنا قلوبهم قاسية) لا تلين لقبول الايمان (يحرفون الكلم) الذي في التوراة من نعت محمد وغيره (عن مواضعه) التي وضعه الله عليها أي يبدلونه (ونسوا) تركوا (حظا) نصيبا (مما ذكروا) أمروا (به) في التوراة من اتباع محمد (ولا تزال) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (تطلع) تظهر (على خائنة) أي خيانة (منهم) بنقض العهد وغيره (الا قليلا منهم) ممن أسلم (فاعف عنهم واصفح) ان الله يحب المحسنين وهذا منسوخ بآية السيف (ومن الذين قالوا انا نصارى) متعلق بقوله (أخذنا ميثاقهم) كما أخذنا على بني اسرائيل اليهود (فنسوا حظا مما ذكروا به) في الانجيل من الايمان وغيره ونقضوا الميثاق (فأغرينا)

تشبيهيا والتقدير وأخذنا من النصارى ميثاقا مثل ميثاق بني اسرائيل كقولك أخذت من
زيد ميثاق عمرو أي ميثاقا مثل ميثاق عمرو وبهذا الوجه بدأ الزمخشري فانه قال أخذنا من
النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى أي مثل ميثاقهم من الايمان بالله ورسله
والخامس أن من الذين معطوف على منهم من قوله تعالى ولا تزال تطلع على خائنة منهم
أي من اليهود والمعنى ولا تزال تطلع على خائنة من اليهود ومن الذين قالوا انا نصارى
ويكون قوله أخذنا ميثاقهم على هذا مستأنفا اهـ سمين اذا عرفت هذا عرفت أن كلام
الشارح جار على الوجه الاول من هذه الوجوه الخمسة وان قوله كما أخذنا على بني اسرائيل
اليهود ايضاح لمعنى الكلام وليس من تمام الاعراب وجملة قوله ومن الذين قالوا انا نصارى
الخ معطوفة على قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرائيل أي ولقد أخذ الله الميثاق على
اليهود فنقضوه وأخذه على النصارى فنقضوه تأمل **قوله** الذين قالوا انا نصارى
انما سماهم نصارى لانفسهم دون أن يقال ومن النصارى ايذانا بأنهم في قولهم
نحن أنصار الله في معزل من الصدق وانما هو تقول محض منهم وليسوا من أنصار الله في
شيء واظهارا لكمال سوء صنيعهم ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم فان ادعاءهم
لنصرته تعالى يستدعي ثباتهم على طاعته تعالى ومراعاة ميثاقه اهـ أبو السعود وفي المختار
والنصير الناصر وجمعه أنصار كشريف وأشراف وجمع الناصر نصر كصاحب وصحب
والنصارى جمع نصران ونصرانة كالندامى جمع ندمان وندمانة ولم يستعمل نصران
الا بياء النسب ونصره تنصيرا جعله نصرانيا وفي الحديث فأبواه يهودانه وينصرانه اهـ
وفي المصباح ورجل نصراني بفتح النون وامرأة نصرانية ويقال انه نسبة الى قرية اسمها
نصرى ولهذا قيل في الواحد نصرى على القياس والنصارى جمعه مثل مهرى ومهارى
ثم أطلق النصراني على كل من تعبد بهذا الدين اهـ **قوله** أوقعنا) أي على وجه
اللزوم وعبارة البيضاوي فأغرينا من غري بالشيء اذا لصق به اهـ وفي المصباح غري
بالشيء غرى من باب تعب أولع به من حيث لا يحمله عليه حامل وأغريته به اغراء فأغري به
بالبناء للمفعول والاسم الغراء بالفتح والمد والغراء مثل كتاب ما يلصق به معمول من الجلود
وقد يعمل من السمك والغرا مثل العصا لغة فيه وغروت الجلد أغروه من باب علا الصقه
بالغرا وقوس مغروة وأغريت بين القوم مثل أفسدت وزنا ومعنى وغروت غروا من
باب قتل عجبت ولا غرو لا عجب اهـ **قوله** بينهم) فيه وجهان أحدهما انه ظرف لأغرينا
والثاني انه حال من العداوة فيتعلق بمحذوف ولا يجوز أن يكون ظرفا للعداوة لان المصدر
لا يتقدم معموله عليه والى يوم القيامة أجاز فيه أبو البقاء أن يتعلق بأغرينا أو بالعداوة
أو بالبغضاء أي أغرينا الى يوم القيامة بينهم العداوة والبغضاء أو انهم يتعادون
الى يوم القيامة أو يتباغضون الى يوم القيامة وعلى ما قاله أبو البقاء تكون المسألة من باب
الاعمال ويكون قد وجد التنازع بين ثلاثة عوامل ويكون من اعمال الثالث للحذف
من الاول والثاني وتقدم تحرير ذلك وأغرينا من أغراه بكذا أي ألزمه اياه وأصله
من الغرا الذي يلصق به ولامه واو والاصل فأغروينا وانما قلبت الواو ياء لوقوعها رابعة ومنه

(فأغرينا) أي وقعنا (بينهم العداوة و البغضاء الى يوم القيامة)

قولهم بيت مغرى أى معمول بالغراء يقال غرى بكذا يغرى غرا فاذا أريد نقل بهمزة عدى
بالهمزة فيقال أغريته بكذا اه سمين **قوله** بتفرقهم) أى الى الفرق الثلاثة فضمير بينهم للنصارى
خاصة وقيل لهم ولليهود فالفرق اثنان يهود ونصارى أى أغرينا العداوة بين اليهود
والنصارى وعلى الاول فالفرق الثلاثة هم النسطورية والملكانية واليعقوبية اه شيخنا
قوله يا أهل الكتاب) التفات الى خطاب الفريقين على أن الكتاب جنس شامل للتوراة
والانجيل اثر بيان أحوالهما من الخيانة وغيرها من فنون القبائح ودعوة لهم الى الايمان
برسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن وايرادهم بعنوان أهلية الكتاب لانطواء الكلام
المصدر به على ما يتعلق بالكتاب وللمبالغة فى التشنيع عليهم فان أهلية الكتاب من موجبات
مراعاته والعمل بمقتضاه وبيان ما فيه من الاحكام وقد فعلوا من الكتم والتحريف ما فعلوا
وهم يعلمون اه أبو السعود **قوله** يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) يعنى ان
محمدا صلى الله عليه وسلم يظهر كثيرا مما أخفوا وكتموا من التوراة والانجيل وذلك انهم
أخفوا آية الرجم وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك ثم ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم بين ذلك وأظهره وهذا معجزة للنبى صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابهم ولم يعلم
ما فيه فكان اظهار ذلك معجزة له ويعفو عن كثير يعنى مما يكتمونه فلا يتعرض له ولا يؤاخذهم
به لانه لا حاجة الى اظهاره والفائدة فى ذلك انهم يعلمون كون النبى صلى الله عليه وسلم
عالما بما يخفونه وهو معجزة له أيضا فيكون ذلك داعيا الى الايمان به اه خازن وجملة
يبين لكم فى محل نصب على الحال من رسولنا أى فى هذه الحالة ومما متعلق بمحذوف لانه
صفة لكثيرا وما موصولة اسمية وتخفون صلتها والعائد محذوف أى من الذى كنتم تخفونه
ومن الكتاب متعلق بمحذوف على أنه حال من العائد المحذوف اه سمين **قوله** كآية
الرجم) هذا بالنسبة لكتم اليهود واما بالنسبة لكتم النصارى فلم يمثل له الشارح ومثل له
أبو السعود ببشارة عيسى بأحمد فى الانجيل اه **قوله** ويعفو عن كثير) أى لا يظهر كثيرا
مما تخفونه اذا لم تدع اليه داعية دينية صيانة لكم عن زيادة الافتضاح كما يفصح
عنه التعبير عن عدم الاظهار بالعفو وفيه الحث على عدم الاخفاء ترغيبا وترهيبا والجملة
معطوفة على الجملة الحالية داخلة فى حكمها وقيل يعفو عن كثير منكم ولا يؤاخذه اه
أبو السعود **قوله** قد جاءكم من الله الخ) جملة مستأنفة مسوقة لبيان أن فائدة
مجئ الرسول ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا يخفونه بل له منافع لا تحصى اه أبو
السعود **قوله** من اتبع رضوانه) أى من سبق فى علمه انه يتبع والا فمن اتبع بالفعل
لا معنى لهدايته اه شيخنا **قوله** طرق السلامة) عبارة الخازن سبل السلام قال
ابن عباس يريد دين الاسلام لانه دين الله وهو السلام وسبيله دينه الذى شرعه
لعباده وبعث به رسله وأمر عباده باتباعه وقيل سبل السلام سبل دار السلام فيكون من باب
حذف المضاف اه **قوله** سبل السلام) أى طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب
وسبيل الله وهو شريعته التى شرعها للناس قيل هو مفعول ثان ليهدى والحق انه انتصاب
بنزع الخافض على حد قوله واختار موسى قومه وانما يتعدى الى الثانى بالى أو باللام

بتفرقهم واختلاف أهوائهم
فكل فرقة تكفر الاخرى (وسوف ينبئهم الله
فى الآخرة بما كانوا
يصنعون) فيجازيهم عليه
(يا أهل الكتاب) اليهود
والنصارى (قد جاءكم رسولنا)
محمد (يبين لكم كثيرا مما
كنتم تخفون) تكتمون (من
الكتاب) التوراة والانجيل
كآية الرجم وصفته (ويعفو
عن كثير) من ذلك فلا يبينه
اذا لم يكن فيه مصلحة الا
افتضاحكم (قد جاءكم من
الله نور) هو النبى صلى الله
عليه وسلم (وكتاب) قرآن
(مبين) بين ظاهر (يهدى به
أى بالكتاب (الله من اتبع
رضوانه) بأن آمن (سبل
السلام) طرق السلامة
(ويخرجهم من الظلمات)
الكفر (الى النور) الايمان
(باذنه) بارادته (ويهديهم
الى صراط مستقيم)
دين الاسلام

كما فى قوله تعالى ان هذا القرآن يهدى للتى هى أقوم و قوله و يخرجهم الضمير لمن لجمع
باعتبار المعنى كما ان الافراد فى اتبع باعتبار اللفظ و قوله من الظلمات أى ظلمات فنون
الكفر والضلال و قوله الى النور أى الايمان باذنه بتيسيره أو بارادته و يهديهم الى صراط
مستقيم هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤد اليه لا محالة و هذه الهداية غير الهداية الى
سبيل السلام وانما عطفت عليه تنزيلا للتغاير الوصفى منزلة التغاير الذاتى كما فى قوله
فلما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا و نجيناهم من عذاب غليظ اه
ابو السعود **قوله** حيث جعلوه) أى المسيح اه **قوله** وهم اليعقوبية) أى القائلون
بالاتحاد وهؤلاء نصارى نجران استدلوا بصفات عيسى من الاحياء والانباء بالغيب على
الالهية فهو مثل قولك الكريم زيد أى حقيقة الكرم فى زيد و على هذا قالوا ان الله
هو عيسى بن مريم و معناه بث القول على ان حقيقة الله هو و ذلك ان الخبر اذا عرف بالالف
واللام أفاد القصر سواء كان التعريف فيه عهديا أو جنسيا فاذا ضم معه ضميرا لفصل
ضاعف تأكيد معنى القصر فاذا صدرت الجملة بان بلغ الكمال فى التحقيق اه كرخى
وفى أبى السعود و قيل لم يصرح به أحد منهم لكن حيث اعتقدوا اتصافه بصفات الله
الخاصة وقد اعترفوا بأن الله تعالى موجود فلزمهم القول بأنه المسيح لا غيره اه **قوله** قل فمن
يملك) أى قل لهم تبكيتا واظهارا لبطلان قولهم الفاسد والاستفهام انكارى توبيخى كما اشار
له المفسر و انما نفيت المالكية المذكورة بالاستفهام الانكارى عن أحد مع تحقق الالزام
والتبكيت بنفيها عن المسيح فقط بأن يقال فهل يملك شيئا الخ لتحقيق الحق بنفى الالوهية
عن كل ما سواه سبحانه و اثبات المطلوب فى ضمنه بالطريق البرهانى و تعميم ارادة الاهلاك
للكل مع حصول المقصود بالاقتصار عليه لتهويل الخطب و اظهار كمال العجز ببيان ان الكل
تحت قهره تعالى و تخصيص امه بالذكر مع اندراجها فى ضمن من فى الارض لزيادة تأكيد
عجز المسيح اه أبو السعود و الفاء فى قوله فمن يملك عاطفة لهذه الجملة على جملة مقدرة
قبلها و التقدير قل كونوا أو ليس الامر كذلك فمن يملك و قوله من الله فيه احتمالان الظاهر
انه متعلق بالفعل قبله و الثانى ذكره أبو البقاء انه حال من شيئا يعنى من حيث انه كان
صفة فى الاصل للنكرة تقدم عليها فانتصب حالا اه سمين **قوله** ان أراد أن يهلك المسيح
هذه الجملة شرطية قدم فيها الجزاء على الشرط و التقدير ان أراد أن يهلك المسيح بن مريم
وامه فمن الذى يقدر على أن يدفعه عن مراده و مقدوره و قوله و من فى الارض جميعا
يعنى ان عيسى شاكل من فى الارض فى الصورة والخلقة والتركيب و تغير الصفات والاحوال
فلما سلمتم كونه تعالى خالقا للكل وجب كونه خالقا لعيسى و قوله و من فى الارض من باب
عطف العام على الخاص حتى يبالغ فى نفى الالهية عنهما فكأنه نص عليهما مرتين مرة
بذكرهما مفردين و مرة باندراجهما فى العموم وهذا ايضاح ما أشار اليه الشيخ المصنف
فى التقرير اه كرخى **قوله** لقدر عليه) أى فيما كان عجزه يقينا لاريب فيه ظهر كونه
بمعزل عما تقولون فى حقه اه أبو السعود **قوله** أى كابنائه الخ) أشار به الى أن البنوة
هنا بنوة المحبة والرأفة لا الحقيقية أو المراد بأبناء الله خاصته كما يقال ابناء الدنيا

لقد كفر الذين قالوا ان الله
هو المسيح بن مريم حيث جعلوه
الها وهم اليعقوبية فرقة
من النصارى (قل فمن
يملك) اى يدفع (من الله من
عذابه شيئا ان اراد ان يهلك
المسيح بن مريم وامه ومن
في الارض جميعا) اى لا احد يملك ذلك ولو كان
المسيح الها لقدر عليه (ولله
ملك السموات والارض وما
بينهما يخلق ما يشاء والله
على كل شىء قدير وقالت
اليهود والنصارى) اى كل منهما
(نحن ابناء الله) اى
كابنائه فى القرب والمنزلة
وهو كابينا فى الرحمة والشفقة
(واحباؤه

وأبناء الآخرة وقيل فيه اضمار تقديره أبناء أنبياء الله ونظيره ان الذين يبايعونك انما
يبايعون الله اهـ كرخي وفي أبي السعود وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه
حكاية لما صدر عن الفريقين من الدعوى الباطلة وبيان لبطلانها بعد ذكر ما صدر عن
أحدهما وبيان بطلانه أي قالت اليهود نحن أشياع ابنه عزير وقالت النصارى نحن أشياع
ابنه المسيح كما قيل لأشياع أبي خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبيبيون وكما يقول أقارب
الملوك عند المفاخرة نحن الملوك وقال ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا جماعة
من اليهود الى الاسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف تخوفنا به ونحن أبناء الله
وأحباؤه وقيل ان النصارى يتلون في الانجيل ان المسيح قال لهم اني ذاهب الى أبي وأبيكم
وقيل أرادوا ان الله تعالى كالأب لنا في الحنو والعطف ونحن كالأبناء له في القرب والمنزلة
وبالجملة انهم كانوا يدعون ان لهم فضلا ومزية عند الله تعالى على سائر الخلق فرد عليهم ذلك
وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل الزاما لهم وتبكيتا فلم يعذبكم بذنوبكم أي ان صح
ما زعمتم فلأي شيء يعذبكم في الدنيا بالقتل والأسر والمسخ وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم
في الآخرة بالنار أياما بعدد أيام عبادتكم العجل ولو كان الأمر كما زعمتم لما صدر عنكم
ما صدر ولما وقع منكم ما وقع اهـ **قوله** ان صدقتم في ذلك) أشار به الى أن الفاء
في جواب شرط مقدر وهو ظاهر كلام الزمخشري اهـ كرخي **قوله** عن جملة من خلق)
هذه النسخة هي الصواب وخلافها خطأ وصورة النسخة الأخرى من جملة من خلق فيها
تفكيك رسم القرآن أي وأداء القارئ وذلك لأن ممن تكتب ميمان ونونا في بعضها وعند
التفكيك نصير ميما ونونا معا ثم ميما ونونا كذلك تأمل **قوله** لكم) خبر مقدم وقوله
ما لهم مبتدأ مؤخر وكذا يقال فيما بعده اهـ **قوله** لا اعتراض عليه) أي لأنه الفاعل
الفعال بالاختيار اهـ كرخي **قوله** واليه المصير) أي اليه وحده **قوله** يبين لكم)
الجملة في محل نصب على الحال **قوله** على فترة من الرسل) أي لأن فتور الارسال وانقطاع
الوحي يحوج الى بيان الشرائع والأحكام وعلى فترة متعلق بجاءكم على الظرفية كما
في قوله تعالى واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان أي جاءكم على حين فتور من
الارسال وانقطاع من الوحي ومزيد احتياج الى بيان الشرائع والأحكام الدينية
أو بمحذوف وقع حالا من ضمير يبين أو من ضميركم أي يبين لكم ما ذكر حال كونه على فترة
من الرسل أو حال كونكم عليها أحوج ما كنتم الى البيان ومن الرسل متعلق بمحذوف وقع
صفة لفترة أي كائنة من الرسل مبتدأة من جهتهم اهـ أبو السعود وفي الخازن واختلف
العلماء في قدر مدة الفترة فروي عن سلمان قال فترة ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه
وسلم ستمائة سنة أخرجه البخاري وقال قتادة كانت الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله
عليه وسلم ستمائة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه انه خمسمائة سنة وستون سنة وقال
ابن السائب خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك انها اربعمائة وبضع وثلاثون سنة و
نقل ابن الجوزي عن ابن عباس ان بين ميلاد عيسى وميلاد محمد صلى الله عليه وسلم خمسمائة
سنة وتسع وستون سنة وهي الفترة وكان بين عيسى ومحمد أربعة من الرسل فذلك قوله تعالى

اذا أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث قال والرابع لا أدرى من هو اهـ **قوله** اذ لم يكن بينه وبين عيسى الخ) هذا هو الراجح ومقابله انه كان بينهما أربعة رسل كما تقدم ثلاثة من بنى اسرائيل والرابع من غيرهم وهو خالد بن سنان الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم نبى ضيعه قومه اهـ خازن **قوله** ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة هكذا فى بعض النسخ وفى أكثرها خمسمائة وستون سنة وكل من القولين منقول فى الخازن وجزم كما تقدم ومدة ما بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة اهـ أبو السعود **قوله** واذكر اذ قال موسى الخ) جملة مستأنفة لبيان ما فعلوا بعد أخذ الميثاق واذ نصب بفعل مقدر كما قال الشارح خوطب به النبى صلى الله عليه وسلم بطريق صرف الخطاب عن أهل الكتاب ليعدد عليه ما صدر عن بعضهم أى اذكر لهم وقت قول موسى وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة لان الوقت مشتمل على ما وقع فيه تفصيلا فاذا استحضر كان ما وقع بتفاصيله كأنه مشاهد عيانا اهـ أبو السعود وقال الطبرى هذا تعريف من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتمادى هؤلاء فى الغى وبعدهم عن الحق وسوء اختيارهم لانفسهم وشدة مخالفتهم لانبيائهم مع كثرة نعم الله عليهم وتتابع أياديه لديهم فسلى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بذلك عما نزل به من الشدائد التى حصلت له من مخالفة قومه وتعاصيهم عليه اهـ خازن **قوله** أصحاب خدم) قال قتادة كانوا أول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وروى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكا وقال السدى وجعلكم ملوكا أى أحرارا تملكون أمر أنفسكم بعد ما كنتم فى أيدى القبط يستعبدونكم وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه نهر جار فهو ملك اهـ خطيب وفى المصباح الخدم جمع خادم يقال للذكر والانثى والحشم خدم الرجل قال ابن السكيت هى كلمة فى معنى الجمع ولا واحد لها من لفظها وفسرها بعضهم بالعيال والقرابة ومن يغضب له اذا أصابه أمر وحشم حشما من باب تعب اذا غضب ويتعدى بالالف فيقال احشمته وبالحركة أيضا فيقال حشمته حشما من باب ضرب وحشم يحتشم مثل خجل يخجل وزنا ومعنى واحتشم اذا غضب واذا استحيا أيضا اهـ **قوله** من العالمين) المراد بالعالمين الامم الخالية الى زمانهم وقيل المراد بهم عالمو زمانهم اهـ أبو السعود ولا حاجة لهذا التخصيص لان فلق البحر وتظليل الغمام وأمثالهما لم يوجد فى غيرهم اهـ كرخى حتى فى هذه الامة اهـ **قوله** من المن والسلوى) فيه ان نزولهما كان فى التيه وهذا التذكير من موسى كان قبل التيه كما هو صريح سوق الآية فليتأمل اهـ شيخنا **قوله** يا قوم ادخلوا الارض الخ) لما ذكرهم نعمة الله عليهم أمرهم بالخروج الى جهاد عدوهم فقال ادخلوا الارض المقدسة يعنى المطهرة سميت مقدسة لانها طهرت من الشرك وصارت مسكنا للانبياء والمؤمنين وقيل المقدسة المباركة قال الكلبى صعد ابراهيم عليه السلام جبل لبنان فقيل له انظر فما أدركه بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك والارض هى الطور وما حوله وقيل أريحا وفلسطين

اذ لم يكن بينه وبين عيسى رسل ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة (لئلا تقولوا) اذا عذبتم (ما جاءنا من) زائدة (بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير) فلا عذر لكم (والله على كل شىء قدير) ومنه تعذيبكم ان لم تتبعوه (و) اذكر (اذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم) أى منكم (أنبياء وجعلكم ملوكا) أصحاب خدم وحشم (وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين) من المن والسلوى وفلق البحر وغير ذلك (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) المطهرة

ونعض الاردن وقيل دمشق وقيل هي الشام كلها اه خازن **قوله** أمركم بدخولها) بهذا
اندفع سؤال أورده الخازن صورته كيف قال التي كتب الله لكم وقال فانها محرمة عليهم
وكيف الجمع بينهما اه وأجاب عنه بأجوبة عديدة ومحصل ما أشار اليه الشارح ان
المراد بكتبها لهم أمرهم بدخولها وهذا لا ينافي تحريمها عليهم مدة لمخالفتهم اه شيخنا
وعبارة الكرخي قوله أمركم بدخولها أي أو كتب في اللوح المحفوظ انها لكم ان امنتم وأطعتم
فلا ينافيه قوله فانها محرمة عليهم أربعين سنة لان الوعد مشروط بقيد الطاعة فلما
لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط اه **قوله** ولا ترتدوا) أي ترجعوا الى مصر فانهم
لما سمعوا بأخبار الجبارين بكوا وقالوا يا ليتنا متنا بمصر فقالوا لو نجعل لنا رئيسا ينصرف
بنا الى مصر اه أبو السعود **قوله** على أدباركم) حال من فاعل ترتدوا أي لا ترتدوا منقلبين
ويجوز أن يتعلق بنفس الفعل قبله وقوله فتنقلبوا فيه وجهان أظهرهما انه مجزوم عطفا على
فعل النهي وخاسرين حال وقرأ ابن محيصن هنا وفي جميع القرآن يا قوم مضموم الميم ويروى
قراءة عن ابن كثير ووجهها انه لغة في المضاف لياء المتكلم كقراءة قل رب احكم بالحق وقرأ
ابن السميقع يا قومي ادخلوا بفتح الياء وقوله فانا داخلون أي فانا داخلون الارض
حذف المفعول للدلالة عليه اه سمين **قوله** قال رجلان) وصفهما بصفتين الاولى قوله من
الذين يخافون الثانية قوله أنعم الله عليهما **قوله** وهما يوشع) أي ابن نون وهو الذي
نبئ بعد موسى وقوله وكالب أي ابن يوفنا وهو بفتح اللام وكسرها اه **قوله** أنعم الله
عليهما) في هذه الجملة خمسة أوجه أظهرها انها صفة ثانية فمحلها الرفع وجئ هنا بأفصح
الاستعمالين من كونه قدم الوصف بالجار على الوصف بالجملة لقربه من المفرد الثاني انها
معترضة وهو أيضا ظاهر الثالث انها حال من الضمير في يخافون قاله مكي الرابع انها حال
من رجلان وجاءت الحال من النكرة لتخصصها بالوصف الخامس انها حال من
الضمير المستتر في الجار والمجرور وهو من الذين لوقوعه صفة لموصوف واذا جعلتها حالا
فلا بد من اضمار قد مع الماضي على خلاف سلف في المسألة اه سمين **قوله** ادخلوا
عليهم الباب) أي باغتوهم وامنعوهم من الخروج الى الصحراء لئلا يجدوا للحرب مجالا
بخلاف ما اذا دخلتم عليهم القرية بغتة فانهم لا يقدرون فيها على الكر والفر اه شيخنا
قوله بلا قلوب) أي قوية **قوله** قالا ذلك) أي قولهما فانكم غالبون وقوله تيقنا أي
لانهما كانا جازمين بصدق موسى وبنصر الله وانجاز وعده لما عهداه من صنع الله بموسى
صلى الله عليه وسلم في قهر أعدائه اه كرخي **قوله** وانجاز وعده) أي المذكور في قوله
وقال الله اني معكم **قوله** وعلى الله فتوكلوا) أي بعد ترتيب الاسباب لا تعتمدوا
عليها فانها غير مؤثرة اه أبو السعود **قوله** ان كنتم مؤمنين) أي بالله وبصحة نبوة
موسى اه كرخي **قوله** ما داموا فيها) ما مصدرية ظرفية ودام صلتها هي دام الناقصة
وخبرها الجار بعدها وهذا الظرف بدل من أبدا وهو بدل بعض من كل لان الابد يعم الزمن
المستقبل كله ودوام الجبارين فيها بعضه وظاهر عبارة الزمخشري يحتمل أن يكون
بدل كل من كل أو عطف بيان والعطف قد يقع بين النكرتين على خلاف فيه

تقدم

(التي كتب الله لكم) أمركم بدخولها وهي الشام (ولا ترتدوا على أدباركم) تنهزموا خوف العدو (فتنقلبوا خاسرين) في سعيكم (قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين) من بقايا عاد طوالا ذوي قوة (وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون) لها (قال) لهم (رجلان من الذين يخافون) مخالفة أمر الله وهما يوشع وكالب من النقباء الذين بعثهم موسى في كشف أحوال الجبابرة (أنعم الله عليهما) بالعصمة فكتما ما اطلعا عليه من حالهم إلا عن موسى بخلاف بقية النقباء فأفشوه فجبنوا (ادخلوا عليهم الباب) باب القرية ولا تخشوهم فإنهم أجساد بلا قلوب (فإذا دخلتموه فإنكم غالبون) قالا ذلك تيقنا بنصر الله وإنجاز وعده (وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين) (قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها)

فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون) قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض

تقدم اه سمين **قوله** اذهب أنت وربك) انما قالوا هذه المقالة لانه من هب اليهود التجسيم
فكانوا يجوزون الذهاب والمجئ على الله وقال بعضهم ان قالوا هذا على وجه الذهاب
من مكان الى مكان فهم كفار وان قالوه على وجه الخلاف لامر الله فهم فسقة وقال بعضهم
انما أرادوا بقولهم أنت وربك أخاه هارون لانه كان اكبر من موسى وقال صيدا نهم
انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وبصفاته ومعه قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره
اه خازن **قوله** وربك) فيه اربعة أوجه أحدها انه مرفوع عطفا على الفاعل المستتر
في اذهب وجاز ذلك للتأكيد بالضمير على حد قوله

وان على ضمير رفع متصل + عطفت فافصل بالضمير المنفصل

الثاني انه مرفوع بفعل محذوف أي وليذهب ربك ويكون من عطف الجمل وقد تقدم في
نقل هذا القول والرد عليه ومخالفته لنص سيبويه عند قوله تعالى اسكن أنت وزوجك
الجنة الثالث انه مبتدأ والخبر محذوف والواو للحال الرابع ان الواو للعطف وما
بعدها مبتدأ محذوف الخبر أيضا ولا محل لهذه الجملة من الاعراب لكونها دعاء والتقدير
وربك يعينك اه سمين **قوله** انا ههنا قاعدون) أرادوا بذلك عدم التقدم لا عدم
التأخر تهكما ابو السعود وهنا وحده هو الظرف المكاني الذي لا يتصرف الا بجره بمن والى
وها قبله للتنبيه كسائر أسماء الاشارات وعامله قاعدون اه سمين **قوله**
وأخي) أي لانه كان يطيعه وكان اكبر من موسى بسنة وانما قال هذا وان كان معه
في طاعته يوشع وكالب لانه لم يثق بحالهما وجوز أن يكونا منقلبين مع بني اسرائيل اه
خازن وأخي فيه ستة أوجه أظهرها أنه منصوب عطفا على نفسي والمعنى ولا أملك الا أخي
مع ملكي لنفسي دون غيرهما الثاني انه منصوب عطفا على اسم ان وخبره محذوف للدلالة
اللفظية عليه أي وان أخي لا يملك الا نفسه الثالث انه مرفوع عطفا على محل اسم ان لانه
بعد استكمال الخبر على خلاف في ذلك وان كان بعضهم قد ادعى الاجماع على جوازه الرابع
انه مرفوع بالابتداء وخبره محذوف للدلالة المتقدمة ويكون قد عطف جملة غير مؤكدة
على جملة مؤكدة بان الخامس انه مرفوع عطفا على الضمير المستكن في أملك والتقدير
ولا يملك أخي الا نفسه وجاز ذلك للفصل بقوله الا نفسي وقال بهذا الزمخشري ومكي وابن
عطية وأبو البقاء السادس انه مجرور عطفا على الياء في نفسي أي الا نفسي ونفس أخي وهو
ضعيف على قواعد البصريين للعطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار وقد تقدم
ما فيه اه سمين **قوله** فاجبرهم) أي الغير ففيه مراعاة معنى غير **قوله** فافرق
بيننا الخ) أي احكم لنا بما نستحقه واحكم عليهم بما يستحقونه وقيل بالتبعيد بيننا
وبينهم اه أبو السعود وقوله فافصل نبه به على بيان المراد من الفرق هنا لانه ورد
بمعان هنا منها قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر أي فلقناه لكم اه كرخي **قوله** أربعين
سنة) ظرف لقوله يتيهون فيكون التحريم على هذا غير موقت بهذه المدة أو هو ظرف لمحرمة
فيكون التحريم مقيدا بهذه المدة والاول تفسير كثير من السلف وأما الوجه الثاني فيدل
عليه ما روي ان موسى عليه الصلاة والسلام سار بعد بمن بقي منهم ففتح أريحاء وأقام فيها

ماشاء الله ثم قبض اه كرخى **قوله** وهى تسعة فراسخ) أى عرضا فى ثلاثين فرسخا طولا اه خازن **قوله** فلا تأس على القوم الفاسقين) وذلك ان موسى ندم على دعائه عليهم فقيل له لا تندم ولا تحزن فانهم أحقاء بذلك لفسقهم اه أبو السعود والاسى الحزن يقال أسى بكسر العين يأسى بفتحها ولام الكلمة يحتمل أن تكون من واو وهو الظاهر لقولهم رجل أسوان بزنة سكران أى كثير الحزن وقالوا فى تثنية أسوان ويحتمل أن تكون من ياء فقد حكى رجل أسيان أى كثير الحزن فتثنيته على هذا أسيان اه سمين وفى المصباح أسى أسى من باب تعب حزن فهو أسى مثل حزين وأسوت بين القوم أصلحت وآسيته بنفسى بالمد سويته ويجوز ابدال الهمزة واوا فى لغة اليمن فيقال واسيته اه وفى المختار وأسى على مصيبته من باب عدا أى حزن وقد أسى له أى حزن له اه **قوله** قيل وكانوا ستمائة ألف الخ) فان قلت كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم فى هذا القدر الصغير من الارض أربعين سنة بحيث لم يخرج منه أحد قلت هذا من باب خرق العادة وهو فى زمن الانبياء غير مستبعد اه خازن **قوله** ومات هارون وموسى فى التيه) ومات موسى بعد هارون بسنة اه أبو السعود وفى القرطبى وقال الحسن وغيره أن موسى لم يمت فى التيه وانه فتح أريحا وكان يوشع على مقدمته فقاتل الجبابرة من الذين كانوا بها ثم دخلها موسى ببنى اسرائيل فأقام فيها ماشاء الله ان يقيم ثم قبضه الله تعالى اليه لا يعلم بقبره أحد من الخلائق وهو أصح الاقاويل اه وعبارة الخطيب واختلفوا هل مات موسى وهارون فى التيه أم لا فقال البيضاوى الاكثرون انهما كانا معهم فى التيه وانهما ماتا فيه مات هارون قبل موسى وموسى بعده بسنة قال عمرو بن ميمون مات هارون قبل موسى وكانا خرجا الى بعض الكهوف فمات هارون فدفنه موسى وانصرف الى بنى اسرائيل فقالوا قتلته لحبنا اياه وكان محببا فى بنى اسرائيل فتضرع موسى الى ربه فأوحى الله تعالى اليه ان انطلق بهم الى هارون فانى باعثه فانطلق بهم الى قبره فناداه يا هارون فقام من قبره ينفض رأسه فقال أنا قتلتك قال لا ولكنى مت قال فعد الى مضجعك وانصرفوا وعاش موسى صلى الله عليه وسلم بعده سنة روى عن أبى هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ملك الموت الى موسى فقال له أجب ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها فقال الملك يارب انك أرسلتنى الى عبد لك لا يريد الموت وقد فقأ عينى قال فرد الله تعالى عينه وقال له ارجع الى عبدى فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعره فانك تعيش بكل شعرة سنة قال ثم مه قال ثم تموت قال فالآن من قريب قال رب أدننى من الارض المقدسة رمية بحجر قال النبى صلى الله عليه وسلم لو أنى عنده لأريتكم قبره الى جانب الطور عند الكثيب الاحمر قال وهب خرج موسى ليقضى حاجة فمر برهط من الملائكة يحفرون قبرا لم ير شيئا أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر فقالوا لعبد كريم على ربه فقال ان هذا العبد من الله بمنزل ما رأيت كاليوم أحسن منه مضجعا فقالت الملائكة يا صفى الله أتحب أن يكون لك قال وددت قالوا فانزل فاضطجع فيه وتوجه الى ربك قال فنزل فاضطجع

(فى الارض) وهى تسعة فراسخ قاله ابن عباس (فلا تأس) تحزن (على القوم الفاسقين) روى انهم كانوا يسيرون الليل جادين فاذا أصبحوا اذا هم فى الموضع الذى ابتدؤا منه ويسيرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم الا من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة ألف ومات هارون وموسى فى التيه

نعم

فيه وتوجه الى ربه ثم تنفس أسهل نفس فقبض الله تعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة وقيل ان ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض الله روحه وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الاربعون سنة بعث الله تعالى يوشع عليه السلام نبيا فأخبرهم ان الله تعالى قد أمرهم بقتال الجبابرة فصدقوه وبايعوه فتوجه ببني اسرائيل الى أريحا ومعه تابوت الميثاق وأحاط بمدينة أريحا ستة أشهر وفتحها في الشهر السابع ودخلوها فقاتلوا الجبارين وهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصابة من بني اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس علي وقال للشمس انك في طاعة الله وأنا في طاعة الله فسأل الشمس ان تقف والقمر أن يقيم حتى ينتقم من أعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم أجمعين وروى أحمد في مسنده حديثا ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى بيت المقدس ثم تتبع ملوك الشام فاستباح منهم أحدا وثلاثين ملكا حتى غلب على جميع أرض الشام وصارت الشام كلها لبني اسرائيل وفرق عماله في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فأوحى الله تعالى الى يوشع ان فيها غلولا فمرهم فليبايعوك فبايعوه فالتصقت يد رجل منهم بيده فقال هلم ما عندك فأتاه برأس ثور من ذهب مكللا باليواقيت والجواهر كان قد غله فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فأكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل ابراهيم وكان عمره مائة وستة وعشرين سنة وتدبيره أمر بني اسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة فسبحان الذي في بعد فناء خلقه اهـ بحروفه **قوله** وكان رحمة لهما الخ) عبارة الخازن وكان ذلك التيه عقوبة لبني اسرائيل ما خلا موسى وهارون ويوشع وكالب فان الله تعالى سهله عليهم وأعانهم عليه كما سهل على ابراهيم النار وجعلها بردا وسلاما انتهت **قوله** وعذابا لاولئك) أي لا من كل الوجوه فانهم شكوا الى موسى حالهم من الجوع والعري وغيرهما فدعا الله تعالى فأنزل عليهم المن والسلوى وأعطاهم من الكسوة ما يكفيهم وكان أحدهم يعطى كسوة على مقداره وهيئته وأتاه موسى بحجر من جبل الطور فكان يضربه بعصاه فيخرج منه اثنتا عشرة عينا وأرسل عليهم الغمام يظلهم اهـ خازن ويطلع لهم بالليل عمود من نور يضيء لهم ولا تطول شعورهم واذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله ويتسع بقدره اهـ أبو السعود **قوله** ان يدنيه) أي يقربه من الارض المقدسة أي ان يدفن بقربها لكونها مطهرة مباركة وينبغي تحري الدفن في الارض المباركة بقرب نبي أو ولي وانما لم يسأل الدفن فيها خوفا من ان يعرف قبره فيفتتن به الناس اهـ خازن **قوله** رمية حجر) أي قدر رمية حجر **قوله** ونبئ يوشع) هو أحد الرجلين المتقدمين وقوله بعد الاربعين أي مدة التيه اهـ وعبارة الخطيب فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الاربعون سنة بعث الله يوشع عليه السلام نبيا فأخبرهم ان الله تعالى قد أمرهم بقتال الجبارين فصدقوه وبايعوه الخ **قوله** عمن بقي) وهم أولادهم الذين لم يبلغوا عشرين سنة على ما تقدم من انهم

وكان رحمة لهما وعذابا لاولئك وسأل موسى ربه عند موته ان يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر فلما دنا كما بعد الاربعين ونبئ يوشع بعد وأمر بقتال الجبابرة فسار بمن بقي معه وقاتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة حتى فرغ من قتالهم

انقرضوا كلهم اهـ شيخنا (قوله لم تحبس على بشر) أى قبل يوشع والا فهي حبست بعده لنبينا مرتين بل ولبعض الأولياء اهـ شيخنا وفي الخازن قال القاضي وقد روي ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرتين احداهما يوم الخندق حين شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر روى ذلك الطحاوي وقال رواته ثقات والثانية صبيحة ليلة الاسراء حين انتظر العير حيث اخبر بقدومها عند غروب الشمس اهـ (قوله ليالي سار الخ) ظاهره انها حبست مرارا اليوم مع أن المشهور انها حبست له مرة واحدة في ليالي السير فليالي السير ظرف لحبسها وهذا لا يقتضي حبسها أكثر من مرة اهـ شيخنا (قوله واتل عليهم) معطوف على الفعل المقدر في قوله واذ قال موسى لقومه الخ يعني اذكر يا محمد لقومك وأخبرهم خبر ابني آدم وهما هابيل وقابيل في قول جمهور المفسرين ونقل عن الحسن والضحاك ان ابني آدم اللذين قربا القربان ما كانا ابني آدم لصلبه وانما كانا رجلين من بني اسرائيل ويدل عليه قوله تعالى في آخر القصة من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس الآية والصحيح ما ذهب اليه جمهور المفسرين لأن الله تعالى قال في آخر القصة فبعث الله غرابا يبحث في الأرض لأن القاتل جهل ما يصنع بالمقتول حتى تعلم من فعل الغراب

(ذكر قصة القربان وسببه وقصة قتل قابيل لهابيل)

ذكر أهل العلم بالأخبار والسير أن حواء كانت تلد لآدم في كل بطن غلاما وجارية الا شيئا فانها وضعته مفردا عوضا عن هابيل واسمه هبة الله لأن جبريل عليه السلام قال لحواء لما ولدته هذا هبة الله لك بدلا من هابيل وكان آدم يوم ولد شيث ابن مائة سنة وثلاثين سنة وجملة أولاد آدم تسعة وثلاثون في عشرين بطنا عشرون من الذكور وتسعة عشر من الاناث أولهم قابيل وتوأمته اقليما وآخرهم عبد المغيث وتوأمته ام المغيث ثم بارك الله في نسل آدم قال ابن عباس لم يمت آدم حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا واختلفوا في مولد قابيل وهابيل فقال بعضهم غشي آدم حواء بعد مهبطهما الى الأرض بمائة سنة فولدت له قابيل وتوأمته اقليما في بطن ثم هابيل وتوأمته لبودا في بطن وقال محمد بن اسحاق عن بعض أهل العلم بالكتاب الأول ان آدم كان يغشى حواء في الجنة قبل ان يصيب الخطيئة فحملت بقابيل وأخته فلم تجد عليهما وحما ولا وصبا ولا طلقا ولم تر دما وقت الولادة فلما هبطا الى الأرض تغشاها فحملت بهابيل وتوأمته فوجدت عليهما الوحم والوصب والطلق والدم وكان اذا كبر أولادهما زوج غلام هذه البطن جارية البطن الأخرى وكان الرجل منهم يتزوج أية اخواته شاء غير توأمته التي ولدت معه لأنه لم يكن يومئذ نساء الا اخواتهم فلما كبر قابيل وأخوه هابيل وكان بينهما سنتان فلما بلغوا أمر الله آدم ان يزوج قابيل لبودا اخت هابيل ويزوج هابيل اقليما اخت قابيل وكانت اقليما أحسن من لبودا فذكر آدم ذلك لهما فرضي هابيل وسخط قابيل وقال هي أختي وأنا أحق بها ونحن من أولاد الجنة وهما من أولاد الأرض فقال له أبوه آدم انها لا تحل لك فأبى ان يقبل ذلك وقال ان الله لم يأمرك بهذا وانما هو من رأيك فقال لهما آدم قربا لله

وروى احمد في مسنده حديث ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى بيت المقدس (رواه) باسناد على شرط ... عليهم ... على فعاله

قربانا فايهما تقبل قربانه فهو أحق بها وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار
بيضاء فأكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار بل تأكلها الطيور والسباع فخرجا من عند
آدم ليقربا القربان وكان قابيل صاحب زرع فقرب صبرة من قمح ردىء وقيل قرب حزمة من
سنبل القمح واختار هامن أردأ زرعه ثم انه وجد فيها سنبلة طيبة ففركها وأكلها وأضمر
في نفسه لا أبالي أيتقبل أم لا لا يتزوج أحد أختي غيري وكان هابيل صاحب غنم فعمد الى
أحسن كبش في غنمه وقيل قرب جملا سمينا وأضمر في نفسه رضى الله فوضعا قربانيهما
على جبل ثم دعا آدم فنزلت النار من السماء فأكلت قربان هابيل وقيل بل رفع الى الجنة
فلم يزل يرعى فيها الى ان فدى به الذبيح عليه السلام قاله سعيد بن جبير وغيره اهـ
خازن مع بعض زيادات من القرطبي (قوله متعلق باتل) يعني انه صفة لمصدر محذوف
أي اتل تلاوة ملتبسة بالحق والصدق حسبما تقرر في كتب الأولين اهـ أبو السعود
وفي السمين قوله بالحق فيه ثلاثة أوجه أحدها انه حال من فاعل اتل أي اتل ذلك
حال كونك ملتبسا بالحق أي بالصدق والثاني انه حال من المفعول وهو نبأ أي اتل
نبأهما ملتبسا بالحق والصدق موافقا لما في كتب الأولين لتقوم عليهم الحجة برسالتك
الثالث انه صفة لمصدر اتل أي اتل ذلك تلاوة ملتبسة بالحق والصدق وكان هذا هو اختيار
الزمخشري لانه بدأ به وعلى كل من الأوجه الثلاثة فالباء للمصاحبة وهي متعلقة بمحذوف
اهـ (قوله اذ قربا) أي قرب كل منهما واذ ظرف للنبأ أي اتل قصتهما وخبرهما الواقع
في ذلك الوقت اهـ أبو السعود والقربان فيه احتمالان أحدهما وبه قال الزمخشري انه
اسم لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة أو ذبيحة أو نسك أو غير ذلك يقال
قرب صدقة وتقرب بها لان تقرب مطاوع قرب والاحتمال الثاني أن يكون مصدرا في
الاصل ثم اطلق على الشيء المتقرب به كقولهم نسج اليمن وضرب الامير ويؤيد ذلك انه لم يثن
والموضع موضع تثنية لان كلا من قابيل وهابيل له قربان يخصه والاصل اذ قربا قربانين وانما
لم يثن لانه مصدر في الاصل وللقائل بأنه اسم لما يتقرب به لا مصدر أن يقول انما لم يثن لان
المعنى كما قاله أبو علي الفارسي اذ قرب كل واحد منهما قربانا كقوله فاجلدوهم ثمانين جلدة أي كل واحد
منهم ثمانين جلدة اهـ سمين (قوله وأضمر الحسد الى ان حج آدم) عبارة الخازن فأضمر لأخيه
الحسد الى ان أتى آدم مكة لزيارة البيت وغاب عنهم فأتى قابيل هابيل وهو في غنمه وقال له
لأقتلنك فقال هابيل ولم تقتلني قال قابيل لان الله تقبل قربانك ورد قرباني وتريد
أن تنكح اختي الحسناء وأنكح اختك الدميمة فيتحدث الناس بانك خير مني ويفتخر
ولدك على ولدي فقال هابيل وما ذنبي انما يتقبل الله من المتقين يعني ان حصول التقوى
شرط في قبول القربان فلذلك كان أحد القربانين مقبولا دون الآخر ولان التقوى من
أعمال القلوب وكان قد أضمر في قلبه الحسد لأخيه على تقبل قربانه وتوعده بالقتل
وقال انما أوتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى وانما يتقبل الله من المتقين
فأجابه بجوابين مختصرين انتهت (قوله ما أنا بباسط الخ) يحتمل أن ذلك منه لعدم
جواز دفع الصائل اذ ذاك كما يؤخذ من قوله بعد اني أخاف الله رب العالمين اهـ شيخنا

(واتل) يا محمد (عليهم) على قومك (نبأ) خبر (ابني آدم) هابيل وقابيل (بالحق) متعلق باتل (إذ قربا قربانا) إلى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل (فتقبل من أحدهما) وهو هابيل (ولم يتقبل من الآخر) وهو قابيل فغضب وأضمر الحسد في نفسه إلى أن حج آدم (قال) له (لأقتلنك) قال لم قال لتقبل قربانك دوني (قال إنما يتقبل الله من المتقين) (لئن) لام قسم (بسطت) مددت (إلي يدك لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين)

وفي الخازن انه كان في شرع آدم يجب على المظلوم الاستسلام ويحرم عليه الدفع عن نفسه
اه وفي شرعنا في مذهب الشافعي ليس للمظلوم الاستسلام الا اذا كان ظالمه مسلما
محقون الدم فان كان كافرا ومهدرا وجب عليه الدفع عن نفسه وهذه الجملة جواب القسم
المحذوف وهذا على القاعدة المقررة من انه اذا اجتمع شرط وقسم اجيب سابقهما
الا في صورة تقدم التنبيه عليها اه سمين **قوله** (اني اريد) تعليل ثان والامتناع بعطفه على
التعليل قبله تنبيها على كفاية كل منهما في العلية اه أبو السعود فان قلت ارادة
المعصية من الغير لا تجوز فكيف يريدها هابيل واجيب بأن المراد أن هذه الارادة منه
بفرض أن يكون قاتلا له وفي الزمخشري ليس ذلك بحقيقة الارادة لكنه لما علم انه يقتله
لا محالة طلبا للثواب فكأنه صار مريدا لقتله مجازا وان لم يكن مريدا حقيقة اه خازن
وفي السمين قوله اني اريد ان تبوء بإثمي وإثمك فيه ثلاثة تأويلات أحدها انه على حذف
همزة الاستفهام أي أاني اريد وهو استفهام انكاري لان ارادة المعصية قبيحة ويؤيد هذا
التأويل قراءة من قرأ اني اريد بفتح النون وهي اني التي بمعنى كيف أي كيف اريد ذلك
والثاني ان لا محذوفة تقديره اني اريد أن لا تبوء بإثمي كقوله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا
رواسي أن تميد بكم أي ان لا تضلوا وأن لا تميد وهو مستفيض وهذا أيضا فرار من اثبات
الارادة له والثالث أن الارادة على حالها وهي إما ارادة مجازية أو حقيقية على حسب
اختلاف أهل التفسير في ذلك وجاءت ارادة ذلك به لمعان ذكروها من جملتها انه ظهرت
له قرائن تدل على قرب أجله وأن أخاه كافر وارادة العقوبة بالكافر حسنة وقوله بإثمي
في محل نصب على الحال من فاعل تبوء أي ترجع حاملا له وملابسا له اه **قوله** (الذي ارتكبته
من قبل) كالحسد وكمخالفة أمر الله وعبارة الكرخي من قبل أي الذي كان مانعا من
تقبل قربانك وهو [illegible] يقتلني اه **قوله** (فطوعت له نفسه) يعني زينت له وسهلت
عليه القتل وذلك ان الانسان اذا تصور أن قتل النفس من أكبر الكبائر صار ذلك
صارفا له عن القتل فلا يقدم عليه فاذا سهلت عليه نفسه هذا الفعل فعله بغير كلفة اه
خازن **قوله** (فقتله) [illegible] روي انه لما قصد قابيل قتل هابيل لم يدر كيف يقتله فتمثل
ابليس وقد اخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم رضخه بحجر آخر وقابيل ينظر فعلمه القتل
فوضع قابيل رأس هابيل بين حجرين وهو مستسلم صابر وقيل بل اغتاله وهو نائم فقتله واختلفوا
في موضع قتله فقال ابن عباس [illegible] عند جبل ثور وقيل على عقبة حراء وقيل بالبصرة عند مسجدها
الاعظم وكان عمر هابيل يوم قتل عشرين سنة وقال أصحاب الأخبار لما قتل قابيل هابيل
تركه بالعراء ولم يدر ما يصنع به لانه اول ميت من بني آدم على وجه الارض فقصدته
السباع لتأكله فحمله قابيل على ظهره في جراب أربعين يوما وقال ابن عباس سنة حتى
أروح وأنتن وأراد الله أن يري قابيل سنته في موتى بني آدم في الدفن فبعث الله غرابين
فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه حفرة ثم ألقاه فيها وواراه بالتراب وقابيل
ينظر فذلك قوله تعالى فبعث الله غرابا يبحث في الارض يعني يحفرها ويثير ترابها ليريه
كيف يواري سوءة أخيه يعني ليري الله أو ليري الغراب قابيل كيف يواري ويستر جيفة

أخيه فلما رأى ذلك قابيل من فعل الغراب قال يا ويلتا أي الزمه الويل والحسرة وهي كلمة
تحسر وتلهف وتستعمل عند وقوع الداهية وذلك انه ما كان يعلم كيف يدفن المقتول فلما
علم ذلك من فعل الغراب علم ان الغراب أكثر علما منه وعلم انه انما قدم على قتل أخيه بسبب
جهله وعدم معرفته فعند ذلك تلهف وتحسر على ما فعل فقال يا ويلتا وفيه اعتراف
على نفسه باستحقاق العذاب قال المطلب بن عبد الله لما قتل ابن آدم أخاه رجفت الارض
بمن عليها سبعة أيام وشربت الارض دم المقتول كما تشرب الماء فناداه الله تعالى يا قابيل
أين أخوك هابيل فقال ما أدري ما كنت عليه رقيبا فقال الله تعالى ان دم أخيك ليناديني
من الارض فلم قتلت أخاك فقال فأين دمه ان كنت قتلته فحرم الله على الارض من يومئذ
ان تشرب دما بعده أبدا ويروى عن ابن عباس قال لما قتل قابيل هابيل كان آدم بمكة
فاشتاك الشجر أي ظهر له شوك وتغيرت الاطعمة وحمضت الفواكه وأغبرت الارض فقال
آدم قد حدث في الارض حدث فأتى الهند فوجد قابيل قد قتل أخاه هابيل وقيل لما رجع
آدم سأل قابيل عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جلدك
وقيل ان آدم مكث بعد قتل هابيل مائة سنة لا يضحك وأنه رثاه بشعر فقال

تغيرت البلاد ومن عليها + فوجه الارض مغبر قبيح
تغير كل ذي طعم ولون + وقل بشاشة الوجه المليح

ويروى عن ابن عباس أنه قال من قال ان آدم قال الشعر فقد كذب ان محمدا صلى الله عليه
وسلم والانبياء كلهم في النهي سواء ولكن لما قتل هابيل رثاه آدم وهو سرياني فلما قال
آدم مرثيته قال لشيث يا بني أنت وصيي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم
يزل ينتقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو أول من خط
العربية وكان يقول الشعر فنظر في المرثية فرد المقدم الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه
شعرا وزاد فيه أبياتا منها

وما لي لا أجود بسكب دمعي + وهابيل تضمنه الضريح
أرى طول الحياة علي غما + فهل أنا من حياتي مستريح

قال الزمخشري ويروى انه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر الا منحول ملحون وقد صح
ان الانبياء عليهم السلام معصومون من الشعر قال الامام فخر الدين الرازي ولقد صدق
صاحب الكشاف فيما قال فان ذلك الشعر في غاية الركاكة لا يليق الا بالحمقى من المتعلمين
فكيف ينسب الى من جعل الله علمه حجة على الملائكة قال أصحاب الاخبار فلما مضى من عمر
آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمسين سنة ولدت له حواء شيثا وتفسيره
هبة الله يعني انه خلف من هابيل وعلمه الله تعالى ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الخلق
في كل ساعة منها وأنزل عليه خمسين صحيفة وصار وصي آدم وولي عهده وأما قابيل فقيل له اذهب
طريدا شريدا فزعا مرعوبا لا تأمن من تراه فأخذ بيد أخته اقليما وهرب بها الى عدن من
أرض اليمن فأتاه ابليس وقال له انما أكلت النار قربان هابيل لانه كان يعبد النار فانصب
أنت نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار فهو أول من عبد النار وكان قابيل لا يمر به

آحد الارماه بالحجارة فاقبل ابن لقابيل أعمى ومعه ابنه فقال ابن الاعمى لابيه هذا أبوك قابيل
فرماه بحجارة فقتله فقال ابن الاعمى لابيه قتلت أباك قابيل فرفع الاعمى يده ولطم
ابنه فمات فقال الاعمى ويل لي قتلت أبي برميتي وقتلت ابني بلطمتي فلما مات قابيل عقلت
احدى رجليه بفخذه وعلق بها فهو معلق بها الى يوم القيامة ووجهه الى الشمس حيث
دارت عليه حظيرة من نار في الصيف وحظيرة من ثلج في الشتاء فهو يعذب بذلك الى
يوم القيامة قالوا واتخذ اولاد قابيل آلات اللهو من الطبول والزمور والعيدان والطنابير
وانهمكوا في اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والفواحش حتى أغرقهم الله تعالى جميعا بالطوفان
في زمن نوح عليه السلام فلم يبق من ذرية قابيل أحد ولله الحمد وأبقى الله ذرية شيث
ونسله الى يوم القيامة اه خازن (قوله ينبش التراب) في المصباح نبشته نبشا من باب
قتل استخرجته من الارض ونبشت الارض نبشا كشفتها ومنه نبش الرجل القبر والفاعل
نباش للمبالغة ونبشت السر أفشيته اه قوله ويثيره على غراب أي بعد أن نبش
المقبرة ووضعه فيها اه قوله ليريه) اما متعلق ببعث فالضمير المستتر في الفعل لله أو ببحث
فهو للغراب ويرى من أرى التي بمعنى عرف المتعدي به لمفعول فتتعدى بالهمزة لاثنين
الاول الضمير البارز والثاني جملة كيف الخ وكيف في محل نصب على الحال معمول ليواري اه شيخنا
وفي السمين قوله ليريه كيف يواري هذه اللام يجوز فيها وجهان أحدهما انها متعلقة
ببحث أي ينبش ويثير التراب للاراءة الثاني انها متعلقة ببعث وكيف معمول ليواري
وجملة الاستفهام معلقة للرؤية البصرية فهي في محل المفعول الثاني سادة مسده لان رأى
البصرية قبل تعديتها بالهمزة متعدية لواحد فاكتسبت بالهمزة آخر وتقدم نظيرها في قوله
أرني كيف تحيي الموتى اه قوله جيفة أخيه) يشير بهذا الى أن المراد بسوءة أخيه جسده
فانه مما يستقبح بعد موته وخصت السوءة بالذكر للاهتمام بها ولان سترها آكد اه
كرخي (قوله ياويلتى) هي كلمة جزع وتحسر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى ياويلتي
احضري فهذا أوانك والويل والويلة الهلكة اه أبو السعود وفي الكرخي قوله ياويلتا
أي يا هلاكي تعال فهو اعتراف على نفسه باستحقاق العقاب وهي كلمة تستعمل عند
وقوع الداهية العظيمة ولفظها لفظ النداء كأن الويل غير حاضر عنده فناداه ليحضر
أي أيها الويل احضر فهذا أوان حضورك وأصل النداء أن يكون لمن يعقل وقد ينادى
ما لا يعقل مجازا اه (قوله أعجزت) تعجب من عدم اهتدائه الى ما اهتدى اليه الغراب
اه أبو السعود (قوله من النادمين على حمله) أي أو على عدم اهتدائه للدفن الذي
تعلمه من الغراب أو على فقد أخيه واسوداد جسده وتبرأ منه أبواه فلا يقال هذا
يقتضي ان قابيل كان تائبا والندم توبة لخبر الندم توبة فلا يستحق النار لان مجرد الندم
ليس بتوبة لان التوبة انما تتحقق بالاقلاع وعزم أن لا يعود وتدارك ما يمكن تداركه
فلم يندم ندم التائبين اه كرخي (قوله من أجل ذلك) يعني بسبب ذلك القتل الذي
حصل كتبنا أي فرضنا وأوجبنا على بني اسرائيل فان قلت من أجل ذلك معناه من
أجل ما مر من قصة قابيل وهابيل كتبنا على بني اسرائيل وهذا مشكل لانه لا مناسبة بين

واقعة قابيل وهابيل وبين وجوب القصاص على بني اسرائيل قلت قال بعضهم هو من تمام الكلام الذي قبله والمعنى فاصبح من النادمين من أجل ذلك يعني من أجل انه قتل هابيل ولم يواره ويروي عن نافع انه كان يقف على قوله من أجل ذلك ويجعله من تمام الكلام الاول فعلى هذا يزول الاشكال لكن جمهور المفسرين وأصحاب المعاني على ان قوله من أجل ذلك ابتداء كلام متعلق بكتبنا فلا يوقف عليه فعلى هذا قال بعضهم ان قوله من أجل ذلك ليس اشارة الى قصة قابيل وهابيل بل هو اشارة الى ما مرّ ذكر في هذه القصة من أنواع المفاسد الحاصلة بسبب هذا القتل الحرام منها قوله تعالى فاصبح من الخاسرين وفيه اشارة الى انه حصلت الخسارة في الدين والدنيا والآخرة ومنها قوله فاصبح من النادمين وفيه اشارة الى أنه في أنواع من الندم والحسرة والحزن مع أنه لا مانع لذلك البتة فقوله من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل أي من أجل ذلك الذي ذكرنا في اثناء القصة من أنواع المفاسد المتولدة من القتل العمد المحرم شرعنا القصاص على القاتل فان قلت فعلى هذا تكون مشروعية القصاص حكما ثابتا في جميع الامم فما الفائدة في التخصيص ببني اسرائيل قلت ان وجوب القصاص وان كان عاما في جميع الاديان والملل الا انه تعالى حكم في هذه الآية بان من قتل نفسا فكأنما قتل الناس جميعا ولا يشك ان المقصود منه المبالغة في عقاب قاتل النفس عدوانا وان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة اقدموا على قتل الانبياء والرسل وذلك يدل على قساوة قلوبهم وبعدهم عن الله عز وجل ولما كان الغرض من ذكر هذه القصة تسلية النبي صلى الله عليه وسلم على ما أقدم عليه اليهود من الفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم وباصحابه فتخصيص بني اسرائيل في هذه القصة بهذه المبالغة مناسب للكلام وتوكيد للمقصود والله أعلم اه خازن وفي القرطبي وخص بني اسرائيل بالذكر وقد تقدم أمم قبلهم كان قتل النفس فيهم محظورا لانهم أوّل أمة نزل الوعيد عليهم في قتل الانفس مكتوبا وكان قبل ذلك قولا مطلقا فغلظ الامر على بني اسرائيل في الكتاب بحسب طغيانهم وسفكهم الدماء اه وفي السيد على الكشاف وخص بني اسرائيل مع ان الحكم عام لكثرة القتل فيهم حتى انهم تجرّأوا على قتل الانبياء اه والاجل في الاصل مصدر أجل شرا اذا جناه استعمل في تعليل الجنايات كما في قولهم من جرّاك فعلته أي من أن جررته أي جنيته ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل وقرئ من اجل بكسر الهمزة وهي لغة فيه وقرئ من اجل بحذف الهمزة والقاء فتحها على النون ومن لابتداء الغاية متعلقة بقوله كتبنا على بني اسرائيل وتقديمها عليه للقصر أي من ذلك ابتدئ الكتب ومنه نشأ لا من شئ آخر اه أبو السعود (**قوله** قتلها) يشير بهذا الى تقدير مضاف صرح به غيره وفي البيضاوي بغير قتل نفس يوجب القصاص اه وفي السمين قوله بغير نفس فيه وجهان أحدهما انه متعلق بالفعل قبله والثاني أنه في محل الحال من ضمير الفاعل في قتل أي قتلها ظالما ذكره أبو البقاء اه (**قوله** أو بغير فساد) أشار به الى ما عليه الجمهور من أن أو فساد مجرور عطفا على نفس المجرورة باضافة غير اليها وقرأ الحسن بنصبه باضمار فعل أي أو عمل فسادا اه كرخي (**قوله** أو نحوه) أي المذكور

من الامور الثلاثة **قوله** فكأنما قتل الناس جميعا) ما في كأنما في الموضعين كافة
مهيئة لوقوع الفعل بعدها وجميعا حال من الناس أو تأكيد ومناط التشبيه اشتراك
الفعلين في هتك حرمة الدماء والتجري على الله تعالى وتجسير الناس على القتل وفي استتباع
القود واستجلاب غضب الله تعالى وعذابه العظيم ومن أحياها أي تسبب لبقاء نفس
واحدة موصوفة بعدم ما ذكر من القتل والفساد في الأرض اما بنهي قاتلها عن قتلها أو
باستنقاذها من سائر أسباب الهلكة بوجه من الوجوه فكأنما أحيا الناس جميعا ووجه
التشبيه ظاهر والمقصود تهويل أمر القتل وتفخيم شأن الاحياء بتصوير كل منهما بصورة لائقة
به في ايجاب الرهبة من التعرض لها والرغبة في المحاماة عليها ولذلك صدر النظم الكريم
بضمير الشأن المنبئ عن كمال شهرته ونباهته وتبادره الى الأذهان عند ذكر الضمير الموجب
لزيادة تقرير ما بعده في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الأمر الا شأن مبهم له خطر فيبقى
الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده فضل تمكن كأنه قيل ان الشأن الخطير هذا اه
أبو السعود **قوله** من حيث انتهاك حرمتها) أي حرمة النفس المقتولة يعني ان من انتهك
حرمة نفس كمن انتهك حرمة جميع النفوس في التجري وهدم بناء الله والتشبيه من هذه
الحيثية لا ينافي ان المشبه به أعظم جرما وقوله وصونها يعني ان من صان نفسا بأن امتنع
من قتلها كمن صان جميع النفوس في مراعاة حق الله وحفظ حدوده وبنائه الذي لا
يقدر عليه الا هو ففي الكلام نشر على اللف والنشر المرتب اه شيخنا **قوله** لمسرفون) خبر ان
واللام لام الابتداء زحلقت للخبر [illegible] وقوله بعد ذلك وقوله في الأرض متعلق بمسرفون
وكون لام الابتداء لا يعمل ما بعدها فيما قبلها محله اذا كانت في محلها فان زحلقت
الى الخبر عمل ما بعدها فيما قبلها اه شيخنا **قوله** ونزل في العرنيين) جمع عرني
نسبة لعرينة قبيلة من العرب كجهني نسبة لجهينة وقوله فأذن لهم النبي أي بعد أن
أظهروا الاسلام نفاقا وقوله واستاقوا الابل أي فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبهم
فجيء بهم فأمر بهم فسمرت أعينهم وقطعت أيديهم وتركوا في الحرة يعضون الحجارة ويستسقون
فلا يسقون وسمر الأعين معناه أنه أحمى مسامير الحديد وكحل بها أعينهم حتى ذهب
ضوءها وهذا وان كان من قبيل المثلة المحرمة لكنه فعله بهم اما قبل تحريمها أو لأنهم فعلوا
بالراعي مثل هذا الفعل وكانوا ثمانية وكانت الابل خمسة عشر وكان الراعي مولى لرسول
الله صلى الله عليه وسلم واسمه يسار النوبي وكانت السرية التي أرسلها في طلبهم عشرين
فارسا أميرهم كرز بن جابر الفهري [illegible] اه من المواهب **قوله** أن يخرجوا الى الابل
أي ابل الصدقة اه خازن **قوله** يحاربون الله) أي أولياء الله وأولياء رسوله وهم
المسلمون فالكلام على حذف مضاف كما أشار له المفسر بقوله بمحاربة المسلمين اه شيخنا
وعبارة الكرخي قوله بمحاربة المسلمين فيه اشارة الى أن ذكر الله تمهيد لرسوله فان محاربة
المسلمين في حكم محاربة الرسول لأن ما ذكر فيها من حكم قطاع الطريق شامل لقطاع طريق
المسلمين ولو بعد الرسول [illegible] لانهم يحاربونه حيث يحاربون من هو على طريقته
وأهل شريعته اه **قوله** ويسعون في الأرض فسادا) هذا هو معنى محاربة المسلمين

[illegible]

(فكأنما قتل الناس جميعا) ومن أحياها بأن امتنع عن قتلها (فكأنما أحيا الناس جميعا) قال ابن عباس من حيث انتهاك حرمتها وصونها (ولقد جاءتهم) أي بني إسرائيل (رسلنا بالبينات) المعجزات (ثم إن كثيرا منهم بعد ذلك في الأرض لمسرفون) مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير ذلك. ونزل في العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فأذن لهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا إلى الإبل ويشربوا من أبوالها وألبانها فلما صحوا قتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الإبل (إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) بمحاربة المسلمين (ويسعون في الأرض فسادا) بقطع الطريق

وفى نصب فسادا ثلاثة أوجه أحدها انه مفعول من أجله أى يحاربون ويسعون لأجل الفساد وشرط النصب موجود والثانى انه مصدر واقع موقع الحال أى ويسعون فى الارض مفسدين أو ذوى فساد أو جعلوا نفس الفساد مبالغة والثالث انه منصوب على المصدر أى أنه نوع من العامل قبله لان يسعون معناه فى الحقيقة يفسدون ففسادا اسم مصدر قائم مقام الافساد والتقدير يفسدون فى الارض بسعيهم افسادا وفى الارض الظاهر أنه متعلق بالفعل قبله كقوله سعى فى الارض ليفسد فيها اه سمين **قوله** ان يقتلوا الخ) التفعيل للتكثير وهو هنا باعتبار المتعلق أى ان يقتلوا واحدا بعد واحد اه شيخنا **قوله** من خلاف) فى محل نصب على الحال من أيديهم وأرجلهم أى تقطع مختلفة بمعنى ان تقطع يده اليمنى ورجله اليسرى والنفى الطرد والارض المراد بها هاهنا ما يريدون الاقامة فيها أو يراد من أرضهم فأل عوض من المضاف اليه عند من يراه اه سمين وفى الكرخى أو ينفوا من الارض الى مسافة قصر فما فوقها لان المقصود من النفى الوحشة والبعد عن الاهل والوطن فاذا عين الامام جهة فليس للمنفى طلب غيرها ولا يتعين الحبس كما سيأتى اه **قوله** أو لترتيب الاحوال) المراد بالترتيب هنا التقسيم والتنويع أى تقسيم عقوبتهم تقسيما موزعا على حالاتهم وجناياتهم قال ابن جريج أو فى جميع القرآن للتخيير الا فى هذه الآية قال الشافعى رضى الله عنه وبه أقول اه كرخى **قوله** وأخذ المال) أى نصاب السرقة وقوله والقطع أى فقط لمن أخذ المال وقوله قاله ابن عباس أى قال هذا التفسير اه **قوله** ان الصلب ثلاثا) أى لا أقل وقوله بعد القتل أى لا قبله فالاصح سلط على المسألتين وقد أشار للمقابل بقوله وقيل الخ اه شيخنا لكنه لم يوف بجميع المقابل لان مجموع الاقوال ثلاثة وعبارة المنهاج فى باب قاطع الطريق فان قتل وأخذ مالا قتل ثم صلب مكفنا معترضا على نحو خشبة ثلاثة من الايام مبتدأ بها وجوبا ثم ينزل ان لم يخف تغيره قبلها والا انزل وقت التغير وقيل يبقى وجوبا حتى يتهرى ويسيل صديده تغليظا عليه وفى قول يصلب حيا قليلا ثم ينزل فيقتل والمراد بالقليل أدنى زمن ينزجر به غيره عرفا اه مع بعض زيادات للرملى **قوله** ذلك لهم خزى فى الدنيا) ذلك اشارة الى الجزاء المتقدم وهو مبتداء وفى قوله لهم فى الدنيا خزى ثلاثة أوجه أحدها أن يكون لهم خبرا مقدما وخزى مبتدأ مؤخرا وفى الدنيا صفة له فيتعلق بمحذوف والثانى أن يكون خزى خبرا لذلك ولهم متعلق بمحذوف على انه حال من خزى لانه فى الاصل صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا والثالث أن يكون لهم خبرا لذلك وخزى فاعل ورفع الجار هنا الفاعل لما اعتمد على المبتدأ اه سمين **قوله** ولهم فى الآخرة الخ) استحقاق الامرين انما هو للكافر وأما المسلم فانه اذا أقيم عليه الحد فى الدنيا سقطت عنه عقوبة الآخرة فالآية محمولة على الكافر أو أن فيها تقديرا فى قوله ولهم فى الآخرة الخ أى ان لم تقم عليه الحدود المذكورة فى الدنيا اه شيخنا **قوله** الا الذين تابوا) فيه وجهان أحدهما انه منصوب على الاستثناء من المحاربين والثانى انه مرفوع بالابتداء والخبر قوله فان الله غفور رحيم والعائد محذوف أى غفور له ذكره

(ان يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أى أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى (أو ينفوا من الارض) أو لترتيب الاحوال فالقتل لمن قتل فقط والقتل والصلب لمن قتل وأخذ المال والقطع لمن أخذ المال ولم يقتل والنفى لمن أخاف فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى وأصح قوليه ان الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبله قليلا ويلحق بالنفى ما أشبهه فى التنكيل من الحبس وغيره (ذلك) الجزاء المذكور (لهم خزى) ذل (فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هو عذاب النار (الا الذين تابوا) من المحاربين

الثاني أبو البقاء وحينئذ يكون استثناء منقطعا بمعنى لكن التائب يغفر له اه سمين

قوله والقطاع) تقدم أن القطاع هم المحاربون فالعطف للتفسير **قوله** ليفيد أنه الخ) تحريره أنه ان كان مشركا سقطت عنه الحدود مطلقا لأن توبته تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها وان كان مسلما سقط عنه حق الله فقط كما يفهمه قوله فاعلموا ان الله غفور رحيم فالقتل يسقط وجوبه لا جوازه قصاصا اذ هو باق لولي القتيل ان شاء عفا وان شاء اقتص وان أخذ المال فيسقط عنه القطع فان جمع بين القتل وأخذ المال فيسقط تحتم القتل ويجب ضمان المال اه كرخي **قوله** كذا ظهر لي) أي من حيث فهمه من الآية فقوله ولم أر من تعرض له أي من المفسرين من حيث أخذه من الآية وان كان في نفسه ظاهرا لكن قوله الا حدود الله كأن مراده بها خصوص المتعلقة بالحرابة لا مطلقا وعبارة المنهج مع شرحها ويسقط عنه بتوبته قبل القدرة عليه لا بعدها عقوبة تخصه مع قطع يد ورجل وتحتم قتل وصلب لآية الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فلا يسقط عنه ولا عن غيره بها قود ولا باقي الحدود من حد زنا وسرقة وشرب وقذف لأن العمومات الواردة فيها لم تفصل بين ما قبل التوبة وما بعدها بخلاف قاطع الطريق ومحل عدم سقوط باقي الحدود بالتوبة في الظاهر أما بينه وبين الله تعالى فتسقط انتهت **قوله** فاذا قتل وأخذ المال الخ) هذا تفريع على قوله الا الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل أي جوازا لا وجوبا فاذا عفا ولي القتل عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل وسقوط الصلب من أصله اه شيخنا وذكره للقطع مع القتل سبق قلم لما هو مقرر أنه اذا أخذ المال وقتل يندرج القطع في القتل فليس عليه قطع حتى يقال انه يسقط عنه بالتوبة ولو قال فلو أخذ المال من غير قتل ثم تاب قبل القدرة عليه فانه يسقط عنه القطع وفي الروضة وان كان قد أخذ المال فقط ثم تاب سقط قطع الرجل وكذا قطع اليد على المذهب اه **قوله** وهو أصح قولي الشافعي) ومقابله انه يصلب ولا يسقط الصلب بتوبته اه من شرح المحلي على المنهاج **قوله** ولا تفيد توبته بعد القدرة عليه الخ) هذا مفهوم قوله من قبل ان تقدروا عليهم **قوله** وهو أصح قوليه أيضا) ومقابله انها تفيد كالتي قبل القدرة فتسقط عنه العقوبات التي تخصه ومنها الصلب اه من شرح المحلي على المنهاج **قوله** يا أيها الذين آمنوا الخ) لما بين عظم شأن القتل بالفساد في الارض وأشار في أثناء ذلك الى مغفرته لمن تاب أمر المؤمنين بأن يتقوه في كل ما يأتون وما يذرون اه أبو السعود **قوله** بأن تطيعوه) أي بترك المعاصي **قوله** وابتغوا اليه الوسيلة) في اليه وجهان أحدهما انه متعلق بالفعل قبله والثاني انه متعلق بنفس الوسيلة قال أبو البقاء لأنها بمعنى المتوصل به فلذلك عملت فيما قبلها يعني انها ليست بمصدر حتى يمتنع أن يتقدم معمولها عليها اه سمين وفي المصباح وسلت الى الله بالعمل أسل من باب وعد رغبت وتقربت ومنه اشتقاق الوسيلة وهي ما يتقرب به الى الشيء والجمع الوسائل والوسيل قيل جمع وسيلة وقيل لغة فيها وتوسل الى ربه بوسيلة تقرب اليه بعمل اه **قوله** من طاعته) أي فعل المطلوبات **قوله** وجاهدوا في سبيله) لما كان في كل من ترك المعاصي المشتهاة للنفس

وفعل

والقطاع (من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور) لهم ما أتوه (رحيم) بهم عبر بذلك دون فلا تحدوهم ليفيد أنه لا يسقط عنه بتوبته الا حدود الله دون حقوق الآدميين كذا ظهر لي ولم أر من تعرض له والله أعلم فاذا قتل وأخذ المال يقتل ويقطع ولا يصلب وهو أصح قولي الشافعي ولا تفيد توبته بعد القدرة عليه شيئا وهو أصح قوليه أيضا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) خافوا عقابه بأن تطيعوه (وابتغوا اليه الوسيلة) ما يقربكم اليه من طاعته (وجاهدوا في سبيله) لاعلاء دينه (لعلكم تفلحون) تفوزون

وفعل الطاعات المكروهة لها كلفة ومشقة عقب الامر بهما بقوله وجاهدوا في سبيله أي
بمحاربة أعدائه البارزة والكامنة اهـ أبو السعود **قوله** (ان الذين كفروا الخ) كلام
مستأنف لتأكيد وجوب الامتثال بالاوامر السابقة وترغيب للمؤمنين في المسارعة الى
تحصيل الوسيلة اليه وخبر ان الجملة الشرطية أي مجموع الشرط والجزاء اهـ أبو السعود **قوله**
(لو أن لهم) قد تقدم الكلام على أن الواقعة بعد لو وأن فيها مذهبين ولهم خبر لأن
وما في الارض اسمها وجميعا توكيد له أو حال منه ومثله في نصبه وجهان أحدهما
انه معطوف على اسم أن وهو ما الموصولة والثاني انه منصوب على المعية وهو رأي
الزمخشري ومعه ظرف واقع موقع الحال واللام في ليفتدوا متعلقة بالاستقرار الذي
تعلق به الخبر وهو لهم وبه ومن عذاب متعلقان بالافتداء والضمير في به عائد على الموصول
وجيء بالضمير مفردا وان تقدمه شيئان وهما ما في الارض ومثله اما لتلازمهما فهما في حكم
شيء واحد واما لانه حذف من الثاني لدلالة ما في الاول عليه كقوله فاني وقيار بها لغريب
أي لو أن لهم ما في الارض ليفتدوا به ومثله معه ليفتدوا به واما لاجراء الضمير مجرى اسم
الاشارة بأن يؤول المرجع المتعدد بالمذكور ومن عذاب يعني تقدير يتعلق بأضافته الى يوم خرج
يوم عن الظرفية وما نافية وهي جواب لو وجاء على الاكثر من كون الجواب المنفي بغير لام
والجملة الامتناعية في محل رفع خبر ان اهـ سمين **قوله** (ما في الارض) أي من أصناف
أموالها وذخائرها وسائر منافعها قاطبة اهـ أبو السعود **قوله** (ليفتدوا به) أي
يجعلوا كلا منهما فدية لانفسهم اهـ كرخي **قوله** (يتمنون) أي بقلوبهم **قوله** (والسارق
والسارقة الخ) شروع في بيان حكم السرقة الصغرى بعد بيان أحكام الكبرى
ولما كانت السرقة معهودة من النساء كالرجال صرح بالسارقة مع ان المعهود في الكتاب
والسنة ادراج النساء في الاحكام الواردة في شأن الرجال وقدم السارق هنا والزانية
في آية والزانية والزاني لان الرجال الى السرقة أميل والنساء الى الزنى أميل اهـ شيخنا
وقرأ الجمهور والسارق والسارقة بالرفع وفيها وجهان أحدهما وهو مذهب سيبويه
والمشهور من أقوال البصريين ان السارق مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم
أو فيما فرض السارق والسارقة أي حكم السارق ويكون قوله فاقطعوا بيانا لذلك
الحكم المقدر فما بعد الفاء مرتبط بما قبلها ولذلك أتى بها فيه لانه هو المقصود ولو لم
يؤت بالفاء لتوهم انه أجنبي والكلام على هذا جملتان الاولى خبرية والثانية أمرية
والثاني وهو مذهب الاخفش ونقل عن المبرد وجماعة كثيرة انه مبتدأ أيضا والخبر الجملة الامرية
من قوله فاقطعوا وانما دخلت الفاء في الخبر لانه يشبه الشرط اذ الالف واللام فيه موصولة
بمعنى الذي والتي والصفة صلتها فهي في قوة قولك والذي يسرق والتي تسرق فاقطعوا
واجاز الزمخشري الوجهين اهـ سمين وهذا الثاني هو الذي ذكره المفسر **قوله**
(ولشبهه بالشرط) أي في العموم وقوله دخلت الفاء الخ أي فهو في قوة قولك من سرق
فاقطعوه وهذه الفاء تمنع عمل ما بعدها فيما قبلها بالاتفاق فلا يكون الكلام من باب
التفسير اهـ كرخي **قوله** (أي يمين كل منهما) هذا مستفاد من القراءة الشاذة

(إن الذين كفروا لو) ثبت (أن لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون) يتمنون (أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) دائم (والسارق والسارقة) أل فيهما موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره (فاقطعوا أيديهما) أي يمين كل منهما من الكوع

وهى والسارقون والسارقات فاقطعوا ايمانهما وقوله من الكوع مستفاد من السنة ا ه شيخنا **قوله** ربع دينار) أى عند الشافعى **قوله** من مفصل القدم) بفتح الميم بوزن مسجد واما مفصل بوزن منبر فهو اللسان ا ه شيخنا **قوله** أى يعزر) أى بما يراه الامام **قوله** نصب على المصدر) أى والعامل فيه اما المذكور لملاقاته له فى المعنى واما محذوف بلاقيه فى اللفظ أى فجازوهما جزاء ا ه شيخنا وفى السمين وجزاء فيه أربعة أوجه أحدها انه منصوب على المصدر بفعل مقدر أى جازوهما جزاء الثانى انه مصدر أيضا لكنه منصوب على معنى نوع المصدر لان قولك فاقطعوا فى قوة قولك جازوهما بقطع الايدى جزاء الثالث انه منصوب على الحال وهذه الحال يحتمل أن تكون من الفاعل أى مجازين لهما بالقطع وان تكون من المضاف اليه فى أيديهما أى حال كونهما مجازين وجاز مجئ الحال من المضاف اليه لان المضاف جزء كقوله ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا الرابع انه مفعول من أجله أى لاجل الجزاء وشروط النصب موجودة ا ه **قوله** بما كسبا) ما مصدرية والباء سببية أى بسبب كسبهما أو موصولة أى بسبب ما كسباه من السرقة التى تباشر بالايدى ا ه أبو السعود **قوله** نكالا) منصوب كما نصب جزاء ولم يذكر الزمخشرى فيهما غير المفعول من أجله قال الشيخ تبع فى ذلك الزجاج ثم قال وليس بجيد الا ان كان الجزاء هو النكال فيكون ذلك على طريق البدل وأما اذا كانا متباينين فلا يجوز ذلك الا بواسطة حرف العطف قلت النكال نوع من الجزاء فهو بدل منه على ان الذى ينبغى أن يقال هنا ان جزاء مفعول من أجله والعامل فيه فاقطعوا فالجزاء علة للامر بالقطع ونكالا مفعول من أجله أيضا العامل فيه جزاء فالنكال علة للجزاء فتكون العلة معللة بشئ آخر فتكون كالحال المتداخلة كما تقول ضربته تأديبا له احسانا اليه فالتأديب علة للضرب والاحسان علة للتأديب ا ه سمين وفى المصباح نكل به ينكل من باب قتل نكلة قبيحة أصابه بنازلة ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم النكال ا ه **قوله** حكيم فى خلقه) ومن حكمته شرع هذه الشرائع والحدود المنطوية على الحكم والمصالح ا ه أبو السعود **قوله** رجع عن السرقة) أشار به الى انه مصدر مضاف لفاعله أى من بعد ان ظلم غيره ا ه كرخى **قوله** واصلح عمله) ومن جملة الاصلاح رد ما سرقه أو بدله لصاحبه **قوله** فى التعبير بهذا) أى فى قوله فان الله يتوب عليه يعنى دون ان يقول فلا تحدوه وقوله ما تقدم أى من قوله ليفيد انه لا يسقط عنه بتوبته الا حدود الله دون حقوق الآدميين كما أشار لذلك بقوله فلا يسقط عنه بتوبته الخ ا ه شيخنا **قوله** ان عفا) أى المستحق وفى نسخة ان عفى عنه **قوله** ألم تعلم) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد وقوله للتقرير أى بما بعد النفى **قوله** والله على كل شئ قدير) أى ونحن نعتقد ان المغفرة تابعة للمشيئة فى حق غير التائب فيدخل السارق فى عموم قوله يغفر لمن يشاء وان لم يتب خلافا للمعتزلة وانما قدم التعذيب لان السياق للوعيد ولما بين انه مالك الملك أمر نبيه بتفويض الامر اليه وعدم المبالاة بكاية الاعداء فقال يا أيها الرسول الخ ا ه كرخى

ولم يحزنك

و بينت السنة ان الذى يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وانه اذا عاد قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر (جزاء) نصب على المصدر (بما كسبا نكالا) عقوبة لهما (من الله والله عزيز) غالب على أمره (حكيم) فى خلقه (فمن تاب من بعد ظلمه) رجع عن السرقة (واصلح) عمله (فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) فى التعبير بهذا ما تقدم فلا يسقط بتوبته حق الادمى من القطع ورد المال نعم بينت السنة انه ان عفا عنه قبل الرفع الى الامام سقط القطع وعليه الشافعى (ألم تعلم) الاستفهام فيه للتقرير (أن الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء) تعذيبه (ويغفر لمن يشاء) المغفرة له (والله على كل شئ قدير) ومنه التعذيب والمغفرة

ولم يخاطب النبي بوصف الرسالة في جميع القرآن الا في موضعين في هذه السورة هذا وما يأتي وبقيه خطاباته بوصف النبوة اهـ شيخنا **قوله** (لا يحزنك) قراءة نافع بضم الياء وكسر الزاي والباقون بفتح الياء وضم الزاي اهـ خطيب وهذا وان كان بحسب الظاهر نهيا للكفرة عن ان يحزنوه لكنه في الحقيقة نهي له عن التأثر من ذلك والمبالاة به على أبلغ وجه وآكده فان النهي عن أسباب الشيء ومباديه نهي عنه بالطريق البرهاني وقطع له من أصله وقد يوجه النهي الى المسبب ويراد به النهي عن السبب كما في قوله لا أرينك ههنا يريد نهيه عن حضوله بين يديه اهـ أبو السعود **قوله** (أي يظهرونه) على حذف مضاف أي يظهرون آثاره أي الأمور التي تتعلق به من الاقوال والافعال كالتهيؤ لقتال النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** (اذا وجدوا فرصة) الفرصة بالضم الزمان المنتظر المترقب لفعل المطلوب فيه وفي المصباح والفرصة اسم من تفارص القوم الماء القليل لكل منهم نوبة فيقال يا فلان جاءت فرصتك أي نوبتك ووقتك الذي تسعى فيه فبادر له وانتهز الفرصة أي اغتنمها مبادرا والجمع فرص مثل غرفة وغرف اهـ **قوله** (متعلق بقالوا) أي لا بآمنا ليفيد أن قولهم لم يجاوز أفواههم وانما نطقوا به غير معتقدين له بقلوبهم اهـ سمين فقوله ولم تؤمن قلوبهم حال **قوله** (ومن الذين هادوا) خبر مقدم وسماعون مبتدأ مؤخر وهو في الحقيقة نعت لمبتدأ محذوف كما قدره الشارح وهو صيغة مبالغة معدول عن سامعون وقوله سماعون لقوم الخ مبتدأ ثان أي وصف ثان للمبتدأ المقدر وهذا الاعراب جرى عليه الشارح وعليه فالجملة المذكورة مستأنفة والأولى والأحسن أن يكون ومن الذين هادوا معطوفا على البيان وهو قوله من الذين قالوا فيكون البيان بشيئين المنافقين واليهود وعلى صنيع الشارح يكون البيان بشيء واحد وهو المنافقون اهـ شيخنا **قوله** (سماعون للكذب) أي من أحبارهم كما في السمين جمع حبر بكسر الحاء وفتحها وهو العالم وأما المداد فهو بالكسر فقط اهـ شيخنا **قوله** (سماعون لقوم) أي ان هؤلاء القوم من اليهود لهم صفتان سماع الكذب من أحبارهم ونقله الى عوامهم وسماع الحق منك ونقله لاحبارهم ليحرفوه وقوله لاجل قوم أي فيكونوا وسائط بينك وبين قوم آخرين والوسائط هم قريظة والقوم الآخرون هم يهود خيبر وقد أشار المفسر الى هذا تأمل اهـ شيخنا وقد حمل الشارح اللام على التعليل وحملها غيره على أنها بمعنى من وعبارة أبي السعود واللام بمعنى من والمعنى مبالغون في قبول كلام قوم آخرين وأما كونها لام التعليل بمعنى سماعون منه عليه السلام لاجل قوم آخرين وجهوهم عيونا ليبلغوهم ما سمعوا منه عليه السلام أو كونها متعلقة بالكذب على أن سماعون الثاني مكرر للتأكيد بمعنى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين فلا يكاد يساعده النظم الكريم أصلا اهـ **قوله** (آخرين وقوله لم يأتوك وقوله يحرفون) صفات ثلاث للقوم المسموع لاجلهم لا للقوم السامعين اهـ شيخنا **قوله** (لم يأتوك) أي لانهم لبغضهم وتكبرهم لا يقربون مجلسك ولا يحضرونه اهـ سمين **قوله** (وهم) أي القوم الآخرون **قوله** (زنى فيهم محصنان) أي شريفان فيهم أي زنى شريف بشريفة

(يا أيها الرسول لا يحزنك) صنيع (الذين يسارعون في الكفر) يقعون فيه بسرعة أي يظهرونه اذا وجدوا فرصة (من) للبيان (الذين قالوا آمنا بأفواههم) متعلق بقالوا (ولم تؤمن قلوبهم) وهم المنافقون (ومن الذين هادوا) قوم (سماعون للكذب) الذي افترته أحبارهم (سماعون) منك (لقوم) لاجل قوم (آخرين) من اليهود (لم يأتوك) وهم أهل خيبر زنى فيهم محصنان فكرهوا رجمهما فبعثوا قريظة ليسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمهما (يحرفون الكلم) الذي في التوراة كآية الرجم

وهي والسارقون والسارقات فاقطعوا أيمانهما وقوله من الكوع مستفاد من السنة ا ه
شيخنا **قوله** ربع دينار) أي عند الشافعي **قوله** من مفصل القدم) بفتح الميم
بوزن مسجد وأما مفصل بوزن منبر فهو اللسان ا ه شيخنا **قوله** أي يعزر) أي
يعايره الامام **قوله** نصب على المصدر) أي والعامل فيه إما المذكور لملاقاته له في
المعنى وإما محذوف يلاقيه في اللفظ أي فجازوهما جزاء ا ه شيخنا وفي السمين وجزاء
فيه أربعة أوجه أحدها انه منصوب على المصدر بفعل مقدر أي جازوهما جزاء الثاني
انه مصدر أيضا لكنه منصوب على معنى نوع المصدر لأن قوله فاقطعوا في قوة قوله
جازوهما بقطع الايدي جزاء الثالث انه منصوب على الحال وهذه الحال يحتمل أن تكون
من الفاعل أي مجازين لهما بالقطع وان تكون من المضاف اليه في أيديهما أي حال
كونهما مجازين وجاز مجيء الحال من المضاف اليه لأن المضاف جزء كقوله ونزعنا ما في
صدورهم من غل اخوانا الرابع انه مفعول من أجله أي لأجل الجزاء وشروط النصب
موجودة ا ه **قوله** بما كسبا) ما مصدرية والباء سببية أي بسبب كسبهما أو موصولة
أي بسبب ما كسباه من السرقة التي تباشر بالايدي ا ه أبو السعود **قوله** نكالا
منصوب كما نصب جزاء ولم يذكر الزمخشري فيهما غير المفعول من أجله قال الشيخ تبع في
ذلك الزجاج ثم قال وليس بجيد الا ان كان الجزاء هو النكال فيكون ذلك على طريق
البدل وأما اذا كانا متباينين فلا يجوز ذلك الا بواسطة حرف العطف قلت النكال
نوع من الجزاء فهو بدل منه على ان الذي ينبغي أن يقال هنا ان جزاء مفعول من أجله و
العامل فيه فاقطعوا فالجزاء علة للامر بالقطع ونكالا مفعول من أجله أيضا العامل فيه جزاء
فالنكال علة للجزاء فتكون العلة معللة بشيء آخر فتكون كالحال المتداخلة كما تقول
ضربته تأديبا له احسانا اليه فالتأديب علة للضرب والاحسان علة للتأديب ا ه سمين
وفي المصباح نكل به ينكل من باب قتل نكلة قبيحة أصابه بنازلة ونكل به بالتشديد
مبالغة والاسم النكال ا ه **قوله** حكيم في خلقه) ومن حكمته شرع هذه الشرائع
والحدود المنطوية على الحكم والمصالح ا ه أبو السعود **قوله** رجع عن السرقة) أشار
به الى انه مصدر مضاف لفاعله أي من بعد ان ظلم غيره ا ه كرخي **قوله** واصلح عمله)
ومن جملة الاصلاح رد ما سرقه أو بدله لصاحبه **قوله** في التعبير بهذا) أي في
قوله فان الله يتوب عليه يعني دون ان يقول فلا تحدوه وقوله ما تقدم أي من قوله
ليفيد انه لا يسقط عنه بتوبته الا حدود الله دون حقوق الآدميين كما أشار لذلك بقوله
فلا يسقط عنه بتوبته الخ ا ه شيخنا **قوله** ان عفا) أي المستحق وفي نسخة ان عفي
عنه **قوله** ألم تعلم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد وقوله للتقرير أي
بما بعد النفي **قوله** والله على كل شيء قدير) أي ونحن نعتقد ان المغفرة تابعة
للمشيئة في حق غير التائب فيدخل السارق في عموم قوله يغفر لمن يشاء وان لم يتب
خلافا للمعتزلة وانما قدم التعذيب على المغفرة لان السياق للوعيد ولما بين انه مالك الملك أمر
نبيه بتفويض الامر اليه وعدم المبالاة بمكايدة الاعداء فقال يا أيها الرسول الخ ا ه كرخي

وبينت السنة ان الذي يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وانه اذا عاد قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر (جزاء) نصب على المصدر (بما كسبا نكالا) عقوبة لهما (من الله والله عزيز) غالب على أمره (حكيم) في خلقه (فمن تاب من بعد ظلمه) رجع عن السرقة (وأصلح) عمله (فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) في التعبير بهذا ما تقدم فلا يسقط بتوبته حق الآدمي من القطع ورد المال نعم بينت السنة انه ان عفا عنه قبل الرفع الى الامام سقط القطع وعليه الشافعي (ألم تعلم) الاستفهام فيه للتقرير (أن الله له ملك السموات والأرض يعذب من يشاء) تعذيبه (ويغفر لمن يشاء) المغفرة له (والله على كل شيء قدير) ومنه التعذيب والمغفرة

ولم يخاطب النبي بوصف الرسالة في جميع القرآن إلا في موضعين في هذه السورة هذا وما يأتي
وبقية خطاباته بوصف النبوة اهـ شيخنا **قوله** لا يحزنك) قرأ نافع بضم الياء وكسر
الزاي والباقون بفتح الياء وضم الزاي اهـ خطيب وهذا وإن كان بحسب الظاهر نهيا
للكفرة عن أن يحزنوه لكنه في الحقيقة نهي له عن التأثر من ذلك والمبالاة به على أبلغ
وجه وآكده فإن النهي عن أسباب الشيء ومباديه نهي عنه بالطريق البرهاني وقطع له
من أصله وقد يوجه النهي إلى المسبب ويراد به النهي عن السبب كما في قوله لا أرينك ههنا
يريد نهيه عن حضوره بين يديه اهـ أبو السعود **قوله** أي يظهرونه) على حذف مضاف
أي يظهرون آثاره أي الأمور التي تتعلق به من الأقوال والأفعال كالتهيؤ لقتال النبي صلى
الله عليه وسلم **قوله** إذا وجدوا فرصة) الفرصة بالضم الزمان المنتظر المترقب لفعل
المطلوب فيه وفي المصباح والفرصة اسم من تفارص القوم الماء القليل لكل منهم نوبة
فيقال يا فلان جاءت فرصتك أي نوبتك ووقتك الذي تسعى فيه يسارع له وانتهز الفرصة
أي اغتنمها مبادرا والجمع فرص مثل غرفة وغرف اهـ **قوله** متعلق بقالوا) أي لا بآمنا بمعنى
أن قولهم لم يجاوز أفواههم وإنما نطقوا به غير معتقدين له بقلوبهم اهـ سمين فقوله
ولم تؤمن قلوبهم حال **قوله** ومن الذين هادوا) خبر مقدم وسماعون مبتدأ
مؤخر وهو في الحقيقة نعت لمبتدأ محذوف كما قدره الشارح وهو صيغة مبالغة معدول
عن سامعون وقوله سماعون لقوم الخ مبتدأ ثان أي وصف ثان للمبتدأ المقدر وهذا
الإعراب جرى عليه الشارح وعليه فالجملة المذكورة مستأنفة والأولى والأحسن أن يكون
ومن الذين هادوا معطوفا على البيان وهو قوله من الذين قالوا فيكون البيان بشيئين
المنافقين واليهود وعلى صنيع الشارح يكون البيان بشيء واحد وهو المنافقون اهـ
شيخنا **قوله** سماعون للكذب) أي من أحبارهم كما في السمين جمع حبر بكسر
الحاء وفتحها وهو العالم وأما المداد فهو بالكسر فقط اهـ شيخنا **قوله** سماعون لقوم)
أي أن هؤلاء القوم من اليهود لهم صفتان سماع الكذب من أحبارهم ونقله إلى عوامهم
وسماع الحق منك ونقله لأحبارهم ليحرفوه وقوله لأجل قوم أي فيكونوا وسائط بينك
وبين قوم آخرين والوسائط هم قريظة والقوم الآخرون هم يهود خيبر وقد أشار المفسر
إلى هذا تأمل اهـ شيخنا وقد حمل الشارح اللام على التعليل وحملها غيره على أنها
بمعنى من وعبارة أبي السعود واللام بمعنى من والمعنى مبالغون في قبول كلام قوم
آخرين وأما كونها لام التعليل بمعنى سماعون منه عليه السلام لأجل قوم آخرين
وجهوهم عيونا ليبلغوهم ما سمعوا منه عليه السلام أو كونها متعلقة بالكذب على أن
سماعون الثاني مكرر للتأكيد بمعنى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين فلا يكاد يساعده
النظم الكريم أصلا اهـ **قوله** آخرين وقوله لم يأتوك وقوله يحرفون) صفات ثلاث
للقوم المسموع لأجلهم لا للقوم السامعين اهـ شيخنا **قوله** لم يأتوك) أي لأنهم
لبغضهم وتكبرهم لا يقربون مجلسك ولا يحضرونه اهـ سمين **قوله** وهم) أي القوم
الآخرون **قوله** زنى فيهم محصنان) أي شريفان فيهم أي زنى شريف بشريفة

(يا أيها الرسول لا يحزنك) صنع (الذين يسارعون في الكفر) يقعون فيه بسرعة أي يظهرونه إذا وجدوا فرصة (من) للبيان (الذين قالوا آمنا بأفواههم) متعلق بقالوا (ولم تؤمن قلوبهم) وهم المنافقون (ومن الذين هادوا) قوم (سماعون للكذب) الذي افتراه أحبارهم سماع قبول (سماعون) منك (لقوم) لأجل قوم (آخرين) من اليهود (لم يأتوك) وهم أهل خيبر زنى فيهم محصنان فكرهوا رجمهما فبعثوا قريظة ليسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمهما (يحرفون الكلم) الذي في التوراة كآية الرجم

وهما محصنان وحدهما في التوراة الرجم وقوله فكرهوا رجمهما اي لشرفهما فبعثوا رهطا منهم
الى بني قريظة ليسألوا النبي عن ذلك وارسلوا الزانيين معهم فامرهم النبي
بالرجم فابوا فقال جبريل له اجعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصفه له فقال النبي صلى الله
عليه وسلم هل تعرفون شابا ابيض اعور يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو اعلم يهودي
على وجه الارض بما في التوراة قال فارسلوا اليه فاحضره ففعلوا فاتاهم فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم انت ابن صوريا قال نعم قال وانت اعلم اليهود قال كذلك يزعمون
قال النبي لهم اترضون به حكما قالوا نعم قال النبي له انشدك الله الذي لا اله الا هو الذي
فلق البحر وانجاكم واغرق آل فرعون هل تجدون في كتابكم الرجم على من احصن قال نعم والذي
ذكرتني به لولا خشيت ان تحرقني التوراة ان كذبت او غيرت ما اعترفت فوثب عليه
سفلة اليهود فقال خفت ان كذبت ينزل علينا العذاب ثم سأل النبي عن اشياء
كان يعرفها من اعلامه فاجابه عنها فاسلم وامر النبي بالزانيين فرجما عند باب المسجد اهـ
ابو السعود (**قوله** اي يبدلونه) بان يزيلوه من موضعه ويضعوا غيره مكانه (**قوله** يقولون ان
اوتيتم) اي يقول المرسلون وهم يهود خيبر الى ارسلوهم وهو قريظة والجملة الشرطية
من قوله ان اوتيتم مفعول القول وهذا مفعول ثان لاوتيتم والاول نائب الفاعل وقوله
فخذوه جواب الشرط والفاء واجبة لعدم صلاحية الجزاء لان يكون شرطا وكذلك الجملة
من قوله وان لم تؤتوه فاحذروا وقوله ومن يرد من مبتدأ وهي شرطية وقوله فلن تملك جوابها
والفاء ايضا واجبة لما تقدم وشيئا مفعول به او مصدر ومن الله متعلق بتملك وقيل هو حال
من شيئا لانه صفته في الاصل اهـ سمين (**قوله** بل افتاكم بخلافه) في نسخة بان (
قوله اضلاله) الاولى ضلاله لانه هو الذي يوصف به المخلوق والذي تتعلق به الارادة
وقد عبر به غيره اهـ (**قوله** في دفعها) اي الفتنة (**قوله** اولئك) اشارة الى المذكورين
من المنافقين واليهود وما في اسم الاشارة من معنى البعد للايذان ببعد
منزلتهم في الفساد وهو مبتدأ خبره قوله الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم اي من رجس الكفر وخبث
الضلالة لانهماكهم فيهما واصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف اختيارهم الى تحصيل الهداية
بالكلية كما ينبئ عنه وصفهم بالمسارعة في الكفر اولا وشرح فنون ضلالاتهم آخرا والجملة
استئناف مبين لكون ارادته تعالى لفتنتهم منوطة بسوء اختيارهم وقبح صنيعهم الموجب
لها لا واقعة منه تعالى ابتداء اهـ ابو السعود (**قوله** ولو اراد لكان) استدلال
على النفي المذكور وعدم كينونته معلوم بالمشاهدة (**قوله** لهم في الدنيا خزي ولهم
في الآخرة عذاب عظيم) الجملتان استئناف مبني على سؤال نشأ من تفصيل افعالهم
واحوالهم الموجبة للعقاب كأنه قيل فما لهم من العقوبة فقيل لهم في الدنيا الخ اهـ
ابو السعود (**قوله** ذل بالفضيحة) اي للمنافقين بظهور نفاقهم بين المسلمين و
قوله والجزية اي لليهود اهـ ابو السعود (**قوله** سماعون للكذب) خبر لمبتدأ محذوف
كما قدره الشارح وكرر تأكيدا لما قبله وتمهيدا لما بعده اهـ ابو السعود (**قوله** بضم الحاء
وسكونها) قراءتان سبعيتان (**قوله** اي الحرام) مأخوذ من أسحته اذا استأصله

الذي ... من بعد مواضعه ... يقولون ان اوتيتم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئا اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب اكالون للسحت

سمى به لانه مسحوق البركة أو لانه يسحت عمر صاحبه اه شيخنا وفى المختار وسحته من باب قطع وأسحته استأصله وقرئ فيسحتكم بعذاب بضم الياء اه (قوله فان جاؤك الخ) لما بين تفاصيل احوالهم المنيفة الموجبة لعدم المبالاة بهم خوطب ببعض ما ينبني عليه من الاحكام اه أبو السعود (قوله هذا التخيير منسوخ الخ) وليس فى هذه السورة منسوخ الا هذا وقوله ولا آمين البيت الحرام على ما سبق فى الشرح اه شيخنا (قوله وهو اصح قولى الشافعى) ومقابله لا يجب الحكم بينهم لقوله تعالى فان جاؤك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم لكن لا نتركهم على النزاع بل نحكم بينهم أو نردهم الى حاكم ملتهم اه من المحلى على المنهاج (قوله وان تعرض عنهم الخ) وقوله وان حكمت الخ لف ونشر مشوش بالنسبة لقوله فاحكم بينهم أو اعرض عنهم وقوله فلن يضروك شيئا أى اذا عادوك لاعراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس اه شيخنا (قوله وعندهم التوراة) عندهم خبر مقدم والتوراة مبتدأ مؤخر والجملة حال من الواو فى يحكمونك وقوله فيها حكم الله حال من التوراة وقوله ثم يتولون معطوف على يحكمونك اه (قوله استفهام تعجيب) أى ايقاع للمخاطب فى العجب أى التعجب والتعجب من وجهين الاول قوله وعندهم التوراة الخ والثانى قوله ثم يتولون الخ اه شيخنا (قوله وما اولئك بالمؤمنين) اى بكتابهم لاعراضهم عنه اولا وعما يوافقه ثانيا أو بك وبه اه شيخنا (قوله انا انزلنا التوراة) كلام مستأنف سيق لبيان علو شأن التوراة ووجوب مراعاة احكامها وانها لم تزل مرعية من الانبياء ومن يقتدى بهم كابرا عن كابر مقبولة لكل أحد من الحكام والمحاكمين محفوظة عن المخالفة والتبديل تحقيقا لما وصف به المحرفون من عدم ايمانهم بها وتقريرا لكفرهم وظلمهم اه أبو السعود (قوله يحكم بها النبيون) جملة مستأنفة مبينة لرفعة رتبتها وسمو طبقتها وقد جوز كونه حالا من التوراة فتكون حالا مقدرة أى يحكمون باحكامها ويحملون الناس عليها وبه تمسك من ذهب الى ان شريعة من قبلنا شريعة لنا ما لم تنسخ اه أبو السعود والمراد بالنبيين الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام وذلك ان الله بعث فى بنى اسرائيل الوفا من الانبياء ليس معهم كتاب انما بعثوا باقامة التوراة واحكامها ومعنى أسلموا أى انقادوا لامر الله تعالى والعمل بكتابه وهذا على سبيل المدح لهم وفيه تعريض باليهود وانهم بعدوا عن الاسلام الذى هو دين الانبياء عليهم السلام اه خازن (قوله الذين اسلموا) صفة اجريت على النبيين على سبيل المدح دون التخصيص والتوضيح لكن لا للقصد الى مدحهم بذلك حقيقة فان النبوة أعظم من الاسلام قطعا فيكون وصفهم به تنزلا من الاعلى الى الادنى بل لتنويه شأن الصفة فان ابراز وصف فى معرض مدح العظماء منبئ عن عظم قدر الوصف لا محالة كما فى وصف الانبياء بالصلاح ووصف الملائكة بالايمان عليهم السلام ولذلك قيل اوصاف الاشراف اشراف الاوصاف وفيه رفع لشأن المسلمين وتعريض باليهود بانهم بمعزل من الاسلام والاقتداء بدين الانبياء عليهم السلام اه ابو السعود (قوله للذين هادوا) متعلق بيحكم اى يحكمون بها فيما بينهم واللام اما لبيان اختصاص الحكم بهم أعم من

(فان جاؤك) لتحكم بينهم (فاحكم بينهم أو اعرض عنهم) هذا التخيير منسوخ بقوله وان احكم بينهم الآية فيجب الحكم بينهم اذا ترافعوا الينا وهو اصح قولى الشافعى فلو ترافعوا الينا مع مسلم وجب اجماعا (وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت) بينهم (فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل (ان الله يحب المقسطين) العادلين فى الحكم أى يثيبهم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) بالرجم استفهام تعجيب أى لم يقصدوا بذلك معرفة الحق بل ما هو أهون عليهم (ثم يتولون) يعرضون عن حكمك بالرجم الموافق لكتابهم (من بعد ذلك) التحكيم (وما اولئك بالمؤمنين. انا انزلنا التوراة فيها هدى) من الضلالة (ونور) بيان للاحكام (يحكم بها النبيون) من بنى اسرائيل (الذين اسلموا) انقادوا لله (للذين هادوا)

ان يكون لهم أو عليهم كأنه قيل لأجل الذين هادوا اه وامّا للايذان بنفع المحكوم عليه أيضا
باسقاط التبعة عنه واما للاشعار بكمال رضاهم به وانقيادهم له كأنه أمر نافع لكلا الفريقين
ففيه تعريض بالمحرفين وقيل التقدير للذين هادوا وعليهم فحذف ما حذف لدلالة ما ذكر
عليه وقيل هو متعلق بأنزلنا وقيل بهدى ونور وفيه الفصل بين المصدر ومعموله وقيل متعلق
بمحذوف وقع صفة لهما أي هدى ونور كائنان للذين هادوا اه أبو السعود **قوله**
والربانيون والاحبار) أي الزهاد والعلماء من ولد هارون عليه السلام الذين التزموا طريقة
النبيين وجانبوا دين اليهود وعن ابن عباس الربانيون الذين يسوسون الناس بالعلم ويربونهم
بصغاره قبل كباره والاحبار هم الفقهاء واحده حبر بالفتح والكسر والثاني أفصح وهو رأى
الفراء مأخوذ من التحبير والتحسين فانهم يحبرونه ويزينونه وهو عطف على النبيون أي هم
أيضا يحكمون بأحكامها وتوسيط المحكوم لهم بين المعطوفين للايذان بأن الاصل في الحكم
بها وحمل الناس على ما فيها هم النبيون وانما الربانيون والاحبار خلفاء ونواب عنهم في ذلك
اه أبو السعود **قوله** الفقهاء) أي فعطفهم على الربانيين عطف خاص على عام وفي الخازن
وهل يفرق بين الربانيين والاحبار أم لا فيه خلاف فقيل لا فرق والربانيون والاحبار بمعنى
واحد هم العلماء والفقهاء وقيل الربانيون أعلى درجة من الاحبار لأن الله تعالى قدمهم
في الذكر على الاحبار وقيل الربانيون هم الولاة والحكام والاحبار هم العلماء وقيل الربانيون
علماء النصارى والاحبار علماء اليهود اه **قوله** بما استحفظوا من كتاب الله) أجاز فيه
أبو البقاء ثلاثة أوجه أحدها أن بما بدل من قوله بها باعادة العامل لطول الفصل قال
وهو جائز وان لم يطل أي يجوز اعادة العامل في البدل وان لم يطل قلت وان لم يفصل أيضا
والثاني أن يكون متعلقا بفعل محذوف أي يحكم الربانيون بما استحفظوا الثالث أنه
مفعول به أي يحكمون بالتوراة بسبب استحفاظهم ذلك وهذا الوجه الاخير هو الذي نحا
اليه الزمخشري فانه قال بما استحفظوا بما سألهم أنبياؤهم حفظه من التوراة أي بسبب
سؤال أنبيائهم اياه أن يحفظوه من التبديل والتغيير وهذا على ان الضمير يعود على الربانيين
والاحبار دون النبيين فانه قدّر الفاعل المحذوف النبيين وأجاز أن يعود الضمير في استحفظوا
على النبيين والاحبار وقدّر الفاعل المنوب عنه الباري تعالى أي بما استحفظهم الله
يعني بما كلفهم حفظه وقوله من كتاب الله قال الزمخشري ومن كتاب الله للتبيين يعني أنها
لبيان الجنس المبهم في بما فان ما يجوز أن تكون موصولة اسمية بمعنى الذي والعائد محذوف
أي بما استحفظوه وأن تكون مصدرية أي باستحفاظهم وجوّز أبو البقاء أن يكون حالا
من أحد شيئين اما من ما الموصولة أو من عائدها المحذوف وفيه نظر من حيث المعنى وقوله
وكانوا في حيز الصلة أي وبكونهم شهداء عليه أي رقباء لئلا يبدل فعليه متعلق بشهداء
والضمير في عليه يعود على كتاب الله وقيل على الرسول أي شهداء على نبوته ورسالته وقيل
على الحكم والأول هو الظاهر اه سمين **قوله** من كتاب الله) من بيانية لما وقوله ان يبدلوه
أي لفظا أو معنى وان مصدرية والتقدير استحفظوه من التبديل أو كراهة ان يبدلوه اه
قاري **قوله** أيها اليهود) أي الذين في زمن محمد صلى الله عليه وسلم فهذا الخطاب

هم

والربانيون) العلماء منهم
(والاحبار) الفقهاء (بما)
(استحفظوا) أي بسبب التكليف
أي بسبب أمر الله استحفظهم
استودعهم (من كتاب الله) أن
الله اياه (وكانوا عليه شهداء)
يبدلوه (فلا تخشوا الناس)
انه حق (فلا تظهروا
أيها اليهود من نعت محمد صلى
ما عندكم
الله عليه وسلم والرجم
وغيرهما

الهم اه خازن **قوله** في كتمانه) هكذا في بعض النسخ والضمير عائد على ما وهذا ظاهر وفي بعض النسخ في كتمانها والضمير عائد أيضا على ما وكان التأنيث باعتبار معناها فانها وقعة على أمور متعددة اه شيخنا **قوله** بآياتي) الباء داخلة على المتروك اه **قوله** ومن لم يحكم بما أنزل الله) اختلف العلماء في هذه الآية ونظيرتها الآتيتين أي فيمن نزلت فقال جماعة نزلت الثلاثة في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وقال ابن عباس في خصوص بني قريظة والنضير وقال ابن مسعود والحسن والنخعي هذه الآيات الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الأمة فكل من ارتشى وحكم بغير حكم الله فقد كفر وظلم وفسق اه من الخازن **قوله** فأولئك هم الكافرون) ذكر الكفر هنا مناسب لأنه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وهذا كفر فناسب ذكر الكفر هنا اه أبو حيان وقال أبو السعود أي ومن لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاء بينا اه **قوله** وكتبنا عليهم فيها) معطوف على أنزلنا والضمير في عليهم للذين هادوا وفي فيها للتوراة وان النفس بالنفس ان واسمها وخبرها في محل نصب على المفعولية بكتبنا والتقدير وكتبنا عليهم أخذ النفس بالنفس وقرأ الكسائي والعين وما عطف عليها بالرفع وقرأ نافع وعاصم وحمزة بنصب الجميع وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر بالنصب فيما عدا الجروح فانهم يرفعونها فأما قراءة الكسائي فوجهها أبو علي الفارسي بوجهين أحدهما أن تكون الواو عاطفة جملة اسمية على جملة فعلية فتعطف الجمل كما تعطف المفردات يعني ان قوله والعين مبتدأ وبالعين خبره وكذا ما بعده والجمل الاسمية معطوفة على الجملة الفعلية من قوله وكتبنا وعلى هذا فيكون ذلك ابتداء تشريع وبيان حكم جديد غير مندرج فيما كتب في التوراة قالوا وليست مشركة للجملة مع ما قبلها لا في اللفظ ولا في المعنى الوجه الثاني من توجيهي الفارسي أن تكون الواو عاطفة جملة اسمية على الجملة من قوله ان النفس بالنفس لكن من حيث المعنى لا من حيث اللفظ فان معنى كتبنا عليهم ان النفس بالنفس قلنا لهم النفس بالنفس فالجمل مندرجة تحت الكتب من حيث المعنى لا من حيث اللفظ وأما قراءة نافع ومن معه فالنصب عطف على اسم ان لفظا وهي النفس والجار بعده خبر وقصاص خبر الجروح أي وان الجروح قصاص وهذا ليس من عطف الجمل بل من عطف المفردات عطفنا الاسم على الاسم والخبر على الخبر كقولك ان زيدا قائم وعمرا منطلق عطفت عمرا على زيد ومنطلقا على قائم ويكون الكتب شاملا للجميع وأما قراءة أبي عمرو ومن معه فالمنصوب كما تقدم في قراءة نافع لكنهم لم ينصبوا الجروح قطعا له عما قبله وفيه ثلاثة أوجه الوجهان المذكوران في قراءة الكسائي وقد تقدم إيضاحهما والوجه الثالث انه مبتدأ وخبره قصاص يعني انه ابتداء تشريع وتعريف حكم جديد وقرأ نافع والأذن بالأذن سواء كان مفردا أو مثنى بسكون الذال وهو تخفيف للمضموم كعنق في عنق والباقون بضمها وهو الأصل ولا بد من حذف مضاف في قوله والجروح قصاص إما من الأول وإما من الثاني وسواء قرئ برفعه أو نصبه تقديره وحكم الجروح قصاص أو والجروح ذات قصاص والقصاص المقاصة وقد تقدم

(واخشون) في كتمانه (ولا تشتروا) تستبدلوا (بآياتي ثمنا قليلا) من الدنيا تأخذونه على كتمانها (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) به (وكتبنا) فرضنا (عليهم فيها) أي التوراة

الكلام عليه في البقرة اهـ سمين (قوله ان النفس) أي الجانية بالنفس أي المجني
عليها ثم دخول الباء هو المجيء عليه في هذا وما عطف عليه اهـ وقوله تقتل بالنفس الخ تبع
فيما قدره الزمخشري وهذا تفسير معنى والا فالاعراب يقتضي ان يكون العامل في المجرورات
كونا مطلقا لا مقيدا لكن الجار هنا باء المقابلة والمعاوضة فتقدر لها ما يقرب من الكون
المطلق وهو ماخوذ وقدر الحوفي يستقيد اهـ كرخي (قوله يجدع) أي يقطع وجدع كقطع
وزنا ومعنى كما في المصباح (قوله وفي قراءة بالرفع في الاربعة) أي قراءة سبعية
وعليها تكون جملة من الاربعة معطوفة على جملة أن في قوله ان النفس بالنفس ويؤول كتبنا
بقلنا لما في الحكاية من معنى القول أي وقلنا فيها والعين بالعين وقوله بالوجهين أي
الرفع والنصب ومتى رفعت الاربعة وجب الرفع في الجروح ومتى نصبت جاز فيه الوجهان هذا
هو تحقيق القراءة في هذا المقام اهـ شيخنا (قوله والجروح قصاص) المراد بالجرح
ما يشمل الاطراف ولذا قال المفسر كاليد والرجل الخ اهـ (قوله ونحو ذلك)
كالشفتين والانثيين والقدمين اهـ كرخي (قوله وما لا يمكن) مبتدأ
أي والذي لا يمكن فيه القصاص في الحكومة فجملة فيه الحكومة خبر ذلك كرض
في اللحم وكسر العظم وجراحة في بطن يخاف منها التلف اهـ خازن والحكومة جزء
من دية النفس نسبته اليها كنسبة ما نقص من قيمة المجني عليه بفرضه رقيقا فلو كانت
قيمته بلا جناية عشرة وبها تسعة فالحكومة عشر الدية تأمل (قوله فمن تصدق به) أي
فالجاني الذي تصدق به وقوله به أي القصاص فهو أي القصاص فالكفارة ليست بمجرد التمكين بل القصاص
المرتب عليه وقوله لما أتاه بدل من الضمير المجرور باللام أي للذنب الذي أتاه أي ارتكبه
اهـ شيخنا وهذا الذي سلكه المفسر في تقرير الآية أحد وجوه ثلاثة ذكرها المفسرون وعبارة
الخطيب فمن تصدق به أي القصاص بأن مكن من نفسه فهو أي التصدق بالقصاص كفارة
له أي لما أتاه فلا يعاقب ثانيا في الآخرة وقيل فمن تصدق به من أصحاب الحق فالتصدق به كفارة
للمتصدق يكفر الله تعالى من سيئاته ما تقتضيه الموازنة كسائر طاعاته وعن عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما تهدم عنه ذنوبه بقدر ما تصدق به وقيل فهو كفارة للجاني اذا تجاوز
عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه انتهت وعبارة شرح الرملي على المنهاج وبالقود او العفو
أو اخذ الدية لا تبقى مطالبة أخروية وما افهمه كلام الشرح والروضة من بقائها محمول
على حقه تعالى اذ لا يسقطه الا توبة صحيحة ومجرد التمكين من القود لا يفيد الا ان انضم
اليه ندم من حيث المعصية وعزم على عدم العود انتهت قال ابن القيم والتحقيق ان القاتل
يتعلق به ثلاثة حقوق حق لله تعالى وحق المقتول وحق للولي فاذا اسلم القاتل نفسه طوعا واختيارا
الى الولي ندما على ما فعل خوفا من الله تعالى وتوبة نصوحا سقط حق الله بالتوبة وحق الاولياء
بالاستيفاء او الصلح او العفو وبقي حق المقتول يعوضه الله عنه يوم القيامة عن عبده
التائب ويصلح بينه وبينه اهـ وأما لو سلم القاتل نفسه اختيارا من غير ندم ولا توبة
او قتل كرها فيسقط حق الوارث فقط ويبقى حق الله تعالى لانه لا يسقط الا بالتوبة
كما علمت ويبقى حق المقتول أيضا لانه لم يصل له شيء من القاتل ويطالبه به

(النفس) تقتل (بالنفس) اذا قتلتها (والعين) تفقأ (بالعين والانف) يجدع (بالانف والاذن) تقطع (بالاذن والسن) تقلع (بالسن) وفي قراءة بالرفع في الاربعة (والجروح) بالوجهين (قصاص) أي يقتص فيها اذا امكن كاليد والرجل والذكر ونحو ذلك وما لا يمكن فيه الحكومة (فمن تصدق به) أي بالقصاص بان مكن من نفسه (فهو كفارة له) لما أتاه

فى الاخرة ولا يقال يعوضه الله عنه مثل ما تقدم لانه لم يسلم نفسه ثانيا تأمل (قوله ومن لم يحكم بما انزل الله) نزلت هذه الآية حين اصطلحوا على أن لا يقتل الشريف بالوضيع ولا الرجل بالمرأة اه شيخنا وفى الخازن وكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة أدّوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بنى النضير أدّوا اليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذى أنزله فى التوراة قال ابن عباس ثم انهم يخالفون فيقتلون النفسين بالنفس ويفقأون العينين بالعين اه (قوله فأولئك هم الظالمون) ذكر الظلم هنا مناسب لانه جاء عقب أشياء مخصوصة من امر القتل والجرح تناسب ذكر الظلم المنافى للقصاص وعدم التسوية فيه واشارة الى ما كانوا قرروه من عدم تساوى النضير وقريظة اه ابو حيان (قوله وقفينا على آثارهم الخ) شروع فى بيان أحكام الانجيل اثر بيان أحكام التوراة وهو عطف على انزلنا التوراة فى قوله إنا انزلنا التوراة اه ابو السعود وقد تقدم معنى قفينا وانه من قفا يقفو أى تبع قفاه أى ارسلنا على عقبهم وقوله على آثارهم بعيسى كل من جارّين متعلق بقفينا على تضمينه معنى بعثنا به على آثارهم وأقفاهم والتضعيف فى قفينا ليس للتعدية لان قفا متعد لواحد قبل التضعيف قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم فما موصولة بمعنى الذى هى مفعوله وتقول العرب قفا فلان اثر فلان أى تبعه فلو كان التضعيف للتعدية الى اثنين لكان التركيب وقفيناهم عيسى بن مريم فهم مفعول ثان وعيسى مفعول أول ولكنه ضمن كما تقدم فلذلك تعدّى بالباء اه سمين (قوله على آثارهم) الضمير إما للنبيين فى قوله يحكم بها النبيون وإما لمن كتب عليهم تلك الاحكام والاول أظهر لقوله فى موضع آخر برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم ومصدقا حال من عيسى قال ابن عطية وهى حال مؤكدة وكذلك قال فى مصدقا الثانية وهو ظاهر فان من لازم الرسول والانجيل الذى هو كتاب الهى أن يكونا مصدقين ولما متعلق به وقوله من التوراة بيان للموصول اه سمين (قوله وآتيناه) معطوف على قفينا وقوله فيه هدى ونور حال من الانجيل وهدى فاعل به لانه اعتمد بوقوعه حالا وأعربه أبو البقاء مبتدأ وخبرا والجملة حالا والاول أحسن لان الحال بالمفرد أولى والضابط عليه عطف مصدقا المفرد عليه وعطف المفرد على المفرد الصريح أولى من عطفه على المؤول اه كرخى (قوله حال) أى من الانجيل ايضا فهى مؤكدة لان الكتب الالهية يصدق بعضها بعضا اه كرخى وقوله من التوراة بيانية (قوله وهدى وموعظة) جعله كله هدى بعدما جعله مشتملا عليه حيث قيل فيه هدى للمبالغة اه ابو السعود (قوله وقلنا ليحكم) وعلى هذا التقدير يكون هذا اخبارا عما فرض عليهم فى وقت انزاله عليهم من الحكم بما تضمنه ثم حذف القول لان ما قبله وكتبنا وقفينا يدل عليه وحذف القول كثير اه خازن (قوله وفى قراءة) أى سبعية بنصب يحكم أى بأن مضمرة بعد لام كى وقوله وكسر لامه أى التى هى لام كى وقوله عطفا على معمول آتيناه المراد بالمعمول قوله وهدى وموعظة للمتقين وهذا بناء على أنهما منصوبان على أنهما مفعول له فحينئذ يصح العطف كأنه قيل وآتيناه الانجيل للهدى والموعظة وحكمهم به وأما على نصبهما على الحالية فيبعد عطف العلة على الحال فالاولى

ومن لم يحكم بما انزل الله فى القصاص وغيره فاولئك هم الظالمون وقفينا اتبعنا على آثارهم أى النبيين بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه قبله من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى من الضلالة ونور بيان للاحكام ومصدقا حال لما بين يديه من التوراة لما فيها من الاحكام وهدى وموعظة للمتقين وليحكم أهل الانجيل بما انزل الله فيه من الاحكام وفى قراءة بنصب يحكم وكسر لامه عطفا على معمول آتيناه

عليه أن يكون معمولاً لمقدر أي فآتيناه الانجيل ليحكموا به اه شيخنا وفي السمين وقرأ حمزة بكسر اللام ونصب الفعل بعدها جعلها لام كي فنصب الفعل بعدها باضمار أن على ما تقرر غير مرة فعلى هذه القراءة يجوز أن تتعلق اللام بآتيناه أو بقفينا ان جعلنا هدى وموعظة مفعولاً لهما أي قفينا للهدى والموعظة وللحكم أو آتيناه الهدى والموعظة والحكم وان جعلا حالين معطوفين على مصدقا تعلق وليحكم بمحذوف دل عليه اللفظ كأنه قيل وللحكم آتيناه ذلك اهـ قوله ان جعلنا هدى وموعظة مفعولاً لهما يتعين على هذا الجعل تقدير علة أخرى يعطف عليها وهدى وموعظة اذ بدون ذلك التقدير نصير الواو ضائعة لا موقع لها والتقدير وآتيناه الانجيل اثباتا للنبوة وارشادا للخلق وهدى وموعظة أي لاجل الاثبات والارشاد والهدى والموعظة أشار اليه الشهاب **قوله** (فأولئك هم الفاسقون) ذكر الفسق هنا مناسب لانه خروج عن أمر الله اذ تقدمه قوله وليحكم أهل الانجيل وهو أمر كما قال تعالى اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أي خرج عن طاعته اهـ أبو حيان **قوله** (وأنزلنا اليك) معطوف على قوله انا أنزلنا التوراة وما عطف عليه اهـ أبو السعود **قوله** (متعلق) بأنزلنا هذا التفسير فيه تسمح وذلك لان هذا الجار والمجرور في محل الحال من الكتاب أو من فاعل أنزلنا أو من الكاف في اليك وعلى كل فالباء للملابسة والمصاحبة كما قاله السمين ومن المعلوم ان الجار والمجرور اذا وقع حالا يكون متعلقا بمحذوف مأخوذ من معنى تلبس فلعل مراده بالتعلق العمل في متعلقه المحذوف من حيث ان العامل في الحال هو العامل في صاحبها تأمل **قوله** (مصدقا لما بين يديه) حال من الكتاب أي حال كونه مصدقا لما تقدمه اما من حيث انه نازل حسبما نعت فيه أو من حيث انه موافق له في القصص والمواعيد والدعوة الى الحق والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وأما ما يتراءى من مخالفته له في بعض جزئيات الاحكام المتغيرة بسبب تغير الاعصار فليس بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث ان كلا من تلك الاحكام حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي يدور عليها أمر الشريعة وليس في المتقدم دلالة على أبدية أحكامه المنسوخة حتى يخالفه الناسخ المتأخر وانما يدل على مشروعيتها مطلقا من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها مع أن النطق بصحة ما ينسخها نطق بنسخها وزوالها اهـ أبو السعود **قوله** (شاهدا) أي على الكتب التي قبله ومن هذا المعنى قول حسان

ان الكتاب مهيمن لنبينا + والحق يعرفه ذوو الالباب

يريد انه شاهد ومصدق لنبينا صلى الله عليه وسلم وقيل المهيمن الامين وعبارة أبي السعود ومهيمنا عليه أي رقيبا على سائر الكتب المحفوظة من التغيير لانه يشهد لها بالصحة والثبات ويقرر أصول شرائعها وما يتأبد من فروعها ويعين أحكامها المنسوخة ببيان انتهاء مشروعيتها المستفادة من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها انتهت وفي السمين الجمهور على كسر الميم الثانية اسم فاعل وهو حال من الكتاب لعطفه على الحال منه وهي مصدقا ويجوز في مصدقا ومهيمنا أن يكونا حالين من الكاف في اليك والمهيمن

الرقيب

(ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) (وأنزلنا اليك) يا محمد (الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بأنزلنا (مصدقا لما بين يديه) قبله (من الكتاب ومهيمنا) شاهدا (عليه) والكتاب بمعنى الكتب

الرقيب والحافظ أيضا واختلفوا فيه هل هو أصل بنفسه أي انه ليس مبدلا من شئ يقال هيمن يهيمن فهو مهيمن كبيطر يبيطر فهو مبيطر وقيل ان هاءه مبدلة من همزة وانه اسم فاعل من آمن غيره من الخوف والاصل مؤأمن يؤأمن ثم ابدلت الثانية ياء كراهة اجتماع همزتين ثم ابدلت الاولى هاء وهذا ضعيف اذ فيه تكلف لاحاجة اليه مع ان له نظائر يمكن الحاقه بها كبيطر وأخواته وأيضا فان همزة مؤأمن اسم فاعل من آمن قاعدتها الحذف فلا يدعي فيها انها ثبتت ثم أبدلت هاء وهذا مما لانظير له وقرأ ابن محيصن ومجاهد ومهيمنا بفتح الميم الثانية على أنه اسم مفعول بمعنى انه حوفظ عليه من التغيير والتبديل والحافظ هو الله تعالى لقوله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون اهـ (قوله فاحكم بينهم) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان كون القرآن العظيم حقا مصدقا لما قبله من الكتب المنزلة على الامم ومهيمنا عليه من موجبات الحكم المأمور به أي اذا كان شأن القرآن كما ذكرنا فاحكم بين أهل الكتاب عند تحاكمهم اليك بما أنزل الله اى بما أنزله اليك فانه مشتمل على جميع الاحكام الشرعية الباقية فى الكتب الالهية وتقديم بينهم للاعتناء ببيان تعميم الحكم لهم ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على علية ما فى حيز الصلة للحكم والالتفات باظهار الاسم الجليل لتربية المهابة والاشعار بعلة الحكم اهـ أبو السعود (قوله عادلا عما جاءك من الحق) أشار بهذا الى ان الجار والمجرور فى محل الحال من فاعل تتبع وهذا أحد وجهين ذكرهما السمين ونصه قوله عما جاءك فيه وجهان أحدهما وبه قال ابو البقاء انه حال أى عادلا عما جاءك وهذا فيه نظر من حيث ان عن حرف جر ناقص لا يقع خبرا عن الجثة فكذا لا يقع حالا عنها وحرف الجر الناقص انما يتعلق بكون مطلق لا بكون مقيد لان المقيد لا يجوز حذفه والثانى ان عن على بابها من المجاوزة لكن بتضمين تتبع معنى تتزحزح وتنحرف اى لا تنحرف متبعا اهـ (قوله من الحق) فيه وجهان أحدهما انه حال من الضمير المرفوع فى جاءك والثانى أنه حال من نفس ما الموصولة فيتعلق بمحذوف ويجوز أن تكون بيانية اهـ سمين (قوله لكل جعلنا منكم الخ) مستأنف جئ به لحمل اهل الكتابين من معاصريه عليه السلام على الانقياد لحكمه عليه السلام بما انزل اليه من القرآن الكريم ببيان انه هو الذى كلفوا العمل به دون غيره من الكتابين وانما الذى كلف العمل بهما من مضى قبل نسخهما من الامم السالفة والخطاب بطريق التلوين والالتفات للناس كافة لكن لا للموجودين خاصة بل للماضين أيضا بطريق التغليب واللام متعلقة بجعلنا وهو اخبار عن جعل ماض لا انشاء وتقديمها عليه للتخصيص ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لما عوض عنه تنوين كل ولا ضير فى توسيط جعلنا بين الصفة والموصوف كما فى قوله تعالى أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض الخ والمعنى لكل أمة كائنة منكم أيها الامم الباقية والخالية جعلنا أى عينا ووضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الامة لا تكاد أمة تتخطى شرعتها التى عينت لها فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهم التوراة والتى كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبى عليهما السلام شرعتهم الانجيل وأما أنتم

(وأن احكم بينهم) الآية
(بما أنزل الله) الآية
(ولا تتبع أهواءهم) الآية
(عما جاءك من الحق)
(لكل جعلنا منكم) الآية
الامم

ايها الموجودون من سائر المخلوقات فنسخ عنكم القرآن ليس الا ان آمنوا به وآمنوا بما فيه اهـ
ابو السعود وعبارة الخازن لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا الخطاب في منكم للامم الثلاثة
أمة موسى وأمة عيسى وأمة محمد صلى الله عليه وسلم أجمعين بدليل ان الله قال قبل
هذه الآية انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ثم قال بعد ذلك وقفينا على آثارهم
بعيسى بن مريم ثم قال وأنزلنا اليك الكتاب ثم جمع فقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا
والشرعة الشريعة يعني لكل أمة شريعة فالتوراة شريعة والانجيل شريعة والقرآن
شريعة والدين واحد هو التوحيد وأصل الشريعة من الشرع وهو البيان والاظهار
من شرع أي بين وأوضح وقيل هو من الشروع في الشيء والشريعة في كلام العرب
المشرعة التي يقصدها الناس فيشربون ويستقون منها وقيل الشريعة الطريقة
ثم استعير ذلك للطريقة الالهية المؤدية الى الدين والمنهاج الطريق الواضح قال بعضهم الشرعة
والمنهاج عبارة عن معنى واحد والتكرير للتأكيد والمراد بهما الدين وقال آخرون بينهما
فرق لطيف وهو أن الشريعة التي أمر الله بها عباده هي عبادته والمنهاج الطريق الواضح
المؤدي الى الشريعة قال ابن عباس في قوله شرعة ومنهاجا سنة وسبيلا وقال قتادة
سبيلا وسنة فالسنن مختلفة للتوراة شريعة وللانجيل شريعة وللقرآن شريعة يحل الله
عز وجل فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ليعلم من يطيعه ممن يعصيه الدين الذي لا يقبل الله غيره
هو التوحيد والاخلاص لله والايمان بما جاءت به جميع الرسل عليهم السلام وقال علي
ابن أبي طالب الايمان منذ بعث آدم عليه السلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما جاء
من عند الله ولكل قوم شريعة ومنهاج قال العلماء وردت آيات دالة على عدم التباين بين
الانبياء منها قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الى قوله ان أقيموا الدين ولا تتفرقوا
فيه ومنها قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ووردت آيات دالة على حصول
التباين بينها منها هذه الآية وهي قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وطريق الجمع
بين هذه الآيات ان كل آية دلت على عدم التباين فهي محمولة على اصول الدين من الايمان
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فكل ذلك جاءت به الرسل من عند الله فلم
يختلفوا فيه وأما الآيات الدالة على حصول التباين بينها فمحمولة على الفروع وما يتعلق
بظواهر العبادات فجائز أن يتعبد الله عباده في كل وقت بما شاء فهذا هو طريق الجمع بين
الآيات والله أعلم بأسرار كتابه واحتج بهذه من قال ان شرع من قبلنا لا يلزمنا لان قوله لكل
جعلنا منكم شرعة ومنهاجا يدل على أن كل رسول جاء بشريعة خاصة فلا يلزم أمة رسول
الاقتداء بشريعة رسول آخر اهـ بحروفه (**قوله** لكل) التنوين عوض عن المضاف
اليه تقديره لكل أمة أو لكل نبي وجعلنا يحتمل أن يكون متعديا لاثنين بمعنى صيرنا فيكون
لكل مفعولا ثانيا مقدما وشرعة مفعولا أول مؤخرا وقوله منكم متعلق بمحذوف أي أعني
منكم ولا يجوز أن يتعلق بمحذوف على انه صفة لكل لانه يلزم منه الفصل بين الصفة
والموصوف بقوله جعلنا وهي جملة اجنبية ليس فيها تأكيد وما شأنه كذلك لا يجوز الفصل
اهـ سمين (**قوله** شرعة) في المصباح الشرعة بالكسر الدين والشرع والشريعة مثله

(شرعة) شريعة (ومنهاجا) طريقا واضحا في الدين يمشون عليه

مأخوذ من الشريعة وهي مورد الناس للاستقاء سميت بذلك لوضوحها وظهورها وجمعها شرائع وشرع الله لنا كذا أي شرعه أظهره وأوضحه والمشرعة بفتح الميم والراء شريعة الماء قال الأزهري ولا تسميها العرب شريعة حتى يكون الماء عدا لا انقطاع له كماء الأنهار ويكون ظاهرا أيضا ولا يستقى منه برشاء فإن كان من ماء الأمطار فهو الكرع بفتحتين والناس في هذا الأمر شرع بفتحتين وتسكن الراء للتخفيف أي سواء اهـ وقوله ومنهاجا في المختار النهج بوزن الفلس والمنهج بوزن المذهب والمنهاج الطريق الواضح ونهج الطريق أبانه ونهجه أيضا سلكه وبابهما قطع والنهج بفتحتين تتابع النفس وبابه طرب اهـ وفي المصباح النهج مثل فلس الطريق الواضح والمنهج والمنهاج مثله ونهج الطريق ينهج بفتحتين نهوجا وضح واستبان وأنهج بالألف مثله ونهجته وأنهجته أوضحته يستعملان لازمين ومتعديين اهـ (قوله أمة واحدة) أي جماعة متفقة على دين واحد في جميع الأعصار من غير نسخ وتحويل اهـ شيخنا (قوله لينظر المطيع الخ) أي ليعلم أي ليظهر متعلق علمه وهو امتياز المطيع من العاصي وعبارة أبي السعود ليبلوكم ليختبركم فيما آتاكم من الشرائع المختلفة المناسبة لأعصارها وقرونها هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين أن اختلافها بمقتضى المشيئة الإلهية المبنية على أساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم في معاشكم ومعادكم أو تزيغون عن الحق وتتبعون الهوى وتستبدلون المضرة بالجدوى وتشترون الضلالة بالهدى اهـ (قوله سارعوا إليها) عبارة البيضاوي فابتدروها انتهازا للفرصة وحيازة لفضل السبق والتقدم انتهت (قوله إلى الله مرجعكم) استئناف مسوق مساق التعليل لاستباق الخيرات اهـ أبو السعود وجميعا حال من كم في مرجعكم والعامل في هذه الحال المصدر المضاف إلى كم فإن كم يحتمل أن يكون فاعلا والمصدر ينحل لحرف مصدري وفعل مبني للفاعل والأصل ترجعون جميعا ويحتمل أن يكون مفعولا لم يسم فاعله على أن المصدر ينحل لفعل مبني للمفعول أي يرجعكم الله وقد صرح بالمعنيين في مواضع اهـ سمين (قوله فينبئكم) من نبأ غير مضمن معنى أعلم فلذلك تعدى لواحد بنفسه وللآخر بحرف الجر اهـ سمين وعبارة أبي السعود فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون أي فيفعل بكم من الجزاء الفاصل بين المحق والمبطل ما لا يبقى لكم معه شائبة شك فيما كنتم فيه تختلفون في الدنيا وإنما عبر عن ذلك بما ذكر لوقوعه موقع إزالة الاختلاف التي هي وظيفة الإخبار اهـ (قوله وأن احكم بينهم الخ) في محل نصب عطفا على الكتاب في قوله وأنزلنا إليك الكتاب أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم بينهم اهـ سمين وليس هذا مكررا مع ما تقدم لأنهما نزلا في حكمين مختلفين فالأولى نزلت في شأن رجم المحصنين وهذه نزلت في الدماء والديات كما يستفاد ذلك من شرح القصة اهـ خازن (قوله أن يفتنوك) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول من أجله على نقدير لام العلة ولا النافية وهو ما جرى عليه الشارح والآخر أنه بدل اشتمال من المفعول كأنه قال واحذرهم فتنتهم كقولك أعجبني زيد علمه اهـ من السمين قال ابن عباس إن كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا نفتنه

ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة على شريعة واحدة ولكن فرقكم فرقا ليبلوكم ليختبركم فيما آتاكم من الشرائع المختلفة لينظر المطيع منكم والعاصي فاستبقوا الخيرات سارعوا إليها إلى الله مرجعكم جميعا بالبعث فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون من أمر الدين ويجزي كلا منكم بعمله وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم لـ أن لا يفتنوك يضلوك

عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود وأشرافهم وسادتهم وانا ان
اتبعناك اتبعنا اليهود ولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم اليك فاقض
لنا عليهم نؤمن بك ونصدقك فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وان احكم
بينهم بما أنزل الله يعني أحكم بينهم يا محمد بالحكم الذي أنزله الله في كتابه ولا تتبع أهواءهم يعني فيما
أمروك به اه خازن (قوله عن بعض ما أنزل الله اليك) اى احذر أن يصرفوك عن
بعضه ولو كان أقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق اه أبو السعود (قوله أن يصيبهم
ببعض ذنوبهم) أى لا بجميعها فلو يعاقبهم في الدنيا الا على البعض كما عاقبهم بالقتل والسبي
والجلاء وأما في الآخرة فيجازيهم على الجميع كما قال المفسر اه شيخنا وعبارة أبي السعود
ببعض ذنوبهم أى بذنب توليهم عن حكم الله عز وجل اغاعبر عنه بذلك ايذانا بأن لهم
ذنوبا كثيرة هذا مع كمال عظمه واحد من جملتها وفي هذا الابهام تعظيم للتولي اه (قوله
أفحكم الجاهلية يبغون) الفاء للعطف على مقدر دخلت عليه الهمزة يقتضيه المقام
أى أيتولون عن حكمك فيبغون حكم الجاهلية والمراد بالجاهلية اما الملة الجاهلية التي هي
متابعة الهوى الموجبة للميل والمداهنة في الاحكام وقد جرى المفسر على هذا وأما أهل
الجاهلية وحكمهم هو ما كانوا عليه من المفاضلة بين القتلى من بني النضير وقريظة اه
من أبي السعود وفي الخازن قال مقاتل كانت بين بني النضير وقريظة دماء وهما حيان من
اليهود وذلك قبل ان يبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فلما بعث وهاجر الى المدينة تحاكموا
اليه فقال بنو قريظة بنو النضير اخواننا أبونا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد فان قتل
بنو النضير منا قتيلا أعطونا سبعين وسقا من تمر وان قتلنا منهم قتيلا أخذوا منا مائة
وأربعين وسقا وأرش جراحتنا على النصف من جراحتهم فاقض بيننا وبينهم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنا أحكم ان دم القرظي كدم النضيري ليس لأحدهما فضل على الآخر في دم
ولا عقل ولا جراحة فغضب بنو النضير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك لنا عدو وانك لتجتهد
في وضعنا وتصغيرنا فأنزل الله أفحكم الجاهلية يبغون اه (قوله من المداهنة) في المختار
المداهنة المصانعة اه وفي القاموس والمداهنة اظهار خلاف ما في الضمير كالادهان اه
وقيل في معناه انها بذل الدين لاصلاح الدنيا عكس المداراة فانها بذل الدنيا لاصلاح الدين
(قوله اذ تولوا) ظرف ليبغون أى يبغون ويطلبون وقت توليهم عنك اه (قوله
ومن أحسن من الله حكما) انكار لان يكون احد حكمه أحسن من حكم الله تعالى أو مساو له
وان كان ظاهر السبك غير متعرض لنفي المساواة وانكارها اه أبو السعود وحكما منصوب
على التمييز اه سمين (قوله لقوم يوقنون) اللام بمعنى عند كما قال الشارح متعلقة بأحسن
مفعول يوقنون محذوف كما قدره الشارح بقوله به أى بالله أو بحكمه أو انه عدل في الاحكام
وبالقرآن احتمالات ثلاثة أبداها السمين (قوله يا أيها الذين آمنوا) خطاب يعم حكمه
كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وقوله آمنوا أى ولو ظاهرا وان كان سبب نزولها
غير المخلصين فقط وهم المنافقون كعبد الله بن أبي وأصحابه الذين كانوا يسارعون
في موالاة اليهود ونصارى نجران وكانوا يعتذرون الى المؤمنين بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم

(عن بعض ما أنزل الله اليك فان تولوا) عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم انما يريد الله أن يصيبهم) بالعقوبة في الدنيا (ببعض ذنوبهم) التي أتوها ومنها التولي ويجازيهم على جميعها في الاخرى (وان كثيرا من الناس لفاسقون أفحكم الجاهلية يبغون) بالياء والتاء يطلبون من المداهنة والميل اذا تولوا استفهام انكاري (ومن) أى لا أحد (أحسن من الله حكما لقوم) عند قوم (يوقنون) به خصوا بالذكر لانهم الذين يتدبرون (يا أيها الذين آمنوا

صروف الزمان كما قال تعالى يقولون نخشى الخ اهـ أبو السعود وفي الخازن اختلف
المفسرون في سبب نزول هذه الآية وان كان حكمها عاما لجميع المؤمنين لان خصوص
السبب لا يمنع عموم الحكم فقال قوم نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت رضي الله عنه
وعبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين وذلك انهما اختصما فقال عبادة ان لي أولياء
من اليهود كثيرا عددهم شديدة شوكتهم واني أبرأ الى الله والى رسوله من ولاية اليهود
ولا مولى لي الا الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي لكني لا أبرأ من ولاية اليهود فاني أخاف
الدوائر ولا بد لي منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا الحباب ما نفست به من ولاية اليهود
على عبادة بن الصامت فهو لك دونه فقال اذن أقبل فأنزل الله هذه الآية وقال السدي
لما كانت وقعة أحد اشتد الامر على طائفة من الناس وتخوفوا أن يدال عليهم الكفار
فقال رجل من المسلمين أنا ألحق بفلان اليهودي وآخذ منه أمانا اني أخاف أن يدال علينا
اليهود وقال رجل آخر أنا ألحق بفلان النصراني من أهل الشام وآخذ منه أمانا فأنزل الله
هذه الآية ينهاهم عن موالاة اليهود والنصارى (**قوله** لا تتخذوا اليهود الخ) أي
لا يتخذ أحد منكم أحدا منهم وليا وقوله بعضهم الخ جملة مستأنفة مسوقة لتعليل
النهي وتأكيد ايجاب الاجتناب عن المنهي عنه أي بعضكل فريق من ذينك الفريقين أولياء
بعض آخر من فريقه لا من الفريق الآخر لما هو معلوم من أن الفريقين بينهما غاية العداوة
وانما أوثر الاجمال تعويلا على ظهور المراد لوضوح انتفاء الموالاة بين الفريقين رأسا اهـ
أبو السعود (**قوله** بعضهم أولياء بعض) ومتضرة موالاة بعضهم لبعض اجتماع
الكل على مضارتكم فكيف تتصور بينكم وبينهم موالاة اهـ أبو السعود (قوله فانه
منهم) أي فهو من أهل دينهم لانه لا يوالي أحد أحدا الا وهو عنه راض فاذا رضي عنه
رضي دينه فصار من أهل ملته وهذا على سبيل المبالغة في الزجر اهـ من الخازن
(قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل لكون من يواليهم منهم أي لا يهديهم الى
الايمان بل يخليهم وشأنهم فيقعون في الكفر والضلال اهـ أبو السعود (قوله فترى
الذين في قلوبهم مرض) بيان لكيفية موالاتهم وسببها ولما يؤول اليه أمرهم والرؤية
بصرية فجملة يسارعون حال وقيل علمية ففي مفعول ثان والاول أنسب بظهور نفاقهم
وانما قيل في قلوبهم مبالغة في بيان رغبتهم فيها فهم مستغرقون في الموالاة وانما سارعهم
في التنقل من بعض مراتبها الى بعض آخر منها اهـ أبو السعود وهذه الفاء للسببية
المحضة أي بسبب ان الله لا يهدي القوم الظالمين المتصفين بما ذكر ترى الذين الخ أو
للعطف على قوله ان الله لا يهدي الخ من حيث المعنى اهـ كرخي (قوله يقولون نخشى الخ)
حال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التي لا يذكر معها موصوفها اهـ
أبو السعود وفرق الراغب بين الدائرة والدولة بأن الدائرة هي الخط المحيط ثم عبر بها عن
الحادثة وانما تقال في المكروه والدولة في المحبوب اهـ (قوله أي غلبة) أي غلبة
الكفار على المؤمنين (قوله فلا يميرونا) أي اليهود والنصارى أي لا يعطونا الميرة بكسر الميم
وهي الطعام ويقال مار أهله اذا أتاهم بالميرة وأمارهم كذلك والاول أفصح اهـ سمين

لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) توالونهم وتوادونهم (بعضهم أولياء بعض) من بعضهم في الكفر (ومن يتولهم منكم فانه منهم) من جملتهم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) بموالاتهم الكفار (فترى الذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد كعبد الله بن أبي المنافق (يسارعون فيهم) في موالاتهم (يقولون) معتذرين عنها (نخشى أن تصيبنا دائرة) يدور بها الدهر علينا من جدب أو غلبة ولا يتم الأمر لمحمد فلا يميرونا

(قوله قال تعالى) أي ردّاً عليهم وقطعاً لعللهم الباطلة وإطماعهم الفارغة وتبشيراً للمؤمنين بالظفر فإن عسى منه تعالى وعد محتوم لا يتخلف اهـ أبو السعود (قوله فيصبحوا) أي المنافقون المتعللون بما مرّ وهو عطف على يأتي داخل معه في حيز خبر عسى وإن لم يكن فيه ضمير يعود على اسمها فإن فاء السببية مغنية عن ذلك لأنها تجعل الجملتين كجملة واحدة اهـ أبو السعود (قوله بالرفع استئنافاً) أي بياناً وهو في جواب سؤال نشأ مما سبق كأنه قيل فماذا يقول المؤمنون الخ اهـ أبو السعود (قوله بواو ودونها) مجموع القراءات ثلاثة فقرأ عاصم وحمزة والكسائي بإثبات الواو مع الرفع وقرأ أبو عمرو وابن عامر بحذفها مع الرفع وقرأ أبو عمرو بإثباتها مع النصب وتوجيهها أن الرفع مع الواو على طريق الاستئناف والرفع بدونها على أن الجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً في جواب سؤال نشأ من قوله فعسى الله أن يأتي بالفتح الخ كأنه قيل فماذا يقول المؤمنون حينئذ وإن النصب مع الواو بطريق العطف على أن يأتي أو على فيصبحوا اهـ من السمين وفي أبي السعود بالنصب عطفاً على يأتي كأنه قيل فعسى الله أن يأتي بالفتح ويقول الذين آمنوا والأوجه عطفه على يصبحوا لأن هذا القول إنما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة المنافقين لا عند إتيان الفتح فقط والمعنى ويقول الذين آمنوا بعضهم لبعض كما قال الشارح اهـ (قوله أهؤلاء الذين أقسموا) الهمزة للاستفهام التعجبي أي يقول المؤمنون بعضهم لبعض مشيرين للمنافقين متعجبين من حالهم حيث انعكس مطلوبهم والهاء للتنبيه وأولاء اسم إشارة مبتدأ والموصول خبره وما بعده صلته وقوله إنهم لمعكم جملة لا محل لها من الإعراب لأنها تفسير وحكاية لمعنى أقسموا لكن لا بألفاظهم وإلا لقيل إنا معكم وجهد الأيمان أغلظها وهو في الأصل مصدر ونصب على الحال أي مجتهدين أو على المصدرية أي أقسموا إقسام اجتهاد اليمين اهـ أبو السعود وكلام الشارح أوفق بالثاني (قوله قال تعالى حبطت أعمالهم) أشار إلى أن آخر قول المؤمنين عن حال المنافقين إنهم لمعكم وإن قوله حبطت أعمالهم من قول الله تعالى وهو ما عليه جمهور المفسرين وقيل هو من قول المؤمنين واستظهره أبو حيان واعلم أن عبارة الكشاف هكذا حبطت أعمالهم من جملة قول المؤمنين أي بطلت أعمالهم التي كانوا متكلفين بها في أعين الناس وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم أو من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط أعمالهم قال السعد التفتازاني إنما قال في الأول فيه معنى التعجب إذ ليس للمؤمنين بذلك شهادة ولا فيه فائدة يعتد بها وإذا كان من قول الله فإنه شهادة بذلك وحكم وفيه تعجيب للسامعين اهـ اهـ كرخي (قوله الصالحة) أي بحسب الظاهر (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما نهى فيما سلف عن موالاة اليهود والنصارى وبين أن موالاتهم مستدعية للارتداد شرع في بيان حال المرتدين على الإطلاق اهـ أبو السعود (قوله من يرتد منكم) من شرطية فقط لظهور أثرها وقوله فسوف جوابها وهي مبتدأ وفي خبرها الخلاف المشهور وبظاهره يتمسك من لا يشترط عود ضمير على اسم الشرط من جملة الجواب ومن التزم ذلك قدر ضميراً محذوفاً وقال تقديره فسوف يأتي الله بقوم غيرهم فهم في غيرهم يعود على من باعتبار معناها اهـ سمين وقدره الشارح بقوله بدلهم

(قال تعالى) فعسى الله أن يأتي بالفتح) بالنصر لنبيه بإظهار دينه (أو أمر من عنده) بهتك ستر المنافقين وافتضاحهم (فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم) من الشك وموالاة الكفار (نادمين ويقول) بالرفع استئنافاً بواو ودونها وبالنصب عطفاً على يأتي (الذين آمنوا) لبعضهم تعجباً إذا هتك سترهم (أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم) غاية اجتهادهم فيها (إنهم لمعكم) في الدين قال تعالى (حبطت) بطلت (أعمالهم) الصالحة (فأصبحوا) صاروا (خاسرين) الدنيا بالفضيحة والآخرة بالعقاب (يا أيها الذين آمنوا من يرتد

(**قوله** بالفك والادغام) أشار الى أن قراءة نافع وابن عامر بالفك اي بدالين مكسورة
فساكنة مخففتين على الأصل والباقي بالادغام تخفيفا وحركت الثانية بالفتح تخفيفا
وكلاهما في مصاحف المدينة والشام اهـ كرخي (**قوله** وقد ارتد جماعة الخ) عبارة
الخازن وذكر صاحب الكشاف ان احدى عشرة فرقة من العرب ارتدت ثلاث في زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار لقب به لانه كان له حمار
يأتمر بأمره وينتهي بنهيه وهو الاسود العنسي بفتح العين وسكون النون وكان كاهنا تنبأ
باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى معاذ بن جبل وسادات اليمن فأهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي
بيته وقتله فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتله فسر المسلمون بذلك وقبض
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد وأتى خبر قتله في آخر ربيع الأول وبنو حنيفة وهم
قوم مسيلمة الكذاب تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله
أما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك فكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد
رسول الله الى مسيلمة الكذاب أما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة
للمتقين وستأتي قصة قتله وبنو أسد وهم قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقاتله فانهزم بعد القتال الى الشام ثم أسلم بعد ذلك و
حسن اسلامه وارتد سبع فرق في خلافة أبي بكر الصديق وهم فزارة قوم عيينة بن حصن الفزاري
وغطفان قوم قرة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك
ابن نويرة اليربوعي وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة التي زوجت نفسها من
مسيلمة الكذاب وكندة قوم الاشعث بن قيس الكندي وبنو بكر بن وائل قوم الحطم بن
زيد فكفى الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفرقة واحدة ارتدت في زمن
خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم جبلة بن الايهم فكفى الله أمرهم على يد عمر رضي الله
عنه انتهت (**قوله** بدلهم) اي بدل المرتدين فالضمير عائد على من باعتبار معناها وأشار
بهذا التقدير الى الرابط بين المبتدأ الذي هو من وخبره وهذا الاحتياج اليه الا على المرجوح
من ان الخبر هو الجزاء وحده وأما على القولين الآخرين من انه الشرط وحده وهو الراجح
أو المجموع فالرابط موجود وهو الضمير المستتر في يرتد والبارز المجرور في قوله عن دينه
شيخنا (قوله بقوم يحبهم) هؤلاء القوم الاشعريون كما قال الشارح وقيل هم أبو بكر
وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة ومانعي الزكاة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض
ارتدت عامة العرب الا أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بني عبد القيس فانهم ثبتوا
ونصر الله بهم الدين ولما ارتد من ارتد من العرب ومنعوا الزكاة هم أبو بكر بقتالهم فكره
ذلك الصحابة وقال بعضهم هم أهل القبلة فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا
من الخروج على أثره فقال ابن مسعود كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه عليه في الانتهاء
وقال بعض الصحابة ما ولد بعد النبيين أفضل من أبي بكر لقد قام مقام نبي من الانبياء في قتال
أهل الردة وبعث أبو بكر خالد بن الوليد في جيش كثير الى بني حنيفة فأهلك الله مسيلمة منهم

(يرتد منكم) بالفك والادغام (عن دينه) الى الكفر اخبار بما علم الله تعالى وقوعه وقد ارتد جماعة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (فسوف يأتي الله) بدلهم (بقوم)

على يد وحشي غلام مطعم بن عدي قاتل حمزة فكان يقول قتلت خير الناس في الجاهلية
وشر الناس في الاسلام أراد بذلك انه في حال الجاهلية قتل حمزة وهو خير الناس وفي حال
الاسلام قتل مسيلمة الكذاب وهو شر الناس اهـ من الخازن (قوله يحبهم) في محل
جر صفة لقوم ويحبونه معطوف عليه فهو في محل جر أيضا فوصفهم بصفتين وصفهم بكونه
تعالى يحبهم وبكونهم يحبونه وقدمت محبة الله تعالى على محبتهم لشرفها وسبقها اذ محبة
تعالى لهم عبارة عن الهامهم الطاعة واثابته اياهم عليها اهـ سمين ومحبتهم له طاعتهم
لاوامره ونواهيه وعبارة أبي السعود يحبهم أي يريد بهم خيري الدنيا والآخرة ويحبونه
أي يريدون طاعته ويتحرزون عن معاصيه انتهت (قوله أذلة) جمع ذليل لا جمع ذلول
فان جمعه ذلل اهـ أبو السعود وقوله عاطفين أشار بهذا الى أن أذلة متضمن معنى عاطفين
لاجل تعديته بعلى وكان أصله أن يتعدى باللام والمعنى عاطفين على المؤمنين على وجه التذلل
لهم والتواضع وهذا مقتبس من قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولما
قال أذلة على المؤمنين أوهم أنهم أذلاء محقرون مهانون فدفع ذلك الايهام بقوله أعزة
على الكافرين أي متغلبين عليهم ووقع الوصف في جانب المحبة بالجملة الفعلية لان الفعل
يدل على التجدد والحدوث وهو مناسب فان محبتهم لله تعالى تجدد طاعته وعبادته كل وقت
ومحبة الله اياهم تجدد ثوابه وانعامه عليهم كل وقت ووقع الوصف في جانب التواضع للمؤمنين
والغلظة على الكافرين بالاسم الدال على المبالغة دلالة على ثبوت ذلك واستقراره فانه
عريق فيهم والاسم يدل على الثبوت والاستقرار وقدم الوصف بالمحبة منهم ولهم على وصفهم
بأذلة وأعزة لانهما ناشئتان عن المحبتين وقدم وصفهم المتعلق بالمؤمنين على وصفهم المتعلق
بالكافرين فانه آكد وألزم منه ولشرف المؤمن أيضا اهـ سمين (قوله ولا يخافون لومة
لائم) يعني لا يخافون عذل عاذل في نصرهم الدين وذلك أن المنافقين كانوا يراقبون
الكفار ويخافون لومهم فبين الله تعالى في هذه الآية أن من كان قويا في الدين فانه
لا يخاف في نصر دين الله بيده أو بلسانه لومة لائم وهذه صفة المؤمنين المخلصين
اعانهم الله تعالى اهـ خازن وفي المختار اللوم العذل تقول لامه على كذا من باب قال ولومة أيضا
واللائمة الملامة اهـ (قوله ولا يخافون لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى أنهم
جامعون بين المجاهدة في سبيل الله وبين التصلب في الدين وفيه تعريض بالمنافقين
فانهم كانوا اذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا أولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون شيئا يلحقهم
فيه لوم من جهتهم وقيل هو حال من فاعل يجاهدون بمعنى أنهم يجاهدون وحالهم خلاف
حال المنافقين اهـ أبو السعود (قوله المذكور من الاوصاف) هي الستة التي أولها
يحبهم اثنان منها بطريق الافراد وأربعة بطريق الجملة اهـ شيخنا وعبارة الكرخي
من الاوصاف أي التي وصف بها القوم من المحبة والذلة والعزة الخ لان ذلك يشار به للمفرد والمثنى والمجموع كما تقدم مع زيادة في قوله تعالى عوان بين ذلك اهـ (قوله يؤتيه
من يشاء) جملة مستأنفة أو خبر ثان لذلك اهـ كرخي (قوله ونزل لما قال ابن سلام
الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت حين تبرأ

يحبهم ويحبونه) قال صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا وأشار الى أبي موسى الاشعري رواه الحاكم في صحيحه (أذلة) عاطفين (على المؤمنين أعزة) أشداء (على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فيه كما يخاف المنافقون لوم الكفار (ذلك) المذكور من الاوصاف (فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هو أهله ونزل لما قال ابن سلام يا رسول الله ان قومنا هجرونا

من موالاة اليهود فقال أتولى الله ورسوله والمؤمنين يعني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
وقال جابر بن عبد الله نزلت في عبد الله بن سلام وذلك أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله إن قومنا قريظة والنضير قد هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجالسونا
فنزلت هذه الآية فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله بن سلام رضينا
بالله ربا وبرسوله نبيا وبالمؤمنين أولياء وقيل الآية عامة في حق جميع المؤمنين لأن المؤمنين
بعضهم أولياء بعض فعلى هذا يكون قوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم
راكعون صفة لكل مؤمن ويكون المراد بذكر هذه الصفات تمييز المؤمنين عن المنافقين
لأن المنافقين كانوا يدعون أنهم مؤمنون إلا أنهم لم يكونوا يداومون على فعل الصلاة
والزكاة فوصف الله تعالى المؤمنين بأنهم يقيمون الصلاة يعني بإتمام ركوعها وسجودها
في مواقيتها ويؤتون الزكاة يعني ويؤدون زكاة أموالهم إذا وجبت عليهم انتهت
(قوله إنما وليكم الله) مبتدأ وخبر ورسوله والذين آمنوا عطف على الخبر قال الزمخشري فإن قلت
ذكر في الخبر جماعة فهلا قيل أولياؤكم وأجاب بأن الولاية بطريق الأصالة لله تعالى ثم نظم في سلك
إثباتها لله إثباتها لرسوله وللمؤمنين ولو جيء به جمعا فقيل إنما أولياؤكم لم يكن في الكلام أصل
وتبع اهـ سمين (قوله الذين يقيمون الصلاة) قال الزمخشري بدل من الذين آمنوا
أو خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين وإنما لم يجعل صفة للذين آمنوا لأن الوصف بالموصول
على خلاف الأصل لأنه يؤول بالمشتق وليس بمشتق وأيضا لأن الذين آمنوا وصف والوصف
لا يوصف إلا إذا جرى مجرى الاسم كالمؤمن مثلا بخلاف الذين آمنوا فإنه في معنى الحدث
ألا ترى أنه جعل الذي يوسوس صفة للخناس لأنه ليس في معنى الحدوث اهـ من الكرخي
والسمين (قوله وهم راكعون) حال من فاعل الفعلين أي يعملون ما ذكر وهم خاشعون
متواضعون لله وهذا يناسب الاحتمال الأول في كلام الشارح وأما على الثاني في كلامه
فهو حال من فاعل الفعل الأول اهـ شيخنا وعبارة أبي السعود وهم راكعون حال من
فاعل الفعلين أي يعملون ما ذكر من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون
لله تعالى وقيل هو حال مخصوصة بإيتاء الزكاة والركوع ركوع الصلاة والمراد بيان كمال
رغبتهم في الإحسان ومسارعتهم إليه روي أنها نزلت في علي رضي الله عنه حين سأله سائل
وهو راكع فطرح إليه خاتمه كأنه كان مرجا في خنصره غير محتاج في إخراجه إلى كثير عمل يؤدي
إلى فساد الصلاة ولفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله رضي الله عنه وفيه
دلالة على أن صدقة التطوع تسمى زكاة انتهت وعبارة السمين قوله وهم راكعون في هذه
الجملة وجهان أظهرهما أنها معطوفة على ما قبلها من الجمل فتكون صلة للموصول وجاء
بهذه الجملة الاسمية دون ما قبلها فلم يقل ويركعون اهتماما بهذا الوصف لأنه أظهر أركان
الصلاة والثاني أنها واو الحال وصاحبها الحال في يؤتون والمراد بالركوع الخضوع أي
يؤتون الصدقة وهم متواضعون للفقراء الذين يتصدقون عليهم ويجوز أن يراد به الركوع
حقيقة كما روي عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه أنه تصدق بخاتمه وهو راكع انتهت
(قوله ومن يتول الله الخ) من شرطية جوابها محذوف قدره بقوله فيعينهم وينصرهم

إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم راكعون خاشعون أو يصلون صلاة التطوع ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فيعينهم وينصرهم

والضمير في يحبهم عائد على من باعتبار معناها وجملة يحبهم جزء صلة المحذوف تقديره فهو
يحبهم الخ والجملة الاسمية هي جواب من ولذلك قرن بالفاء اذ لولا هذا التقدير لامتنعت
الفاء ووجب الجزم وعبارة السمين ومن يتول الله من شرطية في محل رفع بالابتداء وقوله
فان حزب الله يحتمل أن يكون جوابا للشرط وبه يحتج من لا يشترط عود ضمير على اسم الشرط
اذا كان مبتدأ ولقائل أن يقول انما جاز ذلك لأن المراد بحزب الله هو نفس المبتدأ فيكون
من باب تكرار المبتدأ بمعناه ويحتمل أن يكون الجواب محذوفا لدلالة الكلام عليه أي ومن
يتول الله ورسوله والذين آمنوا يكن من حزب الله الغالب أو ينصر ونحوه ويكون قوله
فان حزب الله دالا عليه وقوله فان حزب الله هم الغالبون في محل جزم ان جعل جوابا للشرط
ولا محل له ان جعل دالا على الجواب وقوله هم يحتمل أن يكون فصلا ويحتمل أن يكون مبتدأ والغالبون
خبره والجملة خبر ان وقد تقدم الكلام على ضمير الفصل وفائدته والحزب الجماعة فيها
غلظة وشدة فهو جماعة خاصة اهـ وفي الخازن والحزب في اللغة أصحاب الرجل
الذين يكونون معه على رأيه وهم القوم الذين يجتمعون لأمر حزبهم أي أهمهم اهـ (قوله
هم الغالبون) أي بالحجة والبرهان فانها مستمرة أبدا لا بالدولة والصولة والا فقد غلب
حزب الله غير مرة حتى في زمن النبي صلى الله عليه وسلم اهـ كرخي (**قوله** يا أيها الذين آمنوا
لا تتخذوا) المفعول الثاني هو قوله أولياء ودينكم مفعول أول لاتخذوا وهزوا ولعبا
مفعول ثان وقوله من الذين أوتوا فيه وجهان أحدهما انه في محل نصب على الحال وصاحبها
فيه وجهان أحدهما انه الموصول الأول والثاني انه فاعل اتخذوا والثاني من الوجهين
الأولين انه بيان للموصول الأول فتكون من لبيان الجنس وقوله من قبلكم متعلق
بأوتوا لأنهم أوتوا الكتاب قبل المؤمنين والمراد بالكتاب الجنس اهـ سمين (**قوله**
بالجر) أي عطفا على الذين المجرور بمن فيفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزئون وقوله
والنصب أي عطفا على الذين الواقع مفعولا به فلا يفيد العطف حينئذ ان المشركين
مستهزئون فيستفاد من آية أخرى اهـ شيخنا (قوله واذا ناديتم) عطف على صلة الذين
الواقع مفعولا به كما أشار له الشارح حيث قال والذين اذا ناديتم الخ ولو كان معطوفا
على الموصول المجرور لقال الشارح ومن الذين اذا ناديتم الخ وجملة اذا ناديتم من شرطها
وجوابها صلة ثانية اهـ (**قوله** اتخذوها هزوا ولعبا) قال الكلبي كان منادي رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلاة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا
لا قاموا وصلوا لا صلوا ويضحكون على طريقة الاستهزاء فأنزل الله هذه الآية وقيل ان
الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الأذان دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا
يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما مضى قبلك من الأمم فان كنت تدعي النبوة
فقد خالفت الأنبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان أولى الناس به الأنبياء فمن أين لك صياح
العير فما أقبح هذا الصوت وهذا الأمر فأنزل الله ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله الآية وأنزل
واذا ناديتم الى الصلوة الآية اهـ خازن (**قوله** ونزل لما قال اليهود) أي طائفة منهم كأبي
ياسر ورافع بن أبي رافع ومرادهم بهذا السؤال انه ان لم يؤمن بعيسى تبعوه وان

(فان حزب الله هم الغالبون) لنصره اياهم ووقعه موقع فانهم بيانا بأنهم من حزبه أي أتباعه (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا) مهزوا به (ولعبا من) للبيان (الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار) المشركين بالجر والنصب (أولياء واتقوا الله) بترك موالاتهم (ان كنتم مؤمنين) صادقين في ايمانكم (و) الذين (اذا ناديتم) دعوتم (الى الصلاة) بالأذان (اتخذوها) أي الصلاة (هزوا ولعبا) بأن يستهزؤا بها ويتضاحكوا (ذلك) الاتخاذ (بأنهم) أي بسبب أنهم (قوم لا يعقلون) ونزل لما قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم بمن تؤمن من الرسل فقال بالله وما أنزل الينا الآية

من آمن به خالفوه لكراهتهم لعيسى وقوله بمن نؤمن أي بأي رسول نؤمن وقوله من الرسل
بيان لمن وقوله بالله متعلق بمحذوف تقديره أومن بالله كما صرح به غيره من الشراح وكما هو
صريح آية البقرة اهـ شيخنا وقوله الآية أي إلى قوله مسلمون اهـ (**قوله** فلما ذكر
عيسى الخ) عبارة الخازن فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته وقالوا والله لا نؤمن بمن آمن به
انتهت (**قوله** هل تنقمون منا) قراءة الجمهور بكسر القاف وقراءة النخعي وابن أبي
عبلة وأبو حيوة بفتحها وهاتان القراءتان مفرعتان على الماضي وفيه لغتان الفصحى هي
التي حكاها ثعلب في فصيحه نقم بفتح القاف ينقم بكسرها والأخرى نقم بكسر القاف ينقم
بفتحها وحكاها الكسائي ولم يقرأ في قوله تعالى وما نقموا منهم إلا بالفتح وقوله إلا أن آمنا
مفعول لتنقمون بمعنى تكرهون وهو استثناء مفرغ ومنا متعلق به أي ما تكرهون من
جهتنا إلا الإيمان وأصل نقم أن يتعدى بعلى تقول نقمت عليه بكذا وإنما عدي هنا بمن
لتضمنه معنى تكرهون وتنكرون اهـ سمين (**قوله** منا) أي من أوصافنا وأحوالنا
(**قوله** وما أنزل من قبل) أي من سائر الكتب (**قوله** وأن أكثركم فاسقون) قراءة
الجمهور وأن بفتح الهمزة وقراءة نعيم بكسرها على الاستئناف فأما قراءة الجمهور فيحتمل أن
تكون أن في محل رفع أو نصب أو جر فالرفع من وجه واحد وهو أن يكون مبتدأ والخبر
محذوف قال الزمخشري والخبر محذوف أي وفسقكم ثابت عندكم لأنكم علمتم أنا على الحق
وأنتم على الباطل إلا أن حب الرياسة وجمع الأموال حملكم على العناد وأما النصب فمن
ثلاثة أوجه أحدها أن يعطف على آمنا واستشكل هذا التخريج من حيث إنه يصير
التقدير هل تكرهون إلا إيماننا وفسق أكثركم وهم لا يعترفون بأن أكثرهم فاسقون حتى
يكرهونه وأجاب عن ذلك الزمخشري وغيره بأن المعنى وما تنقمون منا إلا الجمع بين إيماننا
وبين تمردكم وخروجكم عن الإيمان كأنه قيل وما تنكرون منا إلا مخالفتكم حيث دخلنا
في دين الإسلام وأنتم خارجون منه والثاني من أوجه النصب أن يكون معطوفا على أن
آمنا أيضا ولكن في الكلام مضاف محذوف لتصحيح المعنى تقديره واعتقاد أن أكثركم
فاسقون وهو معنى واضح فإن الكفار ينقمون اعتقاد المؤمنين أنهم فاسقون الثالث أنه
منصوب على المعية وتكون الواو بمعنى مع تقديره وما تنقمون منا إلا الإيمان مع أن أكثركم
فاسقون ذكر هذه الأوجه أبو القاسم الزمخشري وأما الجر فمن وجهين أحدهما أنه معطوف
على المؤمن به قال الزمخشري أي وما تنقمون منا إلا الإيمان بالله وما أنزل وبأن
أكثركم فاسقون وهذا معنى واضح قال ابن عطية وهذا مستقيم المعنى لأن إيمان المؤمنين
بأن أهل الكتاب المستمرين على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فسقة هو مما ينقمونه
الثاني أنه مجرور عطفا على علة محذوفة تقديرها ما تنقمون منا إلا الإيمان لقلة إنصافكم
وفسقكم واتباعكم شهواتكم اهـ من السمين (**قوله** المعنى ما تنكرون الخ) لما كان العطف
مشكلا من حيث إنه يقتضي استثناء فسقهم من صفاتنا إذ المستثنى منه صفات المؤمنين
حيث قال منا وفسقكم ليس منا وحاصل الجواب أن فسقهم مستعمل في ملزومه وهو
عدم قبولهم للإيمان وهذا العدم مستعمل في لازمه العرفي الشرعي وهو مخالفتهم

فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم
دينا شرا من دينكم فنزل
قل يا أهل الكتاب هل تنقمون تنكرون
منا إلا أن آمنا بالله وما
أنزل إلينا وما أنزل من قبل
إلى الأنبياء وأن أكثركم
فاسقون عطف على أن
آمنا المعنى ما تنكرون
إلا إيماننا

واتصافنا يقبول الايمان فيكون المجازع تبتين وان كان الشارح لم يتعرض للثانية انتهى شيخنا وعبارة الكرخي قوله عطف على ان آمنا أى فمحله النصب ولما لم يصح عطفه عليه ظاهرا لان النقم رحينئذ هل تنكرون الا ايماننا وفسق أكثركم مع انهم لا يعترفون بذلك حتى ينكروه أشار الى تصحيحه حيث قال المعنى ماتنكرون الا ايماننا فالاستثناء مفرغ وقوله ومخالفتكم أى في مخالفتنا اياكم في عدم قبوله أى الايمان المعبر عنه أى عن هذا العدم بالفسق اللازم عنه أى أهل تنقمون منا الا مجموع هذه الحالة من انا مؤمنون وانتم فاسقون ويمكن أن يحمل الكلام على الحذف أى هل تنكرون منا الا ايماننا وتصريحنا بان أكثركم فاسقون والمعنى يدل عليه اهـ ر **قوله** ومخالفتكم مصدر مضاف لمفعوله أى ومخالفتنا اياكم في عدم قبوله أى الايمان حيث اتصفتم بذلك العدم ونحن خالفناكم فيه وقبلنا أى الايمان فاتصفنا بقبوله لا بعدمه فتوله اهـ شيخنا ر **قوله** وليس هذا مما ينكر أى ليس المذكور من الامرين المستثنين ومراده بهذا بيان ان الاستفهام انكارى اهـ شيخنا ر **قوله** قل هل أنبئكم أى قل لليهود السائلين لك جوابا لقولهم لا نعلم دينا شرا من دينكم أى بين لهم الاشر حقيقة فانهم اخطؤا فيه انتهى خازن ر **قوله** من أهل ذلك هذا يقتضي ان التفضيل في الذوات بدليل قوله من لعنه الله الخ وقوله أولئك شر وعلى هذا فيقدر في قولهم لا نعلم دينا شرا من دينكم أى لا نعلم أهل دين شرا من أهل دينكم اهـ شيخنا ر **قوله** الذى تنقمونه وهو ديننا ر **قوله** مثوبة تمييز لشر والظاهر انه من تمييز النسبة لا المفرد لان الشر واقع على الاشخاص والمثوبة هي الجزاء فلا يفسر شر بها وكان اصل التركيب من فتح مثوبته أى جزاؤه اهـ شيخنا ر **قوله** بمعنى جزاء كان عليه أن يقول بمعنى عقوبة اذ هي المرادة هنا لا مطلق الجزاء الصادق بها وبالخير والمثوبة بمعنى الثواب وهي مختصة بالاحسان وقد استعملت هنا في العقوبة تهكما على حد فبشرهم بعذاب أليم انتهى خازن ر **قوله** هو من لعنه الخ أشار به الى أن من في محل رفع خبر مبتدأ محذوف فانه لما قال هل أنبئكم بشر من ذلك فكان قائلا قال من ذلك فقيل هو من لعنه الله ونظيره قوله تعالى قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار أى هو النار ويحتمل أن تكون من موصولة وهو الظاهر ونكرة موصوفة فعلى الاول لا محل للجملة التي بعدها وعلى الثاني لها محل بحسب ما يحكم به على من من أوجه الاعراب ويصح كون محلها الجر على البدل من بشر والنصب بفعل دل عليه أنبئكم أى أعرفكم من لعنه الله اهـ كرخي ر **قوله** من لعنه الله الخ ما صدق الصفات المذكورة اليهود خاصة منهم موصوفون بما ذكر اهـ شيخنا ر **قوله** وجعل منهم القردة والخنازير قال ابن عباس ان الممسوخين كلاهما أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم خنازير وقيل ان مسخ القردة كان في أصحاب السبت من اليهود ومسخ الخنازير كان في الذين كفروا بعد نزول المائدة في زمن عيسى اهـ خازن وقد جرى الجلال وغيره من الشراح على القول الثاني فيما سيأتي في قوله تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل الآية اهـ شيخنا ر **قوله** بطاعته فكل من أطاع أحدا في معصية الله فقد عبده وذلك الاحد طاغوت اهـ خازن وفي المختار والطاغوت

و(مخالفتكم) في عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر (قل هل أنبئكم) أخبركم (بشر من) أهل (ذلك) الذي تنقمونه (مثوبة) ثوابا بمعنى جزاء (عند الله) هو (من لعنه الله) أبعده عن رحمته (وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) بالمسخ (و) من (عبد الطاغوت) الشيطان بطاعته

الكاهن والشيطان وكل من رأس في الضلال ويكون واحدا كقوله تعالى يريدون ان
يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويكون جمعا كقوله تعالى أولياؤهم
الطاغوت يخرجونهم والجمع الطواغيت اهـ (قوله وفيما قبله) أي ما بعده وهو عبد
على قراءته فعلا ماضيا اهـ (قوله وهم اليهود) أي الموصوفون بالصفات المذكورة هم
اليهود وفي قوله هم مراعاة معنى من اهـ (قوله في قراءة) أي سبعية وعليها فصلات
الموصول ثلاثة وعلى الاولى أربعة وقوله اسم جمع لعبد أي في قياس جمعه أعبد كما قال ابن
مالك * لفعل اسما صح عينا افعل * اهـ شيخنا وجملة القراآت في هذه الآية أربع
وعشرون وقراءة ثنتان سبعيتان أولاهما وعبد الطاغوت على ان عبد فعل ماض
مبني للفاعل وفيه ضمير يعود على من كما تقدم وهي قراءة جمهور السبعة سوى حمزة والثانية
وعبد الطاغوت بضم الباء وفتح الدال وخفض الطاغوت وهي قراءة حمزة وتوجيهها كما قال
الفارسي هو ان عبد واحد يراد به الكثرة مثل قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها
وليس بجمع عبد لانه ليس في ابنية الجمع مثله وأما القراآت الشاذة فقرأ أبي وعبدوا بواو
الجمع مراعاة لمعنى من وهي واضحة وقرأ الاعمش والنخعي وعبد مبنيا للمفعول الى آخر
ما ذكره السمين (قوله أولئك) أي الموصوفون بما ذكر شر مكانا اولئك شر مبتدأ وخبر ومكانا
نصب على التمييز ونسب الشر للمكان وهو لاهله كناية عن نهايتهم في ذلك وشر هنا على بابه
من التفضيل والمفضل عليه فيه احتمالات احدها انهم المؤمنون ويقال عليه كيف يقال ذلك
والمؤمنون لا شر عندهم البتة وأجيب بجوابين أحدهما ما ذكره النحاس وهو ان مكانهم
في الآخرة شر من مكان المؤمنين في الدنيا لما يلحقهم فيها من الشر يعني من
الهموم الدنيوية والحاجة والاعسار وسماع الاذى والهم من جانبهم و
والثاني من الجوابين انه على سبيل التنزل والتسليم للخصم على زعمه الزاما له بالحجة كأنه قيل
شر من مكانهم في زعمكم فهو قريب من المقابلة في المعنى والثاني من الاحتمالين ان
المفضل عليهم طائفة من الكفار أي اولئك الملعونون المغضوب عليهم المجعول منهم القردة
والخنازير العابدون الطاغوت شر مكانا من غيرهم من الكفرة الذين لم يجمعوا بين هذه
الخصال الذميمة اهـ سمين (قوله تمييز) أي تمييز نسبة أي اولئك فيه مكانهم على حد
قوله * والفاعل المعنى انصبن بأفعلا * البيت والمراد بالمكان النار كما أشار له الشارح
فهي الجزاء المعبر عنه فيما سبق بالمثوبة فالمراد منها ومن المكان واحد اهـ شيخنا (قوله
الوسط) أي بين الطول والقصر (قوله وذكر شر) أي المجرور في قوله بشر والمرفوع
في قوله اولئك شر مكانا وقوله في مقابلة الخ أي مشاكلة لقولهم المذكور لكن
المشاكلة في الشر ظاهرة وفي أضل من حيث ان قولهم المذكور في معنى بربهم الى قولهم
لا نعلم دينا أضل من دينكم لان الاشر أضل والاضل أشر وغرض الشارح بهذا جواب
سؤال محصله ان الصيغ الثلاثة للتفضيل المقتضي للمشاركة وزيادة مع ان المفضل عليه
وهو ديننا ونفس المسلمين لا شر فيه بالكلية ومحصل الجواب ان هذا التعبير مشاكلة
لتعبيرهم اهـ وفي الكرخي قوله وأضل في مقابلة قولهم الخ فيه إشارة الى ان الشر

وراعى في منهم معنى من وفيما
قبله لفظها وهم اليهود
وفي قراءة بضم باء عبد وإضافته
إلى ما بعده اسم جمع لعبد ونصبه
بالعطف على القردة (أولئك
شر مكانا) تمييز لأن مأواهم
النار (وأضل عن سواء
السبيل) طريق الحق
وأصل السواء الوسط
وذكر شر وأضل في مقابلة
قولهم لا نعلم دينا شرا
من دينكم

على بابه هنا من التفضيل والمفضل عليه المؤمنون وان نسبة المؤمنين الى الشر وان كانت لا شر عندهم البتة انما هو على سبيل التنزل والتسليم للخصم على ما زعموا الزاما له بالحجة وفي مقابلة قولهم أو المراد من صفتي التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين في الشر والضلال أي لان المؤمنين لم يشاركوا الكفار في الشر والضلال كما مر اه (قوله واذا جاؤكم) هذا الضمير في المعنى عائد على من في قوله من لعنه الله الخ لكن لا على ضرب من التجوز وذلك لان من اوقعت على اليهود الذين تقدموا على النبي صلى الله عليه وسلم والضمير عائد على بعض اليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين هم من ذريتهم أو ثلث ومن نسلهم والمعنى واذا جاؤكم أي جاءت ذريتهم ونسلهم وعبارة أبي السعود واذا جاؤكم قالوا آمنا نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرون له الايمان نفاقا فالخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجمع للتعظيم او له مع من عنده من المسلمين فالجمع على حقيقته انتهى (قوله وقد دخلوا الخ و قوله وهم قد خرجوا الخ) الجملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا اه شيخنا (قوله من النفاق) أي وغرضهم من هذا النفاق المبالغة في العداوة والاجتهاد في المكر بالمسلمين والكيد والبغض والعداوة لهم اه كرخي (قوله وترى كثيرا) ترى بصرية فقوله يسارعون حال من كثيرا أو نعت ثان له أو علمية فالجملة المذكورة مفعول ثان والاول أنسب لما فيه من الاشارة الى ظهور حالهم حتى صارت تعاين بالبصر والمسارعة في الشيء المبادرة اليه بسرعة ولا تستعمل الا في الخير وضدها العجلة فذكر المسارعة هنا لفائدة وهي الاشارة الى انهم كانوا يقدمون على هذه المنكرات كأنهم محقون فيها اه من أبي السعود والخازن (قوله كالرشا) بضم الراء وكسرها تبعا للمفرد فمكسورها جمع رشوة بالكسر ومضمومها جمع رشوة بالضم واما الرشاء بالكسر والمد وهو الحبل الذي يستقى به فمفرد وجمعه أرشية ككساء وأكسية اه شيخنا (قوله لولا ينهاهم الخ) تحضيض وتوبيخ لعلمائهم وعبادهم عن تركهم النهي عن المنكر وأتى في توبيخ العلماء بقوله يصنعون الذي هو أبلغ مما قيل في حق عوامهم وذلك لان العمل لا يقال فيه صنع وصنعة الا اذا صار عادة فذمت علماؤهم بوجه أبلغ من ذم عوامهم وفيه أيضا ذم لعلماء المسلمين على توانيهم في النهي عن المنكرات ولذلك قال ابن عباس هذه أشد آية في القرآن يعني في حق العلماء وقال الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها اه من أبي السعود والخازن (قوله الربانيون) أي العباد والاحبار أي العلماء اه (قوله وقالت اليهود الخ) نزلت في فنحاص اليهودي ولما قال هذه المقالة الشنيعة ولم ينهه بقية اليهود ورضوا بقوله نسب القول الى جملتهم اه خازن (قوله لما ضيق عليهم الخ) أي ضيق عليهم الرزق قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا أكثر الناس اموالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله تعالى في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة يعني محبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا

في

(واذا جاؤكم) أي منافقو اليهود (قالوا آمنا وقد دخلوا) اليكم (بالكفر وهم قد خرجوا) منعندكم (به) متلبسين به ولم يؤمنوا (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من النفاق (وترى كثيرا منهم) أي اليهود (يسارعون) يقعون (في الاثم) الكذب (والعدوان) الظلم (وأكلهم السحت) الحرام كالرشى (لبئس ما كانوا يعملون) عملهم هذا (لولا) هلا (ينهاهم الربانيون والاحبار) منهم (عن قولهم الاثم) الكذب (وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون) تركهم نهيهم (وقالت اليهود) لما ضيق عليهم بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا أكثر الناس مالا

(يد الله مغلولة) مقبوضة
عن إدرار الرزق علينا كنوا به
عن البخل تعالى الله عن ذلك
قال تعالى (غلت) أمسكت
(أيديهم) عن فعل الخيرات
دعاء عليهم (ولعنوا بما قالوا
بل يداه مبسوطتان)
مبالغة في الوصف بالجود
وثنى اليد لإفادة الكثرة
إذ غاية ما يبذله السخي
من ماله أن يعطي بيديه
(ينفق كيف يشاء)

الى الله البخل والقبض تعالى الله عن ذلك اهـ خازن (**قوله** مقبوضة) أى ممسوكة
(**قوله** دعاء عليهم) مضمون تقوله فان تعالى على أنه مفعول من أجله ويصح رفعه خبر
مبتدأ محذوف وقوله ولعنوا من جملة الدعاء عليهم فهو عطف على الدعاء الأول وقوله
بما قالوا سببية (**قوله** بل يداه مبسوطتان) عطف على مقدر يقتضيه المقام أى ليس الأمر
كذلك بل هو فى غاية الجود اهـ أبو السعود وعبارة الخازن اختلف العلماء فى معنى
اليد على قولين أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وعلماء أهل السنة وبعض المتكلمين
ان يد الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الإيمان بها وإثباتها
له تعالى بلا كيف ولا تشبيه فقد نقل الفخر الرازى عن أبى الحسن الأشعرى ان اليد
صفة قائمة بذات الله وهى صفة سوى القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء
قال والذى يدل عليه انه تعالى جعل وقوع خلق آدم بيده على سبيل الكرامة لآدم واصطفائه
له فلو كانت اليد عبارة عن القدرة امتنع كون آدم مصطفى بذلك لان ذلك
حاصل فى جميع المخلوقات فلا بد من إثبات صفة أخرى وراء القدرة يقع بها الخلق
والتكوين على سبيل الاصطفاء والقول الثانى قول جمهور المتكلمين وأهل التأويل
فانهم قالوا اليد تذكر فى اللغة على وجوه أحدها الجارحة وهى معلومة ثانيها النعمة ثالثها
القدرة رابعها الملك يقال هذه الضيعة فى يد فلان أى فى ملكه أما الجارحة فممتنعة
عنه تعالى بشهادة العقل والنقل وأما المعانى الثلاثة الباقية فممكنة فى حقه تعالى لان
أكثر العلماء من المتكلمين ذهبوا الى أن اليد فى حق الله تعالى عبارة عن القدرة وعن
الملك وعن النعمة وههنا اشكالان أحدهما أن يقال اذا فسرت اليد فى حق الله تعالى
بالقدرة فقدرة الله تعالى واحدة فما وجه التثنية فى الآية وأجيب عنه بأن اليهود لما
جعلوا قوله تعالى يد الله مغلولة كناية عن البخل أجيبوا على وفق كلامهم فقال بل
يداه مبسوطتان أى ليس الأمر كما وصفتموه من البخل بل هو جواد كريم على سبيل الكمال
فان من أعطى بيديه فقد أعطى على أكمل الوجوه الاشكال الثانى ان اليد اذا فسرت
بالنعمة فنعم الله كثيرة لا تحصى بنص القرآن فما وجه التثنية هنا وأجيب بأن التثنية
بحسب الجنس أى ان النعم جنسان مثل نعمة الدنيا ونعمة الدين ونعمة الظاهر ونعمة
الباطن ونعمة المنع ونعمة الدفع ثم يدخل تحت كل واحد من الجنسين أنواع كثيرة لا نهاية
لها فالمراد بالتثنية المبالغة فى وصف النعمة اهـ ملخصا وقوله وأما الجارحة فممتنعة عليه تعالى
الخ هذا الامتناع انما هو عند المؤمنين وأما اليهود فتقدم انهم مجسمة فيصح حمل اليد
على الجارحة بحسب اعتقادهم الفاسد (**قوله** مبالغة) أى هذا مبالغة فى الوصف
بالجود (قوله ينفق كيف يشاء) فى هذه الجملة وجهان أحدهما وهو الظاهر
ان لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة والثانى انها فى محل رفع لانها خبر ثان
ليداه وكيف فى مثل هذا التركيب شرطية نحو كيف تكون أكون ومفعول المشيئة
محذوف وكذلك جواب هذا الشرط أيضا محذوف مدلول عليه بالفعل المتقدم على كيف
والمعنى ينفق كيف يشاء أن ينفق ينفقه ويبسط كيف يشاء ان يبسط يبسط فمفعول محذوف

يشاء وهو أن وما بعدها وقد تقدم أن مفعول يشاء ويريد لا يذكران إلا لغرابتهما والاجماع
أن يكون ينفق المتقدم عاملا في كيف لأن لهما صدر الكلام وما له صدر الكلام لا يعمل فيه
إلا حرف الجر أو المضاف اهـ سمين (**قوله** من توسيع وتضييق) أي على مقتضى الحكمة
والمصلحة لأنه لا يشاء إلا ذلك قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض
ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اهـ كرخي (قوله وليزيدن)
لام قسم وقوله كثيرا منهم وهم علماؤهم ورؤساؤهم وقوله طغيانا مفعول ثان (قوله
العداوة والبغضاء) قال أبو حيان العداوة أخص من البغضاء لأن كل عدو مبغض
وقد يبغض من ليس بعدو اهـ كرخي (قوله فكل فرقة منهم) أي اليهود فهم فرق
كالجبرية والقدرية والمشبهة والمرجئة وكذا النصارى فرق كالملكانية والنسطورية
واليعقوبية والماردانية فإن قلت المسلمون أيضا فرق متعادون فكيف يكون ذلك
عيبا في اليهود والنصارى قلت افتراق المسلمين إنما حدث بعد عصر النبي والتابعين أما
في الصدر الأول فلم يكن شيء من ذلك حاصلا بينهم فحسن جعل ذلك عيبا في اليهود والنصارى في
ذلك العصر الذي نزل فيه القرآن على النبي اهـ من الخازن (قوله كلما أوقدوا نارا الخ)
تصريح بما أشير إليه من عدم وصول ضررهم للمسلمين أي كلما أرادوا محاربة النبي ورتبوا
مباديها وأسبابها ردهم الله وقهرهم وذلك لعدم اجتماعهم واختلافهم اهـ أبو
السعود (قوله كلما أرادوه) أي الحرب والكثير فيه التأنيث وفي المختار الحرب مؤنثة
وقد تذكر اهـ وقوله ردهم أي الله أي ردهم الله (قوله فسادا) يجوز أن يكون
مصدرا من المعنى ويحتمل ذلك اعتبارين أحدهما رد الفعل لمعنى المصدر والثاني رد
المصدر لمعنى الفعل وأن يكون حالا أي يسعون سعي فساد أو يفسدون بسعيهم فسادا
أو يسعون مفسدين وأن يكون مفعولا من أجله أي يسعون لأجل الفساد اهـ سمين
(قوله ولو أن أهل الكتاب الخ) بيان لحالهم في الآخرة (قوله اتقوا الكفر) بقطع
الهمزة لأجل المحافظة على سكون اللفظ القرآني (قوله ولأدخلناهم) تكرير اللام لتأكيد
الوعد بيانا لحالهم في الدنيا (قوله من الكتب) ككتاب شعياء وكتاب [illegible] وكتاب أرمياء
وزبور داود وعبارة الخازن وما أنزل إليهم من ربهم فيه قولان أحدهما أن المراد به كتب
أنبيائهم القديمة مثل كتاب شعياء وكتاب أرمياء وزبور داود وفي هذه الكتب أيضا ذكر
محمد صلى الله عليه وسلم فيكون المراد بإقامة هذه الكتب الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم
والقول الثاني أن المراد بما أنزل إليهم من ربهم القرآن لأنهم مأمورون بالإيمان به فكأنه
نزل إليهم من ربهم اهـ (قوله لأكلوا من فوقهم) أي لوسع عليهم أرزاقهم بأن يفيض
عليهم بركات السماء والأرض أو بكثرة ثمرة الأشجار وغلة الزروع أو يرزقهم الجنان اليانعة
الثمار فيجتنونها من رؤوس الشجر ويلتقطون ما تساقط على الأرض بين بذلك أن ما كف عنهم
بشؤم كفرهم ومعاصيهم لا لقصور الفيض ولو أنهم آمنوا وأقاموا ما أمروا به لوسع عليهم
وجعل لهم خير الدارين اهـ ومفعول أكلوا محذوف لقصد التعميم أو للقصد إلى نفس
الفعل كما في قوله فلان يعطي ويمنع ومن في الموضعين لابتداء الغاية اهـ أبو السعود

(قوله

من توسيع وتضييق لا اعتراض عليه (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك) من القرآن (طغيانا وكفرا) لكفرهم به (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة) فكل فرقة منهم تخالف الأخرى (كلما أوقدوا نارا للحرب) أي لحرب النبي صلى الله عليه وسلم (أطفأها الله) أي كلما أرادوه ردهم (ويسعون في الأرض فسادا) أي مفسدين بالمعاصي (والله لا يحب المفسدين) بمعنى أنه يعاقبهم (ولو أن أهل الكتاب آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم (واتقوا) الكفر (لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) بالعمل بما فيهما ومنه الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم (وما أنزل إليهم) من الكتب (من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم)

(قوله بان يوسع عليهم الرزق الخ) هذا في أهل الكتاب القائلين يد الله مغلولة الذين ضيق عليهم عقوبة لهم فلا يرد كون كثير من المتقين العاملين في غاية الضيق فالتوسيع والتضييق ليسا من الاكرام والاهانة قال تعالى فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه الى قوله كلا أي أن الله تعالى يجعل ضيق الرزق كسعته نعمة في بعض عباده ونقمة على آخرين فلا يلزم من توسيع الرزق الاكرام ولا من تضييقه الاهانة اه كرخي (قوله مقتصدة) أي عادلة غير غالية ولا مفصرة فالاقتصاد في الشيء الاعتدال فيه اه (قوله أي المذكور من التوراة وما بعدها اه (قوله وكثير) مبتدأ وقوله ساء خبره (قوله يا أيها الرسول بلغ) روي عن الحسن ان الله لما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ضاق ذرعا وعرف ان من الناس من يكذبه فأنزل الله هذه الآية اه خازن (قوله جميع ما أنزل اليك) أي من الاحكام وما يتعلق بها وأما الأسرار التي اختصصت بها فلا يجوز لك تبليغها اه أبو السعود وفي الكرخي قوله جميع ما أنزل اليك أشار به الى ان ما موصولة بمعنى الذي لا نكرة موصوفة لانه مأمور بتبليغ الجميع كما قدره والنكرة لا تفي بذلك اذ تقديرها بلغ شيئا مما أنزل اليك ومن ثم قالوا الدعوة مثل الصلاة اذا نقص منها ركن بطلت اه (قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته) ظاهر هذا التركيب اتحاد الشرط والجزاء لانه يؤول ظاهرا الى وان لم تفعل فما فعلت مع انه لا بد أن يكون الجواب مغايرا للشرط لتحصل الفائدة ومتى اتحدا اختل الكلام وأجاب عن ذلك ابن عطية بقوله أي وان تركت شيئا فقد تركت الكل وصار ما بلغته غير معتد به فصار المعنى وان لم تستوف ما أمرت بتبليغه فحكمك في العصيان وعدم الامتثال حكم من لم يبلغ شيئا أصلا وقد أشار الجلال الى هذا بقوله أن لم تبلغ جميع ما أنزل اليك لان كتمان بعضها ككتمان كلها اه من السمين (قوله بالافراد والجمع) أشار به الى أن قراءة ابن عامر ونافع وشعبة بجمع وكسر تاء جمع مؤنث سالم لاختلاف أنواع الرسالة والباقي بتوحيد وفتح تاء واسم الجنس المضاف يشمل أنواعها فاتحدت القراءتان اه كرخي (قوله والله يعصمك) أي يحفظك (قوله أن يقتلوك) اشار بهذا الى تقدير مضاف في الآية أي من قتل الناس وهذا جواب سؤال صورته كيف هذا مع انه قد شج وجهه وكسرت رباعيته يوم أحد وأوذي بضروب الأذى فكيف الجمع بين هذا وهذه الآية وحاصل الجواب ان المراد انه يعصمه من خصوص القتل فلا ينافي انه يقع له غيره اه خازن (قوله وكان صلى الله عليه وسلم يحرس الخ) عبارة القرطبي روى مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها قالت سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة قالت فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح قال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وفي غير الصحيح قالت فبينما نحن كذلك سمعت صوت السلاح فقال من هذا فقال سعد وحذيفة جئنا نحرسك فنام عليه الصلاة والسلام حتى سمعت غطيطه ونزلت هذه الآية فأخرج

بان يوسع عليهم الرزق ويفيض من كل جهة (منهم أمة) جماعة (مقتصدة) تعمل به وهم من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله ابن سلام وأصحابه (وكثير منهم ساء) بئس (ما) شيئا يعملونه (يا أيها الرسول بلغ) جميع (ما أنزل اليك من ربك) ولا تكتم شيئا منه خوفا أن تنال بمكروه (وان لم تفعل) أي لم تبلغ جميع ما أنزل اليك (فما بلغت رسالته) بالافراد والجمع لان كتمان بعضها ككتمان كلها (والله يعصمك من الناس) أن يقتلوك وكان صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فقال انصرفوا فقد عصمني الله [illegible] رواه الحاكم

رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من قبة آدم وقال انصرفوا أيها الناس فقد عصمني الله اهـ خازن
(قوله ان الله لا يهدي القوم الكافرين) أي الى ما يريدون بك وهذا تعليل لما قبله
اهـ كرخي وفي أبي السعود ان الله لا يهدي القوم الكافرين تعليل لعصمته تعالى له عليه
السلام أي لا يمكنهم مما يريدون بك من الاضرار اهـ (قوله قل يا أهل الكتاب الخ) قال
ابن عباس جاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف
ورافع بن حرملة وقالوا يا محمد ألست تزعم انك على ملة ابراهيم وتؤمن بما عندنا من التوراة
فقال بلى ولكنكم أحدثتم وجحدتم ما فيها وكتمتم منها ما أمرتم ان تبينوه للناس فانا بريء
من احداثكم فقالوا فانا نأخذ بما في أيدينا فانا على الحق والهدى ولم نؤمن بك ولا نتبعك
فانزل الله قل يا أهل الكتاب لستم على شيء اهـ خازن (قوله معتد به) أي حق بسمى شيئا
لفساده وبطلانه كما تقول هذا ليس بشيء تريد تحقيره وتصغير شانه اهـ كرخي (قوله
بما فيه) أي المذكور من الامور الثلاثة (قوله وليزيدن كثيرا منهم الخ) جملة
مستأنفة مبينة لشدة شكيمتهم وغلوهم في المكابرة والعناد وعدم افادة التبليغ نفعا
وتصديرها بالقسم لتأكيد مضمونها وتحقيق مدلولها والمراد بالكثير المذكور علماؤهم
ورؤساؤهم ونسبة الانزال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسبته فيما مر اليهم للانباء
عن انسلاخهم عن تلك النسبة اهـ ابو السعود (قوله لانهم) أي لانهم لا تسلية في
الصابئة اهـ كرخي (قوله ان الذين آمنوا) أي ايمانا حقا لا نفاقا وخبر ان هنا محذوف
تقديره فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون دل عليه المذكور ... قوله والذين هادوا ومن قالوا
لعطف الجمل أو للاستئناف وقوله الصابئون والنصارى عطف على هذا المبتدأ وقوله
فلا خوف عليهم الخ خبر عن هذه المبتدآت الثلاثة وقوله من آمن الخ بدل كل منها بدل
بعض فهو مخصص فكأنه قال الذين آمنوا من اليهود ومن النصارى ومن الصابئين
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالاخبار عن اليهود ومن بعدهم بما ذكر بشرط الايمان
لا مطلقا هذا حاصل ما درج عليه الشارح في الاعراب وفي المقام وجوه كثيرة أخرى
ذكرها السمين وما مشى عليه الجلال أوضح وأظهر من كل منها تأمل (قوله فرقة منهم)
أي من اليهود هذا قول والمشهور في الفقه انهم فرقة من النصارى وقيل انهم طائفة أقدم
من النصارى كانوا يعبدون الكواكب السبعة وقيل كانوا يعبدون الملائكة اهـ شيخنا
(قوله ويبدل) أي بدل بعض منه أي من المبتدأ الذي هو الفرق الثلاثة اهـ (قوله
من آمن بالله) يجوز في من وجهان أحدهما انها شرطية وقوله فلا خوف الخ جواب
الشرط وعلى هذا فمن في محل جزم بالشرط وقوله فلا خوف في محل جزم لكونه جوابه
والفاء لازمة والثاني أن تكون موصولة والخبر فلا خوف عليهم ودخلت الفاء لشبه
المبتدأ بالشرط فمن على هذا لا محل له لوقوعه صلة وقوله فلا خوف في محل الرفع لوقوعه
خبرا والفاء جائزة الدخول لو كان في غير القرآن وعلى هذا فيتعين محل من رفع
بالابتداء ويجوز على كونها موصولة أن تكون في محل نصب بدلا من اسم ان وما عطف عليه
أو تكون بدلا من المعطوف فقط وهذا على الخلاف في الذين آمنوا هل المراد بهم

إن الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون

المؤمنون حقيقة والمؤمنون نفاقا وعلى كل تقدير من التقادير المتقدمة فالعائد من هذه الجملة على من محذوف تقديره من آمن منهم كما صرح به في موضع آخر اهـ سمين وهذا كله مبني على غير ما سلكه الشارح في الاعراب حيث جرى على ان من بدل من المبتدأ الثلاثة اهـ (قوله لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) أي في التوراة وهذا كلام مبتدأ مسوق لبيان بعض آخر من جناياتهم المنادية باستبعاد الايمان منهم أي بالله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم في التوراة اهـ أبو السعود (قوله منهم) أشار بتقدير هذا العائد الى ان الجملة الشرطية صفة لرسلا وعبارة السمين قال الزمخشري كلما جاءهم رسول جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والعائد محذوف أي رسول منهم ثم قال فان قلت أين جواب الشرط فان قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون ناب عن الجواب وليس جوابا لان الرسول الواحد لا يكون فريقين قلت هو محذوف يدل عليه قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كأنه قيل كلما جاءهم رسول ناصبوه وعادوه وقوله فريقا كذبوا مستأنف جواب سؤال كأنه قيل كيف فعلوا برسلهم اهـ وقرر أبو السعود ان الجملة الشرطية ليست صفة بل هي مستقلة واقعة في جواب سؤال مقدر ونصه كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم جملة شرطية مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الاخبار بأخذ الميثاق وارسال الرسل وجواب الشرط محذوف كأنه قيل فماذا فعلوا بالرسل فقيل كلما جاءهم رسول من أولئك الرسل بما لا تحبه أنفسهم المنهمكة في الغي والفساد من الاحكام الحقة والشرائع عصوه وعادوه وقوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون جواب مستأنف عن استفسار كيفية ما أظهروه من آثار المخالفة المفهومة من الشرطية على طريقة الاجمال كأنه قيل كيف فعلوا بهم فقيل فريقا منهم كذبوا من غير أن يتعرضوا لهم بشيء آخر من المضار وفريقا لم يكتفوا بتكذيبهم بل قتلوهم أيضا اهـ (قوله كذبوه) أفاد بتقدير هذا ان كلما شرطية وان جوابها محذوف لكن لو قدره عاما ينطبق على القسمين المذكورين بقوله فريقا كذبوا الخ لكان أوضح كأن يقول عصوه وعادوه كما قدره غيره (قوله فريقا كذبوا) أي من غير قتل كعيسى ومحمد فقوله النفا كزكريا الخ مثال لقوله وفريقا يقتلون اهـ شيخنا (قوله دون قتلوا) أي المناسب لكذبوا في الماضوية وقوله حكاية للحال الماضية وصورتها ان يفرض ما حصل فيما مضى حاصلا وقت التكلم ويعبر عنه بالمضارع الدال على حال التكلم وقوله للفاصلة عبارة غيره وللمحافظة على رؤس الآي فكأنه سقط من الشارح واو العطف فالتعبير المذكور معلل بكل من العلتين اهـ شيخنا (قوله وحسبوا الخ) وسبب هذا الحسبان الفاسد انهم كانوا يعتقدون ان كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله وقيل في بيان السبب انهم كانوا يعتقدون ان آباءهم وأسلافهم يدفعون عنهم العذاب في الآخرة اهـ خازن (قوله بالرفع) أي رفع تكون في قراءة أبي عمرو وحمزة والكسائي فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن محذوف فتقديره انه لا نافية وأصله انه لا تكون فتنة وادخال الحسبان عليها وهي للتحقيق تنزيلا له منزلة العلم

(لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل) على الايمان بالله ورسله (وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول) منهم (بما لا تهوى انفسهم) من الحق كذبوه (فريقا) منهم (كذبوا وفريقا) منهم (يقتلون) كزكريا ويحيى والتعبير به دون قتلوا حكاية للحال الماضية للفاصلة (وحسبوا) ظنوا (ألا تكون) بالرفع فأن مخففة والنصب فهي ناصبة

تمكنه في قلوبهم وقوله والنصب أي في قراءة الباقين حتى ناصبة أي لتكون أي وحسب على بابها من الشك وسد مسد مفعولي حسب على القراءتين ما اشتمل عليه الكلام من المسند والمسند إليه اهـ كرخي وحاصل استعمال أن أنها إن وقعت بعد مادة العلم وما في معناه كاليقين تعين الرفع بعدها وتعين أنها مخففة من الثقيلة وإن وقعت بعد مادة غيره مما لا يحتمله كالشك والظن تعين النصب بعدها وتعين أنها المصدرية وإن وقعت بعد ما يحتمل العلم وغيره كالحسبان كما هنا جاز فيما بعدها الوجهان فالرفع على جعل الحسبان بمعنى العلم والنصب على جعله بمعنى الظن وقول الشارح ظنوا يتخرج على الوجهين فعلى الرفع المراد بالظن العلم وعلى النصب هو باق على حقيقته اهـ شيخنا وعبارة السمين والحاصل أنه متى وقعت أن بعد علم وجب أن تكون المخففة وإذا وقعت بعد ما ليس بعلم ولا شك وجب أن تكون الناصبة وإن وقعت بعد فعل يحتمل اليقين والشك جاز فيها وجهان باعتبارين إن جعلناه يقينا جعلناها المخففة ورفعنا ما بعدها وإن جعلناه شكا جعلناها الناصبة ونصبنا ما بعدها والآية الكريمة من هذا الباب وكذلك قوله تعالى أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولا وقوله أحسب الناس أن يتركوا لكن لم يقرأ في الأولى إلا بالرفع ولم يقرأ في الثانية إلا بالنصب لأن القراءة سنة متبعة وهذا تحرير العبارة فيها وعلى كلا التقديرين أعني كونها المخففة أو الناصبة فهي سادة مسد المفعولين عند جمهور البصريين ومسد الأول فقط والثاني محذوف عند أبي الحسن أي حسبوا عدم الفتنة كائنا أو حاصلا وحكى بعض النحويين أنه ينبغي لمن رفع أن يفصل أن من لا في الكتابة لأن هاء الضمير فاصلة في المعنى ومن نصب لم يفصل لعدم الحائل بينهما قال أبو عبد الله هذا إنما شاع في غير المصحف أما المصحف فلم يرسم إلا على الاتصال اهـ قلت وفي هذه العبارة تجوز إذ لفظ الاتصال يشعر بأن تكتب أن متصلة بلا في الخط فينبغي أن يقال لا يثبت لأن صورة أو يثبت لها صورة منفصلة اهـ بحروفه (قوله أي تقع) بالنصب والرفع على القراءتين وهل التفسير لتكون حتى تامة على القراءتين وفتنة فاعلها اهـ شيخنا (قوله فعموا وصموا) عطف على حسبوا والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها وهذا إشارة إلى المرة الأولى من مرتي إفساد بني إسرائيل حين خالفوا أحكام التوراة وركبوا المحارم وقتلوا شعياء وقيل حبسوا أرمياء عليهما السلام وليس إشارة إلى عبادتهم العجل كما قيل فإنها وإن كانت معصية عظيمة ناشئة عن كمال العمى والصمم لكنها في عهد موسى عليه السلام ولا تعلق لها بما حكي عنهم مما فعلوا بالرسل الذين جاؤوا إليهم بعده عليه السلام ثم تاب الله عليهم حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد بعدما كانوا ببابل دهرا طويلا تحت قهر بخت نصر أسارى في غاية الذل والمهانة فوجه الله عز وجل ملكا عظيما من ملوك فارس إلى بيت المقدس فعمره ونجى بقايا بني إسرائيل من أسر بخت نصر بعد مهلكه وردهم إلى وطنهم وتراجع من تفرق منهم في الآفاق فعمروه ثلاثين سنة فكثروا وكانوا أحسن ما كانوا عليه وذلك قوله تعالى ثم رددنا لكم الكرة عليهم وأمدما قيل من أن المراد فقبول توبتهم من عبادة العجل فقد عرفت أن ذلك مما لا تعلق له بالمقام ثم عموا وصموا هو إشارة

أي تقع (فتنة) عذاب بهم على تكذيب الرسل وقتلهم (فعموا) عن الحق فلم يبصروه (وصموا) عن استماعه (ثم تاب الله عليهم) (ثم عموا وصموا) ثانيا ... تابوا

الى المرة الاخيرة من مرتى أفسادهم وهو اجترأوهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل
عيسى عليه السلام وليس اشارة الى طلبهم الرؤية كما قيل لما عرفت سره فان فنون
الجنايات الصادرة عنهم لا تكاد تتناهى خلا ان اقتصار ما حكى عنهم ههنا فى المرتين و
ترتيبه على حكاية ما فعلوا بالرسل عليهم السلام يقضى بأن المراد ما ذكرناه والله عنده علم
الكتاب اه أبو السعود (قوله بدل من الضمير) أى فى الفعلين ويصلح الاعراب هنا لانه
عن أن تكون على لغة أكلونى البراغيث لان التخريج على تلك اللغة هو أن تجعل الواو
علامة للفعل علامة جمع الذكور وليست ضميرا ولا فاعلا ويجعل كثير هو الفاعل اه
وفى الكرخى وهذا الابدال فى غاية البلاغة لانه لما قال ثم عموا وصموا أوهم ذلك انكلهم
صاروا كذلك فلما قال كثير منهم علم أن هذا الحكم حاصل للكثير منهم لا للكل وقوله فعموا
وصموا عطفه بالفاء وقوله ثم عموا وصموا عطفه بثم وهو معنى حسن وذلك انهم عقب
الحسبان حصل لهم العمى والصمم من غير تراخ واسند الفعلين اليهم مجازا وقوله صمهم
وأعمى ابصارهم لان هذا فيمن لم تسبق لهم هداية وأسند الفعل الحسن لنفسه فى قوله ثم
تاب الله عليهم وعطف قوله ثم تاب بحرف التراخى لانه على انهم تمادوا فى الضلال الى وقت
التوبة اه (قوله بما يعملون) أى بما عملوا وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية
ولرعاية الفواصل اه أبو السعود (قوله لقد كفر الذين قالوا) وهم اليعقوبية من
النصارى وهذا شروع فى تفصيل قبائح النصارى بعد تفصيل قبائح اليهود فقالت هذه الطائفة انه ابنه وقالت انه الها
ومعنى هذا عندهم ان الله تعالى حل فى ذات عيسى وتحد بها اه أبو السعود (قوله
وقال المسيح) جملة حالية من الواو فى قالوا او رابطها محذوف قدره بقوله لهم أى والحال
انه قال لهم ماذكر حين ارساله اليهم وهذا تنبيه على ما هو الحجة القاطعة على فساد قولهم
المذكور لانه لم يفرق بينه وبين غيره فى العبودية اه من الخازن (قوله انه من يشرك
بالله الخ) هذا اما من تمام كلام عيسى واما من كلام الله تعالى احتمالان اه أبو
السعود (قوله منعه ان يدخلها) أى فالتحريم مستعمل فى المنع مجازا لانقطاع
التكليف فى الدار الآخرة اه شيخنا (قوله وما للظالمين) فيه مراعاة معنى من بعد
مراعاة لفظها وفيه الاظهار فى مقام الاضمار للتسجيل عليهم بوصف الظلم اه أبو السعود
(قوله يمنعونهم من عذاب الله) صيغة الجمع ههنا للاشعار بان نصرة الواحد أمر غير
محتاج الى التعرض لنفيه لشدة ظهوره وانما يتصدى التعرض لنفى نصرة الجمع والمراد
بالظالمين هنا المشركون بقرينة ما قبله اذ الظالمون من المسلمين لهم ناصر وهو النبى
صلى الله عليه وسلم لشفاعته لهم يوم القيامة اه كرخى (قوله والآخران عيسى وامه) هذا
وجه فى تفسير التثليث عندهم وهناك وجه آخر للمفسرين وهو ان النصارى يقولون ان
الاله جوهر واحد مركب من ثلاثة أقانيم الاب والابن وروح القدس فهذه الثلاثة اله
واحد كما ان الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن
الكلمة أى كلام الله وبالروح الحياة وقالوا ان الكلمة التى هى كلام الله اختلطت بجسد
عيسى اختلاط الماء باللبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والكل اله واحد

عنهم منهم) بدل من الضمير (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم به (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال) لهم (المسيح يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) فانى عبد ولست باله (انه من يشرك بالله) فى العبادة غيره (فقد حرم الله عليه الجنة) منعه ان يدخلها (ومأواه النار وما للظالمين من) زائدة (انصار) يمنعونهم من عذاب الله (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث) آلهة (ثلاثة) أى احدها والآخران عيسى وامه

اهـ خازن (قوله وهم فرقة من النصارى) وهم النسطورية والمرقوسية اهـ (قوله وما من إله إلا إله واحد) من زائدة في المبتدأ قال الزمخشري من في قوله وما من إله للاستغراق وهي المقترنة مع لا التي لنفي الجنس في قولك لا إله إلا الله وخبر المبتدأ محذوف والأداة حصر لا عمل لها وإله واحد بدل من الضمير في الخبر المحذوف والمعنى ما إله كائن في الوجود إلا إله واحد على وزان إعراب لا إله إلا الله ولو ذهب ذاهب إلى أن قوله إلا إله خبر المبتدأ وتكون المسألة من باب الاستثناء المفرغ كأنه قيل ما إله إلا إله متصف بالوحدانية ما ظهر لمنع لكن لم أرهم قالوه وفيه مجال للنظر اهـ من السمين وهذه الجملة من كلام الله تعالى ردًّا عليهم اهـ (**قوله** ليمسن) جواب قسم محذوف وجواب الشرط محذوف لدلالة هذا عليه والتقدير والله إن لم ينتهوا ليمسن وجاء هذا على القاعدة المقررة وهي أنه إذا اجتمع شرط وقسم أجيب سابقهما ما لم يسبقهما ذو خبر فيجاب الشرط مطلقا وقد تقدم أيضا أن فعل الشرط حينئذ لا يكون إلا ماضيا لفظا أو معنى لا لفظا كهذه الآية فإن قيل السابق هنا الشرط إذ القسم مقدر فيكون تقديره متأخرا فالجواب لو قصد تأخر القسم في التقدير لأجيب الشرط فلما أجيب القسم علم أنه مقدر التقديم وسئل بعضهم عن هذا فقال لام التوطئة للقسم قد تحذف ويراعى حكمها كهذه الآية إذ التقدير ولئن لم كما صرح بها في غير موضع كقوله لئن لم ينته المنافقون ونحو هذه الآية قوله وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وإن أطعتموهم إنكم لمشركون وتقدم أن هذا النوع من جواب القسم يجب أن يتلقى باللام وأن يتصل بإحدى النونين عند البصريين إلا ما قدمت لك استثناءه اهـ سمين (**قوله** أي ثبتوا على الكفر) يشير إلى أن من في قوله منهم للتبعيض لأن كثيرا منهم تابوا من النصرانية فالتعريف على هذا للعهد وقال أبو البقاء منهم في موضع الحال إما من الذين أو من ضمير الفاعل في كفروا وجرى الزمخشري على أنها بيانية اهـ كرخي (**قوله** أفلا يتوبون) الفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي ألا ينتهون عن تلك العقائد الباطلة فلا يتوبون الخ اهـ أبو السعود (قوله استفهام توبيخ) أي وإنكار أي إنكار لوقوعه واستبعاد له لا إنكار لوقوعه اهـ أبو السعود (**قوله** والله غفور رحيم) الواو للحال (قوله ما المسيح ابن مريم إلا رسول) استئناف مسوق لتحقيق الحق الذي لا محيد عنه وبيان حقيقة حاله عليه السلام وحال أمه بالإشارة أولا إلى أشرف ما لهما من نعوت الكمال التي بها صارا من جملة أكمل أفراد الجنس وآخرا إلى الوصف المشترك بينهما وبين جميع أفراد البشر بل أفراد الحيوان استنزالا لهم بطريق التدريج من رتبة الإصرار على ما تقولوا عليهما وإرشادا لهم إلى التوبة والاستغفار أي هو مقصور على الرسالة لا يكاد يتخطاها اهـ أبو السعود (قوله كيف نبين) منصوب بنبين بعده وتقدم ما فيه في قوله كيف تكفرون بالله ولا يجوز أن يكون معمولا لما قبله لأن له صدر الكلام وهذه الجملة الاستفهامية في محل نصب معمولة للفعل قبلها وكيف معلقة له عن العمل في اللفظ وقوله ثم انظر أنى يؤفكون كالجملة قبلها وأنى بمعنى كيف ويؤفكون ناصبها ويؤفكون بمعنى يصرفون وفي تكرير الأمر

وهم فرقة من النصارى وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون من التثليث ويوحدوا ليمسن الذين كفروا أي ثبتوا على الكفر منهم عذاب أليم هو النار أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه عما قالوه استفهام توبيخ والله غفور لمن تاب رحيم به ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت مضت من قبله الرسل فهو يمضي مثلهم وليس بإله كما زعموا وإلا لما مضى وأمه صديقة مبالغة في الصدق كانا يأكلان الطعام كغيرهما من الحيوانات ومن كان كذلك لا يكون إلها لتركيبه وضعفه وما ينشأ منه من البول والغائط انظر متعجبا كيف نبين لهم الآيات على

بقوله انظر ثم انظر دلالة على الاهتمام بالنظر وأيضا فقد اختلف متعلق النظر بن فإن الأول أمر بالنظر في كيفية إيضاح الله تعالى لهم الآيات وبيانها بحيث إنه لا تشك فيها ولا ريب وأمر الثاني بالنظر في كونهم صرفوا عن تدبرها والإيمان بها أو بكونهم قلبوا عما أريد بهم قال الزمخشري فإن قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر قلت معناه ما بين التعجبين تعني أنه بين لهم الآيات بيانا عجيبا وإن إعراضهم عنها أعجب منها اهـ يعني أنه من باب التراخي في الرتب لا في الأزمنة ونحوه ثم الذين كفروا بربهم يعدلون كما سيأتي اهـ سمين (قوله قل أتعبدون الخ) أمره صلى الله عليه وسلم بإلزامهم وتبكيتهم بعد تعجبه من أحوالهم اهـ أبو السعود (قوله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا) يعني به عيسى عليه السلام وإيثار ما على من لتحقيق ما هو المراد من كونه بمعزل عن الألوهية رأسا ببيان انتظامه عليه السلام في سلك الأشياء التي لا قدرة لها على شيء أصلا وهو عليه السلام وإن كان يملك ذلك بتمليكه تعالى إياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة اهـ أبو السعود وما يجوز أن تكون موصولة بمعنى الذي وأن تكون نكرة موصوفة والجملة بعدها صلة فلا محل لها أو صفة فمحلها النصب اهـ سمين (قوله والله هو السميع العليم) هو يجوز أن يكون مبتدأ ويجوز أن يكون بدلا وهذه الجملة الظاهر فيها أنها لا محل لها من الإعراب ويحتمل أن تكون في محل نصب على الحال من فاعل تعبدون أي أتعبدون غير الله والحال أن الله هو المستحق للعبادة لأنه يسمع كل شيء ويعلمه وإليه نحو كلام الزمخشري فإنه قال والله هو السميع العليم متعلق بأتعبدون أي أتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذي يسمع ما تقولون وما تعتقدون أتعبدون العاجز والله هو السميع العليم انتهى والرابط بين الحال وصاحبها الواو ومجيء هاتين الصفتين بعد هذا الكلام في غاية المناسبة فإن السميع يسمع ما يشتكي إليه من الضر وطلب النفع ويعلم مواقعهما كيف يكونان اهـ سمين (قوله غلوا غير الحق) أشار إلى أن قوله غير الحق نعت لمصدر محذوف مؤكد من حيث المعنى قاله السفاقسي ويصح كونه حالا من ضمير الفاعل في تغلوا أي تغلوا مجاوزين الحق اهـ كرخي (قوله بأن تضعوا عيسى) كما فعلت اليهود فقالوا فيه إنه ابن زنا وقوله أو ترفعوه الخ كما فعلت النصارى فقالوا فيه إنه الله اهـ شيخنا (قوله أهواء قوم) الأهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس إليه قال الشعبي ما ذكر الله تعالى الهوى في القرآن إلا ذمه وقال أبو عبيدة لم نجد الهوى يوضع إلا موضع الشر لأنه لا يقال فلان يهوى الخير إنما يقال فلان يحب الخير ويريده اهـ خازن (قوله من قبل) أي قبل مبعث النبي وقوله يغلوهم أي في عيسى حيث وضعوه جدا أو رفعوه جدا وهذا الغلو ضلال عن مقتضى العقل وقوله وضلوا عن سواء السبيل إشارة إلى ضلالهم عما جاء به الشرع فحصلت المغايرة اهـ أبو السعود وفي الكرخي وفائدة قوله وضلوا عن سواء السبيل بعد قوله قد ضلوا من قبل أن المراد بالضلال الأول ضلالهم عن الإنجيل وبالثاني ضلالهم عن القرآن اهـ (قوله والسواء في الأصل الوسط) أي والمراد به هنا الدين الحق (قوله لعن الذين كفروا) أي

(قوله كيف نبين لهم الآيات) ثم انظر أنى) كيف (يؤفكون) يصرفون عن الحق مع قيام البرهان (قل أتعبدون من دون الله) أي غيره (ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا والله هو السميع) لأقوالكم (العليم) بأحوالكم والاستفهام للإنكار (قل يا أهل الكتاب) اليهود والنصارى (لا تغلوا) تجاوزوا الحد (في دينكم) غلوا (غير الحق) بأن تضعوا عيسى أو ترفعوه فوق حقه (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) بغلوهم وهم أسلافهم (وأضلوا كثيرا) من الناس (وضلوا عن سواء السبيل) طريق الحق والسواء في الأصل الوسط (لعن الذين كفروا

من اليهود والنصارى فاليهود لعنوا على لسان داود والنصارى لعنوا على لسان عيسى والفريقان من بنى اسرائيل اه شيخنا (قوله من بنى اسرائيل) فى محل نصب على الحال وصاحبها اما الذين كفروا واما الواو فى كفروا وهما بمعنى واحد (قوله على لسان داود وعيسى بن مريم) المراد باللسان الجارحة لا اللغة كذا قاله الشيخ يعنى ان الناطق بلعن هؤلاء لسانا هذين النبيين وجاء قوله على لسان بالافراد دون التثنية والجمع فلم يقل على لسانى على التثنية لقاعدة كلية وهى ان كل جزئين مفردين من صاحبيهما اذا اضيفا الى كليهما من غير تفريق جاز فيهما ثلاثة أوجه لفظ الجمع وهو المختار ويليه التثنية عند بعضهم وعند بعضهم الافراد مقدم على التثنية فيقال قطعت رؤس الكبشين وان شئت قلت رأسى الكبشين وان شئت قلت رأس الكبشين ومنه فقد صغت قلوبكما وفى النفس من كون المراد باللسان الجارحة شئ ويؤيد ذلك ما قاله الزمخشرى وانه قال نزل الله لعنهم فى الزبور على لسان داود وفى الانجيل على لسان عيسى وقوة هذا تأبى كونه للجارحة ثم انى رأيت الواحدى ذكر عن المفسرين قولين ورجح ما قلته اه سمين وكان داود بعد موسى وقبل عيسى (قوله بان دعا عليهم) أى لما اعتدوا فى السبت واصطادوا الحيتان فيه فقال فى دعائه عليهم اللهم العنهم واجعلهم قردة فمسخوا قردة وستأتى قصتهم فى سورة الاعراف وقوله فى عيسى بان دعا عليهم أى لما أكلوا من المائدة وادخروا ولم يؤمنوا فقال اللهم العنهم واجعلهم قردة وخنازير فمسخوا قردة وخنازير وستأتى قصتهم فى الشرح اه من الخازن (قوله وهم اصحاب المائدة) وكانوا خمسة آلاف ليس فيهم امرأة ولا صبى فمسخوا كلهم قردة وخنازير اه أبو السعود (قوله ذلك بما عصوا) مبتدأ وخبر وقوله وكانوا يعتدون فى هذه الجملة الناقصة وجهان أظهرهما أن تكون عطفا على صلة ما وهو عصوا أى ذلك بسبب عصيانهم وكونهم معتدين والثانى انها استئنافية أخبر الله عنهم بذلك قال الشيخ ويقوى هذا ما جاء بعده كالشرح له وهو قوله كانوا لا يتناهون عن منكر اه سمين (قوله عن منكر فعلوه) بما وصف المنكر بكونهم فعلوه بالفعل اشكل النهى عنه لان ما وقع بالفعل لا ينهى عنه فدفع الشارح هذا الاشكال بتقدير المضاف اه شيخنا وفى السمين قوله عن منكر فعلوه متعلق يتناهون وفعلوه صفة لمنكر قال الزمخشرى ما معنى وصف المنكر بفعلوه ولا يكون النهى بعد الفعل قلت معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله اه وفى أبى السعود وليس المراد بالتناهى أن ينهى كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل المراد مجرد صدور النهى من أشخاص متعددة من غير اعتبار أن يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا كما تراءى الهلال اه (قوله فعلهم) هو المخصوص بالذم وقوله هذا أى المذكور وهو ترك النهى اه (قوله ترى) أى تبصر وقوله كثيرا منهم أى أهل الكتاب وقوله يتولون الذين كفروا أى يوالونهم ويصادقونهم (قوله لبئسما قدمت) ما هى الفاعل وقوله أن سخط الخ هو المخصوص بالذم على حذف المضاف أى موجب سخط الله تعالى اه أبو السعود والموجب هو عملهم المعبر عنه بما

من بنى اسرائيل على لسان
داود) بان دعا عليهم فمسخوا
قردة وهم) اصحاب ايلة
وعيسى بن مريم) بان دعا
عليهم فمسخوا خنازير وهم
اصحاب المائدة (ذلك بما
عصوا وكانوا يعتدون) أى
كانوا لا يتناهون) لا ينهى بعضهم بعضا
(عن) معاودة (منكر فعلوه
لبئسما كانوا يفعلون
فعلهم هذا (ترى) يا محمد
(كثيرا منهم يتولون الذين
كفروا) من أهل مكة بغضا
(لبئسما قدمت لهم أنفسهم

فما كناية عن عملهم فالمخصوص بالذم والفاعل في المعنى شيء واحد ويمكن تنزيل الشرح
على هذا الاعراب فقوله من العمل بيان لما وقوله لمعادهم نعت للعمل وقوله الموجب
لهم نعت ثان له وقوله ان سخط معمول للنعت الثاني وهذا حل معنى لا حل اعراب فقوله
للموجب لهم يوخذ منه عند حل الاعراب المضاف المقدر أي موجب ان سخط اهـ شيخنا وفي
الكرخي وقوله الموجب لهم ان سخط الله عليهم أشار به الى ان المخصوص بالذم هو سبب
سخط الله وهو مأخوذ من قول الكشاف والمعنى موجب سخط الله اي فان نفس السخط
المضاف الى الباري سبحانه لا يقال فيه هو المخصوص بالذم قال الحلبي وأعربه ابن عطية
بدلا من ما ورده أبو حيان بأن البدل يحل محل المبدل منه وان سخط لا يكون فاعلا لبئس
ولا لنعم ورد بأن التوابع قد يغتفر في المتبوعات وأعربه غيره خبر المبتدا المحذوف
اي هو ان سخط الله اهـ (قوله من العمل) وهو موالاتهم لكفار مكة (قوله
الموجب لهم) أي الذي أوجب لهم سخط الله عليهم (قوله وفي العذاب هم
خالدون) هذه الجملة معطوفة على ما قبلها فهي من جملة المخصوص بالذم اهـ فالتقدير
سخط الله عليهم وخلودهم في العذاب (قوله وما أنزل اليه) أي من القرآن
(قوله ما اتخذوهم أولياء) أي لم يتخذوهم أولياء وبيان الملازمة ان الايمان
بما ذكروا يمنع توليهم قطعا اهـ أبو السعود (قوله ولكن كثيرا منهم فاسقون) أما البعض منهم
فقد آمن (قوله لتجدن) اللام للقسم وهذا كلام مستأنف لتقرير ما قبله من قبائح
اليهود اهـ أبو السعود وقال ابن عطية اللام للابتداء وليس بشيء بل هي لام يتلقى بها
القسم وأشد الناس مفعول أول وعداوة نصب على التمييز وللذين متعلق به قوي باللام
لما كان فرعا في العمل عن الفعل ولا يضر كونها مؤنثة بالتاء لانها مبنية عليها ويجوز ان يكون
للذين صفة لعداوة فيتعلق بمحذوف واليهود مفعول ثان وقال أبو البقاء ويجوز ان
يكون اليهود هو الاول وأشد هو الثاني وهذا هو الظاهر اذ المقصود ان يخبر الله تعالى
عن اليهود بانهم أشد الناس عداوة للمؤمنين وعن النصارى بانهم أقرب الناس مودة لهم
وليس المراد ان يخبر عن أشد الناس وأقربهم بكونهم من اليهود والنصارى فان قيل متى
استويا تعريفا وتنكيرا وجب تقديم المفعول الاول وتأخير الثاني كما يجب في المبتدا والخبر
وهذا من ذاك والجواب انه انما يجب ذلك حيث اللبس اما اذا دل دليل على عدم اللبس
فيجوز التقديم والتأخير اهـ سمين (قوله لتضاعف كفرهم) تعليل للأشد وفي نسخة
بتضاعف والباء سببية (قوله ولتجدن أقربهم الخ) فان قلت كفر النصارى أشد من كفر
اليهود لان النصارى ينازعون في الالوهية فيدعون لله ولدا واليهود انما ينازعون
في النبوة فينكرون نبوة بعض الانبياء فلم ذم اليهود ومدح النصارى قلت هذا امدح
في مقابلة ذم وليس مدحا على الاطلاق وأيضا الكلام في عداوة المسلمين وقرب مودتهم
لا في شدة الكفر وضعفه وقد قال بعضهم مذهب اليهود انه يجب عليهم ايصال الشر والاذى
الى من خالفهم في الدين ومذهب النصارى ان الاذى حرام فحصل الفرق بين اليهود و
النصارى وقيل ان اليهود مخصوصون بالحرص الشديد وطلب الرياسة ومن كان كذلك

لبئس ما كانوا يعملون لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا [illegible]

كان شديد العداوة لغيره وأما النصارى فان فيهم من هو معرض عن الدنيا ولذاتها وترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فانه لا يحسد أحدا ولا يعاديه بل يكون ألين عريكة في طلب الحق فلهذا قال ذلك بأن منهم قسيسين الخ اهـ خازن (قوله الذين قالوا انا نصارى) أى أنصار دين الله ومتوادون لاهل الحق اهـ أبو السعود (قوله ذلك بأن منهم) مبتدأ وخبر منهم خبر أن وقسيسين اسمها وأن واسمها وخبرها في محل جر بالباء والباء ومجرورها خبر ذلك وقسيسين جمع قسيس على فعيل وهو مثال مبالغة كصديق وهو هنا رئيس النصارى وعالمهم وأصله من تقسس الشئ اذا تتبعه وتطلبه بالليل يقال تقسست أصواتهم أى تتبعتها بالليل ويقال لرئيس النصارى قس وقسيس وللدليل بالليل قسقاس وقسقس قاله الراغب وقال غيره القس بفتح القاف تتبع الشئ ومنه سمي عالم النصارى قسيسا لتتبعه العلم ويقال قس الاثر وقصه بالصاد أيضا ويقال قس وقس بفتح القاف وكسرها وقسيس وزعم ابن عطية انه أعجمي معرب وقال عروة بن الزبير ضيعت النصارى الانجيل وما فيه وبقي منهم رجل يقال له قسيس يعني بقي على دينه لم يبدل فمن بقي على هديه ودينه قيل له قسيس فعلى هذا القس والقسيس مما اتفق فيه اللغتان قلت وهذا يقوى قول ابن عطية ولم ينقل أهل اللغة في هذا اللفظ القس بضم القاف لا مصدرا ولا وصفا فاما قس بن ساعدة الايادي فهو علم فيجوز أن يكون مما غير عن طريق العلمية ويكون أصله قسا وقس بالفتح أو الكسر كما نقله ابن عطية وقس بن ساعدة كان أعلم أهل زمانه وهو الذي قال فيه عليه السلام يبعث أمة واحدة وقسيسون جمع قسيس تصحيحا كما في الآية الكريمة اهـ سمين (قوله نزلت) أى قوله ولتجدن أقربهم مودة الخ كما قاله ابن عباس في وفد النجاشي الخ عبارة الخازن قال ابن عباس وغيره من المفسرين في قوله تعالى لتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى قالوا ان قريشا اشتهرت ان يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيلة على من آمن منهم فآذوهم وعذبوهم فافتتن من افتتن منهم وعصم الله من شاء منهم ومنع الله رسوله صلى الله عليه وسلم بعمه أبي طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل بأصحابه ولم يقدر أن يمنعهم من المشركين ولم يكن قد أمر بالجهاد أمر أصحابه بالخروج الى أرض الحبشة وقال ان بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا فخرج اليها احد عشر رجلا وأربع نسوة سرا منهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وأبو حذيفة بن عتبة وامرأته سهلة بنت سهيل بن عمرو ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الاسد وزوجته أم سلمة بنت أمية وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وامرأته ليلى بنت أبي خثمة وحاطب بن عمرو وسهيل بن بيضاء فخرجوا الى البحر وأخذوا سفينة بنصف دينار الى أرض الحبشة وذلك في رجب في السنة الخامسة من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وهذه هي الهجرة الاولى ثم خرج بعدهم جعفر بن أبي طالب وتتابع المسلمون فكان جميع من هاجر الى أرض الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار قال كفار قريش ان ثأرهم

(قوله الذين قالوا انا نصارى ذلك) أى قرب مودتهم للمؤمنين بسبب ان منهم قسيسين ورهبانا) علماء وعبادا (وانهم لا يستكبرون) عن اتباع الحق كما يستكبر اليهود وأهل مكة نزلت في وفد النجاشي القادمين عليه من الحبشة قرأ صلى الله عليه وسلم عليهم سورة يس فبكوا وأسلموا

بارض الحبشة فاهدوا الى النجاشي وابعثوا اليه رجلين من ذوي رأيكم لعله يعطيكم من عنده
فتقتلونهم بمن قتل منكم ببدر فبعثت كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة
بهدايا الى النجاشي وبطارقته ليردهم اليهم فدخل عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة
فقالا له أيها الملك انه قد خرج فينا رجل سفه عقول قريش وأحلامها وزعم انه نبي وانه قد
بعث اليك برهط من اصحابه ليفسدوا عليك قومك فاحببنا ان نأتيك ونخبرك خبرهم وان
قومنا يسألونك ان تردهم اليهم فقال حتى نسألهم فامر بهم فاحضروا فلما أتوا باب النجاشي
قالوا يستأذن أولياء الله فقال ائذن لهم فمرحبا بأولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال
الرهط من المشركين أيها الملك الا ترى انا صدقناك انهم لم يحيوك بتحيتك التي تحيا بها فقال
لهم الملك ما منعكم أن تحيوني بتحيتي قالوا انا حييناك بتحية اهل الجنة وتحية الملائكة فقال
لهم النجاشي ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه فقال جعفر بن أبي طالب يقول هو عبد الله
ورسوله وكلمة الله وروح منه القاها الى مريم العذراء ويقول في مريم انها العذراء البتول
قال فاخذ النجاشي عودا من الارض وقال والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى قدر هذا
العود فكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم فقال هل تعرفون شيئا مما أنزل على
صاحبكم قالوا نعم قال اقرءوا فقرأ جعفر سورة مريم وهناك قسيسون ورهبان وسائر
النصارى فعرفوا ما قرأ فانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق فأنزل الله فيهم ذلك
بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون الى آخر الآيتين فقال النجاشي لجعفر واصحابه اذهبوا
فانتم بارضي آمنون فرجع عمرو وصاحبه خائبين واقام المسلمون عند النجاشي بخير دار وخير
جوار الى ان هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلا أمره وقهر أعداءه
وذلك في سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي على يد
عمرو بن أمية الضمري أن يزوجه ام حبيبة بنت أبي سفيان وكانت قد هاجرت مع زوجها و
مات عنها فارسل النجاشي جارية يقال لها أبرهة الى أم حبيبة يخبرها أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قد خطبها فسرت بذلك وأعطت الجارية أوضاحا كانت لها وأذنت لخالد بن
سعيد في نكاحها فانكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم على صداق مبلغه أربعمائة دينار وكان
الخاطب لرسول الله صلى الله عليه وسلم النجاشي فارسل اليها بجميع الصداق على يد
جاريته أبرهة فلما جاءتها بالدنانير وهبتها منها خمسين دينارا فلم تأخذها وقالت ان الملك
أمرني ان لا آخذ منك شيئا وقالت انا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت محمدا صلى الله
عليه وسلم وآمنت به وحاجتي اليك ان تقرئيه مني السلام قالت نعم وقد أمر الملك
نساءه ان يبعثن اليك بما عندهن من دهن وعود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بخيبر قالت أم حبيبة فخرجنا الى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر فخرج من قدم
معي واقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه فكان يسألني عن
النجاشي فقرأت عليه السلام من أبرهة جارية الملك فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها
السلام وأنزل الله عز وجل عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة يعني أبا
سفيان وذلك بتزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم حبيبة ولما بلغ أبا سفيان أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم تزوج ام حبيبة قال ذلك الفحل لا يجدع أنفه وبعث النجاشي بعد خروج جعفر واصحابه الى النبي صلى الله عليه وسلم ابنه أزهى في ستين من أصحابه وكتب اليه يا رسول الله أني أشهد انك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتك وبايعت ابن عمك جعفرا وأسلمت لله رب العالمين وقد بعثت اليك ابني ازهى وان شئت ان آتيك بنفسي فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا في سفينة في أثر جعفر حتى اذا كانوا في وسط البحر غرقوا ووافى جعفر وأصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر ووافى مع جعفر سبعون رجلا عليهم الثياب الصوف منهم اثنان وستون رجلا من الحبشة وثمانية من الشام فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس الى آخرها فبكى القوم حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فأنزل الله هذه الآية فيهم وهي قوله تعالى ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى يعني وفد النجاشي الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا من أصحاب الصوامع وقيل نزلت في ثمانين رجلا أربعين من نصارى نجران من بني الحارث بن كعب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم وقال قتادة نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء بها عيسى عليه السلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وصدقوه فأثنى الله عليهم بقوله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون يعني لا يتعظمون عن الايمان والاذعان للحق انتهت مع بعض زيادة من القرطبي (قوله واذا سمعوا الخ) صنيع الشارح يقتضي انه مستأنف حيث قال قال تعالى ولذلك جعله بعضهم اول الربع قال أبو السعود انه عطف على يستكبرون أي ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن اه شيخنا والظاهر أن الضمير في سمعوا يعود على النصارى المتقدمين بعمومهم وقيل انما يعود لبعضهم وهو من جاء من الحبشة الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عطية لان كل النصارى ليسوا كذلك اه سمين وفي الخازن قال ابن عباس يريد النجاشي واصحابه لما قرأ عليهم جعفر بن أبي طالب سورة مريم قال فما زالوا يبكون حتى فرغ جعفر من القراءة اه (قوله تفيض) أي تمتلئ بالدمع فتفيض أي تصب اه أبو السعود وفي السمين فان قلت ما معنى تفيض من الدمع قلت معناه تمتلئ من الدمع حتى تفيض لان الفيض أن يمتلئ الاناء حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذي ينشأ من الامتلاء موضع الامتلاء وهو من اقامة المسبب مقام السبب أو قصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها أي تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك دمعت عينه دمعا ومن الدمع متعلق بتفيض ويكون معنى من ابتداء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع اه (قوله مما عرفوا من الحق) من الاولى لابتداء الغاية وهي متعلقة بتفيض والثانية يحتمل أن تكون لبيان الجنس أي بينت الموصول قبلها ويحتمل أن تكون للتبعيض وقد أوضح أبو القاسم هذا غاية الايضاح قال رحمه الله فان قلت أي فرق بين من ومن في قوله مما عرفوا من الحق قلت الاولى لابتداء الغاية على أن فيض الدمع ابتدأ ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه والثانية لبيان الموصول

وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى فانزل الله تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ومن القرآن ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق

الذى هو ما عرفوا ويحتمل معنى التبعيض على أنهم عرفوا بعض الحق فاشتد بكاؤهم منه
فكيف اذا عرفوه كله وقرءوا القرآن وأحاطوا بالسنة اهـ سمين (قوله يقولون)
استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل فماذا يقولون اهـ أبو السعود وفى السمين يقولون
فى هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة فلا محل لها أخبر الله عنهم بهذه المقالة
الحسنة الثانى انها حال من الضمير المجرور فى أعينهم وجاز مجئ الحال من المضاف اليه
لان المضاف جزؤه فهو كقوله تعالى ما فى صدورهم من غل اخوانا الثالث انها حال
من فاعل عرفوا وهو الواو والعامل فيها عرفوا اهـ (قوله ومالنا) جملة مستأنفة
كما أشار له وقوله لا نؤمن حال من الضمير فى لنا والعامل ما فيه من الاستقرار أى أى شئ
حصل لنا غير مؤمنين على توجيه الانكار الى السبب والمسبب جميعا على حد ومالى لا أعبد
الذى فطرنى لا الى السبب فقط مع تحقق المسبب على حد فما لهم لا يؤمنون اهـ أبو
السعود وعبارة الكرخى قوله أى لا مانع لنا من الايمان مع وجود مقتضيه يؤخذ
منه ان ما فى موضع رفع بالابتداء ولنا ولا نؤمن فى موضع الحال وهى محل الفائدة وعاملها
ما تعلق به المجرور أى أى شئ يستقر لنا فى انتفاء الايمان عنا اهـ (قوله وما جاءنا من
الحق) فى محل ما وجهان أحدهما أنه فى محل جر نسقا على الجلالة أى بالله وبما جاءنا وحال
كونه من جنس الحق والاحتمال الآخر أن تكون من لابتداء الغاية والمراد بالحق الله تعالى
وتتعلق من حينئذ بجاءنا كقولك جاءنا فلان من عند زيد والثانى أن محلها رفع
بالابتداء والخبر قوله من الحق والجملة فى موضع الحال كذا قال أبو البقاء ويصير المعنى
ومالنا لا نؤمن بالله والحال ان الذى جاءنا كائن من الحق والحق يجوز أن يراد به القرآن
فانه حق فى نفسه ويجوز أن يراد به البارى تعالى كما تقدم والعامل فيها الاستقرار الذى
تضمنه قوله لنا اهـ سمين (قوله عطف على نؤمن) أى لا على لا نؤمن كما وقع للزمخشرى
اذ العطف عليه يقتضى انكار عدم الايمان وانكار الطمع وليس مرادا بل المراد انكار
عدم الطمع أيضا وجوز أبو حيان أن يكون معطوفا على نؤمن على أنه منفى كنفى
نؤمن أى تقديره ومالنا لا نؤمن ولا نطمع فيكون فى ذلك الانكار لانتفاء ايمانهم وانتفاء
طمعهم مع قدرتهم على تحصيل السببين الايمان والطمع فى الدخول مع الصالحين اهـ وذكر
ذلك أبو البقاء باختصار ولم يطلع عليه أبو حيان فبحثه وقال لم يذكروه اهـ كرخى (قوله
الجنة) مفعول ثان (قوله بما قالوا) أى قولهم ربنا آمنا ورتب الثواب المذكور على
القول لانه قد سبق وصفه بما يدل على اخلاصهم فيه والقول اذا اقترن بالاخلاص
فهو الايمان اهـ خازن (قوله والذين كفروا الخ) لما ذكر الله الوعد لمؤمنى أهل
الكتاب ذكر الوعيد لمن بقى منهم على الكفر اهـ خازن وعطف التكذيب على الكفر مع
انه ضرب منه لان القصد بيان حال المكذبين وذكرهم
فى مقابلة المصدقين جمعا بين الترغيب والترهيب
اهـ أبو السعود (قوله ونزل لما هم قوم الخ) عبارة الخازن قال علماء
التفسير ان النبى صلى الله عليه وسلم ذكر الناس يوما ووصف القيامة فرق الناس وبكوا

يقولون ربنا آمنا) صدقنا بنبيك وكتابك (فاكتبنا مع الشاهدين) المقرين بتصديقهما (و) يقولون فى جواب من عيرهم بالاسلام من اليهود (ما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق) القرآن أى لا مانع لنا من الايمان مع وجود مقتضيه (ونطمع) عطف على نؤمن (أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) المؤمنين الجنة قال تعالى (فأثابهم الله بما قالوا جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) بالايمان (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) ونزل لما هم قوم من الصحابة أن يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب ولا يأكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش

فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمحي وهم أبو بكر وعلي بن ابي طالب
وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وابو ذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد
ابن الاسود وسلمان الفارسي ومعقل بن مقرن وعثمان بن مظعون وتشاوروا واتفقوا على
أنهم يترهبون ويلبسون المسوح ويجبوا مذاكيرهم ويصوموا الدهر ويقوموا الليل ولاينامو
على الفرش ولايأكلوا اللحم والودك ولايقربوا النساء ولا الطيب وان يسيحوا في الارض
فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته
احق مابلغني عن زوجك واصحابه فكرهت أن تكذب وكرهت ان تفشي سر
زوجها فقالت يارسول الله ان كان قد اخبرك عثمان فقد صدق فانصرف رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما جاء عثمان أخبرته بذلك فاتى هو واصحابه العشرة الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر انكم اتفقتم على كذا وكذا
فقالوا بلى يا رسول الله وما أردنا الا الخير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم أومر
بذلك ثم قال صلى الله عليه وسلم ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا
فاني أقوم وأنام واصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس
مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام حرموا النساء والطعام والطيب وشهوات
الدنيا واني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا فانه ليس في ديني ترك اللحم والنساء
ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة أمتي ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله ولاتشركوا به شيئا
وحجوا واعتمروا وأقيموا الصلوة وآتوا الزكوة وصوموا رمضان واستقيموا يستقم لكم فانما
هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم في الديارات
والصوامع فانزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله
لكم اه ر **قوله** يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي ما طاب
ولذ منه كأنه لما تضمن ما سلف من مدح النصارى على الترهب ترغيب المؤمنين في كسر
النفس ورفض الشهوات عقب ذلك النهي عن الافراط في الباب أي لاتمنعوها أنفسكم
كمنع التحريم أو لاتقولوا حرمنا على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها تزهدا منكم
وتقشفا اه أبو السعود ر قوله لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي لاتعتقدوا تحريم
الطيبات المباحات فان من اعتقد تحريم شيء أحله الله فقد كفر أما ترك لذات
الدنيا وشهواتها والانقطاع الى الله والتفرغ لعبادته من غير اضرار بالنفس ولاتفويت
حق الغير ففضيلة لامنع فيها بل هما مأمور بها وقوله ولاتعتدوا) يعني ولاتجاوزوا الحلال
الى الحرام وقيل معناه ولاتجبوا أنفسكم فسمى جب المذاكير اعتداء وقيل معناه ولاتعتدوا
بالاسراف في الطيبات اه خازن ر قوله وكلوا مما رزقكم الله) أي تمتعوا بأنواع
الرزق وانما خص الاكل لانه أغلب الانتفاع بالرزق اه شيخنا ر قوله حلالا) فيه ثلاثة
أوجه أظهرها انه مفعول أي كلوا شيئا حلالا وعلى هذا الوجه ففي الجار وهو قوله
مما رزقكم وجهان أحدهما انه حال من حلالا لانه في الاصل صفة لنكرة
فلما قدم عليها انتصب حالا والثاني ان من لابتداء الغاية في الاكل أي ابتدئوا

(يا أيها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولاتعتدوا ان الله لايحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا)
مفعول او الجار والمجرور وقيل
حال متعلق به

أكلكم الحلال من الذي رزقه الله لكم اهـ سمين الثاني من الأوجه المتقدمة انه حال من
الموصول أو من عائده المحذوف أي رزقكموه فالعامل فيه رزقكم الوجه الثالث انه نعت
لمصدر محذوف أي أكلا حلالا وفيه تجوز اهـ سمين (قوله لا يؤاخذكم الله باللغو
في أيمانكم) اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عندنا أن يحلف على
شيء يظن انه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا حلفوا على تحريم الطيبات
على ظن انه قربة فلما نزل النهي قالوا كيف بأيماننا فنزلت وعند الشافعي رحمه الله ما يسبق
من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضي الله عنها اهـ أبو السعود
وفي بمعنى من كما قال القرطبي (قوله كقول الانسان) أي من غير قصد الحلف فان قصد به
الحلف انعقدت اليمين اهـ شيخنا (قوله وفي قراءة عاقدتم) والثلاثة سبعية فأما
التخفيف فهو الاصل وأما التشديد فيحتمل أوجها أحدها انه للتكثير لأن المخاطب به
جماعة والثاني انه بمعنى المجرد فيوافق القراءة الأولى نحو قدر وقدّر والثالث انه
يدل على توكيد اليمين نحو والله الذي لا اله الا هو وأما عاقدتم فيحتمل أن يكون بمعنى المجرد
نحو جاوزت الشيء وجزته وأن يكون على بابه والبيضاوي صنيع الجلال حيث قال عليه وهذا
الذي قدره راجع لقراءة عاقدتم والمعنى بما عاقدتم عليه الأيمان فعدي بعلى لتضمنه معنى
عاهدتم كما قال تعالى بما عاهد عليه الله ثم اتسع فحذف الجار أولا فاتصل الضمير بالفعل
فصار بما عاقدتموه الايمان ثم حذف الضمير العائد من الصلة الى الموصول اهـ سمين
وهذا كله مبني على أن ما موصول اسمي ويحتمل أن تكون مصدرية على القراءات الثلاثة
وجرى عليه أبو السعود ونصه ولكن * يؤاخذكم بما عقدتم الايمان أي بتعقيدكم الايمان
وتوثيقها عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم أو بنكث
ما عقدتم فحذف للعلم به اهـ (قوله فكفارته اطعام) مبتدأ وخبر والضمير في فكفارته
فيه أربعة أوجه أحدها أن يعود على الحنث الدال عليه سياق الكلام وان لم يجر له ذكر
أي فكفارة الحنث الثاني انه يعود على ما ان جعلناها موصولة اسمية وهو على حذف
مضاف أي فكفارة نكثه كذا قدره الزمخشري الثالث انه يعود على العقد لتقدم الفعل
الدال عليه الرابع أن يعود على اليمين وان كانت مؤنثة لأنها بمعنى الحلف قالهما أبو
البقاء وليسا بظاهرين واطعام مصدر مضاف لمفعوله وهو مقدر بحرف وفعل مبني
للفاعل أي فكفارته أن يطعم الحانث عشرة وفاعل المصدر يحذف كثيرا وأهليكم مفعول
أول لتطعمون والثاني محذوف أي تطعمونه أهليكم وأهليكم جمع سلامة وفقد من
الشروط كونه ليس علما ولا صفة والذي حسن ذلك أنه كثيرا ما يستعمل استعمال مستحق
لكذا في قولهم هو أهل لكذا أي مستحق له فأشبه الصفات فجمع جمعها قال تعالى
شغلتنا أموالنا وأهلونا قوا أنفسكم وأهليكم نارا اهـ سمين وقوله وان كانت مؤنثة الخ فيه
قصور فقد صرح غيره كالقرطبي بأن اليمين تذكر وتؤنث (قوله عشرة مساكين) ولا يتعين
كونهم من فقراء بلده خلافا اهـ حلبي على المنهج (قوله من أوسط ما تطعمون
أهليكم) أي من غالب قوت بلد الحالف أي محل الحنث اهـ [illegible] على المنهج

عز اسمه: ﴿واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله باللغو﴾ الكائن ﴿في أيمانكم﴾ هو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف كقول الانسان لا والله وبلى والله ﴿ولكن يؤاخذكم بما عقدتم﴾ بالتخفيف والتشديد وفي قراءة عاقدتم ﴿الأيمان﴾ عليه بأن حلفتم عن قصد ﴿فكفارته﴾ أي اليمين اذا حنثتم فيه ﴿اطعام عشرة مساكين﴾ لكل مسكين مد ﴿من أوسط ما تطعمون﴾ منه ﴿أهليكم﴾ أي أقصده لا أعلاه ولا أدناه

قوله من أوسط ما تطعمون) في محل نصب مفعول ثان لاطعام والاول عشرة أي أن تطعموا عشرة مساكين اطعاما من أوسط ما تطعمون والعائد على ما محذوف وكما أشار اليه الشيخ المصنف وتبع في التقدير المذكور أبا البقاء ولو قال من أوسط ما تطعمونه كما قال الحلبي لكان أحسن أو مرفوع على البدل من لطعام قال الطيبي وهذا هو الاظهر في اعرابه والمعنى اطعام من أوسط ما تطعمون فههنا مضاف مقدر اهـ كرخي **قوله** كقميص) أي وكمنديل فانه يكفي لاعرفيته فانها لا تكفي **قوله** دفع ما ذكر) أي من الطعام والكسوة **قوله** وعليه الشافعي) أي خلافا لابي حنيفة رضي الله عنه في تجويزه صرف طعام عشرة مساكين الى مسكين واحد في عشرة أيام اهـ كرخي **قوله** كما في كفارة القتل والظهار) ذكر الظهار سبق قلم لان كفارته لم يذكر فيها الايمان وانما ثبت فيها بقياسها على كفارة القتل كما يعلم من محل الآيتين ولهذا اقتصر غيره من المفسرين على القتل **قوله** حملا للمطلق) أي هنا على المقيد أي في كفارة القتل جمعا بين الدليلين كما عليه الشافعي خلافا لابي حنيفة حيث قال لا يحمل المطلق على المقيد لاختلاف السبب فيبقى المطلق على اطلاقه فيجوز عتق الكافرة الا في القتل اهـ كرخي **قوله** فصيام ثلاثة أيام) خبر مبتدأ محذوف على اعراب الشارح **قوله** وعليه الشافعي) أي خلافا للثوري وأبي حنيفة رضي الله عنهما حيث قالا بوجوب التتابع قياسا على كفارة القتل والظهار بدليل قراءة ابن مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعات ورد بانها سقطت أي نسخت تلاوة وحكما فتعين سقوطها بلا نسخ لان الله تعالى أخبر بحفظ كتابه فقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون على انه قيل انها لم تثبت عن ابن مسعود والخصال تخييرية والاخيرة منها الثالث ترتيبية اهـ كرخي قال الشافعي اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته وفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالاطعام وان لم يكن عنده هذا القدر جاز له الصيام اهـ خازن وهذا النقل عن الشافعي لعله مذهب القديم والا فالمفتى به في الجديد ان العجز المجوز للانتقال للصوم ان لا يملك كفاية العمر الغالب وأن ملك قوت أيام أو شهور أو سنين اهـ **قوله** أن تنكثوها) أي عن ان تنكثوها والنكث النقض وهو الحنث كأن يحلف على فعل فلم يفعل أو على عدمه فيفعل ونكث من باب نصر اهـ شيخنا **قوله** ما لم يكن) أي نكثها ونقضها ومخالفتها على فعل بر أي في أو لاصلاح فعل بر كأن حلف أن لا يصلي الضحى فالافضل ان يحنث ويصليها وكان عليه ان يقول أو ترك مكروه كأن حلف ان يفعل الحرام أو المكروه فيجب في الاول ويسن في الثاني ان يحنث ولا يفعل وقوله أو اصلاح كأن حلف لا يتكلم بينهم في أمر اقتضى الحال التكلم لاجله فيندب له مثلا اهـ شيخنا وفي الخازن واحفظوا أيمانكم يعني قللوا أيمانكم وقيل النهي عن كثرة الحلف وقيل في معنى الآية واحفظوا أيمانكم عن الحنث اذا حلفتم لئلا تحتاجوا الى التكفير وهذا اذا لم يحلف على ترك مندوب أو فعل مكروه فان حلف على ذلك فالافضل له أن يحنث نفسه ويكفر لما روي عن أبي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني والله ان شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني ...

(أو كسوتهم) بما يسمى كسوة كقميص وعمامة وازار ولا يكفي دفع ما ذكر الى مسكين واحد وعليه الشافعي (أو تحرير) اعتاق (رقبة) أي مؤمنة كما في كفارة القتل والظهار حملا للمطلق على المقيد (فمن لم يجد) واحدا مما ذكر (فصيام ثلاثة أيام) كفارته وظاهره انه لا يشترط التتابع وعليه الشافعي (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم اذا حلفتم) وحنثتم (واحفظوا أيمانكم) ان تنكثوها ما لم تكن على فعل بر أو اصلاح بين الناس كما في سورة البقرة

والنبت الذي له زهر اخرجاه في الصحيحين اهـ (قوله ما ذكر) أي حكم اليمين (قوله آياته) أي اعلام شريعته واحكامها اهـ أبو السعود (قوله على ذلك) أي تبيينه فانه من اجل النعم (قوله يا أيها الذين آمنوا) لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الخ وقوله وكلوا مما رزقكم الله الخ وكانت الخمر والميسر مما يتلذذ به عندهم بين الله في هذه الآية انهما غير داخلين في جملة الطيبات أي الحلالات بل هما من جملة المحرمات اهـ خازن (قوله الذي يخامر العقل) أي يستره ويغطيه وان اتخذ من غير العنب اهـ شيخنا (قوله القمار) أي اللعب بالملاهي كالطاب والمنقلة والطاولة والقمار مصدر قامر ويقال أيضا مقامرة على حد قوله لفاعل الفعال والمفاعلة وسمي القمار أي اللعب ميسرا لان فيه أخذ المال بيسر اهـ شيخنا (قوله والانصاب) جمع نصب كجمل أو نصب كعنق سميت الاصنام بذلك لانها تنصب للعبادة اهـ شيخنا (قوله رجس) خبر عن الاربعة فلا حذف في الكلام وقوله مستقذر أي بعلة أصحاب العقول فيجب ان يبتعد عنه اهـ شيخنا وفي السمين قال الزجاج الرجس اسم لكل ما استقذر من عمل قبيح يقال رجس ورجس بكسر الجيم وفتحها يرجس رجسا اذا عمل عملا قبيحا وأصله من الرجس بفتح الراء وهو شدة صوت الرعد وفرق ابن دريد بين الرجس والرجز والركس فجعل الرجس الشر والرجز العذاب والركس العذرة والنتن اهـ وفي القاموس رجس كفرح وكرم اذا عمل عملا قبيحا اهـ (قوله مستقذر) أي عند العقول (قوله من عمل الشيطان) في محل رفع صفة لرجس (قوله الذي يزينه) أي من الامور التي يزينها للنفس فليس المراد بعمله ما يعمله بيده (قوله المعبر به) أي الذي اطلق على هذه الامور وذلك لانه خبر عن كل منها فقد سمي كل منها رجسا (قوله ان تفعلوه) بدل من الهاء (قوله انما يريد الشيطان الخ) سبب نزول هذه الآية ان عمر قال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزل يسألونك عن الخمر والميسر فطلب النبي صلى الله عليه وسلم عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر والميسر بيانا شافيا فنزل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فدعا النبي عمر فقرئت عليه فقال انتهينا يا رب اهـ خازن (قوله أيضا انما يريد الشيطان الخ) تقرير لبيان ما في الخمر والميسر من المفاسد الدنيوية وقوله ويصدكم الخ اشارة الى مفاسدهما الدينية اهـ أبو السعود فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام في الآية الاولى ثم أفرد الخمر والميسر في هذه الآية قلت لان الخطاب مع المؤمنين بدليل قوله يا أيها الذين آمنوا والمقصود نهيهم عن شرب الخمر واللعب بالقمار وانما ضم الانصاب والازلام للخمر والميسر لتأكيد تحريم الخمر والميسر فلما كان المقصود من الآية الاولى النهي عن الخمر والميسر افرادا بالذكر آخرا اهـ خازن وأكد تحريمهما في هذه الآية بتأكيدات كثيرة حيث صدرت الجملة بانما وقرنا بالانصاب والازلام وسميا رجسا من عمل الشيطان وأمر بالاجتناب عن عينهما وجعل ذلك سببا يرجى منه الفلاح اهـ أبو السعود (قوله في الخمر والميسر) أي بسببهما

(كذلك) مثل ما بين لكم ما ذكر (يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون) على ذلك (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر) المسكر الذي يخامر العقل (والميسر) القمار (والانصاب) الاصنام (والازلام) قداح الاستقسام (رجس) خبيث مستقذر (من عمل الشيطان) الذي يزينه (فاجتنبوه) أي الرجس المعبر به عن هذه الاشياء ان تفعلوه (لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر) اذا أتيتموهما لما يحصل فيهما

... عمر فقال ... على النبي ... الآية ... فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ...

(قوله من الشر والفتن) لف ونشر مرتب (قوله خصهما بالذكر) أي مع دخولهما في ذكر الله
(قوله اي انتهوا) أشار الى أن الاستفهام هنا بمعنى الأمر بل أبلغ لأن الاستفهام
عقيب ذكر هذه المعائب أبلغ من الامر بتركها كأنه قيل قد بينت لكم المعائب فهل أنتم
تنتهون عنها مع هذا أم أنتم مقيمون عليها كأنكم لم توعظوا اهـ كرخي (قوله وأطيعوا
الله الخ) معطوف على الاستفهام من حيث تضمنه الامر كما قال الشارح اهـ (قوله
فان توليتم) جواب الشرط محذوف أي فجزاؤكم علينا كما أشار له الشارح لا على الرسول
لانه ليس عليه الا البلاغ المبين اهـ شيخنا (قوله ليس على الذين آمنوا الخ) لما نزل تحريم
الخمر والميسر قالت الصحابة يا رسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون
الخمر وفعلوه القمار فنزل ليس على الذين آمنوا الخ اهـ أبو السعود (قوله
جناح) أي اثم (قوله كلوا من الخمر والميسر) أي تناولوا من الخمر شربا وتناولوا من
الميسر أخذ المال أي ليس عليهم جناح في شرب الخمر وأخذ المال في الميسر أي
القمار قبل التحريم اهـ شيخنا (قوله اذا ما اتقوا) ظرف منصوب بما يفهمه من الجملة
السابقة وهي ليس على الذين آمنوا وما في حيزها والتقدير لا يأثمون ولا يؤاخذون
وقت اتقائهم ويجوز أن يكون ظرفا محضا وأن يكون فيه معنى الشرط وجوابه محذوف
أي متقدم على ما مر اهـ سمين (قوله فيما طعموا) أي مما لم يحرم عليهم لقوله اذا
ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات أي اتقوا المحرم وثبتوا على الايمان والاعمال الصالحات
ثم اتقوا ما حرم عليهم بعد كالخمر والميسر وآمنوا بتحريمه ثم اتقوا أي ثم استمروا وثبتوا على
اتقاء المعاصي وأحسنوا وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها ويحتمل أن يكون هذا
التكرار باعتبار المراتب الثلاث البدء في العمر والوسط فيه والمنتهى أو باعتبار ما يتقى فانه
ينبغي أن يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات تحرزا للنفس عن الوقوع في الحرام
وبعض المباحات تحفظا للنفس عن الخسة وتهذيبا لها عن دنس الطبيعة أو باعتبار الحالات
الثلاث وهي استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه
وبين الله ولذلك بدل الايمان بالاحسان في الكرة الثالثة اشارة الى ما قاله عليه الصلاة
والسلام في تفسير الاحسان من قوله أن تعبد الله الخ اهـ من البيضاوي مع بعض
تصرف (قوله ثم اتقوا وأحسنوا) أي ثم اتقوا الظلم مع ضم الاحسان الى تقوى
الظلم فالمراد بالتقوى الاولى ترك المحرمات وبالثانية المداومة عليه وبالثالثة اتقاء الظلم
اهـ خازن (قوله ليبلونكم الله) اللام لام قسم أي والله ليبلونكم الله أي ليختبرن
طاعتكم من معصيتكم والمعنى يعاملكم معاملة المختبر الجاهل بعاقبة الامر والا فحقيقة
الاختبار محال عليه تعالى بشيء من الصيد يعني بصيد البر دون
البحر وقيل أراد الصيد في حالة الاحرام دون الاحلال والتقليل
والتحقير في بشيء ليعلم أن الاصطياد في حالة الاحرام ليس فتنة
من الفتن العظام التي تزل فيها أقدام الثابتين ويكون التكليف فيها صعبا
شاقا كالابتلاء ببذل الاموال والارواح وانما هو ابتلاء سهل كما ابتلي أصحاب السبت بصيد

من الشر والفتن (ويصدكم) بالاشتغال بهما (عن ذكر الله وعن الصلاة) خصهما بالذكر تعظيما (فهل أنتم منتهون) عن اتيانهما أي انتهوا (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا) المعاصي (فان توليتم) عن الطاعة (فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) الابلاغ البين وجزاؤكم علينا (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) أكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم (اذا ما اتقوا) المحرمات (وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا) ثبتوا على التقوى والايمان (ثم اتقوا وأحسنوا) العمل (والله يحب المحسنين) بمعنى أنه يثيبهم (يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء) ليختبرنكم يرسله لكم

السمك فيه لكن الله عز وجل بفضله وكرمه عظم أمة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يصطادوا
شيئا في حالة الابتلاء ولم يعصم أصحاب السبت فاصطادوا فمسخوا قردة وخنازير اهـ خازن
(قوله من الصيد) من لبيان الجنس أو تبعيضية اذ لا يحرم كل الصيد بل صيد البر خاصة
وصيد بمعنى مصيد لا بمعنى المصدر لانه حدث والعين تنالها الايدي والرماح لا الحدث اهـ كرخي
(قوله تناله أيديكم ورماحكم) على التوزيع فالايدي للصغار والرماح للكبار كما قال
الشارح وفي الخازن تناله أيديكم يعني الفرخ والبيض وما لا يقدر ان يفر من صغار الصيد
ورماحكم يعني كبار الصيد مثل حمر الوحش ونحوها اهـ (قوله وكان ذلك) أي الابتلاء
بالحديبية في سنة ست وقوله وهم محرمون أي بالعمرة (قوله فكانت الوحش) أي
الوحوش فالوحش اسم جمع واحده وحشي وهو ما لا يستأنس من حيوان البر وقوله والطير
قيل اسم جمع وقيل جمع طائر كصاحب وصحب وراكب وركب قوله وتغشاهم أي تأتيهم
في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها أخذا باليد وطعنا بالرمح اهـ أبو السعود (قوله
علم ظهور) أي للخلق أي ليظهر لكم من يخافه أي ليتميز من يخافه ممن لا يخافه وفي
البيضاوي فذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره أو تعلق العلم اهـ (قوله حال) أي
من فاعل يخافه أي يخاف الله حالة كونه غائبا عن الله ومعنى كون العبد غائبا عن الله
انه لم ير الله تعالى فقوله لم يره تفسير للغيب أو حال من المفعول أي من يخاف الله حال كونه
تعالى ملتبسا بالغيب عن العبد أي غير مرئي له وقوله فيجتنب الصيد بالنصب في جواب النفي
أو بالرفع عطفا على يخافه اهـ شيخنا (قوله فيجتنب الصيد) اشارة الى ان فائدة البلوى
اظهار المطيع من العاصي والا فلا حاجة الى البلوى بشيء من الصيد اهـ كرخي (قوله بعد
ذلك النهي عنه) كأن المراد بالنهي هو ما يفهم من قوله ليبلونكم الله الخ فان هذا يفهم
ان الاصطياد في الاحرام منهي عنه وعبارة أبي السعود فمن اعتدى بعد ذلك أي بعد بيان
ان ما وقع ابتلاء من جهته تعالى لما ذكر من الحكمة لا بعد تحريمه أو النهي عنه كما قاله بعضهم
اذ النهي والتحريم ليس أمرا حادثا يترتب عليه الشرطية بالفاء ولا بعد الابتلاء كما اختاره
آخرون لان نفس الابتلاء لا يصلح مدار التشديد العذاب بل ربما يتوهم كونه عذرا مسوغا
للتخفيف وانما الموجب للتشديد بيان كونه ابتلاء لان الاعتداء بعد ذلك مكابرة صريحة
وعدم مبالاة بتدبير الله تعالى وخروج عن طاعته وانخلاع عن خوفه وخشيته بالكلية
أي لمن تعرض للصيد بعد ما بينا ان ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء
مؤد الى تمييز المطيع من العاصي فله عذاب أليم لما ذكر من انه مكابرة أو لان من لا يملك
زمام نفسه ولا يراعي حكم الله تعالى في امتثال هذه البلايا الهينة يكاد يراعيه في عظائم
المداحض والمراد بالعذاب الأليم عذاب الدارين اهـ (قوله فاصطاده) عطف
تفسير ... اهـ (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) شروع في بيان ما يتدارك به
تفريط الاعتداء اثر بيان ما يلحقه من العذاب والتصريح بقوله لا تقتلوا الخ مع كونه معلوما
مما قبله لتأكيد الحرمة وترتيب ما يتفرع عليه وأل في الصيد للعهد حسبما سلف اهـ
أبو السعود (قوله وأنتم حرم) في محل نصب على الحال من فاعل تقتلوا وحرم جمع حرام

من الصيد تناله أي الصغار منه أيديكم ورماحكم أي الكبار منه وكان ذلك بالحديبية وهم محرمون فكانت الوحش والطير تغشاهم في رحالهم ليعلم الله علم ظهور من يخافه بالغيب حال أي غائبا لم يره فيجتنب الصيد فمن اعتدى بعد ذلك النهي عنه فاصطاده فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم

وجزاء يقع على المحرم وإن كان في الحل وعلى من في الحرم وإن كان حلالاً ...
في النهي عن قتل الصيد اهـ سمين (قوله بحج أو عمرة) أي أو بهما أو مطلقاً فإن قوله
ومن قتله منكم متعمداً) ومقتول المحرم من الصيد ميتة وإن ذبحه بقطع حلقومه
ومريئه وذلك لأن المحرم ممنوع من ذبحه لمعنى فيه كذبح المجوسي اهـ زي (قوله منكم) في محل
نصب على الحال من فاعل قتل أي كائناً منكم وقوله متعمداً حال أيضاً من فاعل قتل وعلى
رأي من يجوز تعدد الحال يجوز ذلك هنا ومن منع يقول إن منكم للبيان حتى لا تتعدد
الحال ومن يجوز أن تكون شرطية وهو الظاهر وأن تكون موصولة والفاء لشبهها بالشرطية
ولا حاجة إليه اهـ سمين (قوله متعمداً) سيأتي في الشرح أن الخطأ مثل التعمد في
الكفارة المذكورة فالتقييد لبيان الواقع حين نزول الآية لأنها نزلت في أبي اليسر
حيث قتل حمار وحش وهو محرم عام الحديبية اهـ خازن (قوله من النعم) حال من مثل
أو صفة له أو خبر ثان عن المبتدأ الذي قدره الشارح بقوله فعليه وقوله يحكم به في موضع رفع صفة
لجزاء أو في موضع نصب على الحال منه اهـ سمين (قوله وفي قراءة بإضافة جزاء) قال
الواحدي ولا ينبغي إضافة الجزاء إلى المثل لأن عليه جزاء المقتول لا جزاء مثله فإنه لا جزاء
عليه لما لم يقتله وقال مكي وكذلك تبعدت القراءة بالإضافة عند جماعة لأنها توجب جزاء مثل
الصيد المقتول قلت ولا التفات لهؤلاء في الاستبعاد فإن أكثر القراء عليها وقد أجاب الناس
عن ذلك بأجوبة سديدة منها أن جزاء مصدر مضاف لمفعوله تخفيفاً والأصل فعليه جزاءٌ
مثلَ ما قتل أي أن يجزي مثل ما قتل ثم أضيف كما تقول عجبت من ضرب زيداً ثم من ضرب زيد
ذكر ذلك الزمخشري وغيره ومنها أن مثل زائدة كقوله تعالى ليس كمثله شيء ومنها أن
الإضافة بيانية اهـ سمين (قوله ذوا عدل منكم) أي صاحبا عدالة واشتراط العدالة لأن
ما جعلوه مدار المماثلة بين الصيد والنعم من ضرب من التشاكل ومضاهاة في بعض الأوصاف والهيئة
مع تحقق التباين بينهما في بقية الأحوال مما لا يهتدي إليه كما ينبغي إلا أئمة الاجتهاد والإرشاد
المؤيدون بالقوة القدسية ألا ترى أن الإمام الشافعي رضي الله عنه أوجب في قتل
الحمام شاة بناء على ما أثبت بينهما من المماثلة من حيث إن كلاً يعب ويهدر مع أن التشبيه بينهما
من سائر الحيثيات كما بين الضب والنون وحينئذ فلا يصح تفويض هذه المباحث الغويصة
إلا إلى رأي عدلين من آحاد الناس اهـ أبو السعود (قوله وقد حكم ابن عباس الخ)
لما كانت النعم هي الإبل والبقر والغنم مثل الشارح بثلاثة أمثلة لكل جنس منها مثال
(قوله لأنه يشبهها) الأظهر أن يقول لأنها تشبهه وذلك لأن المشابهة معتبرة في الآية
للجزاء لا للمقتول وإن كانت في الواقع قائمة بهما قوله في العب أي شرب الماء بلا مص
اهـ شيخنا وفي المصباح عب الرجل الماء عباً من باب قتل شربه من غير تنفس وعب الحمام
شربه من غير مص كما تشرب الدواب وأما باقي الدواب فإنها تحسوه حسواً بعد جرعة اهـ
(قوله حال من جزاء) أي على كل من القراءتين فيه وهو منصوب على المصدرية أي يهديه هدياً
أو منصوب على التمييز اهـ من السمين (قوله بالغ الكعبة) المراد بها جميع الحرم كما قال
الشارح (قوله فإن لم يكن للصيد مثل الخ) كان الأولى تأخيره عن بقية خصاله

(ومن قتله منكم متعمداً فجزاء) بالتنوين ورفع ما بعده أي فعليه جزاء هو (مثل ما قتل من النعم) أي شبهه في الخلقة وفي قراءة بإضافة جزاء (يحكم به) أي بالمثل (ذوا عدل منكم) رجلان لهما فطنة يميزان بها أشبه الأشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلي في النعامة ببدنة وابن عباس وأبو عبيدة في بقر الوحش وحماره ببقرة وابن عمر وابن عوف في الظبي بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما في الحمام لأنه يشبهها في العب (هدياً) حال من جزاء (بالغ الكعبة) أي يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز أن يذبح حيث كان ونصبه نعتاً لما قبله وإن أضيف لأن إضافته لفظية لا تفيد تعريفاً فإن لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور والجراد فعليه قيمته

مثل

مثل وقوله وعليه قيمته اى تشترى بها طعاما يعطيه لكل مسكين مد او يصوم عن كل مد يوما فهو مخير بين أمرين فيما لا مثل له وبين ثلاثة فيما له مثل اهـ (قوله وان وجده) أى الجزاء (قوله من غالب قوت البلد) اى بمكة وقوله ما يساوى خبره مبتدأ محذوف أى هو ما يساوى الجزاء (قوله وهى للبيان) أى بيان جنس الكفارة (قوله صياما) تمييز لعدل كقولك على التمرة مثلها زبدا لان المعنى أو قدر ذلك صياما اهـ كرخى (قوله وان وجده) أى الطعام (قوله وجب ذلك) أى الجزاء المذكور باقسامه الثلاثة وقوله ليذوق متعلق بذلك المحذوف الذى قدره الشارح ولو قال ووجب ذلك عليه كان أولى لانه عبارته توهم ان قوله وجب جواب ان فى قوله وان وجده مع انه ليس كذلك وقوله وبال أمره المراد بامره قتل الصيد وقوله الذى فعله هو قتل الصيد اهـ (قوله وبال أمره) يعنى جزاء ذنبه والوبال فى اللغة الشئ الثقيل الذى يخاف ضرره يقال مرعى وبيل اذا كان فيه وخامة وانما سمى الله ذلك وبالا لان اخراج الجزاء ثقيل على النفس لما فيه من تنقيص المال وثقل الصوم على النفس من حيث ان فيه انهاك البدن اهـ خازن وفى السمين وقال الراغب الوابل المطر الثقيل القطر ولمراعاة الثقل قيل للامر الذى يخاف ضرره وبال قال تعالى فذاقوا وبال امرهم ويقال طعام وبيل وكلأ وبيل يخاف وبالا قال تعالى فاخذناه أخذا وبيلا وقال غيره والوبال فى اللغة ثقل الشئ فى المكروه يقال مرعى وبيل اذا كان يستوخم وماء وبيل اذا كان لا يستمرأ واستوبلت الارض كرهتها خوفا من وبالها والذوق هنا استعارة بليغة اهـ (قوله عفا الله عما سلف) أى لم يؤاخذكم به وذلك لانه اذ ذاك كان مباحا اهـ شيخنا وفى الكرخى قوله قبل تحريمه أى قبل هذا النهى والتحريم اى فالعفو ههنا المراد به مجرد عدم المؤاخذة فلا يرد السؤال وهو ان العفو فرع المعصية وهى مخصوصة بقتل المحرم بالصيد بعد نزول آية التحريم فما معنى العفو عن قتل الصيد قبل تحريمه اهـ (قوله ومن عاد اليه) أى الى قتل الصيد ومن يجوز أن تكون شرطية فالفاء جوابها ويتقم خبر مبتدأ محذوف أى فهو ينتقم الله منه ولا يجوز الجزم مع الفاء البتة ويجوز أن تكون موصولة ودخلت الفاء فى خبر المبتدأ لما اشبه الشرط والفاء زائدة والجملة بعدها خبر ولا حاجة الى اضمار مبتدأ بعد الفاء بخلاف ما تقدم وقال ابو البقاء حسن دخول الفاء كون فعل الشرط ماضيا لفظا اهـ سمين (قوله فينتقم الله منه) أى مع لزوم الكفارة وهذا الوعيد لا يمنع ايجاب الجزاء فى المرة الثانية والثالثة فيتكرر الجزاء بتكرر القتل وهذا قول الجمهور اهـ خازن (قوله ذو انتقام) الانتقام شدة العقوبة والمبالغة فيها اهـ خازن (قوله فيما ذكر) أى فى لزوم الفدية وان كان المخطئ لا اثم عليه والعمد فيه الاثم والمراد بالخطأ هنا ما قابل العمد فيشمل النسيان وحالة الاغماء وحالة النوم وحالة الجنون تأمل (قوله صيد البحر) الحجر جميع المياه العذبة والملحة بحرا كان أو نهرا او غديرا اهـ خازن وقوله أن تأكلوه اى وان تصيدوه (قوله كالسمك) أى المعروف وكغيره مما لا يعيش الا فى البحر ولو كان على صورة غير المأكول من حيوان البر كالآدمى والكلب والخنزير فهذا اكله حلال عند

أو (عليه كفارة) غير الجزاء وان وجده هى (طعام مساكين) من غالب قوت البلد ما يساوى قيمة الجزاء لكل مسكين مد وفى قراءة باضافة كفارة لما بعده وهى للبيان (أو عدل) مثل (ذلك صياما) يصومه عن كل مد يوما وان وجده وجب ذلك عليه (ليذوق وبال) ثقل جزاء (أمره) الذى فعله (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد قبل تحريمه (ومن عاد) اليه (فينتقم الله منه والله عزيز) غالب على أمره (ذو انتقام) ممن عصاه والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ (أحل لكم) أيها الناس حلالا كنتم أو محرمين (صيد البحر) أن تأكلوه وهو ما لا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه

الشافعي اه شيخنا (قوله كالسرطان) اى والضفدع والتمساح (قوله ما تقذفه ميتا) اى ما يقذفه البحر من الحيوانات التى فيه ويؤخذ من هذا ان الضمير فى طعامه عائد على البحر (قوله متاعا) مفعول لاجله اى احل لكم صيد البحر وطعامه تمتيعا أى لاجل تمتعكم وانتفاعكم ويصح أن يكون مفعولا مطلقا أى متعكم بما ذكر تمتيعا اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله تمتيعا أشار به الى ما صرح به الكشاف وغيره من ان متاعا مفعول مطلق لانه مصدر والمراد هنا مصدر الفعل المتعدى لا اللازم بمعنى أحل لكم طعامه تمتيعا تاكلونه طريا ولسيارتكم يتزودونه قديدا كما تزود موسى عليه السلام الحوت فى مسيره الى الخضر اه (قوله لكم تاكلونه) الخطاب للحاضرين المقيمين (قوله وحرم عليكم صيد البر الخ) ذكر الله تحريم الصيد على المحرم فى ثلاثة مواضع من هذه السورة أحدها فى اولها وهو قوله غير محلى الصيد وأنتم حرم الثانى قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الثالث هذه الآية وكل ذلك لتأكيد تحريم قتل الصيد على المحرم اه خازن (قوله وهو ما يعيش فيه) الاولى ما لا يعيش الا فيه اه (قوله فلو صاده حلال) أى لنفسه أو لحلال آخر او لمحرم لكن من غير دلالة من المحرم على الصيد اه شيخنا (قوله كما بينته السنة) عبارة الخازن ويدل عليه ما روى عن أبى قتادة الانصارى قال كنت جالسا مع رجال من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى منزل فى طريق مكة و رسول الله صلى الله عليه وسلم امامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم وذلك عام الحديبية فابصروا حمارا وحشيا وأنا مشغول أخصف النعل فلم يأذنونى وأحبوا لو أبصرته فالتفت فأبصرته فقمت الى الفرس فأسرجته ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوهما لى فقالوا لا والله لا نعينك عليه فغضبت ونزلت فاخذتهما ثم ركبت فشددت على الحمار فعقرته ثم جئت به وقد مات فوقعوا فيه يأكلون ثم انهم شكوا فى أكلهم اياه وهم حرم فرحنا وخبأت العضد فأدركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال هل معكم شئ منه فقلت نعم فناولته العضد فأكل منها وهو محرم زاد فى رواية ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لهم انما هى طعمة أطعمكموها الله وفى رواية هو حلال فكلوه وفى رواية قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار اليها قالوا لا قال كلوا ما بقى من لحمه اخرجاه فى الصحيحين انتهت (قوله واتقوا الله) أى فى صيد البر ان تحرموه فى الاحرام وفى صيد الحرام تصطادوه فيه أو واتقوا الله فى جميع الجائزات والمحرمات اه شيخنا (قوله الذى اليه تحشرون) أى لا الى غيره حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالالتجاء الى ذلك الغير فلا غير يلتجأ اليه بل الامر محصور فيه تعالى اه شيخنا (قوله جعل الله الكعبة) فيه وجهان أحدهما انه بمعنى صير فيتعدى لاثنين أولهما الكعبة والثانى قياما والثانى أن يكون بمعنى خلق فيتعدى لواحد وهو الكعبة فقياما نصب على الحال وقال بعضهم ان جعل هنا بمعنى بين وحكم وهذا ينبغى أن يحمل على تفسير المعنى لا تفسير اللغة اذ لم ينقل أهل العربية انها تكون بمعنى بين ولا حكم ولكن يلزم من الجعل البيان وأما البيت فانتصابه على أحد وجهين اما البدل واما عطف البيان وفائدة ذلك ان بعض الجاهلية وهم

وفى التنزيل كالسرطان (وطعامه) ما يقذفه ميتا (متاعا) تمتيعا (لكم) تاكلونه (وللسيارة) المسافرين منكم يتزودونه (وحرم عليكم صيد البر) وهو ما يعيش فيه من الوحش الماكول أن تصيدوه (ما دمتم حرما) فلو صاده حلال فللمحرم أكله كما بينته السنة (واتقوا الله الذى اليه تحشرون) (جعل الله الكعبة البيت الحرام)

خثعم سموا بيتا الكعبة اليمانية فجئ بهذا البدل أو البيان تبيينا له من غيره وقال الزمخشرى
البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح لا على جهة التوضيح كما تجئ الصفة كذلك
واعترض عبد الشيخ بأن شرط البيان الجمود والجمود لا يشعر بمدح وانما يشعر به المشتق
ثم قال الآن يريد انه لما وصف البيت بالحرام اقتضى المجموع ذلك فيمكن والكعبة لغة كل
بيت مربع وسميت الكعبة كعبة لذلك وأصل اشتقاق ذلك من الكعب الذى هو أحد
اعضاء الآدمى قال الراغب كعب الرجل الذى عند ملتقى الساق والقدم والكعبة كل بيت
على هيئتها فى التربيع وبها سميت الكعبة وذو الكعاب بيت كان فى الجاهلية لبنى
ربيعة وامرأة كاعب تكعب ثدياها اه سمين (**قوله** ودنياهم بامن داخله الخ) هذا
يقتضى أن المراد بالبيت الحرام جميع الحرم وبه صرح الخازن حيث قال وأراد بالبيت
الحرام جميع الحرم اه (**قوله** وجبى ثمرات) أى جمعها ونقلها كما فى المختار **قوله** وفى
قراءة) أى سبعية لابن عامر قيما بوزن عنب وقوله غير معل أى غير مقلوبة ياؤه عن
واو بل اكتفى بانقلابها عنها فى أصله الذى هو قيام بالألف فاختصر وحذفت منه
الالف وابقيت الياء على ما كانت عليه فهو غير معل من حيث النظر لحالته الآن وان
كان أصله الذى بالالف معلا وكونه غير معل بالمعنى المذكور لاينافى أنه مقصور أى
محذوف الالف فهو غير معل وهو مقصور اه شيخنا وعبارة الكرخى مصدر أى
كشبع بفتح عينه غير معل يعنى ان القياس ان تصح واوه كما صحت واو عوج
وعوض ونحوها اذ من جعله معلا فانما هو بالحمل على قام اذ أصله قوم فقلبت واوه
ياء لانكسار ما قبلها وتقدمت هذه القراءة فى أول سورة النساء وستأتى فى آخر سورة
الانعام اه وعبارة البيضاوى وقرأ ابن عامر قيما على أنه مصدر على فعل كشبع اعلت عينه
لانه واوى فقلبت واوه يالمناسبة الكسرة قبلها كما اعلت فى فعله وهو قام اذ أصله
قوم انتهت مع زيادة لشيخ الاسلام عليه (**قوله** والشهر الحرام والهدى والقلائد)
عطف على الكعبة فالمفعول الثانى أو الحال محذوف لفهم المعنى أى جعل الله أيضا الشهر
الحرام والهدى والقلائد قياما اه سمين (**قوله** بأمنهم القتال فيها) وذلك ان
العرب كان يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض وكانوا اذا دخلت الاشهر الحرم
أمسكوا عن القتال والغارة فيها فكانوا يأمنون بالاشهر الحرم وكانت سببا لقيام مصالح
الناس اه خازن (**قوله** والقلائد) أى التى كانوا يقلدون بها أنفسهم يأخذونها
من لحاء شجر الحرم اذا رجعوا من مكة ليأمنوا على أنفسهم من العدو فانهم كانوا اذا رأوا
شخصا جعل فى عنقه تلك القلادة عرفوا أنه راجع من الحرم فلا يتعرضون له فعلى هذا
العطف للمغايرة اذ المراد بالهدى الحيوان الذى يهدى لمكة وبالقلائد الاشخاص الذين
يتقلدون بلحاء الحرم وفى الخازن وذلك انهم كانوا يأمنون بسوق الهدى الى البيت
الحرام على أنفسهم بذلك وكذلك كانوا يأمنون اذا قلدوا أنفسهم من لحاء شجر الحرم فلا
يتعرض لهم أحد اه وجعله أبو السعود عن عطف الخاص على العام حيث قال والمراد بالقلائد
ذوات القلائد وهى البدن خصت بالذكر لان الثواب فيها أكثر وبهاء الحج بها أظهر اه

(قياما للناس) يقوم به أمر دينهم بالحج اليه ودنياهم بأمن داخله وعدم التعرض له وجبى ثمرات كل شئ اليه وفى قراءة قيما بلا ألف مصدر قام غير معل (والشهر الحرام) بمعنى الاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب قياما لهم بأمنهم من القتال فيها (والهدى والقلائد) قياما لهم بأمن صاحبهما من التعرض له

(قوله ذلك لتعلموا) الظاهر من صنيع الشارح حيث لم يقدر شيئا أنه جعل قوله لتعلموا
خبرا أي ذلك كائن لتعلموا الخ وبعضهم جعل اسم الإشارة معمولا لمحذوف أي شرع الله
ذلك لتعلموا الخ اهـ شيخنا وفي السمين وذلك فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه خبر مبتدأ محذوف
أي الحكم الذي حكمناه ذلك لا غيره والثاني أنه مبتدأ وخبره محذوف أي ذلك الحكم
هو الحق لا غيره الثالث أنه منصوب بفعل مقدر يدل عليه السياق أي شرع الله ذلك
وهذا أقواها لتعلق لام العلة به ولتعلموا منصوب بإضمار أن بعد لام كي وأن الله وما في حيزها
سادة مسد المفعولين أو أحدهما على حسب الخلاف المتقدم وأن الله بكل شيء عليم نسق
على أن الله قبلها اهـ (قوله لجلب المصالح) أي لأجل جلب المصالح لكم وقوله دليل الخ
خبر أن (قوله ما على الرسول الخ) تشديد في إيجاب القيام لما أمر به أي أن الرسول قد أتى
بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة ولا عذر
لكم في التفريط اهـ أبو السعود (قوله إلا البلاغ) اسم قائم مقام المصدر كما يشير إليه
قول الشيخ الإبلاغ وعبر القاضي كالكشاف بقوله إلا بما أمر به من التبليغ اهـ وذلك
لقصد المبالغة والتكثير في زيادة الفعل لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالبا
ومعناهما الإيصال يقال بلغ الرسالة بلاغا أي تبليغا ومعلوم أن الأول من المزيد والثاني
من المجرد وأن المجاز أبلغ من الحقيقة كما أطبق عليه البلغاء اهـ كرخي وفي رفعه وجهان
أحدهما أنه فاعل بالجار قبله لاعتماده على النفي أي ما استقر على الرسول إلا البلاغ الثاني
أنه مبتدأ وخبره الجار قبله وعلى كل من التقديرين فالاستثناء مفرغ اهـ سمين
(قوله والله يعلم الخ) وعد ووعيد (قوله ولو أعجبك أي سرك) والخطاب لكل أحد
من الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بخطابهم والواو لعطف الشرطية على مثلها مقدرة أي لو لم يعجبك
كثرة الخبيث ولو أعجبك وكلتاهما في موضع الحال من فاعل لا يستوي أي لا يستويان كائنين
على كل حال مفروضة وقد حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها وجواب لو محذوف في الجملتين
لدلالة ما قبلهما عليه تقديره فلا يستويان اهـ أبو السعود (قوله فاتقوا الله في تركه)
بأن تجتنبوه ظاهرا وباطنا ولا تختالوا في تركه بالتأويل والتشبيه فتلتزموا
ما لا غرض لكم فيه دون ما لكم فيه الغرض اهـ شيخنا (قوله لما أكثروا سؤاله) عن
أمور لا تعنيهم لكون التكليف بها يشق عليهم ولكونها مستورة وإظهارها يفضحهم
فالأول كسؤالهم عن الحج هل هو كل عام والثاني كسؤال بعضهم عن أبيه بقوله
أين أبي فقال له النبي أبوك في النار اهـ شيخنا (قوله عن أشياء) ممنوع من الصرف
لألف التأنيث الممدودة ووزنه الآن لفعاء وذلك أنه جمع شيء بوزن فعل كفلس جمع شيئاء
بوزن فعلاء فالهمزة الأولى لام الكلمة والألف بعدها والهمزة الأخيرة زائدتان فحصل
القلب المكاني فقدمت الهمزة التي هي لام الكلمة فصار أشياء بوزن لفعاء اهـ شيخنا
وفي السمين قوله عن أشياء متعلق بتسألوا واختلف النحويون في أشياء على خمسة
مذاهب أحدها وهو رأي الخليل وسيبويه والمازني وجمهور البصريين أنه اسم جمع
من لفظ شيء فهو مفرد لفظا جمع معنى كطرفاء وقصباء وأصله شيئاء بهمزتين بينهما ألف ووزنه

(ذلك) الجعل المذكور (لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض وأن الله بكل شيء عليم) فإن جعله ذلك لجلب المصالح لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما هو في الوجود وما هو كائن (اعلموا أن الله شديد العقاب) لأعدائه (وأن الله غفور) لأوليائه (رحيم) بهم (ما على الرسول إلا البلاغ) لكم (والله يعلم ما تبدون) تظهرون من العمل (وما تكتمون) تخفون منه فيجازيكم به (قل لا يستوي الخبيث) الحرام (والطيب) الحلال (ولو أعجبك) سرك (كثرة الخبيث فاتقوا الله) في تركه (يا أولي الألباب لعلكم تفلحون) تفوزون ونزل لما أكثروا سؤاله صلى الله عليه وسلم (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد) تظهر (لكم تسؤكم) لما فيها من المشقة

فعلاء كطرفاء فاستثقلوا اجتماع همزتين بينهما ألف لاسيما وقد سبقهما حرف علة وهي
الياء وتكرر دورهذه اللفظة في لسانهم فقلبوا الكلمة بان قدموا لامها وهي الهمزة الاولى على
فائها وهي الشين فقالوا أشياء فصار وزنه لفعاء ومنع من الصرف لالف التأنيث الممدودة
المذهب الثاني وبه قال الفراء ان أشياء جمع لشيء كهين والاصل في شيء شيئ على فيعل كلين
ثم خففت الى شيء كما خففوا لينا وهينا وميتا الى لين وهين وميت ثم جمع بعد تخفيفه وأصله
أشيئاء بهمزتين بينهما ألف بعد ياء بوزن أفعلاء فاجتمع همزتان لام الكلمة والتي للتأنيث
والالف تشبه الهمزة والجمع ثقيل فخففوا الكلمة بان قلبوا الهمزة الاولى ياء لانكسار
ما قبلها فاجتمع ياءان أولاهما مكسورة فحذفوا الياء التي هي عين الكلمة تخفيفا طريقة
مكي بن ابي طالب في تصريف هذا المذهب * المذهب الثالث وبه قال الاخفش ان أشياء جمع
شيء بزنة فلس أي ليس مخففا من شيء كما يقوله الفراء بل جمع شيء وقال ان فعلا يجمع
على أفعلاء فصار أشيئاء بهمزتين بعد ياء ثم عمل فيه ما عمل في مذهب الفراء * المذهب
الرابع وهو قول الكسائي وأبي حاتم انه جمع شيء كبيت وأبيات وضيف وأضياف واعترض
الناس هذا القول بانه يلزم منه منع الصرف لغير علة اذ لو كان على أفعال لانصرف كأبيات
المذهب الخامس ان وزنه أفعلاء أيضا جمعا للشيء بزنة ظريف وفعيل يجمع على
أفعلاء كنصيب وأنصباء وصديق وأصدقاء ثم حذفت الهمزة الاولى التي هي لام الكلمة
وفتحت الياء لتعلم ألف الجمع فصار أشياء ووزنها على هذا أفعاء اهـ **قوله**
وان تسألوا عنها الضمير في عنها يحتمل أن يعود على نوع الاشياء المنهي عنها لا عليها أنفسها
قاله ابن عطية ونقله الواحدي عن صاحب النظم ونظره بقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان
من سلالة من طين يعني آدم ثم جعلناه نطفة قال يعني ابن آدم فعاد الضمير على ما دل عليه
الاول قال ويحتمل أن يعود عليها أنفسها قاله الزمخشري بمعناه وقوله حين ينزل القرآن
في هذا الظرف احتمالان أحدهما وهو الذي يظهر ولم يذكر الزمخشري غيره انه منصوب
بتسألوا قال الزمخشري وان تسألوا عنها أي عن هذه التكاليف الصعبة حين ينزل
القرآن في زمان الوحي وهو ما دام الرسول بين أظهركم يوحى اليه تبد لكم تلك التكاليف التي
تسؤكم وتؤمروا بتحملها فتعرضوا أنفسكم لغضب الله لتفريطكم فيها ومن هنا قلت ان
الضمير في عنها عائد على الاشياء الاول لا على نوعها والثاني ان الظرف منصوب بتبد لكم
أي تظهر لكم تلك الاشياء حين نزول القرآن اهـ سمين ﴿قوله المعنى اذا سألتم الخ﴾
يشير الى ان في الآية تقديما وتأخيرا فالشرطية الاولى مؤخرة في المعنى عن الثانية ويكون
فعل النهي مؤخرا في المعنى عنها فقوله اذا سألتم الخ معنى الشرطية الثانية وقوله ومتى
أبداها الخ معنى الشرطية الاولى اهـ شيخنا وعبارة الكرخي وقال القاضي
الجملة الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء المعنى لا تسألوا
عن أشياء ان تظهر لكم تغمكم وان تسألوا عنها
في زمان الوحي تظهر لكم وهما كمقدمتين ينتجان ما يمنع السؤال وهو انه
مما يغمهم والعاقل لا يفعل ما يغمه اهـ يعني انه علم من الكلام الاول ان الاولى للعاقل ان

فصار أشياء ووزنه لفعاء ... الهمزة ... الالف التأنيث وعلامة

في زمن ينزل القرآن أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ... اذا سألتم عن أشياء في زمنه ينزل القرآن بابدائها ...

يشتغل بما يهمه ومن الكلام الثاني أن المسئول عما يعمهم تحصل من هاتين المقدمتين أن
السؤال لا ينبغي للعاقل أن يشتغل به ويرد عليه ان المقدمة الاولى كافية في المطلوب
المذكور ولا يحتاج الى الثانية والجواب أن الحاصل من المقدمة الاولى المنع من السؤال عن
أشياء ان ظهرت كان ظهورها موجبا للغم لكن لا يعلم من مجردها أن السؤال ههنا
موجب للغم وانما يعلم بانضمام المقدمة الثانية اهـ وفي السمين ما نصه قال بعضهم في الكلام
تقديم وتأخير لان التقدير عن أشياء ان تسألوا عنها تبد لكم حين نزول القرآن
وان تبد لكم تسؤكم ولا شك أن المعنى على هذا الترتيب الا أنه لا يقال في ذلك تقديم وتأخير
فان الواو لا تقتضي ترتيبا فلا فرق ولكن انما قدم هذا أولا على قوله وان تسألوا لفائدة
وهي الزجر عن السؤال فانه قدم لهم أن سؤالهم عن أشياء متى ظهرت ساءتهم قبل أن
يخبرهم بانهم ان سألوا عنها بدت لهم لينزجروا وهو معنى لائق اهـ وفي الخازن ما يقتضي
انه لا يحتاج الى ملاحظة التقديم والتأخير بل النظم على ظاهره واضح ونصه وان تسألوا
عنها حين ينزل القرآن تبد لكم معناه ان صبرتم حين ينزل القرآن بحكم من فرض أو نهي
وليس في ظاهره شرح ما تحتاجون اليه ومست حاجتكم اليه فاذا سألتم عنه فحينئذ يبد لكم
ومثال هذا ان الله عز وجل لما بين عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها والحامل
ولم يكن في عدة هؤلاء دليل على عدة التي ليست ذات قرء ولا حاملا فسألوا عنها فانزل الله
عز وجل جوابهم في قوله تعالى واللائي يئسن من المحيض من نسائكم الآية اهـ وفي القرطبي ما
نصه قوله وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم فيه غموض وذلك ان في أول الآية
النهي عن السؤال ثم قال ان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم فاباحه لهم فقيل
المعنى وان تسألوا عن غيرها مما مست الحاجة اليه فحذف المضاف ولا يصح حمله على
غير الحذف قال الجرجاني الكناية في عنها ترجع الى أشياء أخر كقوله تعالى ولقد خلقنا
الانسان من سلالة من طين يعني آدم ثم قال ثم جعلناه نطفة أي ابن آدم لان آدم لم يجعل
نطفة في قرار مكين لكن لما ذكر الانسان وهو آدم دل على انسان مثله وعرف ذلك بقرينة
الحال والمعنى وان تسألوا عن أشياء حين ينزل القرآن من تحليل أو تحريم أو مست حاجتكم
الى التفسير فاذا سألتم فحينئذ تبد لكم فقد اباح هذا النوع من السؤال ومثاله انه بين عدة
المطلقة والمتوفى عنها زوجها ولم يبين عدة التي يئسن من المحيض فالمتوفى اذا عن شيء لم يكن لهم
حاجة الى السؤال عنه فاما ما مست الحاجة اليه فلا اهـ (قوله عفا الله عنها) استئناف
مسوق لبيان ان نهيهم عنها لم يكن لمجرد صيانتهم عن المسألة بل لانها في نفسها معصية مستتبعة
للمؤاخذة وقد عفا الله عنها أي عفا الله عن مسألتكم السابقة منكم حيث لم يفرض عليكم
الحج كل عام جزاء لمسألتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخروية كسائر مساويكم ولا تعودوا
الى مثلها اهـ أبو السعود وفي السمين قوله عفا الله عنها فيه وجهان أحدهما انه في محل
جر لانه صفة اخرى لاشياء والضمير على هذا في عنها يعود على أشياء ولا حاجة الى ادعاء
التقديم والتأخير في هذا كما قال بعضهم قال تقديره ولا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها ان
تبد لكم الى آخر الآية لان كلا من الجملتين الشرطيتين وهذه الجملة صفة لاشياء فمن اين

(في الحاشية:) ومتى ابدلها ساءتكم فيه تسألوا عنها فقد عفا الله عنها أي عن مسائلكم

هذه

هذه الجملة مستحقة لتقديم على ما قبلها وكان هذا القائل انما قدرها متقدمة لينضح اعتبارها صفة لا مستأنفة والثانى انها لا محل لها لاستئنافها والضمير فى عنها على هذا يعود على المسألة المدلول عليها بلا تسألوا ويجوز أن يعود على أشياء وان كان فى الوجه الأول يتعين هذا الضمير رة الربط بين الصفة والموصوف اهر (قوله فلا تعودوا) أى لمثلها (قوله قد سألها) أى سأل مثلها فى كونها محظورة ومستتبعة للوبال وعدم التصريح بالمثل للمبالغة فى التحذير اهر أبو السعود وفى السمين والظاهر أن الضمير فى سألها يعود على أشياء لكن قال الزمخشرى فان قلت كيف قال لا تسألوا عن أشياء ثم قال قد سألها ولم يقل سأل عنها قلت ليس يعود على أشياء حتى تعدى اليها بعن وانما يعود على المسألة المدلول عليها بقوله لا تسألوا أى قد سأل المسألة قوم ثم أصبحوا بها أى بمرجوعها كافرين ونحا ابن عطية منحاه قال الشيخ ولا يتجه قولهما الا على حذف مضاف وقد صرح به بعض المفسرين أى سأل أمثالها أى أمثال هذه المسألة أو أمثال هذه السؤالات اهر (قوله أنبياءهم) كما سأل قوم صالح الناقة وسأل قوم عيسى المائدة وسأل قوم موسى رؤية الله جهرة اهر خازن (قوله ثم أصبحوا بها) أى بسببها كافرين بتركهم العمل بها فان بنى اسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم فى أشياء فاذا أمروا بها تركوها فهلكوا اهر أبو السعود وفى الشهاب لما لم يكن كفرهم بنفس المسألة بل بالمسئول عنه أجابوا بأنه على حذف مضاف أى بجواب المسألة أو الباء سببية اهر (قوله ما جعل الله من بحيرة) رد وابطال لما ابتدعه أهل الجاهلية اهر أبو السعود (قوله من بحيرة) من زائدة فى المفعول لوجود الشرطين المعروفين وجعل يجوز أن يكون بمعنى سمى ويتعدى لمفعولين أحدهما محذوف والتقدير ما جعل أى ما سمى الله حيوانا بحيرة قاله أبو البقاء وقال ابن عطية والزمخشرى وأبو البقاء انها تكون بمعنى شرع ووضع أى ما شرع الله ولا أمر بها وقال ابن عطية وجعل فى هذه الآية لا تكون بمعنى خلق لان الله خلق هذه الأشياء كلها ولا بمعنى صير لان التصيير لا بد له من مفعول ثان فمعناه ما بين الله ولا شرع ومنع الشيخ هذه النقولات كلها بأن جعل لم يعد اللغويون من معانيها شرع وخرج الآية على التصيير ويكون المفعول الثانى محذوفا أى ما صير الله بحيرة مشروعة والبحيرة فعيلة بمعنى مفعولة فدخول تاء التأنيث عليها لا ينقاس ولكن لما جرت مجرى الأسماء الجوامد أنثت واشتقاقها من البحر والبحر السعة ومنه بحر الماء لسعته واختلف أهل اللغة فى البحيرة عند العرب ما هى اختلافا كثيرا فقال أبو عبيد هى الناقة تنتج خمسة أبطن فى آخرها ذكر فتشق أذنها وتترك فلا تركب ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء واذا لقيها الضعيف لم يركبها وروى ذلك عن ابن عباس وقال بعضهم اذا نتجت الناقة خمسة أبطن نظر فى الخامس فان كان ذكرا ذبحوه وأكلوه وان كان أنثى شقوا أذنها وتركوها ترعى وترد الماء ولا تركب ولا تحلب فهذه هى البحيرة وروى هذا عن قتادة وقال بعضهم البحيرة الأنثى التى تكون خامس بطن كما تقدم بيانه الا انه لا يحل للنساء منافعها كلبن وصوف فاذا ماتت حل لهن أكلها وقال بعضهم البحيرة بنت السائبة وسيأتى تفسير السائبة فاذا ولدت السائبة أنثى

فلا تعودوا والله غفور حليم قد سألها أى الأشياء قوم من قبلكم أنبياءهم فأجيبوا ببيان أحكامها ثم أصبحوا صاروا بها كافرين بتركهم العمل بها ما جعل الله من بحيرة

شقوا اذنها وتركوها مع ابنها ترعى وترد الماء ولا تركب حتى للضعيف وهذا قول مجاهد وابن جبير وقال بعضهم هي التي منع درها اي لبنها لاجل الطواغيت فلا يحلبها احد وقاله سعيد بن المسيب وقيل هي التي تترك في المرعى بلا راع قاله ابن سيده النحاس وقيل اذا ولدت خمس اناث شقوا اذنها وتركوها وقيل غير ذلك ووجه الجمع بين هذه الاقوال الكثيرة ان العرب كانت تختلف افعالها في البحيرة (قوله ولا سائبة) قيل كان الرجل اذا قدم من سفر او شفي من مرض سيب بعيرا فلم يركب ويفعل به ما تقدم في البحيرة وهذا قول ابي عبيدة وقيل هي الناقة تنتج عشر اناث فلا تركب ولا يشرب لبنها الا ضعيف او ولد قال الفراء وقيل ما تركت لآلهتهم فكان الرجل يجيء بما شاء فيتركها عندهم ويسيل لبنها وقيل هي الناقة تترك ليحج عليها حجة ونقل ذلك عن الشافعي وقيل هو العبد يعتق على ان لا يكون عليه ولاء ولا عقل ولا ميراث والسائبة هنا فيها قولان احدهما انها اسم فاعل على بابه من ساب يسيب اي سرح كسيبت الماء وهو مطاوع سيبته يقال سيبته فساب وانساب والثاني انه بمعنى مفعول نحو عيشة راضية ومجيء فاعل بمعنى مفعول قليل نحو الخوماء دافق اه سمين

(قوله ولا وصيلة) الوصيلة فعيلة بمعنى فاعلة على ما سيأتي في تفسيرها واختلف اهل اللغة فيها هل هي من جنس الغنم او من جنس الابل ثم اختلفوا بعد ذلك ايضا فقال الفراء هي الشاة تنتج سبعة ابطن عناقين عناقين فاذا ولدت في آخرها عناقا وجديا قيل وصلت اخاها فجرت مجرى السائبة وقال الزجاج هي الشاة اذا ولدت ذكرا كان لآلهتهم واذا ولدت انثى كانت لهم وقال ابن عباس رضي الله عنه هي الشاة تنتج سبعة ابطن فان كان السابع انثى لم ينتفع النساء منها بشيء الا ان تموت فيأكلها الرجال والنساء وان كان ذكرا ذبحوه وأكلوه جميعا وان كان ذكرا وانثى قالوا وصلت اخاها فيتركونها معه لا يذبح ولا ينتفع بها الا الرجال دون النساء وقالوا خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وقيل هي الشاة تنتج عشر اناث متواليات في خمسة ابطن ثم ما ولدت بعد ذلك فللذكور دون الاناث وبهذا قال ابن اسحاق وابو عبيدة وقيل هي الشاة تنتج خمسة ابطن او ثلاثة فان كان جديا ذبحوه وان كان انثى ابقوها وان كان ذكرا وانثى قالوا وصلت اخاها هذا كله عند من يخصها بجنس الغنم واما من قال انها من الابل فقال هي الناقة تبكر فتلد انثى ثم تثني بولادة انثى اخرى ليس بينهما ذكر فيتركونها لآلهتهم ويقولون قد وصلت انثى بانثى ليس بينهما ذكر اه سمين

(قوله ولا حام) الحامي اسم فاعل من حمى يحمي اي منع واختلف في تفسيره اهل اللغة فعن الفراء انه الفحل يولد لولد ولده فيقولون قد حمى ظهره فلا يركب ولا يستعمل ولا يطرد عن مرعى ولا ماء ولا شجر وقال بعضهم هو الفحل ينتج من بين اولاده ذكورها واناثها عشر اناث روى ذلك ابن عطية وقال بعضهم هو الفحل يولد من صلبه عشرة ابطن فيقولون قد حمى ظهره فيتركونه كالسائبة فيما تقدم وهذا قول ابن عباس وابن مسعود واليه مال ابو عبيدة والزجاج وروي عن الشافعي انه الفحل يضرب في مال صاحبه عشر سنين وقال ابن دريد هو الفحل ينتج له سبع اناث متواليات فيحمي ظهره فيفعل به ما تقدم وقد عرفت منشأ اختلاف اهل اللغة في هذه الاشياء وانه باعتبار اختلاف مذاهب العرب

والآية

ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ما كان اهل الجاهلية

وآراءهم الفاسدة فيها اهـ سمين (قوله يفعلونه) أي الجعل المذكور (قوله قال
البحيرة) أي التي هي الناقة التي يمنع درها أي لبنها للطواغيت أي الاصنام التي كانوا
يعبدونها أي لحلبها فقوله فلا يحلبها أحد أي غير خدام الطواغيت اهـ شيخنا وحلب
من باب طلب فعلا ومصدرا وقد يخفف المصدر بتخفيف اللام (قوله والسائبة كانوا التي
يسيبونها الخ) أي هي الناقة كانوا يسيبونها أي بالنذر فكان أحدهم اذا مرض أو مرض
له أحد يقول ان شفاني الله أو شفي مريضي سيبت ناقة فاذا حصل مقصوده سيبها
اهـ شيخنا (قوله في أول نتاج الابل) لو قال في أول نتاجها لكان أوضح اهـ شيخنا (قوله
الضراب المعدود) وهو عشر مرات فكان اذا أحبل الانثى عشر مرات تركوه للطواغيت
الى آخر ما في الشارح وتقدم عن السمين وروي عن الشافعي أنه الفحل يضرب في مال صاحبه
عشر سنين اهـ (قوله ودعوه) أي تركوه وقوله وأعفوه أي تركوه من الحمل
فهو بمعنى ما قبله (قوله ولكن الذين كفروا الخ) أي علماؤهم يفترون أي حيث
يفعلون ما يفعلون ويقولون أمرنا الله بهذا وهذا شأن رؤسائهم وكبارهم وأكثرهم
أي وهم أراذلهم وعوامهم الذين يتبعونهم في معاصري رسول الله صلى الله عليه وسلم
كما يشهد به سياق النظم لا يعقلون انه افتراء باطل حتى يخالفوهم ويهتدوا الى الحق بأنفسهم
فاستمروا في أسر التقليد هذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الاهتداء بأنفسهم اهـ
أبو السعود (قوله في ذلك) أي الجعل المذكور (قوله واذا قيل لهم) أي لعوامهم
المعبر عنهم بالاكثر في قوله وأكثرهم لا يعقلون وقوله تعالوا فعل أمر مبني على حذف
النون وأصله تعالاون حذفت الالف لالتقاء الساكنين والنون لبناء الفعل على حذفها
اهـ شيخنا (قوله أي الحكم) اشارة لتقدير مضاف في قوله والى الرسول أي الى حكمه وقوله
من تحليل الخ بيان لكل من قوله ما أنزل الله ومن حكم الرسول اهـ شيخنا (قوله
حسبنا) مبتدأ وقوله ما وجدنا خبر وقال هنا ما وجدنا وفي البقرة ما ألفينا وقال هنا لا
يعلمون وهناك لا يعقلون للتفنن أي ارتكاب فنون وأساليب من التعبير وهذا
ما استحسنه أبو حيان والسمين اهـ شيخنا (قوله أحسبهم ذلك ولو الخ) أشار به الى
أن الواو في أولو للحال دخلت عليها همزة الانكار والتقدير أحسبهم دين آبائهم يعني
كافيهم الخ اهـ كرخي وعبارة أبي السعود ولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون
قيل الواو للحال دخلت عليها الهمزة للانكار والتعجب أي أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم
جهلة ضالين وقيل للعطف على شرطية أخرى مقدرة قبلها وهو الاظهر والتقدير أحسبهم
ذلك أو يقولون هذا القول لو لم يكن آباؤهم لا يعلمون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب
ولو كانوا لا يعلمون الخ وكلتاهما في موضع الحال أي أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم كائنين
على كل حال مفروض وقد حذفت الاولى في الباب حذفا مطردا لدلالة الثانية عليها دلالة
واضحة كيف وان الشيء اذا تحقق عند المانع فلأن يتحقق عند عدمه أولى كما في قولك
أحسن الى فلان وان أساء اليك أي أحسن اليه ان لم يسئ اليك وان أساء أي أحسن
كائنا على كل مفروض وقد حذفت الاولى لدلالة الثانية عليها دلالة ظاهرة اذ الاحسان

يفعلونه روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تبكر في أول نتاج الابل بانثى ثم تثني بعد بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احداهما بالأخرى ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلا يحمل عليه شيء وسموه الحامي (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) في ذلك ونسبته اليه (وأكثرهم لا يعقلون) ان ذلك افتراء لأنهم قلدوا فيه آباءهم (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) أي الى حكمه من تحليل ما حرمتم (قالوا حسبنا) كافينا (ما وجدنا عليه آباءنا) من الدين والشريعة قال تعالى (أ) حسبهم ذلك (ولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) الى الحق

حينئذ امر به عند المانع فلان تؤمر به عند عدمه اولى وعلى هذا السر يدور ما فى ان ولو الوصليتين من المبالغة والتاكيد وجواب لو محذوف لدلالة ما سبق عليه اى لو كان اباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون حسبهم ذلك او يقولون ذلك وما فى لو من معنى الامتناع والاستبعاد انما هو بالنظر الى زعمهم لا الى نفس الامر وفائدته المبالغة فى الانكار والتعجيب ببيان ان ما قالوه موجب للانكار والتعجيب اذ كون اباءهم جهلة ضالين فى الاحتمال البعيد فكيف اذا كان ذلك واقعا لا ريب فيه اهـ (قوله والاستفهام للانكار) اى مع التوبيخ (قوله عليكم انفسكم) الجمهور على نصب انفسكم وهو منصوب على الاغراء بعليكم لان عليكم هنا اسم فعل اذ التقدير الزموا انفسكم اى هدايتها وحفظها مما يؤذيها فعليكم هنا يرفع فاعلا تقديره عليكم انتم ولذلك يجوز ان يعطف عليه مرفوع نحو عليكم انتم وزيد الخير كانك قلت الزموا انتم وزيد الخير واختلف النحاة فى الضمير المتصل به وباخواتها نحو اليك ولديك ومكانك والصحيح انه فى موضع جر كما كان قبل ان تنقل الكلمة الى الاغراء وهذا مذهب سيبويه وذهب الكسائى الى انه منصوب المحل وفيه بعد لنصب ما بعده وذهب الفراء الى انه مرفوع وقد حققت هذه المسائل بدلائلها مبسوطة فى شرح التسهيل وقرأ نافع ابن ابى نعيم انفسكم رفعا فيما حكاه عنه صاحب الكشاف وهى مشكل وتخريجها على احد وجهين اما الابتداء وعليكم خبره مقدم والمعنى على الاغراء ايضا فان الاغراء قد جاء بالجملة الابتدائية ومنه قراءة بعضهم ناقة الله وسقياها وهذا تحذير وهو نظير الاغراء واما على ان يكون توكيدا للضمير المستتر فى عليكم لانه كما تقدم تقديره قائم مقام الفاعل الا انه شذ توكيده بالنفس من غير توكيد بضمير منفصل والمفعول على هذا محذوف تقديره عليكم انتم انفسكم صلاح حالكم وهدايتكم اهـ سمين وقوله فى موضع جر اى بالحرف فى نحو عليك واليك بحسب ما كان وفى الاضافة فى نحو لديك ومكانك وكون الكاف فى عليك واخواته ضميرا مذهب الجمهور وذهب ابن بابشاذ الى انها حرف خطاب اهـ من حواشى الاشمونى (قوله اى احفظوها) اى من المعاصى وقوموا بصلاحها اى بفعل الطاعات اهـ شيخنا (قوله وقيل المراد لا يضركم الخ) فعلى هذا تكون الاية تسلية للمؤمنين على ما حصل لهم من الحزن على عدم ايمان الذين كفروا وحين دعوهم الى ما انزل الله والى الرسول فامتنعوا وقالوا حسبنا ما وجدنا عليه اباءنا وقوله وقيل المراد غيرهم وهم عصاة المؤمنين فعلى هذا معنى عليكم انفسكم اى بعد ان امرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يفد امركم ونهيكم فبعد ذلك الزموا حال انفسكم فان لم تفعلوا ذلك ضركم ضلال من ضل لان الاقرار على الضلال ضلال اهـ شيخنا (قوله فقيل المراد الخ) اشار به الى ان الاية ليست نازلة فى ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر لما جاء عن ابى بكر رضى الله عنه انه قال تقرءون هذه الاية وتضعونها غير موضعها والله ما نزل الله اشد منها وانما المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتاب كما جاء عن مجاهد وابن جبير هى فى اليهود والنصارى خذوا منهم الجزية واتركوهم اهـ كرخى وفى ابى السعود ما نصه ولا يتوهم ان فى هذه الاية رخصة فى ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر مع استطاعتهما كيف لا ومن جملة الاهتداء

والاستفهام للانكار (يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم) اى احفظوها وقوموا بصلاحها (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) قيل المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتاب وقيل المراد غيرهم

ان ينكر على المنكر حسبما تفي به الطاقة قال صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فاستطاع
ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وقد روي ان
الصديق رضي الله عنه قال يوما على المنبر يا ايها الناس انكم تقرءون هذه الآية وتضعونها
غير موضعها ولا تدرون ما هي واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس
اذا رأوا منكرا فلم يغيروه عمهم الله بعقاب فأمروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ولا تغتروا
بقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فيقول أحدكم علي نفسي والله
لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليستعملن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء
العذاب ثم ليدعون خياركم فلا يستجاب لهم وعنه صلى الله عليه وسلم ما من قوم عمل فيهم
منكر وسن فيهم قبيح فلم يغيروه ولم ينكروه الا وحق على الله ان يعمهم بالعقوبة جميعا
ثم لا يستجاب لهم والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة وكانوا يتمنون ايمانهم
وهم من الضلال بحيث لا يكادون يرعوون عنه بالامر والنهي وقيل كان الرجل اذا أسلم
لاموه وقالوا له سفهت آباءك وضللتهم أي نسبتهم الى السفاهة والضلال فنزلت تسلية
بأن ضلال آبائه لا يضره ولا يشينه اهـ **قوله** أبي ثعلبة الخشني نسبة الى خشينة قبيلة
من العرب وفي المصباح ورجل خشن قوي شديد ويجمع على خشن بضمتين مثل نمر ونمر
والانثى خشنة ويصغرها سمي حي من العرب والنسبة اليه خشني بحذف الياء والهاء ومنه
أبو ثعلبة الخشني اهـ **قوله** سألت عنها أي عن هذه الآية وقوله فقال أي في بيان
معناها **قوله** شحا مطاعا الشح نهاية البخل مع الحرص مطاعا أي يطيعه صاحبه وهوى
بالقصر أي ميل النفس الى القبائح متبعا أي يتبعه صاحبه ودنيا مؤثرة بالهمز وعدمه أي
يؤثرها صاحبها على الآخرة واعجاب كل ذي رأي أي سرور وفرح كل ذي رأي برأيه فلا
يقبل نصيحة الغير اهـ شيخنا **قوله** الى الله مرجعكم أي أيها المؤمنون والطائعون
أي ومرجعهم أيضا أي مرجع من ضل ففي الآية اكتفاء على حد سرابيل تقيكم الحر وفي هذا
وعد ووعيد للفريقين وتنبيه على ان أحدا لا يؤاخذ بعمل غيره اهـ شيخنا **قوله**
يا ايها الذين آمنوا الخ استئناف مسوق لبيان الاحكام المتعلقة بأمور دنياهم
اثر بيان الاحوال المتعلقة بأمور دينهم اهـ أبو السعود **قوله** شهادة بينكم هذه
الآية والتان بعدها من أشكل القرآن حكما واعرابا وتفسيرا ولم يزل العلماء يستشكلونها
ويكفون عنها حتى قال مكي بن أبي طالب رحمه الله في كتابه المسمى بالكشف هذه الآيات
في قراءتها واعرابها وتفسيرها ومعانيها وأحكامها من أصعب آي القرآن وأشكل
قال ويحتمل أن يبسط ما فيها من العلوم في ثلاثين ورقة أو أكثر قال وقد ذكرناها مشروحة
في كتاب مفرد وقال السخاوي ولم أر أحدا من العلماء تخلص كلامه فيها من أولها الى آخرها
قلت وأنا أستعين الله تعالى في توجيه اعرابها واشتقاق مفرداتها وتصريف كلماتها وقراآتها
ومعرفة تأليفها واما بقية علومها فنسأل الله العون في تهذيبه الى آخر ما في عبارة السمين
فارجع اليه ان شئت اهـ واختلفوا في هذه الشهادة فقيل هي الشهادة المعروفة التي
هي الاخبار بحق للغير على الغير وقيل هي حضور وصية المحتضر كما ستأتي الاشارة اليه

سئل أبو ثعلبة الخشني عنها فقال سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون) (يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم) أي أسبابها (اذا حضر أحدكم الموت)

في الشرح وعبارة الخطيب المحقق ان المختصر اذا أراد الوصية ينبغي ان يشهد عدلين من
أهل دينه على وصيته أو ما يوصي اليهما احتياطا فان لم يجدهما فآخران من غيرهم الى آخره
(قوله اثنان) خبر للمبتدأ الذي هو شهادة بينكم على تقدير شهادة اثنين أو ذوا شهادة
بينكم اثنان واحتيج الى هذا الحذف ليتطابق المبتدأ والخبر وذلك لان شهادة لا يكون
هي الاثنان اذ الجثة لا تكون خبرا عن المصادر فاضمر مصدر ليكون خبرا عن مصدر وهذا
ما أشار اليه الشيخ المصنف كالسفاقسي وغيره وجوز الزمخشري أن يكون شهادة مبتدأ
والخبر محذوف أي فيما فرض عليكم شهادة واثنان فاعل بشهادة أي يشهد اثنان وهذا
ما جرى عليه ابن هشام وهو الاولى لان الصحيح ليس كذلك اهـ كرخي (قوله خبر بمعنى
الامر) أي هذه الجملة وهي قوله شهادة بينكم خبرية ومعناها الطلب وشهادة مبتدأ
واثنان خبره وما بينهما اعتراض وقوله أي ليشهد من أشهد الرباعي فيكون شهادة بينكم
مصدرا نائبا عن فعل الامر وهذا هو المناسب لقوله فيما يأتي في المعنى ليشهد المحتضر الخ ويجوز
ان يقرأ هنا ليشهد من شهد الثلاثي ويكون اثنان على هذا فاعلا بالمصدر اهـ شيخنا
(قوله على الاتساع) أي التجوز يعني وحق الشهادة ان تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة
الحقوق أي الشهادة بها فاتسع فيها وأضيفت الى البين اما باعتبار جريانها بينهم
أو باعتبار تعلقها بما يجري بينهم من الخصومات اهـ أبو السعود وفي الكرخي قوله على
الاتساع أي في الظرف وذلك لان الاضافة اليه أخرجته عن الظرفية وصيرته مفعولا به على
السعة وبينكم كناية عن التنازع والتشاجر وانما أضاف الشهادة الى التنازع لان الشهود
انما يحتاج اليهم عند التنازع والمراد من المسلمين اهـ (قوله أو آخران من غيركم) عطف
على اثنان تابع له فيما ذكر من الخبرية والفاعلية اهـ أبو السعود وقوله ان أنتم الخ قيد
في قوله أو آخران وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب ولو جرى على لفظ اذا حضر أحدكم
الموت لكان التركيب هكذا انه هو ضرب في الارض فأصابته اهـ سمين (قوله ان
أنتم) مرفوع بفعل مضمر يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل الضمير
فقوله ضربتم لا محل له من الاعراب لكونه مفسرا وقوله فأصابتكم عطف على الشرط
والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه أي ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من
أهل الاسلام أحد فليشهد آخران أي فاستشهدوا آخرين فالشاهدان آخران اهـ أبو
السعود وفي القرطبي ما نصه المسألة الثامنة قوله تعالى ان أنتم ضربتم في الارض في
الكلام حذف تقديره ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت فأوصيتم الى
اثنين عدلين في ظنكم ودفعتم اليهما ما معكم من المال ثم متم وذهبا الاثنان الى ذويكم
بالتركة فارتابوا في أمرهما وادعوا عليهما خيانة فالحكم ان تحبسوهما من بعد الصلاة أي
تستوثقوا منهما اهـ (قوله صفة آخران) أي قوله تحبسونهما صفة لقوله آخران والتقدير
أو آخران من غيركم محبوسان وقوله ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتكم مصيبة الموت
معترض واستفيد منه ان العدول الى آخرين من غير الملة انما يكون مع ضرورة السفر
وحضور الموت وشهادة أهل الذمة منسوخة عند أكثر العلماء بقوله واشهدوا ذوي عدل

رحين الوصية اثنان ذوا عدل
فلما حضر بمعنى الامر
ليشهد وأضاف شهادة لبين
على الاتساع وحين بدل
منه اذا أو ظرف لحضر
آخران من غيركم) أي غير ملتكم
(ان أنتم ضربتم) سافرتم
في الارض فأصابتكم
مصيبة الموت تحبسونهما
توقفونهما صفة آخران

منكم وجازت فى أول الاسلام لقلة المسلمين وتعذر الشهود ولا محل للشرط وجوابه من
الاعراب لانه اعتراض بين الصفة والموصوف وجوابه محذوف وهو قوله فاشهدوا آخرين
من غيركم اهـ كرخى (قوله أى صلاة العصر) وعدم تعيينها فى الآية لتعيينها عندهم للتحليف
بعدها لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع
الملل يعظمون هذا الوقت ويجتنبون فيه الحلف الكاذب اهـ أبو السعود وقال الحسن
صلاة الظهر وقيل أى صلاة كانت وقيل من بعد صلاتهما على انهما كافران اهـ قرطبى
(قوله فيقسمان بالله) عطف على تحبسونهما وجواب قوله ان ارتبتم محذوف ودلالة
ما سبق من الحبس والاقسام عليه والجملة الشرطية معترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على
اختصاص الحبس والحلف بحال الارتياب أى ان ارتاب الوارث منكم بخيانة وأخذ شئ
من التركة فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلاة اهـ أبو السعود وعبارة الكرخى قوله
فيقسمان معطوف على تحبسونهما وان ارتبتم معترض بين يقسمان وجوابه وهو لا نشترى
وجواب الشرط محذوف تقديره ان ارتبتم فحلفوهما هذا ما جرى عليه الاكثر ومشى الشيخ
المصنف على ما اختاره الجرجانى وهو أن هنا قولا مقدرا فقال ويقولان الخ أى فيقسمان
بالله ويقولان هذا القول فى ايمانهما اهـ وفى السمين قوله ان ارتبتم شرط وجوابه
محذوف تقديره ان ارتبتم فيهما فحلفوهما وهذا الشرط وجوابه المقدر معترض بين القسم
وجوابه وليست هذه الآية مما اجتمع فيه شرط وقسم فأجيب سابقهما وحذف جواب
الآخر لدلالة جوابه عليه لان تلك المسألة شرطها أن يكون جواب القسم صالحا لان
يكون جوابا للشرط حتى يسد مسد جوابه نحو والله ان تقم لاكرمنك لانك لو قدرت
ان تقم أكرمك صح وهنا لا يقدر جواب الشرط ما هو جواب للقسم بل يقدر جوابه قسما
برأسه ألا ترى أن تقديره هنا ان ارتبتم فحلفوهما ولو قدرته ان ارتبتم فلا نشترى فلا
يصح فقد اتفق هنا انه اجتمع شرط وقسم وقد أجيب سابقهما وحذف جواب الآخر
وليس من تلك القاعدة وقال الجرجانى ان ثم قولا محذوفا تقديره يقسمان بالله ويقولان
هذا القول فى ايمانهما فالعرب تضمر القول كثيرا كقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم
من كل باب سلام عليكم أى يقولون سلام عليكم ولا أدرى ما حمله على اضمار هذا القول
اهـ وعلى هذا فلا تكون جملة الشرط معترضة (قوله لا نشترى به) فى هذه الآية ثلاثة
أقوال أحدها انها تعود على الله تعالى الثانى انها تعود على القسم الثالث وهو
قول أبى على انها تعود على تحريف الشهادة وهذا أقوى من حيث المعنى وعلى القول بانها
عائدة على الله يقدر مضاف محذوف أى لا نشترى بيمين الله أو قسمه لان الذات المقدسة
لا يقال فيها ذلك والاشتراء هنا هل هو باق على حقيقته أو يراد به البيع قولان أظهرهما
الاول وبيان ذلك مبنى على نصب ثمنا وهو منصوب على المفعولية اهـ سمين (قوله
بان نحلف أو نشهد به الخ) ينبه بهذا الى التفسيرين الآتيين فى قول المعنى ليشهد الخ فقوله
بان نحلف راجع لثانى الوجهين الآتيين وقوله أو نشهد راجع لاولهما وقوله كاذبا كان
الاولى والظاهر أن يقول كذبا كما فى عبارة الخازن اهـ شيخنا (قوله لاجله) أى

(من بعد الصلاة) أى صلاة العصر (فيقسمان) يحلفان (بالله ان ارتبتم) شككتم فيها ويقولان (لا نشترى به) بالله (ثمنا) عوضا نأخذه بدله من الدنيا بان نحلف أو نشهد كاذبا لاجله

العوض اه كرخي (قوله ولو كان المقسم له) هذا ناظر للقول الثاني فيما يأتي و قوله أو
المشهود له ناظر للاول اه شيخنا (قوله ولا نكتم) معطوف على لا نشتري داخل معه في
حكم القسم اه أبو السعود (قوله التي أمرنا بها) بيان لوجه اضافة الشهادة لله اه
شيخنا (قوله فان عثر) مبني للمفعول والقائم مقام فاعله الجار بعده أي فان اطلع
على استحقاقهما الاثم يقال عثر الرجل يعثر عثورا اذا هجم على شيء لم يطلع عليه غيره
وأعثرته على كذا أطلعته عليه ومنه قوله تعالى أعثرنا عليهم اه سمين وفي المختار
وعثر عليه اطلع وبابه نصر ودخل وأعثره عليه غيره أي أطلعه ومنه قوله تعالى
وكذلك أعثرنا عليهم اه (قوله على أنهما) أي الشاهدين أو الوصيين على الخلاف
في ان الاثنين وصيان أو شاهدان على الوصية اه (قوله أو كذب) أي وما يخلو و قوله
في الشهادة أي اليمين (قوله مثلا) أي أو عند شخص عرفهما باعاه له كما سيأتي في القصة
اه شيخنا (قوله أنهما ابتاعاه من الميت) هذا على قول في القصة وقوله أو وصى
لهما به هذا على قول آخر فيها وسيعلم قول ثالث من قوله أو دفعاه لشخص زعما ان الميت
أوصى له به فتلخص ان ادعاءهما أقوال ثلاثة قيل ادعيا انهما اشترياه من الميت وقيل
ادعيا انه وصى لهما به وقيل ادعيا انه وصى لغيرهما به فدفعاه للغير (قوله فآخران
يقومان مقامهما) آخران مبتدأ وفي الخبر احتمالات أحدها قوله من الذين استحق وجاز
الابتداء به لتخصصه بالوصف وهو الجملة من يقومان والثاني ان الخبر يقومان و من الذين
استحق صفة للمبتدأ ولا يضر الفصل بالخبر بين الصفة وموصوفها والمسوغ ايضا للابتداء
اعتماده على فاء الجزاء الثالث ان الخبر قوله الاوليان نقله أبو البقاء و قوله يقومان ومن
الذين استحق كلاهما في محل رفع صفة لآخران ويجوز أن يكون أحدهما صفة والآخر
حالا لجواز الحال من النكرة لتخصيصها بالوصف وفي هذا الوجه ضعف من حيث
انه اذا اجتمع معرفة ونكرة جعلت المعرفة محدثا عنها والنكرة حديثا وعكس ذلك قليل
أو ضرورة اه سمين (قوله من الذين استحق عليهم) جعل الشارح نائب الفاعل محذوفا
فقدره بالوصية وكان المعنى عليه من الذين استحق عليهم أي استحق لهم اي لأجلهم الوصية
أي الايصاء برد التركة اليهم وهم ورثة الميت وأوضح من هذا جعل نائب الفاعل
ضميرا يعود على الاثم كما صنع غيره من الشراح وعبارة البيضاوي من الذين جنى عليهم وهم
الورثة انتهت قال التفتازاني يشير الى ان استحقاق الاثم عليهم كناية عن هذا المعنى اذ
لان معنى استحق الشيء لاق به أن ينسب اليه والجاني للاثم المرتكب له يليق ان ينسب
اليه الاثم فاستحقاقه الاثم بمعنى ارتكابه فالذين استحق عليهم الاثم أي جنى عليهم ارتكب
الذنب بالقياس اليهم هو الورثة اه شيخ الاسلام (قوله ويبدل من آخران) أي بدل كل
وفيه معنى عطف البيان (قوله الاوليان) تثنية أولى أي أقرب قلبت الالف ياء على
حد قولك آخر مقصور تثنى حبليان اه شيخنا (قوله الاولين) أي الاقربين للميت
و قوله جمع أول بمعنى اسبق والمراد هنا السبق في القرابة فيكون بمعنى اقرب و بمعنى أولى
(قوله فيقسمان) عطف على يقومان و قوله على خيانة الشاهدين هذا على القول بان

(ولو كان) المقسم له او المشهود له (ذا قربى) قرابة (ولا نكتم شهادة الله) التي أمرنا بها (إنا إذاً) ان كتمناها (لمن الآثمين) فحلفا (فإن عثر) اطلع بعد حلفهما (على أنهما استحقا إثماً) أي فعلا ما يوجبه من خيانة أو كذب في الشهادة بأن وجد عندهما مثلاً ما اتهما به وادعيا أنهما ابتاعاه من الميت أو وصى لهما به (فآخران يقومان مقامهما) في توجه اليمين عليهما (من الذين استحق عليهم) الوصية وهم الورثة و يبدل من آخران (الأوليان) بالميت أي الأقربان إليه وفي قراءة الأولين جمع أول صفة أو بدل من الذين (فيقسمان بالله) على خيانة الشاهدين

الاثنين شاهدان وكان عليه أن يقول أو الوصيين لاجل القول الآخر وقوله ويقولان أى
فى حلفهما اهـ (قوله يمينا) أى فالمراد بالشهادة اليمين كما فى قوله تعالى فشهادة
أحدهم أربع شهادات بالله اهـ شيخنا (قوله وما اعتدينا) هذا من جملة يمينهما
(قوله إنا إذا) أى إذا اعتدينا (قوله المعنى ليشهد الخ) أى معنى الآيتين وبتفسير
بهذا الى تفسيرين فى الآية وعبارة الخازن واختلفوا فى هذين الاثنين فقيل هما الشاهدان
اللذان يشهدان على وصية الموصى وقيل هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولانه تعالى قال
فيقسمان بالله والشاهد لا يلزمه يمين وجعل الوصى اثنين وان كان يجوز أن يكون واحدا
للتقوية والتأكيد على الثانى تكون الشهادة فى الآية بمعنى الحضور كقولك شهدت وصية
فلان بمعنى حضرتها انتهت فيكون المعنى على الثانى شهادة بينكم أى حضور الوصية
الواقعة بينكم أى الذى يحضرها اثنان الخ اهـ شيخنا (قوله أو يوصى) أى يوصى بها أى
من تركته الى ورثته ويوصى هكذا فى النسخ بثبوت الياء والصواب حذفها لانه معطوف
على المجزوم بلام الامر اهـ شيخنا (قوله من أهل دينه) حال من اثنين أو من الضمير
فى قوله إليهما (قوله بأخذ شئ) أى وقد ادعيا انهما اشترياه من الميت أو أنه وصى لهما به
فتحت هذه الكلمة قولان من الاقوال الثلاثة المتقدمة وذكر الثالث بقوله أو دفعه
الى شخص الخ وقوله زعما أى الاثنان الخائنان اهـ (قوله الى آخره) أى آخر المذكور فى
الآية الاولى وآخرها قوله لمن الآثمين (قوله فأقدما) أى لما ادعى عليهما من
خيانتهما فى التركة والواقع ما ذكره سابقا بقوله وادعيا انهما ابتاعاه من الميت أو وصى
لهما به اهـ شيخنا (قوله والحكم ثابت الخ) الحكم هو التحليف (قوله للتغليظ) وهو
سنة لا واجب (قوله وتخصيص الحلف فى الآية باثنين) أى مع انه يصح من واحد ومن
أكثر من اثنين اهـ (قوله وهى ما رواه البخارى الخ) عبارته مع شرح القسطلانى عن ابن
عباس رضى الله عنهما انه قال خرج رجل من بنى سهم هو بزيل بضم الموحدة وفتح الزاى
مصغرا عند ابن عساكر ولابن منده من طريق السدى عن الكلبى بديل بن أبى مارية بدال
مهملة بدل الزاى وليس هو بديل بن ورقاء فانه خزاعى وهذا سهمى وفى رواية ابن جريج انه
كان مسلما مع تميم الدارى الصحابى المشهور وكان نصرانيا وكان ذلك قبل أن يسلم وعدى
ابن بداء من المدينة للتجارة الى أرض الشام وعدى بن بداء بفتح الموحدة وتشديد الدال
المهملة ممدود مصروف وكان عدى نصرانيا قال الذهبى لم يبلغنا اسلامه فمات بزيل
السهمى بأرض ليس بها مسلم وكان لما اشتد وجعه أوصى الى تميم وعدى وأمرهما أن
يدفعا متاعه اذا رجعا الى أهله فلما قدما عليهم بتركته فقدوا جاما بفتح الجيم
وتخفيف الميم قال فى الفتح أى اناء وتعقبه العينى فقال هذا تفسير الخاص بالعام وهو
لا يجوز لان الاناء أعم من الجام والجام هو الكاس اهـ والذى ذكره البغوى وغيره من
المفسرين انه اناء من فضة منقوش بالذهب فيه ثلثمائة مثقال وكذا فى رواية ابن جريج عن
عكرمة انه اناء من فضة مخوص بذهب بضم الميم وفتح الخاء والواو المشددة آخره صاد مهملة
أى خطوط طوال كالخوص كانا أخذاه من متاعه وفى رواية ابن جريج عن عكرمة ان

ويقولان (لشهادتنا) يميننا (أحق) أصدق (من شهادتهما) يمينهما (وما اعتدينا) تجاوزنا الحق فى اليمين (إنا إذا لمن الظالمين) المعنى ليشهد المحتضر على وصيته اثنين أو يوصى اليهما من أهل دينه أو غيرهم ان فقدهم لسفر ونحوه فان ارتاب الورثة فيهما فادعوا انهما خانا بأخذ شئ أو دفعه الى شخص زعما ان الميت أوصى له به فليحلفا الى آخره فان اطلع على أمارة تكذبهما فادعيا دافعا له حلف أقرب الورثة على كذبهما وصدق ما ادعوه والحكم ثابت فى الوصيين منسوخ فى الشاهدين وكذا شهادة غير أهل الملة منسوخة واعتبار صلاة العصر للتغليظ وتخصيص الحلف فى الآية باثنين من أقرب الورثة لخصوص الواقعة التى نزلت وهى لما رواه البخارى ان رجلا من بنى سهم خرج مع تميم الدارى وعدى بن بداء اهـ

السهمي المذكور مرض فكتب وصيته بيده ثم وضعها في متاعه ثم أوصى إليهما فلما مات
فتحا متاعه ثم قدما على أهله فدفعا إليهم ما أراد ففتح أهله متاعه فوجدوا الوصية
وفقدوا أشياء فسألوهما عنها فجحدا فرفعوهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه
الآية إلى قوله لمن الآثمين فأحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وجد الجام بمكة فقالوا
أي الذين وجد الجام عندهم ابتعناه من تميم وعدي فقام رجلان عمرو بن العاص والمطلب
ابن أبي وداعة من أوليائه أي من أولياء بديل السهمي فحلفا لشهادتنا أحق من شهادتهما
يعني يمينا أحق من يمينهما وأن الجام لصاحبهم فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة
بينكم زاد أبو ذر إذا حضر أحدكم الموت انتهت بالحرف وعبارة الخطيب فلما قدموا الشام مرض
بديل فدون ما معه في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما به وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه
إلى أهله ومات ففتشاه وأخذا منه إناء من فضة وزنه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب
وكان بديل أراد به ملك الشام ثم قضيا حاجتهما وانصرفا إلى المدينة ودفعا المتاع
إلى أهل الميت ففتشوا فأصابوا الصحيفة فيها تسمية ما كان معه فجاءوا تميما وعديا فقالوا هل
باع صاحبنا شيئا قالا لا قالوا فهل اتجر تجارة قالا لا قالوا فهل طال مرضه فأنفق على نفسه
قالا لا قالوا فإنا وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية ما معه وإنا فقدنا منها إناء من فضة مموها
بالذهب وزنه ثلثمائة مثقال من فضة قالا ما ندري إنما أوصى لنا بشيء وأمرنا أن ندفعه لكم
فدفعناه وما لنا علم بالإناء فاختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصرا على الإنكار
وحلفا فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا الآية فلما نزلت هذه الآية صلى النبي صلى الله عليه وسلم
صلاة العصر ودعا تميما وعديا فاستحلفهما عند المنبر بالله الذي لا إله إلا هو أنهما لم يختانا
شيئا مما دفع إليهما فحلفا على ذلك وخلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما ثم وجد الإناء
في أيديهما فبلغ ذلك بني سهم فأتوهما في ذلك فقالا إنا كنا قد اشتريناه منه فقالوا ألم تزعما أن
صاحبنا لم يبع شيئا من متاعه قالا لم يكن عندنا بينة وكرهنا أن نقر لكم فكتمنا لذلك
فرفعوهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فإن عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب
ابن أبي وداعة السهميان فحلفا الخ انتهت (قوله وهما نصرانيان) وأما السهمي فكان
مسلما (قوله فمات السهمي الخ) عطف على مقدر يعلم من الرواية الأخيرة الآتية
أي فمرض فأوصى إليهما وأمرهما أن يبلغا ما ترك إلى أهله فمات الخ اهـ شيخنا (قوله
فقدوا) أي الورثة جاما وقوله مخوصا بالذهب أي مجعولا عليه الذهب مخطوطا كالخوص
وفي بعض النسخ مموها وفي بعض العبارات منقوشا (قوله فنزلت) أي هذه الآية وقوله
فأحلفهما أي على أنهما ما اطلعا على الجام ولا كتماه اهـ من القرطبي (قوله فقال)
أي الرجل المكي الذي وجد عنده الجام وكان قد ابتاعه بألف درهم اهـ شيخنا
(قوله فقام رجلان) سيأتي تعيين أحدهما في رواية الترمذي وقوله فحلفا
أي ودفع النبي الجام لهما اهـ شيخنا (قوله وفي رواية الترمذي الخ) نقلهما لاشتمالها
على تعيين أحد الرجلين وقوله وفي رواية مراده الخ أتى بها لاشتمالها على أصل القصة وتصريحها
بأنه أوصى إليهما اهـ شيخنا وقوله ورجل آخر منهم هو المطلب بن أبي وداعة

عمرو وهما نصرانيان فمات السهمي مسلما فلما قدما بتركته فقدوا جاما من فضة مخوصا بالذهب فرفعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت فأحلفهما ثم وجد الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدي فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا وفي رواية الترمذي فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فحلفا وكان إناء فذ ...

كما تقدم في عبارة القسطلاني (قوله ذلك الحكم المذكور من رد اليمين) أي من شرع رده
يعني أن الشاهدين أو الوصيين اذا علما انهما ان لم يصدقا تتوجه اليمين على الورثة فيحلفون
وينتزعون من الشاهدين ما أخذاه ويفتضحان بظهور كذبهما حملهما ذلك على احد امرين
اما الصدق في الشهادة والحلف من اول الامر واما ترك الحلف الكاذب فيظهر كذبهم ونكولهم
فبأحد الامرين يحصل المقصود لانهم اذا صدقوا ولم يخونوا فالامر ظاهر وان خانوا
وامتنعوا من الحلف خوفا من الفضيحة حلف الورثة وانتزعوا ما خان به الشهود تأمل اهـ
شيخنا (قوله من رد اليمين) أي توجه اليمين كما تقدم وليس المراد هنا على قاعدة اليمين
المردودة لعدم نكولهم أوهو منها كما أشار اليه الخازن بقوله وانما ردت اليمين على
اولياء الميت لان الوصيين ادعيا ان الميت باعهما الاناء أي الجام وأنكر ورثة الميت ذلك
ردت اليمين عليهم اهـ شيخنا وعبارة البيضاوي ورد اليمين على الوارث مع أن حقها
أن تكون من الوصي لانه مدعى عليه أما لظهور خيانة الوصيين فان تصديق الوصي باليمين
انما كان لامانته وقد تبين خلافه واما لتغير الدعوى انتهت بايضاح وقوله واما لتغير
الدعوى أي انقلابها بأن صار المدعى عليه الذي هو الوصي مدعيا للملك والوارث مدعى
عليه فلذا لزمته اليمين لا للرد اهـ شهاب (قوله أقرب الى أن يأتوا وقوله أو يخافوا)
المقام لتثنية الضمير وانما جمع لان المراد ما يعم الشاهدين المذكورين وغيرهما من بقية
الناس وفي الخازن أن يأتي الوصيان وسائر الناس اهـ شيخنا (قوله الى أن يخافوا) اشار
الى أن يخافوا منصوب بالعطف على يأتوا وأن أو بمعنى الواو واختار السفاقسي انها لاحد
الشيئين اما اداء الشهادة صدقا أو الامتناع عن أدائها كذبا وهو الاوجه اهـ كرخي (قوله
فلا يكذبوا) أي فلا يأتوا باليمين الكاذبة أي فلا يحلفوا وعبارة أبي السعود فلا يحلفوا
على موجب شهادتهم ان لم يأتوا بها على وجهها فيظهر كذبهم بنكولهم انتهت وفي الخازن
فربما لا يحلفون كاذبين اذا خافوا اهـ (قوله الى سبيل الخير) متعلق بيهدي (قوله يوم
يجمع الله الرسل) شروع في بيان ما جرى بينه تعالى وبين الكل على وجه الاجمال اهـ أبو
السعود (قوله فيقول لهم توبيخا لقومهم) لما كان على كل من السؤال والجواب اشكال
أما السؤال فلانه تعالى علام الغيوب فما معنى سؤاله وأجابوا بأنه لقصد التوبيخ للقوم وأما
الجواب فلان الانبياء قد نفوا العلم عن أنفسهم مع علمهم بما اجيبوا به فيلزم الكذب عليهم
فأجابوا عنه بوجوه الاول انه ليس لنفي العلم بل كناية عن اظهار التشكي والالتجاء الى الله
بتفويض الامر كله اليه الثاني انه لنفي العلم في اول الامر لذهولهم من الخوف ثم يجيبون
في ثاني الحال وبعد رجوع العقل وهو في حال شهادتهم على الامم فلا يكون قولهم لا علم لنا
منافيا لما اثبت الله تعالى لهم من الشهادة على أممهم اهـ شهاب (قوله
ماذا اجبتم) يعني يقول الله تبارك وتعالى للرسل ماذا أجابكم أممكم وما الذي رد عليكم
قومكم حين دعوتموهم في دار الدنيا الى توحيدي وطاعتي وفائدة هذا السؤال توبيخ
أمم الانبياء الذين كذبوهم قالوا يعني الرسل لا علم لنا قال ابن عباس معناه لا علم لنا كعلمك فيهم

وفي رواية فمرض فأوصى
اليهما وأمرهما أن يبلغا
ما ترك أهله فلما مات ...
الجام ودفعا الى أهله
(ذلك) الحكم المذكور من
(رد اليمين على الورثة) أي
أقرب الى (أن يأتوا) أي
الشهود أو الأوصياء
(بالشهادة على وجهها)
الذي تحملوها عليه من غير
تحريف ولا خيانة (أو)
أقرب الى (أن يخافوا أن
ترد أيمان بعد أيمانهم)
على الورثة المدعين
فيحلفون على خيانتهم وكذبهم
فيفتضحون ويغرمون فلا
يكذبوا (واتقوا الله)
بترك الخيانة والكذب
(واسمعوا) ما تؤمرون
به سماع قبول (والله
لا يهدي القوم الفاسقين)
الخارجين عن طاعته
الى سبيل الخير اذكر (يوم
يجمع الله الرسل) هو يوم
القيامة (فيقول لهم)
توبيخا لقومهم

لانك تعلم ما اضمروا وما اظهروا ونحن لا نعلم الا ما أظهروا فعلمك فيهم أنفذ من علمنا وأبلغ فعلى
هذا القول انما نفوا العلم عن أنفسهم وان كانوا علماء لان علمهم صار كلا علم بالنسبة لعلم
الله وقال جمع من المفسرين ان للقيامة أهوالا وزلازل تزول فيها القلوب عن مواضعها
فيفزعون من هول ذلك اليوم ويذهلون عن الجواب ثم اذا ثابت اليهم عقولهم يشهدون
على أممهم بالتبليغ وهذا فيه ضعف ونظر لان الله تعالى قال في حق الانبياء لا يحزنهم الفزع
الاكبر وذكر الامام فخر الدين الرازي وجها آخر وهو ان الرسل عليهم السلام لما علموا ان الله
تعالى عالم لا يجهل حكيم لا يسفه وعلم لا يظلم علموا ان قولهم لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا
فرأوا أن الادب في السكوت وفي تفويض الامر الى علم الله تعالى وعدله فقالوا لا علم لنا اهـ
خازن (قوله أي الذي أجبتم به) فيه اشارة الى ان ما اسم استفهام مبتدأ وذا بمعنى الذي
خبرها وأجبتم صلتها وقال أبو البقاء ان ماذا في موضع نصب بأجبتم وحرف الجر محذوف
اي بماذا أجبتم وما وذا هنا بمنزلة اسم واحد قال ويضعف أن يجعل بمعنى الذي هنا لانه
لا عائد هنا وحذف العائد مع حرف الجر ضعيف قال أبو حيان وما ذكره أبو البقاء أضعف
لانه لا ينقاس حذف حرف الجر انما سمع ذلك في الفاظ مخصوصة ولعل الشيخ المصنف
أشار الى ذلك اهـ كرخي (قوله قالوا لا علم لنا) صيغة الماضي للدلالة على التقرر والتحقق
وهذا القول رد للامر الى علمه تعالى اهـ أبو السعود (وقوله بذلك أي بالذي أجبنا به
(قوله انك انت علام الغيوب) يعني انك تعلم ما غاب عنا من باطن الامور ونحن
نعلم ما نشاهده لا نعلم ما في البواطن وقيل معناه انك لا يخفى عليك ما عندنا من العلوم
وان الذي سألتنا عنه ليس يخاف عليك لانك أنت علام الغيوب ومعناه العالم بأصناف
المعلومات على تفاوتها ليس يخفى عليك خافية اهـ خازن (قوله ذهب عنهم علمه) أي علم
ما أجيبوا به وحينئذ فلا يرد كيف قالوا ذلك مع أنهم عالمون بماذا أجيبوا به فيلزم الاخبار
بخلاف الواقع وقالوا بمعنى يقولوا لان القول انما هو يوم القيامة اهـ كرخي (قوله
لما يسكنون) أي حين يسكنون اي يسكن فزعهم وروعهم اهـ (قوله اذ قال الله الخ)
الماضي هنا بمعنى المضارع لان هذا القول يقع يوم القيامة مقدمة لقوله أأنت قلت
للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله اهـ سمين ومثله الكرخي وما سلكه الشارح من
تقدير العامل أحسن وجهين وعبارة البيضاوي اذ قال الله بدل من يوم يجمع الله والماضي
بمعنى الآتي على حد ونادى أصحاب الجنة في أن الماضي أقيم مقام المضارع وفي أن اذ واقعة
موقع اذا التي للمستقبل المحقق الوقوع فكأنه واقع أو نصب باضمار اذكر انتهت
(قوله يا عيسى بن مريم) تقدم الكلام في اشتقاق هذه المفردات ومعانيها وابن صفة
لعيسى نصب لانه مضاف وهذه قاعدة كلية مفيدة وذلك ان المنادى المفرد
المعرفة الظاهر الضمة اذا وصف بابن أو ابنة ووقع الابن والابنة بين علمين أو اسمين
متفقين في اللفظ ولم يفصل بين الابن وبين موصوفه
بشيء تثبت له احكام منها انه يجوز اتباع المنادى
المضموم لحركة نون ابن فيفتح نحو يا زيد بن عمرو ويا هند بنة بكر بفتح الدال من زيد وهند وضمها

(ماذا) أي الذي (أجبتم) به حين دعوتم الى التوحيد (قالوا لا علم لنا) بذلك (انك أنت علام الغيوب) بما غاب عن العباد وذهب عنهم علمه لشدة هول يوم القيامة وفزعهم ثم يشهدون على أممهم لما يسكنون (اذ قال الله يا عيسى بن مريم

فلو كانت الضمة مقدرة مثل ما نحن فيه ثم ان الضمة مقدرة على ألف عيسى فهل يقدر بناؤه
على الفتح اتباعا كما في الضمة الظاهرة خلاف والجمهور على عدم جوازه اذ لا فائدة في
ذلك فانه انما كان للاتباع وهذا المعنى مفقود في الضمة المقدرة واجازه الفراء
ذلك اجراء للمقدر مجرى الظاهر وتبعه ابو البقاء فانه قال يجوز أن تكون على الالف
من عيسى فتحة لانه قد وصف بابن وهو بين علمين وأن تكون فيها ضمة وهو مثل قولك
يا زيد بن عمرو بفتح الدال وضمها وهذا الذى قاله غير بعيد اهـ سمين (قوله عليك
وعلى والدتك) متعلق بنفس النعمة ان جعلت مصدرا أى اذكر انعامى عليك أو بمحذوف
ان جعلت اسما أى اذكر نعمتى كائنة عليكما وليس المراد بامره بذكرها يومئذ أى يوم
القيامة تكليفه شكرها والقيام بواجبها اذ ليس هناك تكليف بل المراد توبيخ
الكفرة المختلفين فى شأنه وشأن أمه افراطا وتفريطا اهـ ابو السعود (قوله
وعلى والدتك) أى منه تعالى انبتها نباتا حسنا وطهرها واصطفاها على نساء
العالمين اهـ خازن (قوله اذ أيدتك) ظرف لنعمتى أى اذكر انعامى عليكما وقت تأييدى
لك أو حال منها أى اذكرها كائنة وقت تأييدى لك والمعنى واحد أى قويتك اهـ ابو
السعود فكان جبريل يسير معه حيث سار يعينه على الحوادث التى تقع ويلهمه
المعارف والعلوم اهـ شيخنا وفى السمين وفى اذ وجهان أحدهما انه منصوب بنعمتى
كانه قيل اذكر اذ أنعمت عليك وعلى أمك فى وقت تأييدى لك والثانى انه بدل
من نعمتى بدل اشتمال وكانه فى المعنى تفسير للنعمة اهـ وقد عدد عليه من النعم سبعا
اذ أيدتك واذ علمتك واذ تخلق واذ تبرئ واذ تخرج الموتى واذ كففت واذ أوحيت اهـ
(قوله فى المهد وكهلا) ذكر تكليمه فى حال الكهولة لبيان ان كلامه فى تينك الحالتين
كان على نسق واحد بديع صادر عن كمال العقل والتدبير اهـ ابو السعود وفى
البيضاوى والمعنى الحاق حاله فى الطفولية بحال الكهول فى كمال العقل اهـ (قوله
وكهلا) أى بعد نزوله الى الارض فانه ينزل وهو فى سن الكهولة وعبارة القرطبى وتكليمهم
كهلا بالوحى والرسالة وقال ابو الجاس كلمهم فى المهد براءة أمه وقال انى عبد الله الآية
وأما كلامه وهو كهل فاذا أنزله الله انزله وهو فى صورة ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو الكهل
فيقول لهم انى عبد الله كما قال فى المهد فهاتان بينتان وحجتان اهـ (قوله كما سبق
فى آل عمران) الذى سبق له هناك انه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وهذا هو سن
الكهولة فلا وجه لقوله هنا لانه رفع قبل الكهولة اهـ (قوله واذ علمتك) معطوف على قوله اذ
أيدتك منصوب بناصبه الكتاب الكتابة وهى الخط والحكمة الفهم والاطلاع على أسرار
العلوم اهـ من ابى السعود والخازن (قوله واذ تخلق) أى تصور (قوله كهيئة
الطير) تقدم له فى آل عمران انه كان صور لهم صورة الخفاش وكان ذلك بطلبهم واقتراحهم
ان شئت (قوله فتنفخ فيها) الضمير للكاف لانها صفة الهيئة التى كان يخلقها عيسى وينفخ
فيها أى هيئة مثل هيئة الطير ولا يرجع الضمير الى الهيئة المضاف اليها لان التى ينفخ
فيها ليس هى الهيئة المشبه بها وهى من خلق الله بل الى الاولى المشبهة المدلول عليها بالكاف لانها من تقديره

(اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك) اذ ايدتك) قويتك (بروح القدس) جبريل (تكلم الناس) حال من ك فى ايدتك (فى المهد) أى طفلا (وكهلا) يفيد نزوله قبل الساعة لانه رفع قبل الكهولة كما سبق فى آل عمران (واذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة) كصورة (الطير) والكاف اسم بمعنى مثل مفعول (باذنى فتنفخ فيها

ومن نفخه فالضمير عائد على الهيئة المقدرة لا على الملفوظ بها اهـ كرخي (قوله فتكون
طيرا) أي خفاشا باذني (قوله وتبرئ الاكمه) أي الاعمى المطموس البصر والبرص
معروف اهـ خازن (قوله واذ تخرج الموتى) عطف على اذ تخلق اعيد فيه اذ لكون
اخراج الموتى من قبورهم معجزة باهرة ونعمة جليلة حقيقة بتذكير وقتها صريحا قيل
أخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية وتقدم للشارح في آل عمران ان عيسى أحيا
اربعة فراجعه ان شئت وتكرير قوله باذني في المواضع الاربعة للاعتناء بتحقيق الحق
ببيان ان تلك الخوارق ليست من قبل عيسى اهـ أبو السعود مع زيادة وفي السمين وقال
هنا باذني اربع مرات عقيب اربع جمل وفي آل عمران باذن الله مرتين لان هناك
موضع اخبار فناسب الايجاز وهنا مقام تذكير بالنعمة والامتنان فناسب
الاسهاب اهـ (قوله واذ كففت بني اسرائيل) يعني واذكر نعمتي عليك اذ كففت
وصرفت عنك اليهود ومنعتك منهم حين أرادوا قتلك اذ جئتهم بالبينات يعني
بالدلالات الواضحات يأتي بهذه المعجزات الباهرة فصل اليهود قتله فخلصه الله منهم ورفعه
الى السماء اهـ خازن (قوله اذ جئتهم) ظرف لكففت لكن لا باعتبار المجئ بالبينات فقط بل
باعتبار ما يعقبه ويترتب عليه من همهم بقتله فلذا قال الشارح حين هموا بقتلك اذ
جئتهم الخ اهـ من أبي السعود (قوله الا سحر) قرأ الاخوان هنا وفي هود والصف
الا ساحر اسم فاعل والباقون الا سحر مصدرا في الجميع والرسم يحتمل القراءتين فأما قراءة
الجماعة فيحتمل أن تكون الاشارة الى ما جاء به من البينات أي ما هذا الذي جاء به من
الآيات الخوارق الا سحر وقيل يحتمل أن تكون الاشارة الى عيسى جعلوه نفس السحر مبالغة
نحو رجل عدل أو على أو على حذف مضاف وأما قراءة الاخوين فساحر اسم فاعل والمشار
اليه عيسى اهـ سمين (قوله الى الحواريين) يعني الهمتهم وقذفت في قلوبهم فهو وحي
الهام كما أوحى الى ام موسى والى النحل والحواريون هم أصحاب عيسى وخواصه اهـ خازن
(قوله على لسانه) المقلم للخطاب ففيه التفات منه الى الغيبة وهذا جواب عما يقال ان
الحواريين ليسوا بانبياء فكيف يوحى اليهم فأجاب بأن الوحي اليهم بواسطة عيسى وعلى
لسانه فالوحي في الحقيقة انما هو له (قوله أن آمنوا بي) في أن وجهان أظهرهما انها تفسيرية
لانها وردت بعد ما هو بمعنى القول لا حروفه والثاني انها مصدرية بنا ويل متكلف
أي اوحيت اليهم الامر بالايمان وهنا قالوا آمنا ولم يذكر المؤمن به وهناك آمنا بالله
فذكره والفرق أن هناك تقدم ذكر الله فقط فأعيد المؤمن به فقيل بالله وهنا ذكر
شيئان قبل ذلك وهما ان آمنوا بي وبرسولي فلم يذكر ليشمل المذكورين وفيه نظر وهنا
بأننا وهناك بأنا بالحذف وقد تقدم غير مرة ان هذا هو الاصل وانما جئ هنا بالاصل
لان المؤمن به متعدد فناسبه التأكيد اهـ سمين (قوله اذ قال الحواريون) كلام
مستأنف مسوق لبيان بعض ما جرى بينه وبين قومه منقطع عما قبله كما ينبئ عنه الاظهار
في موضع الاضمار اهـ أبو السعود (قوله أي يفعل) أي فالسؤال انما هو عن الفعل
دون القدرة عليه تعبيرا عنه بلازمه اهـ أبو السعود وذلك لانهم كانوا مؤمنين

موقنين

فتكون طيرا باذني) باذني
وتبرئ الاكمه والابرص
باذني واذ تخرج الموتى) باذني
من قبورهم احياء
واذ كففت بني اسرائيل عنك
حين هموا بقتلك اذ جئتهم
بالبينات) المعجزات (فقال
الذين كفروا منهم ان
ما (هذا) الذي جئت به
الا سحر مبين) وفي قراءة
ساحر أي عيسى واذ
اوحيت الى الحواريين) امرتهم
على لسانه (ان) أي بان
آمنوا بي وبرسولي) عيسى
قالوا آمنا) بهما (واشهد
باننا مسلمون) اذكر (اذ
قال الحواريون يا عيسى
ابن مريم هل يستطيع) أي
يفعل (ربك)

موقنين بقدرة الله على هذا الفعل والمعنى اذا سألت ربك هل ينزلها أو لا وقوله ونصب
ما بعده وهو لفظ الرب على المفعولية لكن بتقدير مضاف أى أهل تستطيع سؤال ربك
كما أشار له المفسر بقوله أى تقدر أن تسأله وعبارة السمين قوله هل يستطيع قرأ الجمهور
يستطيع بياء الغيبة ربك مرفوعاً بالفاعلية والكسائى تستطيع بتاء الخطاب لعيسى
وربك بالنصب على التعظيم وقاعدته انه يدغم لام هل فى أحرف منها هذا المكان وبقراءة
الكسائى قرأت عائشة وكانت تقول الحواريون أعرف بالله من أن يقولوا هل
يستطيع ربك كأنها رضى الله عنها نزهتهم عن هذه المقالة أن تنسب اليهم وبها قرأ
معاذ أيضاً وعلى وابن عباس وسعيد بن جبير فى آخرين وحينئذ فقد اختلفوا فى هذه
القراءة هل تحتاج الى حذف مضاف أم لا فجمهور المعربين يقدرون هل تستطيع سؤال
ربك وقال الفارسى وقد يمكن أن يستغنى عن تقدير سؤال على أن يكون المعنى هل
تستطيع أن ينزل ربك بدعائك فيؤول المعنى الى مقدر بدون عليها ذكر من اللفظ قال
الشيخ وما قاله غير ظاهر لان فعل تعالى وان كان مسبباً عن الدعاء فهو غير مقدور لعيسى
واختار أبو عبيد هذه القراءة قال لان القراءة الاخرى تشبه أن يكون الحواريون شاكين
وهذه لا توهم ذلك قلت وهذا بناء من الناس على أنهم كانوا مؤمنين وهذا هو الحق قال ابن
الانبارى لا يجوز لاحد أن يتوهم على الحواريين انهم شكوا فى قدرة الله تعالى وبهذا يظهر
أن قول الزمخشرى انهم ليسوا مؤمنين ليس بجيد وكأنه خارق للاجماع قال ابن عطية
ولا خلاف أحفظه فى انهم كانوا مؤمنين واما القراءة الاولى فلا تدل له لان الناس
أجابوا عن ذلك بأجوبة منها ان معناه هل يسهل عليك أن تسأل ربك كقولك لآخر هل
تستطيع أن تقوم وأنت تعلم استطاعته لذلك ومنها انهم سألوه سؤال مستخبر هل
ينزل أم لا فان كان ينزل فاسأله لنا ومنها أن المعنى هل يفعل ذلك وهل يقع منه اجابة
لذلك أم لا (قوله أن ينزل علينا مائدة) المائدة الخوان عليه طعام فان لم يكن عليه طعام
فليس بمائدة هذا هو المشهور الا أن الراغب قال المائدة الطبق الذى عليه الطعام وتقال
ايضا للطعام الا أن هذا مخالف لما عليه المعظم وهذه المسألة لها نظائر فى اللغة لا يقال
للخوان مائدة الا وعليه الطعام والا فهو خوان ولا يقال كاس الا وفيها خمر والا فهى قدح
ولا يقال ذنوب وسجل الا وفيه ماء والا فهو دلو ولا يقال جراب الا وهو مدبوغ والا فهو
اهاب ولا يقال قلم الا وهو مبرى والا فهو انبوب واختلف اللغويون فى اشتقاقها فقال
الزجاج هى من ماد يميد اذا تحرك ومنه قوله رواسى أن تميد بكم ومنه ميد البحر
وهو ما يصيب راكبه فكأنها تميد بما عليها من الطعام قال وهى فاعلة على الاصل وقال ابو
عبيد هى فاعلة بمعنى مفعولة مشتقة من ماده بمعنى أعطاه وامتاده
بمعنى استعطاه فهى بمعنى مفعولة كعيشة راضية وأصلها انها ميد بها صاحبها
أى أعطيها والعرب تقول مادنى فلان يميدنى اذا احسن الىّ وأعطانى
وقال ابو بكر بن الانبارى سميت مائدة لانها غياث وعطاء
من قول العرب ماد فلان فلانا اذا احسن اليه اهـ سمين وفى المصباح الخوان ما يؤكل

وفى قراءة بالفوقانية ونصب ما بعده أى تقدر أن تسأل ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء

عليه معرب وفيه ثلاث لغات كسر الخاء وهي الاكثر وضمها حكاه ابن السكيت واخوان بهمزة مكسورة حكاه ابن فارس وجمع الاولى في الكثرة خون والاصل بضمتين مثل كتاب وكتب لكنه بسكن تخفيفا وفي القلة أخونة وجمع الثانية أخاون اهـ وفيه أيضا ومادة ميد من باب باع أعطاه والمائدة مشتقة من ذلك وهي فاعلة بمعنى مفعولة لان المالك مادها للناس أي أعطاهم اياها وقيل مشتقة من ماد يميد اذا تحرك فهي اسم فاعل على الباب اهـ وفي القرطبي مسألة جاء في حديث سلمان بيان المائدة وانها كانت سفرة لا مائدة ذات قوائم والسفرة مائدة النبي صلى الله عليه وسلم وموائد العرب اهـ ثم قال فالخوان هو المرتفع عن الارض بقوائمه والمائدة ما مد وبسط من الثياب والمناديل والسفرة ما أسفر عما في جوفه وذلك لانها مضمومة بمعاليقها وعن الحسن قال الاكل على الخوان فعل الملوك وعلى المنديل فعل العجم وعلى السفرة فعل العرب اهـ والسفرة في الاصل طعام يتخذه المسافر والغالب حمله في جلد مستدير فنقل اسمه لذلك الجلد فسمي باسمه كما سميت المزادة راوية ولان للجلد المذكور معاليق تنضم وتنفرج فللانفراج سميت سفرة لانها اذا احلت معاليقها انفرجت فأسفرت عما فيها اهـ من المناوي على الشمائل (قوله قال اتقوا الله) أي في أمثال هذا السؤال ان كنتم مؤمنين أي بكمال قدرته تعالى وبصحة نبوتي أو ان صدقتم في ادعاء الايمان والاسلام فان ذلك مما يوجب التقوى والاجتناب عن امثال هذه الاقتراحات وقيل امرهم بالتقوى ليصير ذلك ذريعة لحصول المسؤل كقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب اهـ أبو السعود (قوله في اقتراح الآيات) أي في سؤال الآيات التي لم يسبق لها مثال وفي المصباح واقترحه ابتدعه من غير سبق مثال اهـ (قوله قالوا نريد سؤالها الخ) بيان للسبب الحامل لهم على السؤال أي ليس سببه ازالة شبهة في قدرته تعالى على تنزيلها بل سبب سؤالنا انا نريد الخ اهـ شيخنا أي اي وليس غرضنا بالسؤال اقتراح الآيات ولا العنت في سؤالها لانا جازمون وموقنون بقدرة الله عليها وبرسالتك وفي أبي السعود قالوا نريد ان نأكل منها تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال أي لسنا نريد بالسؤال ازاحة شبهتنا في قدرته تعالى على تنزيلها أو في صحة نبوتك حتى يقدح ذلك في الايمان والتقوى بل نريد أن نأكل منها أي أكل تبرك وقيل أكل حاجة وتمتع اهـ (قوله وتطمئن قلوبنا) أي لكمال قدرته تعالى وان كنا مؤمنين به من قبل فان انضمام علم المشاهدة الى العلم الاستدلالي مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين اهـ أبو السعود (قوله أي انك قد صدقتنا) فيه انه اذا كانت مخففة كان اسمها ضمير الشأن كما قدره غير الشارح فتقديره ضمير الخطاب على شذوذ من مجيئه ضمير خطاب مصرح به او يقال ان هذا تفسير حل معنى اهـ شيخنا (قوله من الشاهدين) أي نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بني اسرائيل ليزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة ويقينا ويؤمن بسببها كفارهم وعليها متعلق بالشاهدين ان جعلت اللام للتعريف وبما يشهدون عليه ان جعلت موصولة كأنه قيل على أي شيء تشهدون فقيل عليها فان ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول أو وهو حال من اسم كان أو متعلق بمحذوف يفسره

قال) لهم عيسى (اتقوا الله) في اقتراح الآيات (ان كنتم مؤمنين قالوا نريد) سؤالها لاجل (ان نأكل منها وتطمئن) تسكن (قلوبنا) بزيادة اليقين (ونعلم) نزداد علما (ان) مخففة (قد صدقتنا) أي انك (في ادعاء النبوة (ونكون عليها من الشاهدين

من الشاهدين اهـ ابو السعود (قوله قال عيسى) اى لما رأى أن لهم غرضا صحيحا فى ذلك فقام واغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين فطأطأ رأسه وغض بصره وقال اللهم ربنا الخ اهـ ابو السعود (قوله تكون لنا عيدا) المعنى نتخذ يوم نزولها عيدا نعظمه ونصلى فيه نحن ومن يجئ بعدنا فنزلت فى يوم الاحد فاتخذه النصارى عيدا اهـ خازن والعيد مشتق من العود لانه يعود كل سنة قاله ثعلب عن ابن الاعرابى وقال ابن الانبارى النحويون يقولون يوم العيد لانه يعود بالفرح والسرور وعند العرب لانه يعود بالفرح والحزن وكل ما عاد اليك فى وقت فهو عيد وقال الراغب العيد حالة تعاود الانسان والعائدة كل نفع يرجع الى الانسان بشئ ومنه العود للبعير المسن اما لمعاودته السير والعمل فهو بمعنى فاعل واما لمعاودة السنين اياه ومرورها عليه فهو بمعنى مفعول وصغروه على عييد وكسروه على اعياد وكان القياس عويد واعواد والموجب قلب الواو ياء لانها انما قلبت لسكونها بعد كسرة كميزان وانما فعلوا ذلك فرقا بينه وبين عود الخشب اهـ سمين (قوله لا اعذبه احدا) فى السمين عذابا اسم مصدر بمعنى التعذيب او مصدر على حذف الزوائد نحو عطاء ونبات لاعطى وانبت وانتصابه على المصدرية بالتقديرين اى انى اعذبه تعذيبا لا اعذبه مثل ذلك التعذيب احدا والجملة فى محل نصب صفة لعذابا اهـ (قوله من العالمين) اى عالمى زمانهم او العالمين مطلقا فانهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم قال عبد الله بن عمران أشد الناس عذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من اصحاب المائدة وآل فرعون اهـ خازن (قوله فنزلت الملائكة الخ) روى انه لما دعا الله واجيب نزلت سفرة حمراء مدورة وعليها منديل بين غمامتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى وقال اللهم اجعلنى من الشاكرين ثم قال وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال باسم الله خير الرازقين وقيل لم يكشفها هو بل قال ليقم احسنكم عملا فيكشف عنها ويسمى الله فقام شمعون رئيس الحواريين فقال يا روح الله من طعام الدنيا هذا ام من طعام الجنة فقال عيسى ليس من هذا ولا من هذا ولكنه شئ اخترعه الله بقدرته فكلوا مما سألتم فقالوا يا روح الله كن انت اول من يأكل منها فقال معاذ الله أن آكل منها يأكل منها من سألها فخافوا أن يأكلوا منها فدعا لها أهل الفاقة والمرضى والبرص والجذام والمقعدين فقال كلوا من رزق الله لكم الهنا ولغيركم البلاء فأكلوا منها وهم الف وثلثمائة رجل وامرأة وفى رواية وهم سبعة آلاف وثلثمائة فلما أتموا الاكل طارت المائدة وهم ينظرون حتى توارت عنهم ولم يأكل منها مريض او زمن او مبتلى الا عوفى ولا فقير الا استغنى وندم من لم يأكل منها فمكثت تنزل اربعين صباحا فاذا نزلت اجتمع اليها الاغنياء والفقراء والكبار والصغار والرجال والنساء يأكلون منها اهـ خازن وفى القرطبى فكانت تنزل يوما ولا تنزل يوما كناقة ثمود ترعى يوما وتشرب يوما فمكثت اربعين يوما تنزل ضحى ولا تزال هكذا حتى يفئ الفئ من موضعه فيأكل الناس منها ثم ترجع الى السماء والناس ينظرون الى ظلها حتى تتوارى عنهم فلما تمت اربعون يوما

قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا (اى يوم نزولها) عيدا (نعظمه ونشرفه) لاولنا (بدل) وآخرنا (ممن يأتى بعدنا) وآية منك (على قدرتك ونبوتى) وارزقنا (اياها) وانت خير الرازقين قال الله (مستجيبا له) انى منزلها (بالتخفيف والتشديد) عليكم فمن يكفر بعد (اى بعد نزولها) منكم فانى اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين

اوحى الله لعيسى عليه السلام يا عيسى اجعل مائدتى هذه للفقراء دون الاغنياء فتمارى الاغنياء فى ذلك وعادوا الفقراء اهـ (قوله عليها سبعة ارغفة الخ) وفى رواية خمسة ارغفة وفى رواية رغيف واحد وفى رواية ان ذلك الخبز كان من شعير وعبارة ابى السعود فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند راسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من اصناف البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على احدها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون رأس الحواريين يا روح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن شئ اخترعه الله تعالى بالقدرة العالية وفى رواية عن كعب نطيرها الملائكة بين السماء والارض عليها كل الطعام الا اللحم وقال قتادة كان عليها ثمر من ثمار الجنة وقال عطية العوفى نزلت سمكة من السماء فيها طعم كل شئ اهـ (**قوله** مسخوا) اى فمسخ الله منهم ثلثمائة وثلاثين رجلا باتوا ليلتهم مع نسائهم ثم اصبحوا خنازير ولما ابصرت الخنازير عيسى بكت وجعلت تطيف به وجعل يدعوهم باسمائهم فيشيرون برؤسهم ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام ثم هلكوا اهـ خازن وفى القرطبى فعاشوا سبعة ايام وقيل اربعة ايام ثم دعا الله عيسى ان يقبض ارواحهم فاصبحوا لا يدرى هل الارض ابتلعتهم او ما الله فاعل بهم اهـ (قوله واذ قال الله يا عيسى بن مريم) معطوف على اذ قال الحواريون منصوب بما نصبه من المضمر المخاطب به النبى صلى الله عليه وسلم او بمضمر مستقل معطوف على ذلك اى اذكر للناس وقت قوله عز وجل له عليه الصلاة والسلام فى الآخرة توبيخا للكفرة وتبكيتا لهم باقراره عليه السلام على رؤس الاشهاد بالعبودية وامره لهم بعبادته عز وجل وصيغة الماضى لما مر من الدلالة على التحقيق والوقوع اهـ ابو السعود وقوله فى الآخرة هذا احد قولين وهو الصحيح وفى السمين وهل هذا القول وقع وانقضى او سيقع يوم القيامة قولان للناس فقال بعضهم لما رفعه الله اليه قال له ذلك وعلى هذا فاذ وقال على موضوعهما من المضى وهو الظاهر وقال بعضهم سيقوله له ذلك يوم القيامة وعلى هذا فاذ بمعنى اذا وقال بمعنى يقول وكونها بمعنى اذا اهون من قول ابى عبيد انها زائدة لان زيادة الاسماء ليست بالسهلة اهـ (قوله توبيخا لقومه) اشار به الى جواب سؤال صورته ما وجه سؤال الله لعيسى هذا السؤال مع علمه عز وجل بانه لم يقله اهـ كرخى (**قوله** من دون الله) متعلق بالاتخاذ ومحله النصب على انه حال من فاعله اى متجاوزين الله او بمحذوف هو صفة لالهين اى كائنين من دونه تعالى واياما كان فالمراد اتخاذهما بطريق اشراكهما معه سبحانه كما فى قوله تعالى ومن الناس من يتخذه من دون الله اندادا وقوله عز وجل ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله الى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون اذ به يتأتى التوبيخ والتقريع والتبكيت ومن توهم ان ذلك بطريق الاستقلال ثم اعتذر عنه بان النصارى يعتقدون ان المعجزات التى ظهرت على يد عيسى ومريم لم يخلقها الله تعالى بل هما خلقاها فصح انهم اتخذوهما فى حق بعض الاشياء الهين مستقلين ولم يتخذوه تعالى الها فى حق ذلك البعض فقد ابعد عن الحق بمراحل واما من تعمق فقال ان عبادته تعالى مع

فنزلت الملائكة بها عليها سبعة ارغفة وسبعة احوات فاكلوا منها حتى شبعوا اهـ وقال ابن عباس وفى حديث انزلت المائدة من السماء خبزا ولحما فامروا ان لا يخونوا ولا يدخروا لغد فخانوا وادخروا فمسخوا قردة وخنازير (و) اذكر (اذ قال) اى يقول (الله) لعيسى فى القيامة توبيخا لقومه (يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله)

عبادة غيره كلا عبادة فمن عبده تعالى مع عبادتهما كأنه عبدهما ولم يعبده تعالى
فقد غفل عما يجديه واشتغل بما لا يعنيه كذا من قبل فإن توبيخهم إنما يحصل بما
يعتقدونه ويعترفون به صريحا لا بما يلزمهم بضرب من التأويل اهـ أبو السعود (قوله
وقد أرعد) قال أبو روق إذا سمع عيسى عليه السلام هذا الخطاب وهو قوله أأنت
قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله ارتعدت مفاصله وانفجرت من أصل كل شعرة
من جسده عين من دم اهـ خازن (قوله تنزيها لك الخ) أشار به إلى أن اتخاذهما
إلهين تشريك لهما معك في الألوهية لا إفرادهما بذلك إذ لا شبهة في ألوهيتك وأنت منزه
عن الشريك فضلا عن أن يتخذ إلهان دونك على ما يشعر به ظاهر العبارة نبه عليه الشيخ
سعد الدين التفتازاني اهـ كرخي (قوله أن أقول) في محل رفع لأنه اسم يكون والخبر
في الجار قبله أي ما ينبغي لي قول وما يجوز أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة والجملة
بعدها صلة فلا محل لها أو صفة فمحلها النصب فإن ما منصوبة بأقول نصب المفعول به
لأنها متضمنة لجملة فهو نظير قلت كلاما وعلى هذا فلا يحتاج إلى أن يؤول أقول بمعنى أدعي
أو أذكر كما فعله أبو البقاء وفي ليس ضمير يعود على ما هو اسمها وفي خبرها وجهان أحدهما
أنه لي أي ما ليس مستقرا لي أو ثابتا وأما بحق على هذا ففيه ثلاثة أوجه ذكر أبو البقاء منها
وجهين أحدهما أنه حال من الضمير في لي والثاني أن يكون مفعولا تقديره ما ليس يثبت
لي بسبب حق فالباء تتعلق بالفعل المحذوف لا بنفس الجار لأن المعاني لا تعمل في
المفعول به والوجه الثاني في خبر ليس أنه بحق وعلى هذا ففي لي ثلاثة أوجه أحدها
أنه تبيين كما في قوله سقيا لك أي فيتعلق بمحذوف تقديره أعني لي الثاني أنه حال من بحق
لأنه لو تأخر لكان صفة له والثالث أنه متعلق بنفس حق لأن الباء زائدة وحق بمعنى
مستحق أي ما ليس مستحقا لي اهـ سمين (قوله إن كنت قلته) كنت وإن كانت ماضية
في اللفظ فهي مستقبلة في المعنى والتقدير أن تصح دعواي لما ذكر وقدره الفارسي بقوله
إن أكن الآن قلته فيما مضى لأن الشرط والجزاء لا يقعان إلا في المستقبل وقوله فقد
علمته أي فقد تبين وظهر علمك به كقوله فكبت وجوههم في النار اهـ سمين (قوله تعلم
ما في نفسي) هذه لا يجوز أن تكون عرفانية لأن العرفان كما قدمته يستدعي سبق جهل
أو يقتصر به على معرفة الذات دون أحوالها حسبما قال الناس فالمفعول الثاني محذوف
أي تعلم ما في نفسي كائنا وموجودا على حقيقته لا يخفى عليك منه شيء وأما ولا أعلم
ما في نفسك فهي وإن كان يجوز فيها أن تكون عرفانية إلا أنها لما صارت مقابلة لما قبلها
ينبغي أن تكون مثلها والمراد بالنفس هنا على ما قاله الزجاج أنها تطلق ويراد بها حقيقة
الشيء والمعنى في قوله تعلم ما في نفسي واضح والمعنى تعلم ما أخفيه من سري وغيبي أي
ما كان ولم أظهره ولا أعلم ما تخفيه أنت ولا تطلعنا عليه فذكر النفس مقابلة وازدواج وهذا
منتزع من قول ابن عباس وعليه جاء الزمخشري فإنه قال تعلم معلومي ولا أعلم معلومك
وأتى بقوله ما في نفسك على جهة المقابلة والمشاكلة لقوله ما في نفسي فهو كقوله ومكروا
ومكر الله وكقوله إنما نحن مستهزؤن الله يستهزئ بهم اهـ سمين (قوله إنك أنت

قال) عيسى وقد أرعد (سبحانك)
تنزيها لك عما لا يليق بك من
الشريك وغيره (ما يكون)
ينبغي (لي أن أقول ما ليس
لي بحق) خبر ليس ولي للتبيين
(إن كنت قلته فقد علمته
تعلم) ما أخفيه (في نفسي ولا أعلم
ما في نفسك) أي ما تخفيه
من معلوماتك (إنك أنت
علام الغيوب

علام الغيوب) يدل بمنطوقه على انه تعالى يعلم الغيب فيكون مقررا لقوله تعلم ما في نفسي ويدل بمفهومه على انه لا يعلم الغيب غيره فيكون مقررا لقوله ولا أعلم ما في نفسك ودل بتصدير الجملة بان وتوسيط ضمير الفصل وبناء المبالغة والجمع المعرف باللام ان شيئا لا يعزب عن علمه البتة كما هو مقرر في محله اه كرخي (قوله الا ما أمرتني به) هذا استثناء مفرغ فان ما منصوبة بالقول لانها وما في حيزها في تأويل مفعول وقدر أبو البقاء القول بمعنى الذكر والتأدية وما يجوز أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة اه سمين (فائدة) حيث وقعت ما قبل ليس أو لم أو لا أو بعد الا فهي موصولة نحو ما ليس لي بحق ما لم يعلم ما لا تعلمون الا ما علمتنا وحيث وقعت بعد كاف التشبيه فهي مصدرية وحيث وقعت بعد الباء فانها تحتملهما نحو بما كانوا يظلمون وحيث وقعت بين فعلين سابقهما علم أو دراية أو نظر احتملت الموصولية والاستفهامية نحو أعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ولتنظر نفس ما قدمت لغد وحيث وقعت في القرآن قبل الا فهي نافية الا في ثلاثة عشر موضعا مما آتيتموهن الا ان يأتين ما نكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وما أكل السبع الا ما ذكيتم ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيئا وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه الا موضعي هود من قوله تعالى خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك فهي فيهما مصدرية فما حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا يأكلن ما قدمتم لهن الا قليلا مما تحصنون واذ اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق حيث كان قاله في الاتقان اه كرخي (قوله وهو أن اعبدوا الله) أشار به الى ان الاستثناء مفرغ وأن أن مصدرية محلها رفع باضمار هو على انه تفسير لما أمرتني به ووافقه قول القاضي ولا يجوز أن تكون ان مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم اه وتعقب بانه يجوز أن عيسى نقل معنى كلام الله بهذه العبارة كأنه قال ما قلت لهم شيئا سوى قولك لي قل لهم أن اعبدوا الله ربي وربكم ووضع القول موضع الامر نزولا على قضية الادب الحسن كي لا يجعل نفسه وربه معا آمرين اه كرخي (قوله شهيدا) خبر كان وعليهم متعلق به وما مصدرية ظرفية أي فترة دوام بمعنى مدة مضاف اليه زمان ودام صلتها ويجوز فيها التمام والنقصان فان كانت تامة كان معناها الاقامة ويكون فيهم متعلقا بها ويجوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال والمعنى وكنت عليهم شهيدا مدة اقامتي فيهم فلم يحتج هنا الى منصوب وتكون حينئذ منصرفة وان كانت الناقصة لزمت لفظ المضي ولم تكتف بمرفوع فيكون فيهم في محل نصب خبرها والتقدير مدة دوامي مستقرا فيهم وقد تقدم انه يقال دام يدام كخاف يخاف اه سمين (قوله قبضتني بالرفع الى السماء) أي أخذتني وافيا بالرفع الى السماء والتوفي يستعمل في أخذ الشيء وافيا أي كاملا والموت نوع منه قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها اه أبو السعود وهذا جواب عن سؤال هو ان عيسى حي في السماء فكيف قال فلما توفيتني مع ان السؤال انما يتوجه على قول من يقول ان السؤال والجواب وقعا يوم رفعه الى السماء واما من قال انهما يكونان يوم القيامة

ما قلت لهم الا ما امرتني به) ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا) رقيبا امنعهم مما يقولون ما دمت فيهم فلما توفيتني) قبضتني بالرفع الى السماء

وعليه

وعليه جرى الشيخ المصنف كالجمهور فلا إشكال اهـ كرخي (قوله الحفيظ لأعمالهم) أي
والمراقب لأحوالهم اهـ كرخي (قوله لا اعتراض عليك) هذا إشارة إلى الجواب في نفس
الأمر وقوله فإنهم الخ تعليل له اهـ شيخنا (قوله أي لمن آمن منهم) أي فلا يرد أن يقال
كيف جاز لعيسى عليه السلام أن يقول وإن تغفر لهم فتعرض بسؤاله للعفو عنهم مع علمه بأنه
تعالى قد حكم بأنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة اهـ كرخي (قوله قال الله)
مستأنف ختم به حكاية ما حكى مما يقع يوم يجمع الله الرسل عليهم السلام اهـ أبو السعود
(قوله يوم ينفع) الجمهور على رفعه من غير تنوين ونافع على نصبه من غير تنوين ونقل
الزمخشري عن الأعمش يوما بنصبه منونا وابن عطية عن الحسن بن العباس الشامي يوم
برفعه منونا فهذه أربع قراءات فأما قراءة الجمهور فواضحة على المبتدا والخبر والجملة في محل
نصب بالقول وجملة ينفع الصادقين في محل جر بالإضافة وأما قراءة نافع ففيها أوجه
أحدها أن هذا مبتدا ويوم خبره كالقراءة الأولى وإنما بني الظرف لإضافته إلى الجملة الفعلية
وإن كانت معربة وهذا مذهب الكوفيين واستدلوا عليه بهذه القراءة وأما البصريون
فلا يجيزون البناء إلا إذا صدرت الجملة المضاف إليها بفعل ماض وخرجوا هذه القراءة على
أن يوم منصوب على الظرف وهو متعلق في الحقيقة بخبر المبتدا أي هذا واقع أو يقع في يوم
ينفع وينفع في محل خفض بالإضافة وأما قراءة التنوين فرفعه على الخبرية كقراءة الجماعة
ونصبه على الظرف كقراءة نافع إلا أن الجملة بعده في القراءتين في محل الوصف لما قبلها
والعائد محذوف فيكون محل هذه الجملة إما رفعا أو نصبا اهـ سمين (قوله في الدنيا
كعيسى) أراد به أنه في معنى الاستشهاد لصدق عيسى في قوله يوم القيامة سبحانك ما يكون لي
إلى آخر كلامه جوابا عن قوله أأنت قلت للناس الخ وفيه إشارة إلى أن المراد بالصدق
الصدق في الدنيا فإن النافع ما كان حال التكليف اهـ كرخي (قوله لأنه يوم الجزاء)
أشار به إلى أن انتفاعهم به في الدنيا كلا انتفاع لفنائها وأما صدق إبليس بقوله إن الله
وعدكم وعد الحق الخ فلا ينفعه لكذبه في الدنيا التي هي دار العمل اهـ كرخي (قوله لهم جنات)
استئناف مسوق لبيان النفع المذكور كأنه قيل ما لهم من النعيم اهـ أبو السعود فهذا انتفعهم
لأنه يبلغهم أقصى أمانيهم وقال الراغب رضى العبد عن الله أنه لا يكره ما يجري به
قضاؤه ورضى الله عن العبد هو أن يراه مؤتمرا لأمره ومنتهيا عن نهيه وقال الجنيد الرضى
يكون على قدر قوة العلم والرسوخ في المعرفة والرضى حال يصحب العبد في الدنيا والآخرة
وليس محله محل الخوف والرجاء والصبر والإشفاق وسائر الأحوال التي تزول عن العبد
في الآخرة بل العبد يتنعم في الجنة بالرضا ويسأل الله تعالى حتى يقول لهم رضائي أحلكم
داري أي برضائي عنكم وهل رضيتم قال محمد بن الفضل الروح والراحة في الرضى واليقين
والرضى باب الله الأعظم ومحل استرواح العابدين وسيأتي لهذا مزيد في سورة البينة
اهـ كرخي (قوله بطاعته) أي بإقامته لهم في الطاعة فهو مضاف للفاعل ويصح أن يكون
مضافا للمفعول أي بطاعتهم له اهـ شيخنا (قوله ولا ينفع الكاذبين الخ) محترز قوله
الصادقين في الدنيا الخ (قوله كالكفار) أي وكإبليس فإنه يتكلم يوم القيامة بكلام صدق

كنت أنت الرقيب عليهم) الحفيظ لأعمالهم (وأنت على كل شيء) من قولي لهم وقولهم بعدي وغير ذلك (شهيد) مطلع عالم به (إن تعذبهم) أي من أقام على الكفر منهم (فإنهم عبادك) وأنت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك (وإن تغفر لهم) أي لمن آمن منهم (فإنك أنت العزيز) الغالب على أمره (الحكيم) في صنعه (قال الله هذا) أي يوم القيامة (يوم ينفع الصادقين) في الدنيا كعيسى (صدقهم) لأنه يوم الجزاء (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا رضي الله عنهم) بطاعته (ورضوا عنه) بثوابه (ذلك الفوز العظيم) ولا ينفع الكاذبين في الدنيا صدقهم فيه كالكفار

ولا ينفعه كما قصه الله تعالى عنه بقوله وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق الآية اهـ من الخازن (قوله لما يؤمنون) أي حين يؤمنون كما سيأتي في قوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده الآية اهـ شيخنا (قوله لله ملك السموات والارض الخ) تحقيق للحق وتنبيه على كذب النصارى وفساد ما زعموا في حق المسيح وأمه اي له تعالى خاصة ملك السموات والارض وما فيهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيهما كيف يشاء ايجادا واعداما واحياء واماتة وامرا ونهيا من غير أن يكون لشيء من الاشياء مدخل في ذلك اهـ ابو السعود (قوله تغليبا لغير العاقل) أي ولم يأت بمن تغليبا للعاقل لان غير العاقل هو الاكثر المناسب لاظهار العظمة والكبرياء وكون الكل في ملكوتيته وتحت قهر ربته لا يصلح شيء منها للالوهية سواه فيكون تنبيها على قصورهم عن رتبة الربوبية اهـ كرخي (قوله وخص العقل ذاته الخ) أشار الى ان الله تعالى ان دخل في قوله كل شيء فانه شيء لا كالاشياء فقد خص العقل ذاته فليس عليها بقادر أي لان القدرة انما تتعلق بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد بشيء كل موجود يمكن ايجاده اهـ كرخي

تم الجزء الاول من حاشية تفسير الجلالين تأليف عمدة المحققين الشيخ سليمان الجمل تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته بمنه وكرمه يتلوه الجزء الثاني من اول سورة الانعام قال المؤلف رحمه الله تعالى قد تم تحرير هذا الجزء في أواخر ذي الحجة ختام سنة ست وتسعين ومائة والف من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والسلام

قد حصل الفراغ من انطباع الحاشية الجلالين الموسوم بالجمل على يد الارتضى خان في مطبع المرتضوية الدهلوية في اواخر ربيع الاولى سنة اربع وثمانون ومائتان والف من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم

لما يؤمنون عند رؤية العذاب (لله ملك السموات والارض) خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها (وما فيهن) اي بما تغليبا لغير العاقل (وهو على كل شيء قدير) ومنه اثابة الصادق وتعذيب الكاذب وخص العقل ذاته فليس عليها بقادر

غلطنامه الجزء الاول من حاشية الشيخ سليمان الجمل على الجلالين رضي

صحيفه	سطر	غلط	صواب	صحيفه	سطر	غلط	صواب	صحيفه	سطر	غلط	صواب	صحيفه	سطر	غلط	صواب
٢	٢	سليمن	سليمن	١٨	٦	استئناف	استئناف	٢٨	٢٧	المشبه	المشبه	٤٤	١٩	انها	انها
//	٤	أعاد	أعاد	١٩	٣	نصه	نصه	٣٠	١٥	بمشيئته	بمشيئته	٤٥	١	كرية	كرية
٣	٥	ابيّ	أبي	//	٩	الظرف	الظرف	٣١	٢٥	صبر	صبر	//	٤	الاثلة	الاثلة
//	١٨	كورت	كوّرت	//	١٠	فيأياه	فيأياه	٣٢	١	بجمع	جمع	//	٨	لاتنصرف	لاتنصرف
//	٢٢	القيمة	القيمة	//	٢٣	نفيه	نفيه	//	٢٢	الكثرة	لكثرة	٤٦	٥	الفضية	الغضبية
//	٢٣	الساعة	الساعة	//	//	عرفان	عرفان	//	٣٠	نزلناه	نزلنا	٤٧	١	فان	قال
٧	٢	او وضعته	أو وضعته	٢٠	٣١	يكون	يكون	٣٣	٢٧	بلفظ المفرد	بلفظ المفرد	//	٣	اطاحني	اطاحني
//	٥	المقاريس	المدارس	٢١	٢	التكاليف	التكاليف	٣٤	٨	يريد	يريدا	٤٨	٣	نبه	نبه
//	٩	يستعمل	يستعمل	//	٢٠	استئناف	استئناف	//	٣١	سيذكر	سيذكر	//	١٨	قاشئة	ناشئة
٨	١٢	السيوطى	بالسيوطي	٢٢	٩	التصغير	التصغير	٣٥	٤	للاستثناف	للاستئناف	//	٢٣	بان	بأن
٩	١	يذكر	يذكر	//	١١	انما	انما	//	٦	صبر	صبر	//	٢٥	لان	لأن
//	٣	بالتميم	بالتتميم	//	٢٢	لتعهد	العهد	//	٨	فبل	قبل	//	٢٩	بدوا	بدوا
//	١١	توفيق	توفيق	//	//	العلى	العلمي	//	٩	فاحترزوا	فاحترزوا	٤٩	٣	السجود	السجود
//	١٣	طاعفة	طائفة	٢٣	١٢	ورثه	وزنه	//	٢٣	فازعمت	فمازعمت	//	١١	بقيمت	بقيت
//	٢١	جزاء	جزء	//	٣٠	استئناف	استئناف	٣٦	٢٤	مزعثره	مزعثرة	//	١٢	ابس	ابس
١٠	٢٩	تعوذ	تعوذ	٢٤	٣	فجأه	فجأة	//	٢٧	الكلمة	الكلية	//	٢٨	به	به
١١	١٩	أبيه	أبيه	//	٩	كماء	كما	٣٧	٢	فنقول	فتقول	٥٠	٢	بكفره	بكفره
١٣	١٧	قريبه	قريبه	٢٥	١٤	أبسين	أبيسين	٣٨	٢	قدر	قدر	//	١١	الكروبيين	الكروبيين
١٤	٢١	مادحه	مادحه	//	١٦	يضرب	يضرب	٣٩	٢٣	في الجنة	في الجنة	٥١	١٢	بسببها	بسببها
//	٢٥	فاستفتلت	فاستقتلت	//	٢٧	فبقال	فيقال	٤٠	٣٢	الحروج	الحروج	//	١٩	تنحى	تنحى
//	٢٧	سننها	سننها	٢٦	٦	ليس	ابس	٤١	٤	زمرا	رمزا	//	٢٦	سيبا	سببا
//	٢٨	خال	خلل	//	١٥	بينما	بينهما	٤٢	٥	انبغائه	انبعاثه	٥٣	٣	في اصل	في اصل
١٥	٧	مكاكم	مكناهم	٢٧	١	خير	خبر	//	١٨	هوالاله	هوالاله	//	١٣	ازيبت	زيبت
//	١٦	سمعوالكتاب	سمعوا الكتاب	//	//	مالها	ما لها	//	١٩	والامانة	والامانة	//	٢٤	عطف	عطف
//	١٨	تغلق	تعلق	//	١٢	التخيير	التخيير	//	٢٧	اجله	اجله	٥٤	٨	وبخ	وبخ
//	٢٠	كفايه	كفاية	١٨	//	بصوب	يصوب	٤٣	١٥	يعود	يعود	//	٢٣	همزة	بهمزة
//	٢٢	فترنا	فترنا	//	٣٣	بسوفه	بسوفه	//	٢٧	تقرؤها	تقرؤها	//	٢٨	نوتا	نونا
١٦	٢	جرنا	جرنا	٢٨	٢	استئناف	استئناف	//	٢٩	فدان	فدان	//	٣١	محله الطلب	محل الطلب
//	٣٢	الاستثنا	الاستئناف	//	٧	يهدي الحمد الموت	يجد من حذفه مثل الموت	٤٤	١٢	اسبع	سبع	//	٣٢	يفعل	بفعل

صفحه	سطر	خطأ	صواب
٥٥	٢	الشرط	الشرطان
″	٤	ثلات	ثلاث
″	٣٣	النثزل	لنزل
٥٦	٣٣	تلبسوالحق	تلبسوا الحق
″	٢١	واماللبس	وأما اللبس
″	٣٣	ولبسه	ولبسة
٥٧	٣٣	مواصع	مواضع
٥٨	١٩	ضبط	ضبط
٥٩	٦	المحوجون	المحوجون
٦٠	٢٦	دينه	دينه
٦٢	٦	بتعد	بتعداد
″	١٨	اخرفت	احرقت
″	٦	ولم تعرض	ولم تتعرض
″	٢١	بني سرائيل	بني اسرائيل
″	٣٣	فصلناه	فضلناه
″	″	باليان	بالبيان
٦٣	٢	شقفته	شفقته
″	١٢	وان وعدنا	واذ وعدنا
″	٢٤	لموقن	لموقن
″	٣٢	كسبا	كسبا
٦٥	٦	نوبته	توبته
″	٨	تفعل	نفعل
″	١٢	مفقورا	مغفورا
٦٦	٧	فاخذ الصاعقة	فاخذتهم الصاعقة
″	٨	ان نومن	لن نؤمن
″	١٥	بنظر	ينظر
٦٧	٣	فاتطلق	فانطلق
″	١٣	نعبد	نعبد
″	″	لاستعطام	لاستعظام
″	١	باقتصاء	باقتضاء
″	٨	بتوله	بقوله

صفحه	سطر	خطأ	صواب
٧٨	٩	يفعل	بفعل
″	١٢	والقربة	والقرينة
″	″	قربت	قريبت
″	١٣	والقربة	والقرية
″	١٤	″	″
٧٢	٣١	بعدوا	يعدوا
٧٣	٥	والباء	والياء
٧٤	٤	اقتلعناه	اقتلعناه
″	″	اقتلعه	اقتلعه
″	١٨	البياوي	البيضاوي
″	١٩	انتهت	انتهت
″	٢٠	ان تكونوا	ان تكونوا
″	٢٢	مسدة	مسده
″	٣١	قالكثير	فالكثير
٧٥	١٤	ابلة	أيلة
″	١٦	ولم يثه	ولم ينه
٧٦	٣	التزيل	التنزيل
″	٥	لنتصل	لتنفصل
″	١٢	شفقته	شفقته
٧٧	٢	معرفة	معروفة
″	١٣	منفرد	مفرد
″	١٧	كالدى	كالذي
″	٢٣	انت	انث
٧٩	٢٥	قربة	قرية
″	٢٦	ولشتبه	واشتبه
″	٣٢	بدفع	يدفع
٨٠	٢٣	للتلبين	للتليين
″	٢٩	قبل	قبل
٨١	٢	الله	لله
″	٢	بكل	يكل
″	٥	هيئة	هيبة

صفحه	سطر	خطأ	صواب
٨١	١٥	أاذا	أإذا
٨٢	١	فهموا	فهموه
″	٩	يعبد	بعبد
٨٣	١٠	شادة	سادة
٨٤	٢٣	ينتجها	ينتجها
٨٥	٩	وتفيه	ونفيه
″	٢٤	بسوء	يسوء
٨٦	٤	اخلاقهم	اخلافهم
٨٧	٦	سلام	بن سلام
″	٢٠	ساقك	سافك
٨٨	١	فيلون	فيكون
″	٢٣	فأنقذه	فانقذه
″	٢٢	مصترم	محترم
″	٣٠	لزما	لزوما
٩٠	٦	واخراء	وإخراه
″	٧	يقتل	بقتل
″	١١	خبير	خيبر
″	٢٢	فخلقها	فخصها
″	٢١	تابيد	تأييد
″	٢٦	تابيد	تأييد
٩٢	١٤	سك	فلاشك
٩٣	١٦	انراله	انزاله
٩٦	٥	وقفه	وقفة
″	١٤	الخالصه	الخالصة
″	٢٠	بتمتيه	بتمنيه
″	٢٦	سبق	سيق
″	٢٩	ابلغ	لن ابلغ
″	٣٣	أوصه	أوجه
٩٨	٢٣	تصه	نصه
٩٩	٢	يوجره	بوجوه
″	١١	مباء	بباء

صفحه	سطر	خطأ	صواب
٩٩	١٩	يامرالله	بامرالله
″	٢٤	الاخبرين	الاخيرين
١٠١	٢٦	ايديهم	ايديهم
١٠٢	٣	فرقه	فرقة
″	١٣	ثلث	تلث
″	٢٣	فخانته	فخانته
١٠٣	٣٢	استثنافيه	استئنافية
١٠٤	١٠	تابيد	تأييد
″	١١	التابيد	التأييد
″	٣٠	ركتب	ركبت
١٠٥	١٦	قامن	قال من
١٠٦	٥	توافى	توقى
″	″	غسله	بمثله
″	٦	يتعمله	يتعلمه
″	٩	منقى	منفى
″	٢٣	افوال	اقوال
″	٣٢	بالنقع	بالنفع
١٠٧	١	نقع	نفع
″	٢٩	لمنوية	لمثوبة
″	″	″	″
١٠٨	٦	راعيا	راعنا
″	١٧	ختى	حتى
١٠٩	٣	لم يباشر	لم يباشر
″	٢٥	تذهب	تذهب
١١٠	٢٣	ترفع	نرفع
″	٢٨	الانسان	الانساء
″	٣٠	فلا ننسى	فلا تنسى
١١٤	٥	لاتقولو	لاتقول
″	١٤	هاتوا	هاتوا
١١٩	٢٧	انفه	افقه
″	٢٨	للجملة	للجملة

صفحه	سطر	خطا	صواب	صفحه	سطر	خطا	صواب	صفحه	سطر	خطا	صواب	صفحه	سطر	خطا	صواب
١١٧	٣٢	قبله	قبلة	١٥١	٦	بالانابه	بالاثابة	١٨٧	٢٣	كمسى	كمشى	٢٠٦	٢٣	وجعل	ويجعل
١١٨	٨	العزيز	العزيز	١٥٢	〃	النقلاء	النقلاء	١٩٠	٢	بعله	بعلة	٢٠٧	٤	اربعه	الربعة
١١٩	٩	للثالث	الثالث	١٥٤	٢٧	افخام	اقحام	١٩١	٩	اخذهما	احدهما	〃	٥	التعبير	التعبير
〃	١٢	ببس	يبس	١٥٦	١٦	نتشر	نشر	〃	〃	ياذكروا	باذكروا	〃	٣١	فتوخر	فتوخر
١٢٠	١٧	لن ترضى	لن ترضى	〃	٣٢	ايسه	اليه	〃	١٠	كاثنين	كاثنين	٢٠٨	٦	استثنافة	استئنافية
١٢١	١٢	بتفكرون	يتفكرون	١٥٨	١	أثبت	أثبت	〃	٣١	لا فى	لا فى	٢٠٩	١	فى الاعراب	فى الاعراب
〃	١٣	خفائقه	خفائقه	١٥٩	٢٨	وافعة	واقعة	١٩٢	١	فقال	قال	〃	〃	ربك	ربك
١٢٢	٢	اختياد	اختيار	١٦٠	〃	شده	شدة	〃	٣٣	المتاقب	المناقب	〃	٩	يشربونها	يشربونها
〃	٨	ارفخشد	ارفخشد	١٦٣	١٣	لم يأن	لم يأذن	١٩٣	٢٨	عقادير	بمقادير	〃	١٠	اسم	الاثم
〃	٩	وباء	وياء	〃	٣٣	بانق	بانق	١٩٤	٢	فادرا	قادرا	〃	١٦	فنصح	فنصح
〃	٢١	قنادة	قتادة	١٦٧	١١	فمتاه	فمعناه	〃	٧	المسادره	المبادرة	٢١٠	٣٢	فالخبريه	فالخبرية
١٢٣	١٨	صبر	صبر	〃	〃	صبر	صبر	〃	١٠	ايا اكل	ايام اكل	٢١١	١١	الفناء	الفناء
١٢٤	٦	فنابوا	فثابوا	١٦٩	٤	مصد	مصدر	〃	١٤	بقى	بقى	〃	٢٢	السفنية	السفينة
〃	٨	تضمنه	تضمنه	١٧٠	١	للصبر	للصبر	١٩٥	٢	اجوبه	اجوبة	٢١٣	٧	لاصتقرها	لاصتقرها
〃	〃	نوبوا	ثوبوا	〃	٥	بأس	ييأس	١٩٦	٢	بدنى	بيدنى	〃	١٩	قاسم	قاسم
١٢٥	١١	غلظ	غلط	〃	٨	وإنى تجبير	وانى تخبير	١٩٧	١٦	بسرى	ببشرى	〃	٣٣	الضحابه	الصحابة
١٢٧	٦	بالفى	بالفى	١٧١	١٤	بأنزك	بأن نترك	١٩٨	٥	انت	انت	٢١٥	١	ملاوثم	ملائم
١٢٩	٧	نفوسهم	نفوسهم	١٧٧	٣	بتكبير	بتكبر	〃	٢٥	العمام	الغمام	〃	٧	كترر	كرر
١٣٠	١٢	كاتوا	كانوا	١٧٩	٤	بطلب	بطلب	〃	١٩	بتكبتهم	بتبكيتهم	〃	٣٠	بشيرين	بشيرين
١٣٥	٤	تبكينا	تبكيتنا	〃	١٠	بغلبهن	يغلبهن	١٩٩	٢٢	تبكينا	تبكيتنا	٢١٦	١٨	تستعمل	تستعمل
١٣٦	٥	النقائض	النقائض	〃	٢٤	للزومها	للزومها له	〃	٣٢	يعلق	يعلق	٢١٨	١٨	يرى	يرى
١٣٧	٢٢	بالقنبلة	بالقبلة	١٨٠	٣٢	عده	عدة	٢٠٠	٦	ريادة	زيادة	٢١٩	٤	متها	منها
١٤٣	٢١	فى كاتبها	فى كتابتها	١٨٢	٣١	ببينه	بينة	٢٠١	١٢	براد	يراد	٢٢١	٤	الدائمة	اللائمة
١٤٦	١٤	مجرة	معجزة	〃	٣٣	〃	〃	٢٠٢	٢٠	غزوه	غزوة	٢٢٣	١٣	الابناع	الاتباع
〃	٢٠	بعلمكم	يعلمكم	〃	〃	الجره	الجرة	٢٠٣	٧	يخلوا	يخلوا	٢٢٤	٣١	مبها	بها
〃	٢٧	والمجازاه	والمجازاة	١٨٣	١٢	الخبر	الخبر	〃	٣١	عملة	عمله	٢٢٥	٨	منه	ببينه
١٤٧	٢٥	عذوه	عذوة	〃	١٤	الحذف	الحذق	٢٠٤	٧	وراء	و وراء	〃	١٢	الاستشهاد	الاستشهاد
〃	〃	تواهم	ثوابهم	١٨٥	٢٧	لانفتروا	لاتفتروا	〃	٨	اثباته	اثباته	٢٢٦	٤	الروج	الزوج
〃	٣١	الاخره	الاخرة	〃	〃	الافناد	الافناد	٢٠٥	١٤	اخلواق	اخلولق	〃	〃	بادنه	باذنه
١٤٨	١	بالذكر	بالذكر	١٨٦	١٤	مجزئة	مجزئة	٢٠٦	٧	رابع	رابغ	〃	٣٢	خشيته	خشيته
١٤٩	٢٢	القائضة	الفائضة	١٨٧	٥	تجنث	تحنث	〃	١٥	ينبع	ينبع	٢٢٧	١٨	لم تجبه	لم تجبه

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٢٢٨	٢٠	سنيحا	سنيحة
٢٢٩	٢	مالتماس	بالتماس
〃	١٧	منكره	منكرة
〃	٣١	زوجتى	زوجتى
٢٣٠	١٢	سئا	شيئا
〃	١٨	شبيهه	شبيهة
〃	٣٢	استنيافية بنت	استئنافية بينت
٢٣١	٣١	استفا قهر	استحقا قهر
〃	٣٢	الاخوال	الاحوال
٢٣٢	٧	المذكور	الذكور
〃	١٢	بالنصب	بالنصف
〃	〃	عفو	عفوا
〃	١٣	بالنصب	بالنصب
٢٣٣	٤	مونته	مؤنثة
〃	٢٣	المائق	الماشى
٢٣٤	٣٠	الروح	الزوج
٢٣٥	٧	تخلفنه	فعلته
〃	١١	الثمن	الثمن
٢٣٦	٢٢	تخلف	تخلف
〃	٢٣	الامانة	الاماتة
٢٣٧	١٥	ببدأ الله	ببدا الله
〃	٢٩	حرقيل	حزقيل
〃	٣١	الامرأه	الآمرة
〃	٣٢	ضمنه	قسمته
٢٣٩	٧	استئناف	استئناف
〃	١٣	للوقوع	للتوقع
〃	١٧	كهلا	الكلام
〃	١٨	نبت	ثبت
〃	٣٣	للمعول	للمفعول
٢٤٠	١٢	فرب	قرب
〃	٢٨	معارضة	[illegible]

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٢٤٠	٢٩	〃	〃
٢٤١	٥	اولاهماء	اولاهما
〃	٨	تو٢ رته	توارثه
〃	٢٠	ياقوته	يا قوتة
٢٤٢	١٠	متروج	متزوج
٢٤٣	٥	فافتصروا	فاقتصروا
٢٤٤	١٢	حالوت	جالوت
٢٤٥	٧	رفع	دفع
〃	٢٥	لاستنتاف	لاستئناف
〃	٣٠	افتنالهم	اقتتالهم
٢٤٦	٣	بعوح	بعوح
〃	٤	بشير	بيشير
〃	٨	لمعنى	المعنى
٢٤٧	٣	اى القرآن	آى القرآن
〃	٧	بباءين	بياءين
〃	٣٢	انضاف	انصاف
〃	٢٢	فام	قام
٢٤٨	٢٥	تركب	نركب
〃	٣٣	بلدم	بلدة
٢٤٩	١٠	مزظلمه	مزظلمة
〃	٢٤	صائب	عابد
〃	٢٥	وجارجات	وجاذجة جاذة
٢٥٠	١٠	تخلى	تخلى
〃	١٩	نظرل	فتزل
〃	٣١	الحمسة	الحمسية
〃	٣٣	استشاف	استئناف
٢٥١	١	وثاقه	وثاقة
〃	٧	استشاف	استئناف
〃	٢٥	فعصمته	فعصمة
٢٥٢	١٢	نمرود	نمروذ
〃	٢٣	عيبا	غيبا

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٢٥٢	٢٩	كذلك	كذلك
٢٥٣	٩	جارّة	جادّة
〃	٢٩	عزيز	عزير
٢٥٤	٢٠	اولاثم الابنية	ثم الابنية
〃	٣	كلما هى	ما هى
〃	٥	اقرّة	اقرّه
〃	١٤	امانتها	اماتتها
〃	١٥	الامانة	الاماتة
〃	٤	جثثم	جثتم
〃	٢١	استعطاما	استعظاما
〃	٢٥	رق	زق
〃	٣٣	الامانة	الاماتة
٢٥٥	٥	استتناف	استئناف
〃	٧	لبنت	لبثت
〃	〃	أوق	أوفى
〃	٢٢	تنبت	تثبت
〃	٢٣	سبعيه	سبعية
〃	〃	لابهام	لابهامه
٢٥٦	٣	الاستناف	الاستئناف
〃	〃	مقررة	مقرر
〃	١٧	لاتقا	لاثقا
〃	٣٠	حاتاما	ايضاحا تاما
٢٥٧	٥	فعله	فجعله
〃	٩	بعد	بعد
〃	١٢	هزيز	عزيز
〃	〃	〃	〃
〃	١٥	〃	〃
〃	١٢	〃	〃
〃	١٨	〃	〃
〃	١٤	〃	〃
〃	٢٠	〃	〃

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٢٥٧	٢٠	فاتى	فانى
〃	٢١	فهمض	فنهض
〃	〃	فكشفت	فكشف
〃	٢٤	المسببين	المسبيين
٢٥٨	٢	لان الخير	لان الخبر
〃	٨	وبه	ربه
〃	١٤	نمروذ	نمروذ
〃	٢١	أنسال ولم نؤمن	أنسال ولم تؤمن
٢٥٩	٥	الفلق	الفلق
〃	١٠	فدما	قدما
〃	٢٧	الباقين	البايين
٢٦٠	٥	الانات وشغب	الاناث وسعيا
〃	٨	بناء	بناء
〃	١٢	بحب	عجب
〃	١٣	مشاهة	مشابهة
〃	٢٩	المندونة	المندوبة
٢٦١	١٨	يدخل	يدخل بيده
٢٦٢	٤	حسبما	حسبما
〃	٨	ابهام	ابهام
〃	〃	فباياه	فباباه
〃	٩	قوله	قول
〃	١٧	ومغفرة	ومغفرة
〃	〃	الالحاح	الالجاح
〃	٢٨	الخبرية	الخيرية
٢٦٣	٧	وزثاء	ورثاء
〃	١٣	فمثل	فمثله
〃	٢٣	رش	رش شرطشر
〃	٢٦	بصلل	بصلل
〃	٥	استثناف	استئناف
٢٦٤	١	تذبيل	تذييل
〃	١١	بحسنه	بحسنة

صفحه	سطر	غلط	صحيح	صفحه	سطر	غلط	صحيح	صفحه	سطر	غلط	صحيح	صفحه	سطر	غلط	صحيح
۲۶۴	۱۹	المتكاثفة	المتكاثقة	۲۷۹	۳	استثناف	استئناف	۲۸۹	۵	لم يتن	لم يثن	۳۰۹	۱۴	الشمس	الشمس
//	۲۵	لجى تها	لجودتها	//	۴	//	//	//	۱۷	بغرق	يفرق	۳۱۰	۱۲	انوا	انوا
۲۶۶	۱۳	كالقوالة	كالفواكه	//	۵	//	//	//	۱۹	وقل	وقل	۳۱۱	۱۸	تحذيره	تحذيره
//	۱۵	المقتانة	المقتانة	۲۸۰	۲۰	ولانة	ولانه	//	۲۷	ابن	ابن	//	۲۱	لكافرين	الكافرين
۲۶۷	۱۸	انبت	اثبت	۲۸۱	۱۳	فالاستثنا	فالاستئناف	//	۳۱	الارشاد	لارشاد	۳۱۲	۲۵	واذا بغض	واذا ابغض
۲۶۸	۱۷	ونق	وثق	//	۳۳	صوته	صونه	۲۹۱	۲۹	الاستثنا	للاستئناف	//	۳۲	متوشلي	متوشلح
//	۱۹	نعلوم	بعلوم	۲۸۲	۱۲	ببثبت	ببينت	۲۹۲	۳	بالدلائل	بالدلائل	۳۱۳	۶	مشتى	مشلتي
//	//	لاثارته	لاثارته	//	۲۶	لو ثوق	لوثوق	//	۸	بالياء	بالباء	//	۳۳	فيصطعلي	فيصطفى
//	۲۳	تذبيلي	تذييلي	//	۳۱	ولاجحود	ولاجحود	//	۲۵	الانها	لانها	۳۱۴	۳	استثناف	استئناف
۲۶۹	۱	النوب	النون	//	۳۲	تكمو الشها	تكمو الشهادة	۲۹۴	۱۵	بضمها	بضمها	//	۱۸	فبثما	فبينما
//	۱۳	ولافضل	فالافضل	۲۸۳	۲۸	فنفى	ففى	۲۹۵	۱۱	استثناف	استئناف	۳۱۶	۳۰	الطعنه	الطعنة
//	۲۱	سبئا	سبئا	//	۳۰	الاستثنا	الاستئناف	۲۹۷	۲۳	الحطوط	الخطوط	۳۱۸	۲۸	استثنا	استئناف
۲۷۰	۴	لتهتدى	لتهدى	۲۸۴	۵	بة	به	//	۳۲	ماثله	ماثلة	۳۱۹	۱۲	الاحظة	لاحظه
//	۱۸	ننشأ	نشا	//	۷	مبتدأ ثان	مبتدأ وكل مبتدأ ثان	۲۹۸	۶	أم	أتم	۳۲۰	۳	كسب	وكسب
۲۷۱	۲۸	الوصفين	العوضين	//	۱۰	ثاب	ثاب	//	۱۷	الرحال	الرحال	//	۱۷	ذثان	ذا ثان
۲۷۳	۱	الريا	الربا	//	۲۲	فنئ	فنوء	//	۱۹	أضحى	أضحى	۳۲۱	۴	فجلت	فحلت
//	۷	والحالة	الحالة	۲۸۵	۳	ابقاء	ابقاه	//	۳۱	الفبيل	القبيل	//	۱۲	ناشتا	ناشئا
//	۱۲	مجبر	مجبر	//	۱۰	تجذب	تجذب	//	۳۲	//	//	//	۳۳	براه	براه
//	۱۵	بالريح	بالربح	//	۱۳	الخبر	الخير	۲۹۹	۱۷	مصدران	مصدران	۳۲۲	۳۲	لحو	يعنى
//	۲۹	متماثلان	متماثلان	//	۱۳	افادة	افاده	//	۲۲	بينها	بينهما	۳۲۳	۳	الطبعيه	الطبيعيه
۲۷۴	۱	بالياء	بالباء	//	۱۶	بشعر	يشعر	۳۰۰	۹	بخبر	بخير	۳۲۵	۱۴	فاخره	فاخرة
//	۸	لايبن	لابين	//	۲۳	بالذنب ويقرأ	بالذنب ويقرأ	//	۱۱	يضحى	يضحى	//	۲۸	اقنص	اقتص
۲۷۵	۴	الشئ	شئ	//	۲۹	أخذت	أخذت	//	۱۳	لخبر	لخير	۳۲۶	۲۸	بشراء	بشرا
۲۷۶	۱۰	النواع	النزاع	//	//	بنو	بنى	۳۰۲	۱۴	الغالب	الغائب	۳۲۷	۴	كلنا	كلتا
//	۲۰	بكونها	يكونها	//	۳۰	فحرام	فحرم	۳۰۵	۷	يقتضى	يقضى	//	۵	للاستثنا	للاستئناف
۲۷۷	۳۳	البهائم	البهائم	۲۸۶	۲۲	ستعمل	يستعمل	۳۰۶	۸	تقال	فقال	//	۱۲	لاثق	لائق
۲۷۸	۱۹	أى ان	أى	۲۸۷	۲۵	حذفهم	حذفهم	//	۱۴	باليهوديين	باليهوديين	//	۲۰	فاحسنت	فأحسنت
//	۲۳	السعود	السعود	//	۲۶	الدس	الدين	//	۱۷	الاعتناد	الاعتقاد	//	۶	فاله	قاله
//	۲۳	الا العقل	لا العقل	//	۲۸	نجاة	نجاة	//	۱۸	الزائع	الزائغ	//	۳۲	اذذاك	اذذاك
۲۷۹	۱	استثنا	استئناف	۲۸۸	۲۲	الشرائع	الشرائع	۳۰۷	۱۱	بعدكم	بعدكم	۳۲۸	۱۴	منصله	متصلة
//	//	//	//	//	۲۸	يحصلها	يحصلهما	//	۱۴	باثياب	بانياب	۳۲۹	۷	صدقة	صدقه

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٣٢٩	١٠	لم يطفه	لم يطفه	٣٤١	٩	أبابا	ادبابا	٣٥١	٣٠	لاستشافها	لاستشافها	٣٦١	٢٦	رئية	رتبة
″	١٥	اجزأه	ابزأه	″	٢٠	متأخران	متأخرات	٣٥٢	٣١	يلتقيا	يلتقيا	″	٣٢	الجزات	الخيرات
٣٣٠	١	فالوا	قالوا	″	٣٠	لقبنل	لقتنبل	٣٥٣	٣	فوم	قوم	٣٦٢	١٨	الفروع	الفروع
″	١٢	لايجوا	لايجوزا	٣٤٢	١٧	ولا	والا	″	٤	فاصله	فاصلة	″	٢٤	الرحيم	[illegible]
″	٢٠	يستغيين	يستعين	٣٤٣	٣	لاثم	الاثم	″	١٧	الاصليين	الاصليين	″	٢٨	الأجل	[illegible]
″	٣١	اد	اذ	″	١٨	افاطلع	فأطلع	″	٣٢	جبز	خبر	٣٦٣	٤	تخييلة	تخييلية
٣٣٢	٢	الاحساس	الاحساس	٣٤٤	٥	الالاشيا	الالاشيا عكم	٣٥٤	٤	ناكسوا	ناكسوا	″	٥	مايئاف	مايداف
″	١٣	بقوله	يقول	″	٢٥	اللازم	اللام	″	١٥	مجموعة	مجموعه	″	١٨	والجملة	جملة
″	٢٥	التخوير	التحوير	٣٤٥	١٢	تسبعونه	تشبعونه	″	٣٢	الجاء	الجاه	″	٢٣	استئناف	استئناف
″	″	التبييص	التبييض	″	″	يجن	يجس	″	٣٣	رئيا	رديا	″	٣٣	الطلم	الظلم
″	٣٢	اقاريه	اقاربه	″	٢٩	بنوتين	بنوتين	٣٥٥	١	اتفاق	انفاق	٣٦٤	٢١	شهرتة	بشهرته
٣٣٣	٢٧	الخوضون	المخصوصون	″	٣٠	نظنت	تظننت	″	١٠	محزم	محرم	″	٢٢	وأسا	واشار
٣٣٤	١٣	لم يز	لم يز	″	٣٣	قيراطا	قيراطا كالقيراط	″	١٤	اليه	الية	″	٢٣	بفعله	بفعله
٣٣٥	٢	جاملى	جاعل	٣٤٦	١١	لا	الا	″	٢٧	اى قبل	اى من قبل	″	٣٣	أدى	أذى
″	٢٨	معدة	محبة	٣٤٧	٣١	تفاضوهم	تفاضوهم	″	٣٠	قالوا	قالوا	″	٣٤	استثراء	استثناء
٣٣٦	٥	الحوايين	الحواريين	″	١٣	اله	له	٣٥٦	١٠	استئنافية	استئنافية	٣٦٥	١	ضرر	ضررا
″	٦	الجبل	الجبل	″	١٥	استئناف	استئناف	″	٢٦	يبنوا	يبنوا	″	١٦	يجير	يجبر
″	٢٣	وامات	واذامات	″	٢٤	خصله	خصلة	″	٢٧	بالقى	بالفى	″	١٩	فنزول	فنزول
٣٣٧	٥	طو	طوى	″	″	حدت	حدث	٣٥٧	٢٢	يقتل و	يقتل و	″	٢٣	مفزع	مفرغ
″	٥	فيه	فيه	″	٢٥	خاصم	خاصو	″	٢٣	اوينثران	وينثران	″	٢٢	والقرأ	والقراء
″	″	المنظم	لنظم	٣٤٨	١١	يوتيه	يؤتيه	٣٥٨	٧	قدرة	قدره	″	″	″	″
″	١٥	تخلق	خلق	″	١٣	ينشأ	ينشأ	٣٥٩	٤	صفة	صفة	″	٣١	اجبارهم	احبارهم
″	٣٣	الطمأنينة	الطمانينة	″	″	يجري	ويجري	″	١٣	تقدم	ماتقدم	٣٦٦	١١	استئنا	استئناف
٣٣٨	٧	يتابين	يتابين	″	١٨	يشبه	بشبه	٣٦٠	١٥	بجيلة	بجبله	″	١٣	الضمير	الضمير
″	١٥	فاذا	فاذا	٣٤٩	١١	الاتبغاء	الابتغاء	″	٢١	المشديد	المشدد	″	٢٩	الخبر	الخبر
″	٢٩	والمونثان	والمونثات	″	١٢	لاستحالية	لاستحالة	″	٢٦	رؤيتى	رويتى	″	٣٣	تبغي	يبتغي
٣٣٩	١٣	عند	عند	″	٢٠	لحياتي	لحياتي	″	″	أشيم	أشمم	٣٦٧	٢٢	بصدقاتهم	يصدقانهم
٣٤٠	١	لازالة	لازاله	″	٢٢	فالرباني	فالرباني هو العالم	″	٢٨	المحسنة	المحسنة	″	٢٤	لوجه	لرجم
″	[illegible]	وفد	وفد	٣٥١	٦	باخذ	باخذ	٣٦١	١٨	الشقى	الشقي	″	٢٦	الفتا	الشائب
″	″	نخفذ لك	نخفذلك	″	٢٢	استئنا	استئناف	″	١٩	المحاقة	المحافة	٣٦٨	٥	والنجية	ولحنته
[illegible]	[illegible]	[illegible]	تقديم	″	٢٨	القائمة	الفائتة	″	٤	غزوبها	عزمها	″	١٠	ثلدة	قدره

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٣٦٨	٢٢	الحافض	الخافض	٣٧٤	١٥	بعبريه	بعبر به	٣٨١	٣٢	احلصه	اخلصه	٣٩١	٢٢	امنه	امنة
〃	٢٤	بقى	بقى	〃	١٨	الما	الماء	〃	٣٣	والتحيص	والتمحيص	〃	٣٢	ينزع	نبزع
〃	٢٨	استنشاف	استنشاق	〃	٢٢	حاصل	حصل	〃	〃	الاختيار	الاعتبار	٣٩٢	٩	والجله	والجلة
〃	٢٩	المعاننة	المعاننة	٣٧٥	٣	عبادة	عباده	٣٨٢	١	ليظهرهم	ليطهرهم	〃	١٥	البرزو	البروز
٣٦٩	١	وزنة	وزنه	〃	٧	يه	به	〃	١٢	ابران	ابيان	〃	٢٣	افطار	افطار
〃	٦	بدوه	بدوه	〃	٢٢	للطأنينة	للطمانينة	〃	١٥	مقدره	مقدرة	〃	〃	ليث	لبث
〃	١٦	قال	فال	〃	٢٧	نبه	نبه	〃	٢٤	نتصل	تتصل	٣٩٣	١٣	اخذه	اخذه
〃	٢١	أشتد	أي أشتد	٣٧٦	١١	التثنية	الثنية	〃	٢٨	ين	بن	〃	٢٨	حرنا	حزنا
〃	〃	وعطفت	وعظت	〃	٢٥	تخصيص	تخصيص	٣٨٣	٢	بقوله	لقوله	٣٩٤	١٣	تقلت	نقلت
〃	٢٤	اعظبه	أغضبه	٣٧٧	٣	اى قراءة	اى فى قراءة	〃	٨	عظيه	عظيمة	٣٩٥	٨	الاخبر	الاخير
〃	〃	العصب	الغضب	〃	٦	سبها	سببها	〃	٢٠	مده	مدة	〃	١٠	فيما	فبما
〃	٢٦	رفيرا	زفيرا	〃	١١	الحنة	الجنة	٣٨٤	٦	بلعكم	بعكم	〃	〃	ينئ	ينوء
٣٧٠	٧	وقفنا	وقفنا	〃	١٧	عنها	عنه	〃	١٣	استثنام	استثناء	〃	٢١	فيها	فبما
〃	٧	والسرسم	والرسم	〃	١٨	السبعة	السعة	〃	٢٣	وقالوا	×	〃	٢٥	مزيده	مزيدة
〃	٨	جز	خبر	٣٧٨	١	الحذوث	الحدوث	٣٨٥	١١	بالنسبة	بالنسبة	٣٩٦	٣	الفطاظة	الفظاظة
〃	١٣	بعبضكم	بغيظكم	٣٧٩	١	حكمة	حكمه	٣٨٦	١٦	نبئ	بنى	〃	٣	التفرهو	التفرق
〃	٢٧	عادة	عادنة	〃	٣	منسوقة	منسوقة عليها	〃	٢٦	يوهنوا	بوهنوا	〃	٦	امرة	أمر
〃	〃	نتبه	نبه	〃	〃	توتب	ترتب	٣٨٧	٣	ديدنهم	دينهم	〃	١٧	يستظهر	لتستظهر
〃	٢٩	الاحال	الاحوال	〃	١٦	وكان	كان	〃	٩	افخام	اقحام	٣٩٧	١٢	ياثم	باثم
٣٧١	٨	تلما	ثلما	〃	٣٠	والكاية	والكآبة	〃	١٧	شانبة	شائبة	〃	١٩	الفنن	القين
〃	٩	نقيموا	تقيموا	٣٨٠	١٦	المنفعون	المنتفعون	〃	٢٢	النضر	النص	〃	٢١	نغاء	ثغاء
〃	١٢		للقائل العدو	〃	〃	عيرهم	غيرهم	٣٨٨	١١	فقتل	فقيل	〃	٢٤	تحقق	تخفق
〃	٢٨	الشركون	المشركون	٣٨١	٩	أول	آل	〃	٢١	بنلقى	بتلقى	〃	٢٦	النغاء	الثغاء
٣٧٢	١	يؤمئذ	يومئذ	〃	١٠	المناوية	المناوبة	〃	٢٢	ومز	رمز	〃	٢٧	الحجة	الحجة
〃	١٣	يتبوئ	بتبوئ	〃	١٢	الايذى	الايدى	٣٨٩	٤	حسنة	حسنة	٣٩٨	٣	واثبت	وهو اثبت
〃	٢٦	نضمت	نضمت	〃	١٧	يتمز	يتميز	〃	١٩	وفقدره	فقدره	〃	٩	يا باء	يا باه
٣٧٣	١	بعبا	يعبر	〃	٢١	المعلم	العلم	〃	١٣	فنشلكم	فشلكم	〃	٢٥	بخلاف	بحذف
〃	٤	الخروج	الخزرج	〃	٢٣	حالة	حاله	〃	١٥	〃	〃	〃	٢٦	يدكر	بذكر
〃	٧	المشهوان	المشهوان	〃	٣١	كوني	وفي الخازن	٣٩٠	٩	بعضم	بعضهم	〃	٣٣	ولا	وله
〃	٨	الحبن	بالجبن	〃	〃	المصن	المحص	٣٩١	٦	نافيه	نافية	٣٩٩	٧	بعته	بعثه
〃	٢٣	البعيمة	الغنيمة	〃	〃	التتقيه	التنقية	〃	١٢	مزيد	من يد	〃	〃	تعليلية	تعليلية

صحيفة	سطر	خطأ	صواب	صحيفة	سطر	خطأ	صواب	صحيفة	سطر	خطأ	صواب	صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٣٩٩	٢٢	وأسا	راسا	٤٠٦	٢١	فنونها	فنونها	٤١١	٢٢	الفعل	الفعل	٤١٨	٣٢	الجمله	الجملة
″	٣١	داخله	داخلة	″	٦	ابشار	ابثار	″	٢٥	لمضيبة	لمضيه	″	″	تنوبيا	تثويبا
٤٠٠	١١	يتعين	بتعين	″	٣٢	حقاره فا	حقارة ما	″	٢٨	والانتهاء	والانتهاء	٤١٩	٢	منابا	مثابا
″	″	تنعين	تتعين	٤٠٧	٢	استروا	اشتروا	″	٣٢	بيها	فيها	″	٣	مبابين	مثابين
″	٢٨	استشافيه	استئنافية	″	١٠	عيلة	غيلة	″	٣٣	باء	باء	″	١٠	المسيب	المسبب
٤٠١	٩	عمرو	على عمرو	″	١٥	هتا	هنا	٤١٢	٨	مؤنثه	مؤنثة	″	١٦	نقلبهم	تقلبهم
″	١٦	محتملية	محتمليه	″	٢٠	فالنقطه	فالنقطه	″	١٥	ينئ	ينبئ	″	١٩	يتعون	ينعون
″	٢٨	باطانا	باطلعونا	″	٢٣	جراؤ	جراؤ	″	١٧	بعيش	العيش	″	٣٠	والغذاء	والغذاء
″	″	قا	فا	″	٢٦	متقي	منفي	″	٢٤	ببدل	ببذل	٤٢٠	٢٤	حالم	حالما
٤٠٢	١٠	الاستشام	الاستئناف	٤٠٨	٤	بدر	بذر	″	٢٩	بطلب	بطلب	″	٣١	متعلقة	متعلقه
″	٢٧	بخعل	بجعل	″	١٠	بعزل	بعزل	٤١٣	٢	تحذفت	تحذفت	٤٢١	١٢	أثم	ثم
″	٣٢	بجعل	بجعل	″		بالابتداء	بالابتداء	″	١٨	فالاختناء	فالاختناء	″	″	نعمة	نعمت
٤٠٣	٥	الزلقى	الزلفى	″	٢١	سبيته	سببية	″	٢٢	التصحيم	التصميم	″	٢٣	والاحتية	والاخشية
″	١٣	افترانه	اقترانه	٤٠٩	٥	لنصب	لنصب	″	٣٣	غيره	غير	٤٢٢	٢٠	نبه	نبه
″	٢١	اى لم يحقق	×	″	١٠	مجموع	مجموع	٤١٤	١	نبينة	ليبينه	″	٢٦	فلما	فاذا
″	″	كونهم	حال كونهم	″	١٦	الملل	المال	″	″	بنئ	ينبئ	٤٢٣	٣	مبلع	مبلغ
″	٢٣	وأن	أن	″	٢٢	زبيبتان	زبيبتا	″	١١	خطايا	خطايا	″	٢٢	ثم نمر	ثم تمر
٤٠٤	٢	تفضبيل	تفصيل	″	٢٣	او	و	″	٢٣	الباء	الباء	″	٣٢	فقبل	فقيل
″	٧	متعلقة	متعلقه	″	٢٢	روال	زوال	٤١٥	٣	فراجعة	فراجعه	٤٢٤	١	بكون	يكون
″	١٩	صيغة	صيغة	٤١٠	٩	حتى	حق	″	٧	مؤنثه	مؤنثة	″	٨	الصلاق	الصداق
″	٣٠	جزأة	جرأة	″	١٧	على قراءة التو	على قراءة الياء	″	٩	فاترين	فاترين	″	١٣	ينقض	ينتقض
٤٠٥	٣	بهنا	بقا				على قراءة التو	٤١٦	٣٣	لاعتماده	لاعتماده	٤٢٥	٢١	موبع	مربع
″	٢٩	السابق	السياق	″	٢٣	فعتيل	فقتل	″	٢٥	الراجح	الراجح	″	٢٨	أربعه	أربعة
٤٠٦	٤	نان	ثان	″	٣١	اى	اى أن	″	٢٩	لاضافة	لاضافة	″	٣١	ننية	نفية
″	٥	الفائل	القائل	″	٦	بيها	فى	٤١٧	١٣	كناية	كناية	″	٣٠	دلت	دامت
″	٩	واتفقوا	واتفقوا	″	٣٣	بهريان	بقربان	″	١٢	لاتحرنا	لاتحزنا	٤٢٦	٢	المجاز	الجائز
″	١٢	ان	الا	″	١٣	المازن	الخازن	″	١٧	بيدو	ويبدو	″	٥	انما فهم	انما فهم
″	١٣	ضمن	ضمن	″	″	وتصها	ونصها	″	٣٣	سببته	سببية	″	٢	لاباحة	الاباحة
″	٦	بغى	بقى	٤١١	١	بهودا	يهودا	″	٢٥	بان	بأن	″	٧	لانزيد	لاتزيدو
″	١٨	بقى	بقى	″	٣	حتى	حتى	″	٢٦	″	—	″	١٤	نفساء	نفسه
″	٩	على	فى على	″	١٨	الصبر	المصر	″	٢١	بجوار	بجوار	″	١٨	تفاقم	تفاقم

صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب
٤٢٦	٣٠	مال من المؤنة	ما من المؤنة	٤٣٥	٢٢	بشفاعة	بشفاعته	٤٤٣	٣	الربيبة	الربيبة	٤٥١	١٨	يفعل	يفعل
〃	٣٢	من رهبة	ان رهبة	〃	٢٩	بعضي	بعضي	〃	〃	بأمتها	بأمها	٤٥٢	٢٢	لاتجب	لاتجب
〃	〃	اليه	واليه	٤٣٦	٣	الرابع	الربع	٤٤٣	٣	قبل	قيل	〃	٣٠	الكسين	الكسين
〃	〃	تبيان	للبيان	〃	٧	اى ولا	أي لا	〃	〃	ض	ص	٤٥٣	٣	اعلم	اعلم
〃	٣٣	رهبة	ان رهبة	〃	٨	قبل	قيل	٤٤٤	٣	نمقونا	نمقونا	〃	٢٨	المعاهدة	المعاهدة
〃	〃	ومععب	وقعت	〃	〃	صحته	صحته أن	〃	٣	مصوفا	موصوفا	〃	٣٠	أرئك	ارئك
٤٢٧	١٨	نوئتوا	نوئتيوا	〃	١١	لا يبق	لا يبق	〃	٣	فوق و	فوق	٤٥٤	٩	أو	أو
〃	٢٥	يكسي	يكسي	〃	١٦	ظرفيه	ظرفيه	٤٤٥	٢٧	تأتيا	فأتيا	〃	١٩	يسرب	تشرب
〃	٢٨	اثقله	اثقله	〃	٣٠	استقاقها	اشتقاقها	〃	٢٩	يحصنها	يحصنها	〃	٢١	فانصرف	فانصرف
〃	٢٥	فيضيعو	فيضيعو	〃	٢١	ظرفاه	طرفاه	〃	〃	[illegible]	حصن	〃	〃	لتقتص	لتقتص
〃	٣١	الرجح	الرجح	〃	٣٣	قبل	قيل	٤٤٧	٩	استمنعتم	استمتعتم	٤٥٥	٤	متفق	متعلق
٤٢٨	١	تطيب	تطييب	〃	〃	القراية	القرابة	〃	١٠	نهن	منهن	〃	٥	قالو	قال لو
〃	٢٠	متحصنة	متحصنة	٤٣٧	٣١	قالواحد	فالواحد	〃	١٧	عيرا	غيرا	〃	٩	امتعه	امتعة
〃	٣٢	في	فان	〃	٢٦	لاجنبي	لاجنبي	〃	١٨	اجيث	ابحث	〃	١٠	افراة	القراءة
〃	٢٩	فوضع	موضع	٤٣٨	١٧	نقع	تقع	〃	١٩	استقر	استقر	〃	٣١	والاثنين	والايثين
〃	٣١	نحن	نوع	٤٣٩	٢٧	فثبت	فثبت	〃	٢٧	الايقة	اللائقة	〃	٢٣	سوف	سوق
٤٢٩	٢١	البيئة	البينة	〃	〃	بنص	بنص	〃	٣٢	فما الفا	فما الفاء	٤٥٦	١٣	خرج	خرج
〃	٣٢	جاز	جاز	٤٤٠	١	قيل نوته	قبل نوته	٤٤٨	١	المقتدر	المقدار	〃	١٨	تخويل	تحويل
٤٣٠	٢	لم يعطيا	لم يعطيا	〃	٥	حتى فا	حتى فا	〃	٢	امرأة	امرأة	〃	٢٢	يزيل	يزيل
〃	١٧	يركين	بركين	〃	٩	سوعا	وعا	〃	〃	فما	فمما	٤٥٧	١٣	نصب	نصب
〃	١٠	الجاز	الجاد	〃	٢٥	بقوم	لقوم	〃	٥	〃	〃	〃	١٨	عن	عن
〃	٢٢	نغنزوا	نغتزوا	٤٤١	١	الى	الى الدنيا	〃	٧	ببستطيع	يستطع	〃	٢٧	تحبوا	تحبوا
〃	٣٢	يكون	بسكون	〃	١٢	قريته	قرينة	〃	٨	ثلثة	ثلثة	〃	٣٣	يتفسها	بنفسها
〃	٣٣	اجراء	لاجراء	〃	٢٠	لتقتد	لتقتد	〃	٢٣	يقينا	يقينيا	٤٥٨	٣	متكبرا	مستكبرا
٤٣١	٣	الاستقبال	الاستقبال	〃	٢٣	حصن	حصن	٤٥٠	٣	تبتم	تبتم	〃	٢٨	تنشأ	تنشأ عنه
〃	١٠	واليأتوا	وليأتوا	〃	٢٨	ترثوا	ترثوا	〃	١٧	لايصير	لايصير	〃	٢٩	بالارصاف	بالاوصاف
〃	٢٩	ثلثة	ثلثه	٤٤٣	٣	تقتدى	تقتدى	〃	٣٣	بجد بدة	بجد بدة	〃	〃	ابهر	النهر
〃	٣٠	استثنا	استثناف	〃	١٣	قبل	قيل	٤٥١	٣	فسوف	فسوف	٤٥٩	٣	بذكر	بذكر
٤٣٢	٣٣	شبهة	شبهه	〃	٢٠	الميت	المهيت	〃	١٠	الحلال	الحلال	〃	٥	كافرا	كافر
٤٣٣	٢	الحركة	الحركة	〃	٢٦	مستفيته	مستفيته	〃	〃	نسخه	نسخة	〃	〃	سلسد	سلسلة
〃	١٤	مستغرقة	مستغرقة	〃	٢٩	تاتية	ثابتة	〃	١٣	للبكاثر	للكبائر	٤٦٠	٢٢	تبتعلم	نبتلعهم

صفحه	سطر	خطأ	صواب	صفحه	سطر	خطأ	صواب	صفحه	سطر	خطأ	صواب	صفحه	سطر	خطأ	صواب
[illegible]	[illegible]	[illegible]	تفيقوا	٤٧١	٧	النفخ	النفخ	٤٨٦	٢٣	فرح	فرح	٥١٨	٥	النشوز	النشوز
[illegible]	[illegible]	[illegible]	وصفه	〃	٢٢	نضجت	نضجت	〃	٣١	يستنبطون	يستنبطون	〃	١٣	بنصيبها	بنصيبها
〃	[illegible]	[illegible]	بجاه	٤٧٤	٩	مغاربه	مغاربه	٤٨٧	٢	يستخرجون	يستخرجون	٥١٩	٢٨	سيلمان	سليمان
〃	٢٨	[illegible]	تغوّط	٤٧٥	١٤	تنطلق	نطلق	〃	١٠	امتناع	امتناع	٥٢٠	٢	تذبيل	تذييل
〃	٣٢	و	وان	〃	〃	〃	〃	〃	١٩	اللوث	اللوث	٥٢٨	٢٤	بعاقبه	بعاقبه
٤٢٣	٣١	تخيمى	تخيمى	٤٧٦	٢٨	وقال	×	٤٨٨	٢١	ناحية	ناحية	٥٣١	٣٢	يأيات	بآيات
٤٢٤	١٠	انضبرا	لنصبرا	〃	٣١	بالارشاد	بالارشاد	٤٩٠	٢	دينها	عينها	〃	٣٣	هم	×
〃	٢٠	طحن	ضحن	٤٧٨	٨	فلويقرأ	فلم يقرأ	٤٩٢	١٧	النجا	النجا	٥٣٧	〃	ان الله	ان الله لا
〃	٢١	[illegible]	منهبسون	〃	〃	التقاء	التقاء	〃	٣٢	لانشتهي	لايشتهي	٥٤١	٣١	يهم	بهم
〃	٢٢	فيميلونه	فيميلونه	〃	٢٤	تنبيا	متبينا	٤٩٣	٥	نومنة	نوطئة	٥٤٢	١٦	سببيه	سببية
〃	٢٠	وضعه الى	×	〃	٣١	لارتفاقك	لارتفاقك	٤٩٥	٢	فالواجب	فالواجب	〃	٢٧	جرى	جزى
〃	٢٩	بتعبئة	بتعبئه	〃	〃	به	به	〃	١٩	المحاض	المخاض	٥٤٣	١٧	يحلفه	يخلفه
〃	٣٣	متحل	محتمل	٤٧٩	٦	ناتوه	نالوه	٤٩٦	٢٢	لايجد	لايجد	٥٤٤	٣	تحينه	تخينه
٤٢٥	٣	للجن	للخير	〃	١١	لاينبنك	لاينبئك	٤٩٧	٢٣	شققت	شققت	〃	٢٥	×	المدلول
〃	٦	ارقينا	ارقبنا	〃	٣٢	الى ثماثمائة	الى ثمانمائة	〃	٢٥	غنمة	غنمه	٥٤٥	٨	فيجازنه	فيجازيه
〃	١١	لا	لما	〃	〃	〃	〃	〃	٣٣	فتتبنوا	فتبينوا	〃	٢٧	انه	×
٤٢٦	٨	التوراة	التوراة	〃	٢٧	ثبانه و	ثبانتو	٤٩٨	٦	التحية	التحية	٥٤٧	٤	فذكورون	فمذكورون
〃	١٠	حسيما	حسبما	〃	〃	تنبث	تبيت	〃	٢٣	الاحتفاء	الاختفاء	〃	٥	عادة	عاده
〃	٣١	اقفية	اقفية	٤٨١	٣	ضرح	صرح	٤٩٩	٢	لانتغرف	لاتعترف	٥٤٩	٣	بشعر	يشعر
〃	٣٣	ويوئيد	ويؤيده	〃	١٦	المستضعف	المستضعفين	〃	١٠	زمانه	زمانه	〃	١٧	ايوجه	ان يوجه
٤٢٧	١٧	يخلف	فخلف	〃	١٩	ظلامة	غلامه	٥٠٠	١٣	اى اجرا	اى من اجرا	٥٥٠	٧	التحليف	التكليف
〃	١٩	لص	نصّ	〃	٢١	أنت	أنث	٥٠١	١٧	اوقفهم	اوقفتهم	٥٥١	٢٥	معنا	معناه
٤٢٨	٩	نقدم	تقدّم	٤٨٣	〃	للابتدائية	للابتداءيه	٥٠٣	٧	كلام	كمال	٥٥٣	٢٠	يكسبكم	لايكسبكم
〃	١٢	بجانبه	بجانبه	٤٨٤	١٨	سببه	سببية	〃	٢٤	يفيم	يقيم	〃	٣٣	احترزبه	احترزبه
〃	١٧	وقد	فقد	〃	٢٥	تفسك	نفسك	٥٠٥	٢١	رجحة	رجحه	٥٥٤	١٣	بدلجه	بدلجه
〃	〃	فهم	فلم	٤٨٥	٩	احزنه	احزنه	٥٠٧	٢٣	فوقع	فوقع	٥٥٦	٢	مالوا	مانوا
〃	١٩	مقتول	مقتول	〃	١٦	التبيت	التبييت	〃	٢٨	الحطاب	الخطاب	〃	٥	البقره	البقرة
〃	٢٣	إنشاد	اشياء	〃	٢٠	قضى	قضى	٥١٣	٣	اظهرها	اظهرها	٥٥٧	٨	لاندخل	لاندخل
〃	٢٣	الفطم	الفطمة	٤٨٦	١١	الامر	الامر الذى	〃	٢٣	يوخذ	يوخذ	٥٦٥	١٦	لنذكير	لنذكير
〃	٢٩	انما	انما	〃	١٧	اداعوابه	اذاعوابه	٥١٣	٨	ابنا	أبنا	٥٧١	٣١	بقينا	يقينا
٤٢٩	٣	فذلك	فذلك	〃	١٨	اداع	ذاع	٥١٢	٣١	صمع	صنع	٥٧٣	٣	خالدين	خالدين

صحيفة	سطر	خطأ	صواب	صحيفة	سطر	خطأ	صواب	صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٥٧٤	١٩	حال	حالمن	٥٩٥	٩	اتربان	اثربان	٦٥٠	٣٠	[illegible]	المعرفة
٥٧٧	٣	أناه	أناه	//	٢٩	يذل	يبذل	//	٣٢	نحو	بنحو
//	١٥	فأناه	فأناه	٥٩٧	٨	وانالحفظون	وانا له	٦٥٥	٣	نعضمه	نعظمه
//	٢٥	يقدره	بقدره				لحافظون	//	٤	والعبد	والعبيد
٥٧٨	٣	لنبينا	لنبيذا	٥٩٨	٢٢	كتابة	كتابه	//	١٠	عبيد	عبيد
//	٦	حبسيت	حبست	٦٠٠	١	ناقص	[illegible]	//	٢٧	توارث	توارث
//	١٥	قصه	قصة	//	٧	لايجيعها	لايجمعها	٦٥٦	٤	ذ ذيها	ذ نبها
//	١٨	هبه	هبة	٦٠١	٨	أ قيل	أ قبل	//	٥	الكرات	الكراث
٥٧٩	١	مقبوله	مقبولة	٦٠٣	١	الطعاعم	الطعام	٦٥٧	١	لم يعيده	لم يعبده
//	٣	حرمه	حرمة	٦٠٦	٣	يتول	يتول	//	٧	الوهينك	ألوهيتك
//	٤	سنبله	سنبلة	٦٠٩	٢٩	يريع	يرجع	٦٥٨	١	[illegible]	يعلم
//	٦	فوضعنا	فوضعا	٦١١	١٥	فمتنقية	فمتنقية	//	٩	حيت	حيث
//	١٥	خيرهما	خبرهما	٦١٣	٢٨	ضالحا	صالحا	٦٥٩	٦	عليه	عليهم
٥٨٠	١٩	كالجسد	كالحسد	٦١٤	٨	توءمن	تؤمن	//	٣٢	سوره	سورة
//	٢٣	جريح	جريح	٦١٦	٢٣	جسبوا	حسبوا	٦٦٠	٩	رنبية	رتبة
//	٢٤	بنظر	ينظر	//	٢٤	جين	حين				
٥٨١	١٨	لشيت	لتثبيت	٦٢١	٢٦	لتضاعف	لتضاعف				
//	٣١	شريدا	شريدا	٦٢٣	٢	لايجد	لايحسد				
٥٨٣	١٣	المنفذاة	المنفذة	٦٢٩	٦	العمل	العقل				
//	١٩	قتل	قيل	//	٢٨	الخضاب	الخطاب				
٥٨٥	١٥	للتخبير	للتخيير	٦٣٣	٣٣	متل	مثل				
٥٨٧	١	الناثب	النائب	٦٣٧	١	فاستنقلوا	فاستثقلوا				
٥٨٨	٢١	قبيحه	قبيحة	٦٣٨	٩	قيل	قبل				
//	٣٣	عكابدة	بمكابدة	٦٤٠	٦	شقي	شفي				
٥٨٩	٣	بفيه	بقية	٦٤١	٣	الطواغية	الطواغيت				
//	١٠	توبة	توبة	//	٣	//	//				
٥٩٠	١٥	بان	ثان	//	٦	شقي	شفي				
//	٣١	الالى	للايذان	٦٤١	٤	بعلمكم	بحلمكم				
//	٢٣	منزلهم	منزلتهم	٦٤٥	٤	بعدها	بعدها				
//	٢٥	لفتنتم	لفتنتم	//	٧	ارتم	ارتبتم				
//	٣١	الجزيه	الجزيرة	٦٤٩	٣	يقتضان	يقتضيان				

غلط نامہ جلالین

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
		وھم	وھو	۱۱۱	۱۰	ناکم	أتاکم	۲۳۳	۲	قبل	قیل	۲۰۲	۱۸	امتناغ	امتناع
۲۹	۳	یجاز	یجاز	۱۱۷	۱۱	یامرہ	تأمرہ	۲۳۴	۷	ما یتمعن	یتمتعن	۲۸	۱	صاخب	صاحب
۳۰	۵	ما اراد	ماذا اراد	[illegible]	۲	[illegible]	فاغنا	〃	۱۰	بصہ	[illegible]	〃	۴	فاھیتم	ماھیتم
۳۲	۳	بالقلل	بالقتل	۱۲۲	۳	[illegible]	لایختلف	۲۳۶	۱۷	تیمم	تیمم	〃	۷	عمرہ	أمرہ
۳۸	۳	بالمیاء	بالمیاہ	۱۲۸	۱۲	لذلک	لذلک	۲۳۹	۳	[illegible]	بسبیہم	۲۸۳	۳	فانہا	فانہ
[illegible]	۱۰	عملہا	علیہا	۱۳۰	۲	تبہ	[illegible]	[illegible]	۱۰	یستفتون	یستفتین	۲۸۰	۱۱	فبرل	فنزل
۵۰	۱	یاادم	یاآدم	۱۴۳	۱	البعث	ابعث	[illegible]	۱	ای رکا	ای زکا	۲۸۹	۴	ینرل	ینزل
۵۳	۲	لایبرحون	لایخرجون	۱۴۷	۲	[illegible]	[illegible]	۲۴۳	۵	یضحۃ	بصنعۃ	〃	۸	الفلوقۃ	الفارقۃ
[illegible]	۸	تعطیہ	تغطیہ	۱۴۸	۱۱	بالجواب	بجوابہ	۲۴۴	۷	قتل	وقتل	۲۹۳	۲۰	فی الکبر	فی الکبیر
۷۸	۴	النبہ	التیہ	۱۵۶	۲	تشر	نشر	۲۵۳	۴	عزود	عزوذ	〃	۲۳	أخاءُ	أخاف
[illegible]	۱۲	قتلتم	قتلتم	۸۰	۴	بعود	یعود	۲۵۴	۹	عمد	عزبر	۲۹۴	۱	یبنغی	یبتغی
۷۳	۱۲	التوراہ	التوراۃ	۱۸۳	۴	الکقار	الکفار	۲۰۹	۳	مکنت	مکثت	۲۹۸	۴	المعجۃ	المحجۃ
[illegible]	۳	انعلنا	اقتلعناہ	۱۸۴	۱۸	فاتلو	فاتلو	۲۵۶	۳	یخبیہا	یخبیہا	۳۰۰	۷	أواج	أزواج
〃	۳	اینتم	أبیتم	۱۹۰	۱۷	لکفراھتہم	لکراھتہم	〃	۸	کسبت	کسبیت	۳۰۷	۴	خالہم	حالہم
۷۷	۱۲	فلم تمتد	فلم تمتد	۱۹۱	۱۸	الوقوت	الوقوف	۲۷۱	۱	فکذلک	فکذلک	۳۰۷	۲	بوم	یوم
[illegible]	۳	الابد	الابد	۱۹۸	۳	طرف	طرق	۲۷۳	۹	استثناف	استثنائ	۳۱۵	۱۳	یعبرہا	یعتریہا
۸۱	〃	بسین	بین	۱۹۹		تبکینا	تبکیتا	۲۷۴	۲	لایرجون	لایرجونہ	۳۱۸	۵	العوا	ألغوا
〃	۷	یحیی	یحیی	۲۰۱	۱۵	وکفر بعضہ	وکفر بعض	〃	۱۰	یصبہا	یصیبہا	۳۱۹	۹	انقرضوا	انفرضوا
۸۲	۴	النخی	النخعی	۲۰۳	۳	الذین	الدین	۲۷۹	۸	بالباء	بالباء	۳۲۲	۱۴	یک	ربک
۸۸	۱۱	حذفہا	حذفہا	۲۰۳	۸	شیخنا	شیخنا	〃	۱۰	الاستثناف	الاستثناف	۳۲۲	۳	یفترعون	یقترعون
۹۶	۸	الاحزہ	الاخرۃ	۲۰۷	۳۰	سراباء	سرایاہ	۲۸۱	۳	فیحمون	فیلحمون	۳۲۸	۸	استثناقا	استئنافا
۹۸	۴	بالباء	بالیاء	۲۰۷	۷	قنزل	فنزل	〃	۳	الحاقا	الحافا	۳۳۹	۱۲	فامنوا	فآمنوا
۱۰۱	۵	بنقضہ	بنقضہ	۲۰۸	۳	یقید	یفید	۲۷۳	۱۵	الدین	الذین	۳۴۱	۱	ای	الی
۱۰۳	۲	دقنتہ	دفنتہ	۲۱۰	۱۹	تتفکرون	تتفکرون فی	۲۷۴	۴	لابد	لابد	۳۴۲	۲۳	عمار	وعمار
۱۰۳	۱	تبرئہ	تبرئۃ	۲۱۵	۱۷	وانقوا اللہ	واتقوا اللہ	〃	۱۵	تبضدقوا	تتصدقوا	〃	۲۴	یصلو	یضلو
۱۰۷	۱	بیعض	یبعض	۲۲۷	۱	تشاور	تشاور	۲۷۵	۳	ظلۃ	ظلہ	۳۴۳	۱	ومایصلون	ومایضلون
۱۰۷	۱۷	ینزلہ	بتزلۃ	۲۲۸	۱۰	تربص	تربصون	۲۷۶	۲	بباب	ببائب	۳۴۳	۲۱	بطلاثۃ	بطلاوۃ
۱۰۹	۵	یامر	یأمر	۲۲۹	۴	ررت	ورب	۲۷۹	۱	استثناف	استئناف	〃	۲۰	قال	قل